خزانة الأدب

ولب لباب لسان العرب

تأليف

الشيخ عبد القادر بن عمر البغدادي

١٠٣٠ - ١٠٩٣ هـ

المجلد الثالث

دار صادر

بيروت









١



خزانة الأدب
ولب لباب لسان العرب

تأليف

الشيخ عبد القادر بن عمر البغدادي
١٠٣٠ - ١٠٩٣ هـ

المجلد الأول

دار صادر
بيروت



الجزء الاول

من شرح العلامة الاديب والفهامة الالمعي الاريب من سارت بفضائله
الركبان في كل وادي الشيخ عبد القادر بن عمر البغدادي المسمى
خزانة الادب ولب لباب لسان العرب على شواهد
شرح الكافيه التي هي بمقاصد القواعد
وافيه لنجم الائمة وزين هذه الامة
الامام المحقق الشهير بالرضي
تغمده الله تعالى برحمته
وعنه رضي
آمين

{ وعلى هامشه كتاب المقاصد النحوية في شرح شواهد شروح الالفية المسمى }
{ بفرائد القلائد المشهور بشرح الشواهد الكبرى للامام العيني محمود }

الطبعة الاولى

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدك يا من شواهد آياته غنية عن الشرح والبيان ودلائل توحيده متلوة بكل لسان صل وسلم على رسولك محمد المؤيد بقواطع الحجج والبرهان وعلى آله وصحبه الباذلين مهجهم فى نصر دينه على سائر الاديان صلاة وسلاما دائمين على مر الازمان (أما بعد) فيقول المفتقر الى معونة ربه الهادى عبد القادر بن عمر البغدادى هذا شرح شواهد شرح الكافية لنجم الائمة وفاضل هذه الامة المحقق محمد بن الحسن الشهير بالرضى الاستراباذى عفا الله عنه ورحمه وهو كتاب عكف عليه نحارير العلماء ودقق النظر فيه أماثل الفضلاء وكفاه من الشرف والمجد ما اعترف به السيد والسعد لما فيه من ابحاث أنيقة وانظار دقيقة وتقريرات رائقة وتوجيهات فائقة حتى صارت بعده كتب النحو كالشريعة المنسوخة أو كالامة الممسوخة الا أن أبياته التى استشهد بها وهى زهاء ألف بيت كانت محلولة العقال ظاهرة الاشكال لغموض معناها وخفاء مغزاها وقد انضم اليها التحريف. وبان عليها أثر التصحيف وكنت ممن مرن فى علم الادب حتى صار يأبيه من كثب وأفرغ فى تحصيله جهده وبذل فيه وكده وكده وجمع دواوينه وعرف قوانينه واجتمع عنده بفضل الله من الاسفار ما لم يجتمع عند أحد فى هذه الاعصار فشمرت عن ساعد الجد والاجتهاد وشرعت فى شرحها على وفق المنى والمراد فجاء بحمد الله حائز المفاخر والمحامد فائقا على جميع شروح الشواهد فهو جدير بأن يسمى (خزانة الادب ولب لباب لسان العرب) وقد عرضت فيه بضاعتى للامتحان وعنده يكرم المرء أو يهان

على

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اياك نحمد يا من علمتنا من العلوم ما لم نعلم وألهمتنا ابراز المعانى بالنون والقلم واياك نستعين فى كل أمر يبتدأ ويختم اهدنا صراطا من مننت عليهم بالنعم وآمنتهم من الغضب والضلال والظلم وعلى نبيك المختار المستأثر بالحكم والحكم نصلى صلاة تدوم الى يوم حشر الامم وعلى آله وصحبه ذوى المروآت والكرم (وبعد) فان العبد الفقير الى ربه الغنى أبا محمد محمود بن أحمد العينى عامله ربه ووالديه بلطفه الجلى والخفى يقول لما رأيت شدة اهتمام محصلى النحو فى المدارك وغاية الفهم بكتاب ألفية ابن مالك لكونه موصلا الى مقاصدهم بأوضح المسالك غير مستغنين عن شرحه المنسوب الى ابن الناظم وشرحه الذى ألفه ابن أم قاسم وشرحه الذى رتبه ابن هشام وشرحه الذى املاه ابن عقيل الامام أردت أن أستخرج الابيات الذى ذكرت فيها على سبيل الاستشهاد فى الابواب وأبين ما فيها من اللغات والمعانى والاعراب وأزيل ما فيها من المبهمات التى تتعصف على الطلاب وأكشف الالفاظ

على أنى راض بان أحمل الهوى * وأخلص منه لا على ولا ليا

وقد جعلته هدية لسدة هى مقبل شفاه الاقيال ومخيم سرادق المجد والاقبال حضرة سيد ملوك بنى آدم وواسطة عقد سلاطين العالم ملك ألبس الدنيا خلع الجمال والكمال وادى لاهلها ادا ثر الامانى والآمال حامى بيضة الاسلام بالصارم الصمصام وناشر اعلام الشريعة الغراء والملة الحنيفية البيضاء ومرغم انوف الفراعين ومعفر تيجان الخواقين خليفة رب السموات والارضين ظل الله على العالمين وقطب الخلافة فى الدنيا والدين خادم الحرمين الشريفين وسلطان المشرقين الغازى فى سبيل الله والمجاهد لاعلاء كلمة الله الا وهو السلطان ابن السلطان ابن السلطان السلطان الغازى (محمد خان) ابن السلطان ابراهيم خان نخبة آل عثمان خلد الله ظلال خلافته السابغة الوارفة وأفاض على العالمين سجال رأفته المترادفة ويسر له النصر المتين وسهل له الفتح المبين بجاه حبيبه ورسوله محمد الامين آمين (وههنا) مقدمة تشتمل على أمور ثلاثة ينبغى ذكرها امام الشروع فى المقصود فنقول بعون الله المعبود

(الامر الاول فى الكلام الذى يصح الاستشهاد به فى اللغة والنحو والصرف)

قال الاندلسى فى شرح بديعية رفيقه ابن جابر علوم الادب ستة اللغة والصرف والنحو والمعانى والبيان والبديع والثلاثة الاول لا يستشهد عليها الا بكلام العرب دون الثلاثة الاخيرة فانه يستشهد فيها بكلام غيرهم من المولدين لانها راجعة الى المعانى ولا فرق فى ذلك بين العرب وغيرهم اذ هو أمر راجع الى العقل ولذلك قبل من أهل هذا الفن الاستشهاد بكلام البحترى وأبى تمام وأبى الطيب وهلم جرا اه وأقول الكلام الذى يستشهد به نوعان شعر وغيره فقائل الاول قد قسمه العلماء على طبقات أربع (الطبقة الاولى) الشعراء الجاهليون وهم قبل الاسلام كامرئ القيس والاعشى (والثانية) المخضرمون وهم الذين أدركوا الجاهلية والاسلام كلبيد وحسان (والثالثة) المتقدمون ويقال لهم الاسلاميون وهم الذين كانوا فى صدر الاسلام كجرير والفرزدق (والرابعة) المولدون ويقال لهم المحدثون وهم من بعدهم الى زماننا كبشار بن برد وابى نواس فالطبقتان الاوليان يستشهد بشعرهما اجماعا وأما الثالثة فالصحيح صحة الاستشهاد بكلامها وقد كان أبو عمرو بن العلاء وعبد الله بن أبى اسحق والحسن البصرى وعبد الله ابن شبرمة يلحنون الفرزدق والكميت وذا الرمة واضرابهم كما سيأتى النقل عنهم فى هذا الشرح ان شاء الله فى عدة أبيات أخذت عليهم ظاهرا وكانوا يعدونهم من المولدين لانهم كانوا فى عصرهم والمعاصرة حجاب قال ابن رشيق فى العمدة كل قديم من الشعراء محدث فى زمانه بالاضافة الى من كان قبله وكان أبو عمرو يقول لقد حسن هذا المولد حتى لقد هممت ان آمر صبياننا برواية شعره يعنى بذلك شعر جرير والفرزدق فجعله مولدا بالاضافة الى شعر الجاهلية والمخضرمين وكان لا يعد الشعر الا ما كان للمتقدمين قال

التى تشتبه عليهم فى هذا الباب متعرضا الى بيان ما فيها من الابحر والاوزان والى ذكر بقية كل بيت بحسب الطاقة والامكان والى ايضاح قائله عند الظفر والوجدان وذلك لانى رأيت الشراح قد أهملوا هذه الامور واكتفوا بذكر ما فيها من الشاهد المشهور بحيث قد آل بعضها الى حالة قد استحق بها الهجران وصار بعضها فى بعد من الاذهان كالسها والدبران فهذا هو الذى ندبنى الى هذا الترتيب الغريب والجمع الموشح بكل عجيب مع ما سألنى فى ذلك من لا تسعنى مخالفته ولا تواقفنى مرادته واعتصمت فى ذلك على ربى الكريم انه الميسر لكل صعب عظيم ثم انى بينت نسبة كل بيت الى من ذكره فى تأليفه برمز حرف من أشهر حروفه فان اتفقت الاربعة على ذكر بيت منها رمزت عليه هكذا (ظقهع) فالظاء من ابن الناظم والقاف من ابن أم قاسم والهاء من ابن هشام والعين من ابن عقيل الامام وان كانت الثلاثة أو الاثنان منهم مطلقا ذكرته ورمزت عليه هكذا (ظقه ظقع قهع ظق ظه ظع قه قع هع)

الاصمعي جلست اليه عشر حجج فما سمعته يحتج ببيت اسلامي وأما الرابعة فالصحيح انه لا يستشهد بكلامها مطلقا وقيل يستشهد بكلام من يوثق به منهم واختاره الزمخشري وتبعه الشارح المحقق فانه استشهد بشعر أبي تمام في عدة مواضع من هذا الشرح واستشهد الزمخشري أيضا في تفسير أوائل البقرة من الكشاف ببيت من شعره وقال وهو وان كان محدثا لا يستشهد بشعره في اللغة فهو من علماء العربية فاجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه ألا ترى الى قول العلماء الدليل عليه بيت الحماسة فيقنعون بذلك لوثوقهم بروايته واتقانه اه واعترض عليه بأن قبول الرواية مبني على الضبط والوثوق واعتبار القول مبني على معرفة أوضاع اللغة العربية والاحاطة بقوانينها ومن البين ان اتقان الرواية لا يستلزم اتقان الدراية. وفي الكشف ان القول دراية خاصة فهي كنقل الحديث بالمعنى وقال المحقق التفتازاني في القول بانه بمنزلة نقل الحديث بالمعنى ليس بسديد بل هو بعمل الراوي أشبه وهو لا يوجب السماع الا من كان من علماء العربية الموثوق بهم فالظاهر انه لا يخالف مقتضاها فان استؤنس به ولم يجعل دليلا لم يرد عليه ما ذكر ولا ما قيل من انه لو فتح هذا الباب لزم الاستدلال بكل ما وقع في كلام علماء المحدثين كالحريري واضرابه والحجة فيما رووه لا فيما رأوه وقد خطؤوا المتنبي وأبا تمام والبحتري في أشياء كثيرة كما هو مسطور في شروح تلك الدواوين وفي الاقتراح للجلال السيوطي اجمعوا على انه لا يحتج بكلام المولدين والمحدثين في اللغة والعربية وفي الكشاف ما يقتضي تخصيص ذلك بغير أئمة اللغة ورواتها فانه استشهد على مسئلة بقول أبي تمام الطائي وأول الشعراء المحدثين بشار بن برد وقد احتج سيبويه ببعض شعره تقربا اليه لانه كان هجاه لتركه الاحتجاج بشعره ذكره المرزباني وغيره ونقل ثعلب عن الاصمعي انه قال ختم الشعر بابراهيم بن هرمة وهو آخر الحجج اه وكذا عد ابن رشيق في العمدة طبقات الشعراء أربعا قال هم جاهلي قديم ومخضرم واسلامي ومحدث قال ثم صار المحدثون طبقات أولى وثانية على التدريج هكذا في الهبوط الى وقتنا هذا وجعل الطبقات بعضهم ستا وقال الرابعة المولدون وهم من بعد المتقدمين كمن ذكر والخامسة المحدثون وهم من بعدهم كأبي تمام والبحتري والسادسة المتأخرون وهم من بعدهم كأبي الطيب المتنبي والجيد هو الاول اذ ما بعد المتقدمين لا يجوز الاستدلال بكلامهم فهم طبقة واحدة ولا فائدة في تقسيمهم (وأما قائل الثاني) فهو إما ربنا تبارك وتعالى فكلامه عز اسمه أفصح كلام وأبلغه ويجوز الاستشهاد بمتواتره وشاذه كما بينه ابن جني في اول كتابه المحتسب وأجاد القول فيه وإما بعض أحد الطبقات الثلاث الاول من طبقات الشعراء التي قدمناها وأما الاستدلال بحديث النبي صلى الله عليه وسلم فقد جوزه ابن مالك وتبعه الشارح المحقق (هو الرضي) في ذلك وزاد عليهما الاحتجاج بكلام أهل البيت رضي الله عنهم وقد منعه ابن الضائع وأبو حيان وسندهما أمران أحدهما ان

الاحاديث

وان انفرد واحد منهم رمزت رمزه المعين ليعلم كل منهم ويتبين فاجتهدت في تصنيفه برهة من الزمان وجاهدت في تأليفه مدة من الاوان بعد صرف شدة الى كتب عديدة ومطالعة مديدة في دواوين سديدة مع مقاساة العناء والنصب من حوادث الزمان ومكابدة تجرع الغصص من أهل الحسد والجهل والطغيان وكساد سوق العالم وبوار بضاعته النفيسة ورواج معاش الجاهل وتقدمه في صناعته الخسيسة والى الله المشتكى وعليه التكلان فكل أمر هو المستعان فجاء بحمد الله وتوفيقه شفاء صدور المنتهين وكفاية مؤنة المشتغلين المبتدئين مشتملا على فوائد ... مة وفرائد من النكات العظيمة على ان نفعه عام لاكثر الكتب النحوية وفوائده شاملة لغالب الشواهد الحكمية مسمى (بكتاب المقاصد النحوية في شرح شواهد شروح الالفية) والمسؤول ممن ينظر فيه أن يصلح ما يحتاج الى الاصلاح أداء لحق الاخوة بالنصح والانصياح فان الهفوة والجواد له كبوة

الاحاديث لم تنقل كما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم وانما رويت بالمعنى وثانيهما
ان أئمة النحو المتقدمين من المصريين لم يحتجوا بشيء منه ورد الاول على تقدير تسليمه بان
النقل بالمعنى انما كان في الصدر الاول قبل تدوينه في الكتب وقبل فساد اللغة وغايته
تبديل لفظ بلفظ يصح الاحتجاج به فلا فرق على ان اليقين غير شرط بل الظن كاف ورد
الثاني بانه لا يلزم من عدم استدلالهم بالحديث عدم صحة الاستدلال به والصواب جواز
الاحتجاج بالحديث للنحوي في ضبط ألفاظه ويلحق به ما روي عن الصحابة وأهل البيت
كما صنع الشارح المحقق وان شئت تفصيل ما قيل في المنع والجواز فاستمع لما القيه
باطناب دون ايجاز قال أبو الحسن بن الضائع في شرح الجمل تجويز الرواية بالمعنى هو
السبب عندي في ترك الائمة كسيبويه وغيره الاستشهاد على اثبات اللغة بالحديث
واعتمدوا في ذلك على القرآن وصريح النقل عن العرب ولولا تصريح العلماء بجواز
النقل بالمعنى في الحديث لكان الاولى في اثبات فصيح اللغة كلام النبي صلى الله عليه وسلم
لانه أفصح العرب قال وابن خروف يستشهد بالحديث كثيرا فان كان على وجه
الاستظهار والتبرك بالمروي فحسن وان كان يرى أن من قبله أغفل شيئا وجب عليه
استدراكه فليس كما رأى اه وقال أبو حيان في شرح التسهيل قد أكثر المصنف من
الاستدلال بما وقع في الاحاديث على اثبات القواعد الكلية في لسان العرب وما رأيت
أحدا من المتقدمين والمتأخرين سلك هذه الطريقة غيره على ان الواضعين الاولين لعلم
النحو المستقرئين للاحكام من لسان العرب كأبي عمرو بن العلاء وعيسى بن عمر والخليل
وسيبويه من أئمة البصريين والكسائي والفراء وعلي بن المبارك الاحمر وهشام
الضرير من أئمة الكوفيين لم يفعلوا ذلك وتبعهم على ذلك المسلك المتأخرون من الفريقين
وغيرهم من نحاة الاقاليم كنحاة بغداد وأهل الاندلس وقد جرى الكلام في ذلك مع بعض
المتأخرين الاذكياء فقال انما ترك العلماء ذلك لعدم وثوقهم ان ذلك لفظ الرسول صلى
الله عليه وسلم اذ لو وثقوا بذلك لجرى مجرى القرآن الكريم في اثبات القواعد الكلية
وانما كان كذلك لامرين * أحدهما ان الرواة جوزوا النقل بالمعنى فتجد قصة واحدة
قد جرت في زمانه صلى الله عليه وسلم لم يقل بتلك الالفاظ جميعها نحو ما روي من قوله
زوجتكها بما معك من القرآن ملكتكها بما معك من القرآن خذها بما معك من
القرآن وغير ذلك من الالفاظ الواردة فنعلم يقينا أنه صلى الله عليه وسلم لم يلفظ بجميع
هذه الالفاظ بل لا يجزم بانه قال بعضها اذ يحتمل انه قال لفظا مرادفا لهذه الالفاظ فأتت
الرواة بالمرادف ولم تأت بلفظه اذ المعنى هو المطلوب ولا سيما تقادم السماع وعدم ضبطها
بالكتابة والاتكال على الحفظ والضابط منهم من ضبط المعنى وأما من ضبط اللفظ فبعيد
جدا لا سيما في الاحاديث الطوال وقد قال سفيان الثوري ان قلت لكم اني احدثكم
كما سمعت فلا تصدقوني انما هو المعنى ومن نظر في الحديث أدنى نظر علم العلم اليقين انهم

والانسان غير معصوم عن
الخطا والنسيان وهما بالنص
عنا مرفوعان وان يذكرني
بصالح دعواته عقب صلواته
في خلواته فاني جعلته خالصا
لوجهه الكريم ابتغاء لمرضاته
وطلبا لغفرانه العظيم والاعمال
بالنيات ولكل امرئ ما نوى
ولا يبرز الانسان عن الجثمان
الاما سوى فها أنا أشرع في
المقصود متوكلا على الله
الملك المعبود

(شواهد الكلام)

ظ (الا كل شيء ما خلا الله باطل)
أقول قائله هو لبيد بن ربيعة بن
عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب
ابن ربيعة بن عامر بن صـ
ابن معاوية بن بكر بن هوازن
الجعفري العامري صحابي شاعر
من فحول الشعراء مفلق متقدم
في الفصاحة مجيد فارس جواد
حكيم يكنى أبا عقيل مخضرم
أدرك الجاهلية والاسلام وهو
عند ابن سلام في الطبقة
الثالثة من شعراء الجاهلية
وفد على رسول الله صلى الله
عليه وسلم سنة وفد بنو جعفر
فاسلم وحسن اسلامه وقال ابن
قتيبة قدم على رسول الله صلى
الله عليه وسلم في وفد ب
و ن شريفا في الجاهلية

يروون بالمعنى * الامر الثانى أنه وقع اللحن كثيرا فيما روى من الحديث لان كثيرا من الرواة كانوا غير عرب بالطبع و يتعلمون لسان العرب بصناعة النحو فوقع اللحن فى كلامهم وهم لا يعلمون ودخل فى كلامهم وروايتهم غير الفصيح من لسان العرب ونعلم قطعا من غير شك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أفصح فلم يكن يتكلم الا بافصح اللغات وأحسن التراكيب وأشهرها وأجزلها واذا تكلم بلغة غير لغته فانما يتكلم بذلك مع أهل تلك اللغة على طريق الاعجاز وتعليم ذلك له من غير معلم والمصنف قد أكثر من الاستدلال بما ورد فى الاثر متعقبا بزعمه على النحويين وما امعن النظر فى ذلك ولا صحب من له التمييز وقد قال لنا بدر الدين بن جماعة وكان ممن أخذ عن ابن مالك قلت له يا سيدى هذا الحديث رواية الاعاجم ووقع فيه من روايتهم ما نعلم أنه ليس من لفظ الرسول فلم يجب بشئ قال أبو حيان وانما امعنت الكلام فى هذه المسئلة لئلا يقول مبتدئ ما بال النحويين يستدلون بقول العرب وفيهم المسلم والكافر ولا يستدلون بما روى فى الحديث بنقل العدول كالبخارى ومسلم واضرابهما فمن طالع ما ذكرناه أدرك السبب الذى لاجله لم يستدل النحاة بالحديث اه وتوسط الشاطبى فجوز الاحتجاج بالاحاديث التى اعتنى بنقل ألفاظها قال فى شرح الالفية لم نجد أحدا من النحويين استشهد بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يستشهدون بكلام أجلاف العرب وسفهائهم الذين يبولون على اعقابهم واشعارهم التى فيها الفحش والخنى و يتركون الاحاديث الصحيحة لانها تنقل بالمعنى وتختلف رواياتها وألفاظها بخلاف كلام العرب وشعرهم فان رواته اعتنوا بالفاظها لما ينبنى عليه من النحو ولو وقفت على اجتهادهم قضيت منه العجب وكذا القرآن ووجوه القراآت وأما الحديث فعلى قسمين قسم يعتنى ناقله بمعناه دون لفظه فهذا لم يقع به استشهاد أهل اللسان وقسم عرف اعتناء ناقله بلفظه لمقصود خاص كالاحاديث التى قصد بها بيان فصاحته صلى الله عليه وسلم ككتابه لهمدان وكتابه لوائل ابن حجر والامثال النبوية فهذا يصح الاستشهاد به فى العربية وابن مالك لم يفصل هذا التفصيل الضرورى الذى لابد منه وبنى الكلام على الحديث مطلقا ولا أعرف له سلفا الا ابن خروف فانه أتى باحاديث فى بعض المسائل حتى قال ابن الضائع لا أعرف هل يأتى بها مستدلا بها أم هى لمجرد التمثيل والحق ان ابن مالك غير مصيب فى هذا فكانه بناه على امتناع نقل الحديث بالمعنى وهو قول ضعيف اه وقد تبعه السيوطى فى الاقتراح قال فيه وأما كلامه صلى الله عليه وسلم فيستدل منه بما أثبت انه قاله على اللفظ المروى وذلك نادر جدا انما يوجد فى الاحاديث القصار على قلة أيضا فان غالب الاحاديث مروى بالمعنى وقد تداولتها الاعاجم والمولدون قبل تدوينها فرووها بما أدت اليه عباراتهم فزادوا ونقصوا وقدموا وأخروا وأبدلوا الفاظا بالفاظ ولهذا ترى الحديث الواحد مرويا على أوجه شتى بعبارات مختلفة ومن ثم أنكر على ابن مالك اثباته القواعد

والاسلام وكان لبيد وعلقمة ابن علاثة العامريان من المؤلفة قلوبهم وحسن اسلامهما وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه للبيد أنشدنى شيأ من شعرك فقال ما كنت أقول شعرا بعد ان علمنى الله البقرة وآل عمران فزاده عمر رضى الله تعالى عنه فى عطائه خمسمائة وكان الفين فلما كان فى زمن معاوية رضى الله تعالى عنه قال له معاوية هذان الفودان فما بال العلاوة يعنى بالفودين الالفين وبالعلاوة الخمسمائة وأراد أن يحطه اياها فقال أموت الآن وتبقى لك العلاوة والفودان فرق له وترك عطاءه على حاله فمات بعد ذلك بيسير وقيل لم يدرك لبيد خلافة معاوية رضى الله تعالى عنه وانما مات بالكوفة فى امارة الوليد بن عقبة عليها فى خلافة عثمان رضى الله عنه وهو الاصح وقال الامام مالك ابن أنس رحمه الله بلغنى انه عاش مائة وأربعين سنة وقيل مات وهو ابن مائة وسبع وخمسين سنة وقال أكثر أهل العلم بالاخبار لم يقل شعرا منذ اسلم ويقال لم ينظم فى الاسلام غير قوله

الحمد لله اذ لم يأتنى أجلى . حتى اكتسيت من الاسلام سربالا

النحوية بالالفاظ الواردة فى الحديث ثم نقل كلام ابن الضائع وأبى حيان وقال ومما يدل
على صحة ماذهبا اليه ان ابن مالك استشهد على لغة أكلونى البراغيث بحديث الصحيحين
يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار وأكثر من ذلك حتى صار يسميها لغة
يتعاقبون وقد استشهد به السهيلى ثم قال لكنى أنا أقول ان الواو فيه علامة اضمار لانه
حديث مختصر رواه البزار مطولا فقال فيه ان لله تعالى ملائكة يتعاقبون فيكم
ملائكة بالليل وملائكة بالنهار وقال ابن الانبارى فى الانصاف فى منع أنْ فى خبر
كاد واما حديث كاد الفقر أن يكون كفرا فانه من تغيير الرواة لانه صلى الله عليه وسلم
أفصح من نطق بالضاد اه (وقد) رد هذا المذهب الذى ذهبوا اليه البدر الدمامينى
فى شرح التسهيل ولله دره فانه قد أجاد فى الرد قال قد أكثر المصنف من الاستدلال
بالاحاديث النبوية وشنع أبو حيان عليه وقال ان ما استند اليه من ذلك لا يتم له لتطرق
احتمال الرواية بالمعنى فلا يوثق بان ذلك المحتج به لفظه عليه الصلاة والسلام حتى تقوم به
الحجة وقد أجريت ذلك لبعض مشايخنا فصوب رأى ابن مالك فيما فعله بناء على ان اليقين
ليس بمطلوب فى هذا الباب وانما المطلوب غلبة الظن الذى هو مناط الاحكام الشرعية
وكذا ما يتوقف عليه من نقل مفردات الالفاظ وقوانين الاعراب فالظن فى ذلك كله
كاف ولا يخفى انه يغلب على الظن ان ذلك المنقول المحتج به لم يبدل لان الاصل عدم
التبديل لاسيما والتشديد فى الضبط والتحرى فى نقل الاحاديث شائع بين النقلة
والمحدثين ومن يقول منهم بجواز النقل بالمعنى فانما هو عنده بمعنى التجويز العقلى الذى
لا ينافى وقوع نقيضه فلذلك تراهم يتحرون فى الضبط ويتشددون مع قولهم بجواز
النقل بالمعنى فيغلب على الظن من هذا كله انها لم تبدل ويكون احتمال التبديل فيها
مرجوحا فيلغى ولا يقدح فى الاستدلال بها ثم ان الخلاف فى جواز النقل بالمعنى انما
هو فيما لم يدون ولا كتب وأما ما دون وحصل فى بطون الكتب فلا يجوز تبديل ألفاظه
من غير خلاف بينهم قال ابن الصلاح بعد أن ذكر اختلافهم فى نقل الحديث بالمعنى ان
هذا الخلاف لا نراه جاريا ولا أجراه الناس فيما نعلم فيما تضمنته بطون الكتب فليس
لاحد أن يغير لفظ شئ من كتاب مصنف ويثبت فيه لفظا آخر اه وتدوين الاحاديث
والاخبار بل وكثير من المرويات وقع فى الصدر الاول قبل فساد اللغة العربية حين كان
كلام أولئك المبدلين على تقدير تبديلهم يسوغ الاحتجاج به وغايته يومئذ تبديل لفظ
بلفظ يصح الاحتجاج به فلا فرق بين الجميع فى الاستدلال ثم دون ذلك المبدل على
تقدير التبديل ومنع من تغييره ونقله بالمعنى كما قال ابن الصلاح فبقى حجة فى بابه ولا يضر
توهم ذلك السابق فى شئ من استدلالهم المتأخر والله أعلم بالصواب اه كلام الدمامينى
وعلم مما ذكرنا من تبيين الطبقات التى يصح الاحتجاج بكلامها انه لا يجوز الاحتجاج
بشعر او نثر لا يعرف قائله صرح بذلك ابن الانبارى فى كتاب الانصاف فى مسائل الخلاف

وقيل قوله
ماعاتب المرء الكريم كنفسه
والمرء يصلحه الجليس الصالح
وقال ابن عبد البر فى هذه
القصيدة ما يدل على انه قاله فى
الاسلام وهو قوله
وكل امرئ يوما سيعلم سعيه
اذا كشفت عند الاله المحاصل
وقال الحافظ أبو الفتح اليعمرى
البيت الذى نسب اليه وهو قوله
الحمد لله لفروة بن نفاثة بن عمرو
ابن نوابة عمر وطال عمره ووفد
على النبى صلى الله عليه وسلم
وأسلم وقال
بان الشباب فلم أحفل به بالا
وأقبل الشيب والاسلام اقبالا
وقد أروى نديمى من مشعشعة
وقد أقلب أورا كاوا كنالا
الحمد لله اذ لم يأتنى أجلى
حتى اكتسيت من الاسلام سربالا
(ثم) اعلم ان تمام البيت
المذكور وهو قوله
وكل نعيم لا محالة زائل
وهو من قصيدة لامية أولها
هو قوله
الا تسألان المرء ماذا يحاول
أنحب فيقضى أم ضلال وباطل
رى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم
بلى كل ذى لب الى الله واصل
الا كل شئ ما خلا الله باطل
وكل نعيم لا محالة زائل

وعلة ذلك مخافة أن يكون ذلك الكلام مصنوعا أو مولدا أو لمن لا يوثق بكلامه ولهذا
اجتهدنا في تخريج أبيات الشرح وفحصنا عن قائليها حتى عزونا كل بيت الى قائله ان
أمكننا ذلك ونسبناه الى قبيلته أو فصيلته وميزنا الاسلامي عن الجاهلي والصحابي عن
التابعي وهلم جرا وضممنا الى البيت ما يتوقف عليه معناه وان كان من قطعة نادرة أو
قصيدة عزيزة أوردناها كاملة وشرحنا غريبها ومشكلها وأوردنا سببها ومنشأها كل
ذلك بالضبط والتقييد ليعم النفع ويؤمن التحريف والتصحيف وليوثق بالشاهد لمعرفة
قائله ويدفع احتمال ضعفه قال ابن النحاس في التعليقة أجاز الكوفيون اظهار أن بعد
كي واستشهدوا بقول الشاعر

أردت لكيما أن تطير بقربتي * فتتركها شنا ببيداء بلقع

قال والجواب ان هذا البيت لا يعرف قائله ولو عرف لجاز أن يكون ضرورة وقال
أيضا ذهب الكوفيون الى جواز دخول اللام في خبر لكن واحتجوا بقوله ع
ولكنني من حبها لعميد والجواب ان هذا البيت لا يعرف قائله ولا أوله ولم يذكر منه
الا هذا ولم ينشده أحد ممن وثق في اللغة ولا عزى الى مشهور بالضبط والاتقان اه
ويؤخذ من هذا ان الشاهد المجهول قائله وتتمته ان صدر من ثقة يعتمد عليه قبل والا فلا
ولهذا كانت أبيات سيبويه أصح الشواهد اعتمد عليها خلف بعد سلف مع ان فيها أبياتا
عديدة جهل قائلوها وما عيب بها ناقلوها وقد خرج كتابه الى الناس والعلماء كثير
والعناية بالعلم وتهذيبه وكيدة ونظر فيه وفتش فما طعن أحد من المتقدمين عليه ولا ادعى
انه أتى بشعر منكر وقد روى في كتابه قطعة من اللغة غريبة لم يدرك أهل اللغة معرفة
جميع ما فيها ولا ردوا حرفا منها قال الجرمي نظرت في كتاب سيبويه فاذا فيه ألف وخمسون
بيتا فاما الالف فقد عرفت اسماء قائليها فاثبتها وأما الخمسون فلم أعرف اسماء قائليها
فاعترف بعجزه ولم يطعن عليه بشئ وقد روى هذا الكلام لابي عثمان المازني أيضا ولكون
أبياته أصح الشواهد التزمنا في هذا الشرح ان ننص على ما وجد فيه منها بيتا بيتا ونميزها
عن غيرها ليرتفع شانها ويظهر رجحانها وربما روى البيت الواحد من أبياته أو غيرها
على أوجه مختلفة ربما لا يكون موضع الشاهد في بعضها أو جميعها ولا ضير في ذلك لان
العرب كان بعضهم ينشد شعر الآخر فيرويه على مقتضى لغته التي فطره الله عليها وبسببه
تكثر الروايات في بعض الابيات فلا يوجب ذلك قدحا فيه ولا غضا منه فاذا وقع في هذا
الشرح من ذلك شئ نبهنا عليه والتزمنا في شرح هذه الشواهد عدها واحدا بعد واحد
ليسهل موضع الحوالة فيه ويزول التعب عن متعاطيه

(الامر الثاني في ذكر المواد التي اعتمدنا عليها وانتقينا منها وهي ضروب واجناس)

(فمنها) ما يرجع الى علم النحو وهو كتاب س والاصول لابن السراج ومعاني القرآن
للفراء ومعاني القرآن للزجاج وتآليف أبي علي الفارسي كالتذكرة القصرية والمسائل

البغدادية

وكل أناس سوف تدخل بينهم
دويهية تصفر منها الانامل
وكل امرئ يوما سيعلم سعيه
اذا حصلت عند الاله الحصائل
أذا المرء اسرى ليلة خال انه
قضى عملا والمرء ما دام عامل
فقولا له ان كان يقسم امره
الما يعظك الدهر امك هابل
فان أنت لم ينفعك علمك فانتسب
لعلك تهديك القرون الاوائل
فتعلم ان لا أنت مدرك ما مضى
ولا أنت مما تحذر النفس وائل
فان لم تجد من دون عدنان والدا
ودون معد فلترعك العواذل
وهي من الطويل وهو أول
بحور الدائرة الاولى من الدوائر
الخمس المسماة بدائرة المختلف
وسميت به لاختلاف كمية اجزائها
وهي مشتملة على خمسة أبحر
ثلاثة مستعملة وهي الطويل
والمديد والبسيط وبحران
مهملان وهما المستطيل
مقلوب الطويل والممتد مقلوب
المديد وأصله في الدائرة فعولن
مفاعيلن ثمان مرات وقد دخله
القبض في ضربه وأما عروضه
فتكون مقبوضة دائما والقبض
حذف الخامس السا ن
فتحذف الياء من مفاعيلن فيصير
مفاعلن فتقول الاول فعولن
سالم لشئ ما مفاعيلن سالم

البغدادية والمسائل العسكرية والمسائل البصرية والمسائل المنثورة ونقض الهاذور على ابن خالويه وكتاب الشعر وتآليف تلميذه ابن جني كالخصائص والمحتسب وشرح تصريف المازني وسر الصناعة واعراب الحماسة والمبهج في شرح اسمائها وشرح ديوان المتنبي والانصاف في مسائل الخلاف لابن الانباري وتذكرة أبي حيان وارتشاف الضرب له أيضا والضرائر الشعرية لابن عصفور والامالي لابن الحاجب والامالي لابن الشجري وشروح الكافية وشروح التسهيل ومغني اللبيب وشروحه وغير ذلك من المتداول (ومنها) ما يرجع الى شروح الشواهد وهو شرح أبيات الكتاب لابي جعفر النحاس وللاعلم الشنتمري ولابن خلف ولابي محمد الاعرابي المسمى نزهة الاديب وشرح أبيات الجمل لابن السيد البطليوسي ولابن هشام اللخمي ولغيرهما وشرح أبيات المفصل لابن المستوفي الاربلي ولبعض علماء العجم المسمى بالتخمير وشرح أبيات شروح ألفية ابن مالك للعيني وشرح أبيات ابن الناظم لابن هشام الانصاري ولم يكمل وشرح أبيات الكشاف للحموي وشرح أبيات التفسير بن لخضر الموصلي وشرح أبيات الايضاح والمفتاح في علم المعاني وشرح أبيات التلخيص للعباسي وشرح أبيات اصلاح المنطق ليوسف بن السيرافي وشرح أبيات الغريب المصنف له أيضا وشرح أبيات ادب الكاتب للجواليقي ولابن السيد البطليوسي (١) وللبلي وشرح أبيات الآداب المسمى بالعباب وغير ذلك (ومنها) ما يرجع الى تفسير أبيات المعاني المشكلة وهو أبيات المعاني للاخفش المجاشعي وابيات المعاني للاشنانداني بخط ابن جني وعليها اجازة ابي علي له وأبيات المعاني لابن السكيت وابيات المعاني لابن قتيبة في مجلدين ضخمين وابيات المعاني لابن السيد البطليوسي وغير ذلك (ومنها) ما يرجع الى دفاتر اشعار العرب وهو قسمان دواوين ومجاميع (فالاول) ديوان امرئ القيس الكندي وديوان اعشى ميمون وديوان علقمة الفحل وديوان ابن حلزة وديوان أبي دواد الايادي وديوان طرفة بن العبد وديوان عمرو بن قميئة وديوان طفيل الغنوي وديوان عامر بن الطفيل وديوان بشر بن أبي خازم وديوان أوس بن حجر وديوان اعشى باهلة وديوان عوف بن عطية بن الخرع وديوان مطير بن الاشيم وديوان الحادرة وديوان المثقب العبدي وديوان لقيط بن يعمر الايادي وديوان نابغة بني شيبان وديوان النابغة الذبياني وديوان زهير بن أبي سلمى وديوان أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم (ومن شعر الصحابة) ديوان حسان بن ثابت وديوان لبيد بن ربيعة العامري وديوان كعب بن زهير وديوان حميد بن ثور وديوان أبي محجن الثقفي وديوان النمر بن تولب وديوان عمرو بن معديكرب وديوان خفاف ابن ندبة وديوان الخنساء أخت صخر وغير ذلك (ومن شعر الاسلاميين) ديوان رافع بن هريم اليربوعي وديوان القطامي وديوان جران العود وديوان محمد بن بشير الخارجي

خلا الا نعوان سالم مباطل مفاعلن مقبوض والبيت الشاهد مقفى وهو أول القصيدة على ما ذكره الخالديان في الاشباه والنظائر وكذلك ابن السيد وعند جماعة منهم ابن هشام اللخمي والعسكري أول البيت ما ذكرناه من قوله

الا تسألان المرء ماذا يحاول

وهو أيضا مقفى والفرق بين التقفية والتصريع ان التصريع عندهم تبعية العروض للضرب قافية ووزنا واعلالا والتقفية أن يكون العروض على زنة الضرب وقافيته سواء تغيرت العروض عما يجب لها أم لا فكل تصريع تقفية ولا ينعكس وسمي البيت اذا كان فيه تصريع مصرعا تشبيها له بمصراعي الباب فكأن البيت الذي هو المصرع وهو ماله قافيتان شبيه بالبيت الذي له بابان وقيل انه مشتق من الصرعين وهما نصفا النهار فانتصاف النهار صرع وسقوط

(١) قوله وللبلي كتب عليه بهامش الاصل لعله للنبلي اه مصحح

وديوان ابن همام السلولى وديوان الشماخ وديوان عدى بن الرقاع وديوان عروة ابن حزام العذرى وديوان عبيد الله الهذلى وديوان أبى دهبل الجمحى وديوان الحطيئة وديوان عمرو بن الاهتم المنقرى وديوان ابن قيس الرقيات وديوان الفرزدق وديوان جرير وديوان الاخطل النصرانى وديوان ذى الرمة وديوان جميل العذرى وديوان المغيرة بن حبناء وديوان رجز رؤبة بن العجاج وديوان رجز الزفيان السعدى وديوان رجز أبى الاخزر الحمانى وغير ذلك (ومن ديوان المولدين والمحدثين) ديوان مسلم ابن الوليد وديوان ابن الوكيع وديوان العباس بن الاحنف وديوان على بن جبلة الطوسى وديوان أبى نواس وديوان ابن المعتز وديوان ابن الرومى وديوان أبى تمام الطائى وديوان البحترى وديوان الشريف المرتضى وديوان المتنبى وديوان أبى فراس الحمدانى وغير ذلك (والمجاميع) منها أشعار بنى محارب للشيبانى والمفضليات للمفضل الضبى واشعار الهذليين للسكرى وشرحها له وللامام المرزوقى واشعار لصوص العرب للسكرى أيضا والنقائض لابى حبيب ومختار شعر الشعراء الست امرئ القيس والنابغة وعلقمة وزهير وطرفة وعنترة وشرحها للاعلم الشنترى واشعار تغلب لابى عمرو الشيبانى ومختار شعراء القبائل لابى تمام والحماسة أيضا وشرحها للنمرى وأبى محمد الاعرابى وللامام المرزوقى وللخطيب التبريزى ولابى الفضل الطبرسى والحماسة البصرية وحماسة الشريف الحسينى وحماسة الاعلم الشنترى وأشعار النساء للمرزبانى وشروح المعلقات لابن النحاس وللزوزنى وللخطيب التبريزى وجمهرة اشعار العرب ومنتهى الطلب من أشعار العرب فيه أكثر من ألف قصيدة واليتيمة للثعالبى وكتاب المغربين وكتاب النساء الفوارك وكتاب النساء النواشز والثلاثة للمدائنى والمجتبى لابن دريد وشروح لامية العرب للخطيب التبريزى وللزمخشرى ولغيرهما وشرح بانت سعاد لابن الانبارى ولابى العباس الاحول ولابن خالويه ولابن هشام الانصارى ولابن كثيلة البغدادى وشرح البردة للمرزوقى (٢) وغير ذلك (ومن المجاميع) النوادر والامالى أما النوادر فهى نوادر أبى زيد الانصارى وشرحها لابى الحسن الاخفش ولغيره ونوادر ابن الاعرابى وشرحها لابى محمد الاعرابى ونوادر أبى على القالى وشرحها لابى عبيد البكرى وأما الامالى فهى امالى ثعلب وأمالى الزجاجى الصغرى والكبرى وأمالى أبى على القالى وشرحها لابى عبيد البكرى وذيل امالى القالى للقالى أيضا وصلة ذيل الامالى له أيضا وأمالى الصولى وأمالى السيد المرتضى المسماة بالغرر والدرر فى مجلدين ضخمين وأمالى شيخنا الشهاب الخفاجى (ومنها) ما يرجع الى فن الادب وهى البيان للجاحظ والمحاسن والاضداد له أيضا وكتاب الشعر والشعراء له أيضا والكامل للمبرد وشرحه لابن السيد البطليوسى ولابى الوليد الوقشى ولغيرهما والعقد الفريد لابن عبد ربه وزهر الآداب للحصرى

وجواهر

الشمس مصرع والاول اقرب وقافيته من المتدارك وهو ما بعد ساكنه الاول حركتان وسمى بذلك لتدارك السكون الثانى فيه الاول أى تداركه فلم يترك الحركات تتزايد اولان الحركة الثانية ادركت الاولى ولم ينفصل بينهما ساكن ومثاله قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل والقافية تأتى على خمسة أنواع هذا أحدها قوله يحاول من حاولت الشئ أى اردته والنحب بفتح النون وسكون الحاء المهملة وهو المدة والوقت يقال قضى فلان نحبه اذا مات قوله ألا كلمة تنبيه تدل على تحقق ما بعدها قوله شئ الشئ اسم للموجود فلا يقال للمعدوم شئ وفيه خلاف تقرر فى الاصول قوله خلا كلمة يستثنى بها وينصب ما بعدها ويجر تقول جاءنى القوم خلا زيدا فتنصب بها اذا جعلتها فعلا من خلا يخلو خلوا ويضمر فيها الفاعل كأنك قلت خلا من جاءنى من زيد واذا قلت

(٢) قوله للمرزوقى صوابه لابن مرزوق لان المرزوقى متقدم على صاحب البردة هكذا بهامش أصله

وجواهر النكت والملح له أيضا وديوان المعانى لابى هلال العسكرى والاغانى للاصفهانى فى عشرين مجلدا والعمدة لابن رشيق فى مجلدين والمثل السائر لابن الاثير وتحرير التحبير لابن أبى الاصبع ومساوى الخمر لابن الحباب السعدى والاوائل لابن هبة الله الموصلى فى مجلدين ومدرج البلاغة لابن فضالة المجاشعى ونقد الشعراء لقدامة الكاتب وشرحه لعبد اللطيف البغدادى وسفر السعادة للسخاوى (ومنها) مايرجع الى كتب السير وكتب الصحابة وانساب العرب وهو سيرة ابن هشام وشرحه الروض الانف للسهيلى وسيرة الكلاعى وسيرة ابن سيد الناس وسيرة الشامى والاستيعاب لابن عبد البر والاصابة لابن حجر وجمهرة الانساب لابن الكلبى ومختصرها لياقوت الحموى وانساب قريش للزبير بن بكار ومقدمة الاستيعاب لابن عبد البر والمعارف لابن قتيبة وتنكيس الاصنام لابن الكلبى (ومنها) مايرجع الى طبقات الشعراء وغيرهم وهو كتاب الشعراء لابن قتيبة والمؤتلف والمختلف للآمدى والموشح لابى عبد الله المرزبانى وكتاب المعمرين لابى حاتم السجستانى وكتاب المقتولين غيلة لابن حبيب وكتاب من نسب الى امه من الشعراء له أيضا وكتاب المنسوبين الى أمهاتهم للحلوانى بخطه وطبقات النحويين للتاريخى وطبقاتهم أيضا لابى عبد الله اليمنى ومعجم الادباء لياقوت الحموى فى عدة مجلدات (ومنها) مايرجع الى كتب اللغة وهو الجمهرة لابن دريد والصحاح للجوهرى والعباب للصاغانى والقاموس لمجد الدين واليواقيت لابى عمرو المطرزى وكتاب ليس لابن خالويه والنهاية لابن الاثير والزاهر لابن الانبارى والمصباح لخطيب الدهشة والتقريب فى علم الغريب لولده وكتاب النبات فى مجلدات كبار ستة لابى حنيفة الدينورى واصلاح المنطق لابن السكيت وشرحه للبلى ومختصره للخطيب التبريزى وكتاب الالفاظ لابن السكيت وادب الكاتب لابن قتيبة وشرحه للجواليقى ولابن السيد البطليوسى وللزجاجى وللبلى ولابن برى والفصيح لثعلب وشروحه لابن درستويه وللهروى وللمرزوقى وللبلى ولابن هشام اللخمى ولغيرهم وذيل الفصيح لعبد اللطيف البغدادى وكتاب الاضداد لابن السكيت ولعبد الواحد اللغوى ولغيره وكتاب الفروق لابى هلال العسكرى وكتاب البيضة والدرع لابى عبيدة وخلق الانسان للزجاج والمعربات للجواليقى والمثلثات لابن السيد البطليوسى وكتاب التفسح فى اللغة لابى الحسين النحوى والمرصع لابن الاثير والمزهر للجلال السيوطى وكتاب القلب والادغام لابن السكيت وكتاب المذكر والمؤنث له أيضا ولغيره وكتاب الايام والليالى للفراء وكتاب اليوم والليلة والشهر والسنة والدهر لابى عمرو المطرزى وكتاب الانواء واسماء الشهور للزجاج والانواء لابى العلاء المعرى وغيره والمقصور والممدود لابن الانبارى وللقالى ولابن ولاد ولغيرهم وغير ذلك (ومنها) مايتعلق باغلاط اللغويين وهو التنبيهات على اغلاط الرواة لعلى بن حمزة البصرى وفيه اغلاط نوادر أبى

خلازيدا بالجر فهى عند بعضهم حرف جر بمنزلة حاشا وعند بعضهم مصدر مضاف واما ماخلا بكلمة ما فلا يكون بعدها الا النصب تقول جاءنى القوم ماخلا زيدا لان خلا لا يكون بعدما الا صلة وهى معها مصدر كانك قلت جاءنى القوم خلو زيد أى خلوهم من زيد بمعنى خالين من زيد وعن قريب يأتى مزيد الكلام فيه ان شاء الله تعالى وقوله ماخلا الله باطل من هذا القبيل فلا يجوز فيه الا النصب وذلك لان ما فيه مصدرية فدخولها يعين الفعلية ولفظة الله اسم للذات المعبود بالحق المستجمع لجميع الصفات وقد شاع كلام الناس فيه هل هو مشتق ام اسم موضوع فلا يحتاج الى ذكره قوله باطل من بطل الشئ يبطل بطلا وبطولا وبطلانا ومعناه ذهب ضياعا وخسرانا وزاد ابن القطاع بطولة وابطل اذا جاء بالباطل والاباطيل جمع

زياد الكلابي واغلاط نوادر أبي عمرو الشيباني واغلاط النبات لابي حنيفة الدينوري واغلاط الغريب المصنف لابي عبيد واغلاط اصلاح المنطق لابن السكيت واغلاط الجمهرة لابن دريد واغلاط المجاز لابي عبيد واغلاط الفصيح لثعلب واغلاط الكامل للمبرد وغير ذلك وكتاب التصحيف للحسن العسكري وكتاب التنبيه على حدوث التصحيف لحمزة الاصفهاني ولحن العامة للجواليقي ولابي بكر الزبيدي وحاشية ابن بري على صحاح الجوهري واغلاط الجوهري للصلاح الصفدي ودرة الغواص للحريري وشرحها لابن بري ولابن الحنبلي ولشيخنا الشهاب الخفاجي (ومنها) كتب الامثال وهي امثال أبي عبيد القاسم بن سلام وشرحها التلميذه وامثال أبي فيد مؤرج السدوسي والفاخر للمفضل الضبي والامثال التي على أفعل لحمزة الاصفهاني ومجمع الامثال للميداني ومستقصى الامثال للزمخشري وغير ذلك (ومنها) كتب الاماكن والبلاد وهي المعجم فيما استعجم لابي عبيد البكري في ثلاث مجلدات كبار ومعجم البلدان لياقوت الحموي في عشر مجلدات كبار وغير ذلك مما لو سردته لطال واورث السأم والملال

●(الامر الثالث يتعلق بترجمة الشارح المحقق والحبر المدقق رحمه الله وتجاوز عنه)●

ولم اطلع على ترجمة له وافية بالمراد وقد رأيت في آخر نسخة قديمة من هذا الشرح ما نصه هو المولى الامام العالم العلامة ملك العلماء صدر الفضلاء مفتي الطوائف الفقيه المعظم نجم الملة والدين محمد بن الحسن الاسترابادي وقد املى هذا الشرح بالحضرة الشريفة الغروية ٣ في ربيع الآخر من سنة ثمان وثمانين وستمائة هذا صورة ما رأيته وهذا التاريخ غير موافق لما أرخه هو في آخر شرحه قبل أحكام هاء السكت قال فيه هذا آخر شرح المقدمة والحمد لله على انعامه وافضاله بتوفيق اكماله وصلواته على محمد وكرام آله وقد تم تمامه وختم اختتامه في الحضرة المقدسة الغروية على مشرفها أفضل تحية رب العزة وسلامه في شوال سنة ست وثمانين وستمائة وقد اورده الجلال السيوطي في معجم النحويين ولم يعرف اسمه قال الرضي الامام المشهور صاحب شرح الكافية لابن الحاجب الذي لم تؤلف عليها بل ولا في غالب كتب النحو مثلها جمعا وتحقيقا وحسن تعليل وقد اكب الناس عليه وتداولوه واعتمده شيوخ العصر فمن قبلهم في مصنفاتهم ودروسهم وله فيه ابحاث كثيرة واختيارات جمة ومذاهب ينفرد بها ولقبه نجم الائمة ولم أقف على اسمه ولا على شيء من ترجمته الا انه فرغ من تأليف هذا الشرح سنة ثلاث وثمانين وستمائة واخبرني صاحبنا شمس الدين بن عزم بمكة ان وفاته سنة اربع وثمانين أو ست وستمائة الشك مني وله شرح على الشافية هذا ما ذكره السيوطي والتاريخان غير موافقين لما ذكرناه وقد ذكر البقاعي في مناسبات القرآن تاريخ هذا الشرح كما نقلنا قال هو محمد بن الحسن الاسترابادي العلامة نجم الدين وتم شرح الكافية

باطل على خلاف القياس كانه جمع ابطيل والباطل ضد الحق وفي عرف المتكلمين الباطل الخارج عن الانتفاع والفاسد يقرب منه والصحيح ضده ومقابله وفي عرف الشرع الباطل من الاعيان ما فات معناه المقصود المخلوق الذي هو عبارة عن الكائن الثابت له في كل وجه بحيث لم يبق الا صورته ولهذا يذكر في مقابلة الباطل الحق الذي هو عبارة عن الكائن الثابت وفي الشرع يراد به ما هو المفهوم منه لغة وهو ما كان فائت المعنى من كل وجه مع وجود الصورة اما لانعدام محلية التصرف كبيع الميتة والدم أو لانعدام اهلية التصرف كبيع المجنون والصبي الذي لا يعقل فان قلت ما معناه ههنا قلت المعنى ههنا كل شيء سوى الله تعالى زائل فائت مضمحل ليس له دوام قوله وكل نعيم النعيم ما أنعم الله به عليك وكذلك النعمة والنعمى

قوله في الهامش وفي الشرع هكذا في النسخ وليتامل اه مصحح

(٣) قوله الغروية نسبة الى الغري كغني وهو المشهد اه من هامش الاصل

فى سنة ست وثمانين وستمائة ولم ينقل الشرح من العجم الى الديار المصرية الا بعد أبى
حيان وابن هشام اه وعلى هذا لا يمكن أن يكون تاريخ وفاته ما ذكره السيوطى
فانه عاش مدة يحرر شرحه ولهذا تختلف نسخه اختلافا كثيرا كما نقله السيد الجرجانى
فى اجازته الآتية وشرحه للشافية متأخر عن شرحه للكافية فلا يصح ذلك التاريخ
وعصره قريب من عصر ابن الحاجب فان وفاة ابن الحاجب كانت فى سنة ست واربعين
وستمائة وقد رأيت ان أكتب هنا صورة اجازة الشريف الجرجانى لمن قرأ عليه هذا
الشرح فانه بالغ فى تقريظه واطرى ومدح الشارح بما هو اللائق والاحرى (وهى هذه)
أحمده على جزيل نواله واصلى على نبيه محمد وصحبه وآله (وبعد) فان صناعة الاعراب
لا يخفى شأنها فى رفعة مكانها تجرى من علوم الادب مجرى الاساس وتتنزل منها
منزلة البرهان من القياس وبها يتم ارتشاف الضرب من تراكيب كلام العرب بل هى
مرقاة منصوبة الى علم البيان المطلع على نكت نظم القرآن وان شرح الكافية
للعالم الكامل نجم الائمة وفاضل الامة محمد بن الحسن الرضى الاستراباذى تغمده
الله بغفرانه واسكنه بحبوحة جنانه كتاب جليل الخطر محمود الاثر يحتوى من أصول
هذا الفن على أمهاتها ومن فروعه على نكاتها قد جمع بين الدلائل والمبانى وتقريرها
وبين تكثير المسائل والمعانى وتحريرها وبالغ فى توضيح المناسبات وتوجيه المباحثات
حتى فاق ببيانه على اقرانه وجاء كتابه هذا كعقد نظم فيه جواهر الحكم بزواهر الكلم
لكن وقع فيه تغييرات وشئ كثير من المحو والاثبات وبدل بذلك صور نسخه
تبديلا بحيث لا تجد الى سيرتها سبيلا وانى مع ما منيت به من الاشغال واختلال الحال
وانتكاس سوق الفضل والكمال وانقراض عصر الرجال الذين كانوا محط الرحال
ومنبع الافضال ومدن الاقبال ومجمع الآمال وتلاطم امواج الوسواس من
غلبة افواج الشوكة وظهور الفساد فى البر والبحر بما كسبت ايدى الناس قد بذلت
وسعى فى تصحيحه بقدر ما وفى به سعيى مع تلك العوائق ووسعه مقدرتى مع موانع العلائق
فتصحيح الاماندر أو طغى به القلم او زاغ البصر وقد قرأه على من أوله الى آخره المولى
الامام والفاضل الهمام زبدة اقرانه فى زمانه واسوة الافاضل فى أوانه محمد حاجى
ابن الشيخ المرحوم السعيد عمر بن محمد زيدت فضائله كما طابت شمائله قراءة بحث
واتقان وكشف وايقان وقد نقر فيها عن معضلاته وكشف عن وجوه مخدراته
هذا وقد أجزته ان يرويه عنى مع سائر ما سمعه على من الاحاديث وفنون الادب
والاصولين راجيا منه ان لا ينسانى فى خلواته وفى دعواته عقيب صلواته لعل الله
يجمعنا فى جناته ويتغمدنا برضاته انه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير وحسبنا الله
ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير كتبه الفقير الحقير الجانى على بن محمد الحسينى
الجرجانى وذلك بمحروسة سمرقند سنة اثنتين وثمانمائة وهذا آخر الاجازة وقد سان

والنعماء فالمد فى الفتح والقصر
فى الضم قوله لا محالة أى لا حيلة
ويجوز أن يكون من الحول
القوة والحركة وهى مفعلة
منهما وأكثر ما تستعمل
لا محالة بمعنى الحقيقة واليقين
أو بمعنى لابد والميم زائدة ومنه
ما جاء فى حديث قس بن ساعدة
ايقنت انى لا محا
لة حيث صار القوم صائر
قال الجوهرى قولهم لا محالة
اى لابد يقال الموت آت لا محالة
(فان قلت) الجنة نعيم وهى
لا تزول أبدا فكيف قال وكل
نعيم لا محالة زائل وهذا الكلام
غير صحيح ولهذا لما انشده لبيد
رد عليه عثمان بن مظعون رضى
الله عنه وقال له كذبت نعيم
الجنة لا يزول على ما روى محمد بن
اسحق صاحب المغازى وقال
حدثنى صالح بن ابراهيم بن
عبد الرحمن بن عوف عن أبيه
عمن حدثه قال لما رأى عثمان
ابن مظعون رضى الله تعالى عنه
ما يلقى رسول الله صلى الله عليه

ان نشرع فيما انتوينا ونتوجه الى ما انتصينا راجين من الله اخلاص العمل والعصمة عن الزيغ والخطل ومن هنا نقول وعلى الله القبول (انشد فى خواص الاسم)

(يقول الخنى وأبغض العجم ناطقا * الى ربنا صوت الحمار اليجدع)

اورده الشارح وابن هشام فى مغنى اللبيب على أن ال فى اليجدع اسم موصول دخل على صريح الفعل لمشابهته لاسم المفعول وهو مع ذلك شاذ قبيح لا يجئ الا فى ضرورة وقال الاخفش أراد الذى يجدع كما تقول هو اليضربك تريد الذى يضربك وقال ابن السراج فى كتاب الاصول لما احتاج الى رفع القافية قلب الاسم فعلا وهو من أقبح ضرورات الشعر قيل لا ضرورة فيه فانه يمكن ان يقول يجدع بدون ال لاستقامة الوزن وأن يقول المتقصع (٤) اقول هذا مبنى على أن معنى الضرورة عند هذا القائل ما ليس للشاعر عنه مندوحة وهو فاسد (٥) كما يأتى بيانه والصحيح تفسيرها بما وقع فى الشعر دون النثر سواء كان عنه مندوحة أولا قال شارح شواهد الالفية ذا لا مسلم فى يجدع دون المتقصع فانه يلزمه الاقواء وهو عيب أقول لا يلزمه الاقواء فان اليربوع مرفوع والمتقصع وصفه كما يأتى بيانه وقيل ال فيه زائدة والجملة صفة الحمار او حال منه لان ال فى الحمار جنسية وهذا لا يمشى فى أخواته وقول الشارح المحقق لمشابهته لاسم المفعول يريد أنها اذا دخلت على مضارع مبنى للمفعول انما تدخل عليه لمشابهته لاسم المفعول نحو اليجدع واليقصع وقول الفرزدق

ما أنت بالحكم الترضى حكومته * ولا الاصيل ولا ذى الرأى والجدل

واذا دخلت على مضارع مبنى للفاعل انما تدخل عليه لمشابهته لاسم الفاعل كقوله

وليس اليرى للخل مثل الذى يرى * له الخل أهلا أن يعد خليلا

وقوله

ما كاليروح ويغدو لاهيا فرحا * مشمر يستديم الحزم ذو رشد

وقوله

لا تبعثن الحرب انى لك الـ * ـينذر من نيرانها فائق

وقوله

فذو المال يؤتى ماله دون عرضه * لما نابه والطارق اليتعمل

وقوله

احين اصطبانى ان سكت واننى * انى شغل عن دخلى اليتتبع

وقول أبى على الفارسى فى المسائل العسكرية ان دخول ال على الفعل المضارع لم يوجد الا فى اليجدع واليتقصع وأظن حرفا او حرفين آخرين ليس كذلك كما ذكرنا وسكت عن دخولها على الظرف نحو

من لا يزال شاكرا على المعه * فهو حر بعيشة ذات سعه

وقوله

---

(٤) قوله المتقصع يعنى فى قوله الآتى بعد هذا البيت

الشاهد الاول

وسلم وأصحابه من الاذى وهو يغدو ويروح فى امان الوليد بن المغيرة قال عثمان رضى الله عنه والله ان غدوى ورواحى آمنا بجوار رجل من أهل الشرك وأصحابى وأهل بيتى يلقون الاذى والبلاء فى الله ما لا يصيبنى لنقص كبير فى نفسى فمشى الى الوليد بن المغيرة وهو فى المسجد فقال يا ابا عبد شمس وفت ذمتك قد كنت فى جوارك وقد أحببت ان أخرج منه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلى به واصحابه اسوة قال فلعلك يا ابن أخى أوذيت أو انتهكت قال لا ولكن أرضى بجوار الله ولا استجير بغيره قال فانطلق الى المسجد فاردد على جوارى علانية كما أجرتك علانية فقال انطلق فخرجا حتى آتيا الى المسجد فقال الوليد هذا عثمان ابن مظعون قد جاء ابرد على جوارى فقال عثمان صدق وقد وجدته وفيا كريم الجوار وقد احببت أن لا استجير بغير

(٥) قوله وهو فاسد بهامش الاصل بل هو الصواب المأخوذ من كلام سيبويه وغيره وفى كلام ابن الحاجب ما يؤيده كما هو مبسوط فى شرح نظم الفصيح لابن الطيب الفاسى اه

وقوله

وغمرني ماغال قيسا ومالكا * وعمرا وحجرا بالمشقر ألمعا

يريد اللذين معا وقال الكسائي أراد معا وال زائدة وعن دخولها على الجملة الاسمية نحو

بل القوم الرسول الله فيهم * هم أهل الحكومة من قصي (٦)

لانه لا يرد النقض بها وان كانت موصولة اسمية شاذة كشذوذها مع الفعل والكل خاص بالشعر قال الشاطبي في شرح ألفية ابن مالك واما ال المختصة بالاسماء على جميع وجوهها من كونها للتعريف العهدي أو الجنس أو زائدة أو موصولة أو غير ذلك من اقسامها واعلم ان صريح مذهب الشارح المحقق في الضرورة هو المذهب الثاني وهو ما وقع في الشعر وهو مذهب الجمهور وذهب ابن مالك الى انها ما ليس للشاعر عنه مندوحة فوصل ال بالمضارع وغيره عنده جائز اختيارا لكنه قليل وقد صرح به في شرح التسهيل فقال وعندي ان مثل هذا غير مخصوص بالضرورة لامكان أن يقول الشاعر صوت الحمار يجدع وما من يرى الخل والمتقصع واذ لم يفعلوا ذلك مع الاستطاعة ففي ذلك اشعار بالاختيار وعدم الاضطرار وما ذهب اليه باطل من وجوه * أحدها اجماع النحاة على عدم اعتبار هذا المنزع وعلى اهماله في النظر القياسي جملة ولو كان معتبرا لنبهوا عليه * الثاني ان الضرورة عند النحاة ليس معناها انه لا يمكن في الموضع غير ما ذكر اذ ما من ضرورة الا ويمكن أن يعوض من لفظها غيره ولا ينكر هذا الا جاحد لضرورة العقل هذه الراء في كلام العرب من الشياع في الاستعمال بمكان لا يجهل ولا تكاد تنطق جملتين تعريان عنها وقد هجرها واصل بن عطاء لمكان لثغته فيها حتى كان يناظر الخصوم ويخطب على المنبر فلا يسمع في نطقه راء فكان احدى الاعاجيب حتى صار مثلا ولا مرية في ان اجتناب الضرورة الشعرية أسهل من هذا بكثير واذا وصل الامر الى هذا الحد ادى أن لا ضرورة في شعر عربي وذلك خلاف الاجماع وانما معنى الضرورة ان الشاعر قد لا يخطر بباله الا اللفظة ما تضمنته ضرورة النطق به في ذلك الموضع الى زيادة أو نقص أو غير ذلك بحيث قد يتنبه غيره الى أن يحتال في شئ يزيل تلك الضرورة * الثالث انه قد يكون للمعنى عبارتان او أكثر واحدة يلزم فيها ضرورة الا أنها مطابقة لمقتضى الحال ولا شك انهم في هذه الحال يرجعون الى الضرورة لان اعتناءهم بالمعاني أشد من اعتنائهم بالالفاظ واذا ظهر لنا في موضع أن ما لا ضرورة فيه يصلح هنالك فمن أين نعلم انه مطابق لمقتضى الحال * الرابع ان العرب قد تأبى الكلام القياسي لعارض زحاف فتستطيب المزاحف دون غيره أو بالعكس فتركب الضرورة لذلك وقد بسط الرد عليه الشاطبي في شرح الالفية وهذا انموذج منه ثم قال وقد بينت هذه المسئلة بما هو أوسع من هذا في باب الضرائر من أصول العربية وهذا البيت ثاني ابيات سبعة أوردها أبو زيد في نوادره لذي الخرق الطهوي وهي

(٦) قوله بل القوم الخ المشهور من القوم والمشهور أن العجز * ابهم دانت رقاب بني معد * ولعل هذا بيت غير المشهور اه من هامش الاصل

الله عز وجل وقد رددت عليه جواره ثم انصرف عثمان بن مظعون ولبيد بن ربيعة هذا في مجلس قريش فجلس معهم عثمان وهو ينشدهم

* ألا كل شئ ما خلا الله باطل *

فقال عثمان صدقت قال لبيد

* وكل نعيم لا محالة زائل *

فقال عثمان كذبت فالتفت القوم اليه فقالوا للبيد أعد علينا فاعاد لبيد واعاد عثمان بتكذيبه مرة وبتصديقه مرة وانما يعني عثمان اذ قال كذبت نعيم الجنة لا يزول فقال لبيد والله يا معشر قريش ما كانت مجالسكم هكذا فقام سفيه منهم الى عثمان بن مظعون فلطم عينه فاخضرت فقال له من حوله والله يا عثمان لقد كنت في ذمة منيعة وكانت عينك غنية عما لقيت فقال جوار الله آمن واعز وعيني الصحيحة فقيرة الى ما لقيت اختها ولي برسول الله صلى الله عليه وسلم ومن آمن معه اسوة فقال الوليد هل لك في جواري فقال

اتانى كلام الثعلبى بن ديسق * ففى أى هذا ويله يتترع
يقول الخنى وأبغض العجم ناطقا * الى ربنا صوت الحمار اليجدع
فهلا تمناها اذا الحرب لاقح * وذو النيوان قبره يتصدع
يأتك (٧) حيادارم وهمامها * ويأتك الف من طهية أقرع
فيستخرج اليربوع من نافقائه * ومن جحره بالشيخة اليتقصع
ونحن اخذنا الفارس الخير منكم * فظل وأعيا ذو الفقار يكرع
ونحن أخذنا قد علمتم أسيركم * يسارا فتحذى من يسار وتنقع

قوله أتانى كلام الثعلبى هو بفتح المثلثة وسكون العين المهملة كما فى نوادر أبى زيد فى نسخة قديمة صحيحة نسبة الى ثعلب بن يربوع ابى قبيلة لا بمثناة فوقية فغين معجمة نسبة الى تغلب بن وائل ابى قبيلة كما ضبطه بعضهم فان ابن ديسق هو أبو معدور طارق بن ديسق بن عوف بن عاصم بن عبيد بن ثعلبة بن يربوع كذا سرد نسبه الاسود أبو محمد الاعرابى الغندجانى فى شرحه نوادر ابن الاعرابى واورد له شعرا جيدا وديسق علم منقول قال الصاغانى فى العباب قال الليث الديسق خوان من فضة والطريق المستعمل والحوض الملآن والشيخ والنور وكل حلى من فضة بيضاء صافية ووعاء من اوعيتهم مأخوذ من الدسق بفتحتين وهو امتلاء الحوض يقال ملأت الحوض حتى دسق اى ساح ماؤه وقيل هو بياض الحوض وبريقه وقوله يتترع الترع بفتحتى التاء المثناة فوق والراء فى العباب ترع الرجل كفرح اذا اقتحم الامور مرحا ونشاطا وقيل ترع سارع الى الشر والغضب وتترع اليه بالشر أى تسرع وكانه توعده بالقتل والسبى والنهب وما أشبه ذلك يقول الى أى هذه الامور يسابق بشره ويلاله وقوله يقول الخنى البيت قال الجوهرى وتبعه الصاغانى هذا من أبيات الكتاب وهذا لا أصل له وقد تصفحت شواهد سيبويه فى عدة نسخ ولم أجده فيها قال الصاغانى لم أجد هذا البيت فى شعر ذى الخرق وقد قرأت شعره فى اشعار بنى طهية وساق لها ابياتا سبعة لم يكن هذا البيت فيها وذكر له بيتا بدل ما قبل البيت الاخير وهو

ونحن حبسنا الدهم وسط بيوتكم * فلم تقربوها والرماح تزعزع

والخنى بالخاء المعجمة والنون الفحش من الكلام والفه منقلبة عن ياء ولهذا كتبت بالياء يقال كلام خن وكلمة خنية وقد خنى عليه بالكسر واخنى عليه فى منطقه اذا افحش وهو منصوب بالقول لتضمنه معنى الجملة كقلت قصيدة فلا حاجة لتاويل يقول بيتفوه ويتكلم وجملة يقول الخنى تفسير لقوله اتانى كلام الثعلبى وأبغض اسم تفضيل على غير قياس لانه بمعنى اسم المفعول من أبغضته ابغاضا فهو مبغض أى مقته وكرهته ولانه من غير الثلاثى (٨) وهو من بغض الشىء بالضم بغاضة بمعنى صار بغيضا فلا شذوذ قال السخاوى فى شرح المفصل قالوا هو أبغض لى من زيد وامقت لى منه اى يبغضنى أكثر مما

عثمان لا أرب لى فى جوار أحد الا فى جوار الله ثم هاجر عثمان رضى الله عنه الى المدينة (قلت) الجواب عن ذلك من وجهين الاول ان لبيدا انما قال ذلك قبل أن يسلم فيمكن أن يكون فى اعتقاده فى ذلك الوقت ان الجنة لا وجود لها أو كان يعتقد وجودها لكن لا يعتقد دوامها كمذهب السوفسطائية من أهل الاهواء والضلال والثانى انه يمكن أن يكون أراد به ما سوى الجنة من نعيم الدنيا لانه كان فى صدد ذم الدنيا وبيان سرعة زوالها وأما تكذيب عثمان بن مظعون رضى الله تعالى عنه اياه فلكونه حمل الكلام على العموم قوله فلتزعك العواذل من وزعه يزعه اذا كفه والعواذل هنا حوادث الدهر وزواجره واسناد العذل اليها مجاز (الاعراب) قوله الا كل شىء الاحرف استفتاح غير مركبة ولذلك قال سيبويه اذا سميت بها اعربت ولم تحك وهى

(٧) قوله يأتك هكذا بالاصل ولعله دخله الخرم

(٨) قوله وهو اه لعل الصواب او هو فليتأمل اه مصححه

يبغضنى زيد وقالوا انه مردود الى بغض ومقت يقال بغض بغاضة اذا صار بغيضا قال ابن برى انما جعل شاذا لانه جعل من أبغض والتعجب لا يكون من أفعل الا بأشد وليس كما ظن الجوهرى بل هو من بغض فلان الى وحكى اللغويون والنحويون ما أبغضنى له اذا كنت أنت المبغض له وما أبغضنى اليه اذا كان هو المبغض لك انتهى والى فى التفضيل غير ماذكر فى التعجب فان الى هنا بمعنى عند ومجرورها فاعل معنى والعجم جمع أعجم وعجماء وهو الحيوان الذى لا ينطق والاعجم أيضا الانسان الذى فى لسانه عجمة وان كان بدويا الشبيه بالحيوان وناطقا فاعل من النطق قال الراغب النطق فى التعارف الاصوات المقطعة التى يظهرها اللسان وتعيها الآذان ولا يقال للحيوانات ناطق الا مقيدا او على طريق التشبيه كقول الشاعر

عجبت لها أنى يكون غناؤها * فصيحا ولم تفغر بمنطقها فما

انتهى وهو هنا مجاز عن الصوت من اطلاق الخاص وارادة العام وهو منصوب على التمييز للنسبة وأصله وأبغض نطق العجم أى تصويتها فلما حذف صارت نسبة البغض الى العجم مبهمة ففسرت بالتمييز ولابد من هذا المحذوف ليصح الاخبار أراد الشاعر تشبيه صوته اذ يقول الخنى فى بشاعته بصوت الحمار اذ تقطع اذناه وصوت الحمار شنيع فى غير تلك الحال فما الظن به فيها وزعم جماعة ان ناطقا حال ثم اختلفوا فقال بعضهم هو حال من العجم ويرد عليه انه مفرد وصاحب الحال جمع ومن صححه بانابة المفرد مناب الجمع أو ان ناطقا بمعنى ذات نطق فقد تكلف وقال بعضهم هو حال من أبغض ويرد عليه ان الاصح ان المبتدأ لا يتقيد بالحال وجوز هذا القائل أن يكون حالا من ضمير يقول مع اعترافه بانه يلزم الفصل بين المبتدا والخبر بالاجنبى وذهب بعضهم الى أنه حال من ضمير أبغض وهذا سهو اذ ليس فيه ضمير ولو كان خبرا لتحمله وقوله الى ربنا متعلق بأبغض وروى ابن جنى فى سر الصناعة الى ربه فالضمير يرجع الى ابن ديسق وقوله المجدع قال الصغانى الجدع بالدال المهملة قطع الانف وقطع الاذن وقطع اليد وقطع الشفة وجدعته أى سجنته وحبسته ثم قال وحمار مجدع مقطوع الاذنين وأنشد هذا البيت عن نوادر أبى زيد وزعم شارح مغنى اللبيب وهو الحق أنه من جدعت الحمار سجنته قال لان الحمار اذا حبس كثر تصويته واذا جعل من الجدع الذى هو قطع الاذن لم يظهر له معنى قال السيوطى وليس كما قال لان صوت الحمار حالة تقطيع اذنه أكثر وأقبح وكانه ظن ان المراد صوته بعد التجديع وليس كذلك بل المراد وقت التجديع هذا كلامه وفيه نظر فانه قيل لا يصوت عند قطع اذنه أصلا. وقيل ان الحمار اذا كان مقطوع الاذن يكون صوته ارفع وانما كان صوت الحمار مستنكرا لان اوله زفير وآخره شهيق وهذه حالة تنفر منها الطباع وقد ورد تمثيل الصوت المرتفع بصوت الحمار فى القرآن قال تعالى فى وصية لقمان لابنه واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الحمير أى أوحش

بمنزلة قفا وادعى الزمخشرى فيها التركيب ولم يقم على دعواه الدليل فتصدر بها الجملة الاسمية كقوله تعالى الا انهم هم المفسدون والفعلية كقوله تعالى الا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم واقظ كل المشهور فيه أن لا يخلو استعماله عن الاضافة لفظا فان خلا لفظا يكون مضافا معنى كقوله تعالى وكل أتوه داخرين واجاز الاخفش تجريده عن الاضافة وانتصابه حالا ووافقه أبو على فى الحلبيات وتعضده قراءة نافع انا كلا فيها وكل شئ كلام اضافى مبتدا وخبره قوله باطل وقد علم ان كلمة كل اذا اضيفت الى النكرة تقتضى عموم الافراد واذا اضيفت الى المعرفة تقتضى عموم الاجزاء تقول كل رمان ماكول ولا تقول كل الرمان ماكول ولفظة منصوبة بقوله خلا (فان قلت) ما موضع الجملة كلها من الاعراب (قلت) يجوز أن يكون

الاصوات وأقبحها قال القاضى وفى تمثيل الصوت المرتفع به ثم اخراجه مخرج الاستعارة مبالغة شديدة وقال معين الدين الصفوى شبه الرافعين صوتهم بالحمير من غير اداة التشبيه مبالغة فى التنفير ولما كان صوته لا يكاد يختلف وأصوات سائر الحيوانات مختلفة جدا أفرد وجمعت والحمير بمنزلة أسماء الاجناس على الاصح والظاهر ان أنكر الاصوات الخ كلام لقمان وقيل هذا من كلام الله انتهى وهذا القول الاخير يناسبه قول الشاعر الى ربنا فان الى بمعنى عند وقال النسفى ولو كان فى ارتفاع الصوت فضيلة لم يستشنع صوت الحمار الذى هو أرفع الاصوات وقوله فهلا تمناها الضمير راجع الى معهود فى الذهن أى فهلا تمنى الحرب حين كانت حبلى بمنايا الرجال ومقارعة الابطال ولاقح من القحت الناقة اقحاما من باب ذهب فهى لاقح مطاوع القح الفحل الناقة القاحا احبلها كذا فى المصباح وقوله وذو النبوان فى شرح نوادر أبى زيد والنبوان لم يعرفه أبو زيد والنبوان بفتح النون والباء الموحدة اسم ماء بنجد لبنى أسد وقيل لبنى السيد من ضبة كذا فى معجم البلدان لياقوت الحموى ويقال له نبوان أيضا بلا لام قال أبو صخر الهذلى

ولها بذى نبوان منزلة * قفر سوى الارواح والرهم

أى اما بأراضى نبوان منزلة والمراد بذى النبوان هنا رجل وهو اما صاحب هذا الماء أو لانه دفن فى أرضها والتصدع التشقق يقال صدعته صدعا من باب نفع شققته وصدعت القوم صدعا فتصدعوا فرقتهم فتفرقوا والمراد به هنا الحفر والنبش أى هلا تمنيت الحرب اذ قتلنا منكم ذا النبوان فحفرت له قبرا وواريته فيه وأنت شديد الحزن عليه ولم تقدر على الاخذ بثاره وقوله يأتك حيادارم فيه التفات من الغيبة الى الخطاب بجزم يأت فى جواب شرط مقدر أى ان تمنيت حربنا يأتك الحيان من دارم دفعة ودارم أبو قبيلتين من تميم وطهية حى من تميم سموا باسم امهم وهى طهية بنت عبد شمس بن سعد بن زيد مناة بن تميم وهى أم أبى سود وعوف بن مالك بن حنظلة والنسبة اليها طهوى بسكون الهاء وبعضهم يفتحها على القياس واقرع بالقاف تام يقال ألف اقرع ودرهم أقرع ومائة قرعاء وقوله فيستخرج اليربوع الخ الفاء للسببية ويستخرج منصوب بان مضمرة وجوبا وهو مبنى للمفعول ويجوز بالبناء للفاعل نسبة الى الالف واليربوع دويبة تحفر الارض والياء زائدة لانه ليس فى كلام العرب فعلول سوى صعفوق على ما نبه وله جحران أحدهما القاصعاء وهو الذى يدخل فيه وأما قول الفرزدق يهجو جريرا

واذا اخذت بقاصعائك لم تجد * احدا يمينك غير من يتقصع

فمعناه انما أنت فى ضعفك اذا قصدتك كأولاد اليرابيع لا يعينك الاضعيف مثلك والآخر النافقاء وهو الجحر الذى يكتمه ويظهر غيره وهو موضع يرققه فاذا أتى من قبل القاصعاء ضرب النافقاء برأسه فانتفق أى خرج وجمعهما قواصع ونوافق ونافق

ـالاوبه جزم السيرافى فيكون التقدير الا كل شئ حال كونه ـاليا عن الله باطل كما تقول فى قولك جاءنى القوم ماخلا زيدا يعنى جاءنى القوم حال كونهم ـالين عن زيد ويجوز أن يكون نصبا على الظرفية فيكون التقدير الا كل شئ وقت خلوهم عن الله باطل كما تقول فى قولك جاءنى القوم ماخلا زيد اوقد قلنا ان خلا اذا دخلت عليها كلمة ما لا تجر عند الجمهور ونقل الجرمى عن بعض العرب جر المستثنى بعد ماخلا وبعد ماعدا على أن ما زائدة وعدا وخلا حرفا جر وهذا شاذ لان ما انما تزاد بعد الحرف متأخرة عنه كما فى قوله تعالى فبما رحمة من الله وعما قليل ومما خطيئاتهم اغرقوا وههنا هى متقدمة على الحرف فلا يحكم عليها بالزيادة واذا كانتا مجردتين من كلمة ما يجوز الجر بهما على انهما حرفا جر والنصب على انهما فعلان فاعلهما مضمر وجوبا والمستثنى

اليربوع أخـذفى نافقائه ومنه المنافق شبه باليربوع لانه يخرج من الايمان من غير
الوجه الذى دخل فيه وقيل لانه يستر كفره فشبه بالذى يدخل النفق وهو السرب يستتر
فيه والجحر يكون للضب واليربوع والحية والجمع جحرة كعنبة وانجحر الضب على انفعل
اوى الى جحره وقوله بالشيحة رواه أبو عمر الزاهد وغيره تبعا لابن الاعرابى ذى الشيحة
وقال لكل يربوع شيحة عند جحره وردّ الاسود أبو محمد الاعرابى الغندجانى على ابن
الاعرابى وقال ما أكثر ما يصحف فى أبيات المتقدمين وذلك انه توهم ان ذا الشيحة موضع
ينبت الشيح وانما الصحيح ومن جحره بالشيخة بالخاء المعجمة وقال هى رملة بيضاء فى بلاد بنى
اسد وحنظلة وكذا رواه الجرمى أيضا والشين فى الروايتين مكسورة وقوله المتقصع
رواه أبو محمد الخوارزمى عن الرياشى بالبناء للمفعول يقال تقصع اليربوع دخل فى
قاصعائه فتكون صفة للجحر وصلته محذوفة أى من جحره الذى يتقصع فيه كما قدره ابن
جنى فى سر الصناعة وروى بالبناء للفاعل فيكون صفة اليربوع ولا حذف ورواه أبو زيد
المتقصع بصيغة اسم المفعول وقال والمتقصع متفعل من القاصعاء فيكون صفة
اليربوع أيضا لكن فيه حذف الصلة قال ابو الحسن الاخفش فى شرح نوادر أبى زيد
رواه لنا أبو العباس ثعلب اليتقصع واليجدع قال هكذا رواه أبو زيد قال والرواية الجيدة
عنده المتقصع والمجدع وقال لا يجوز ادخال ال على الافعال فان أريد بها الذى كان أفسد
فى العربية وكان لا يلتفت الى شئ من هذه الروايات التى تشذ عن الاجماع والمقاييس
ومعنى البيت انكم ان حاربتمونا جئناكم بجيش لهام يحيطون بكم فيوسعونكم قتلا
واسرا ولا نجاة لكم ولو احتلتم بكل حيلة كاليربوع الذى يجعل النافقاء حيلة لخلاصه
من الحارش فاذا كثر عليه الحارش أخذوا عليه من نافقائه وقاصعائه فلا يبقى له مهرب
البتة وروى بعض شراح الشواهد هذا البيت بعد البيتين الاولين ولم يزد على الثلاثة
وظن ان قوله يستخرج اليربوع بالبناء للمعلوم معطوف على قوله يقول الخنى فقال
ووصفه أخيرا بالخديعة والمكر ثم أخذ الشاعر فى الفخر عليه بما فعل قومه فيهم من
القتل والاسر فى الحروب السابقة فقال ونحن أخذنا الخ الخير هنا اما افعل تفضيل أى
أفضلكم واما مخفف خير بالتشديد أى الجيد الفاضل ومنكم على التقديرين متعلق
باخذنا وقوله فظل أى استمر فى أسرنا وقوله وأعيا ذو الفقار هو بفتح الفاء قال الصغانى
هو معشر بن عمرو الهمدانى وهو فاعل اعيا من أعيا فى مشيه أى كل بمعنى لم يقدر على
شئ وجملة يكرع بالبناء للمفعول حال من الفاعل ومعناه تقطع أكارعه جمع كراع
بالضم وهو كما قال ابن فارس من الانسان ما دون الركبة ومن الدواب ما دون الكعب
وروى الصاغانى وأضحى ذو الفقار يكرع فجملة يكرع اما خبر أضحى أو حال أيضا
ان كانت تامة وقوله ونحن أخذنا قد علمتم الخ يقول نحن قد فككنا يسارا الذى أسرتموه
من أسركم بأموالنا فنحن نعطى ونضيف من ثروة وأنتم صعاليك لا تقدرون على شئ

مفعولا هما تقول قام القوم
خلا زيدا او خلا زيد وقعدوا عدا
زيدا او عدا زيد (الاستشهاد)
فيه أنه اورده شاهدا لاطلاق
الكلمة على الكلام وهو مجاز
مهمل عند النحويين مستعمل
عند المتكلمين وهو من باب
تسمية الشئ باسم جزئه على
سبيل التوسع فانه عليه الصلاة
والسلام قال أصدق كلمة
قالها شاعر كلمة لبيد
الا كل شئ ما خلا الله باطل
فاطلق الكلمة على الـ[illegible]م
توسعا وقد روينا عن أبى
هريرة رضى الله عنه من
طريق البخارى ومسلم عن النبى
صلى الله عليه وسلم انه قال
أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد
الا كل شئ ما خلا الله باطل
وكاد ابن أبى الصلت ان
يسلم وفى رواية لهما قال اشعر
كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد
الى آخره وهذه الرواية رويناها
أيضا من طريق الترمذى وقد
رويت هذه اللفظة بالفاظ مختلفة
منها ان أصدق كلمة ومنها ان

من ذلك ويسارا الاول اسم رجل والثانى بمعنى الغنى والثروة ونحذى بضم النون وسكون المهملة والذال المعجمة بمعنى نعطى من الاحذاء وهو الاعطاء ونقع بالنون والقاف يقال نقع الجزور ينقع بفتحتين نقوعا اذا نحرها للضيافة قال الصغانى وفى كلام العرب اذا لقى الرجل منهم قوما يقول صبلوا ينقع لكم أى يجزر لكم كانه يدعوهم الى دعوته والنقيعة الجزور التى تجزر للضيافة وفسر بعض من كتب على نوادر أبى زيد تنقع بقوله نروى وهذا غير مناسب وقال الرياشى نحظى ونمنع ومصدره المنع اما مقابل الاعطاء واما بمعنى الحماية والنصرة يقال فلان فى عز ومنعة بالتحريك وقد تسكن النون وكلاهما مناسب لنحذى قال الصغانى والمانع من صفات الله تعالى له معنيان أحدهما مقابل الاعطاء والثانى انه يمنع أهل دينه أى يحوطهم وينصرهم *(تتمة)* نسب أبو زيد فى نوادره هذا الشعر لذى الخرق الطهوى قال وهو جاهلى ومن لقب من الشعراء من بنى طهية ذا الخرق ثلاثة أحدهم خليفة بن حمل بن عامر بن حميرى بن وقدان بن سبيع بن عوف بن مالك بن حنظلة بن طهية ولقب ذا الخرق بقوله

مابال أم حبيش لا تكلمنا * لما افتقرنا وقد نثرى فنتفق
تقطع الطرف دونى وهى عابسة * كانشا وسفيك الثائر الحنق
لما رأت ابلى جات حمولتها * غرثى عجافا عليها الريش والخرق
قالت ألا تبتغى مالا تعيش به * عما تلاقى وشر العيشة الرمق
فيئى اليك فانا معشر صبر * فى الجدب لا خفة فينا ولا ملق
انا اذا حطمة حتت لنا ورقا * نمارس العيش حتى ينبت الورق

الثانى قرط ويقال له ذو الخرق بن قرط أخو بنى سعيدة بن عوف بن مالك بن حنظلة بن طهية وهو فارس أيضا الثالث شمر بن عبد الله بن هلال بن قرط بن سعيدة كذا فى المؤتلف والمختلف للآمدى ولم يذكرهذا صاحب العباب ولم أر من قيد أحد هذه الثلاثة بكونه جاهليا فلا يظهر أن هذا الشعر لمن هو من هؤلاء الثلاثة وقال العينى ان ذا الخرق الطهوى صاحب الشعر اسمه دينار بن هلال ولا أدرى من أين نقله وقال شارح شواهد المغنى وفى المؤتلف والمختلف للآمدى ان اسمه قرط شاعر جاهلى سمى بذلك لقوله * جاءت عجافا عليها الريش والخرق * وفيه ثلاثة أمور الاول ان الآمدى لم يذكر هذا الشعر فكيف ينسبه الى قرط الثانى انه لم يقيد قرطا بكونه جاهليا الثالث ان هذا الشعر ليس لقرط وانما هو لخليفة بن حمل كما تقدم آنفا وفيه أيضا ان الرواية غرثى عجافا لا جاءت عجافا * بقى من يلقب بذى الخرق من الشعراء من غير طهية وهم اثنان أحدهما ذو الخرق اليربوعى أحد بنى صبير بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة ابن تميم والثانى ذو الخرق بن شريح بن سيف بن ابان بن دارم وهذا والذى قبله من شعراء الجاهلية ومن غير الشعراء ذو الخرق النعمان بن راشد بن معاوية بن عمرو بن وهب بن

أصدق بيت قاله الشاعر ومنها
اصدق بيت قاله الشاعر ومنها
أصدق بيت قالته الشعراء وكلها
فى الصحيح ومنها أشعر كلمة قالتها
العرب قاله ابن مالك فى شرحه
للتسهيل وكلها من وصف
المعانى مبالغة بما توصف به
الاعيان كقولهم شعر شاعر
وخوف خائف وموت مائت
ثم يصاغ منه افعل باعتبار
ذلك المعنى فيقال شعرك اشعر
من شعره وخوفى أخوف من
خوفه وفيه شاهد آخر وهو
تقديم المستثنى واكن
الشارح لم يورده لذلك وانما
أورده لما ذكرنا ط
(وكم علمته نظم القوافى
فلما قال قافية هجانى)
أقول قائله هو معن بن أوس
المزنى شاعر جاهلى مقل قاله
فى ابن أخت له وهو من قصيدة
نونية وقال الجاحظ أولها هو
قوله
فلا وأبى حبيبة ما نفاه
من ار بنى ربيعة من هوان

مرة كان يعلم نفسه فى الحرب بخرق حمر وصفر وخرق والخرق أيضا فرس عباد بن الحرث بن عدى بن الاسود كان يقاتل عليه يوم اليمامة والخرق جمع خرقة وهى القطعة من الثوب والاسود الغندجانى ترجمه ياقوت الحموى فى معجم الادباء المسمى ارشاد الاريب الى معرفة الاديب قال هو الحسن بن أحمد أبو محمد الاعرابى المعروف بالاسود الغندجانى اللغوى النسابة وغندجان بلد قليل الماء لايخرج منه الأديب أو حامل سلاح فى القاموس غندجان بالفتح بلد بفارس بمفازة معطشة وكان الاسود صاحب دنيا وثروة وكان عارفا بأيام العرب واشعارها قيما بمعرفة أحوالها وكان مستنده فيما يرويه عن محمد ابن أحمد أبى الندى وكان قد رزق فى أيامه سعادة وذلك انه كان فى كنف الوزير العادل أبى منصور بهرام بن مافنه وزير الملك أبى كاليجار بن بهاء الدولة بن بويه صاحب شيراز وقد خطب له ببغداد بالسلطنة وكان الاسود اذا صنف له كتابا جعله باسمه وكان يفضل عليه افضالا جما فاثرى من جهته ومات أبو منصور الوزير فى سنة ثلاث وثلاثين وأربعمائة قال ياقوت وقرأت فى بعض تصانيفه انه صنفه فى شهور سنة اثنتى عشرة وأربعمائة وقرئ عليه فى سنة ثمان وعشرين وأربعمائة وله من التصانيف فرحة الاديب فى الرد على يوسف بن أبى سعيد السيرافى فى شرح أبيات سيبويه وكتاب قيد الاوابد فى الرد على ابن السيرافى أيضا فى شرح أبيات اصلاح المنطق وكتاب ضالة الاديب فى الرد على ابن الاعرابى فى النوادر التى رواها ثعلب عنه وكتاب الرد على النمرى فى شرح مشكل أبيات الحماسة وكتاب نزهة الاديب فى الرد على أبى على فى التذكرة وكتاب السل والسرقة وكتاب الخيل مرتب على حروف المعجم وكتاب فى أسماء الاماكن وأكثرها عندى ولله الحمد والمنة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثانى وهو من شواهد سيبويه)

(ولاأرض أبقل ابقالها)

أوله * فلا مزنة ودقت ودقها * أورده نظيرا لعرفات فى كونهما مؤنثة لايجوز فيها التذكير الابتأويل بعيد وهو ان يراد بهما المكان وأورده أيضا فى باب المذكر والمؤنث على انه لايحذف علامة التأنيث من المسند الى ضمير المؤنث المجازى الاضرورة الشعر وهو من شواهد الكتاب ومغنى اللبيب قال ابن خلف الشاهد فيه انه ذكر أبقل وهو صفة للارض ضرورة حملا على معنى المكان فاعاد الضمير على المعنى وهو قبيح والصحيح انه ترك فيه علامة التأنيث للضرورة واستغنى عنه بما علم من تأنيث الارض والى هذا الوجه أشار أبو على وقال غيره وانما قبح ذلك لاتصال الفاعل المضمر بفعله فكأنه كالجزء منه حتى لايمكن الفصل بينهما بما يسد مسد علامة التأنيث ولا يخفى ما فيه وعند ابن كيسان والجوهرى ان الفعل اذا كان مسندا الضمير المؤنث المجازى لايجب الحاق علامة التأنيث وقول بعضهم وهذا ليس بضرورة لانه كان يمكنه أن يقول ولا أرض أبقلت ابقالها

(ترجمة الاسود الغندجانى)

وكان هو الغنى الى غناه
وكان من العشيرة فى مكان
تكنفه الوشاة فازعجوه
ودسوا من فضاعة غير وانى
فلولا ان أم أبيه أمى
وان من قد هجاه فقد هجانى
اذا لأصابه منى هجاء
يمر به الروى على لسانى
اعلمه الرماية كل يوم
فلما استد ساعده رمانى
وكم علمته الى آخره وقال ابن دريد هى لمالك بن فهم الازدى وكان ابنه سليمة رماه بسهم فقتله ووزن سليمة على وزن صغيرة ومالك هذا ابن فهم بن غنم تنخت عليه تنوخ ونزلوا الحيرة وتحالفوا هنالك فاجتمع اليهم قبائل من العرب فوثب سليمة على أبيه مالك فقتله فقال أبوه الابيات المذكورة فتفرقت بنو مالك ولحقوا بعمان وهى من الوافر وهو اول الدائرة المسماة بالمؤتلف وهى تشتمل على بحرين هما الوافر والكامل وأصل الوافر فى الدائرة مفاعلتن

بنقل حركة الهمزة الى ماقبلها واسقاطها ليس بجيد لان الصحيح ان الضرورة ماوقع في الشعر سواء كان للشاعر عنه فسحة أم لا وأجاب السيرافي بأنه يجوز ان يكون هذا الشاعر ليس من لغته تخفيف الهمزة وحينئذ لايمكنه ماذكره وذكر ابن يسعون ان بعضهم رواه بالتاء بالنقل المذكور وقال ابن هشام فان صحت الرواية وصح ان القائل ذلك هو الذي قال ولا أرض أبقل بالتذكير صح لابن كيسان مدعاه والافقد كانت العرب ينشد بعضهم بعضا وكل يتكلم على مقتضى لغته التي فطر عليها ومن هنا كثرت الروايات في بعض الابيات وزعم جماعة انه لاشاهد فيه فقال ابن القواس في شرح ألفية ابن معطي انه روى ابقالها بالرفع مسندا الى المصدر ورده ان ابقالها منصوب على المصدر التشبيهي أي ولا أرض أبقلت كابقال هذه الارض ولو كان كما زعم كان معناه نفي الابقال وهو نقيض مراد الشاعر وزعم بعضهم ان ضمير أبقل عائد على مذكر محذوف أي ولا مكان أرض فقال ابقل باعتبار المحذوف وقال ابقالها باعتبار المذكور وهذا فاسد أيضا لان ضمير ابقالها ليس عائدا على الارض المذكورة هنا فتذكير أبقل باعتبار المحذوف لادليل عليه ولو قال ان الارض مما يذكر ويؤنث كما قال أبو حنيفة الدينوري في كتاب النبات عندما أنشد هذا البيت ان الارض تذكر وتؤنث وكذلك السماء ولهذا قال أبقل ابقالها لكان وجها قال ابن الحاجب في أماليه الضمير في ودقها وابقالها راجع الى غير المزنة والارض المذكورتين ولايستقيم أن يعود اليهما لئلا يصير مخبرا انه ليس مزنة تدق مثل ودق نفسها وهو فاسد وان لم تقدر محذوفا كان أفسد اذ يصير المعنى انه ليس مزنة تدق ودق نفسها والامر على خلافه اذ لاتدق مزنة الاودق نفسها فوجب ان يكون التقدير فلا مزنة ودقت ودقا مثل هذه المزنة المحذوفة وزعم الصاغاني في العباب ان الرواية ولا ارض ابقل ابقالها وهذا لايصادم نقل سيبويه لانه ثقة والاعتماد عليه أكثر وقوله فلا مزنة الخ لا الاولى نافية للجنس على سبيل الظهور وعاملة عمل ليس أو ملغاة والثانية نافية للجنس على سبيل التنصيص ومزنة اسم لا ان كانت عاملة عمل ليس أو مبتدأ ان كانت غير عاملة وصح الابتداء بالنكرة اما للعموم واما للوصف وجملة ودقت محلها نصب خبر لا أو رفع خبر المبتدا أو نعت لمزنة والخبر محذوف أي موجودة أو معهودة وجملة ابقل خبر لا فقط ولايجوز كونها صفة لاسم لا كما جوزه شراح الشواهد لانه يجب حينئذ تنوين اسم لا لكونه مضارعا للمضاف والمزنة واحدة المزن السحابة وقال العيني المزنة السحابة البيضاء ويقال المطرة والمعنى هنا على الاول انتهى وكلاهما غير صحيح اما الاول فلان السحابة البيضاء لاودق لها وأما الثاني فيرده قوله تعالى أأنتم أنزلتموه من المزن والودق المطر قال المبرد في الكامل يقال ودقت السماء اذا تدق ودقا قال تعالى فترى الودق يخرج من خلاله وأنشد هذا البيت وأبقل قال الدينوري في كتاب النبات يقال بقل

ست مرات والبيت المذكور قد دخله العصب بالمهملتين وهو تسكين الخامس المتحرك فبقي مفاعلتن بسكون اللام فنقل الى مفاعيلن ودخله القطف أيضا بالقاف أوله وهو الحذف بعد العصب حتى يصير مفاعل فيرد الى فعولن فتقول وكم علم مفاعيلن معصوب تفاعل مفاعيلن معصوب قوافي فعولن مقطوف فلنا تا مفاعيلن معصوب لقافية مفاعلتن سالم فجالي فعولن مقطوف قوله فلما استد بالسين المهملة من قولهم سدد الرامي رميته وأنشده الجوهري في فصل سدد شاهدا على ماذكر وكذا انشده الزمخشري في أساس البلاغة فقال استد ساعده وتسدد على الرمي استقام وسدد السهم نحوه وتسدد السهم نفسه وقال ابن دريد في كتاب الاشتقاق يروى بالشين المعجمة من الاشتداد وهو القوة وهذا يرد قول من يدعي

المكان يبقل بقولا اذا انبت بقله وأبقل يبقل ابقالا وهذا أكثر اللغتين وأعرفهما وأكثر العلماء يرد بقل المكان وقال بعض الرواة أبقلت الارض وأبقلها الله وبقل وجه الغلام اذا خرج(٣) وجهه وقال بعض علماء العربية أبقل المكان ثم يقولون مكان باقل قال ولانعلمهم يقولون بقل المكان ومثله قولهم أدرست الارض ونبت دارس ولا يقولون غيرها وقال أيضا أعشب البلد ثم قال بلد عاشب وكذا قال أبو عبيدة والاصمعي وتبعهما ابن السكيت وغيره قالوا يقال بلد عاشب ولا يقال الا أعشب وباقل الرمث وهو نبت وقد أبقل ودارس الرمث وقد أدرس فيقولون فى النعت على فاعل وفى الفعل على أفعل كذا تكلمت به العرب قال الدينورى وتبعه على بن حمزة البصرى فى كتاب التنبيهات على اغلاط الرواة وقد جاء عن العرب ما يرد عليهم قال رؤبة

* يلمن من كل غميس مبقل * وقال ابن هرمة

لرعت بصفراء السحالة حرة * لها مرتع بين النبيطين مبقل

وقال آخر * ولا أرض أبقل ابقالها * فجاء به على ابقل يبقل فهو مبقل وقال النابغة الجعدى

على جانبى حائر مفرط * ببرث تبوأته معشب

وقال الدينورى فى موضع آخر النبات كله ثلاثة أصناف شئ باق على الشتاء أصله وفرعه وشئ آخر يبيد الشتاء فرعه ويبقى أصله فيكون نباته فى أرومته الباقية وشئ ثالث يبيد الشتاء أصله وفرعه فيكون نباته من بزره وكل ذلك يفترق ثلاثة أصناف أخر فصنف يسمو صعدا على ساقه مستغنيا بنفسه عن غيره وصنف يسمو أيضا صعدا لا يستغنى بنفسه ويحتاج الى ما يتعلق به ويرتقى فيه وصنف ثالث لا يسمو ولكن ينسطح على الارض فينبت مفترشا فيقال لكل ما سما بنفسه شجر دق أو جل قاوم أو عجز عنه وقيل له شجر لانه شجر فسما فكل ما سمكته ورفعته فقد شجرته وما كان منه ينبت فى بزره ولا ينبت فى أرومته فاسمه البقل وكل نابتة بقلة فى أول ما تنبت ولذلك قيل لوجه الغلام أول ما يخرج بقل وما نبت فى أرومة وكان مما يهلك فرعه فاسمه الجنبة لانه فارق الذى يبقى فرعه وأصله وفارق البقل الذى يبيد أصله وفرعه فكان جنبة بينهما وما تعلق بالشجر فرقى فيه وعصب به فهو فى طريقة العصبة وما افترش ولم يسم فهو فى طريقة السطاح وقد زعم أبو عبيدة انه النجم على ان كل ما طلع من الارض فقد نجم فهو نجم الى ان تتبين وجوهه انتهى وقال الجواليقى فى لحن العامة يذهب العامة الى ان البقل ما يأكله الناس خاصة دون البهائم من النبات الناجم الذى لا يحتاج فى أكله الى طبخ وليس كذلك انما البقل العشب وما ينبت الربيع مما تأكله البهائم قال الشاعر

* ولا ارض أبقل ابقالها * وقال آخر

قوم اذا نبت الربيع لهم * نبتت عداوتهم مع البقل

(٣) قوله خرج وجهه اى له خرج شعر وجهه وهكذا فيما يأتى

من المتأخرين ان من رواه بالمعجمة فقد صحف قوله علته الضمير فيه يرجع الى المذكور فى الابيات السابقة وهو ابن أخت الشاعر قوله القوافى جمع قافية وهى اللفظ الاخير من البيت الذى يكمل البيت هذا عند الاخفش وقال قطرب القافية هى الروى وهو الحرف الذى تبنى عليه القصيدة وقال ابن كيسان هى ما لزم اعادته فى آخر الابيات من الحروف والحركات وقال الخليل هى من محرك آخر فى البيت مع الساكنين التاليين له احدهما ملاصق للمتحرك الاخير وقد يسمى النصف الاخير من البيت قافية تجوزا وأراد بها الشاعر القصيدة على ما نذكره ان شاء الله تعالى قوله هجانى من الهجو وهو خلاف المدح فى اللغة تقول هجوته هجوا وهجاء وتهجاء وفى الاصطلاح الهجو اظهار ما فى الشخص من المعايب والمثالب والحط عليه بما ليس فيه من

وقال زهير

رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم * قطينا لهم حتى اذا أنبت البقل

يقال منه بقلت الارض وأبقلت لغتان فصيحتان اذا أنبتت البقل قال أبو النجم يصف الابل * تبقلت فى أول التبقل * والفرق بين البقل ودق الشجر ان البقل اذا رعى لم يبق له ساق والشجر يبقى له * (تتمة) * قال شراح شواهد الكتاب هذا البيت لعامر بن جوين الطائى وهو أحد الخلعاء الفتاك قد تبرأ قومه من جرائره وله حكاية مع امرئ القيس وستأتى فى ترجمته ان شاء الله وصف به أرضا مخصبة بكثرة ما نزل بها من الغيث ولم يذكروا ما قبله ولا ما بعده شيأ وقال شارح شواهد المغنى قال الزمخشرى أوله

وجارية من بنات الملو * ك قعقعت بالرمح خلخالها

ككرفئة الغيث ذات الصبيـ * ـر ترمى السحاب ويرمى لها

تواعدتها بعد مر النجو * م كلفاء تكثر تهطالها

* فلا مزنة ودقت ودقها * البيت انتهى وقد رأيت البيتين الاولين فى شعر الخنساء من قصيدة ترثى بها أخاها صخرا وهو جرم بن عمرو بن الغوث بن طيئ (١) أولها

ألا ما لعينى ألا ما لها * لقد أخضل الدمع سربالها

ثم وصفت جيشا فقالت

ورجراجة فوقها بيضها * عليها المضاعف زفنا لها

* ككرفئة الغيث ذات الصبير * البيت المذكور وقال شارح ديوانها الاخفش الرجراجة الكتيبة كأنها تحرك وتتمخض من كثرتها والمضاعف من الدروع التى تنسج حلقتين حلقتين وزفنا لها مشينا اليها باختيال وهى بالزاى المعجمة والفاء زاف يزيف زيفا وزيفانا تبختر فى مشيته وشبه الرجراجة فى كثرتها وحر[illegible]تها وتمخضها بالكرفئة وهى السحابة العظيمة التى يركب بعضها على بعض حملا للماء والحمل بالفتح ما كان فى الجوف مستكنا والحمل بالكسر ظاهر مثل الوقر على الظهر شبه الكرفئة بالناقة يكثر لحمها وشحمها يقال ان عليه الكرافئ من اللحم والشحم والصبير سحاب أبيض ترمى السحاب هذه الكرفئة أى تنضم اليه وتتصل به ويرمى لها بالبناء للمفعول أى يضم اليها حتى يستوى ويعلو انتهى قال ابن الاعرابى هذا البيت لعامر بن جوين الطائى وقال الاصمعى الكرفئة وجمعه كرفئ قطع من السحاب بعضها فوق بعض والصبير السحاب الابيض ثم قالت تخاطب أخاها

وبيض منعت غداة الصباح * وقد كشفت الروع أذيالها

وهاجرة حرها واقد * جعلت رداءك أظلالها

وجامعة الجمع فرقتها * وأعملت بالرمح أغفالها

ورعبوبة من بنات الملو * ك قعقعت بالرمح خلخالها

النقائض وهذان البيتان مثل يضرب لمن يسىء اليك وقد أحسنت اليه وأنشد الميدانى فى أمثاله

فيا عجبا لمن ربيت طفلا
ألقمه باطراف البنان
اعلمه الرماية كل يوم
فلما استد ساعده رمانى
أعلمه الرواية كل وقت
فلما قال قافية هجانى
أعلمه الفتوة كل يوم
فلما طر شاربه جفانى

(الاعراب) قوله وكم علمته الواو للعطف على ما قبله وكم خبرية والمميز محذوف تقديره وكم تعليم علمته أو كم مرة علمته ولا خلاف فى حذف المميز جواز فان قلت ما محل كم قلت ان قدرته تعليما فكم مفعول مطلق وان قدرته وقتا فهى ظرف قوله نظم القوافى كلام اضافى مفعول ثان لعلمته لأن علم منقول بالتضعيف عن علم بمعنى عرف وفعل يتعدى بالتضعيف الى اثنين دون التاء كعلمته الخبر

(١) انظر قوله ابن طيئ فانه لم يظهر وجهه فى نسب صخر لانه من بنى سليم بلا شك وهذه النسبة نسبة عامر بن جوين أدرجها الناسخ هنا سهوا

يمض تعى جوارسين كفت كشفت والروع الفزع وروى ابن الاعرابى
* تكشف للروع أذيالها * واقد شديد الحر جعلت رداءك أظلالها أى استظلت فيها بالرداء وتعنى بجامعة الجمع ابلا كثيرة قدسقتها اما التزويج واما السباء تفكه وروى ابن الاعرابى * ومعلة سقتها قاعدا * معلة ابل قاعدا أى قاعدا على فرسك والاغفال التى لاسمات عليها ولاء للامات تقول أعلت منهما كان أغفالا والرعبوبة الناعمة الرخصة اللينة قعقعت خلخالها أى تزوجتها أو سبيتها فهو سلبها ولا يخفى أن هذه الابيات غير مرتبطة ببيت الشاهد ولا مناسبة لها به والله أعلم وقد نسب أبو محمد الاعرابى فى فرحة الاديب الابيات التى نقلت عن الزمخشرى الى عامر المذكور وقال المظهرى فى شرح المفصل كلا مايشبه كلام المبرسمين وهذيان المحمومين وهو قوله قصة هذا البيت ان جارية هربت من غارة وفى رجلها خلخال يقول الشاعر ان هذه الجارية تعدو وبصوت خلخالها كصوت الرعد فليس مزنة تمطر مطرا مثل السحاب الذى يشبه هذه الجارية وليس أرض تخرج النبات مثل أرض أصابها ذلك السحاب هذا كلامه وعامر بن جوين صاحب الشاهد هو كما قال محمد بن حبيب فى أسماء المغتالين من الاشراف فى الجاهلية أو الاسلام هو عامر بن جوين بن عبد رضا بن قران الطائى أحد بنى جرم بن عمرو بن الغوث بن طىء كان سيدا شاعرا فارسا شريفا وهو الذى نزل به امرؤ القيس ابن حجر وكان سبب قتله أن كلبا غزت بنى جرم فاسر بشر بن حارثة وهبيرة بن صخر الكلبى عامر بن جوين وهو شيخ فجعلوا يتدافعونه لكبره فقال عامر بن جوين لا يكن لعامر بن جوين الهوان فقالوا والله وانك لهو قال نعم فذبحوه ومضوا فأقبل الاسود بن عامر فلما رأى أباه قتيلا تتبعهم فأخذ منهم ثمانية نفر وكانوا قتلوا عامرا وقد ذهبت الصبا فكتفهم ووضع أيديهم فى جفان فيها ماء وجعل كلما هبت الصبا ذبح واحدا حتى أتى عليهم * قال أبو حاتم السجستانى فى كتاب المعمرين عاش عامر بن جوين مائتى سنة ورضاء بضم الراء والمد قال ابن الكلبى فى كتاب الاصنام وقد كانت العرب تسمى باسماء يعبدونها لا أدرى أعبدوها للاصنام أم لا منها عبد رضاء كان بيتا لبنى ربيعة بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم وهدمه المستوغر فى الاسلام وقال

ولقد شددت على رضاء شدة * فتركتها تلا تنازع أسحما

وقران بفتح القاف وسكون الميم وبعدها راء مهملة وجرم اسمه ثعلبة حضنته أمة يقال لها جرم فسمى بها وابنه الاسود كان شريفا شاعرا وقبيصة بن الاسود وفد الى النبى صلى الله عليه وسلم * وهذه نسبة عامر بن جوين من الجمهرة عامر بن جوين بن عبد رضاء ابن قران بن ثعلبة بن عمرو بن ثعلبة بن حيان وهو جرم بن عمرو بن الغوث بن طىء وأبو حنيفة الدينورى هو أحمد بن داود بن ونند أخذ عن البصريين والكوفيين وأكثر أخذه عن ابن السكيت وكان نحويا لغويا مهندسا منجما حاسبا راوية ثقة فيما يرويه

وجنبته الشر وبالتاء الى واحد كتعلم الخير وتجنب الشر قوله فلما سمعن حين وجوابه قوله هجانى وقافية نصب على أنه مفعول قال فان قلت القول يستدعى أن يكون مقوله جملة وليس كذلك ههنا قلت اذا كان القول بمعنى الحكاية يقع مقوله مفردا كما فى قولك قلت شعرا . حكيته واعلم أن القول يتعدى بخمسة أحرف بالباء نحو قال به بمعنى حكم به وباللام نحو قال له أى خاطبه وبعن نحو قال عنه اى روى عنه وبنى به وقال فيه أى اجتهد فيه ويستعمل مجردا بمعنى افترى فان قلت ما معنى الفاء فى قوله فلما قال قلت للتعقيب مع مراعاة معنى السببية على ما لا يخفى (الاستشهاد فيه) فى كونه أطلق القافية التى هى جزء القصيدة على القصيدة من باب اطلاق اسم الجزء على الكل أو تسمية الشىء باسم بعضه لان حقيقة القافية ما ذكرناها

ويكنى به مات فى جمادى الاولى سنة اثنتين وثمانين ومائتين قال أبو حيان التوحيدى أبو حنيفة الدينورى من نوادر الرجال جمع بين حكمة الفلاسفة وبيان العرب له فى كل فن ساق وقدم وهذا كلامه فى الانواء يدل على حظ وافر من علم النجوم وأسرار الفلك وأما كتابه فى النبات فكلامه فيه فى عروض كلام أبدابدوى وعلى طباع أفصح عربى ولقد قيل لى ان له فى القرآن كتابا يبلغ ثلاثة عشر مجلدا ومارأيته وانه ماسبق الى ذلك النمط مع ورعه وزهده وجلالة قدره وله من الكتب كتاب الباءة كتاب ماتلحن فيه العامة كتاب الشعر والشعراء كتاب الفصاحة كتاب الانواء كتاب فى حساب الدور كتاب البحث فى حساب الهند كتاب الجبر والمقابلة كتاب البلدان كبير كتاب النبات لم يصنف مثله فى معناه كتاب الجمع والتفريق كتاب الاخبار الطوال كتاب الوصايا كتاب نوادر الجبر كتاب اصلاح المنطق كتاب القبلة والزوال كتاب الكسوف وله غير ذلك روى ان أبا العباس المبرد ورد الدينور زائرا لعيسى بن ماهان فاول مادخل عليه وقضى سلامه قال له عيسى أيها الشيخ ما الشاة المجثمة التى نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن أكل لحمها فقال هى الشاة القليلة اللبن مثل اللجبة فقال هل من شاهد قال نعم قول الراجز

لم يبق من آل الحميد نسمه * الاعنيز لجبة مجثمه

فاذا الحاجب يستأذن لابى حنيفة الدينورى فلما دخل عليه قال أيها الشيخ ما الشاة المجثمة التى نهينا عن أكل لحمها فقال هى التى جثمت على ركبها وذبحت من خلف قفاها فقال كيف تقول وهذا شيخ أهل العراق يقول هى مثل اللجبة وأنشده الشعر فقال أبو حنيفة أيمان البيعة تلزم أبا حنيفة ان كان هذا التفسير سمعه هذا الشيخ أو قرأه وان كان الشعر الا لساعته فقال أبو العباس صدق الشيخ فانى أنفت أن أرد عليك من العراق وذكرى ماقد شاع فاول ماتسألنى عنه لا أعرفه فاستحسن منه هذا الاقرار

(وأنشد بعده لامرئ القيس وهو الشاهد الثالث وهو من شواهد س)

(تنورتها من أذرعات وأهلها * بيثرب أدنى دارها نظر عالى)

وقال الشارح يروى بكسر التاء بلا تنوين وبعضهم بفتح التاء فى مثله مع حذف التنوين ويروى من أذرعات كسائر مالا ينصرف فعلى هذين الوجهين التنوين للصرف بلا خلاف والاشهر بقاء التنوين فى مثله مع العلمية أقول أراد بهذا الكلام تقرير ماذهب اليه تبعا للربعى والزمخشرى وان خالفهما فى الدليل من أن تنوين جمع المؤنث السالم تنوين صرف لا تنوين مقابلة فان حذف التنوين فى بعض اللغات مما سمى بهذا الجمع دليل على ان تنوينه قبل التسمية تنوين صرف فاستند أولا الى تجويز المبرد والزجاج حذف التنوين منه مع العلمية وثانيا الى رواية منع الصرف فيه مع العلمية بوجهين سماعى وقياسى فالاول نقله ابن جنى فى سر الصناعة عن بعض العرب

(طق)
ياصاح ماهاج العيون الذرفن
من طلل كالاتحمى أنهجن

أقول قائله هو الراجز العجاج واسمه عبد الله بن رؤبة بن لبيد ابن صخر بن كنيف بن عميرة بن حى بن ربيعة بن سعد بن مالك التميمى السعدى من سعد تميم البصرى يكنى بابى الشعثاء والعجاج لقب بذلك لقوله

* حتى يعج تخنا من عججا *

والعج رفع الصوت يقال رجل عجاج أى صياح والانثى عجاجة يقال أشعر الناس العجاجان اى رؤبة وأبوه ورؤبة يكنى بابى محمد وأبى الجحاف وهو وأبوه راجزان مشهوران كل منهما له ديوان رجز ليس فيه شعر غير الاراجيز وهما مجيدان فى رجزهما وهما عالمان باللغة وهما فى الطبقة التاسعة من رجاز الاسلام وقال أبو عمرو بن العلاء ختم الشعر بذى الرمة والرجز برؤبة وقال أبو عبد الله الرعينى فى كتابه الموانى النادر فى الجمع بين الادكى والنوادر ان

فقال

فقال واعلم أن من العرب من يشبه التاء فى مسلمات معرفة بتاء التأنيث فى طلحة وحمزة ويشبه الالف التى قبلها بالفتحة التى قبل هاء التأنيث فيمنعها حينئذ الصرف فيقول هذه مسلمات مقبلة وعلى هذا بيت امرئ القيس تنورتها من أذرعات وقد أنشدوه من أذرعات بالتنوين وقال الاعشى

تخيرها أخو عانات شهرا * ورجى خيرها عاما فعاما

وعلى هذا ما حكاه س من قولهم هذه قرشيات غير منصرفة انتهى والثانى ان بعضهم أى بعض النحاة يفتح التاء فى مثلها اى فى مثل أذرعات مما سمى بجمع مؤنث سالم مع حذف التنوين أي يفتح التاء ويحذف التنوين منه ويروى ذلك البعض من أذرعات بفتح التاء قياسا على سائر ما لا ينصرف فعلى هذين الوجهين أى حذف التنوين مع كسر التاء وحذف التنوين مع فتح التاء التنوين للصرف أى التنوين الذى كان قبل التسمية فان النحاة اتفقوا على ان التنوين الذى يحذف فيما لا ينصرف انما هو تنوين الصرف وأذرعات قال ياقوت فى معجم البلدان هى بلد فى أطراف الشام يجاور البلقاء وعمان وينسب اليه الخمر وقد ذكرتها العرب فى أشعارها لانها لم تزل من بلادها والنسبة اليها أذرعى ويثرب زاد الصغانى ويترب اسم مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم قال ياقوت نقلا عن الزجاجى سميت مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك لان أول من سكنها عند التفرق يثرب بن عوص بن ارم بن سام بن نوح صلى الله عليه وسلم فلما نزلها رسول الله صلى الله عليه وسلم سماها طيبة وطابة كراهية للتثريب وسميت مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم لنزوله بها ثم اختلفوا فقيل ان يثرب اسم الناحية التى منها مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وقال آخرون بل يثرب من ناحية مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل هى مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس من قال للمدينة يثرب فليستغفر الله ثلاثا انما هى طيبة وقال فى المصباح ثرب عليه من باب ضرب عتب ولام وبالمضارع بياء الغائب سمى رجل من العمالقة وهو الذى بنى المدينة سميت باسمه قاله السهيلى وأما يترب بالمثناة الفوقية بدل المثلثة فقال ياقوت هى بفتح الراء قيل قرية باليمامة عند جبل وشم وقيل اسم موضع فى بلاد بنى سعد وقال الحسن بن أحمد الهمدانى اليمنى هى مدينة بحضرموت نزلها كندة واياها عنى الاعشى بقوله

* بسهام يترب أو سهام الوادى *

ويقال ان عرقوبا صاحب المواعيد كان بها ثم قال والصحيح أنه من قدماء يهود يثرب وأما قول ابن عبيد الاشجعى

وعدت وكان الخلف منك سجية * مواعيد عرقوب أخاه بيترب

فهكذا أجمعوا على روايته بالتاء المثناة قال ابن الكلبى وكان من حديثه انه كان رجلا من العماليق يقال له عرقوب فاتاه أخ له يسأله شيأ فقال له عرقوب اذا أطلعت النخلة فلك طلعها فلما أتاه للعدة قال دعها تصير بلحا فلما أبلحت قال دعها تصير زهوا ثم حتى

العجاج أدرك أبا هريرة رضى الله عنه وروى عنه وكان من اعراب البصرة مخضرما أدرك الدولتين وروبة ابنه أيضا كان مقيما بالبصرة فلما ظهر بها ابراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنهم وخرج على أبى جعفر المنصور خاف روبة على نفسه وخرج الى البادية ليجتنب الفتنة فلما وصل الى الناحية التى قصدها أدركه أجله بها فتوفى هنالك سنة خمس وأربعين ومائة وكان قد أسن * قال محمد بن سلام قلت ليونس النحوى هل رأيت عربيا أفصح من روبة قال لا وعن ابن قتيبة كان روبة يأكل الفار فعوتب فى ذلك فقال والله هى أنظف من دواجنكم ودجاجكم اللاتى يأكلن العذرة وهل يأكل الفار الا نقى البر ولباب الطعام وروبة بضم الراء وسكون الهمزة وفتح الباء الموحدة وبعدها هاء ساكنة وهى فى الاصل اسم لقطعة من

تصير بصرا ثم حتى تصير رطبا ثم تمرا فلما أثمرت عمد اليها عرقوب من الليل فجدها ولم يعطه شيئا فصار مثلا في الخلف والتنور قال المبرد في الكامل المتنور الذي يلتمس ما يلوح له من النار ورد عليه أبو الوليد الوقشي في شرحه عليه بان المتنور انما هو الناظر الى النار من بعد أراد قصدها أو لم يرد كما قال امرؤ القيس تنورتها من أذرعات ولم يرد أن يأتيها كالم يرد القائل

وأشرف بالقور اليفاع لعلنى * أرى نار ليلى أو يرانى بصيرها

والنظر الى نارها انما هو بنظر قلبه تشوقا اليها كما قال ابن قتيبة في أبيات المعانى هذا تعز وتمنٍّ منه ليس انه رأى بعينه شيئا انما أراد رؤية القلب ومثله قول الآخر

أليس بصيرا من رأى وهو قاعد * بمكة أهل الشام يختبزونا

وقال الاعشى

أريت القوم نارك لم أغمض * بواقصة ومشربنا زرود

فلم أر موقدا منها ولكن * لأية نظرة زهر الوقود

وجوز أرباب البديع في الاغراق من المبالغة ان يكون نظرا بالعين حقيقة قالوا لا يمتنع عقلا أن يرى من اذرعات من الشام نار أحبته وكانت بيثرب مدينة النبي صلى الله عليه وسلم على بعد هذه المسافة على تقدير استواء الارض وان لا يكون ثم حائل من جبل أو غيره مع عظم جرم النار وان كان ذلك ممتنعا عادة وجملة تنورتها استئنافية وادنى دارها مبتدأ ونظر عالى خبره بتقدير مضاف قال أبو على في الايضاح الشعرى ولا يجوز ان يكون نظر خبر أدنى لانه ليس به لان أدنى افعل تفضيل وافعل لا يضاف الا الى ما هو بعض له فوجب ان يكون بعض الدار وبعض الدار لا يكون النظر فاما أن يحذف المضاف من النظر أى أدنى دارها ذو نظر واما ان يحذف من الاول أى نظر ادنى دارها نظر عالى ليكون الثانى الاول في المصباح علا علوا من باب قعد ارتفع فهو عال يريد أن اقرب [illegible] من دارها بعيد [illegible] ف بها ودونها نظر عال والجملتان الاسميتان حال من ضمير المؤنث في تنورتها وجاءت الثانية بلا واو كقوله

والله يبقيك لنا سالما * برداك تعظيم وتبجيل

وهذا البيت من قصيدة طويلة لامرئ القيس عدتها ستة وخمسون بيتا وهى من عيون شعره وأكثرها وقعت شواهد في كتب المؤلفين هنا وفى مغنى اللبيب وفى كتب النحو والمعانى فينبغى شرحها تتميما للفائدة وان شرحت هنا باجمعها طال الكلام فلنوزعها مع الابيات التى ذكرت منها في هذا الكتاب متفرقة فنذكر هنا من أول القصيدة الى البيت الذى شرحناه

(ألا عم صباحا أيها الطلل البالى * وهل يعمن من كان في العصر الخالى

وهل يعمن الا سعيد مخلد * قليل الهموم ما يبيت باوجال)

قوله

الخشب يشعب بها الاناء وجمعها رئاب وباسمها سمى الراجز المذكور وهو يونس الرؤبة جمع رؤبة الابن وقطعة من الليل والحاجة وجام ماء الفحل قوله من طال الى آخره ليس من تتمة قوله ياصاح ماهاج الى آخره كما زعمه ابن الناظم وغيره فانهم وهموا في ذلك وهما فاحشا بل لكل منهما قافية تغاير قافية الآخر فان تمام الاول قوله

من طلل أمسى يحاكى المصحفا

وبعده

رسومه والمذهب المزخرفا
جرت عليه الريح حتى قدعفا
وقد أرانى بالديار مترفا
أزمان لا أحسب شيأ منزفا
أزمان غراء تروق الشنفا
كان ذا قدامة منطقا
قطف من أعنابه ما [illegible] فا
فعمها حولين ثم استودفا
خالط من سلمى خياشيم وفا
صهباء خرطوما عقارا قرقفا
[illegible] في الابريق منها نزفا
حتى تناهى في صهاريج الصفا

قوله عم صباحا هذه الكلمة تحية عند العرب يقال عم صباحا وعم مساء وعم ظلاما والصباح من نصف الليل الثانى الى الزوال والمساء من الزوال الى نصف الليل الاول قال ابن السيد فى شرح شواهد ادب الكاتب يقال وعم يعم كوعد يعد وومق يمق وذهب قوم الى أن يعم محذوف من ينعم واجازوا عم صباحا بفتح العين وكسرها كما يقال انعم صباحا وانعم وزعموا ان بعض العرب انشد * ألا عم صباحا أيها الطلل البالى * بفتح العين وحكى يونس ان أبا عمرو بن العلاء سئل عن قول عنترة * وعمى صباحا دار عبلة واسلمى * فقال هو من نعم المطر اذا كثر ونعم البحر اذا كثر زبده كانه يدعو لها بالسقيا وكثرة الخير وقال الاصمعى والفراء انما هو دعاء بالنعيم والاهل وهو المعروف وما حكاه يونس نادر غريب ولم يذكر صاحب الصحاح مادة وعم قال وقولهم عم صباحا كانه محذوف من نعم ينعم بالكسر وزعم ابن مالك فى التسهيل ان عم فعل أمر غير متصرف قال أبو حيان ليس الامر كما زعم بل هو فعل متصرف وقد حكى يونس وعمت الدار أعم أى قلت لها انعمى قال الاصمعى عم فى كلام العرب أكثر من انعم وقد روى الا انعم صباحا الخ ونعم الشئ نعومة صار ناعما لينا من باب كرم وحذر وحسب ويقال انعم صباحك أيضا من النعومة وصباحا ظرف أو تمييز محول عن الفاعل والطلل ما شخص من آثار الدار والرسم مطلق الاثر والبالى من بلى الثوب من باب تعب بلى بالكسر والقصر وبلاء بالفتح والمد خلق أو من بلى الميت افنته الارض وقوله وهل يعمن هو استفهام انكارى استشهد به ابن هشام فى شرح الالفية على أن من يستعمل فى غير العقلاء وقال العسكرى فى كتاب التصحيف اختلفوا فى معناه لا فى لفظه فقال الاصمعى اللفظ على مذهب أنت يا طلل قد تفرق اهلك وذهبوا فكيف تنعم بعدهم والمعنى كيف أنعم انا فكأنه يعنى أهل الطلل والعصر بضمتين لغة فى العصر وهو الدهر والخالى الماضى قال تعالى وان من أمة الا خلا فيها نذير وقوله وهل يعمن الا سعيد الخ قال العسكرى المخلد الطويل العمر الرخى البالى ومخلد اذا لم يشب وقيل المخلد المقرط والقرط الخلدة ورواه بعضهم * وهل ينعمن الا خلى مخلد * وقال يعنى غلاما حدثا خليا من العشق والاوجال جمع وجل وهو الخوف وفعله من باب تعب

(وهل يعمن من كان أحدث عهده * ثلاثين شهرا فى ثلاثة أحوال)

قال العسكرى نقلا عن الاصمعى وابن السكيت يقول كيف ينعم من كان أقرب عهده بالرفاهية ثلاثين شهرا من ثلاثة أحوال على أن فى بمعنى من ثم قال وقد تكون بمعنى مع قال ابن السيد وكونها بمعنى مع أشبه من كونها بمعنى من ورواه الطوسى أو ثلاثة أحوال وكل من فسره ذهب الى أن الاحوال هنا السنون جمع سنة والقول فيه عندى أن الاحوال هنا جمع حال لا جمع حول وانما أراد كيف ينعم من كان أقرب عهده بالنعيم ثلاثين شهرا وقد تعاقبت عليه ثلاثة أحوال وهى اختلاف الرياح عليه وملازمة

ومن هذه القصيدة قوله أيضا
ومهمه يطوى مداه العسفا
بذات لوث أو نباج أشدفا
ناج طواه الاين مما وجفا
طى الليالى زلفا فزلفا
سماوة الهلال حتى احقوقفا
(وتمام الثانى هو قوله)
ماهاج أشجانا وشجوا قد شجا
من طلل كالأتحمى أنهجا
وبعده
أمسى لهاف الرامسات مدرجا
واتخذته النائجات منأجا
منازل هيجن من تهيجا
من آل ليلى قد عفون حججا
والشحط قطاع رجاء من رجا
أزمان أبدت واضحا مفلجا
أغر براقا وطرفا [illegible] برجا
وجبهة وحاجبا مزججا
وفاحما ومرسنا مسرجا
وكفلا وعثا اذا ترجرجا
ومهمه هالك من تعرجا
نائله أهواله من أدلجا
(ومن هذه القصيدة قوله أيضا)
كأن تحتى ذات شغب [illegible]
قود اء لا تحمل الا [illegible]
جا بأترى تليله مسحجا

الامطار له والقدم المغير لرسومه فتكون فى هنا هى التى تقع بمعنى واو الحال فى نحو ذو للشهرت عليه ثلاثة اشهر فى نعيم أى وهذه حاله

(ديار لسلمى عافيات بذى الخال * الح عليها كل اسحم هطال)

عافيات من عفا المنزل يعفو عفوا وعفوا وعفاء بالفتح والمد درس وذو الخال قال ابن الاثير فى المرصع جبل مما يلى نجد وقيل موضع وانشد هذا البيت ولم يذكره ياقوت فى معجم البلدان والاسحم الاسود أراد به السحاب لكثرة مائه وهذا البيت مصرع وديار مبتدا ولسلمى وصفه وعافيات خبره وبذى الخال حال من ضمير عافيات وجملة ألح خبر بعد خبر

(وتحسب سلمى لاتزال كعهدنا * بوادى الخزامى أو على رأس أوعال)

العهد الحال والعلم يقال هو قريب العهد بكذا أى قريب العلم والحال والخزامى بالضم والقصر خيرى البر ووادى الخزامى ورأس أوعال موضعان ويروى ذات أوعال قال ابن الاثير فى المرصع هى هضبة فيها بئر وقيل هى جبل بين عمايتين فى نجد والاوعال جمع وعل وانشد هذا البيت أى ان سلمى تظن أنها تبقى على الحالة التى كنا عليها فى ذينك المكانين

(وتحسب سلمى لاتزال ترى طلا * من الوحش أو بيضا بميثاء محلال)

سلمى فاعل تحسب والمفعول الاول من ترى محذوف أى نفسها وجملة ترى خبر لاتزال وهذا الاعراب جار فى السابق على هذا الترتيب والرؤية علمية وطلا مفعولها الثانى والطلا بالفتح ولد الظبية ومن الوحش صفة طلا وبيضا معطوف على طلا أراد بيض النعام فى البياض والملاسة والنعومة والميثاء قال فى العباب هو بالفتح الارض السهلة وانشد هذا البيت وقال العسكرى فى التصحيف هو بفتح الميم طريق للماء عظيم مرتفع من الوادى فاذا كان صغيرا فهى شعبة وهو نحو من ثلث الوادى وأقل فاذا كان أكثر من ذلك فهو تلعة فاذا كان مثل نصف الوادى أو ثلثيه فهو ميثاء والميث مالان وسهل من الارض وروى الميثاء بالكسر وهى الارض اللينة وروى الميتاء بالكسر وبالتاء المثناة فوق وهو الطريق المأتى أى المسلوك والمحلال بالكسر من حللت بالمكان اذا نزلت به قال الصغانى وارض محلال اذا أكثر القوم النزول فيها وكذلك روضة محلال وأنشد هذا البيت وقال العينى أى تحسبها ظبية لاتزال تنظر الى ولدها وتحسبها بيض نعام وقال بعض شراح القصيدة أى بالبادية حيث يكون بيض النعام أو ولد الوحش اه وهذا لايخفى مافيه

(ليالى سلمى اذ تريك منصبا * وجيدا كجيد الريم ليس بمعطال)

ليالى منصوب بتقدير اذكر ونحوه واذ بدل من ليالى ومنصبا قال العسكرى من رواه بالنون أراد ثغرها والمنصب المستوى من الارض المتسق ومن روى مقصبا بالقاف أراد شعرها قصبته جعلته ذوائب وشعر مقصب أى قصابة وقال الاصمعى قصبه قصبة وقال غيره قصيبة وقصائب انتهى وفى الصحاح الذوائب المقصبة تلوى ليا حتى تترجل ولاتضفر

(ومنها قوله)
فعرفوا أن لاتلاقوا واخرجا
أو يسموا الى السماء درجا
حتى يهيج نشا من ثبجا
أو يؤذى المؤذى وينجى من نجا

ويسمى الهياج كما ذكرناه فالاول رجز فارقى والثانى رجز سببى وأصله فى الدائرة مستفعلن ست مرات وقد دخله الطى وهو اسقاط الرابع الساكن الثانى من السبب وهو الفاء فيصير مستعلن فيرد الى مفتعلن وتقطيعه ظاهر فقوله من طلال مطوى وزنه مفتعلن والباقى سالم قوله هاج من الهيجان يقال هاج الشئ يهيج هيجا وهياجا وهيجانا واهتاج وتهيج أى ثار وتحرك يقال هاج به الدم والمرة ويقال هاج وهاجته يتعدى ولا يتعدى وههنا هاج متعد والذرف بضم الذال المعجمة وفتح الراء المشددة جمع ذارفة من ذرف الدمع اذا سال فهو ذارف ومذروف وذريف ودموع ذوارف وقد ذرف دمعه ذروفا وذرفت

واحدتها قصيبة وقصابة بالضم والتشديد والعطال المرأة التى خلا جيدها من القلائد والفعل من باب قتل وعطلا بالتحريك وعطولا بالضم

(الا زعمت بسباسة اليوم أننى * كبرت وأن لا يشهد اللهو امثالى)

بسباسة امرأة من بنى أسد وكبر شاخ يقال كبر الصبى وغيره من باب تعب مكبرا كمسجد وكبر كعنب وشهده بالكسر يشهده بالفتح شهودا حضره واللهو مصدر لهوت بالشئ اذا لعبت به قال فى الصحاح وقد يكنى باللهو عن الجماع وقوله تعالى لو اردنا ان نتخذ لهوا قالوا امرأة ويقال

(بلى رب يوم قد لهوت وليلة * بآنسة كأنها خط تمثال)

بلى حرف ايجاب يختص بالنفى و يفيد اثباته واثبت به هنا الشهود المنفى فى البيت السابق ورواه ابن هشام فى مغنى اللبيب فيارب يوم الخ واورده شاهدا على ورود رب للت‍ ... ثير وجملة قد لهوت صفة يوم والعائد محذوف أى فيه وصفة ليلة مع العائد محذوف أى لهوت فيها ولا يجوز أن يكون الوصف لهما والآنسة المرأة التى تأنس بحديثك والخط الكتابة قال فى العباب يقال خطه فلان كما يقال كتبه وانشد هذا البيت وقال فى مادة مثل والتمثال الصورة والجمع التماثيل وقوله تعالى ما هذه التماثيل أى الاصنام وقوله تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وهى صور الانبياء عليهم السلام وكان التصوير مباحا فى ذلك الوقت

(يضئ الفراش وجهها لضجيعها * كمصباح زيت فى قناديل ذبال)

الفراش مفعول مقدم ووجهها الفاعل والمصباح السراج والذبال بضم الذال وتشديد الموحدة جمع ذبالة وهى الفتيلة لغة فى الذبال بتخفيف الباء ويروى فى قناديل آبال جمع أبيل كشريف واشراف وهو الراهب قال عدى بن زيد العبادى

انى والله فاقبل حلفتى * بأبيل كلما صلى جار

وفى بمعنى مع

(كأن على لباتها جمر مصطل * أصاب غضا جزلا وكف بأجذال
وهبت له ريح بمختلف الصوى * صبا وشمالا فى منازل [illegible] ل)

اللبة المنحر وموضع القلادة من الصدر والمراد هنا هو الثانى والمصطلى اسم فاعل من اصطلى بالنار وصلى بها وصليها من باب تعب وجد حرها وجملة أصاب غضا صفة لمصطل والغضا شجر خشبه من أصلب الخشب ولهذا يكون فى فحمه صلابة واصاب وجد والجزل الغليظ وجزل الحطب بالضم جزالة اذا عظم وغلظ فهو جزل وكف بالبناء للمفعول من كففت الثوب أى خطت حاشيته وهى الخياطة الثانية أراد جعل حول الجمر اجذال وهى أصول الحطب العظام جمع جذل بكسر الجيم وسكون الذال المعجمة والمختلف بفتح اللام موضع الاختلاف أى التردد وهو أن تذهب ريح وتجئ ريح

عينه الدموع ذروفا وحكى فى الصحاح ذرفانا وقال الفراء ذرفت عينه تذرافا وتذريفا وتذرفة قوله من طلل بفتحتين وهو ما شخص من آثار الدار وما سودوا فيها وجمعه أطلال وطلول قوله يما كى أى يشابه والمعنى أى شئ هيج العيون الذارفة بالدموع من طلل أى من رؤية طلل كقوله تعالى كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أى من أجل غم قوله من طلل دارق قد أمسى يما كى سطور المصحف فى الخفاء والاندراس والمصحف مثلث الميم حكاه فى شرح الكافية وهو ما يكتب فيه من جلد أو قرطاس و يقال مصحف ومصاحف والمزخرف المزين هنا الممحى أثره قوله مترفا أى منعما منزها من الاتراف قوله منزفا اى مقطوعا قوله غراء أى بيضاء قوله تروق أى تعجب قوله الشنفا جمع شانف وهو الناظر بعينه وشمالا قال الجوهرى شنفت اليه ... بالفتح نظرت

والصوى جمع صوة كقوى جمع قوة والصوة قال في الصحاح هي مختلف الريح وانشد هذا البيت والصوة أيضا حجر يكون علامة في الطريق وليس بمراد هنا خلافا لبعضهم والقفال جمع قافل كعباد وعابد والقافل الراجع من سفره وفعله من باب قعد ويكون القفول في المبتدئ للسفر تفاؤلا بالرجوع بالغ في حضونة هذه المرأة في الشتاء حيث وصف الحلى الذى على لباتها بما ذكر في البيتين وهذا امدح في النساء كما اذا بردت في الصيف قال الاعشى

وتسخن ليلة لا يستطيع * نباحها الكلب الا هريرا

وتبرد برد رداء العروس * بالصيف رقرقت فيه العبيرا

(كذبت لقد أصبى على المرء عرسه * وأمنع عرسى ان يزن بها الخالى)

صرح بتكذيب بسباسة حيث زعمت انه لا يلهو بالنساء فقال انى أشوق النساء الى مع وجود أزواجهن ولا ادع أحدا يتهم بامرأتى لانهم لا تميل الى أحد مع وجودى لانى حبيب عند النساء وأصبى مضارع اصبيت المرأة بمعنى شوقتها وحملتها اذا ت صبوة وهى الشوق والعرس بالكسر الزوجة ويزن يتهم بالبناء للمفعول يقال أزننته بشئ اتهمته به وهو يزن بكذا وأزنه بالامر اذا اتهمه به والخالى قال في الصحاح قال الاصمعى هو من الرجال الذى لا زوجة له وأنشد هذا البيت

(ومثلك بيضاء العوارض طفلة * لعوب تنسينى اذا قمت سربالى)

الواو واو رب وهو خطاب لبسباسة في القاموس العارض والعارضة صفحة الخد وصفحتا العنق وجانبا الوجه والعارضة أيضا ما يستقبلك من الشئ ومن الوجه ما يبدو عند الضحك والطفلة بفتح الطاء الناعمة البدن والطفل الناعم والعوب الحسنة الدل والنسيان خلاف الذكر وأنسانيه الله ونسانيه تنسية بمعنى ورواه الجوهرى عن أبى عبيدة لعوب تناسانى اذا قمت سربالى * وقال معناه تنسينى والسربال القميص

(لطيفة طى الكشح غير مفاضة * اذا انفتلت مرتجة غير متفال)

لطف لطفا ولطافة ككرم صغر ودق وهو لطيف والكشح بالفتح ما بين الخاصرة الى الضلع الخلف وطى الكشح هنا جدلها وفتلها يريد انها مجدولة الكشح جدلا لطيفا فان هيف الكشح والخصر ممدوح والمفاضة من النساء الضخمة البطن وهذا ذم فيهن ومن الدروع الواسعة وهما من الفيض وانفتلت انصرفت ومرتجة من الارتجاج وهو التحرك والاضطراب أراد عظم كفلها وهى خبر تكون محذوفة والمتفال بالكسر من تفل بالمثناة الفوقية والفاء قال في العباب التفل بالتحريك مصدر قولك تفل الرجل بالكسر اذا ترك الطيب فهو تفل وامرأة تفلة وفى الحديث لا تمنعوا اماء الله مساجد الله وليخرجن اذا خرجن تفلات أى تاركات للطيب وامرأة متفال اذا كانت كذلك وأتفله غيره ومنه حديث على رضى الله عنه لرجل رآه نائما في الشمس قم عنها فانها

في اعتراض قوله ذا فدامة بالفاء أى ذا خرقة والمنطف بالطاء المهملة معناه المقرط يقال تنطفت المرأة اذا تقرطت والنطفة بالحركات القرط قوله قطف أى نزع بيده قوله استودفا أى استوكف قوله صهباء الصهباء الخمر سميت بذلك للونها والخرطوم بضم الخاء المعجمة هو الخمر قاله الجوهرى وأنشد البيت المذكور والعقار من أسماء الخمر لانها عاقرت القلوب والقرقف أيضا من أسماء الخمر لانها تقرقف صاحبها أى ترعده قوله فشن من شن الماء على الشراب اذا صبه قوله نزفا بضم النون جمع نزفة وهو القليل من الماء والشراب ويقال النزفة الجرعة قوله ومهمه أى مفازة قوله قوله عطو أى بعد والمدى الامد الذى اليه ينتهى والعسف جمع عاسف وهو القاطع بغير طريق وربما قطع على الطريق قوله لوث أى قوة قال الجوهرى اللوث

تنقل الريح وتبلى الثوب وتظهر الداء الدفين وصفها بثلاثة أمور ضم الخصر وضخامة الكفل والطيب

(إذا ما الضجيع ابتزها من ثيابها * تميل عليه هونة غير معطال)

ابتزها نزع بزها أى ثيابها وأراد مطلق النزع والسلب والهونة بالفتح والضم المتئدة والهون السكينة والوقار والمعطال تقدم تفسيره ويروى مجبال قال الاصمعى معناه هى الغليظة

(كدعص النقا يمشى الوليدان فوقه * بما احتسبا من لين مس وتسهال)

الدعص بالكسر قطعة من الرمل مستديرة والنقا الكثيب من الرمل أراد تشبيه عجزها بالدعص لعظمه حتى ان ولدين يمكنهما أن يلعبا فوقه من غير ضرر عليهما للينه وسهولته والوليدان الصبيان واحتسبا اكتفى والتسهال السهولة

(إذا ما استحمت كان فيض حميمها * على متنتيها كالجمان لدى الحال)

استحمت اغتسلت بالحميم وهو الماء الحار ومتنتا الظهر مكتنفا الصلب عن يمين وشمال من عصب ولحم والمفرد متن ومتنة والجمان بالضم اللؤلؤ والحال وسط الظهر ومن الفرس موضع اللبد أراد ان الماء الذى ينفصل من ظهرها عند الاغتسال يشبه اللؤلؤ المتناثر

تنورتها من اذرعات البيت الضمير راجع الى بسباسة وقد شرح البيت

(نظرت اليها والنجوم كأنها * مصابيح رهبان تشب لقفال)

ضمير اليها راجع الى النار المفهوم من تنورتها وجملة والنجوم الخ حال من الفاعل وجملة تشب حال من ضمير النار قال ابن رشيق فى العمدة ومن أبيات المبالغة قول امرئ القيس يصف نارا وان كان فيه اغراب نظرت اليها والنجوم البيت يقول نظرت الى نار هذه المرأة تشب لقفال والنجوم كأنها مصابيح رهبان وقد قال تنورتها من اذرعات البيت وبين المكانين بعد أيام واغاتر جمع القفال من الغزو والغارات وجه الصباح فاذا رآها من مسيرة أيام وجه الصباح وقد خمد سناها وكل موقدها فكيف كانت أول الليل وشبه النجوم بمصابيح الرهبان لانها فى السحر تضعف نورها كما يضعف نور المصابيح الموقدة ليلها أجمع لا سيما مصابيح الرهبان لانهم يكلون من سهر الليل فربما نعسوا فى ذلك الوقت وقال بعضهم ومن التشبيه الصادق هذا البيت فانه شبه النجوم بمصابيح رهبان لفرط ضيائها وتعهد الرهبان لمصابيحهم وقيامهم عليها لتزهر الى الصبح فكذلك النجوم زاهرة طول الليل وتتضاءل الى الصبح كتضاؤل المصابيح له وقال تشب لقفال لان أحياء العرب بالبادية اذا قفلت الى مواضعها التى تأوى اليها من مصيف الى مشتى الى مربع أوقدت لها نيران على قدر كثرة منازلها وقلتها ليهتدوا بها فشبه النجوم ومواقعها من السماء بتفرق تلك النيران واجتماعها من مكان بعد مكان على حسب منازل القفال بالنيران الموقدة لهم وقد طال الكلام هنا ولم يمكننا أن نترجم

بالفتح القوة والنباج بضم النون وتخفيف الباء الموحدة وفى آخره جيم مثل النباح بالحاء المهملة وهو الردام أيضا والاشدف الذى فيه ميل الى يده اليسرى قوله الاين أى الاعياء قوله زلفا جمع زلفة وهو الدنو قوله سماوة الهلال سماوة كل شئ شخصه أراد كشخص الهلال فى دقته وانحنائه والاحقيقاف الاعوجاج قوله أشجانا جمع شجن بفتحتين وهو الحزن وأما الشجن الذى معناه الحاجة فيجمع على شجون قال الشاعر

والنفس شتى شجونها

والعروضيون يروونه ماهاج احزانا وشجوا قد شجا والشجو الحزن أيضا يقال قد شجانى الشئ أحزننى والشجا ما نشب فى الحلق من غصة هم ومفازة شجواء صعبة المسالك فان قلت ما فائدة عطف الشجو الذى هو الحزن على احزانا على رواية العروضيين قلت لما تغاير

امرأ القيس ونترجمه ان شاء الله فى الشاهد الثانى من شواهد شعره

(وأنشد بعده وفى آخر الشرح فى التنوين وهو الشاهد الرابع)

(أقلى اللوم عاذل والعتابا * وقولى ان أصبت لقد أصابا)

على أن تنوين الترنم يلحق الفعل والمعرف باللام وقد اجتمعا فى هذا البيت والفعل سواء كان ماضيا كما ذكر أو مضارعا كقوله * أذا نيت أروى والديون تقضين * وقد لحقت المضمر أيضا كقوله * يا أبتا علك أو عساكن * قال الشارح ولم يسمع دخولها الحرف ولا يمتنع ذلك فى القياس أقول قد سمع فى الحرف أيضا كما مثل له شراح الالفية بقول النابغة

أفد الترحل غير أن ركابنا * لما تزل برحالنا وكأن قدن

ولحاق هذا التنوين لما ذكر انما هو عند بنى تميم كما قال الشارح وعند قيس أيضا كما قاله ابن جنى فى سر الصناعة وأقلى فعل أمر مسند الى ضمير العاذلة يقال اقللته وقللته بمعنى جعلته قليلا بتعديته قل بالهمزة والتضعيف وهذا المعنى ليس بمراد بل المقصود اتركى اللوم فان القلة يعبر بها عن العدم كما هو مستفيض واللوم مفعول أقلى وهو مصدر لام يلوم ومعناه العذل والتوبيخ وعاذل منادى محذوف منه حرف النداء ومرخم عاذلة من عذل بمعنى لام من باب ضرب وقتل بمعنى لام والعتاب معطوف على اللوم مصدر عاتب معاتبة وعتابا قال الخليل العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموجدة أى الغضب وهذا ليس بمقصود اذ هو بهذا المعنى لا يكون الا بين متحابين وانما المراد مصدر عتب عليه عتبا من بابى ضرب وقتل بمعنى لامه فى تسخط وقوله وقولى فعل أمر أيضا معطوف على أقلى وقوله لقد أصابا مقول القول وجملة ان أصبت معترضة بينهما وجواب الشرط محذوف وجوبا يفسره جملة القول وهذا البيت مطلع قصيدة طويلة عدد أبياتها مائة وتسعة لجرير يهجو عبيدا الراعى النميرى والفرزدق وسبب هجوه اياهما على ما حكى فى شرح المناقضات ان عرادة النميرى كان نديما للفرزدق فقدم الراعى البصرة فقدم عرادة طعاما وشرابا ثم دعا الراعى فلما أخذت الكأس منهما قال عرادة للراعى يا أبا جندل قل شعرا تفضل الفرزدق على جرير فلم يزل يزين له ذلك حتى قال

يا صاحبى دنا الاصيل فسيرا * غلب الفرزدق فى الهجاء جريرا

فغدا به عرادة على الفرزدق فأنشده اياه وكان عبيد الراعى شاعر مضر وذا سنها فخسب جرير أنه مغلب الفرزدق عليه فلقيه يوم الجمعة فقال يا أبا جندل انى أتيتك بخبر أتانى انى وابن عمى هذا يعنى الفرزدق نستب صباحا ومساء وما عليك غلبة المغلوب ولا عليك غلبة الغالب فاما أن تدعنى وصاحبى واما ان تغلبنى عليه لانقطاعى الى قيس وحطى فى حبلهم فقال له الراعى صدقت لا أبعدك من خير ومما دلك المزيد فبينما هما يستخرج كل منهما مقالة صاحبه رآهما جندل بن عبيد فاقبل يركض على فرس له

اللفظان عطف أحدهما على الآخر وان كان معناهما واحد قوله كالاتحمى بفتح الهمزة وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الحاء المهملة وهو نوع من البرود به خطوط دقيقة وليست الياء فيه للنسبة وانما هى مثل الياء فى قولهم قصب بردى وكلاب زقى ويقال هو نسبة الى اتحم موضع باليمن تعمل فيه البرود ونسب الهروى الاول هو الصحيح وشبه الاطلال من أجل الخطوط التى فيه كما شبه بالمصحف قوله أنهجا فعل ماض يقال أنهج الثوب اذا بلى وخلق قال الجوهرى أنهج الثوب اذا أخذ فى البلى قال لعبد بنى الحسحاس

فما زال بردى طيبا من ثيابها * الى الحول حتى أنهج البرد باليا

قوله مدرجا أى طريقا قوله واعتدته النائجات منابا من ناجت الريح تناج نئيجا تحركت فهى نؤج والهائج أى سريع مع صوت ومادته نون وهمزة وجيم قوله واضحا

فضرب بغلة أبيه الراعي وقال ما لك يا رالة الناس واقفا على كلاب بني كليب فصرفه عنه فقال جرير أما والله لأثقلن رواحلك ثم أقبل الى منزله فقال للحسين راويته زد في دهن سراجك الليلة وأعدد لوحا ودواة ثم أقبل على هجاء بني نمير فلم يزل يملي حتى ورد عليه قوله

فغض الطرف انك من نمير * فلا كعبا بلغت ولا كلابا

فقال حسبك أطفئ سراجك ونم فرغت منه ثم ان جريرا أتم هذه بعد وكان يسميها الدامغة أو الدماغة وكان يسمى هذه القافية المنصورة لانه قال قصائد فيها كلهن أجاد فيها وبعد ان أتمها ادخل طرف ثوبه بين رجليه ثم هدر فقال أخزيت ابن يربوع حتى اذا أصبح غدا ورأى الراعي في سوق الابل فأتاه وأنشده اياها حتى وصل الى قوله

أجندل ما تقول بنو نمير * اذا ما الأير في است أبيك غابا

فقال الراعي شرا والله تقول

علوت عليك ذروة خندفي * ترى من دونها رتبا صعابا
لنا حوض النبي وساقياه * ومن ورث النبوة والكتابا
اذا غضبت عليك بنو تميم * حسبت الناس كلهم غضابا

* فغض الطرف انك من نمير * البيت ن فقال الراعي وهو يريد نقضها

أتاني ان جحش بني كليب * تعرض حول دجلة ثم هابا
فاولى ان يظل البحر يطفو * بحيث ينازع الماء السحابا
أتاك البحر يضرب جانبيه * أغر ترى بلجته حبابا

ثم كف ورأى ان لا يجيبه فأجاب عنه الفرزدق على روي قوله

أنا ابن العاصمين بني تميم * اذا ما أعظم الحدثان نابا

ثم ان الراعي قال لابنه يا غلام بئسما سبقناقومنا ثم قام من ساعته وقال لاصحابه ركابكم فليس لكم ههنا مقام فضحكم جرير فقال له بعض القوم ذلك بشؤمك وشؤم ابنك وسار الى أهله فلما وصل اليهم سمع عند القدوم * فغض الطرف انك من نمير * البيت وأقسم بالله ما بلغها انسي وان لجرير لاشياعا من الجن فتشاءمت به بنو نمير وسبوه وسبوا ابنه وهم يتشاءمون به الى الآن * قال ابن رشيق في العمدة وعن وضعه ما قيل فيه من الشعر حتى أنكر نسبه وسقط عن رتبته وعيب بفضيلته بنو نمير كانوا جمرة من جمرات العرب اذا سئل أحدهم ممن الرجل فخم لفظه ومد صوته وقال من بني نمير الى أن صنع جرير قصيدته التي هجا بها عبيد بن حصين الراعي فسمرلها فطالت ليلته الى أن قال فغض الطرف انك من نمير * البيت فاطفأ سراجه ونام وقال والله قد أخزيتهم آخر الدهر فلم يرفعوا رأسا بعدها الا نكس بهذا البيت حتى ان مولى لباهلة كان يرد سوق البصرة ممتارا فيصيح به بنو نمير يا جواذب باهلة فقص الخبر على مواليه وقد ضجر من ذلك فقالوا

مقلجا الواضح الثغر الابيض والمفلج المتفرق والابرج الشديد بياض البياض الشديد سواد السواد وقال الاصمعي الواسع والمزجج بالأغد المطول به والفاحم بالفاء والحاء المهملة الشعر الاسود والمرسن الانف والمسرج الحسن المليح والوعث هو المكان السهل تغيب فيه الاقدام وامرأة وثيرة كثيرة اللحم وكذلك امرأة وعثة كثيرة اللحم وترجرج اذا اضطرب وتغضن والهالك من قولهم هلكه الله قاله أبو عبيدة وادلج سار ليلا والشغب بالشين والغين المعجمتين والباء الموحدة وهو شدة النفس وشرها والسفنج المنطوية البطن وقال الاصمعي الطويلة والقوداء الطويلة العنق والمخدج الناقص الخلق وفي حديث علي رضي الله عنه في ذي الثدية مخدج اليد أي ناقص اليد قوله جأبا بفتح الجيم وسكون الهمزة وفي آخره باء موحدة وهو الغليظ من حمر الوحش قال أبو زيد يهمز ولا يهمز قوله مسحبا بتقديم الحاء

له اذا نبزوك فقل لهم * فغض الطرف انك من نمير * البيت ومر بهم بعد ذلك فنبزوه وأراد البيت فنسبه فقال غمض والاجالك ماتكره فكفوا عنه ولم يعرضوا له بعدها ومرت امرأة ببعض مجالس بنى نمير فادامو النظر اليها فقالت قبحكم الله يابنى نمير ماقبلتم قول الله عز وجل قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ولا قول الشاعر

* فغض الطرف انك من نمير * البيت وهذه القصيدة تسميها العرب الفاضحة وقيل سماها جرير الدامغة تركت بنى نمير بالبصرة ينتسبون الى عامر بن صعصعة ويتجاوزون أباهم نميرا الى أبيه هربا من ذكر نمير وفرارا مما وسم به من الفضيحة والوصمة * واعلم ان جمرات العرب ثلاث وهم بنو نمير بن عامر بن صعصعة وبنو الحرث بن كعب وبنو ضبة بن أد فطفئت جمرتان وهما بنو ضبة لانها حالفت الرباب وبنو الحرث بن كعب لانها حالفت مذحج وبقيت نمير لم تحالف فهى على كثرتها ومنعتها وكان الرجل منهم اذا قيل له من أنت قال نميرى ادلالا بنسبه وافتخارا بمنصبه حتى قال جرير * فغض الطرف انك من نمير * البيت وكعب وكلاب ابنا ربيعة بن عامر بن صعصعة والتجمير فى كلام العرب التجميع واغا سموا بذلك لانهم متوافرون فى أنفسهم لم يدخلوا معهم غيرهم وفى القاموس الجمرة النار المتقدة وألف فارس والقبيلة لاتنضم الى أحد أو التى فيها ثلثمائة فارس وجمرات العرب بنو ضبة بن أد وبنو الحرث بن كعب وبنو نمير بن عامر أو عبس والحرث وضبة لان أمهم رأت فى المنام انه خرج من فرجها ثلاث جمرات فتزوجها كعب بن المدان فولدت له الحرث وهم أشراف اليمن ثم تزوجها بغيض بن ريث فولدت له عبسا وهم فرسان العرب ثم تزوجها اد فولدت له ضبة فجمرتان فى مضر وجمرة فى اليمن * وجرير بن عطية ابن الخطفى بن بدر بن سلمة بن عوف بن كليب بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وجرير من الاسماء المنقولة لان الجرير حبل يكون فى عنق الدابة أو الناقة من أدم كذا فى أدب الكاتب وسمى جريرا لان أمه كانت رأت فى نومها وهى حاملة به انها تلد جريرا فكان يلتوى على عنق رجل فيخنقه ثم فى عنق آخر ثم فى عنق آخر حتى كاد يقتل عدة من الناس ففزعت من رؤياها وقصتها على معبرة فقال لها ان صدقت رؤياك ولدت ولدا يكون بلاء على الناس فلما ولدته سمته جريرا وكان تأويل رؤياها انه هجا ثمانين شاعرا فغلبهم كلهم الا الفرزدق وكانت أمه ترقصه وهو صغير وتقول

قصصت رؤياى على ذاك الرجل * فقال لى قولا وليت لم يقل
اتلدن عضلة من العضل * ذا منطق جزل اذا قال فصل
مثل الحسام العضب ماس فصل * يعدل ذا الميل ولما يعتدل
* ينهل سما من يعادى ويعل *

والخطفى لقب جده واسمه حذيفة مصغر حذفة وهى الرمية بالعصا ولقب بالخطفى لقوله

يرفعن بالليل اذا ما أسدفا * أعناق جنان وهاما رجفا

* وعنقا

المهملة على الجيم وهو المعضض أى معضض يقال حمار مسحج مكدح وهو بمعنى التسحيج كقوله تعالى ومزقناهم كل ممزق وتوهم بعضهم انه اسم مفعول فصحف بليته فقال تليله والليت بكسر اللام صفحة العنق والتليل بفتح التاء المثناة من فوق هو العنق قوله حتى يهج من الهج وهو رفع الصوت والثخن بفتح الثاء المثلثة والخاء المعجمة وفى آخره نون

ويروى

حتى يهج عندها من عج

قال القعالبى زجل هجاج أى صياح (الاعراب) قوله ياصاح يا حرف النداء وصاح منادى مرخم على لغة الانتظار ولم يرخم على لغة الاستقلال وترخيمه نادر لقولهم أطرق كرا لانه ليس بعلم ولا مؤنث وقول من قال أصله ياصاحبى رخم في المضاف اليه ثم حذف آخر المضاف مردود قوله ماهاج ما مبتدأ وهاج فعل والضمير الذى فيه هو فاعله يرجع

* وعنقا باقي الرسم خطفا *

ويروى خيطفا وهو السريع ويكنى جريرا باحزرة بفتح المهملة وسكون المعجمة بابن كان له والحزرة فعلة من حزرت الشئ اذا خرصته وخمنته والحزرة أيضا خيار المال وحموضة اللبن قال ابن قتيبة في كتاب الشعر والشعراء وكان له عشرة من الولد ثمانية ذكور منهم بلال وكان أفضلهم وأشعرهم ولهم عقب منهم عمارة بن عقيل بن بلال ومن ولد جرير نوح وعكرمة وكانا شاعرين أيضا وكان جرير من فحول شعراء الاسلام وكان يشبه بالاعشى ميمون وكان من أحسن الناس تشبيها قال الاصمعي سمعت الحي يتحدثون عن جرير انه قال لولا ماشغلني من هذه الكلاب لشببت تشبيبا تحن منه العجوز الى شبابها حنين الناقة الى سقبها وكان من أشد الناس هجاء وقد أجمع علماء الشعر على أن جريرا والفرزدق والاخطل مقدمون على سائر شعراء الاسلام واختلفوا في أيهم أفضل وقد حكم مروان بن أبي حفصة بين الثلاثة بقوله

ذهب الفرزدق بالفخار وانما * حلو الكلام ومره لجرير
ولقد هجا فأمض أخطل تغلب * وحوى اللهى بمديحه المشهور

فحكم للفرزدق بالفخار وللاخطل بالمدح والهجو ولجرير بجميع فنون الشعر قال المدائني كان جرير أعق الناس لابيه وكان ابنه بلال أعق الناس به فراجع جرير بلالا في الكلام فقال بلال الكاذب من ناك أمه فأقبلت عليه وقالت له يا عدو الله أتقول هذا لابيك قال جرير فوالله لكأني أسمعها وأنا أقولها لابي ولما بلغ موت الفرزدق جريرا قال هلك الفرزدق بعدما جدعته ليت الفرزدق كان عاش قليلا ثم أطرق طويلا وبكى فقيل له ما أبكاك قال بكيت على نفسي والله اني لاعلم أني عن قليل لاحقه فلقد كان نجمنا واحدا وكل واحد منا مشغول بصاحبه وقلما مات ضد أو صديق الا تبعه الآخر ثم أنشأ يرثيه

فجعنا بحمال الديات ابن غالب * وحامي تميم عرضها والمراجم
بكيناك حدثان الفراق وانما * بكيناك اذ نابت أمور العظائم
فلا حملت بعد ابن ليلى مهيرة * ولا شد انساع المطي الرواسم

ثم لم يلبث أن مات بعد قليل باليمامة وذكر الآمدي في المؤتلف والمختلف من اسمه جرير من الشعراء سبعة أحدهم هذا وتوفي في سنة عشر وقيل احدى عشرة ومائة وعمره قد قارب التسعين والثاني جرير البجلي وهو عصري الاول وقد رد على الفرزدق الثالث جرير بن عبد الله أحد بني عامر بن عقيل فارس شاعر والرابع جرير بن عبد المسيح الضبعي وهو المتلمس صاحب طرفة بن العبد والخامس جرير بن كليب ابن نوفل وهو اسلامي السادس جرير بن الغوث أخو بني كنانة بن القين السابع جرير وهذا مصغر وهو ابو مالك المدلجي

في نسخة بدل باقي الرسيم بعد الكلال كذا بهامش الاصل

الى ما والعيون مفعوله والذرفن نصب على أنها صفة للعيون والجملة خبر المبتدا قوله من طلل جار ومجرور يتعلق بقوله هاج قوله أمسى جملة في محل الجر على انها صفة لطلل وأمسى من الافعال الناقصة ومعناها هنا صار قوله المصفن مفعول بها كى والجملة في محل النصب على انها خبر قوله ماهاج أشجانا الكلام فيه كالكلام في قوله ماهاج العيون قوله قد شجا جملة فعلية وقعت صفة لقوله شجوا ومفعول شجا محذوف تقديره وشجوا قد شجاه أى أى شئ الذى هيج الشجو الذى قد شجاه قوله من طلل يتعلق بقوله هاج قوله كالاتحمى صفة موصوفها محذوف أى كالبرد الاتحمى وهو صفة لطلل ومحلها الجر قوله أنهجا جملة فعلية ماضية في محل النصب على الحال بتقدير قد أى كالبرد الاتحمى حال كونه قد أنهج أى بلى واخلق

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس وهو من شواهد سيبويه أنشده في باب وجوه القوافي واستشهد به لما يلزم من اثبات الواو والياء اذا كانتا قافيتين كما يلزم اثبات القاف في المخترق لانها حرف الروي)

(وقاتم الاعماق خاوي المخترقن)

على أن تنوين الترنم قد يلحق الروي المقيد فيختص باسم الغالي تبع الشارح المحقق في جعل تنوين الغالي نوعا من تنوين الترنم لابن جني فانه قال في سر الصناعة الرابع من وجوه التنوين وهو أن يلحق أواخر القوافي معاقبا لما فيه من الغنة لحرف المد وهو على ضربين أحدهما أن يلحق متمما للبناء والآخر أن يلحق زيادة بعد استيفاء البيت جميع أجزائه نيفا من آخره بمنزلة الزيادة المسماة خزما في أوله ثم قال وانما زادوا هذا التنوين في هذا الموضع ونحوه بعد تمام الوزن لان من عادتهم أن يلحقوه فيما يحتاج اليه الوزن نحو * قفانبك من ذكرى حبيب ومنزلن *
وقوله * الحمد لله الوهوب المجزلن * فلما اعتادوه فيما يكمل وزنه ألحقوه أيضا بما هو مستغنى عنه وهذا معنى قول الشارح وانما ألحق بالروي المقيد تشبيها له بالمطلق وزعم ابن يعيش ان فائدة هذا التنوين التطريب والتغني وجعله ضربا من تنوين الترنم وزعم أن تنوين الترنم يراد به ذلك وهو غلط كما بينه الشارح المحقق وقال عبد القاهر فائدته الايذان بأن المتكلم واقف لانه اذا أنشد عجلا والقوافي ساكنة صحيحة لم يعلم أواصل هو أم واقف وأنكر هذا التنوين الزجاج والسيرافي وزعما أن رؤبة كان يزيد في أواخر الابيات ان فلما ضعف صوته بالهمزة لسرعة الايراد ظن السامع انه نون وفي هذا توهيم الرواة الثقات بمجرد الاحتمال وقول الشارح فتح ما قبل النون تشبيها لها بالخفيفة أو يكسر للساكنين كما في حينئذ قال ابن هشام في شرح الشواهد والاخفش يسمي هذا التنوين غاليا والحركة التي قبل التنوين غلوا وهي الكسرة لانها الاصل في التقاء الساكنين كقولهم يومئذ ومه وزعم ابن الحاجب ان الاولى أن تكون الحركة قبل فتحة كما في نحو اضربن وان هذا أولى من ان يقاس على يومئذ لان ذاك له أصل في المعنى وهو عوض من المضاف اليه ولنا ان قياس التنوين على التنوين أولى لاتحاد جنسهما ولانهما [illegible] ونان في الاسم والنون لا تكون الا في الفعل ثم ان فتحة اضربا للتركيب كما في خمسة عشر لا لالتقاء الساكنين والروي هو الحرف الذي تنسب اليه القصيدة مأخوذ من الرواء بالكسر والمد وهو الحبل والمقيد الساكن الذي ليس حرف علة وهذا البيت مطلع قصيدة مرجزة مشهورة لرؤبة بن العجاج وقال ابن قتيبة في أول كتاب الشعر والشعراء حدثني أبو حاتم عن الاصمعي قال كان ثلاثة اخوة من بني سعد لم يأتوا الامصار ذهب رجزهم يقال لهم نذير ومنيذر ومنذر ويقال ان قصيدة رؤبة التي أولها وقاتم الاعماق لنذير وهذه القصيدة طويلة لا فائدة في ايراد جميعها لكن فيها

(الاستشهاد) في قوله الذرفن فانه جمع بين الالف واللام وتنوين الترنم وفي قوله أتهمين فانه أدخل تنوين الترنم في الفعل وتنوين الترنم هو المبدل من حرف الاطلاق عوضا من مدات الترنم وهو الالف والواو والياء أما الالف ففي ما مر من قوله الذرفن وأتهمين وأما الواو ففي قول الآخر
* سقيت الغيث أيتها الخيامن *
وأما الياء ففي قول الآخر
* كانت مباركة على الايامن *

طقع

(وقاتم الاعماق خاوي المخترقن)

أقول قائله هو رؤبة بن العجاج وقد ترجمناه فيما مضى وهو من قصيدة قافية مرجزة وأولها هو قوله

وقاتم الاعماق خاوي المخترق
مشتبه الاعلام لماع الخفق
يكل وفد الريح من حيث انخرق
شأزبمن عوه جدب المنطلق
ناء من التصبيح نائي المغتبق

بيت من شواهد التفسير ومغنى اللبيب لا يتضح معناه الا بشرح الابيات التى قبله فلهذا شرحت فقوله وقاتم الواو واو رب وهى عاطفة لاجازة وقاتم مجرور برب لا بالواو على الصحيح وقد أنشد الشارح هذا البيت فى رب من حروف الجر أيضا على ان رب محذوفة بعد الواو وذكر أنه يجوز حذفها فى الشعر بعد الواو والفاء وبل ولم أر من قيد حذفها فى الشعر وغيره وهذا هو مذهب البصريين وزعم الكوفيون والمبرد ان الجر بالواو لا برب واستدلوا فى افتتاح القصائد بها كهذا البيت وأجيب بجواز العطف على كلام تقدم ملفوظ به لم ينقل أو مقدر حكمه منويا فى النفس بحكم المنطوق به ورد مذهبهم بوجوه أيضا أحدها انها مع ذكر رب عاطفة باتفاق فكذلك مع حذفها ولا تنقل عن ذلك الا بدليل والاصل عدمه قال ابن خالويه الواو اذا كانت فى أوائل القصائد نحو وقاتم الاعماق فانها تدل على رب فقط ولا تكون للعطف لانه لم يتقدم ما يعطف عليه بالواو قال أبو على الفارسى فى نقض الهاذور هذا شئ لم نعلم أحدا ممن حكينا قوله فى ذلك ذهب اليه ولا قال به وليس هذا الذى تظناه من الفصل بين الاوائل وغيرها بشئ وذلك ان أوائل القصائد يدخل عليها حروف العطف على جهة الجزم نحو ما رووا من قوله * بل ما هاج احزانا وشجوا قد شجا * وكأنه جعله عطفا على ما قد كانوا يقولونه وقصة خاضوا فيها فعطف الشعر بحرف العطف على ذلك الكلام الذى كانوا فيه الثانى لو كانت الواو عوضا من رب لما جاز ظهورها معها لانه لا يجوز أن يجمع بين العوض والمعوض عنه الثالث انها لو كانت نائبة عن رب لجامعها واو العطف كما تجامعها واو القسم كقوله * ووالله لولا تمره ما حببته * الرابع ان رب تضمر بعد الفاء وبل ولم يقل أحد انهما حرفا جر فكذلك ينبغى ان يكون الحكم مع الواو وقال الشاطبى وفى هذه الادلة كلها نظر وأقربها الرابع ان ثبت الاتفاق من الفريقين على ان الفاء وبل ليستا جارتين عند حذف رب فان الفرق بينهما وبين الواو فيه بعد وبعد فهذه المسئلة لا ثمرة لها فى النحو وانما البحث فيها مظهر للمرتكب الاولى فى ضبط القوانين خاصة واذا كان كذلك فما قاله أهل البصرة له وجه صحيح وما قاله الآخرون كذلك والله أعلم * وقاتم قال الاصمعى فى شرح ديوان رؤبة القتمة الغبرة الى الحمرة والقتمة مصدر الاقتم وقال ابن السكيت فى كتاب القلب والابدال يقال أسود قاتم وقاتن بالميم والنون وفعله من بابى ضرب وعلم وهو صفة لموصوف محذوف أى رب بلد قاتم والاعماق جمع عمق بفتح العين وضمها وهو ما بعد من اطراف المفاوز مستعار من عمق البئر يقال عمقت البئر عمقا من باب قرب وعماقة بالفتح أيضا بعد قعرها وتعديته بالهمزة والتضعيف والخاوى من خوى المنزل اذا خلا والمخترق بفتح الراء مكان الاختراق من الخرق بالفتح وأصله من خرقت القميص من باب ضرب اذا قطعته وقد استعمل فى قطع المفازة فقيل خرقت الارض اذا جبتها ومخترق الرياح ممرها * (مشتبه الاعلام لماع الخفق) * الاعلام

تبدو لنا أعلامه بعد الغرق
فى قطع الآل وهبوات الدقق
خارجة اعناقها من معتنق
تنشطته كل مغلاة الوهق
مضبورة قرواء هرجاب فنق
مائرة الضبعين مصلات العنق
مسودة الاعطاف من وسم العرق
اذا الدليل استاف أخلاق الطرق
كأنها حقباء بلقاء الزلق
أو جادر الليتين مطوى الحنق
محملج ادرج ادراج الطلق
لوح منه بعد بدن وسنق
من طول تعداء الربيع فى الانق
تلويحك الضامر يطوى للسبق
قود ثمان مثل أمراس الابق
فيها خطوط من سواد وبلق
كأنه فى الجلد توليع البهق
يحسبن شاما أو رقاعا من بنق
فوق الكلا من دائرات المنطق
مقذوذة الآذان صدقات الحدق
قد أحصنت مثل دعاميص الرنق
أجنة فى مستكنات الحلق
فعف عن أسرارها بعد العسق
ولم تضعها بين فرك وعشق

جمع علم وهى الجبال التى يهتدى بها يريد ان اعلام هذا البلد يشبه بعضها بعضا فتشتبه عليك الهداية * والخفق بفتح الخاء وسكون الفاء مصدر وخفق السراب وخفقت الراية من بابى نصر وضرب خفقا وخفقانا اذا تحركت واضطربت وتحريك الفاء ضرورة يريد انه يلمع فيه السراب ومشتبه ولماع صفتان لقاتم

(*يكل وفد الريح من حيث انخرق *) يكل مضارع كل من باب ضرب كلالة تعب وأعيا ويتعدى بالالف وروى بضم الياء من ارعأ كله فالوفد مفعوله وضميره المستتر راجع لقاتم والجملة على الوجهين صفة لقاتم الا أن الرابط فى الوجه الاول محذوف أى يكل فيه والوفد جمع وافد من وفد على القوم من باب وعد وفودا بمعنى قدم ووفد الريح أولها وهذا مثل وقوله حيث انخرق أى حيث صار خرقا والخرق الواسع يريد اتسع فاذا اتسع الموضع فترت الريح واذا ضاق اشتد مرورها فيه

(*شاز بمن عوه جدب المنطلق *) قال أبو زيد شئز مكاننا شأزا غلظ واشتد ويقال قلق واشأزه أقلقه ومثله شأس تصرفا ومعنى وهو هنا وصف كصعب بمعنى الغليظ والشديد وعوه بالعين المهملة مصدره التعوية بمعنى التعريس وهو النزول فى آخر الليل وكل من احتبس فى مكان فقد عوه والجدب بالفتح نقيض الخصب وهو هنا وصف كالاول فانه يقال مكان جدب وأرض جدبة ويقال أيضا مكان جديب وأرض جدوب أى بين الجدوبة فيهما وشاز وجدب وصفان لقاتم والمنطلق بفتح اللام محل الانطلاق يعنى ان هذا البلد شديد على من تلبث فيه غير خصيب على المار والسالك

(*نام من التصبيح نائى المغتبق *) يقول هو بعيد من أن يصبحه الراكب فيصطبح فيه أو يأتيه ليلا فيغتبق وهو وصف لقاتم أيضا *(تبدو لنا اعلامه بعد الغرق)* يعنى تظهر جباله بعد ان تغرق فى الآل وضمير أعلامه لقاتم ومثله.

ترى قورها يغرقن فى الآل مرة * وآونة يخرجن من غامر ضحل

(*فى قطع الآل وهبوات الدقق *) متعلق بالغرق قبله قال الاصمعى قطع الآل غدران من الآل جمع قطعة والآل قال ابن قتيبة فى أدب الكاتب الفرق بين الآل والسراب ان الآل يكون أول النهار وآخره وتمى آلالان الشخص هو الآل فلما رفع الشخص قيل هذا آل قد بدا وتبين وأما السراب فهو الذى تراه نصف النهار كأنه ماء ورد عليه ابن السيد فى شرحه فقال انكار أن يكون الآل هو السراب من أعجب شئ يسمع به وذكر أبياتا تدل على أن الآل هو السراب والهبوة الغبرة والدقق بضم الدال وفتح القاف الاولى جمع دقة وهو التراب الذى كسحته الريح من الارض (*خارجة أعناقها من معتنق *) خارجة حال سببية من الاعلام وأعناقها فاعل خارجة والضمير للاعلام والمعتنق مخرج أعناق الجبال من السراب

(*تنشطته كل مغلاة الوهق *) هذا جواب رب وقد غفل عنه العينى مع انه شرح

لا يترك الغيرة من عهد الشبق
ألف شق ليس بالراعى الحمق
شذابة عنها شذا الربع السحق
قباضة بين العنيف واللبق
مقتدر الضيعة وهواه الشفق
شهرين مرعاها بقيعان السلق
مرى انيق النبت مجاج الغدق
جوار يا يدين أنداء الغمق
من باكر الوسمى نضاح البوق
مستأنف الاعشاب من روض حمق
حتى اذا ما اصفر جحران الذرق
وأهيج الخلصاء من ذات البرق
وشفها اللوح بمأزول ضيق
وحل هيف الصيف اقران الربق
وبت حبل الجزء قطع المنحذق
وخف انواء الربيع المرتزق
واستنت اعراف السفا على القيق
وانجبست فى الارض بطنان القرق
وشج ظهر الارض رباض الزهق
هيج واجتابت جديدا عن خلق
كالهروى انجاب عن لون السرق
طيرعنها النسء حولى العقق
تمامار عنهن موارة المزق
ونماج غدران الضحاضيح البقق
وانقرشت أبيض كالصبح الاهق

القصيدة جميعها فقال وجواب وقاتم الاعماق محذوف والتقدير ورب قاتم الاعماق الخ قد قطعته أو جبته أو نحو ذلك انتهى وتنشطته تجاوزته بنشاط قال أبو حاتم هو ان تمديدها ثم تسرع ردها والضمير للقاتم وكل فاعل والمغلاة من النوق التي تبعد الخطو وتغلو فيه أي تفرط والوهق المباراة في السير وقال الليث المواهقة المواظبة في السير ومد الاعناق وتواهقت الركاب تسايرت (*مضبورة قرواء هرجاب فنق*) المضبورة المجموعة الخلق المكتنزة والقرواء الطويلة القرى بالفتح والقصر وهو الظهر وفي الصحاح وناقة قرواء طويلة السنام ويقال الشديدة الظهر بينة القرى والهرجاب بالكسر والجيم الطويلة الضخمة من النوق والفنق بضم الفاء والنون الناقة الفتية ولا يقال للشيء من الذكور فنق وقيل المنعمة في عيشها وقال الاصمعي هي الفتية الضخمة وهذه الكلمات الاربع صفات للمغلاة

(*مائرة الضدين مصلاة العنق*) مار الشيء يمور مورا تحرك وجاء وذهب أي يمور ضبعاها لسعة ابطيها وليست بكزة فرجعهما سريع والضبعان بسكون الضاد مخفف من ضمها ويروى الضبعين بفتح المعجمة وسكون الموحدة وهو كالعضدين وزنا ومعنى والمصلاة بالكسر ومثله المصلتة بالفتح وهي التي انحسر الشعر عن عنقها والهجينة تكون شعراء العنق وقيل هي التي تنصلت في السير أي تتقدم

(*مسودة الاعطاف من وسم العرق*) مسودة مجرور كالمائرة والمصلاة صفات للمغلاة يقول قد جهدت حتى عرقت وتراكب عليها العرق واسود حتى صار وسما يقال وسما وسمة اذا أثر فيه بسمة وكي وروي من وشم بالمعجمة يقال وشم يده وشما اذا غرزها بابرة ثم ذر عليها النؤر وهو النيل والاسم الوشم أيضا

(*اذا الدليل استاف اخلاق الطرق*) اذا هنا ظرف وليست شرطية والعامل فيها ما في كان من معنى التشبيه واستاف شم يقال ساف يسوف سوفا اذا شم وذلك بالليل يشم الدليل التراب واخلاق الطرق الدارس منها التي قد اختلقت واحدها خلق بفتحتين شبهها بالثوب الخلق لان الاستدلال بشم التراب انما يكون في الطرق القديمة التي كثر المشي فيها فيوجد رائحة الارواث والابوال (*كأنها حقباء بلقاء الزلق*) ضمير كأنها للناقة المغلاة والحقباء مؤنث الاحقب وهو حمار الوحش سمي بذلك لبياض في حقويه شبه الناقة بالاتان الوحشية وهي في الجلادة والسرعة مثلها والبلقاء مؤنث الابلق والزلق عجز الدابة أي المكان الذي تزلق اليد عن كفلها ابيض واسود

(*أو جادر الليتين مطوي الحنق*) في العباب وجدر ليته اذا بقي فيها جدر بالتحريك أي أثر الكدم والعض وجادر بمعنى ذو جدر والليت بالكسر صفحة العنق وهما ليتان يقول عضته الفحول فصار في عنقه أثر ومطوي الحنق قال الاصمعي في شرحه يقول طوي بالحنق أي بالضمر يقال احنق اذا اضمر وابل محانيق أي ضمر لمر وفي الصحاح حمار

قوارباً من واجف بعد العبق
للماء اذ خافها ماء الطرق
من القريين وخبراء العذق
يشذب اخراهن من ذات النهق
أحقب كالمحلج من طول القلق
كأنه ادراج مسلوس الشمق
ينشر عنه أو أسير قد عتق
منسرحاً الا ذعاليب الخرق
منتصباً من قصده على وفق
صاحب عادة من الورد الغفق
ترمي ذراعيه بجثجاث السوق
ضرحاً وقد انجدن من ذات الطوق
صوادق العقب مهاذيب الولق
مستويات القد كالجنب النسق
تهد عن أظلالها من الفرق
من غائلات الليل والهول الزعق
قب من التعداء حقب في سوق
لواحق الاقراب فيها كالمقق
تكاد أيديهن تهوي في الزهق
من كنتها شداً كاضرام الحرق
سوى مساحيهن تقطيط الحقق
تقليل ما قارعن من سمر الطرق
وركبن في مجدول أرساغ وثق
يتركن ترب القاع مجنون العثق
والمروذا القداح مشبوح الفلق
ينصاح من جبلة رضم مدهق

يحنق ضمر من كثرة الضراب شبهه الناقة التي سلكت به هذا البلد الهائل عمره في الوقت الذي يحار الدليل في الطرق القديمة التي لا علم بها وذلك آية الهلاك بالاتان الوحشية أو بالحمار الوحشي الموصوفين بهذه الاوصاف وانما خصهما بالتشبيه لكونهما أجلد الوحوش وأسرع وجاد معطوف على حقباء (* مجلج ادرج ادراج الطلق *) هذا وصف للحمار الوحشي والمجلج اسم مفعول من حلج الحبل فتله فتلا شديدا وأوله مهملة وآخره معجمة وأدرج بالبناء للمفعول أيضا بمعنى فتل وطوى وادراج بكسر الهمزة مصدر تشبيهي أي كادراج الطلق والطلق بفتحتين قيد من جلد وصف هذا الحمار بالضمر واكتناز الخلق وذلك أشد لعدوه (* لوح منه بعد بدن وسنق *) يقال لاحه السفر ولوحه غيره وأضمره وضمير منه للجادر الآتين وفاعل لوح قود ثمان في البيت الثالث بعد هذا ومن للتبعيض وبدن بضم فسكون وبضمتين السمن والاكتناز تقول منه بدن الرجل بالفتح يبدن بدنا بالضم فيهما اذا ضخم وكذلك بدن بدانة فهو بادن وامرأة بادن أيضا في الصحاح والسنق بفتحتين البشم يقال شرب الفصيل حتى سنق بالكسر يسنق بالفتح وهو كالتخمة قال الاصمعي والسنق كراهة الطعام من كثرته على الانسان حتى لا يشتهيه قيل لاعرابية اتريدين أحدا لا يشتهي الخبيص قالت ومن لا يشتهيه الا من سنق منه (* من طول تعداء الربيع في الانق *) هذا علة للسنق والانق بفتحتين الاعجاب بالشيء تقول انقت به من باب فرح فانا به أنق أي معجب وقال الاصمعي الانق المنظر المعجب ومنه انيق يعني انه سنق من طول ما عدا في الربيع في مكان انيق

* (تلويحك الضامر يطوى للسبق) * تلويحك مصدر تشبيهي منصوب بلوح المذكور قبل وهو مضاف الى الفاعل والضامر مفعول به يقول كما تلوح أنت الفرس الضامر تريد ان تسابق عليه ويطوى يجوع ويضمر بالبناء للمفعول والسبق بفتحتين والسبقة بالضم مثله الخطر والرهن الذي يوضع بين أهل السباق والجمع اسباق

(* قود ثمان مثل امراس الابق *) قود فاعل لوح المتقدم وهو جمع قوداء بمعنى الطويلة العنق والظهر والامراس جمع مرس وهو جمع مرسة بمعنى الحبل والابق بفتح الهمزة والموحدة القنب وقيل قشر القنب وقال الاصمعي هو الكتان يقول هذه الاتن كانها احبال من شدة طيها وهذه الاوصاف مما تزيد في نشاط الحمار وجريه فاذا كانت الناقة تشبهه فلا شيء أسرع منها

فيها خطوط من سواد وبلق * كانه في الجلد توليع البهق

البلق بفتحتين والبلقة بالضم مثله وهو سواد وبياض والتوليع استطالة البلق قال الاصمعي اذا كان في الدابة ضروب من الالوان من غير بلق فذلك التوليع يقال برذون مولع والملمع الذي يكون في جسده بقع تخالف سائر لونه فاذا كان فيه استطالة فهو مولع والبهق كما في المصباح بياض يخالف لون الجسد وليس ببرص وقال ابن فارس سواد

اذا تتلاهن صلصال الصعق
معتزم التجليح ملاخ الملق
يرمي الجلاميد بجلمود مدق
عمانيات بعد الزرق
مشرج في الجوف سحيلا أو شهق
حتى يقال ناهق وما نهق
كانه مستنشق من الشرق
حرا من الخردل مكروه النشق
أو مقرع من ركضها دامي الزنق
أو مشتكى فائقه من الفاق
في الرأس أو يجمع احناء دقق
شاحي لحي قعقعاني الصلق
قعقعة المحور خطاف العلق
حتى اذا اقتحمها في المنتحق
وانصرفت عنه شعاب العنق
وشم الوادي وفرغ المندلق
وانشق عنها عجمان المنفهق
دورا تجافى عن اشاآت العوق
في رسم آثار ومدعاس دعق
يردن تحت الاثل سياح الدسق
أخضر كالبرد غزير المنبعق
قد لف في حائره بعد الدفق
في حاجز كهكهه عن البثق
واغفس الرامي لها بين الارق
في غيل قصباء وخيس مختلق
لا يلتوي من عاطس ولا نغق

يعترى الجلد أو لون يخالف لونه وفعله من باب تعب وهو ابهق وهى بهقاء وجعله فيها الخطوط اما صفة ثالثة للقود واما حال منها والرابط الضمير وبه علم سقوط مانقله شارح شواهد التفسير بن خضر الموصلى من أن الضمير راجع اما الى بقرة يصفها كما فى بعض الحواشى أو الى افراس كما قال جماعة أو الى اتان كما قاله ابن دريد مع انه لم يتقدم ذكر شئ من بقر وافراس والعجب منه انه سطر الارجوزة برمتها ولم يتأمل مرجع الضمير وقوله من سواد وبلق بيان للخطوط يريد ان بعض الخطوط من سواد بحت و بعضها من سواد يخالطه بياض فالتقابل بين سوادين وجملة كانه فى الجلد الخ صفة للخطوط أو للسواد والبلق والرابط الضمير بتأويله باسم الاشارة واسم الاشارة مؤول بالمذكور ونحوه وانما لم يؤول بالمذكور ابتداء لان التأويل قد كثر فى اسم الاشارة كما نقلوا عن أبى عبيدة انه قال لرؤبة ان كنت أردت الخطوط فقل كانها وان أردت السواد والبلق فقل كانهما فقال رؤبة اردت كأن ذلك ويلك وتأويل اسم الاشارة بالمذكور اذا خالف المشار اليه جعله علماء التفسير والعربية قانونا يرجع اليه عند الاحتياج وخرجوا عليه آيات منها قوله تعالى ذلك بما عصوا بافراد اسم الاشارة مع أن المشار اليه شيآن الكفر والقتل وأورد هذا البيت نظيرا له وزعم ابن جنى فى المحتسب انه لو قال قائل ان الهاء فى كانه عائدة على البلق وحده لكان مصيبا لان فى البلق ما يحتاج اليه من تشبيهه بالبهق فلا ضرورة الى ادخال السواد معه انتهى وفيه ان المحدث عنه هو الخطوط وهى المشبهة بالبهق فاما أن يرجع الضمير الى المبين الذى هو المحدث عنه أو الى البيان بتمامه وأما ارجاعه الى بعض البيان فيلزم تشبيه بعض دون بعض وهذا ليس بمقصود بل المراد تشبيه الخطوط التى بعضها من سواد بحت وبعضها من سواد فيه بياض بالبهق المستطيل والبهق فيه سواد و بياض أيضا فتأمل وروى الاصمعى كانها أيضا بضمير المؤنث وعليها فلا اشكال وفى هذه الارجوزة بيت وهو (* لواحق الاقراب فيها كالمقق *) أورده الشارح فى حرف الكاف من حروف الجر على ان الكاف فيه زائدة ونشرحه هناك ان شاء الله تعالى و* رؤبة هو أبو الجحاف بن العجاج عبد الله بن رؤبة بن لبيد بن صخر من بنى مالك بن سعد بن زيد مناة بن تميم هو وأبوه شاعران كل منهما له ديوان رجز وهما مجيدان فيه عارفان باللغة وحشيها وغريبها وهو أكثر شعرا من أبيه وأفصح منه روى انه قال لابيه انا أشعر منك لانى شاعر وابن شاعر وأنت شاعر فقط وقيل ليونس النحوى من أشعر الناس قال العجاج ورؤبة فقيل له لم نعن الرجاز قال هما أشعر أهل القصيد وانما الشعر كلام فاجوده أشعره قال أبو عوف ما شبهت لهجة الحسن البصرى الا بلهجة رؤبة (وحكى) ابن حبيب عن يونس النحوى انه قال كنت عند أبى عمرو بن العلاء فجاء شبيل بن عمرو الضبعى فقام اليه أبو عمرو والقى اليه لبدة بغلته فجلس اليها ثم أقبل عليه يحدثه فقال شبيل يا أبا عمرو سألت رؤبتكم عن اشتقاق اسمه فما عرفه قال يونس فلم أملك نفسى عند ذكر رؤبة فقلت

ولم يعش عند صيد محترق
نى ولا يدخر مطبوخ المرق
يأوى الى سفعاء كالثوب الخلق
لم ترج رسلا بعد أعوام الفتق
اذا احتسى من يومها ضح اللعق
جد وجدت القمة من الالق
لو صخبت حولا وحولا لم تفق
ترمل فى الباطل منها الممتذق
غول تشكى لسبندى المعترق
كالحية الاصيد من طول الارق
لا يشتكى صـ . من داء الودق
كسر من عينيه تقويم الفوق
وما بعينيه عواوير البخق
حتى اذا توقدت من الزرق
حجرية كالجمر من سن الذلق
يكسين أرياشا من الطير العتق
سوى انها كبداء تنزو فى الشنق
نبعية ساورها بين النيق
تنتزعن السمهرى المتشق
كأنما عولتها من التأق
عولة عبرى ولوات بعد المأق
كأنها كنة تحت الروق
وفق هلال بين ليل وافق
أمسى شق أو خطة يوم المحق
فهى ضروح الركض ملحاق اللحق
لولا يد الخضة القدح ازرق

رؤبة أبو الجحاف بفتح الجيم وتشديد الحاء المهملة

لعلك تظن ان معد بن عدنان أفصح منه ومن أبيه أفتعرف أنت ما الرؤبة وكرهها خسا فلم يحر جوابا وقام مغضبا فقال لى أبو عمرو هذا رجل شريف يزور مجلسنا ويقضى حقوقنا وقد اسأت بما فعلت مما واجهته به فقلت لم أملك نفسى عند ذكر رؤبة فقال أوقد سلطت على تقويم الناس (وحكى) المدائنى قال قدم البصرة راجز من رجاز العرب فجلس الى حلقة فيها الشعراء فجعل يقول انا ارجز العرب انا الذى اقول

مروان يعطى وسعيد يمنع * مروان نبع وسعيد خروع

والله انا ارجز من العجاج فليت البصرة جمعت بينى وبينه ورؤبة والعجاج حاضرا المجلس فقال رؤبة لابيه قد انصفك الرجل فقم اليه فاقبل عليه وقال ها أنا العجاج وزحف اليه قال أى العجاجين انت قال ما خلتك تعنى غيرى انا عبد الله الطويل وكان يعرف بذلك فقال ما عنيتك وما قصدتك قال كيف وقد هتفت باسمى وتمنيت ان تلقانى قال أو ما فى الدنيا عجاج سواك قال فهذا ابنى رؤبة قال اللهم غفرا انما مرادى غيركما فضحك الناس وكفاعنه قال ابن قتيبة فى كتاب الشعر والشعراء قال أبو عبيدة دخلت على رؤبة وهو يجيل جرذانا فى النار فقلت أتأكلها قال نعم انها خير من دجاجكم التى تأكل العذرة انها تأكل البر والقرة وكان رؤبة مقيما بالبصرة ولحق الدولة العباسية كبيرا ومدح المنصور وأبا مسلم ولما ظهر بها ابراهيم بن الحسن بن على رضى الله عنه وخرج على المنصور خاف على نفسه من الفتنة فخرج الى البادية فمات بها فى سنة خمس وأربعين ومائة كذا قيل وهذا يخالف ما روى عن يعقوب قال لقيت الخليل بن أحمد يوما بالبصرة فقال لى يا أبا عبد الله دفنا الشعر واللغة والفصاحة اليوم فقلت له وكيف ذلك فقال هذا حين انصرفنا من دفن رؤبة بن العجاج ولم أر له فى ديوانه من غير الرجز الا هذين البيتين

أيها الشامت المعير بالشيب اقلن بالشباب افتخارا

قد لبست الشباب غضا طريا * فوجدت الشباب ثوبا معارا

وبيتين آخرين وهما

اذا ما الموت أقبل قبل قوم * أكب الحظ وانتقص العديد

ارانا لا يفيق الموت عنا * كأن الموت ايانا يكيد

وذكر الآمدى فى المؤتلف والمختلف من اسمه رؤبة ثلاثة أحدهم هذا والثانى رؤبة بن العجاج بن شدقم الباهلى هو وأبوه شاعران وكنية هذا أبو بهيس ومن شعره

قالت لنا وقولها احزان * ذروه والقول له بيان

يا أبتا ارقنى القذان * فالنوم لا تطعمه العينان

من وخز برغوث له اسنان * وللبعوض فوقه دندان

الدندنة الكلام الذى لا يفهم والقذان جمع قذن وهو البرغوث والثالث رؤبة بن عمرو ابن ظهير الثعلبى أحد بنى ثعلبة بن سعد بن ذبيان بن بغيض * (تتمة) * رؤبة اسم منقول

وقد بنى بيتا خفى المزبق
دمساه من الناموس مسدود النفق
مقتدر النقب خفى المخترق
مضطمر كالقبر بالضيق الازق
أسسه بين القريب والمعق
أجوف عن مقعده والمرتفق
فبات والنفس من الحرص
الفشق
فى الذرب لو يمضغ شريا ما بصق
لما تسوى فى ضئيل المندفق
وأوفقت للرمى حشرات الرشق
ساوى بايديها ومن قصد اللمق
مشرعة ثباه من سيل الشدق
حتى والليل خفى المسرق
اذا دنا من انقاض النقق
فى الماء والساحل خضخاض
البثق
ينبعن وانشمرن من خوف
الزهق
يمصعن بالاذناب من لوح وبق
حتى اذا ما خضن فى الحوم المهق
وبل نضح الماء أعضاد الازق
وسوس يدعو مخلصا رب الفلق
سرا وقد أون تأوين العقق
وارتاز عيرى سندرى مختلق
لوصف أحرا قامعنى من الارق

اما من رؤبة بالهمز وهى قطعة ترأب بها الشئ أى تشد بها قال صاحب أدب الكاتب فى باب ما يغير من أسماء الناس ان رؤبة بن العجاج بالهمز لا غير وهذا الحصر باطل لان الهموز فى مثله يجوز تخفيف همزه بلا خلاف وقد نقض قوله هذا بما ذكره فى أوائل الكتاب فى باب المسمين بالصفات وغيرها فجوز أن يكون مهموزا وغير مهموز فانه قال روبة اللبن خميرة تلقى فيه من الحامض ليروب وروبة الليل ساعة منه ويقال فلان لا يقوم بروبة أهله اى بما أسندوا اليه من حوائجهم غير مهموز ورؤبة بالهمز قطعة ترأب بها الشئ وانما سمى روبة بواحدة من هذه فذكر اغير المهموز ثلاثة معان وبقى له معان أخر رابعها روبة الفرس وهى طرقه فى جماعه خامسها يقال أرض روبة أى كريهة سادسها شجر الزعرور سابعها روبة الرجل عقله ثامنها الفترة والكسل من كثرة شرب اللبن تاسعها اللبن الذى فيه زبده والذى نزع زبده فهو من الاضداد وله معان آخر قال ابن خلف فى شرح شواهد سيبويه قيل سمى روبة لانه ولد نصف الليل والله أعلم

(وأنشد بعده وهو من شواهد مغنى اللبيب وهو الشاهد السادس)

(ياما أميلح غزلانا شدن لنا * من هؤليائكن الضال والسمر)

أورده على أن التصغير فى فعل التعجب راجع الى المفعول المتعجب منه أى هن مليحات والتصغير للشفقة وأنشده فى باب التعجب أيضا على ان الكوفيين غير الكسائى زعموا اسميته واستدلوا عليها بتصغيره فى نحو البيت وهذا جواب س قال الشاطبى وعلل ذلك سيبويه بأنهم أرادوا تصغير الموصوف بالملاحة كانك قلت مليح لكنهم عدلوا عن ذلك وهم يعنون الاول ومن عادتهم ان يلفظوا بالشئ وهم يريدون شيأ آخر وقد ذكر ابن الانبارى فى كتابه الانصاف فى مسائل الخلاف جميع أدلة الكوفيين مع أجوبة البصريين عنها فقال ومن جملة أدلتهم انهم استدلوا على اسميته بالتصغير وأجاب عنه بثلاثة أوجه أحدها ان التصغير فى هذا الفعل ليس على حد التصغير فى الاسماء فانه على اختلاف ضروبه من التحقير والتقليل والتقريب والتحنن والتعطف كقوله عليه الصلاة والسلام أصيحابى أصيحابى والتعظيم كقوله *دويهية تصفر منها الانامل* والمدح كقوله انا جذيلها المحكك فانه يتناول الاسم لفظا ومعنى والتصغير اللاحق فعل التعجب انما يتناوله لفظا لا معنى من حيث كان متوجها الى المصدر وانما رفضوا ذكر المصدر ههنا لان الفعل اذا أزيل عن التصرف لا يؤكد بذكر المصدر لانه خرج عن مذهب الافعال فلما رفضوا المصدر وآثروا تصغيره صغروا الفعل لفظا ووجهوا التصغير الى المصدر وجاز تصغير المصدر بتصغير فعله لان الفعل يقوم فى الذكر مقام مصدره لانه يدل عليه بلفظه ولهذا يعود الضمير الى المصدر بذكر فعله وان لم يجر له ذكر فكما يجوز عود الضمير الى المصدر وان لم يجر له ذكر استغناء بذكر فعله فكذلك يجوز ان يتوجه التصغير اللاحق لفظ الفعل الى مصدره وان لم يجر له ذكر ونظيره اضافة اسماء الزمان الى

يشفى به صفح الفرديس والافق
ومتن ملساء الوتين فى الطبق
فما اشتلاها صفقة للمنصفق
حتى تهاوى أربع فى المنعفق
باربع ينزعن أنفاس الرمق
ترى بها من كل مرشاش الورق
كثمر الحماض من هفت العلق
وانصاع باقيهن كالبرق الشفق
ترمى بايديها ثنايا المنفرق
كانها وهى تهاوى بالرفق
من ذروها شبراق شد ذى عمق
حتى احتداها رفقة من الرفق
أوخارب وهى ثقال بالحزق ٣
فاصبحت بالصلب من طول الوسق
اذا اتانى حلم بعد الغلق
كاذب لوم النفس عنها أوصدق

وانما سقنا هذه الارجوزة بكمالها لوجوه الاول لكونها عزيزة الوجود وقل من يقف عليها كاملة والثانى فيها أبيات كثيرة مستشهد بها فيما نحن بصدده والثالث لتكثير الفائدة لاشتمالها على لغات غريبة وألفاظ عجيبة والرابع ان مطلعها بيت مستطرق كثير الورود فى كتب النحو واللغة

الفعل نحو هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم وانما جاز لان المقصود بالاضافة الى الفعل مصدره من حيث كان ذكر الفعل يقوم مقام ذكر مصدره فكان هذه الاضافة لفظية لا اعتداد بها فكذلك التصغير لفظي لا اعتداد به الوجه الثاني انما دخله التصغير حملا على باب أفعل التفضيل لاشتراك اللفظين في التفضيل والمبالغة الا ترى أنك تقول ما أحسن زيدا لمن بلغ الغاية في الحسن كما تقول زيد أحسن القوم فتجمع بينه وبينهم في أصل الحسن وتفضله عليهم والثالث انما دخله التصغير لانه الزم طريقة واحدة فاشبه بذلك الاسماء فدخله بعض احكامها وحمل الشيء على الشيء في بعض أحكامه لا يخرجه عن أصله ألا ترى ان اسم الفاعل محمول على الفعل في العمل ولم يخرج بذلك عن كونه اسما وكذلك المضارع محمول على الاسم في الاعراب ولم يخرج بذلك عن كونه فعلا اهـ ويا حرف نداء والمنادى محذوف أي ياصاحبي ونحوه والملاحة البهجة وحسن المنظر وفعله ملح الشيء بالضم ملاحة وملح الرجل وغيره ملحا من باب تعب اشتدت زرقته وهو الذي يضرب الى البياض فهو أملح وهي ملحاء والاسم الملحة كغرفة والغزلان جمع غزال وهو ولد الظبية قال أبو حاتم الظبي أول ما يولد هو طلا ثم هو غزال والانثى غزالة فاذا قوي وتحرك فهو شادن فاذا بلغ شهرا فهو شصر بمعجمة ومهملة مفتوحتين فاذا بلغ ستة أشهر أو سبعة فهو جداية بفتح الجيم للذكر والانثى وهو خشف أيضا والرشا الفتي من الظباء فاذا أثنى فهو ظبي ولا يزال ثنيا حتى يموت والانثى ثنية وظبية والثني الذي يلقي ثنيته أي سنه من ذوات الظلف والحافر في السنة الثالثة يقال اثنى فهو ثني فعيل بمعنى فاعل وشدن ماضي شدن الغزال بالفتح يشدن بالضم شدونا قوي وطلع قرناه واستغنى عن أمه وربما قالوا اشدن المهر واشدنت الظبية فهي مشدن اذا شدن ولدها والنون الثانية ضمير الغزلان وجملة شدن صفة غزلان ولنا ومن متعلقان بشدن وقوله من هؤليائكن هو مصغر هؤلاء شذوذا وأصله أولا بالمد والقصر وها للتنبيه وهو اسم اشارة يشار به الى جمع سواء كان مذكرا أم مؤنثا عاقلا أم غير عاقل والكاف حرف خطاب والنون حرف أيضا لجمع الاناث وقد استشهد به النحاة على دخول ها التنبيه عليه وعلى تصغيره شذوذا وقد رواه الجوهري من هؤليائ بين الضال والسمر وقال ولم يصغروا من الفعل غير هذا وغيرقوا لهم ما احيسنه والضال صفة اسم الاشارة أو عطف بيان والضال السدر البري جمع ضالة ولهذا صح اتباعه لاسم الاشارة الى الجمع وألفه منقلبة من الياء والسدر شجر النبق الواحدة سدرة وما نبت منه على شطوط الانهار فهو العبري نسبة الى العبر بالضم وهو شط النهر وجانبه والسمر بفتح السين وضم الميم جمع سمرة وهو شجر الطلح والطلح نوع من العضاه وهو شجر عظام والعضاه بكسر العين جمع عضاهة وهو كل شجر عظيم وله شوك وهذا البيت من جملة أبيات ذكرها ابن هشام في شرح شواهده وهي

حوراء لو نظرت يوما الى حجر * لاثرت سقما في ذلك الحجر

يزداد

فلا حاجة لذكرنا الباقية والخامس لندل على توغلنا في هذا الفن وشدة تنقيرنا في مظان الاشياء وتدارك اللغات والالفاظ فنتكلم على لغاتها المختصرة تكثيرا للفائدة وازاحة للاهمال عن ألفاظها الغريبة قوله وقاتم الاعماق أي ومكان قاتم الاعماق أي مغبر النواحي القاتم المكان المظلم المغبر من القتام وهو الغبار قال ابن السكيت يقال اسود قاتم وقاتن والقتمة لون فيه غبرة وحمرة ومثله القترة وفي الاساس لون قاتم وأقتم أغبر يعلوه سواد وقد قتم يقتم من باب ضرب يضرب وقتم يقتم من باب علم يعلم قتما وقتمة والاعماق جمع عمق بفتح العين وضمها قال الجوهري العمق والعمق ما بعد من أطراف المفازة ثم قال ومنه قول رؤبة

وقاتم الاعماق خاوي المخترقن

وعمق كل شيء آخره ومنتهاه والخاوي بالخاء المعجمة من خوى البيت اذا خلا قال الله

بزادوتو يدخـديها اذا لحظت * كما يزيد نبات الارض بالمطـر
فالورد وجنتها والخمـر ريقتها * وضوء بهجتها أضوا من القمر
يامن رأى الخمر فى غير الكروم ومن * رأى نبت ورد فى سوى الشجر
كادت ترف عليها الطير من طرب * لما تغنت بتغريد على وتر
بالله ياظبيات القاع قلن لنا * ليلاى منكن أم ليلى من البشر

*ياما اميلح غزلانا شدن لنا * البيت وروى العباسى فى معاهد التنصيص عن بعضهم انه من أبيات لبعض الاعراب وذكرها فى الدمية للباخرزى انه أول أبيات ثلاثة لبدوى اسمه كامل الثقفى ثانيها * بالله ياظبيات القاع قلن لنا * البيت وثالثها

انسانة الحى أم أدمانة السمر * بالنهى رقصها لحن من الوتر

وقال العينى انه من قصيدة للعرجى ومنها بالله ياظبيات القاع البيت وهذا البيت قد روى للمجنون ولذى الرمة وللحسين بن عبد الله والله أعلم ثم رأيت الصاغانى قال فى العباب يقولون ما اميلح زيدا ولم يصغروا من الفعل غيره وغير قولهم ما احيسنه قال الحسين بن عبد الرحمن العرينى * بالله ياظبيات القاع قلن لنا * البيت

بانت لنا بعون من براقعها * مملوءة مقل الغزلان والبقر

ياما أميلح غزلانا شدن لنا اه والادمانة قال الجوهرى والادم من الظباء بيض تعلوهن جدد فيهن غبرة تسكن الجبال يقال ظبية ادماء وقد جاء فى شعر ذى الرمة ادمانة قال

أقول للركب لما عارضت أصلا * أدمانة لم تربيها الاجاليد

وانكره الاصمعى والنهى بكسر النون وسكون الهاء الغدير فى لغة نجد وغيرهم يقول بالفتح كذا فى الصحاح وقال السخاوى فى شرح المفصل والنحاة ينشدون ياما اميلح غزلانا البيت ظنا منهم انه شعر قديم وانما هو لعلى بن محمد العرينى وهو متأخر وكان يروم التشبيه بطريقة العرب فى الشعر وله مدح فى على بن عيسى وزير المقتدر وقتل المقتدر فى شوال سنة عشرين وثلاثمائة ونسبه قوم من النحاة الى مجنون بنى عامر وأنشدوا معه بالله ياظبيات القاع البيت والصحيح ما قدمته اه والعرجى اسمه عبد الله وهو أموى وانما لقب العرجى لانه كان يسكن العرج قال فى الصحاح والعرج منزل بطريق مكة واليه ينسب العرجى الشاعر ولم يكن له نباهة فى أهله مات فى حبس محمد بن هشام ابن اسمعيل المخزومى وهو خال هشام بن عبد الملك وكان واليا بمكة بعد ضرب كثير وتشهير فى الاسواق لانه شبب بامه ليفضحه لا لمحبة كانت بينه وبينها وقال فى حبسه قصيدته التى منها

كأنى لم أكن فيهم وسيطا * ولم تك نسبتى من آل عمرو
اضاعونى وأى فتى أضاعوا * ليوم كريهة وسداد ثغر

وكان من الفرسان المعدودين مع مسلمة بن عبد الملك بارض الروم وترجمته مع أحواله مفصلة فى الاغانى والمعاهد

تعالى فتلك بيوتهم خاوية قيل معناه خالية وقيل ساقطة والخواء بالفتح الهواء بين السماء والارض وكل فرجة بين السماء والارض خواء وفى الاساس خوى البطن خلا من الطعام فاصابه الخوى أى الجوع والمخترق الممر الواسع المتخلل للرياح لان المار يخترقه مفتعل من الخرق وهى المفازة وأصله من خرقت الارض خرقا أى جبتها والخرق الارض الواسعة تنخرق فيها الرياح والخروق المطمئن من الارض وقيل نبات قوله مشتبه الاعلام أى الجبال وهو جمع علم كالقلم يجمع على اقلام والمعنى ان أعلام هذه الطرق تشبه بعضها بعضا فلا يهتدى السالك بها قوله لماع الخفق اللماع من لمع البرق لمعا ولمعانا اذا اضاء وكذا القمع نحوه والخفق من خفق العلم والنجم خفقا بسكون الفاء قال ابن فارس يقال فيه أخفق وخفق اذا انتهى الى المغيب قالوا فاذا غاب فقد خفق وخفق القلب

(وأنشد في باب المعرب وهو من شواهد سيبويه وهو البيت السابع)

(تكتبان في الطريق لام الف)

على أن مقصود الشاعر اللام والهمزة لا صورة لا فيكون معناه انه تارة يمشي مستقيما فتخط رجلاه خطا شبيها بالالف وتارة يمشي معوجا فتخط رجلاه خطا شبيها باللام وعليه فالظاهر أن يقول لاما وألفا ووجهه انه حذف التنوين من الاول من باب الوصل بنية الوقف وحذف العاطف ووقف على الثاني على لغة ربيعة وليس في واحد من هذه الثلاثة ضرورة ووجه هذا البيت ابن جني في سر الصناعة بوجهين آخرين فقال انما أراد كانهما تخطان حروف المعجم لا يريد بعضها دون بعض وقد يمكن انه أراد بقوله لام الف شكل لا فانه تلقاه من أفواه العامة لان الخط ليس له تعلق بالعرب ولا عنهم يؤخذ وقول من لا خبرة له بحروف المعجم كالمعلمين لام الف خطأ وصواب النطق به لا فانه اسم الالف اللينة التي تكون قبل الياء في آخر حروف المعجم وفيما قاله نظر من وجهين الاول قال الدماميني في شرح المغني نسبة العربي الفصيح الى انه اعتمد في النطق على العامة أمر بعيد لا يلتفت اليه وقوله لان الخط لا تعلق له بالفصاحة ساقط لان ما صدر عنه لفظ لا خط والثاني ان قوله لام الف خطأ ممنوع فانه قد ورد في الشعر انشد أبو زيد في نوادره لراجز يصف جندبا وقيل غرابا

يخط لام ألف موصول * والزاء والرا ايما تهليل

وسيأتي شرحه في الشاهد الثاني بعد هذا وأما ما اورده أبو بكر الشنواني في جواب اسئلة السيوطي السبع بقوله قال روى أبو ذر الغفاري رضي الله عنه أنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله كل نبي يرسل بم يرسل قال بكتاب منزل قلت يا رسول الله أي كتاب أنزله الله على آدم قال كتاب المعجم ألف با تا ثا الى آخرها قلت يا رسول الله كم حرف قال تسعة وعشرون قلت يا رسول الله عددت ثمانية وعشرين فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمرت عيناه ثم قال يا أبا ذر والذي بعثني بالحق نبيا ما أنزل الله على آدم الا تسعة وعشرين حرفا قلت أليس فيها ألف ولام فقال صلى الله عليه وسلم لام ألف حرف واحد قال أنزله الله تعالى على آدم في صحيفة واحدة ومعه سبعون ألف ملك من خالف لام ألف فقد كفر بما أنزل على من لم يعد لام ألف فهو بريء مني وأنا بريء منه ومن لم يؤمن بالحروف وهي تسعة وعشرون لا يخرج من النار أبدا اه فهو موضوع قال ابن عراق سئل عنه ابن تيمية فقال لا أصل له ولوائح الوضع عليه ظاهرة ولا سيما في آخره فهو كذب قطعا اه وعلى هذا فالفرق بين لا وبين لام ألف ان لا اسم الالف اللينة ولام ألف اسم لا لانها على صورة اللام والهمزة اذا كتبتا معا وعلم مما تقدم ان بيت الشاهد انما هو باضافة لام الى ألف يكون أصل لام ألف مركبا مزجيا فاعرب باضافة أحد الجزءين الى الآخر على أحد الوجوه لا كما زعمه الشارح وتبعه

يخفق خفقانا اذا اضطرب وخفق الطائر اذا طار وأخفق الرجل بثوبه اذا لمع به والخافقان جانبا الجو وأصله الخافق الخفق بسكون الفاء وانما حركه الراجز للضرورة والمعنى أنه يلمع فيه السراب ويضطرب قوله يكل من كل السيف أو الطرف أو اللسان يكل كلا وكلة وكلالة وكلولا والمعنى انه موضع تكل فيه الريح من عملها في غير هذا الموضع ووفد الريح أولها وما جاء منها مثل وفد القوم قوله من حيث الخرق والخرق الارض الواسعة قوله شاز بفتح الشين المعجمة وسكون الهمزة في آخره زاي معجمة أي غليظ قوله عوه بتشديد الواو أي أقام وحبس قليلا وكل من احتبس في مكان فقد عوه قوله ناء من التصبيح تقول هذا الماء ناء من أن يأتيه الراكب فيصطبح منه أو يأتيه ليلا فيغتبق قوله تبدو لنا أعلامه بعد الغرق أي تظهر لنا اعلامه أي جباله بعد أن يغرق في الآل قوله في

الدماميني في شرح المغني ثم قال ابن جني واعلم انه يجوز ان تفرد الالف اللينة من اللام وتقام بنفسها كما أقيم سائر حروف المعجم سواها بانفسها من قبل أنها لا تكون الا ساكنة تابعة للفتحة والساكن لا يمكن ابتداؤه فدعمت باللام ليقع الابتداء بها ويؤيد هذا ان واضع حروف المعجم انما رسمها منثورة غير منظومة فلو كان غرضه في لا أن يرينا كيفية تركيب اللام مع الالف للزمه أيضا ان يرينا كيف تركب الجيم مع الطاء والقاف مع الثاء وغير ذلك مما يطول تعداده وانما غرضه التوصل الى النطق بالالف فدعمها باللام ليمكن الابتداء به فان قيل ما بالهم دعموها باللام دون سائر الحروف اجيب بانهم خصوا اللام من قبل انهم لما احتاجوا لسكون لام التعريف الى حرف يقع الابتداء به قبلها أتوا بالهمزة فقالوا الغلام فكما أدخلوا الالف قبل اللام كذلك أدخلوا اللام قبل الالف ليكون ذلك ضربا من التقارض اه واعترض عليه الدماميني بان الذي توصل به الى النطق بلام التعريف هو الهمزة لا الالف والذي توصل باللام الى النطق به هو الالف الهوائي لا الهمزة فلا تقارض اه وفيه انهما أخوان يبدل كل منهما الى الآخر فتبدل الهمزة ألفا في نحو رأس وتبدل الالف همزة في نحو دابة وشابة وحبلا في الوقف وفي هذا القدر من الاشتراك يتحقق التقارض واستشهد به سيبويه على انه ألقى حركة ألف على ميم لام وكذلك أورده الشارح في شرح الشافية أيضا في باب التقاء الساكنين على أنه نقل حركة همزة ألف الى ميم لام كما نقلت حركة همزة أربعة الى الهاء في قولك ثلاثة اربعة اذا وصلت ثلاثة بما بعدها وهذا البيت ثالث أبيات ثلاثة لابي النجم العجلي وهي

خرجت من عند زياد كالخرف * تخط رجلاي بخط مختلف

تكتبان في الطريق لام آلف

قال المرزباني في الموشح وهو طبقات الشعراء في الجاهلية والاسلام أخبرني الصولي قال حدثنا القاسم بن اسمعيل قال قال أنشدنا محمد بن سلام لابي النجم العجلي وكان له صديق يسقيه الشراب فينصرف من عنده ثملا * أخرج من عند زياد كالخرف * الابيات قال الصولي وقد عيب أبو النجم فقيل لولا انه كان يكتب ما عرف صورة لام ألف وعناقها اه وقد عرفت ما فيه وروى أيضا أقبلت من عند زياد الخ والخرف صفة مشبهة من خرف الرجل خرفا من باب تعب فسد عقله لكبره وخط على الارض خطا أعلم علامة وخط بيده خطا كتب وكتب يقال بالتخفيف والتثقيل هنا لتكثير الفعل * وأبو النجم هو الفضل بن قدامة بن عبيد الله بن عبد الله بن الحارث بن عبدة بن الحرث بن الياس ابن العوف بن ربيعة بن مالك بن عجل بن لجيم بن صعب بن علي بن بكر بن وائل وهو احد رجاز الاسلام المتقدمين في الطبقة الاولى قال أبو عمرو بن العلاء هو أبلغ من العجاج في النعت قال ابن قتيبة في طبقات الشعراء كان أبو النجم ينزل سواد الكوفة وراجز العجاج فخرج اليه العجاج على ناقة له كوماء وعليه ثياب حسان وخرج أبو النجم على جمل

قطع الآل وهبوات الدقق قطع الآل غدران من الآل تقطع والهبوات بفتح الهاء وسكون الباء الموحدة جمع هبوة وهي الغبرة والدقق بضم الدال وفتح القاف جمع دقة وهو التراب الدقيق وا[illegible] في أعناقها يرجع الى الاعلام قوله من معتنق أي من حيث اعتنق أخذ من موضع العنق قوله تنشطته أي تنشطت هذا البلد كل ناقة مغلاة الوهق أي مبعدة المسافة قال الجوهري ناقة مغلاة الوهق تغتلي اذا تواهقت أخفافها ثم أنشد البيت المذكور ثم قال والهاء للعرق ومضبورة مجموعة الخلق مضم خلق بعضه الى بعض والقرواء بالقاف الطويلة والهرجابة بكسر الهاء وبالجيم وفي آخرها باء موحدة وهي الضخمة وفنق بضم الفاء والنون يقال ناقة فنق أي فتية سمينة وامرأة فنق أي منعمة قوله مائرة الضبعين من مار يمور تحرك وجاء وذهب والضبع العضد ويروى مائرة العضدين ومصلات العنق

(ترجمة أبي النجم العجلي)

منون وعليه عباءة فانشد العجاج * قد جبر الدين الاله فجبر * وأنشد أبو النجم * تذكر القلب وجهلا ما ذكر * حتى بلغ قوله

انى وكل شاعر من البشر * شيطانه انثى وشيطانى ذكر

فما رآنى شاعر الا استتر * فعل نجوم الليل عاين القمر

فبينما هو ينشد اذ وثب جمله على ناقة العجاج فضحك الناس وانصرفوا يقولون * شيطانه انثى وشيطانى ذكر * اهـ وقال له هشام بن عبد الملك يوما يا أبا النجم حدثنى قال عنى أو عن غيرى قال بل عنك قال انى لما كبرت عرض لى البول فوضعت عند رجلى شيأ أبول فيه فقمت من الليل أبول فخرج منى صوت فتشددت ثم عدت فخرج منى صوت آخر فاويت الى فراشى فقلت يا أم الخيار هل سمعت شيأ قالت لا ولا واحدة منهما فضحك هشام واحسن اليه بصلة وله معه نوادر مضحكات مذكورة فى الاغانى وغيرها وسنورد له ان شاء الله منها اذا اوردنا شاهدا من شعره

وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن

(تداعين باسم الشيب فى متثلم)

على أن اسم الصوت انما أعرب فى هذا التركيب وان كان بناؤه أصليا يريد ان أسماء الاصوات اذا ركبت جاز اعرابها اعتبارا بالتركيب العارض بشرط ارادة اللفظ لا المعنى كما يجوز اعراب الحروف اذا قصد ألفاظها والاعراب مع اللام أكثر من البناء لكونه علامة الاسم الذى أصله الاعراب لكنها لا توجبه بدليل الآن والذى والخمسة عشر كذا فصله الشارح فى باب الصوت وعجز هذا المصراع * جوانبه من بصرة وسلام * وهو من قصيدة لذى الرمة يمدح بها ابراهيم بن هشام بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم وقبل بيت الشاهد

وكم عسفت من منهل متخطا * أفل وأقوى فالجمام طوامى

اذا ما وردنا لم نصادف بجوفه * سوى واردات من قطا وحمام

اذا ساقيانا افرغا فى ازائه * على قلص بالمقفرات حيام

تداعين باسم الشيب البيت يصف قطعه القفار على ابله والعسف الاخذ على غير هدى والضمير المستتر راجع الى الابل العيس والمنهل المورد وهو عين ما ترده الابل والمنهل المتخطا الذى تخطاه الناس فلم ينزلوه وأفل بالفاء فعل ماض بمعنى لم يصبه مطر وهو مع ضميره صفة لمنهل وهذا سبب كون الناس لم ينزلوا فيه يقال أرض فل بالكسر لا نبات فيها لعدم المطر وأقوى بمعنى خلا يقال اقوت الدار وقويت أيضا أى خلت والجمام بكسر الجيم جمع جمة بفتحها وهو المكان الذى اجتمع فيه ماؤه وطوامى ملاء جمع طام اسم فاعل من طما الماء يطمو طموا كسمو اذا ارتفع وملأ النهر وساقيانا تثنية ساق وهو من يستقى الماء من البئر والازاء بكسر الهمزة والزاى معجمة مصب الماء

المكسرة الشعر غير وبرا قوله استاف . شم يقال ساف يسوف سوفا اذا شم وذلك بالليل يشم الدليل التراب فيعرف البلد واخلاق الطرق أى قديمة بادية ليست بجدد وحقباء بفتح الحاء المهملة وسكون القاف وبالباء الموحدة وهى الحمارة الوحشية سميت بذلك لبياض فى حقويها والذكر احقب والبلقاء تأنيث الابلق وأراد بالزلق عجيزتها حيث تزلق منه قوله اوجادرا للبتين أراد عضتها الفحول فصار فى عنقه اجدرات ومنه الجدرى واللبتان بكسر اللام صفحتا العنق حيث تقع عليه المحاجم قوله مطوى الخنق أى طوى بالخنق يقال أخنق اذا ضمر قال الجوهرى حمار مخنق ضمر من كثرة الضراب والعانيق الابل الضمر قوله محلج من حلج الحبل اذا فتله فتلا شديدا والحاء المهملة قبل الجيم والطاق بفتح الطاء واللام قيد من ادم أدرج وفتل فتلا شديدا قوله اوح منه أى غيره وأضمره بعد

في الحوض قال أبو زيد هو صخرة وما جعلت وقاية على مصب الماء حين يفرغ الماء يقال أزيت الحوض تأزية وآزيته بالمد إيزاء وعلى قلاص متعلق بأفرغا والقلص بضمتين جمع قلوص وهي الناقة الشابة والحيام بكسر المهملة (١) جمع حوم والحوم بالفتح القطيع الضخم من الابل وبالمقترات صفة لقلاص من أقفرت الدار اذا خلت وتداعين دعا بعض القلاص بعضا وروى تنادين من النداء والجملة جواب اذا والشيب بالكسر حكاية أصوات مشافر الابل عند الشرب والصوت شيب شيب جعل هذا الصوت مدعوهن الى الشرب و يأتي ان شاء الله تعالى في باب الاضافة الكلام على اضافة اسم الى الشيب والمتثلم المتكسر والمتهدم أراد في حوض متثلم فحذف الموصوف لدلالة مصب الحوض عليه يقال ثلمته من باب ضرب كسرته فانثلم وتثلم والبصرة بفتح الباء حجارة رخوة فيها بياض وبه سميت البصرة والسلام بكسر المهملة جمع سلمة بفتحها وكسر اللام وهي الحجارة (وذو الرمة) هو غيلان بالمعجمة ابن عقبة من بني صعب بن مالك بن عدى ابن عبد مناة و يكنى أبا الحرث وسمى ذا الرمة بقوله

لم يبق فيها أبد الابيد * غير ثلاث ماثلات سود
وغير مشجوج القفا موتود * أشعث باقي رمة التقليد

والرمة بضم الراء وتشديد الميم قطعة من الحبل الخلق و يجوز كسرها وقال ثعلب ان مية لقبته بذلك وذلك انه مر بخبائها قبل أن يتشبب بها فرآها فأعجبته فأحب الكلام معها فخرق دلوه واقبل اليها وقال يا فتاة اخرزي لي هذا الدلو فقالت اني خرقاء والخرقاء التي لا تحسن عملا فخجل غيلان ووضع دلوه على عنقه وهي مشدودة بقطعة حبل بال وولى راجعا فعلمت مية ما أراد فقالت يا ذا الرمة انصرف فانصرف فقالت له ان كنت أنا خرقاء فان أمتي صناع فاجلس حتى تخرز دلوك ثم دعت امتها قالت اخرزي له هذا الدلو وكان ذو الرمة يسمي مية خرقاء لقولها اني خرقاء وغلب عليه ذو الرمة لقولها يا ذا الرمة اه وهذا خلاف ما نقله ابن قتيبة في كتاب الشعراء ان مية بنت فلان من طلبة بن قيس وهي غير الخرقاء فان الخرقاء من بني البكاء بن عامر وكان سبب تشبيبه بها انه مر في بعض اسفاره ببعض البوادي واذا خرقاء خارجة من خباء لها فنظر اليها فوقعت في قلبه فخرق اداوته ودنا منها وقال اني رجل على ظهر سفر وقد تخرقت اداوتي فاصلحيها يستطعم بذلك كلامها فقالت والله اني ما أحسن العمل واني لخرقاء والخرقاء التي لا تعمل بيدها شيأ لكرامتها على أهلها فشبب بها وسماها خرقاء وقال أبو العباس الاحول سمي ذا الرمة لانه خشى عليه العين وهو غلام فاتى به الى شيخ من الحي وصنع له معاذة وشدت في عضده بحبل والمشهور القول الاول قال حماد الراوية امرؤ القيس احسن الجاهلية تشبيها وذو الرمة أحسن الاسلام تشبيها وما اخر القوم ذكره الا لحداثة سنه وانهم حسدوه وكان الفرزدق و جرير يحسدانه على شعره ولقيه جرير فقال هل لك في

(١) قوله جمع حوم بهامش الاصل انظر في قوله جمع حوم فانه غير ظاهر والظاهر ان الحيام العطاش جمع حائمة فتأمل اه

(ترجمة ذي الرمة)

بدنه بعد أن كان بادنا قوله وسنق بفتح السين المهملة والنون وهو كراهة الطعام من كثرته حتى لا يشتهيه والانق بفتح الهمزة والنون وهو المنظر المعجب ومنه الانيق قوله تلويحك منصوب بقوله اقوح منه المراد لوح منه تلويحك الضامر وهو مصدر مضاف الى فاعله والضامر مفعوله قوله قود بضم القاف جمع قوداء وهي الطويلة العنق والامراس جمع مرس وهو جمع مرسة وهو الحبل قال الجوهري والمرسة الحبل والجمع مرس وجمع المرس امراس والابق بفتح الهمزة والباء الموحدة وهو القنب ويقال الابق الكتان يفتل شبه الاتن في ضمرها بالحبال يقول هذه الاتن كأنها حبال من ابق من شدة طيها قوله توليع البهق التوليع ألوان مختلفة والبهق بياض يخرج في عنق الانسان وصدره والشام التي تكون في الجسد وهو جمع شامة والرقاع جمع رقعة والبهق . مبر البا

المهاجاة قال لا قال كانك هبتنى قال لا والله ولكن حرمك قد مسكهن السفل وما أرى في نسوتك مرتما قال أبو المطرف لم يكن أحد من القوم في زمانه ابلغ منه ولا أحسن جوابا ولقد عارضه رجل بسوق الابل في البصرة يهزأ به فقال يا اعرابي أتشهد بما لا ترى قال نعم أشهد بان أباك ناك أمك وقال أبو عمرو بن العلاء مرة ختم الشعر بذي الرمة والرجز برؤبة وقال أخرى كما في الموشح للمرزباني شعر ذي الرمة نقط عروس يضمحل عن قليل وأبعار ظباء لها مشم في أول شمها ثم تعود الى أرواح البعر وانما وضع منه لانه كان لا يحسن الهجاء والمدح قال المبرد معنى قوله نقط عروس انها تبقى أول يوم ثم تذهب وبعر الظباء اذا شممته من ساعته وجدت فيه كرائحة المسك فاذا اغب ذهب ذلك منه وقد أسند هذا التعبير في حقه الى جماعة منهم الفرزدق وجرير قال الاصمعي ان شعر ذي الرمة حلو أول ما تسمعه فاذا كثر انشاده ضعف ولم يكن له حسن لان ابعار الظباء أول ما تشم توجد لها رائحة ما أكلت من الشيح والقيصوم والجثجاث والنبت الطيب الريح فاذا ادمت شمه ذهبت تلك الرائحة ونقط العروس اذا غسلتها ذهبت وقال ابن قتيبة وقف ذو الرمة في سوق الابل ينشد شعره الذي يذكر فيه ناقته صيدح فوقف عليه الفرزدق فقال كيف ترى ما تسمع يا أبا فراس قال ما أحسن ما تقول قال فمالي لا أذكر مع الفحول قال قصر بك عن غاياتهم بكاؤك في الدمن ونعتك الابعار والعطن ومات بالبادية ولما حضرته الوفاة قال أنا ابن نصف الهرم أي ابن الاربعين وقال المفضل الضبي كنت أنزل على بعض الاعراب اذا حججت فقال لي يوما هل لك في خرقاء صاحبة ذي الرمة قلت بلى فتوجهنا نريدها فعدل بي عن الطريق بقدر ميل فاذا أبيات فقرع بابا منها فخرجت الينا امرأة حسنة بها قوة فتحدثنا طويلا فقالت احججت قبل هذه قلت بلى قالت فما منعك من زيارتي أما علمت اني منسك من مناسك الحج قلت وكيف ذلك قالت أما سمعت قول ذي الرمة

تمام الحج ان تقف المطايا * على خرقاء واضعة اللثام

وفي الاغاني عن ابن قتيبة ان مية جعلت لله عليها أن تنحر بدنة يوم تراه فلما رأته رجلا دميما أسود وكانت من أجمل الناس فقالت واسوءتاه واضيعة بدنتاه فقال ذو الرمة

على وجه مي مسحة من ملاحة * وتحت الثياب الشين لو كان باديا

قال فكشفت ثوبها عن بدنها وقالت اشينا ترى لا أم لك فقال

ألم تر أن الماء يخبث طعمه * وان كان لون الماء أبيض صافيا

فقالت أما ما تحت الثياب فقد رأيته وعلمت أن لا شين فيه ولم يبق الا أن أقول لك هلم حتى تذوق ما وراءه والله لا ذقت ذلك أبدا فقال

فياضيعة الشعر الذي لج وانقضى * بمي ولم املك ضلال فؤاديا

قال ثم صلح الامر بينهما بعد ذلك فعاد الى ما كان عليه من حبها ثم قال صاحب الاغاني

الموحدة وفتح النون جمع بنيقة وتجمع على بنائق أيضا وهي دخاريص القميص وأراد بقوله فوق الكلا وراء الخاصرة عالى الصلب وهي جمع كلية والدائرات جمع دائرة وهي دائرة تكون في ذلك الموضع يكون النطاق عليها قوله مقذوذة الآذان يعني مؤللات الآذان يقذذ السهم حين يجدد ريشه قوله صدقات الحدق يعني صلبات الاعين قوله دعاميص الرنق الدعاميص جمع دعموص وهي دويبة تغوص في الماء والرنق بفتح الراء والنون مصدر قولك رنق الماء بالكسر أي تكدر وماء رنق بالتسكين أي كدر والاجنة جمع جنين والحلق حلق الرحم قوله نعف عن اسرارها أي عن جماعها وعف عنه اذا تركه والعسق بالعين والسين المهملتين من عسق به بالكسر اذا ولع به ويقال لزمه ولزق به والفرك بكسر الفاء وسكون الراء وهو البغض يقال

النصبة كان اهابنت قالت على لسان ذى الرمة *على وجه مى مسحة من ملاحة* الابيات فكان ذو الرمة اذا ذكر ذلك له يمتعض منه ويحلف انه ما قاله قط

(وانشد بعده وهو الشاهد التاسع)

(اذا اجتمعوا على ألف وواو * وياء هاج بينهم جدال)

على أن أسماء حروف المعجم تعرب اذا ركبت وان كان بناؤها أصليا قبل حيث كانت معربة لاجل التركيب علم انها قبل التركيب غير معربة وهذا حكم جميع الاسماء سواء قلنا انها قبل التركيب موقوفة أم مبنية فما الفرق بينها وبين سائر الاسماء أقول الفرق ان أسماء حروف الهجاء انما وضعت لسردها مفردة للتعليم لا لان تكون مركبة مع عامل فالتركيب فيها عارض بخلاف سائر الاسماء فانها انما وضعت للتركيب وسردها منثورة أمر عارض ثم رأيت الشارح المحقق قد ذكر ما قلته فى مواضع أخر من شرحه فقال ان أسماء حروف المعجم لم توضع الا لتستعمل مفردات لتعليم الصبيان ومن يجرى مجراهم موقوفا عليها فاذا استعملت مركبة مع عاملها فقد خرجت عن حالها الموضوعة لها وهذا مذهب ابن جنى فى سر الصناعة حيث قال اعلم أن هذه الحروف مادامت حروف هجاء فانها سواكن الأواخر فى الدرج والوقف لانها أصوات بمنزلة صه ومه فان وقعت موقع الاسماء اعربت وأراد الشارح باعرابها عند التركيب وجوب اعرابها كما نص عليه فى موضع آخر فقال اذا أردت اعراب أسماء حروف المعجم الكائنة على حرفين ضعفت الالف وقلبتها همزة ولا تجوز الحكاية فى أسماء حروف المعجم مع التركيب مع عاملها واغرب السيوطى فى جمع الجوامع وشرحه فقال واسماء الحروف ألف با تا ثا الى آخرها وقف الاسم عامل فالاجود حينئذ فيها الاعراب ومد المقصور منها ويجوز فيها الحكاية كهيئتها بلا عامل ويجوز ترك المد بأن يعرب مقصورا منونا كما اذا تعاطفت فان الاجود فيها الاعراب والمد وان لم يكن عامل انتهى فجوز مع العامل الحكاية والقصر كما اذا لم تكن مع عامل وجوز أيضا اعرابها مع القصر وجوز فى التعاطف مع عدم العامل الاعراب والمد أما الاول فصرح بمنعه ابن جنى والشارح وأما الثانى فمنعه ابن جنى أيضا فقال فاما ما كان من نحو با تا فانك متى أعربته لزمك ان تمده وذلك انه على حرفين الثانى منهما حرف لين والتنوين يدرك الكلمة فتحذف الالف لالتقاء الساكنين فيلزمك ان تقول بن وتن يا فتى فيبقى الاسم على حرف واحد فان ابتدأته وجب أن يكون متحركا وان وقفت عليه وجب أن يكون ساكنا وهذا ظاهر الاستحالة فاما ماروى شربت ماء بدما فحكاية شاذة لا نظير لها ولا يسوغ قياس غيرها عليها واذا كان الامر كذلك زدت على ألف با تا ألفا اخرى كما رأيت العرب فعلت حين أعربت اوا فقالوا *ان اوا وان ليتا عناء* وأما قول الشاعر

بخط لام ألف موصول * والزاى والرا أيما تهليل

منه فركت المرأة زوجها بالكسر تفركه فركا أي أبغضته فهى فروك وفارك وكذلك فركها زوجها ولم يسمع هذا الحرف فى غير الزوجين قوله وعشق بفتح العين المهملة وفتح الشين المعجمة من عشقه عشقا نحو علمه علما وعشقا أيضا بالفتح قاله الفراء وقال ابن السراج انما حركه ضرورة ولم يحركه بالكسر اتباعا للعين كأنه كره الجمع بين كسرتين لان هذا عزيز فى الاسماء والشبق بفتح الشين المعجمة والباء الموحدة وهو شدة الغلمة وفعله شبق بالكسر أراد أنه عنعها من الفعول وهى بين الفارك والمبغض من فرط الشبق والحق بفتح الحاء وكسر الميم هو الاحمق قوله شذابة أى يشذب عنها أى يقطع عنها واحدا واحدا كما تشذب الشجرة وهو قطع ما لا نمن أغصانها حتى تستوى والشذا الاذى والربع جمع رباع وهو الذى يلقى ثنيته والسحق الذى

انما أراد والراء ممدودة فلم يمكنه ذلك لئلا يكسر الوزن فحذف الهمزة من الراء وجاء بذلك
على قراءة أبي عمرو وتحقيقه الاولى من الهمزتين اذا التقتا من كلمتين وكانتا جميعا
متفقتي الحركتين نحو فقد جاء أشراطها وشاء أنشره وكذلك كان أصل هذا والزاى
والراء أيما تهليل فلما اتفقت الحركتان حذف الاولى من الهمزتين وأما الثالث
فلا وجه للاعراب والمد جميعا مع عدم العامل وأظن أن السيوطي ناص كلامه من
الارتشاف لابي حيان وأصله من المقصور والممدود لابن الانباري وتبعه أبو علي
القالي في المقصور والممدود له أيضا حرفا بحرف فقالا وما كان من حروف الهجاء على
حرفين فالعرب تمده وتقصره فيقولون باء وتاء ومنهم من يقصر فيقول با وتا ومنهم من
ينون فيقول با وتا قال يزيد بن الحكم يذكر النحويين اذا اجتمعوا على ألف وواو وياء
البيت والزاى فيها خمسة أوجه من العرب من يمدها فيقول زاء فاعلم ومنهم من يقول
زاى ومنهم من يقول هذه زا فيقصرها ومنهم من ينون فيقول زا ومنهم من يقول
زي فيشدد وأنشد الفراء

يخط لام ألف موصول • والزاى والرا أيما تهليل

انتهى فانت تراهما كيف أطلقا ولم يفصلا وهو مخالف لكلام الناس ومراد
الشارح بالتركيب أن تقع مع عامل نحو أول الجيم جيم وأوسط السين ياء وكتبت ياء
حسنة وكذلك العطف فيقال ما هجاء بكر فتقول باء وكاف وراء وكبيت الشاهد فان لم
تعطف تبن فتقول باء كاف راء باسكان الاواخر وبيت الشاهد ليزيد بن الحكم كما
نسبه اليه الزجاج في أول تفسيره وابن الانباري وأبو علي القالي وروى الحريري في درة
الغواص عن الاصمعي انه قال أنشدني عيسى بن عمر بيتا هجا به النحويين يعني انهم اذا
اجتمعوا للبحث عن اعلال حروف العلة ثار بينهم جدال والجدل المصدر جادل اذا
خاصم بما يشغل عن ظهور الحق ووضوح الصواب وهذا أصله ثم استعمل في لسان
حملة الشرع في مقابلة الادلة لظهور أرجحها وهو محمود ان كان للوقوف على الحق والا
فمذموم يقال ان أول من دون الجدل أبو علي الطبري ويروى بدله فقال أما يزيد بن الحكم
فهو يزيد بن الحكم بن أبي العاص الثقفي البصري الشاعر المشهور ومن قال يزيد بن
الحكم بن عثمان بن أبي العاص فقد وهم فان عثمان جده أو عم أبيه احد من أسلم من
ثقيف يوم الطائف حدث عن عمه عثمان المذكور وروى عنه معاوية بن قرة
وعبد الرحمن بن اسحق حكى ان الفرزدق مر على يزيد هذا وهو ينشد في المسجد فقال
من هذا الذي ينشد شعرا كانه شعرنا قالوا يزيد بن الحكم فقال أشهد بالله ان عمتي ولدته
وأم يزيد بكرة بنت الزبرقان بن بدر وأمها هنيدة بنت صعصعة بن ناجية وكانت بكرة أول
عربية ركبت البحر وروى الزجاجي في اماليه الصغرى قال ورد يزيد بن الحكم الثقفي
من الطائف على الحجاج بن يوسف بالعراق وكان شريفا شاعرا فولاه الحجاج فارس فلما جاء

لاخذ

قوله ق العدو أي يعدو قوله فياضة مبالغة فائضة والعنف من العنف والنبق بفتح اللام وكسر الباء الموحدة وهو الرجل الحاذق الرفيق فيما يعمله قوله مقدر الضيعة أراد ليس يقاس عليه وهو بين ذلك قوله وهواء الشق يقال وهو الاسد في زئيره فهو وهواء وهو الجار حول عانته اشفاقا عليها والعانة بالعين المهملة وبعد الالف نون قطيع من حمر الوحش والساق بفتح السين المهملة واللام وهو القاع المقعقف وجمعه سلقان مثل خلق وخلقان وكذلك السملق بزيادة الميم والجمع السمالق ويقال يجمع السملق على اسلاق وهي أماكن مستوية ملس طينها طيب قوله مجاج الغدق المجاج بفتح الميم وتشديد الجيم على وزن فعال من مج الرجل الشراب أو الماء من فيه اذا رمى به ومنه يقال مجاج المزن وهو المطر ومجاج النحل وهو العسل والغدق بفتح الغين المعجمة

لاخذ عهده قال له يا يزيد أنشدنا من شعرك يزيد ان ينشده مديحا له فانشده

من يك ساءلا عنى فانى * أنا ابن الصيد من سلفى ثقيف
وفى وسط البطاح محل بيتى * محل الليث من وسط الغريف
وفى كعب ومن كالحى كعب * حللت ذؤابة الجبل المنيف
حويت فخارها غورا ونجدا * وذلك منتهى شرف الشريف
فمالى كل أصيد لاضعيف * بحمل المعضلات ولا عنيف

فوجم الحجاج وأطرق ساعة ثم رفع رأسه فقال الحمد لله أحمده وأشكره اذ لم يأت علينا زمان الا وفينا أشعر العرب ثم قال أنشدنا يا يزيد فانشأ يقول

وأبى الذى فتح البلاد بسيفه * فاذلها ابنى الزمان الغابر
وأبى الذى سلب ابن كسرى راية * فى الملك تخفق كالعقاب الكاسر
واذا فخرت فخرت غير مكذب * فخرا أدق به فخار الفاخر

فقام الحجاج مغضبا ودخل القصر وانصرف يزيد والعهد فى يده فقال الحجاج لخادمه اتبعه وقل له اردد علينا عهدنا فاذا أخذته فقل له هل ورثك أبوك مثل هذا العهد ففعل الخادم وأبلغه الرسالة فرد عليه العهد فقال قل للحجاج أو رثنى أبى مجده وفعاله وأورثك أبوك اعنزا ترعاها ثم سار تحت الليل فلحق بسليمان وهو ولى عهد الوليد فضمه اليه وجعله فى خاصته ومدحه بقصائد فقال له سليمان كم كان أجرى لك فى عمالة فارس قال عشرين ألفا قال هى لك على ما دمت حيا ومما مدحه به هذه القصيدة ومطلعها

أمسى باسماء هذا القلب معمودا * اذا أقول صحا يعتاده عيدا
كأن أحور من غزلان ذى بقر * اهدى لنا شبه العينين والجيدا
أجرى على موعد منها فتخلفنى * فلا أمل ولا توفى المواعيدا
كأننى يوم أمسى لا تكلمنى * ذو بغية يشتهى ما ليس موجودا

ومنها

سميت باسم امرئ اشبهت شيمته * فضلا وعدلا سليمان بن داودا
أحمد به فى الورى الماضين من ملك * وأنت أصبحت فى الباقين محمودا
لا يبرأ الناس من أن يحمدوا ملكا * أولاهم فى الامور الحلم والجودا

ومن الناس من ينسب هذه الابيات لعمر بن أبى ربيعة وذلك خطأ وفى الاغانى بسنده الى ابن عائشة قال دخل يزيد بن الحكم على يزيد بن المهلب فى سجن الحجاج وهو يعذب وقد حل عليه نجم كان قد نجم عليه وكانت نجومه فى كل أسبوع ستة عشر ألف درهم فقال له

أصبح فى قيدك السماحة والجود وفضل الصلاح والحسب
لا بطر ان تتابعت نعم * وصابر فى البلاء محتسب

والدال هو الندى والغدق المال الكثير أيضا قوله أنداء الغمق بفتح الغين المعجمة والميم وهو كثرة الماء يقال أرض غمقة أى كثيرة الندى والبلة يقول من جوار يخطن الى مظان الندى لا يردن الماء معه قوله من باكر الوسمى الوسمى مطر الربيع الاول لانه يسم الارض بالنبات نسب الى الوسم والارض موسومة قوله نضاح البوق بضم الباء الموحدة وهى الدفعة تنساق من الماء ويقال انباقت علينا بوقة منكرة قوله مستأنف الاعشاب أراد ان الجارية آنف الاعشاب من روض عمق أى بعيدة الاطراف والجران رياض لها حاجر يحبس الماء عليها قال الجوهرى جمع الحاجر حجران مثل حائر وحوران والنرق بفتح الذال المعجمة وفتح الراء وهو المندفق قوله واهيج الخلصاء من أهاجت الريح النبت أيبسته والخلصاء أرض بالبادية فيها عين ماء قوله

برزت سبق الجياد في مهل * وقصرت دون سعيك العرب

قال فالتفت يزيد الى مولى له وقال أعطه نجم هذا الاسبوع ونصبر على العذاب الى السبق الآخر وليزيد بن الحكم عدة قصائد يعاتب فيها أخاه عبد ربه بن الحكم وابن عمه عبد الرحمن بن عثمان بن أبي العاصي وعما قال في ابن عمه

ومولى كذئب السوء لو يستطيعني * أصاب دمي يوما بغير قتيل
وأعرض عما ساءه وكأنما * يقاد الى ما ساءني بدليل
مجامله مني وا رام غيره * بلا حسن منه ولا بجميل
ولو شئت لولا الحلم جدعت أنفه * بايعاب جدع بادئ وعليل
حفاظا على أحلام قوم رزئتهم * رزان يزينون الندي كهول

وقال في أخيه عبد ربه

أخي يسر لي الشحناء يضمرها * حتى وري جوفه من غمره الداء
حران ذو غصة جرعت غصته * وقد تعرض دون الغصة الماء
حتى اذا ما أساغ الريق أنزلني * منه كما ينزل الاعداء أعداء
أسعى فيكفر سعيي ما سعيت له * اني كذاك من الاخوان لقاء
وكم يد ويد لي عنده ويد * يعدهن ترات وهي آلاء

والغريف بفتح الغين المعجمة هو الاجمة والغابة وأما عيسى بن عمر فهو عيسى بن عمر الثقفي مولى خالد بن الوليد أخذ عن أبي عمرو بن العلاء وعبد الله بن أبي اسحق وروى عن الحسن البصري والعجاج ورؤبة وجماعة وعنه أخذ الاصمعي وغيره وكان يتقعر في كلامه حكى عنه الجوهري في الصحاح انه سقط عن حمار فاجتمع عليه الناس فقال مالي أراكم تكأكأتم علي تكأكؤكم على ذي جنة افرنقعوا عني واتهمه عمر بن هبيرة بوديعة فضربه نحو ألف سوط فجعل يقول والله ان كانت الا أثيابا في اسفاط قبضها عشارونك مات سنة تسع وأربعين وقيل سنة خمسين ومائة كذا في معجم النحويين للسيوطي والبيت الذي مثل به ابن جني ووعدنا بشرحه هو من أبيات رواها أبو زيد في نوادره قال انها لراجز يصف بها جندبا وهي

يجحل فيها مثلا لجحول * بغياء لي شقيه كالمشلول
لام ألف موصول * والزاي والرا أيما تهليل
* خط يدا المستطرق المسؤل *

الجندب بفتح الدال وضمها ضرب من الجراد وقال أبو الحسن الاخفش في شرح نوادر أبي زيد قال أبو العباس ثعلب انه عنى غرابا يحجل قال في العباب الحجلان مشية المقيد يقال حجل الطائر يحجل بضم الجيم وكسرها اذا نزا في مشيه والجحول بفتح المهملة وضم الجيم الجندب أو الغراب وضميرفيها للارض والمقلز بكسر الميم وفتح اللام أراد به

من ذات السبرق بضم الباء الموحدة وفتح الراء وهي أماكن من الارض فيها حجارة ورمل وطين قوله وشئها أي جهدها واللوح العطش قوله بمازول أي موضع أزل يده في خشن ضيق قوله هيف الصيف الهيف ريح حارة تجيء من قبل اليمن تيبس البقل قوله أقران الربق الاقران الحبال وهو جمع قرن بفتحتين وهو حبل يقرن به البعيران والربق بكسر الراء وفتح الباء الموحدة جمع ربقة وهي العروة والربق بكسر الراء حبل فيه عدة عرا يشد به البهم قوله وبت حبل الجزء قطع قوله يقول كان الناس في المحذق جر من الرماوية فقطع ذلك قطع الاحذاق تفرقوا والانحذاق بالذال المعجمة القطع قوله وخف أنواء الربيع أي ذهب قوله واستن أي مضى على سنن قوله أطراف السفي بفتح السين المهملة وبالفاء قال الجوهري

رجل الجذب أو الغراب لانه اسم آلة من قلز الغراب والعصفور فى مشيهما وكل من لا يمشى مشيا فهو يقلز بضم اللام وكسرها قلزا بسكون اللام ورواه ابو حاتم بفتح الميم وكسر اللام فيكون مصدرا ميميا وزعم الاخفش فى شرح النوادر انه مقلوب مقزل من القزل بفتحتين وهو أسوأ العرج وقد قزله بالكسر فهو أقزل والقزلان العرجان وقد قزل بالفتح قزلانا أذا مشى مشية العرجان ولا حاجة الى ادعاء القلب لان مادة قلز ثابتة مذكورة فى العباب والقاموس ولم ينقل أحد انها مقلوبة من قزل ثم قال الاخفش روى لى ثعلب مقلز الجول بكسر الميم ولا وجه له عند أهل العربية لان المقلز هو الجول ولا يضاف الشئ الى نفسه والرفع فى الجول أجود وان كان الشعر يصير مقوى وقد روى بالرفع وفيه مع هذا عيب وهو انه حذف التنوين من مقلز لسكونه أو سكون اللام وحذف التنوين هو الذى شجع من رواه مخفوضا ولم يتأمل المعنى والاقواء أصلح من الاحالة انتهى (أقول) هذا تطويل بلا طائل يعلم فساده مما قدمنا على ان المقلز لم يقل احد انه بمعنى الجول والبغى هنا الاختيال والمرح والمشكول الذى فى رجليه شكال يقال شكلته شكلا من باب قتل قيدته بالشكال وشكلت الكتاب شكلا أعلمته بعلامات الاعراب وقوله بخط الباء متعلقة بحجل ويجوز أن يكون بمثناة تحتية مضارع خط فيكون ضميره المستتر للمقلز ولام ألف مفعوله وموصول وصف اللام والصلة محذوفة أى موصول بها أى بالالف والزاى والراء منه وبان بالعطف على محل لام ألف وقوله أعمال تهليل منصوب بفعل محذوف وما زائدة أى هال تهليلا أى تهليل وهو مصدر هال بمعنى نكص وجبن وفر وخط منصوب على المصدر التشبيهى أى بخط لام ألف كخط يد الكاهن المسؤل منه التكهن والمستطرق الكاهن الذى يطرق الحصا بعضه ببعض والطرق ضرب الكاهن الحصا وقد استطرقته أنا روى بكسر الراء وفتحها وقد أورد هذه الابيات ابن الاعرابى أيضا فى نوادره قال انشدنيها المفضل وذكر دارا خلت من أهلها فصار فيها الغربان والظباء والوحش ثم قال المستطرق الذى يتكهن فاذا سئل عن الشئ خط فى التراب ونظر وحكى عن اعرابى قال عالجت جارية شابة فاذا قلزة كأنها أتان وحش قال القلزة الشديدة والقلز النحاس الذى لا يعمل فيه الحديد وقال أبو المنهال هو القلز ولم يعرف القلز اه وروى الجول بضمتين على انه مصدر وروى نعبا بدل نغبا بفتح النون وسكون العين المهملة بعدها موحدة وهو صوت الغراب وروى تفصيل بدل تهليل

(وأنشد بعده وهو الشاهد العاشر وهو من شواهد سيبويه أحضر الوغى)

وهو قطعة من بيت وهو

الا ايهذا اللائمى أحضر الوغا * وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدى

على أن نصب أن المقدرة فى مثل هذا ضعيف وقال فى باب نواصب الفعل نصبها فى مثله

السفى التراب والسفاة أخص منه والقيق بكسر القاف وفتح الياء آخر الحروف جمع قيقاة وهى الارض الغليظة والهمزة مبدلة من الياء والياء الاولى مبدلة من الواو ويدلك عليه قولهم فى الجمع القواقى وهو فعلال ملحق بسرداح قوله بطنان القرق البطنان جمع بطن والقاع القرق هو الجيد الطين حره وهو بفتح القاف وكسر الراء قال الجوهرى القرق بكسر الراء المستوى يقال قاع قرق قوله شج أى علا والزهق بالزاى المعجمة وهو النشاط وهذا مثل وانما يراد به السراب قوله هيج يقول هيج هذا الماء أتنه للورد واجتابت جديدا بمعنى ألقته الوبر العتيق فاكتست جديدا قوله كالهروى أى كلون الهروى ولون الهروى أكدر والسرق بفتح السين والراء المهملتين وهو جمع سرقة وهو الحرير قوله النس بفتح النون وهو بدء السمن ويقال للمرأة

شاذ والكوفيون يجوزون النصب فى مثله قياسا (أقول) ذهب الكوفيون الى انها تعمل محذوفة فى غير المواضع المعدودة واستدلوا بهذا البيت فقالوا الدليل على صحة هذا التقدير انه عطف عليه قوله وأن أشهد فدل على انها تنصب مع الحذف ومنع البصريون ذلك بان عوامل الافعال ضعيفة لاتعمل مع الحذف واذا حذفت ارتفع الفعل ومنه عند سيبويه قوله تعالى قل أفغير الله تأمرونى أعبد وقالوا رواية البيت عندنا انما هى بالرفع فقال سيبويه أصله ان أحضر فلما حذفت أن ارتفع وان أحضر مجرور بفى مقدرة وان أشهد معطوف عليه وقال المبرد جملة أحضر حال من الياء وان أشهد معطوف على المعنى لانه لما قال أحضر دل على الحضور كما تقول من كذب كان شرا له أى كان الكذب كذا نقلوا عنه وان صحت رواية النصب فهو محمول على انه توهم انه أتى بان فنصب كقوله

بدالى أنى لست مدرك مامضى * ولاسابق شيأ اذا كان جائيا

بجر سابق على توهم أنه قال لست بمدرك مامضى وهذا لايجوز القياس عليه وروى ألا أيهذا الزاجرى وروى أيضا الا أيها اللاحى بتشديد الياء والوغى الحرب وأصله الاصوات التى تكون فيها وقال ابن جنى الوغى بالمهملة الصوت وبالمعجمة الحرب نفسها والشهود الحضور يقال شهدت المجلس بمعنى حضرته وأخلدا بقاء ومعنى البيت يامن يلومنى فى حضور الحرب لئلا أقتل وفى أن أنفق مالى لئلا افتقر ما أنت مخلدى ان قبلت منك فدعنى أنفق مالى فى الفتوة ولا أخلفه لغيرى وهذا البيت من قصيدة لطرفة بن العبد وهى احدى المعلقات السبع وتذكر ترجمته وأخباره فى موضع آخر ان شاء الله تعالى وبعد هذا البيت

فان كنت لاتستطيع دفع منيتى * فذرنى أبادرها بما ملكت يدى

يقول ان كنت لاتقدر ان تدفع موتى فذرنى أسبق الموت بالتمتع بانفاق مالى يريد أن الموت لابد منه فلا معنى للبخل وترك اللذات

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادى عشر أدنو فانظور)

وهو قطعة من بيت ثان أنشدهما الفراء وهما

الله يعلم انا فى تلفتنا * يوم الفراق الى أحبابنا صور

وأننى حوثما يثنى الهوى بصرى * من حوثما سلكوا أدنو فانظور

على ان الواو حاصلة من اشباع الضمة وأصله أنظر ويروى الى اخوانا بدل أحبابنا والصور بصاد مهملة جمع أصور وهو المائل من الشوق من صار يصور صورا (١) بالتحريك مال واصاره فانصار اماله فمال ويجوز أن يكون جمع صورة أى اذا تلفتنا الى الاحباب عند رحيلهم فكأننا اشكال واشباح ليس فيها أرواح وأنى بفتح الهمزة وحوث ظرف مكان لغة فى حيث بتثليث الثاء فيهما وهو خبر أن وما زائدة وثناه اماله

أول ما تحمل قد نسلت وهى نسء وحولى العقق ما أتى عليه حول و ان ينبغى أن يقول عقائق واحدتها عقيقة قوله ما مار منهن أراد ما مار عن لبنها فتمزق والمزق بكسر الميم وفتح الزاى وهو القطع من الثوب الممزوق والقطعة منه امزقة قوله الضحاضح جمع ضحضاح يقال ماء ضحضاح أى قريب القعر والبقق الابيض ويكون للواحد والجمع قوله وافترشت أيض أى ركبت طريقا واضحا والاهق الابيض يقال للواحد وللجمع أيضا قوله قواريا يعنى بينها وبين الماءلة والواجف بكسر الجيم اسم موضع قوله بعد العبق أى بعد الصوق قال الجوهرى العبق بالتحريك مصدر قولك عبق به الطيب بالكسر أى لزق به عبقا وعباقية مثال ثمانية قوله العد بكسر العين المهملة وتشديد ال وهو الماء الذى له مادة ولا ينقطع كماء العين والبئر

(١) قوله من صار يصور الصواب من صور كفرح مثل عور فهو أصور ولاصار يصور فانه متعد كاصار ومصدره الصور بالفتح اه من هامش الاصل وهو كذلك فى القاموس

والهوى العشق وهو فاعل و بصرى مفعوله أى أنا فى الجهة التى يميل الهوى بصرى اليها وقوله من حوثما روى فى الموضعين حيثما متعلق بأدنو و بأنظر أى أدنو فأنظر اليهم من الجهة التى سلكوا فيها و روى ابن جنى فى سر الصناعة وفى الخصائص وفى المبهج يسرى بدل يثنى وزاد فى المحتسب فقال هكذا روى أبو على يسرى من سريت ورواه ابن الاعرابى يشرى بالشين معجمة أى يعلق و يحرك الهوى بصرى وما أحسن هذه الرواية واظرفها انتهى أما الاول فهو مضارع سريت الثوب عنى سريا لغة فى سروته عنى سروا بمعنى ألقيته وأما الثانى فهو مضارع اشرية متعدى شرى البرق شرى من باب فرح اذا كثر لمعانه وشرى زمام الناقة اذا كثر اضطرابه وشرى الرجل واستشرى اذا لج فى الامر وقوله ادنو فأنظور روى ابن جنى موضعه أثنى فأنظور أى أثنى عنقى فأنظر نحوهم من ثناه بمعنى لواه قال أبو على وتبعه ابن جنى لو سميت رجلا بأنظر لمنعته الصرف للتعريف و وزن الفعل ولو سميته بأنظور من قول الشاعر أدنو فأنظور لصرفته لزوال لفظ الفعل وان كنا نعلم ان الواو انما تولدت من اشباع ضمة الظاء وان المراد عند الجميع انظر

* (وانشد بعده وهو الشاهد الثانى عشر) *

* (ينباع من ذفرى غضوب جسرة) *

تمامه * زيافة مثل الفنيق المكدم * على ان الالف تولدت من اشباع الفتحة والاصل ينبع كذا قال جماعة وقال ابن الاعرابى ينباع ينفعل من باع يبوع اذا مر مرا لينا فيه تلو وأنكر أن يكون الاصل فيه ينبع وقال ينبع يخرج كما ينبع الماء من الارض ولم يرد هذا انما أراد السيلان وتلويه على رقبتها وفى العباب وانباع العرق سال وأنشد هذا البيت وقال و يروى ينبع وقيل ينبع فتولدت الالف من اشباع الفتحة و يروى ينهم أى يذوب يقال همه المرض اذا اذابه وانهم الشحم والبرد ذابا وانكار ابن الاعرابى رواية ينبع مردود برواية الثقات وقوله ليس المراد ينبع الخ مردود أيضا فان الذفرى هو الموضع الذى يعرق من الابل خلف الاذن وفاعل ينباع ضمير عائد على الرب أو الكحيل فى البيت السابق وجملة ينباع خبر كان وهو

وكأن ربا أو كحيلا معقدا * حش الوقود به جوانب قمقم

الرب بضم المهملة معروف وهو شبيه الدبس والكحيل بضم الكاف وفتح الحاء المهملة القطران شبه عرق الناقة بهما وقال الخطيب التبريزى وقيل الكحيل هنا ما تهنأ به الابل من الجرب شبيه بالنفط يقال له الخضخاض وقال أبو جعفر النحوى هو ردىء القطران يضرب الى الحمرة ثم يسود اذا عقد وفى العباب الكحيل مصغر الذى يطلى به الابل للجرب وهو النفط قاله الاصمعى قال والقطران انما يطلى به الدبر والقراد وشبه بذلك وأنشد هذا البيت ومعقدا اسم مفعول من أعقد وهو الذى أوقدت عليه النار حتى انعقد وغلظ قال فى الصحاح وعقد الرب وغيره أى غلظ فهو عقيد وأعقدته أنا وعقدته تعقيدا

والجمع الاعداد والطرق بقية ... أصله الطرق بسكون الراء وهو ماء السماء الذى تبول فيه الابل وتبعر قوله من القريين القرى على وزن فعيل مجرى الماء فى الارض والجمع أقرية وقريان قوله وخبراء العذق الخبراء أرض تنبت السدر ويقال خبراوات وخبرة والعذق بكسر العين المهملة وفتح الذال المعجمة وهى العلامات والواحدة عذقة والنهق بفتح النون والهاء نبت بعينه قوله أحقب هو الحمار الوحشى شبهه بالخلج لما لابته والقلق بالقافين كناية عن عدم ثباته قوله سلوس الشمق أى النشاط ويقال للرجل اذا ذهب عقله سلس عقله قوله نشر عنه أراد كأنما كان به داء فنشر عنه من النشرة من السحر قوله منسرحا أراد انه انسرح من وبره الاذعاليب أى الابقايا بقيت يقال ما بقى من ثوبه الاذعاليب أى خرق واحدها ذعلبة قوله من الورد الغمق يقال فلان

قال الكسائى يقال للقطران والرب ونحوه أعقدته حتى تعقد وهو وصف الثانى لا الاول فان الرب يكون معقدا وحش بالحاء المهملة يقال حششت النار اذا أوقدتها والوقود بفتح الواو الحطب والوقود بالضم المصدر وهو فاعل حش وجوانب مفعوله ويجوز أن يكون حش بمعنى احتش اى اتقد كما يقال هذا لا يخالطه شئ بمعنى لا يختلط به فيكون جوانب منصوبا على الظرف كذا فى شرح أبى جعفر النحوى والقمقم كهدهد الجرة وآنية معروفة قال القاضى أبو الحسين الزوزنى فى شرحه شبه العرق السائل من رأسها وعنقها برب أو قطران جعل فى قمقم أوقدت عليه النار فهو يترشح به عند الغليان وعرق الابل شبيه بهما وشبه رأسها بالقمقم فى الصلابة وتقدير البيت وكان ربا أو كحيلا حش الوقود به لانه فى جوانب قمقم عرقها الذى يترشح منها اهـ والذفرى بكسر الذال المعجمة وسكون الفاء من القفا الموضع الذى يعرق من الابل خلف الاذن يقال هذه ذفرى اسيلة لا تنون لان ألفها للتأنيث وبعضهم ينون ويجعل ألفها للالحاق وهى مأخوذة من ذفر العرق لانها أول ما يعرق من الابل الذفريان وأول ما يبدو فيه السمن لسانه وكرشه وآخر ما يبقى فيه السمن عينه وسلاماه وعظام اخفافه والغضوب بالغين والضاد المعجمتين قالوا هى الناقة العبوس والمراد الناقة الصعبة الشديدة المراس قال الخطيب فى شرحه تبعا لابى جعفر الغضوب والغضبى واحد وغضوب للتكثير كما يقال ظلوم وغشوم وروى شارح شواهد التفسيرين من ذفرى أسيل قال والاسيل من كل شئ المسترسل الطويل السهل وهذه الرواية غير صحيحة لانه ان كان باضافة ذفرى اليه فكان يجب ان يقول اسيلة لان كلامه فى الناقة بدليل ما بعده وان كان الاسيل وصفا للذفرى وان صح بتقدير ألفها للالحاق لكن تبقى الذفرى غير مقيدة والجسرة بفتح الجيم وسكون السين المهملة قال فى الصحاح الجسر العظيم من الابل والانثى جسرة وفى الشروح الجسرة الماضية فى سيرها ومنه جسر فلان على كذا وقيل هى الضخمة القوية وروى بدله حرة والحر الجيد الاصيل والخالص من كل شئ والزيافة بفتح الزاى المعجمة وتشديد المثناة التحتية والفاء مبالغة زائف وهو من زاف يزيف زيفا وزيفانا اذا تبختر فى مشيته كذا فى العباب وقال الخطيب هى المسرعة والفنيق بفتح الفاء وكسر النون الفحل المكدم الذى لا يؤذى ولا يركب لكرامته على أهله والمكدم بضم الميم وسكون الكاف اسم مفعول قياسه ان يكون من اكدم لكونهم لم ينقلوا الا كدمه ثلاثيا من الباب الاول والثانى قالوا الكدم العض بادنى الفم كما يكدم الحمار والمكدم بالتشديد المعضض وروى موضعه القرم على وزنه وهو البعير الذى لا يحمل عليه ولا يذلل وانما هو للفحلة بكسر الفاء وسكون الحاء المهملة قال الزوزنى يقول ينبع هذا العرق من خلف أذن ناقة غضوب وثيقة الخلق شديدة التبختر فى سيرها مثل فحل من الابل قد كدمته الفحول شبهها بالفحل فى تبخترها وثاقة خلقها وضخمها وهذان

... الماء اذا جعل يشربه ساعة فساعة ومادته غين معجمة وفاء ثم قاف قوله بجثبات السوق الجثوات شجر منبتها الثمرة والسوق بضم السين المهملة وفتح الواو اسم موضع قوله ضرحا من ضرحه اذا شقه قوله أتصعدن أى صرن الى نجد قوله صوادق العقب بفتح العين المهملة وسكون القاف وهو الجرى بعد الجرى الاول يقال لهذا الفرس عقب حسن قوله مهاذيب الواق المهاذيب من التهذيب وهو الاسراع فى الطيران والعدو والكلام والواق الصرد السريع قوله مستويات القدة بكسر القاف وتشديد الدال أراد أن حذاءهن واحد كأنهن اضلاع الجنب بمعنى مستويات على قدر واحد قوله قصد أى تميل والفرق الخوف وفا[illegible]ت الابل ما يغتال من ذئب ونحوه والا[illegible] الافزاع يقال أز[illegible] ازعاجا قوله [illegible] بضم القاف وتشديد الباء

البيتان من معلقة عنترة وهي من أجود شعره وكانت العرب تسميها المذهبة بصيغة اسم المفعول من الاذهاب أو التذهيب وهما بمعنى التمويه والتطلية بالذهب ومعنى المعلقة ان العرب كانت في الجاهلية يقول الرجل منهم الشعر في أقصى الارض فلا يعبأ به ولا ينشده أحد حتى يأتي مكة في موسم الحج فيعرضه على أندية قريش فان استحسنوه روى وكان فخرا لقائله وعلق على ركن من أركان الكعبة حتى ينظر اليه وان لم يستحسنوه طرح ولم يعبأ به وأول من علق شعره في الكعبة امرؤ القيس وبعده علقت الشعراء وعدد من علق شعره سبعة ثانيهم طرفة بن العبد ثالثهم زهير بن أبي سلمى رابعهم لبيد بن ربيعة خامسهم عنترة سادسهم الحرث بن حلزة سابعهم عمرو بن كلثوم التغلبي هذا هو المشهور * وفي العمدة لابن رشيق وقال محمد بن أبي الخطاب في كتابه الموسوم بجمهرة اشعار العرب ان أبا عبيدة قال أصحاب السبع التي تسمى السمط امرؤ القيس وزهير والنابغة والاعشى ولبيد وعمرو وطرفة قال وقال المفضل من زعم ان في السبع التي تسمى السمط لاحد غير هؤلاء فقد أبطل فاسقطا من أصحاب المعلقات عنترة والحرث بن حلزة وأثبتا الاعشى والنابغة وكانت المعلقات تسمى المذهبات وذلك انها اختيرت من سائر الشعر فكتبت في القباطي بماء الذهب وعلقت على الكعبة فلذلك يقال مذهبة فلان اذا كانت أجود شعره ذكر ذلك غير واحد من العلماء وقيل بل كان الملك اذا استجيدت قصيدة يقول علقوا لنا هذه لتكون في خزانته وتذكر ان شاء الله خبر كل واحد من أصحاب القصائد وأنسابهم والسبب الذي دعاهم الى قول تلك القصائد عندما يأتي شعر كل منهم وقد طرح عبد الملك بن مروان شعر أربعة منهم وأثبت مكانهم أربعة وروي أن بعض امراء بني أمية أمر من اختار له سبعة أشعار فسماها المعلقات والسبب الذي حمل عنترة على نظم هذه القصيدة انه كان لا يقول من الشعر الا البيتين والثلاثة حتى سابه رجل من قومه فعابه بسواده وسواد أمه وأنه لا يقول الشعر فأجابه عنترة أبلغ جواب نقله ابن قتيبة في طبقات الشعراء وقال اما الشعر فستعلم فقال هذه القصيدة ويستحسن منها قوله في وصف روضة

وخلا الذباب بها فليس ببارح * غردا كفعل الشارب المترنم

هزجا يحك ذراعه بذراعه * فعل المكب على الزناد الاجذم

البراح الزوال والغرد وصف من غرد من باب فرح اذا تغنى يقول خلا الذباب بهذه الروضة فلا زال يرجع صوته بالغناء كشارب الخمر والهزج تراكب الصوت ومعنى يحك ذراعه بذراعه يمر احداهما على الاخرى والاجذم بالمعجمتين صفة المكب وهو المقطوع اليد شبه الذباب اذا سن احدى ذراعيه بالاخرى بأجذم يقدح نارا بذراعيه وهذا من عجيب التشبيه يقال انه لم يقل أحد في معناه مثله وقد عدته أرباب الادب من التشبيهات العقم وهي التي لم تسبق اليها ولا يقدر أحد عليها مشتق من الريح العقيم وهي

أي خماص مما قد عدون وحقبا بضم الحاء المهملة وسكون القاف جمع حقباء وهي التي لهن بياض في موضع الحقب والسوق بفتح السين المهملة والواو الطول يقال نخلة سوقاء أي طويلة قوله لواحق الاقراب أي خماص البطون والمقق الطول قوله تهوي في الزهق اي تسقط من باب ضرب يضرب والزهق بفتح الزاي المعجمة والهاء وهو التقدم ويقال للفرس انزهقت بين يدي الخيل فرت وازهقتها أنا اذا ابعدتها والكفت الانقباض وكفت اذا أسرع والكفت السوق الشديد ورجل كفت وكفيت أي سريع قوله مساحين أي حوافرهن أراد ان حوافرها كأشد المساحي وهو جمع [illegible]اة وهي الجرفة من حديد قوله تقطيط الحقق أي كما يقط الحقق وهو جمع حقة قوله من سمر الطرق قال أبو سعيد الحجر الاسمر أصلب من غيره والطرق بضم الطاء وفتح الراء

التي لا تلقح شجرة ولا تنتج ثمرة وقد شبه بعضهم من يفرك يديه ندامة بفعل الذباب وزاده اللطم فقال

فعل الاديب اذا خلا بهمومه * فعل الذباب يرن عند فراغه
فتراه يفرك راحتيه ندامة * منه ويتبعها بلطم دماغه

(وعنترة) هو عنترة العبسي ابن شداد بن عمرو بن قرادة قال الكلبي شداد جده غلب على اسم أبيه وانما هو عنترة بن عمرو بن شداد وقال غيره شداد عمه تكفله بعد موت أبيه فنسب اليه ويقال ان أباه ادعاه بعد الكبر وذلك انه كان لامة سوداء يقال لها زبيبة وكانت العرب في الجاهلية اذا كان لاحدهم ولد من أمة استعبده وكان لعنترة اخوة من أمه عبيد وكان سبب ادعاء أبي عنترة اياه ان بعض احياء العرب أغاروا على قوم من بني عبس فاصابوا منهم فتبعهم العبسيون فلحقوهم فقاتلوهم وفيهم عنترة فقال له أبوه كر يا عنترة فقال العبد لا يحسن الكر انما يحسن الحلاب والصر قال كر وأنت حر فقاتلهم واستنقذ ما في أيدي القوم من الغنيمة فادعاه أبوه بعد ذلك وهو أحد أغربة العرب وهم ثلاثة والثاني خفاف كغراب واسم أمه ندبة كتمرة والثالث السليك بالتصغير واسم أمه السلكة بضم ففتح وأم الثلاثة سود وكان عنترة أشجع أهل زمانه وأجودهم بما ملكت يده وكان شهد حرب داحس والغبراء وحمدت مشاهده فيها وقتل فيها ضمضما المري أبا الحصين بن ضمضم وأبا أخيه هرم ولذلك قال في هذه القصيدة

ولقد خشيت بأن أموت ولم تدر * للحرب دائرة على ابني ضمضم
الشاتمي عرضي ولم أشتمهما * والناذرين اذا لم القهما دمي
ان يفعلا فلقد تركت أباهما * جزر السباع وكل نسر قشعم

وهذا آخر المعلقة قال أبو عبيدة ان عنترة بعدما أسن عبس الى غطفان بعد يوم جبلة وحمل الدماء احتاج وكان صاحب غارات فكبر وعجز عنها وكان له بكر على رجل من غطفان فخرج يتجازاه فمات في الطريق ونقل عن أبي عبيدة أيضا ان طيئا تدعي قتل عنترة ويزعمون ان الذي قتله الاسد الرهيص وهو القائل

أنا الاسد الرهيص قتلت عمرا * وعنترة الفوارس قد قتلت

والله أعلم والعنترة في اللغة الذباب الازرق الواحد عنترة قال سيبويه نونه ليست بزائدة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث عشر)

(في كلت رجليها سلامي واحده * كلتاهما قد قرنت بزائده)

على ان كلت أصلها كلتا حذفت ألفها ضرورة وفتحة التاء دليل عليها رأيت في حاشية الصحاح ان هذا البيت من رجز يصف به نعامة فضمير رجليها عائد على النعامة والسلامي على وزن حبارى عظم في فرسن البعير وعظام صغار طول اصبع أو أقل في اليد والرجل والجمع سلاميات والفرسن بكسر أوله وثالثه هو للبعير بمنزلة الحافر للفرس والضمير

(ترجمة ...)

جمع طرقة وهي حجارة بعضها فوق بعض قوله بجنون الصيق بكسر الصاد المهملة وفتح الياء آخر الحروف جمع صيقة وهي الغبار نحو جيفة وجيف وأراد انها تثير التراب فترفعه الريح وتلف به كأنه مجنون والمروذا القداح وهو الحجر الذي يوري النار ومضبوح الفلق بالضاد المعجمة قال الجوهري المضبوحة حجارة القداحة التي كأنها محترقة ثم انشد البيت المذكور والفلق بكسر الفاء جمع فلقة الحجر قوله تنضاح أي ينشق والجبلة بضم الجيم وسكون الباء الموحدة الغليظة والرضم الحجارة بعضها فوق بعض ومدهق ... من الدهق قال الجوهري الدهق بالتحريك ضرب من العذاب وهو بالفارسية اشكنجه قوله اذا تسلاهن من تثليث حتى اذا تبعته حتى استوفيته وجاءت الخيل تتاليا أي متتابعة والصعق شدة الصوت وأصله

فى كلتاهما الرجلين وقوله فى كلت خبر مقدم والكسرة مقدرة على الالف المحذوفة وسلامى مبتدأ مؤخر وزائدة وصفه وكلتاهما مبتدأ وما بعده الخبر وهذا المصراع تأكيد للاول وفيه قلب بجعل المجرور والمرفوع فى الاول مرفوعا ومجرورا فى الثانى أى قرنت بواحدة من السلاميات وأورده الشارح مرة ثانية هنا على أن الكوفيين زعموا أن كلت مفرد كلتا لكن هذا المفرد لم يستعمل و يجوز استعماله للضرورة كما فى هذا البيت (أقول) الكوفيون ذهبوا الى ان كلا وكلتا فيهما تثنية لفظية ومعنوية وأصلهما كل فكسرت الكاف وخففت اللام وزيدت الالف للتثنية والتاء للتأنيث وقد بين الشارح مذهبهم واستدلوا على أنهما مثنيان لفظا ومعنى وان ألفهما للتثنية بالسماع والقياس أما السماع فنحو هذا البيت فأفرد كلت وهى بمعنى احدى فدل على أن كلتا تثنية وأما القياس فقالوا الدليل على ان ألفهما للتثنية انها تنقلب الى الياء فى النصب والجر اذا أضيفا الى المضمر ولو كانت ألف قصر لم تنقلب وذهب البصريون الى أنهما ليستا مأخوذتين من كل لان كلا للاحاطة وهما لمعنى مخصوص ليس أحد القبيلين مأخوذا من الآخر بل مادتهما الكاف واللام والواو وهما مفردان لفظا مثنيان معنى والالف فى كلا كالف عصا وفى كلتا للتأنيث ويدل لما قالوا عود الضمير اليهما تارة مفردا حملا على اللفظ وتارة مثنى حملا على المعنى وقد اجتمعا فى قوله

كلاهما حين جد الجرى بينهما * قد أقلعا وكلا أنفيهما رابى

ولو كانا مثنيين حقيقة للزمهم أمران الاول كان يجب عود الضمير اليهما مثنى مع أن الحمل على اللفظ فيهما أكثر من الحمل على المعنى ونظيرهما كل فانه يجوز عود الضمير اليها مفردا بالنسبة الى لفظها نحو كل القوم ضربته وعوده جمعا بالنسبة الى معناها نحو كل القوم ضربتهم لكن الحمل على المعنى فيها أكثر من الحمل على اللفظ عكس كلا وكلتا الثانى كان يمتنع نحو كلا أخويك لانه يلزم اضافة الشئ الى نفسه ويدل على ان ألفهما ألف مقصورة امالتها كما قرأ حمزة والكسائى وخلف بامالة قوله تعالى اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما وقوله تعالى كلتا الجنتين آتت أكلها فلو كانت للتثنية لما جاز امالتها وأجابوا عن الدليل الاول بانه لا حجة فى البيت فان أصله كلتا حذفت الالف ضرورة واكتفى عنها بفتحة التاء كما قال الشاعر * وصانى العجاج فيما وصنى * أراد وصانى وقال الآخر

فلست بمدرك ما فات منى * بلهف ولا بليت ولا لو انى

أراد بلهفى فحذفت الالف منهما ضرورة ومثله كثير (أقول) استدلالهم بهذا البيت على الافراد يرده معناه فان المعنى على التثنية بدليل تأكيده بالمصراع الثانى فتأمل وأجابوا عن الدليل الثانى بأنها انما قلبت فى حال الاضافة الى المضمر لوجهين أحدهما

بسكون العين حركت للضرورة قوله معتزم أى التصليح بالجيم قبل الحاء المهملة اى قوى الاعتماد قال الجوهرى التصليج الاقدام الشديد والتصميم والملاخ بالخاء المعجمة قال الاصمعى الملخ السير الشديد وقال الجوهرى ملخ القوم ملخة صالحة اذا أبعدوا فى الارض قال رؤبة يصف الحمار معتزم التصليج ملاخ الملق والملق ما استوى من الارض وقال غيره ملقه بالعصا ملقه ملقا يريد أنها تملق الارض بضربها بحوافرها فتثير التراب والجلاد جمع جلود وهو الصبر ومدق بكسر الميم يريد أنه يدق هذا ... رة قوله مما تن من متن يومه اذا عدا يومه الى الليل قوله بعد النزق بفتح النون والزاى المعجمة وهى الخفة والنشاط قوله حشرج من حشرجة الحمار صوته وهى ترده فى حلقه والصحيل بالحاء المهملة هو الصوت الذى يدور فى صدر الحمار وكذلك السحال بالضم قوله كأنه

انه لما كان فيهما افراد لفظى وتثنية معنوية وكانا تارة يضافان الى المظهر وتارة الى المضمر جعلوا لهما حظا من حالة الافراد وحظا من حالة التثنية وانما جعلوهما مع الاضافة الى المظهر بمنزلة المفرد لان المفرد هو الاصل وجعلوهما مع الاضافة الى المضمر بمنزلة التثنية لان المضمر فرع والتثنية فرع فكان الفرع أولى بالفرع والثانى أنه انما لم تقلب ألفهما مع المظهر لانهما لزمتا الاضافة وجر الاسم بعدهما فأشبهتا لدى والى وعلى وكما أن هذه الثلاثة لا تقلب ألفها مع المظهر وتقلب مع المضمر كان كلا وكلتا كذلك ويدل على صحة ذلك ان القلب فيهما يختص بحالة النصب والجر دون الرفع لان لديك انما تستعمل فى حالة النصب والجر دون الرفع فلهذا المعنى كان القلب مختصا بهما دون حالة الرفع * قال ابن الانبارى فى كتاب الانصاف وهذا الوجه أوجه الوجهين وبه قال أكثر المتقدمين قال والدليل على ان الالف فيهما ليست للتثنية انها لو كانت للتثنية لانقلبت فى حالة النصب والجر اذا أضيفتا الى المظهر لان الاصل هو المظهر والمضمر فرعه فلما لم تنقلب دل على انها ألف مقصورة لا انها للتثنية والله أعلم هذا وقد قال أبو حيان فى تذكرته هذا البيت من اضطرار الشعراء وكلت ليس بواحد كلتا بل هو جاء بمعنى كلا غير انه أسقط الالف اعتمادا على الكسرة التى قبلها وعملا على انها تكتفى من الالف الممالة الى الياء وما من الكوفيين أحد يقول كلت واحدة كلتا ولا يدعى ان كلا وكلتا واحد اهما مفردا فى النطق مستعملا فان ادعاه عليهم مدع فهو تشنيع وتفتيش من الخصوم على قول خصومهم انتهى ويؤيده على ما رأيته فى معانى القرآن للفراء عند تفسير قوله تعالى كلتا الجنتين آتت أكلها وهذه عبارته وقد تفرد العرب احدى كلتى بالامالة وهم يذهبون بافرادها الى اثنتيها وأنشدنى بعضهم

فى كلت رجليها سلامى واحده ✱ كلتاهما قد قرنت بزائده

يعنى النعام يريد كلتا

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع عشر)

(كلت كفيه توالى دائما ✱ بجيوش من عقاب ونعم)

على ان كلت مفرد كلتا عند الكوفيين والكلام عليه كالكلام على البيت الذى قبله ووالى بين الامرين والاه وولاه تابع والجيش الجند وقيل الجند السائر لحرب أو غيرها والعقاب النكال والنعم جمع نعمة وهو المال هنا والظاهر أن مراد الشاعر ان احدى يديه تفيد النعم لاوليائه والاخرى توقع النقم بأعدائه كما قال آخر

يداك يد خيرها يرتجى ✱ وأخرى لاعدائها غائظه

وحينئذ فلا يتأتى قول الكوفيين ان كلت هنا بمعنى احدى فوجب أن يكون أصله كلتا حذفت الالف ضرورة كما تقدم بيانه فى البيت السابق وفيه أيضا ما نقلناه

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس عشر)

مستنشق من الشرق بفتح الشين المعجمة والراء أراد كأنه شرق فهو يداوى من ذلك بفتح فيه ساعة فساعة على هيئة الفواق قوله أو مقرع بضم الميم وكسر الراء وبالعين المهملة وهو الذى قد أقرع أى قد ليج ورفع رأسه والزناق بفتح الزاى المعجمة والنون والزناق أراد كأنه حمار موضع الزناق أراد كأنه حمار ركبته فضربت موضع زناقه حتى دمى يقال دمى التى يدمى من بابه علم يعلم دما ودميا قوله أو مشنك فاتقه الفائق موصل العنق فى الرأس فاذا طال الفائق طال العنق والفائق بفتح الفاء والهمزة استوى موضع الفائق قوله اهناه دقق بكسر الدال وفتح القاف الاولى أراد حيث تجتمع أسنانه فيه ويستبق فى ناحية الفم قوله شاحى لحى نقعاق القعاق يقال شحا فاه يشحوه شحوا أى فتح وهو بالحاء المهملة أراد انه فاتح فاه والنقنقان الذى يسمع له نقنقة ونقنقة الراعى غنمه اذا زجرها

(كلانا اذا ما نال شيأ أفاته)

تمامه * ومن يحترث حرثي وحرثك يهزل * على ان كلا وكلتا لو كانتا مثنيين حقيقة لم يجز عود ضمير المفرد اليهما كما عاد ضمير نال المفرد الى كلا فى هذا البيت فلما عاد اليهما ضمير المفرد علم انهما مفردة لفظا مثناة معنى فعاد اليها باعتبار اللفظ وهو الكثير ويجوز أن يثنى الضمير العائد اليها باعتبار المعنى وهذا البيت من أبيات أربعة رواها الرواة لتأبط شرا منهم الاصمعى وأبو حنيفة الدينورى فى كتاب النبات وابن قتيبة فى أبيات المعانى وخالفهم أبو سعيد السكرى وزعم أنها لامرئ القيس ورواها فى معلقته المشهورة بعد قوله

كأن الثريا علقت فى مصامه * بامراس كتان الى صم جندل

(والابيات هذه)

وقربة أقوام جعلت عصامها * على كاهل منى ذلول مرحل

وواد كجوف العير قفر قطعته * به الذئب يعوى كالخليع المعيل

فقلت له لما عوى ان شأننا * قليل الغنى ان كنت لما تمول

كلانا اذا ما نال شيأ أفاته * ومن يحترث حرثي وحرثك يهزل

وهذا الشعر أشبه بكلام اللص والصعلوك لا بكلام الملوك الواو واو رب والعصام الحبل الذى تحمل به القربة ويضعه الرجل على عاتقه وعلى صدره والكاهل موصل العنق والظهر والذلول فعول من ذلت الدابة ذلا بالكسر سهلت وانقادت فهى ذلول والمرحل اسم مفعول من رحلته ترحيلا اذا أظعنته من مكانه وأرسلته يصف نفسه بانه يخدم أصحابه قوله وواد كجوف العير الخ الواو حرف عطف عطفت على مجرور رب وبجوف العير فيه قولان أحدهما انه مثل لما لا ينتفع منه بشئ قال أبو نصر والعير عند الاصمعى الحمار يذهب به الى انه ليس فى جوف الحمار شئ يؤكل و ينتفع به اذا صيد فجوف الحمار عندهم بمنزلة الوادى القفر وفى كتاب المثمرات للقيمى فى المثل تركه جوف حمار أى ليس فيه ما ينتفع به الثانى ان العير رجل من العمالقة وقيل من عاد كان له بنون و واد خصيب وكان حسن الطريقة فخرج بنوه يتصيدون فاصابتهم صاعقة فاحرقتهم فكفر بالله وقال لا أعبد ربا أحرق بنى وأخذ فى عبادة الاصنام ودعا قومه اليها فمن أبى قتله فسلط الله على واديه نارا فاهلكه وأخرب واديه والوادى بلغة اليمن الجوف قال حمزة الاصبهانى فى أمثاله قال أبو نصر قال الاصمعى حدثنى ابن الكلبى عن فروة بن سعيد عن عفيف الكندى ان هذا الذى ذكرته العرب كان رجلا من بقايا عاد يقال له حمار بن مويلع فعدلت العرب عن ذكر الحمار الى ذكر العير لانه فى الشعر أخف وأسهل مخرجا اه وقد ضربت العرب المثل به فى الخراب والخلاء فقالوا أخرب من جوف حمار وأخلى من جوف حمار قال الشاعر

وقال فع فع والصلق بفتح الصاد المهملة واللام جمع صلقة يقال سمعت صلقة القوم اذا سمعت أصواتهم فى صياح والمرور بكسر الميم وسكون الحاء المهملة وفى آخره راء وهو الذى تدور عليه البكرة والعلق بفتح العين المهملة وا م وهى التى تعلق به البكرة من القامة يقال أعرنى علقك أى أداة بكرتك قوله أقحمها أى أدخلها فى المنسحق أى فى المتسع وانحسرت انكشفت والشعاب بكسر الشين المعجمة جمع شعب وهو المكان الضيق والمختنق موضع الاختناق وتلم الوادى بالتحريك هوان يثلم جرفه والفرغ بالفاء والغين المعجمة مجرى كل ريح وماء والمندلق حيث يندلق الوادى وهو أن يندفق فى الارض ومنه اندلقت سرته اذا خرجت والصحصحان المستوى والمنفهق

وبشؤم البغي والغشم قدما * ما خلا جوف ولم يبق حمار

وقالوا أيضا أكفر من حمار وقال بعضهم أراد بجوف العير وسط السيف والعير وسط السيف والخليع قال ابن قتيبة في أبيات المعاني هو الذي قد خلعه أهله لجناياته والمعيل الذي ترك يذهب ويجيء حيث شاء وقال الخطيب التبريزي الخليع المقامر وقال هو الذي قد خلع عذاره فلا يبالي ما ارتكب والمعيل الكثير العيال وأراد يعوي عواء مثل عواء الخليع وقوله ان كنت اما تقول لما نافية وقوله مضارع محذوف منه التاء ماضي تقول اذا صار ذا مال ومثله مال الرجل يمول ويمال مولا ومؤولا يقول ان كنت لم تصب من الغنى ما يكفيك فان شأننا قليل الغنى أي انا لا أغنى عنك وأنت لا تغني عني شيئا أي أنا أطلب وأنت تطلب فكلانا لا غنى له ومن رواه طويل الغنى أراد متى تطول في طلب الغنى وروى ابن قتيبة وقلت له لما عوى ان شأننا * قليل الخ وقوله كلانا اذا ما نال الخ نال نيلا أصابه وأفاته فوته ولم يدخره ورواه ابن قتيبة * كلانا مضيع لا خزانة عنده * والمضيع من أضاع المال بمعنى أهلكه وروى الدينوري * كلانا مقل لا خزانة عنده * وقال يقال للعمل في الحرث لزرع كان او لغرس الحراثة والفلاحة والاكارة ثم قيل للعمل في كل شئ حرث فقيل فلان يحرث لآخرته يقول من يكسب كسبي وكسبك لا يستغني لانه يعيش من الخلس ولا يقتني وقال الخطيب التبريزي أي من طلب مني ومنك شيئا لم يدرك مراده وقال قوم معناه من كانت صناعته وطلبته مثل طلبتي وطلبتك في هذا الموضع مات هزالا لانهما كانا بواد لا نبات فيه ولا صيد (وتأبط شرا) اسمه ثابت وكنيته أبو زهير بن جابر بن سفيان بن عميثل بن عدي بن كعب بن حرب بن تيم بن سعد بن فهم بن عمرو بن قيس عيلان وامه أميمة من قين بطن من فهم وفي تلقيبه بتأبط شرا أربعة أقوال أحدها وهو المشهور انه تأبط سيفا وخرج فقيل لامه اين هو فقالت لا أدري تأبط شرا وخرج الثاني ان امه قالت له في زمن الكمأة ألا ترى غلمان الحي يجتنون لاهلهم الكمأة فيروحون بها فقال لها أعطيني جرابك حتى أجتني لك فيه فأعطته فملأه لها أفاعي من أكبر ما قدر عليه وأتى به متأبطا له فألقاه بين يديها ففتحته فسعين بين يديها فوثبت وخرجت منه فقال لها نساء الحي ماذا كان الذي تأبطه ثابت اليوم قالت تأبط شرا الثالث انه رأى كبشا في الصحراء فاحتمله تحت ابطه فجعل يبول طول الطريق عليه فلما قرب من الحي ثقل عليه حتى لم يقله فرمى به فاذا هو الغول فقال له قومه بم تأبطت يا ثابت فأخبرهم فقالوا لقد تأبط شرا الرابع انه أتى بالغول فألقاه بين يديهم فسئلت امه عما كان متأبطا فقالت ذلك فلزمه وكان أحد لصوص العرب يغزو على رجليه وحده وكان اذا جاع نظر الى الظباء فينتقي على نظره أسمنها ثم يجري خلفه فلا يفوته حتى يأخذه وترجمته مذكورة في الاغاني بحكايات كثيرة يتعجب منها العقل لغرابتها وقيس عيلان تركيب اضافي لان عيلان اسم فرس قيس لا ابيه كما ظنه بعض الناس كذا في القاموس وغيره

المستوي والاشاآت جمع اشاءة وهي نخل صغار ملتفة والعوق بضم العين المهملة وفتح الواو اسم مكان يقال له ذات العوق والمدعاس الذي تدعسه أي تطؤه قال الجوهري المدعاس الطريق الذي لينته المارة ثم أنشد البيت المذكور قوله دعق بفتح الدال والعين المهملتين يقال دعق الطريق فهو مدعوق أي كثر عليه الوطء ودعقته الدواب أثرت فيه قوله سياح الدسق السياح الماء الذي يسيح والدسق السائل قوله غزير المنبعق أي كثير الانبعاق أي الشق وهو الموضع الذي ينبعق الماء منه أي ينشق ويسيل قوله في حائرة بالحاء المهملة وهو مكان مشرف النواحي يصير فيه الماء والفق بفتح الفاء وأصله الفتق سكون حركت للضرورة قوله كمكمه أي رده

(ترجمة تأبط شرا)

وهو

وهو بفتح العين المهملة وليس عيلان فى لغة العرب غيره وما عداه غيلان بالمعجمة وقيس أبو قبيلة من مضر واسمه الناس بن مضر بن نزار وقيس لقبه يقال تقيس فلان اذا تشبه بهم أو تمسك منهم بسبب اما بحلف او جوار أو ولاء قال رؤبة

* وقيس عيلان ومن تقيسا * ثم رأيت فى شرح أدب الكاتب للجواليقى قال عند بيت رؤبة هذا قيس عيلان بن مضر ويقال قيس بن عيلان واسمه الناس بالنون وأخوه الياس بالياء وفيه العدد وكان الناس متلافا وكان اذا نفد ما عنده أتى أخاه الياس فيناصفه ماله احيانا ويواسيه أحيانا فلما طال ذلك عليه وأتاه كما كان يأتيه قال له الياس غلبت عليك العيلة فأنت عيلان فسمى لذلك عيلان وجهل الناس ومن قال قيس بن عيلان فان عيلان كان عبدا لمضر حضن ابنه الناس فغلب على نسبه اه ومثله فى الانساب للكلبى قال كان عيلان عبدا لمضر فحضن ابنه الناس.

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس عشر وهو من شواهد س)

(فلا أعنى بذلك أسفليكم * ولكنى أريد به الذوينا)

على ان الذوين داخل فى حد الجمع المذكر على أى وجه كان لان واحده ذو وانشده أيضا فى آخر باب الاضافة على ان قطع ذو وادخال اللام عليه شاذ وذلك لاجرائه مجرى صاحب وأنشده أيضا فى باب جمع المذكر السالم على انه لو اعتبر اللام أى لام الفعل لقال الذوين كالاعلين فان ذو مفتوح العين عند س قال أبو على الفارسى فى الايضاح الشعرى كسر العين من الذوين وكان حقها أن تفتح لان ذوين جمع ذوا وقد ثبت بذواتا افنان ان العين مفتوحة اه قال فى الصحاح ولو سميت رجلا ذو لقلت هذا ذوا قد أقبل فترد ما ذهب منه لانه لا يكون اسم على حرفين أحدهما حرف لين لان التنوين يذهبه فيبقى على حرف واحد وأنشده س أيضا فى باب تغيير الاسماء المشبهة اذا صارت اعلاما خاصة فانه جمع ذو جمعا بالياء وأفرده من الاضافة وأدخل عليه اللام وجعله اسما على حياله قال فى الصحاح ولو جمعت ذو مال لقلت هؤلاء ذوون فان الاضافة قد زالت وأنشد بيت الكميت وقال أراد اذواء اليمن وكذلك قال أبو البقاء فى شرح الايضاح النحوى للفارسى انما جاز هذا لانه أراد ملوك اليمن فقد أخرجه الى باب المفرد ولذلك قالوا الاذواء فى هؤلاء لكن قال أبو بكر الزبيدى فى كتاب لحن العامة لا يجوز ان تدخل اللام على ذو ولا على ذات فى حال افراد ولا تثنية ولا جمع ولا تضاف الى المضمرات وانما تقع مضافة الى الظاهر وقد غلط فى ذلك أهل الكلام وأكثر النحويين من الشعراء والكتاب والفقهاء فاما قولهم فى ذى رعين وذى أصبح وذى كلاع الاذواء وقوله

* ولكنى أريد به الذوينا * فليس من كلامهم المعروف ألا ترى انك لا تقول هؤلاء اذواء الدار ولا مررت باذواء المال وانما أحدث ذلك بعض أهل النظر كأنه ذهب الى جمعه على الاصل لان أصل ذو ذوا فجمعه على أذواء مثل قفا وأقفاء وكذلك الذوون كأنه

عن البثق وهو الانفجار قوله
وأعقس الرامى ايها أى للاتن أراد
دخل الرامى ايها بين الاوق وهى
الحفرة فيها الماء وهو جمع أوقة
والغيل بكسر الغين المعجمة كل
شجر ملتف والقصباء الاجمة
والخيس بكسر الخاء المعجمة
وسكون الياء آخر الحروف وفى
آخره سين مهملة وهو الشجر
الملتف وموضع الاسد أيضا
ومختلق بالخاء المعجمة ومعناه
تام قوله لا يلتوى أى لا يتطير اذا
سمع عاطسا ولا صوت غراب
وهو النغق بالغين المعجمة
ومخترق بالخاء المعجمة هو الذى
قد خرقه السهم ويقال المخترق
هو الصيد نفسه قوله نى بكسر
النون وهو خلاف المطبوخ
قوله سفعاء أراد امرأته السوداء
الوجه من الجهد كالثوب
البالى قوله لم ترج رسلا الرسل
بكسر الراء وسكون السين

جمعه مفردا وأخرجه مخرج الاذواء في الانفراد وذلك غير مقول لان ذو لا تكون الا مضافة وكما لا يجوز أن تقول هذا الذو والذوان فتفرد فكذلك لا تقول الاذواء ولا الذوون لان ذو لا تكون الا مضافة وكذلك جمعها اه والصحيح عند س ومن تبعه جواز جمع ذو في نحو ذي رعين مما هو جزء علم على الاذواء والذوين كما في شعر الكميت وهو عربي فصيح ومراد الزبيدي تغليط من ذكر انهم يقولون الذات وذاته فيدخلون اللام عليه ويضيفونه الى الضمير وهو مؤنث ذو وهذا جائز أيضا وان توقف فيه أكثر الناس فان الذات قد أجرى مجرى الاسماء الجامدة فان المراد به حقيقة الشئ ونفسه من غير ملاحظة موصوف يجري عليه قال الزركشي في تذكرته سئل الزمخشري عن اطلاق الذات على الله عز وجل فأجاب بانها تانيث ذو بمعنى صاحب وهي موضوعة ليوصف به ما تلبس بما يلزمها الاضافة اليه من الاجناس في نحو قولهم رجل ذو مال وامرأة ذات جمال ثم قطعت عن مقتضاها وأجريت مجرى الاسماء الجوامد فلا تلزم الاضافة ولا الاجراء على موصوف وعني بها نفس الباري وحقيقته وأصلها في التقدير نفس ذات علم وغيره من الصفات ثم استغني بالصفة عن الموصوف ومثله كثير وحذف المضاف اليه لارادة التعميم كما تحذف المفاعيل فان قلت كيف جاز اطلاقه على الله مع ما فيه من التانيث وهم يمنعون اطلاق العلامة عليه مع ان تاءه للمبالغة لما فيه من الايهام قلت ساغ من . . اغ النفس والحقيقة ووجهه ان امتناع علامة لانه صفة حذي بها حذو الفعل في التفصلة بين المذكر والمؤنث بخلاف الاسماء التي لا تجري على مجرى الافعال في الفرق فلما انسلكت الذات في مسلك الاسماء جرت مجرى النفس والحقيقة فان صح ما حكي عن العرب من قولهم جعل الله ما بيننا في ذاته وعليه بني خبيب قوله * ويضرب في ذات الاله فيوجع * فالكلمة اذن عربية وعلى ذلك استعمال المتكلمين اه واعلم ان استشهادهم بشعر خبيب وبما وقع في الحديث من قوله ثلاث كذبات في ذات الله لتصحيح هذه اللفظة فيه ان بعض المحققين قال ليس معناه ما ذكروه وانما معنى ذات فيه أمور تستند الى الله مما أراده واوجبه على عباده من طاعته وعبادته والايمان به ونحو ذلك وهو المتبادر منه بشهادة السياق والتأمل الصادق وهذا البيت من قصيدة الكميت بن زيد هجا بها أهل اليمن تعصبا لمضر وسيأتي في الشاهد الرابع والعشرين سبب عصبيته لمضر ونظمه لهذه القصيدة يقول لا أعني بهجوي اياكم أراذلكم وانما أعني عليتكم وملوككم وروي

لم أقصد بذلك اسفليكم * ولكني عنيت به الذوينا

يقال عنيته عنيا من باب رمى قصدته فمفعوله أسفليكم وهو جمع مذكر سالم واعتنيت بامري اهتممت واحتفلت وعنيت به أعني من باب رمى أيضا عناية كذلك واما المبني للمفعول فنحو عنيت بامر فلان عناية وعنيا فهو معني شغلت به واتعن بحاجتي أي لتكن

المهملة وهو الابن أراد لم تزل في جدب لم تنقل لنا بعد أعوام القتق وهي التي فنقت الابل والعق ظاهر حركت عينه للضرورة قوله جدا أي أخذ بالجد وجدت أي أيضا أخذت بالجد والالقة واحدة الالق وهو الكذب ومنه قيل الكذاب الالاق قوله لو مضيت من الغضب وهو اللغط والصياح قوله ترمل أي تسرع والمتذق الخلوط أراد انها تخلط حقا بباطل قوله لسبندى السبندى والسبنتى واحد وهو الجرئ من كل شئ قال الاصمعي هو النمر والانثى سبنداة وسبنتاة والمعترق المهزول قوله كطلية الاصيد وهو الذي يميل بصره من طول الارق وهو السهر أراد انه يكسر عينيه والودق جمع ودقة وهي نكتة تخرج في العين قوله كسر من عينيه

قوله لم أقصد الخ كذا في الاصل بدون واو أو فاء وعليه فقد دخله الخرم اه مصحح

حاجتي شاغله امرك وربما قيل عنيت بامره بالبناء للفاعل كذا في المصباح والاسفلون جمع أسفل وهو خلاف الاعلى يقال سفل سفولا من باب قعد وسفل من باب قرب لغة صار أسفل من غيره وسفل في خلقه وعمله سفلا من باب قتل وسفالا والاسم السفل بالضم ومنه قيل للاراذل سفلة بفتح السين وكسر الفاء ويجوز التخفيف بنقل الكسرة الى ما قبلها وأراد بالذوين الاذواء وهم ملوك اليمن المسمون بذى يزن وذى جدن وذى نواس وهم التبابعة قال ابن الشجرى في أماليه واذواء اليمن منهم ملوك ومنهم أقيال والقيل دون الملك ثم سرد من سمى بذى كذا من ملوك اليمن وبالغ في جمعها وشرحها فمن أرادها فلينظر ثمة * ومن يقال له الكميت من الشعراء كذا في المؤتلف والمختلف للآمدى ثلاثة من بنى أسد بن خزيمة أولهم الكميت الاكبر ابن ثعلبة بن نوفل بن فضلة بن الاشتر بن جحوان بتقديم المعجمة ابن فقعس والثاني الكميت بن معروف بن الكميت الاكبر الثالث هو صاحب الشاهد ٣ وهو الكميت بن زيد بن الاخنس بن مجالد بن ربيعة بن قيس ابن الحرث بن عامر بن ذويبة بن عمرو بن مالك بن سعد بن ثعلبة بن دودان بن أسد وهو كوفى شاعر مقدم عالم بلغات العرب خبير بايامها ومن شعراء مضر وألسنتها المتعصبين على القحطانية المقارعين العالمين بالمثالب يقال ما جمع أحد من علم العرب ومناقبها ومعرفة انسابها ما جمع الكميت فمن صحح الكميت نسبه صح ومن طعن فيه وهن وسئل معاذ الهراء عن أشعر الناس فقال من الجاهليين امرؤ القيس وزهير وعبيد بن الابرص ومن الاسلاميين الفرزدق وجرير والاخطل فقيل له يا أبا محمد ما رأيناك ذكرت الكميت قال ذاك أشعر الاولين والآخرين وقال أبو عكرمة الضبى لولا شعر الكميت لم يكن للغة ترجمان ولا للبيان لسان يقال ان شعره بلغ أكثر من خمسة آلاف بيت وقال أبو عبيدة لو لم يكن لبنى أسد منقبة غير الكميت لكفاهم حببهم الى الناس وأبقى لهم ذكرا وقال بعضهم في الكميت خصال لم تكن في شاعر كان خطيب بنى أسد وفقيه الشيعة وحافظ القرآن وكان ثبت الجنان وكان كاتبا حسن الخط وكان نسابة وكان جدليا وهو أول من ناظر في التشيع مجاهرا بذلك وله في أهل البيت القصائد المشهورة وهى أجود شعره وكان في صغره ذكيا لوذعيا يقال انه وقف وهو صبى على الفرزدق وهو ينشد فاعجبه سماعه فلما فرغ قال يا غلام كيف ترى ما تسمع قال حسن يا عم قال أيسرك أنى أبوك قال أما أبى فلا أبغى به بدلا ولكن يسرنى انك أمى فحصر الفرزدق وقال ما مر بنا مثلها وحكى صاعد مولى الكميت قال دخلت مع الكميت على على بن الحسين رضى الله عنه فقال انى قد مدحتك بما أرجو أن يكون لى وسيلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أنشده قصيدته التى أولها

من لقلب متيم مستهام * غير ما صبوة ولا احلام

فلما أتى على آخرها قال له ثوابك نعجز عنه ولكن ما عجزنا عنه فان الله لا يعجز عن مكافاتك

يقول اذا أراد أن يقوم السهم نظر اليه فيكسر بصره لانه ينظر اليه أبه عوج فيقومه والفوق بضم الفاء وسكون الواو موضع الوتر من السهم وحركت الواو ههنا للضرورة والعواوير الزهد واحده عوار والخفق بفتح الباء الموحدة والخاء المعجمة وهو العور بالخسف العين قوله من الزرق من قولهم نصل أزرق بين الزرق اذا كان شديد الصفاء والسن بفتح السين المهملة التحديد والذلق بفتح الذال المعجمة واللام من التذليق وهو تحديد طرف الشئ قوله من الطير العتق بضم العين والتاء المثناة من فوق وأراد بها العتاق الرقاق وكبداء عريضة قوله تنزو يعنى من شدة ما وترت كانها تنزو في الشنق وهو أن يرفع رأسه اذا شده والشناق الحبل قوله نبعية نسبة الى

(٣ ترجمة الكميت)

اللهم اغفر للكميت اللهم اغفر للكميت ثم قسط له على نفسه وعلى أهله أربعمائة ألف درهم وقال له خذ يا أبا المستهل فقال له لو وصلتني بدانق لكان شرفا لى ولكن ان أحببت ان تحسن الى فادفع الى بعض ثيابك التى تلى جسدك أتبرك بها فقام فنزع ثيابه ودفعها اليه كلها ثم قال اللهم ان الكميت جاد فى آل رسولك وذرية نبيك بنفسه حين ضن الناس وأظهر ما كتمه غيره من الحق فأحيه سعيدا وأمته شهيدا وأره الجزاء عاجلا وأجزل له جزيل المثوبة آجلا فانا قد عجزنا عن مكافأته قال الكميت مازلت أعرف بركة دعائه * وحدث محمد بن سهل قال دخلت مع الكميت على جعفر الصادق فى أيام التشريق فقال له جعلت فداك الا أنشدك قال انها أيام عظام قال انها فيكم قال هات فأنشده قصيدته التى أولها

ألا هل عم فى رأيه متأمل * وهل مدبر بعد الاساءة مقبل
وهل أمة مستيقظون لدينهم * فيكشف عنه النعسة المترتل
فقد طال هذا النوم واستخرج الكرى * مساويهم لو أن ذا الميل يعدل
وعطلت الاحكام حتى كأننا * على ملة غير التى نتنحل
كلام النبيين الهداة كلامنا * وأفعال أهل الجاهلية نفعل
رضينا بدنيا لا نريد فراقها * على أننا فيها نموت ونقتل
ونحن بها مستمسكون كأنها * لنا جنة مما نخاف ومعقل

فكثر البكاء وارتفعت الاصوات فلما مر على قوله فى الحسين رضى الله عنه

كأن حسينا والبهاليل حوله * لاسيافهم ما يختلى المتبقل
وغاب نبى الله عنهم وفقده * على الناس رزء ما هناك مجلل
فلم أر مخذولا لاجل مصيبة * وأوجب منه نصرة حين يخذل

فرفع جعفر الصادق رضى الله عنه يديه وقال اللهم اغفر للكميت ما قدم وما أخر وما أسر وما أعلن واعطه حتى يرضى ثم أعطاه ألف دينار وكسوة فقال له الكميت والله ما أحببتكم للدنيا ولو أردتها لاتيت من هى فى يديه ولكنى أحببتكم للآخرة فأما الثياب التى أصابت أجسادكم فانى أقبلها لبركتها وأما المال فلا أقبله وكانت ولادة الكميت سنة ستين وهى أيام مقتل الحسين رضى الله عنه وكانت وفاته سنة ست وعشرين ومائة فى خلافة مروان بن محمد * وكان السبب فى موته أنه مدح يوسف بن عمر بعد عزل خالد القسرى عن العراق فلما دخل عليه أنشده مديحه معرضا بخالد وكان الجند على رأس يوسف متعصبين لخالد فوضعوا سيوفهم فى بطنه وقالوا أتنشد الامير ولم تستأمره فلم يزل ينزف الدم منه حتى مات رحمه الله تعالى والكميت مشتق من الكمتة يقال للذكر والانثى ولا يستعمل الا مصغرا وهو تصغير أكت على غير قياس والاسم الكمتة وهو من الخيل بين الاسود والاحمر قال أبو عبيدة يفرق بين الكميت

النبع وهى شجرة يتخذ منها القسى والنيق بكسر النون وفتح الياء آخر الحروف وهى رؤس الجبال واحدتها نيق بكسر النون قوله تنترا ى تمد الوتر وتجذبه قوله السمهرى بفتح السين المهملة ومعناه الشديد والمتشق أن يمد الوتر بين السيتين ثم يأخذ ذنب بقرة أو قطعة حبل فيمر عليه حتى يلين قوله عولتها العولة رفع الصوت بالبكاء وكذلك العول والعويل والتأق بفتح التاء المثناة من فوق والهمزة الامتلاء من حزن وعبرى بفتح العين المهملة تأنيث العبران وهو الباكى وولوات أى صائحة بالويل والمأق بفتح الميم والهمزة الامتلاء من الحزن والهم قوله تحت الروق أصله الرواق وهى الشقة المقدمة من البيت والمؤخرة يقال لها الكفة بضم

والاشقر بالعرف والذنب فان كانا أحمرين فهو أشقر وان كانا أسودين فهو الكميت ووجه تصغيره شئ مما يستحسن فقال لانه لم يخلص له لون بعينه فينفرد به تكبيرا والله أعلم

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع عشر)

(وما كان حصن ولا حابس * يفوقان مرداس فى مجمع)

على ان الكوفيين وبعض البصريين جوّزوا للضرورة ترك صرف المنصرف بشرط العلمية وأنشده أيضا هنا فى آخر الكلام على منتهى الجموع على أن الكوفيين يمنعون الصرف بالعلمية وحدها الانه سيأتى فى باب منع الصرف أراد ببعض البصريين أبا الحسن الاخفش وأباعلى الفارسى وابن برهان واشتراط العلمية لمنع الصرف انما هو مذهب السهيلى لاغير وأما الكوفيون فهم يجيزون ترك الصرف للضرورة مطلقا فى الاعلام وغيرها ومن جملة شواهدهم قول الشاعر

فأوفض منها وهى ترغو حشاشة * بذى نفسها والسيف عريان أحمر

قالوا ترك صرف عريان وهو منصرف لان مؤنثه عريانة لا عريا وسيأتى مثله للشارح فى هذا الباب وقول الفرزدق وقيل هو لابن أحمر

اذا قال غاو من تنوخ قصيدة * بها جرب عدت على بزوبرا

قالوا ترك صرف زوبر وهو منصرف ومعناه نسبت الى بكمالها من قولهم أخذ الشئ بزوبره اذا أخذه كله وقيل بزوبرا أى كذبا وزورا وان كان زوبر عند البصريين معرفة قال ابن جنى فى المبهج وهو تفسير أسامى شعراء الحماسة سألت أباعلى عن ترك صرف زوبر فقال جعلها علما لما تضمنته القصيدة من المعنى وقال الزمخشرى فى المفصل هو علم للكلية كسبحان علم للتسبيح وكذا ذكره الشارح فى باب العلم ثم أكثر شواهدهم جاءت فى الاعلام وكأنهم راعوا بحسب الاغلب العلمية فى منع الصرف وحدها للضرورة كما أهملوها أيضا للضرورة فالمسئلة ثلاثية الجواز مطلقا وهو مذهب الكوفيين والمنع مطلقا وهو مذهب البصريين والجواز مع العلمية وهو مذهب السهيلى وقد حكى هذه المذاهب الثلاثة الشاطبى فى شرح الالفية وقال المبرد الرواية

يفوقان شيخى فى مجمع قال ابن مالك فى شرح التسهيل ولاه برداقدام فى رد مالم يرو مع أن البيت بذكر مرداس ثابت بنقل العدل عن العدل فى صحيح البخارى ومسلم وذكر شيخى لا يعرف له سند صحيح ولا سبب يدنيه من التسوية فكيف من الترجيح وقال ابن جنى فى سر الصناعة بعد أن عارض الرواية المشهورة برواية المبرد على ان المبرد قد حكى عنهم سلام عليكم غير منون والقول فيه ان اللفظة كثرت فى كلامهم فحذف تنوينها تخفيفا كما قالوا لم يك ولا تبل ولا أدر اثم سى يريدان سلنار واية الكوفيين فهو من باب حذف التنوين لا من باب منع الصرف وهذا ظاهر فى المنصوب وليت شعرى ما يقول فى

الكاف قصره للضرورة وتشبيه عطف القوس ودقتها بهلال طلع لوفق لذا طلع لليلته قوله بين ليل وأفق يريد حين جاء الليل من ناحية المشرق ولم يذهب فى الافق وهو بين ذلك قوله أمسى شفى قال ابن السكيت يقال للرجل عند موته وللقمر عند محاقه وللشمس عند غروبها مابقى منه الاشفى أى قليل وشفى كل شئ أيضا حرفه قال تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار قوله أوخطة يوم الحق أراد بقية والخطة من الخط كالنقطة من النقط ويوم المحاق هو اليوم الاخير من الشهر حين يدق وتمغر قصره للضرورة قوله ذ ضروح الركض أى الدفع وأراد بالحق المحاق قال الجوهرى الضروح القرس الذى وح برجله وقوس ضروح

المجرور واذا جرّ بالفتحة كقول الشاعر

قالت أميمة ما لثابت شاخصا * عارى الاشاجع ناحلا كالمنصل

فثابت علم جر بالفتحة وقول الآخر

والى ابن أم أناس تعمد ناقتى * عمرو لتنجح ناقتى أو تتلف

بجر أناس بالفتحة وأم أناس بنت ذهل من بنى شيبان وعمر وهو عمرو بن حجر الكندى وقوله

وقائلة ما بال دوسر بعدنا * صحا قلبه عن آل ليلى وعن هند

ونحو هذا من أبيات أخر واستدل الكوفيون على جواز ترك الصرف ضرورة بالسماع والقياس أما السماع فكثرة الشواهد وهى تزيد على عشرين بيتا ذكرها ابن الانبارى فى كتاب الانصاف وأثبتها البصريون بروايات ليس فيها ترك الصرف فقالوا فى قوله * وقائلة ما بال دوسر بعدنا * الرواية * وقائلة ما للقريشى بعدنا * وقالوا فى قوله

ومصعب حين جد الامـ ـر أكثرها وأطيبها

الرواية * وأنتم حين جد الامر * وهكذا ورووا فى سائر الابيات فقال الكوفيون الرواية الصحيحة المشهورة ما رويناه ولو سلمنا صحة روايتكم فما جوابكم عما رويناه مع صحته وشهرته وأما القياس فانه لما جاز صرف ما لا ينصرف اتفاقا وهو خلاف القياس جاز العكس أيضا اذ لا فرق بينهما وأيضا فانه اذا جاز حذف الواو المتحركة ضرورة من قوله

فبيناه يشرى رحله قال قائل * لمن جمل رخو الملاط نجيب

وأصله فبيناهو فلجواز حذف التنوين ضرورة من باب أولى لان الواو من هو متحركة والتنوين ساكن ولا خلاف ان حذف الحرف الساكن أسهل من حذف المتحرك وأما البصريون فقالوا لا يجوز ترك الصرف لان الاصل فى الاسماء الصرف فلو انا جوزنا ذلك أدى الى رده عن الاصل الى الفرع ولالتبس ما ينصرف بما لا ينصرف وعلى هذا يخرج حذف الواو من هو فى نحو قوله فبيناه يشرى رحله فانه لا يؤدى الى لبس وانما جاز فى الضرورة صرف ما لا ينصرف لانه من أصل الاسم فاذا اضطروا ردوه الى أصله وان لم ينطقوا به فى السعة كما لم ينطقوا بنحو ضننوا فى السعة بخلاف منع الصرف لانه ليس من أصل المنصرف أن لا ينصرف وقد ذهب ابن الانبارى فى كتاب الانصاف مذهب الكوفيين لكثرة النقل الذى خرج عن حد الشذوذ والقلة فقال ولما صحت الرواية عند الاخفش والفارسى وابن برهان من البصريين صاروا الى جواز ترك الصرف ضرورة تبعا للكوفيين وهم من أكابر أئمة البصريين والمشار اليهم من المحققين وأجاب عن كلمات البصريين فقال أما قولهم يؤدى ترك الصرف الى الفرع قلنا هذا يبطل بحذف الواو من هو فى قوله فبيناه يشرى خصوصا على أصل البصريين فان الواو عندهم أصلية وقولهم لا التباس بحذفها غير مسلم فانك اذا قلت غزا هو بتأكيد

اذا كانت شديدة النفخ والنفز للسهم ونادبه ضاد معجمة وراء وحاء مهملتان قوله لولا يدلى يعنى لولا يدلى نترزق به لانزرق والانزراق أن يرتحما ويذهب والمنزرق بضم الميم وسكون النون وفتح الزاى ا... والباء الموحدة ومعناه الدخول قال الجوهرى انزرق أى دخل وهو مقلوب انزقب قوله مسدود النفق أراد أن الناوص ليس بواسع قوله نفق المنزرق حيث يمرق منه أى حيث يخرج منه يعنى بيت الصائد قوله الازق بفتح الهمزة والزاى المعجمة وهو الازل وهو الضيق وأصله بسكون الزاى فحركه للضرورة قوله والمعق بفتح الميم والعين وهو قلب العمق وهو بسكون العين فى الاصل فحركه للضرورة وقال الجوهرى وقد يحرك

الضمير المتصل بالمنفصل فاذا حذفت الواو حصل اللبس وكذلك يحصل اللبس بصرف مالا ينصرف فانه يوقع التباسا بين المنصرف وغيره ومع هذا وقع الاجماع على جوازه فان قالوا الكلام هو الذي يحصل القانون به دون الشعر وصرف مالا ينصرف لا يوقع التباسا بين ما ينصرف وبين مالا ينصرف لانه لا يلتبس ذلك في اختيار الكلام قلنا وهذا هو جوابنا عما ذكرتموه فانه اذا كان الكلام هو الذي يحصل به القانون فترك صرف مالا ينصرف في الضرورة لا يوجب لبسا بينهما اذ لا يلتبس ما ينصرف ومالا ينصرف في اختيار الكلام وأطال الكلام في الرد على البصريين وقد أورد الفارسي في تذكرته على أصل البصريين سؤالا لم يجب عنه فقال أيجوز في الضرورة ان لا يعرب الفعل المضارع لان الاصل كان فيه أن لا يعرب كما كان الاصل في الاسم أن لا يصرف فاذا لم تعربه رددته الى الاصل في الضرورة كما رددت الاسم الى الصرف في الضرورة واستشهد على ذلك بقوله فاليوم أشرب ونحو ذلك قيل أما الابيات فلست بدليل قاطع لانه يجوز أن يكون أجريت في الوصل مجرى الوقف وبقي النظر في هل يجوز أن لا يعرب هذا ما قاله ولم يجب عنه قال الشاطبي وكأنه اشكال على مذهب البصريين لكن الجواب يظهر عنه بادني نظر انتهى * وهذا البيت من أبيات سبعة للعباس بن مرداس الصحابي رضي الله عنه ابن أبي عامر بن حارثة بن عبد بن عبس بن رفاعة بن الحرث بن بهثة ابن سليم أسلم قبل فتح مكة بيسير وأمه الخنساء الصحابية الشاعرة كما يأتي بيانه في ترجمتها وكان عباس هذا من المؤلفة قلوبهم ولما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من رد سبايا حنين الى أهلها أعطى المؤلفة قلوبهم وكانوا أشرافا يتألفهم ويتألف بهم قومهم فاعطى أبا سفيان وابنه معاوية وحكيم بن حزام والحرث بن الحرث بن كلدة والحرث بن هشام وسهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى وصفوان بن أمية وكل هؤلاء من أشراف قريش والاقرع بن حابس بن عقال بن محمد بن سفيان المجاشعي التميمي وعيينة ابن حصن الفزاري ومالك بن عوف النصري أعطى كل واحد من هؤلاء مائة بعير وأعطى دون المائة رجالا من قريش وأعطى عباس بن مرداس أباعر فسخطها وقال يعاتب النبي صلى الله عليه وسلم

أتجعل نهبي ونهب العبيد * بين عيينة والاقرع
وما كان حصن ولا حابس * يفوقان مرداس في مجمع
وما كنت دون امرئ منهما * ومن تضع اليوم لا يرفع
وقد كنت في الحرب ذا تدرا * فلم أعط شيئا ولم أمنع
* الا أفائل من حربة * عديد قوائمه الاربع
وكانت نهابا تلافيتها * بكرّي على المهر في الاجرع
وايقاظي القوم أن يرقدوا * اذا هجع الناس لم أهجع

(ترجمة العباس بن مرداس)

مثل نهر ونهر ويقال نهر عميق أي عميق قوله أجوف عن مقعده يعني اذا قعد تجافى عنه واذا اتكأ أيضا يقال بات فلان مرتفقا أي متكئا قوله الفشق بفتح الفاء والشين المعجمة انشاط قال أبو عمرو وانتشار النفس والحرص قوله في الذربة بفتح الذال المعجمة أي في الحدة والشرى بفتح الشين المعجمة وسكون الراء الحنظل قوله في صفيه شغل المندفق أي في صفيه المدخل قوله وأفقت بتقديم الفاء على القاف أي وضع الفوق في الوتر قوله حشرات الفوق في الوتر قوله حشرات قال الرشق الحشرات جمع حشرة قال الجوهري المنشر من لقذذ ما لطف والرشق أصله التسكين فحركه للضرورة واللحق متن الطريق وكذلك اللقم قوله ثابا الطريق من الثلم أراد من [illegible] الطريق منشرعة ما يشرب [illegible] فهي يختلي [illegible]

النهب الغنيمة والعبيد بالتصغير اسم فرس العباس وكان يدعى فارس العبيد وتدرا تفعل
بضم التاء وفتح العين مهموز من الدرء وهو الدفع قال فى الصحاح وقولهم السلطان
ذو تدرا أى ذو عدة وقوة على دفع أعدائه عن نفسه وهذا اسم موضوع للدفع وقوله
فلم أعط شيأ الخ أى لم أعط شيأ طائلا أو لم أعط شيأ استحقه وهو المائة ولم أمنع من
الاعطاء لانى أعطيت بعضا قيل كان أعطى خمسين واستشهد به النحاة على حذف الصفة
لئلا يلزم التناقض والافائل جمع أفيل بالفاء كالفصيل وزنا ومعنى وقال الاصمعى هو
ابن سبعة أشهر أو ثمانية ويجمع على افال أيضا بكسر الهمزة وهذه رواية سفيان بن
عيينة وروى ابن عقبة وابن اسحق الأفائل أعطيتها كذا فى الاستيعاب لابن عبد البر
فلما أنشد هذه الابيات بين يدى النبى صلى الله عليه وسلم قال اقطعوا عنى لسانه فأعطى
حتى رضى وقال سفيان بن عيينة اتمها له مائة وقال ابن أبى الاصبع فى تحرير التحبير قال
لعلى يا على اقطع لسانه عنى فقبض على يده وخرج به فقال أقاطع أنت لسانى يا أبا الحسن
فقال انى لممض فيك ما أمرت ثم مضى به الى ابل الصدقة فقال خذ ما أحببت قال وقول
على رضى الله عنه أحسن موارية سمعتها فى كلام العرب وفيه روايات اخر حكاها
السيوطى فى شواهد المغنى والمرداس الحصاة التى يرمى بها فى البئر لينظر هل فيها ماء أم لا
وأخطأ شارح اللب حيث قال ان مرداسا هذا هو رأس الخوارج وكنيته أبو بلال
وحكى رواية الابيات للعباس بقيل

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن عشر)
(أرقنى الليلة برق بالتهم * يا لك برقا من يشقه لا ينم)

قال الشارح وكذا تهام بفتح التاء فى المنسوب الى التهم يعنى تهامة يريد ان الالف
فى تهام بالفتح عوض من احدى ياءى النسب كما فى يمان اذ هو منسوب الى يمن وانما قيد
بفتح التاء لانك اذا كسرتها قلت تهامى بتشديد الياء لانه منسوب الى تهامة بالكسر
فالالف من لفظها وليست بدلا قال المرزوقى فى شرح فصيح ثعلب رجل تهام أى من أهل
تهامة والاصل تهمى لان تهما قد وضع موضع تهامة لكنهم حذفوا احدى ياءى النسبة
وأبدلوا منها ألفا وأنشد هذا البيت عن أبى على الفارسى وقال ابن جنى فى الخصائص
فان قلت فان فى تهامة ألفا فلم ذهبت الى ان هذه الالف فى تهام عوض من احدى الياءين
للاضافة قيل قال الخليل فى هذا كانهم نسبوه الى فعل أو فعل وكانهم كفوا صيغة تهامة
وأصاروها الى تهم أو تهم ثم أضافوا اليه فقالوا تهام وانما مثل الخليل بين فعل وفعل
ولم يقطع باحدهما لانه قد جاء هذا العمل فى هذين المثالين جميعا وهو الشام واليمن وهذا
الترخيم الذى أشرف عليه الخليل ظنا قد جاء به السماع نصا أنشدنا أبو على قال أنشد
احمد بن يحيى * أرقنى الليلة برق بالتهم * البيت وقال أبو عبيد البكرى فى معجم ما استعجم

بفتح الشين ا... ـمة والدال
المهملة وهو اسم موضع فى الوادى
قوله انقاض النقق الانقاض
التصويت ومنه انقاض العلك
والنقق بضم النون والقاف
جمع نقوق بفتح النون على
خلاف القياس وهو الضفدع
قوله خضخاض البثق أراد أن
ماءه اذا انبثق تخضخض قوله
بعضهن أى حركن اذنا بهن
والزهق بفتح الزاى المعجمة وهو
الهلاك والاوح بفتح اللام
العطش والبق البعوض والحوم
بفتح الحاء المهملة الكثير والمهق
الابيض ويقال عين مهقاء فى
شدة البياض قوله أعضاد الازق
أراد عطشى فالتزقت رئاتهن
فلما شربن ابتلت نواحيهن يعنى
ما التزق من العطش قوله وقد
آون تأوين العقق بضم العين
المهملة والقاف الاولى ويقال
بفتح القاف أراد انهن شربن

التهم بفتح أوله وثانيه قاله ابن الاعرابي وأنشد * أرقني الليلة برق بالتهم * البيت ثم قال تهامة بكسر أوله أرض طرفها من قبل الحجاز مدارج العرج وأولها من قبل نجد مدارج ذات عرق وسميت تهامة لتغيرهوائها من قولهم تهم الدهن وتمه اذا تغيرت رائحته اهـ وقال ابن حجر فى شرح البخارى وتهامة اسم لكل مانزل من بلاد الحجاز سميت بذلك من التهم بفتح المثناة والهاء وهو شدة الحر وركود الريح وقيل تغير الهواء لكن صاحب الصحاح والقاموس قالا ان التهم مصدر من تهامة ونبه صاحب القاموس فقال وتهامة بالكسر مكة شرفها الله تعالى وأرض لا بلد ووهم الجوهرى ثم قال والتهمة بالفتح البلدة ولغة فى تهامة وبالتحريك الارض المتصوبة الى البحر كالتهم كأنهما مصدران من تهامة لان التهائم متصوبة الى البحر اهـ وأرقنى أسهرنى من الارق بالتحريك وهو السهر بالليل وفعله من باب فرح وتعديته بالتضعيف ويالك برقا تعجب من البرق واستعظام له وقد شرح الشارح فى باب الاستغاثة نحو هذا التركيب وبرقا تمييز وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب والشوق الى الشئ نزاع النفس اليه يقال شاقنى الشئ أى جعلنى مشتاقا وانما جعله البرق مشتاقا لان حبيبته فى تلك الارض تذكر بالبرق وميض ثناياها فلم تأخذه سنة كما قال الشاعر

جارية فى رمضان الماضى * تقطع الحديث بالايماض

وقال المتنبى

اذا الغصن أم ذا الدعص أم أنت فتنة * وذيا الذى قبلته البرق أم ثغر

وأحسن قول ابن نباتة المصرى

(١) تذكرت لما أن رأيت جبينها * هلال الدجى والشئ بالشئ يذكر

وفاعل يشقه ضمير البرق والهاء مفعول وهو ضمير من الشرطية ولا يلم بالبناء للمفعول من اللوم وهو العذل جواب من ووجود لا النافية لا يمنع الجازم فان المضارع المنفى بلا اذا وقع جزاء يجوز جزمه كقوله تعالى ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ويجوز رفعه لكن يجب اقترانه حينئذ بالفاء نحو قوله تعالى فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا وأورد ابن الاعرابى فى نوادره بعد هذين البيتين ثلاثة أبيات اخر ولم يعز الشعر لاحد وهى

مازال يسرى منجدا حتى عتم * كأن فى ربقه اذا ابتسم

بلقاء تنفى الخيل عن طفل متم

ومنجد من انجد اذا ذهب الى النجد والنجد كل ما ارتفع من تهامة الى أرض العراق فهو نجد وعتم دخل فى العتمة والمشهور أعتم بالالف والعتمة بالتحريك الثلث الاول من الليل بعد غيبوبة الشفق والربق بالتشديد وربق كل شئ أوله والبلقاء الفرس التى فيها البلق وهو بياض وسواد وتنفى تطرد والخيل مفعوله وعن متعلق بتنفى والمتم بفتح التاء الولد الذى يولد لتمام مدته وهذا البيت مثل بيت أوس بن حجر فى وصف البرق وهو

حتى كأن حارا منهن أتان حامل عقوق وهى التى قد عظم بطنها ودخلت فى عشرة أشهر والاون العدل فشبه بطونها بالاعدال قال الجوهرى الاونان جانبا الخرج وهذا خرج ذو أونين وهما كالعدلين ومنه قولهم أون الحمار اذا أكل وشرب وامتلأ بطنه واشتدت خاصرتاه فصار مثل الاون قال رؤبة وسوس يدعو الى آخره وقال فى العتق يريد جمع العقوق وهى الحامل مثل رسول ورسل قوله وارتاز عيرى سندرى تهى غمز بطنه لينظر الى صلابته والسندرى الازرق والخنلق التام قوله لوصف أدراقا أراد لوصف لهذا السهم أدراقا لانفذها والفريص بالفاء جمع فريصة قال الجوهرى فريص العنق أوداجها والافق بفتح الهمزة والفاء جمع افيق وهو الجلد الذى لم تتم دباغته مثل أديم

(١) بهامش الاصل معزوا الى ديوان ابن نباتة هكذا
وذكر جبين المالكية ان بدا
هلال الخ والامر سهل

كأن ريقة ملئها علاشطبا * أقراب أبلق ينفي الخيل رماح

قال شارحه ابن السكيت ريقه مسترقه ليس بمعظمه والاقراب جمع القرب وهو الكشح يقول ينكشف البرق كما يرمح الابلق فيبدو بياضه اهـ

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع عشر وهو من شواهد س)

(*يحدو ثماني مولعا بلقاحها*)

على ان ثماني لم يصرف في الشعر شذوذا لما توهم الشاعر ان فيه معنى الجمع ولفظه يشبه لفظ الجمع وكان القياس أن يقول ثمانيا قال ابن السيد في ثماني لغتان الصرف لانه اسم عدد وليس بجمع ومنع الصرف لانه جمع من جهة معناه لانه عدد يقع للجمع بخلاف يمان وشآم لانه غير جمع وفيه جمع فان س وغيره قالوا انه شاذ توهم الشاعر فيه معنى الجمع فلم يصرفه ولم يقل أحد انه لغة وفي شرح شواهد الكتاب للنحاس قال سيبويه وقد جعل بعض الشعراء ثماني بمنزلة حذاري حدثني ابو الخطاب انه سمع العرب ينشدون هذا البيت غير منون وسمعت أبا الحسن يقول ان هذا الاعرابي غلط وتوهم ان ثماني جمع على الواحد وتوهم انه من الثمن اهـ أى توهم أنه الجزء الذي صير السبعة ثمانية فهو ثمنها وقال الاعلم الشنتمري كأنه توهم ان واحده ثمنية كحذرية ثم جمع فقال ثماني كما يقال حذاري في جمع حذرية والمعروف صرفها على انه اسم واحد أى بلفظ المنسوب نحو يمان والحذرية بكسر الحاء المهملة وسكون الذال المعجمة وتخفيف المثناة التحتية قطعة غليظة من الارض وهذا المصراع صدر وعجزه *حتى هممن بزيغة الارتاج* وقبل هذا البيت

وكأن أصل رحالها وحبالها * علقن فوق قويرح شحاج

وهذان البيتان من قصيدة لابن ميادة كما قال السيرافي شبه ناقته بسرعتها بحمار وحش قارح يحدو ثماني أتن أى يسوقها ولما بلقاحها حتى تحمل وهي لا تمكنه فتهرب منه لان الانثى من الحيوان غير الانسان لا تمكن الفحل اذا حملت والرحال جمع رحل وهو كل شئ يعد للرحيل من وعاء للمتاع ومركب للبعير وحلس ورسن وضمير رحالها للناقة وعلقن بالبناء للمفعول والنون ضمير الرحال والحبال واكتسب المضاف الجمعية من المضاف اليه لانه يصح سقوطه والقويرح مصغر قارح وهو من ذي الحافر الذي انتهت اسنانه وانما تنتهي اسنانه في خمس سنين والتصغير للتعظيم والشحاج بفتح الشين المعجمة وتشديد الحاء المهملة قال في الصحاح هو الحمار الوحشي وهو بدل من قويرح أو عطف بيان ويحدو بمعنى يسوق وفاعله ضمير الشحاج والجملة صفة له وأراد بالثماني اتنه ولهذا حذف التاء منه أو لان المعدود محذوف والمولع من أولع بالشئ بالبناء للمفعول فهو مولع به بفتح اللام أى أغرى به وعلق به واللقاح كسحاب ماء

الفحل

قوله الوتين هو عرق في وادم القلب اذا انقطع مات صاحبه ويروى بالثاء المثلثة والطبق بفتح الطاء والباء الموحدة الفقار كل واحد طبقة قوله فا اشتلاها من اشتلاه اذا أنقذه وكذلك استشلاه بمعنى ما نجاها أى الاتن صفقه حين صفقها وصفقه صرفه اياها قوله للمنصفق أى للانصفاق وتهاوى من تهاوى القوم في المهواة اذا سقط بعضهم في اثر بعض والمنصفق الموضع حيث ينصفق أى يرجع قوله باربع أى باربع رميات قوله يتزعن أى يتنفسن من هذه الرميات والورق قطع الدم أراد يخرج من كل موضع رمية منه شانئ يرش الدم وقال الجوهري الورق ما استدار من الدم على الارض قال أبو عبيدة أوله ورق وثانيه مثل الرش قوله كثمر الحماض وهو أبيض فيه حمرة شبه الزبد الذي يخرج مع

الفحل فى رحم الناقة وفى المصباح اللقاح بفتح اللام وبكسرها اسم من ألقح الذكر الانثى أى أحبلها وحتى غاية لقوله يحدو وهم بالشئ من باب قتل اذا أراده ولم يفعله والزيغة بفتح الزاى المعجمة وسكون المثناة التحتية وبالغين المعجمة مصدر زاغ يزيغ أى مال والارتاج بالكسر مصدر ارتجت الناقة اذا أغلقت رحمها على ماء الفحل يريد ان هذا الحمار عدا خلف أتنه ليلحقها ويركبها حتى تحبل فهربت منه فكأنه ساقها سوقا عنيفا حتى همت باسقاط ما ارتجت عليه أرحامها من الاجنة وازلاقه وكان زمام هذه الناقة مرتبط بهذا الحمار الشديد الحرص على اللقاح باتنه فهى تعدو بعدوه وهذا غاية فى سرعة الناقة وروى بربقة الارتاج والربقة بكسر الراء المهملة وسكون الموحدة وبالقاف اراد به العقد لانها اذا اغلقت فم الرحم على ماء الفحل فكأنها عقدته ومنه الحديث فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه أى عقد الاسلام وأصل الربقة واحد الربق بالكسر وهو حبل فيه عدة عرا تشد به البهم الواحدة من العرا ربقة ولا بد من تقدير مضاف على هذه الرواية أى حتى همت بحل ربقة الارتاج يعنى ارتجت هذه الاتن وانحلت من شدة الجرى حتى لم تقدر أن تضبط ما فى أرحامها ولم يقف الاعلم الشنتمرى على البيت الاول فظن أنه فى وصف راع فقال وصف ابلا أولع راعيها بلقاحها حتى القحت ثم حداها اشد الحداء حتى همت باسقاط ما فى بطونها من الاجنة وابن ميادة هو ابو شراحيل وقيل أبو شرحبيل واسمه الرماح كشداد بن يزيد وهو من بنى مرة بن عوف بن سعد بن ذبيان رهط الحرث بن ظالم كذا فى كتاب الشعراء لابن قتيبة وميادة أمه وهى أم ولد بربرية وقيل صقلبية وكان هو يزعم انها فارسية وفى ذلك يقول

انا ابن أبى سلمى وجدى ظالم * وأمى حصان حصنتها الاعاجم

أليس غلام بين كسرى وظالم * باكرم من نيطت عليه التمائم

وسبب تسميتها انه لما أقبلوا بها من الشام نظر اليها رجل وهى ناعسة تتمايل على بعيرها فقال انها الميادة فسميت به وغلب عليها وابن ميادة شاعر مقدم فصيح لكنه كان متعرضا للشر طالبا للمهاجاة النساس ومسابة الشعراء وله مع الحكم الخضرى مهاجاة ومناقضات كثيرة وأراجيز طويلة وقد أدرك الدولتين كان فى أيام هشام بن عبد الملك وبقى الى زمن المنصور ومدح من بنى أمية الوليد بن يزيد وعبد الواحد بن سليمان ومن بنى هاشم اباجعفر المنصور وجعفر بن سليمان ولما قال من قصيدة

فضلنا قريشا غير رهط محمد * وغير بنى مروان أهل الفضائل

قال له ابراهيم بن هشام أأنت فضلت قريشا وجرده وضربه أسواطا ولما سمع البيت الوليد ابن يزيد قال له قدمت آل محمد علينا قال ما كنت يا أمير المؤمنين أظنه يكون غير ذلك فلما أفضت الخلافة الى بنى العباس قدم على المنصور فقدحه فقال له لما دخل عليه كيف قال لك الوليد فأخبره فجعل يتعجب ولم يعد الى المنصور بعدها المايأى قلة رغبته فى مدائح

الدم بذلك والهفت السقوط قوله المتفرق بفتح الراء حيث يتفرق الطريق وتهاوى أصله تتهاوى أى يهوى بعضها فى اثر بعض قوله بالرقق يريد الرقاق فقصره للضرورة قال الجوهرى الرقاق بالفتح أرض مستوية لينة التراب تحتها صلابة قوله من ذروها بفتح الذال المعجمة يقال مر فلان يذرو وذروا أى يمر مرا سريعا قوله شبراق شد من شبرقت الثوب شبراقا اذا قطعته ومزقته وذى عمق ذو بعد أى دعدوا بعيدا غزيرا قوله حتى احتذاها أى جمعها وساقها والرقق بضم الراء وفتح القاف وهى الجماعة ورواه الاصمعى بكسر الراء وأصله رفاق فقصره للضرورة قوله أو خارب بالخاء المعجمة وهو اللص أراد واللص من اللصوص يسوق ابلا وهى تقال بها اهها ٣ بالحزق أى صارت حزقا وهو بكسر الحاء المهملة

الشعراء وزارة ثوابه لهم وتوفى فى صدر خلافته فى حدود الست والثلاثين بعد المائة وبنو ذبيان تزعم ان ابن ميادة آخر الشعراء الذين يستشهد باشعارهم روى أبو داود الفزاري ان ابن ميادة وقف يوما فى الموسم ينشد

لو أن جميع الناس كانوا بتلعة * وجئت بجدى ظالم وابن ظالم
لظلت رقاب الناس خاضعة لنا * سجودا على أقدامنا بالجماجم

والفرزدق واقف عليه متلثم فقال له يا ابن يزيد أنت صاحب هذه الصفة كذبت والله وكذب سامع ذلك منك فلم يكذبك قال فمن يا أبا فراس قال أنا أولى بها منك وقال

لو أن جميع الناس كانوا بتلعة * وجئت بجدى دارم وابن دارم
لظلت رقاب الناس خاضعة لنا * سجودا على أقدامنا بالجماجم

فاطرق ابن ميادة ولم يجبه ومضى الفرزدق وانتحلها

(وأنشد بعده وهو الشاهد العشرون)

(بلغتها واجتمعت أشدى)

على ان أشد جمع شدة على غير قياس أو جمع لا واحد له بدليل تأنيث الفعل له وفى الصحاح كان س يقول واحده شدة وهو حسن فى المعنى لانه يقال بلغ الغلام شدته ولكن لا يجمع فعلة على أفعل وأما أنعم فانما هو جمع نعم بالضم ضد البؤس وقيل هو جمع شد بالفتح نحو كلب وأكلب وقيل جمع شد بالكسر مثل ذئب وأذؤب وكلا هذين القولين قياس وليسا بمسموعين وقيل هو جمع لا واحد له من لفظه مثل محاسن ومشابه وقيل هو ليس بجمع وانما هو مفرد جاء على صيغة الجمع مثل آنك وهو الاسرب ولا نظير لهما وهذا قول أبي زيد وحكى فى همزته الضمة لغة فى فتحها ومعنى الاشد القوة وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين وقيل الى أربعين أو الى خمسين قال سحيم بن وثيل

أخو خمسين مجتمع أشدى * ونجذنى مداورة الشؤن

وفى عمدة الحفاظ للسمين هو جمع شدة بمعنى القوة والجلادة فى البدن والعقل وقد شد يشد شدة اذا كان قويا وأصل الشدة العقد القوى وشددت الشئ قويت عقده وأشد يستعمل فى العقل وفى البدن وفى قوى النفس هذا واستدلال الشارح المحقق تبعا لابن الحاجب فى شرح المفصل بتأنيث الفعل لكون أشد جمعا محل بحث فان أهل التفسير واللغة أجمعوا على تفسيره بالقوة فيحتمل أن يكون تأنيث الفعل له باعتبار معناه لا لكونه جمعا وكان ينبغى أن يستدل بمادة الفعل وصيغته فان الجمع معناه تأليف المتفرق والاجتماع مطاوعه وهو تألف المتفرق فلا يتصور معناه الا بين متعدد ولا يكون الاجتماع من شئ واحد على ان الرواية * بلغتها واجتمع الاشد * بالخطاب لا بالتكلم وهو من أرجوزة لابى نخيلة مدح بها هشام بن عبد الملك منها

وقتح الزاى المعجمة وهى جمع حزقة وهى الجماعة من الناس والطير والنحل وغيرها مثل فرق وفرقة والصاب بضم الضاد المهملة اسم موضع والوسق بفتح الواو والسين الطرد وكل ما طرد فقد وسق والوسيقة الطريدة قوله اذا اتاتى حله يعنى اذا انثت فى حله والغلاق بفتح الغين المعجمة واللام اسم من الاغلاق حاصل معنى البيت انه اذا ثبت فى حله غلاق واذا لامته نفسه فى أمرها يكاذب لومه فيقول انا لم أفعل بها هذا انما القدر الذى أنجمها فيما أصابها قوله أو صدق يريد بصدق نفسه فيقول انا حملتها على ذلك فانهم (الاعراب) وقاتم الاعماق الواو فيه واو رب أصلو رب قاتم الاعماق وفى الحقيقة هذا صفة موصوفها محذوف أى ورب مهمه قاتم الاعماق والقاتم مضاف الى الاعماق اضافة لفظية قوله

وقلت للعيس اعتلى وجدى * فهى تخدى أحسن التخدى
قد ادرعن فى مسير سمد * ليلا كلون الطيلسان الجرد
الى أمير المؤمنين المجدى * رب معد وسوى معد
ممن دعا من أصيد وعبد * ذى المجد والتشريف بعد المجد
فى وجهه بدر بدا بالسعد * أنت الهمام القرم عند الجد
طوقتها بمجتمع الاشد * فانهل لما اتقت صوب الرعد

والعيس الابل البيض يخالط بياضها شقرة مفردها المذكر اعيس والمؤنث عيساء واعتلى ارتفعى والجد بالكسر الاجتهاد فى الامور تقول جد فى الامر يجد بالضم وتخدى بالخاء المعجمة وفتح الدال المهملة أصله تتخدى أى تسرع حذفت منه التاء من خدى البعير يخدى خديا أسرع وزج بقوائمه والسمد بفتح السين المهملة وسكون الميم فى الصحاح وسمدت الابل فى سيرها جدت وفى القاموس هو السرمد اى الطويل الدائم يقال هو لك سمدا أى سرمدا والادراع افتعال لبس الدرع وهو قميص المرأة والطيلسان من لباس العجم لونه أسود للمهابة والجرد الخلق يقال ثوب جرد والمجدى اسم فاعل من أجدى عليه بمعنى أعطاه عطاء كثيرا من الجداء والجدوى بفتح الجيم فيهما وهو المطر الذى لا يعرف اقصاه وقيل المطر العام ورب كل شئ مالكه ومستحقه ومعد أبو العرب وهو معد بن عدنان وقوله ممن دعا بيان لقوله سوى معد وقوله من أصيد الخ بيان لمن دعا أى هو سيد من دعا لنفسه من ملك وسوقة والاصيد الملك وقوله أنت الهمام التفات من الغيبة الى الخطاب والهمام الملك العظيم الهمة والسيد الشجاع والقرم بالفتح السيد وأصله الفحل المكرم لا يركب ولا يرحل والجد بالكسر ضد الهزل تقول جد يجد بالكسر وقوله طوقتها بالبناء للفاعل وروى بلغتها بالبناء للمفعول والتشديد أيضا وروى أيضا طوقتها بالبناء للمفعول والتشديد أيضا والطوق على العنق وكل ما استدار بشئ وتطوقه لبسه وضمير طوقتها الخلافة المعهودة ذهنا ومجتمع اسم فاعل حال من ضمير المخاطب ولا تضر الاضافة لانها لفظية وظاهر هذا ان بيت الشاهد على غير وجهه ويحتمل ان يكون من أرجوزة أخرى والله أعلم وانهل بمعنى سال ان كان الصوب بالباء الموحدة وبمعنى ارتفع ان كان الصوت بالمثناة الفوقية يريد انك لما اتقت بامر الخلافة انفتح أبواب الخير وفى الاغانى ان أبا نخيلة قال قرأتها حتى أتيت الى آخرها وهممت ان أسأله فيها ثم تذكرت أن الناس نصحونى على أن لا أسأله شيأ فانه يحرم من يسأله فلما فرغت أقبل على جلسائه فقال الغلام السعدى أشعر من الشيخ أبى النجم العجلى وخرجت فلما كان بعد أيام أتتنى جائزته ولما أفضت الخلافة الى السفاح نقل هذه الارجوزة الدالية اليه فهى الى الآن فى ديوانه منسوبة الى السفاح وأبو نخيلة بضم النون وفتح الخاء المعجمة اسم الشاعر لا كنيته كذا فى الاغانى وقال ابن قتيبة اسمه يعمر وكنى أبا نخيلة لان امه ولدته

نا المخترقن كلام اضافى مجرور على الوصفية وكذا الكلام فى الشطر الثانى وجواب رب هذا محذوف والتقدير ورب قاتم الاعماق الى آخره قد قطعته أو جبته أو نحو ذلك (الاستشهاد فيه) أن التنوين الساكنة فى قوله المخترقن هى التنوين الغالى والغرض من الحاقها الدلالة على الوقف فان الشعر يسكن آخره وقفا ووصلا فاذا الحقت هذا التنوين دل على أنك واقف لا واصل ولهذا لا يلحق الا القافية المقيدة أى الساكنة لتظهر فائدتها دون القافية المطلقة وانما سمى بالغالى لمجاوزته الوزن والغلو المجاوزة قال ابن الناظم التنوين الغالى هو اللاحق الروى المقيد أراد بالروى حرف القصيدة وهو الحرف الذى تنسب اليه القصيدة من كونها لامية أو ميمية أو نحو ذلك مأخوذ من الرواء بالكسر والمد وهو

(ترجمة أبى نخيلة)

الى جذب نخلة ويكنى أبا الجنيد وأبا العرماس وهو من بنى حمار بن كعب بن سعد بكسر المهملة وتشديد الميم وكان عاقا بابيه فنفاه أبوه عن نفسه فخرج الى الشام فاقام هنالك الى ان مات أبوه ثم عاد وبقى مشكوكا فى نسبه مطعونا عليه وكان الاغلب على شعره الرجز وله قصيد ليس بالكثير ومن شعره

وان بقوم سودوك لحاجة * الى سيد لو يظفرون بسيد

ولما خرج الى الشام اتصل بمسلمة بن عبد الملك فاصطنعه وأحسن اليه واوصله الى الخلفاء واحدا بعد واحد واستماحهم له فاغنوه وكان بعد ذلك قليل الوفاء انقطع الى بنى العباس ولقب نفسه بشاعر بنى هاشم فمدح الخلفاء من بنى العباس وهجا بنى أمية وكان طامعا فحمله طمعه على ان قال فى المنصور أرجوزة يغريه فيها بخلع عيسى بن موسى وبعقد العهد لابنه محمد المهدى فوصله أبو جعفر بالفى درهم وأمره ان ينشدها بحضرة عيسى ففعل فطلبه عيسى فهرب منه وبعث فى طلبه مولى له فادركه فى طريق خراسان فذبحه وسلخ وجهه

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادى والعشرون)
(جذب الصراريين بالكرور)

على أن الصرارى جمع صراء وهو جمع صار بمعنى الملاح وهو السفان الذى يجرى السفينة والصارى بالصاد والراء المهملتين على وزن القاضى معتل اللام بالياء وجمعه على صوار قياس مطرد لانه جمع فاعل اسما او وصفا بخلاف جمعه على صراء اذ جمع فاعل المعتل اللام على فعال نادر نحو جان وجناء وغاز وغزاء وقار وقراء ولما شابه صراء وزن المفرد نحو زنار وكلاب جاز جمعه على فعاعيل نحو صرارى كما تقول زنانير وكلاليب ثم جمع الصرارى جمع تصحيح فقيل الصراريون هذا تقرير كلام الشارح وقال أبو على الفارسى فى الايضاح الشعرى الاشبه أن يكون صراء مفردا وجمعه صرارى ألا ترى ان فعالا جمعا كثيرا ولم نعلمه جاء مكسرا كما جاء تكسير فعال نحو جمال وجمائل وعلى هذا يكون الصراء كالصارى وكلا هذين القولين خلاف المنقول والمسموع أما الاول فقد نقل الثقات كابن السيرافى فى شرح شواهد اصلاح المنطق والجواليقى وابن السيد فى شرح شواهد أدب الكاتب وصاحب الصحاح والعباب والقاموس أن الصرارى مفرد مثل الصارى وأن جمعه الصراريون وأنشدوا له هذا البيت وان جمع الصارى الصراء كقوله * اشراف مردى على صرائه * فيكون الصرارى من مادة الثلاثى المضعف والصارى من مادة الثلاثى المعتل الا أن صاحب القاموس اساء حيث اورد الصرارى فى المعتل أيضا جمعا للصارى مع ان فاعلا لا يجمع على فعاعيل وانما الذى يجمع عليه فعال بالضم والتشديد كما مر أو فعال بالفتح والتشديد نحو جبار وجبابير وزنة فعالى غير موجودة فى أوزان المفردات من ابنية سيبويه وغيرها فيكون فى الاصل منسوبا الى صرارة وهو اسم نهر والذى لم يحج

حبل تشد به الرحل على ظهر البعير فكان الشاعر شد حروف قصيدته بحبل وأراد بالمقيد الساكن والروى المقيد فى الرجز المذكور هو القاف فافهم

(قع)
(اقد التزحل غير أن ركابنا
لما تزل برحالنا وكأن قد)

أقول قائله هو النابغة الذبيانى واسمه زياد بن معاوية بن ضباب ابن جابر بن يربوع بن غيظ بن مرة بن عوف بن سعد بن ذبيان وهو بضم الذال المعجمة وكسرها وقال ابن الاعرابى رأيت الفصحاء يختارون الكسر وحكى أبو عبيد عن الكلبى قال كان أبى يقول ذبيان بالكسر وغيره ذبيان وقال ابن دريد هو من ذبى الشئ يذبى ذبيا اذا لان واسترخى والذبيانى فى قبائل قيس عيلان ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس بن عيلان منهم نابغة المذكور وفى جهينة ذبيان

والذى

والذى لم يتزوج او الى صرار بدون هاء وهو كسحاب وكتاب اسم واد بالحجاز وأما الثانى فقد قال الفرزدق

ترى الصرارىّ والامواج تضربه * لو يستطيع الى برية عبرا

وقال خليفة بن حمل الطهوى أيضا

ترى الصرارىّ فى غبراء مظلمة * تعلوه طورا ويعلو فوقه تيرا

فقد رجع الضمير اليه فى البيت الاول مفردا ثلاث مرات وفى البيت الثانى رجع اليه مفردا مرتين وقال القطامى فى وصف غواص درة شبه حبيبته بها من قصيدة

حتى اذا السفن كانت فوق معتلج * ألقى المعاوز عنه ثمت انكتما

فى ذى جلول يقضى الموت صاحبه * اذا الصرارىّ من أهواله ارتسما

فلو كان جمعا كما زعم لقال ارتسموا قال شارح ديوانه أبو سعيد السكرى والصرارىّ الملاح والصراء الملاحون والواحد صارّ وأورد الحريرى فى درة الغواص البيت الثانى وزعم أنه يصف فلـ او المعتلج اسم فاعل من اعتلجت الامواج التطمت واضطربت والمعاوز بالفتح جمع معوز بالكسر وهو الثوب الخلق الذى لا يتبدل لانه لباس المعوزين والمعاوز مفعول ألقى وفاعله ضمير الغواص فى بيت قبله وانكتم معطوف على القى وضميره كضميره وقوله فى ذى جلول متعلق بانكتم أى توارى فى ماء كثير عظيم والجلول جمع جلل وهو معظم الشئ وقيل الجلول جمع جل بفتح الجيم بمعنى الشراع يعنى ماء فيه سفن لها شرع والارتسام بالسين المهملة التكبير والتعوذ والدعاء يقول ان الملاح دعا وعوذ حين شاهد عظم الاهوال بتلاطم الامواج وبيت الشاهد من أرجوزة للعجاج يصف فيها سفينة وقبله

لأيا يثانيها من الجؤور * جذب الصراريين بالكرور

اذا انفعمت فى جلها المسجور * حدراء جاءت من جبال الطور

اللأى بفتح اللام وسكون الهمزة البطء والشدة وهو منصوب على نزع الخافض أى بلأى ويثانيها يعدها من النأى وروى يثانيها بالمثلثة والنون من ثناه اذا عطفه والجؤر مصدر جار اذا عدل عن القصد وهو مصدر سماعى جاء على فعول بالضم لكن همز عينه على مقتضى القاعدة ولم أر من نبه على هذا المصدر غير ابن السيرافى فى شرح شواهد اصلاح المنطق وابن السيد البطليوسى فى شرح شواهد أدب الكاتب وكلاهما نبها عليه فى هذا البيت وكذلك الجواليقى فى شرح أدب الكاتب أيضا والكرور الحبال واحدها كر بالفتح قال أبو حنيفة فى كتاب النبات قال أبو عمرة الكر الغليظ من الحبال وقال الطوسى هو حبل يكون من جلود وغيرها وأنشد هذا البيت وجذب فاعل يثانيها يقول اذا عدلت هذه السفينة وجارت عن القصد لم يصرفها الملاحون عن ذلك الا بعد بطء ومشقة وانفعمت بالفاء المهملة هبت والجل بفتح الجيم الشراع كما تقدم

ابن رشدان بن قيس بن جهينة وفى ربيعة بن نزار ذبيان بن كنانة بن يشكر وفى بجيلة ذبيان ابن ثعلبة وفى الازد ذبيان بن ثعلبة بن الدول وفى همدان ذبيان بن مالك بن معاوية والنابغة الذبيانى متقدم على النابغة الجعدى والجعدى من الصحابة رضى الله تعالى عنهم والذبيانى شاعر مفلق كان من مجالس النعمان بن المنذر ونادمه وكان عنده بمكانة قال الاعلم وانما سمى النابغة لانه لم يقل شعرا حتى صار رجلا وساد قومه ثم يفجأهم الا وكان قد نبغ عليهم بالشعر بعدما كبر فسمى النابغة وقيل سمى بذلك لبيت قاله وهو

وحلت فى بنى القين بن جسر * فقد نبغت لنا منهم شؤون

والبيت المذكور من قصيدة دالية قالها فى المتجردة امرأة النعمان باشارة النعمان وكان قد وصفها بالاوصاف عنده المتجردة والنابغة فقال صفها يا نابغة فى شعرها فوصفها فقال وكنى منها

والمسجور بالسين المهملة والجيم الذي شد بالحبال قال في العباب اللؤلؤ المسجور المنظوم المسترسل قاله أبو عبيد وأنشد للمخبل السعدي

وإذا ألم خيالها طرفت * عيني فماء شؤونها سجم
كاللؤلؤ المسجور أغفل في * سلك النظام فخانه النظم

والحدواء فاعل لفعت بالحاء والدال المهملتين وهي الريح التي تحدو السحاب أي تسوقها وهي ريح الشمال والطور جبل والريح التي تجيء من قبله هي الشمال وحيال الطور ناحيته وإزاؤه وهي بكسر الحاء المهملة وبالمثناة التحتية يقال قعد حياله وبحياله أي بإزائه وروى من بلاد الطور والعجاج اسمه عبد الله وكنيته أبو الشعثاء وتقدم نسبه في ترجمة ولده رؤبة في الشاهد الخامس وكان يقال له عبد الله الطويل ولقب بالعجاج لقوله * حتى يعج عندها من عجعجا * وهو أول من رفع الرجز وجعل له أوائل وشبهه بالقصيد

(وأنشد بعده للكميت وهو الشاهد الثاني والعشرون)
(ولم يستريثوك حتى رميـ * ـت فوق الرجال خصالا عشارا)

على أن عشار المعدول عن عشرة قد جاء في قول الكميت والمسئلة مفصلة في الشرح قال الحريري في درة الغواص روى خلف الأحمر أنهم صاغوا هذا البناء متسقا إلى عشار وأنشد عليه ما عزي إلى أنه مصوغ منه

قل لعمرو يا ابن هند لو رأيت اليوم شنا * لرأت عيناك منهم كل ما كنت تمنى
إذ أتتنا فيلق شهباء من هنا وهنا * وأتت دوسر والملحاء سيرا مطمئنا
ومشى القوم إلى القوم أحادي ومثنى * وثلاثا ورباعا وخماسا فاطعنا
وسداسا وسباعا وثمانا فاجتلدنا * وتساعا وعشارا فأصبنا وأصبنا
لا ترى إلا كميا * قائلا منهم ومنا

ودلائل الوضع في هذه الأبيات ظاهرة وكان خلف الأحمر متهما بالوضع وشن قبيلة والفيلق الجيش وأنثه باعتبار الكتيبة وهنا بالفتح اسم إشارة للقريب ودوسر كتيبة للنعمان بن المنذر والملحاء كتيبة أيضا لآل المنذر وترجمة الكميت قد مضت في الشاهد السادس عشر * قال ابن السيد في شرح شواهد أدب الكاتب ومعنى يستريثوك يجدونك رائثا أي بطيئا من الريث وهو البطء ورميت زدت يقال رمى على الخمسين وأرمى أي زاد يقول لما نشأت نشء الرجال أسرعت في بلوغ الغاية التي يطلبها طلاب المعالي ولم يمنعك ذلك حتى زدت عليهم بعشر خصال فقت السابقين وأيأست الذين راموا أن يكونوا لك لاحقين انتهى ووقع في رواية ابن جني في الخصائص علوت موضع رميت وروى أبو جعفر النحاس حتى أتيت فوق الرجال خلالا عشارا وروى الحريري في الدرة نصالا بدل خصالا والأول هو الصحيح وهذا البيت من قصيدة للكميت يمدح بها

أمن آل مية رائح أو مغتدي
عجلان ذا زاد وغير مزود
أزف الترحل غير أن ركابنا
لما تزل برحالنا وكأن قد
زعم الغداف بأن رحلتنا غدا
وبذاك خبرنا الغداف الأسود
لا مرحبا بغد ولا أهلا به
إن كان تفريق الأحبة في غد
حان الرحيل ولم تودع مهددا
والصبح والإمساء منها موعدي
في إثر غانية رمتك بسهمها
فأصاب قلبك غير أن لم تقصد
غنيت بذلك إذ هم لك جيرة
منها بعطف رسالة وتودد
ولقد أصاب فؤاده من حبها
عن ظهر مرنان بسهم مصرد
نظرت بمقلة شادن متربب
أحوى أحم المقلتين مقلد
والنظم في سلك يزين نحرها
ذهب توقد كالشهاب الموقد
صفراء كالسيراء أكمل خلقها
كالغصن في غلوائه المتأود
والبطن ذو عكن لطيف طيه
والنحر تنفجه بثدي مقعد
محطوطة المتنين غير مفاضة

أبان بن الوليد بن عبد الملك بن مروان وقبله

رجوك ولم يبلغ العمر سنك عشرا ولا نبت فيك اثغارا

لادنى خساً أوز كامن سنيك ٭ الى أربع فبقون انتظارا

و بعده بيت الشاهد يقول تبينوا فيك السؤدد لسنة أو سنتين من مولدك فرجوا ان تكون سيدا أميرا مطاعا رفيع الذكر ولم تبلغ عشر سنين وقوله ولا نبت فيك اثغارا أى أثغرت ولم تنبت اسنانك بعد فى الصحاح واذا سقطت رواضع الصبى قيل ثغر فهو مثغور فاذا نبتت قيل اثغر واصله اثتغر فقلبت الثاء تاء ثم أدغمت وان شئت قلت اثغر بجعل الحرف الاصلى هو الظاهر وقوله لادنى خسا أو زكا الخسا بفتح الخاء المعجمة الفرد والزكا بفتح الزاى المعجمة الزوج وخسا وزكا ينون ولا ينون والمعنى أنهم رجوك أن تكون كذلك لاقل ما يعبر عنه بخسا وزكا وهو سنة أو سنتان الى ان صار لك أربع سنين فظهر للناس ما دلهم على ما رجوه منك وتم رسوك عند كمال سنك وقوله فبقون أى انتظروك يقال بقوت الشئ اذا انتظرته ومنه يقال للمؤذنين بقاة لانهم ينتظرون أوقات الصلاة وانتظارا منصوب بقوله بقون لانه فى معنى انتظروك انتظارا

٭(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث والعشرون وهو من أبيات سيبويه)٭

(الا علالة أو بدا ٭ هة سابح نهد الجزاره)

على ان المضاف يحذف مع دلالة ما اضيف اليه تابع ذلك المضاف عليه ذكر الشارح المحقق فى باب الاضافة ان هذا مذهب المبرد وأيده بما ذكره هنالك على مذهب سيبويه وهو ان علالة مضاف الى المجرور الظاهر وبداهة فى الاصل مضاف الى ضميره والتقدير الا علالة سابح أو بداهته ثم حذف الضمير وجعل بداهة بين المتضايفين الى آخر ما ذكره وسيأتى الكلام عليه هنالك ان شاء الله تعالى وهذا البيت من قصيدة للاعشى يخاطب بها شيبان بن شهاب منها

وهنالك يكذب ظنكم ٭ أن لا اجتماع ولا زياره

ولا براءة للبرى ٭ ولا عطاء ولا خفاره

الا علالة أو بدا ٭ هة سابح نهد الجزاره

الى ان قال ولا نقاتل بالعصى ولا نرامى بالحجاره

يقول اذا غزونا كم علمتم ان ظنكم بانا لا نغزوكم كذب وهو زعمكم انا لا نجتمع ولا نزوركم بالخيل والسلاح غازين لكم ومن كان بريا منكم لم تنفعه براءته لان الحرب اذا عظمت لحق شرها البرى كما يلحق المسئ يريد انا نتال منكم من المسئ والبرى بما تكرهون ولا نقبل منكم عطاء ولا نعطيكم خفارة تفتدون بها منا والخفارة بالضم والكسر الذمة قال فى المصباح خفر بالعهد من باب ضرب وفى لغة من باب قتل اذا وفى به وخفرت الرجل حميته وأجرته من طالبه والاسم الخفارة بضم الخاء وكسرها وقوله

ريا الروادف بضة المتجرد

قامت تراءى بين سجفى كلة

كالشمس يوم طلوعها بالاسعد

أو درة صدفية غواصها

بهج متى يرها يهل ويسجد

أو دمية من مرمر مرفوعة

بنيت بآجر يشاد وقرمد

سقط النصيف ولم ترد اسقاطه

فتناولته واتقتنا باليد

بمخضب رخص كأن بنانه

عنم يكاد من اللطافة يعقد

نظرت اليك بحاجة لم تقضها

نظر السقيم الى وجوه العود

تجلو بقادمتى حمامة أيكة

بردا أسف لثاته بالاثمد

كالاقحوان غداة غب سمائه

جفت أعاليه وأسفله ندى

زعم الهمام بان فاها بارد

عذب مقبله شهى المورد

زعم الهمام ولم أذقه انه

يشفى بريا ريقها العطش الصدى

أخذ العذارى عقدها فنظمنه

من لؤلؤ متتابع متسرد

لو انها عرضت لاشمط راهب

عبد الاله صرورة متعبد

الا علالة استثناء منقطع من قوله لا اجتلى أى لكن نزودكم بالخيل والعلالة بضم العين المهملة بقية جرى الفرس وبقية كل شئ أيضا وهو من التعلل بمعنى التلهى والبداهة بضم الموحدة أول جرى الفرس وأول الاضطراب ووقع فى رواية ابن جنى فى سر الصناعة والخصائص تقديم بداهة وأو على هذا لاحد الشيئين والسابح الفرس الذى يدحو الارض بيديه فى العدو ويروى بدله القارح وهو من الخيل الذى بلغ اقصى اسنانه يقال قرح ذو الحافر يقرح بفتحهما قروحا انتهت اسنانه وذلك عندما كمل خمس سنين والنهد بفتح النون المرتفع والجزارة بضم الجيم الراس واليدان والرجلان وهذا فى الاصل فيما يذبح وسميت بذلك لان الجزار يأخذها فى مقابلة ذبحها كما يقال اخذ العامل عمالته بالضم فبقى هذا الاسم عليها يريد أن فى عنقه وقوائمه طولا وارتفاعا فانه يستحب فى عنق الخيل الطول واللين وقد فرق سلمان بن ربيعة بين العتاق والهجن بالاعناق فدعا بطست من ماء فوضعت بالارض ثم قدمت الخيل اليها واحدا واحدا فاثنى سنبكه وهو مقدم الحافر ثم شرب هجنه وما شرب ولم يثن سنبكه جعله عتيقا وذلك لان فى اعناق الهجن قصرا فهى لا تنال الماء على تلك الحالة حتى تثنى سنابكها ويستحب أيضا ان يكون ما فوق الساقين من الفخذين طويلا فيوصف حينئذ بطول القوائم قال الشاعر

شرحب سلهب كأن رماحا * حملته وفى السراة دموج

والشرحب والسلهب كلاهما على وزن جعفر بمعنى الطويل والسراة بفتح المهملة أعلى الظهر والدموج دخول بعض الشئ فى بعضه من شدته واكتنازه وأما الساقان فيستحب قصرهما قال الشاعر * لا متن عيروساقا ظليم * العير الحمار الوحشى والظليم ذكر النعام كذا فى أدب الكاتب لابن قتيبة وبه يعلم سقوط قول الشنفرى النهد الغليظ والجزارة الرأس والقوائم ويستحب غلظها ضخامة لحمها وأوهى منه قول الجوهرى وتبعه صاحب العباب ونقله العينى اذا قالوا فرس نهد أو عبل الجزارة فانما يراد غلظ اليدين والرجلين وكثرة عصبهما ولا يدخل الرأس فى هذا لان عظم الرأس هجنة فى الخيل وخبط المطرزى فى شرح المفصل خبط عشواء فقال يعنى كأنى سفر أو حرب انقطع فيها جميع الافراس عن السير ولم يبق لها جرى الا علالة او بداهة فرس سابح هذا كلامه وكأنه لم يقف على ما قبله من الابيات وقوله ولا نقاتل بالعصى الخ يصف قومه بانهم أصحاب حروب يقاتلون على الخيل لا أصحاب ابل يرعونها فيقاتل بعضهم بعضا بالعصى والحجارة (والاعشى) كنيته أبو بصير واسمه ميمون بن قيس بن جندل بن شراحيل بن عوف بن سعد بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن عكابة بن صعب بن على بن بكر بن وائل وكان أبوه قيس يدعى قتيل الجوع وذلك انه كان فى جبل فدخل غارا فوقعت صخرة من الجبل فسدت فم الغار فمات فيه جوعا وكان الاعشى من فحول شعراء الجاهلية وممن قدم على سائرهم سلك فى شعره كل مسلك وقال فى أكثر أعاريض العرب

لزالرق بيتها وحسن حديثها
ولما الرشد اوان لم يرشد
تتكلم لو تستطيع كلامه
لدنت له أروى الهضاب الصخد
وبقاسم رجل أثيث نبته
كالكرم مال على الدعام المسند
واذا لمست لمست أخثم جاثما
متحيزا بمكانه مل ء اليد
واذا طعنت طعنت فى مستهدف
رابى الجسة بالعبير مقرمد
واذا نزعت نزعت عن مستحصف
نزع الحزور بالرشاء المحصد
لا وارد منها يحور لمصدر
عنها ولا صدر يحور لمورد
وهى من الكامل وأصله فى الدائرة متفاعلن ست مرات وقد دخله الاضمار وهو اسكان الثانى فيصير متفاعلن فيرد الى مستفعلن فقوله لما ترل مستفعلان مضمر قوله أمن آل مية رائح يخاطب نفسه يقول أرائح أنت من آل مية أو مغتدى أى أتروح اليوم أم تغتدى غدا وليس هذا اشكالا لكنه كالمتثبت قوله عجلان من العجلة قوله أو ذا على
(ترجمة الاعشى)

وليس ممن تقدم من الفحول أكثر شعرا منه وسئل ابن أبي حفصة من أشعر العرب قال شيخا وائل الاعشى في الجاهلية والاخطل في الاسلام وسئل يونس النحوي من أشعر الناس قال لا أومئ الى رجل بعينه ولكني أقول امرؤ القيس اذا ركب والنابغة اذا رهب وزهير اذا رغب والاعشى اذا طرب وهو أول من سأل بشعره وكانوا يسمونه صناجة العرب لجودة شعره وكان أبو عمرو بن العلاء يفخم منه ويعظم محله ويقول شاعر مجيد كثير الاعاريض والافتنان واذا سئل عنه وعن لبيد قال لبيد رجل صالح والاعشى رجل شاعر وروى المفضل بسنده عن الشعبي قال عبد الملك بن مروان لمؤدب أولاده أدبهم برواية شعر الاعشى فانه قاتله الله ما كان أعذب بحره وأصلب صخره قال المفضل من زعم ان أحدا أشعر من الاعشى فليس يعرف الشعر وكان الاعشى يفد على الملوك لا سيما ملوك فارس ولذلك كثرت الالفاظ الفارسية في شعره قال ابن قتيبة في طبقات الشعراء وكان الاعشى جاهليا قديما وأدرك الاسلام في آخر عمره ورحل الى النبي صلى الله عليه وسلم في صلح الحديبية فسأله أبو سفيان بن حرب عن وجهه الذي يريد فقال أردت محمدا قال انه يحرم عليك الخمر والزنا والقمار قال أما الزنا فقد تركني ولم أتركه وأما الخمر فقد قضيت منها وطرا وأما القمار فلعلي أصيب منه عوضا قال فهل لك الى خير من هذا قال وما هو قال بيننا وبينه هدنة فترجع عامك هذا وتأخذ مائة ناقة حمراء فان ظفر بعد ذلك أتيته وان ظفرنا كنت قد أصبت من رحلتك عوضا فقال لا أبالي فأخذه أبو سفيان الى منزله وجمع عليه أصحابه وقال يا معاشر قريش هذا اعشى قيس وائن وصل الى محمد ليضر بن عليكم العرب قاطبة فجمعوا له مائة ناقة حمراء فانصرف فلما صار بناحية اليمامة القاه بعيره فقتله انتهى وقال شارح ديوانه محمد بن حبيب وكان الاعشى فيما روى عند ظهور النبي صلى الله عليه وسلم حتى أتى مكة وكان قد سمع قراءة الكتب فنزل عند عتبة بن ربيعة فسمع به أبو جهل فأتاه في فتية من قريش وأهدى له هدية ثم سأله ما جاء بك قال جئت الى محمد اني كنت سمعت مبعثه في الكتب لأنظر ماذا يقول وماذا يدعو اليه فقال أبو جهل انه يحرم الزنا فقال لقد كبرت وما لي في الزنا حاجة قال فانه يحرم عليك الخمر قال فما احل فجعلوا يحدثونه باسوإ ما يقدرون عليه فقالوا أنشدنا ما قلت فيه فانشد

الم تغتمض عيناك ليلة أرمدا * وعادك ما عاد السليم المسهدا

وهي قصيدة جيدة عدتها أربعة وعشرون بيتا فلما انشدهم قالوا هذا رجل لا يمدح احدا الا رفعه ولا يهجو أحدا الا وضعه فخذ لنا يصرفه عن هذا الوجه فقال ابو جهل للاعشى أما أنت فلو أنشدته هذه لم يقبلها فلم يزالوا به لشقاوته حتى صده وخرج من فوره حتى وصل اليمامة فمكث بها قليلا ثم مات وروى ابن داب وغيره ان الاعشى خرج يريد النبي صلى الله عليه وسلم وقال شعرا حتى اذا كان ببعض الطريق نفرت به راحلته فقتلته فلما أنشد شعره الذي يقول فيه

وزن فعل بكسر العين ومعناه قرب ودنا وفي حديث الاحنف قد افد الحج أي دنا وقته وقرب ويقال رجل افد أي مستعجل ويروى ازف الترحل ومعناه قرب أيضا والترحل الرحيل والركاب الابل الرواحل واحدها راحلة ولا واحد لها من لفظها وقيل جمع ركوب وهي ما يركب من كل دابة فعول بمعنى مفعول والركوبة اخص منه والرحال من الرحل وجمع رحل أيضا وهو مسكن الرجل ومنزله قوله وكأن قد اي وكأن قد زالت وذهبت بقرينة لما تزل قوله زعم الغداف يعني الغراب ذهب فانذرهم بالرحيل وكانوا يتطيرون به ويسمونه حاتما لانه كان يحتم عندهم بالفراق قوله مهددا بفتح الميم اسم جارية ويحتمل ان يريد بها صفة وقد يسمون المرأة في اشعارهم باسم من أو أكثر من ذلك اتساعا والغانية التي غنيت بجمالها عن الحلي قوله لم تقصد

وآليت لا ارثي لها من كلالة * ولا من حفى حتى تلاقي محمدا

متى ما تناخي عند باب ابن هاشم * تراحي وتلقي من فواضله ندى

فقال النبي صلى الله عليه وسلم كاد ينجو ولما وترد هذه القصيدة ان شاء الله مشروحة في شرح شواهد مغني اللبيب فانه استشهد بغالب أبياتها ولم يقع منها شئ في هذه الشواهد وللاعشى اخبار أخر تأتي متفرقة في شرح شواهد من شعره والاعشى في اللغة الذي لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار والمرأة عشواء وعشى الرجل بالكسر عشا بالقصر اذا ضعف بصره وكان هذا الاعشى عمي في أواخر عمره وعدة من هو أعشى من الشعراء سبعة عشر شاعرا ذكرهم الآمدي في المؤتلف والمختلف

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والعشرون)

(حلائل اسودين وأحمرينا)

وأوله * فما وجدت بنات بني نزار * على ان جمع اسود وأحمر جمع تصحيح شاذ كما يجيء في باب الجمع وقال في باب الجمع فكل صفة لا تلحقها التاء فكأنها من قبيل الاسماء فلذا لم يجمع هذا الجمع أفعل فعلاء وفعلان فعلى وأجاز ابن كيسان أحمرون وسكرانون واستدل بهذا البيت وهو عند غيره شاذ انتهى وبنات فاعل وجدت وحلائل مفعوله ونزار بكسر النون هو والد مضر بن نزار بن معد بن عدنان والحلائل جمع حليل بالحاء المهملة وهو الزوج والحليلة الزوجة سميا بذلك لان كلا منهما يحل للآخر ولا يحرم أو لان كلا منهما يحل من صاحبه محلا لا يحله غيره واسودين صفة حلائل وهذا البيت من قصيدة لحكيم الاعور بن عياش الكلبي من شعراء الشام هجا بها مضر ورمى فيها امرأة الكميت بن زيد بأهل الحبس لما نزل منه بثياب امرأته * وسبب حبس الكميت على وجه الاختصار ان حكيما الاعور هذا كان ولعا بهجاء مضر فكانت شعراء مضر تهجوه وتجيبه وكان الكميت يقول هو والله أشعر منكم قالوا فاجب الرجل قال ان خالد بن عبد الله القسري محسن الي فلا أقدر ان أرد عليه قالوا فاسمع باذنك ما يقول في بنات عمك وبنات خالك من الهجاء فانشدوه ذلك فحمي الكميت لعشيرته فقال المذهبة التي أولها * الا حييت عنا يا مدينا * وأحسن فيها وهي زهاء ثلاثمائة بيت لم يترك فيها حيا من احياء اليمن الا هجاهم ومنها

ولا أعني بذلك اسفليكم * ولكني اريد به الذوينا

وتقدم شرحه وهو الشاهد السادس عشر وعرض الكميت فيها باخذ الفرس والحبشة وغيرهما نساء اليمن بقوله

انا قمر السماء وكل نجم * تشير اليه أيدي المهتدينا

وما ضربت بنات بني نزار * هوائج من فحول الاعجمينا

وما حملوا الحمير على عتاق * مطهمة فيلفوا مبغلينا

من الاقصاد أي لم تقتلك حين رمتك فتستريح يقال رماه فاقصده اذا قتله قوله غنيت بذلك أي اقامت وعاشت بها أودعتك من حبها قوله مرنان مفعال من الرنين وهو صوت القوس عند الرمي يريد رمتك عن ظهر قوس ترن عند الرمي قوله ممر أي اشد وترها قوله منفذ يقال صرد السهم واصردته اذا انفذته قوله شادن الشادن من أولاد الظباء الذي قد شدن وقوي على المشي والمتربب المحبوس في البيت والاحوى الذي فيه خطتان سوداوان وأحم المقلتين أسودهما والمقلد الذي زين بالحلي وقلائد اللؤلؤ قوله صفراء يعني انها تطلى بالزعفران تتطيب به وصفها بالنعمة وتمكن الحال واليسار الحريرة الصفراء شبهها بالصفرة الطيب ولين بشرتها ولطافتها والغلواء ارتفاع الغصن ونماؤه والمتأود المنثني لطوله قوله والبان ذو عكن أي هي مهفهفة

والهوائج جمع هائج وهو الفحل الذي يشتهي الضراب وبلغ خالدا القسري خبر هذه القصيدة فقال والله لاقتلنه ثم اشترى ثلاثين جارية في نهاية الحسن فرواهن القصائد الهاشميات للكميت ودسهن مع نخاس الى هشام بن عبد الملك فاشتراهن فانشدنه يوما القصائد المذكورة فكتب الى خالد وكان يومئذ عامله بالعراق ان ابعث الى برأس الكميت فاخذه خالد وحبسه فوجه الكميت الى امرأته ولبس ثيابها وترك كها في موضعه وهرب من الحبس فلما علم خالد أراد ان ينكل بالمرأة فاجتمعت بنو أسد اليه وقالوا ما سبيلك على امرأة انا خدعت نخافهم وخلى سبيلها ثم ان الكميت اتصل بمسلمة بن هشام فشفع فيه عند والده فشفعه وقيل ان سبب هجاء الكميت اهل اليمن ان حكيما الاعور وهذا كان يهجو علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبني هاشم جميعا وكان منقطعا الى بني امية فانتدب له الكميت رحمه الله تعالى فهجاه وسبه وأجابه ولج الهجاء بينهما وكان الكميت يخاف ان يفصح بشعره عن علي رضي الله عنه لما وقع بينه وبين هشام وكان يظهر أن هجاءه اياه للعصبية التي بين عدنان جده مضر وبين قحطان أبي اليمن وقال المستهل ابن الكميت يوما لوالده لما افتخر في قصيدة بائية موحدة ببني امية هاجيا بها لحطان كيف فخرت ببني امية وأنت تشهد عليها بالكفر فهلا فخرت بعلي وبني هاشم الذين تتولاهم فقال يا بني أنت تعلم انقطاع الكلبي الى بني امية وهم أعداء علي رضي الله عنه فلوذكرت عليا لترك ذكرى وأقبل على هجائه فاكون قد عرضت عليا له ولا أجد له ناصرا من بني امية ففخرت عليه ببني أمية وقلت ان نقضها على قتلوه وان أمسك عن ذكرهم ثنيته عن الذي هو عليه فكان كما قال أمسك الاعور الكلبي عن جوابه فغلب عليه وأفحم الكلبي وقال الاعور الكلبي يوما ما سرني أن امي من بني أسد وان ربي نجاني من النار وأنهم زوجوني من بناتهم وان لي كل يوم ألف دينار فاجابه الكميت

يا كلب مالك ام من بني أسد * معروفة فاحترق يا كلب بالنار

(فاجابه الكلبي)

لن يبرح اللؤم هذا الحي من أسد * حتى يفرق بين السبت والاحد

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والعشرون)

(قد صرت البكرة يوما أجمعا)

على ان الكوفيين جوزوا تأكيد النكرة المحدودة وقد اورده الشارح في باب التوكيد أيضا ويأتي الكلام عليه هنالك ان شاء الله تعالى وهذا البيت مجهول لا يعرف قائله حتى قال جماعة من البصريين انه مصنوع والبكرة بفتح الموحدة وسكون الكاف ان كانت البكرة التي يستقى عليها الماء من البئر فصرت بمعنى صوتت من صر الباب يصر صريرا أي صوت فيكون المعنى ما انقطع استقاء الماء من البئر يوما كاملا وان كانت الفتية من الابل مؤنث البكر وهو الفتى منها قال أبو عبيدة البكر من الابل بمنزلة الفتى

خمصة البطن ولو كانت مفاضة عظيمة البطن لم يكن لها عكن قوله تنفجه أي تعليه وترفعه والعقد الغليظ الاصل في أول نهوده الذي لم يسترخ قوله مخطوطة المتنين هي التي في متنيها اخطاط كالخطين بالخاء المعجمة كما يخط جلود المصاحف اذا زينت بالحديدة وقال الاصمعي مخطوطة أي ملساء الظهر غير منقبضة الجلد والمخط بكسر الميم وبالحاء المهملة حديدة يصقل بها الجلد والمفاضة الواسعة البطن العظيمة والرياء الممتلئة والبضة بالباء الموحدة الناعمة البيضاء والمتجرد الجسم المجرد قوله تراءى اى تعرض نفسها لنا وتتظاهر والسجف الستر المشقوق الوسط قوله بهج اى فرح مسرور والدمية بضم الدال التمثال والصورة والمرمر الرخام الابيض قوله يشاد أي يسوى ويرفع بالشيد وهو الجص والقرمد خزف مطبوخ مثل الآجر والنصيف نصف خمار أو نصف ثوب يعتجر به يصف انه

من الانسان والبكرة بمنزلة الفتاة والقلوص بمنزلة الجارية والبعير بمنزلة الانسان والجمل بمنزلة الرجل والناقة بمنزلة المرأة فصرت بالبناء للمفعول يقال صررت الناقة شددت عليها الصرار وهو خيط يشد فوق الخلف والتودية لئلا يرضعها ولدها والفتى بفتح الفاء وكسر المثناة وتشديد الياء هو من الدواب خلاف المسن وهو كالشاب من الناس والانثى فتية والفتى بالقصر الشاب والانثى فتاة والخلف بكسر الخاء المعجمة وسكون اللام هو للذوات الخف كالثدى للانسان والتودية بفتح المثناة الفوقية وسكون الواو وكسر الدال وتخفيف المثناة التحتية هي خشبة تشد على خلف الناقة اذا صرت وجمعها تواد كما تجد قال العيني بعد أن شرحه على الوجه الاول صدره * انا اذا خطافنا تقعقعا * وفيه نظر من وجهين الاول ان بيت الشاهد بيت من الرجز وليس مصراعا من بيت حتى يكون ما ذكره صدره والثاني انه غير مرتبط ببيت الشاهد فان بيت الشاهد لا يصح ان يكون خبرا لقوله انا ولا جوابا لاذا اللهم الا ان قدر الرابط أى صرت البكرة فيه وتكون حينئذ الجملة الشرطية خبر الانا فافهم والخطاف بالضم والتشديد حديدة معوجة تكون في جانبي البكرة فيها المحور وكل حديدة معطوفة خطاف والقعقعة تحريك الشئ اليابس الصلب مع صوت والتقعقع مطاوعه

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس والعشرون وهو من شواهد المفصل)

(أتانى وعيد الحوص من آل جعفر * فيا عبد عمرو لو نهيت الاحاوصا)

على ان الاحوص بالنظر الى الوصفية جمع على الحوص وبالنظر الى نقله الى الاسمية بالغلبة جمع على الاحاوص وهذا البيت أورده الزمخشري في المفصل على ان الاحوص يجمع على هذين الجمعين أحدهما فعل ولا يجمع على هذا الأفعل صفة وشرطه ان يكون مؤنثه على فعلاء كما هو مبين في جمع التكسير والثاني أفاعل ولا يجمع على هذا الأفعل اسما أو أفعل التفضيل والبيت من قصيدة للأعشى قيس نفر فيها عامر بن الطفيل قاتله الله تعالى ابن مالك بن جعفر على ابن عمه علقمة الصحابي رضي الله عنه بن علاثة بن عوف بن الاحوص بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة الكلابي العامري قال في الاستيعاب وكان سيدا في قومه حليما عاقلا ولم يكن فيه ذاك الكرم والوعيد التهديد والتخويف وأراد بالحوص والاحاوص أولاد الاحوص بن جعفر وهم عوف ابن الاحوص وعمرو بن الاحوص وشريح بن الاحوص والاحوص اسمه ربيعة سمى أحوص لضيق كان في عينه قال في الصحاح والحوص أي بمهملتين ضيق في مؤخر العين والرجل أحوص ويقال بل هو الضيق في احدى العينين والمرأة حوصاء وعبد عمرو قال ابن السيرافي في شرح شواهد اصلاح المنطق هو عبد بن عمرو بن الاحوص وقال في الصحاح عبد عمرو وهو ابن شريح بن الاحوص وجواب لو محذوف أى لو نهيتهم لكان خيرا لهم ويجوز أن تكون للتمني على سبيل التهكم وانما وجه الخطاب اليه لانه

قاجا أها انسقط نصيفها فسترت وجهها بمعصمها وهو قوله كأن بمخضب رخص أى ناعم بنانه أصابعه عنم بالعين المهملة وهو شجر أحمر الثمر اشبه شئ بالاصابع المخضوبة قوله العود بضم العين وتشديد الواو جمع عائد قوله بجلو بقادمتي حمامة أيكة يعنى اذا ابتسمت كشفت عن اسنان كأنها برد لبياضها وصفائها والقادمتان الريشتان اللتان في مقدم الجناحين يريد ان في شفتيها لعسا وحوة وهي سمرة في الشفتين وهما الطبقتان براقتان فشبههما بالقادمتين لذلك قوله أسف لثاته أى ذر الاثمد على لثاتها وكذلك كان يفعل أهل الجاهلية يغرزون اللثة بالابرة ثم يذرون عليها الاثمد فيبقى سواده فيحسن بياض الثغر والاخر ان نبت له نوارا بيض وسطه أصفر وغيب الشئ بعده وأراد بالسماء المطر قوله قدى من قدى الشئ بالكسر يقدى قدى وقداوة اذا شم له رائحة طيبة قوله زعم

كان رئيسهم حينئذ وانما قال الاعشى هذا الكلام لان علقمة بن علاثة كان أوعده بالقتل ويدل عليه قوله بعد هذا بأبيات

فان تتعدني أتعدك بمثلها * وسوف أزيد الباقيات القوارصا

والقوارص الكلمات المؤذية يريد انى أزيدك على الايعاد بقصائد الهجو ولولا أنها فى صحابى لاوردت منها أبياتا وكان سبب تهديد علقمة بالقتل للاعشى هو ان علقمة بن علاثة كان نافر ابن عمه عامر بن الطفيل وكان علقمة كريما رئيسا وكان عامر عاهرا سفيها وساقا بالاجة لينحر لهما المنذر فهاب حكام العرب ان يحكموا بينهما بشئ وأتوا هرم بن قطبة بن سنان فقال أنتما كركبتى البعير يقعان معا وينهضان معا قالا فأينا اليمنى قال كلا كما يمين وأقاما سنة لا يجسر أحد أن يحكم بينهما بشئ الى ان جاء الاعشى علقمة مستجيرا به فقال أجيرك من الاسود والاحمر قال ومن الموت قال لا فأتى عامرا فقال له مثل ذلك فقال ومن الموت قال نعم قال وكيف قال ان مت فى جوارى وديتك فقال علقمة لو علمت أن ذلك مراده لهان على ثم ان الاعشى ركب ناقته ووقف فى نادى القوم وأنشدهم قصيدة نفر فيها عامرا على علقمة منها

أقول لما جاءنى فخره * سبحان من علقمة الفاخر

ومنها

ولست بالاكثر منهم حصا * وانما العزة للكاثر

وهما شاهدان من شواهد هذا الكتاب ويأتى شرحهما ان شاء الله تعالى فى محلهما وبعد ان أنشد القصيدة نادى الناس نفر عامر على علقمة ورووا الشعر وأمضوا حكم الاعشى ودعوا أنهما حكما باطلة كما يعلمه الناس وكان رأى هرم خلاف ذلك فلما سمع علقمة بهذا هدده بالقتل فقال الاعشى هذه القصيدة الصادية ومعنى المنافرة كما فى الصحاح المحاكمة فى الحسب يقال نافره فنفره ينفره بالضم لا غير أى غلبه والمنفور المغلوب والنافر الغالب ونفره عليه تنفيرا أى قضى عليه بالغلبة وكذلك أنفره والحسب هو من الحساب وهو ما يعده الانسان من مفاخر آبائه ويقال حسبه دينه ويقال ماله وقال ابن السكيت الحسب والكرم يكونان فى الرجل وان لم يكن له آباء لهم شرف والمجد لا يكون الا بالآباء وترجمة الاعشى مرت فى الشاهد الثالث والعشرين

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع والعشرون)

(يأبى الظلامة منه النوفل الزفر)

وأوله * أخو رغائب يعطيها ويسئلها * على ان الزفر بمعنى السيد قال الشارح المحقق فى فعل بضم الفاء اذا كان علما يشترط لمنع صرفه جمع شرطين ثبوت فاعل وعدم فعل قبل العلمية أما عمر وزفر علمين فكان الواجب صرفهما الا انه لما جاء لهما فاعل قبل العلمية جاء فعل أيضا نحو عمر جمع عمرة والزفر السيد قال الاعشى وأنشد الشعر ثم قال لكنهما

الهمام أراد به النعمان بن المنذر ومعناه السيد سمى به لانه اذا هم بامر أمضاه والريا الريح الطيبة والصدى بكسر الدال الشديد العطش والعذارى الابكار والمتسرد الذى يتبع الجوارى والمتسرد بعضه بعضا والاشمط الاشيب والصرورة باصاد المهملة اللازم لصومعته لا يريدها ولا عمرة وأراد به نصارى الشام الذين لا يعرفون الحج وقيل الصرورة هنا الذى لا يأتى النساء وقيل هو الذى لم يذنب قط قوله لرنا الادم جواب لو أى لادام النظر اليها ولاعرض عما هو فيه من عبادته ولظن ذلك رشدا ولم ير فيه حرجا وان لم يكن فيه رشد قوله أزوى الهضاب الاروى اناث الوعول والهضاب الجبال الصغار والصفا الملس وقيل المنتصبة وقيل الركد الثابتة قوله وبناحم رجل أراد به الشعر والفاحم الشديد السواد والاثيث الكثير الذى ركب بعضه بعضا والرجل المرجل

الاسماء غير منصرفين كمنابانهما علمان غير منقولين عن فعل الجنس بل هما
معدولان عن فاعل انتهى يفهم منه انه لم يسمع صرف زفر في العلمية لكن يجوز صرفه
باعتبار كونه معدولا من الزفر كما صرح به ابن جني ناقلا عن أبي علي في كتابه المبهج وهو
شرح اسماء شعراء الحماسة وعبارته زفر معدول عن زافر ولذلك لم يصرف لاجتماع
التعريف والعدل فيه ويدل على انه معدول انك لا تجده في الاجناس كما تجد نحو صرد
ونغر واما قوله * يأبى الظلامة منه النوفل الزفر * فقال أبو علي انك لو سميت بهذا
صرفته كما تصرفه اذا سميته صردا وجرذا وحطما ولبدا وقال في موضع آخر من هذا
الكتاب الزفر الناهض بحمله وليس زفر هذا الاسم منقولا من هذا الوصف ولو كان
كذلك لوجب صرفه ألا تعلم ان فعلا المعدول عن فاعل لا يجوز دخول اللام عليه وذلك
نحو زحل وقثم وقد قال * يأبى الظلامة منه النوفل الزفر * فدخول اللام عليه يعرفك
ان زفر الذي ليس مصروفا ليس بهذا الداخلة اللام ولو سميت رجلا بزفر هذا بعد
خلعك اللام عنه لوجب صرفه لانه حينئذ كصرد ونغر وهذا واضح وهو رأى أبي على
وتفسيره انتهى والاخ هنا بمعنى الملابس والملازم للشئ فان العرب استعملت الاخ على
أربعة أوجه أحدها هذا كقولهم أخو الحرب والثاني المجانس والمشابه كقولهم هذا
الثوب أخو هذا والثالث الصديق والرابع أخو النسب وهو قسمان نسب قرابة وهو
المشهور ونسب قبيلة وقوم كقولهم يا أخا تميم يا أخا فزارة لمن هو منهم وبه فسر قوله
تعالى يا أخت هرون والرغائب جمع رغيبة وهي العطايا الكثيرة كذا في الصحاح وفي
شرح شواهد الغريب المصنف لابن السيرافي والرغائب الاشياء التي يرغب فيها يريد
يعطي ما يرغب الرجال في ادخاره ويحرصون على التمسك به لنفاسته وأخو خبر مبتدا
محذوف أى هو أخو رغائب وجملة يعطيها ويسألها مفسرة لوجه الملابسة في قوله أخو
رغائب ويسألها بالبناء للمجهول من السؤال ويروى موضعه ويسلبها بالبناء للمعلوم
من السلب والظلامة بالضم ومثله الظليمة والمظلمة بكسر اللام وضمها وهو ما تطلبه عند
الظالم وهو اسم ما أخذ منك والنوفل البحر والكثير العطاء وقال ثعلب النوفل العزيز
الذي ينفل عنه الضيم أى يدفعه والزفر الكثير الناصر والاهل والعدة وقال في الصحاح
هو السيد لانه يزدفر أى يتحمل بالاموال في الحمالات من دين ودية مطيقا لها وأنشد هذا
البيت ثم قال وانما يريده بعينه كقولك لئن لقيت فلانا لتلقين منه الاسد ومحصل
كلامهم ان من تجريدية والتجريد كما في الكشف هو تجريد المعنى المراد عما قام به تصويرا
له بصورة المستقل مع اثبات ملابسة بينه وبين القائم به باداة أو سياق وهذا البيت من
قصيدة عدة أبياتها أربعة وثلاثون بيتا لاعشى باهلة رثى بها المنتشر بن وهب الباهلي
قال الآمدي في المؤتلف والمختلف أعشى باهلة يكنى أبا قحفان جاهلي واسمه عامر بن
الحرث أحد بني عامر بن عوف بن وائل بن معن ومعن أبو باهلة وباهلة امرأة من

المشوط والدعام بالكسر جمع
دعامة والمسند الذي دفع وأسند
بعضه الى بعض قوله أخشم جانبا
في ارتفاع
الاخشم العريض موضعه
والجانم الذي اتسع
وتمكن والمستعرق المرتفع
والرابي المرتفع من الربو وهو ما
ارتفع من الارض والعبير هو
الزعفران وقيل هو اخلاط
والقرمد هو الطلي والمتحصف
الشديد الضيق القليل البلل
والمزود بفتح الحاء المهملة
والزاي وتشديد الواو في آخره
راء وهو الغلام القوي والرشاء
الحبل والمحصد الشديد الفتل
قوله لا وارد الى آخره معناه الذي
يرد في هذه المرأة أى ينال منها
لا يريد بذلك بدلا فيصدر عنها ولا
الذي يصدر عنها لا يريد منها بدلا
أيضا فيصدر الى غيرها ومعنى
(الاعراب) قوله اذ
يجوز يجمع
التوحل جملة من الفعل والفاعل
وأن مع جملتها في محل الجر باضافة
لما نزل جملة وقعت
خبرا لها قوله وكان مخففة من
خبر الان قوله

همدان وهو الشاعر المشهور صاحب القصيدة المرثية فى أخيه لامه المنتشر انتهى والمنتشر هو كما قال أبو عبيدة ابن وهب بن سلمة بن كراثة بن هلال بن عمرو بن سلامة بن ثعلبة بن وائل بن معن بن مالك بن أعصر بن سعد بن عيلان ٣ وكان المنتشر رئيسا فارسا وكان رئيس الابناء يوم ارمام وهو أحد يومى مضر فى اليمن كان يوما عظيما قتل فيه مرة بن عاهان وصلاءة بن العنبر والجوح ومعارك وقال الاصمعى المنتشر هو ابن هبيرة ابن وهب بن عوف بن حرث بن ورقة بن مالك قال السيد المرتضى فى أماليه المسماة غرر الفرائد ودرر القلائد وهذه القصيدة من المراثى المفضلة المشهورة بالبراعة والبلاغة قال وقد رويت انها للدعجاء أخت المنتشر وقيل لليلى أخته قال ومن هنا اشتبه الامر على عبد الملك بن مروان فظن انها لليلى الاخيلية * وينبغى ان نورد هذه القصيدة مشروحة لامور منها انها نادرة قلما توجد ومنها انها جيدة فى بابها ومنها ان كثيرا من أبياتها شواهد فى كتب العلماء ونوردا أولا خبر المنتشر حتى يظهر بناء القصيدة عليه * وكان من حديثه على ما رواه أبو العباس أحمد بن يحيى ثعلب فى روايته ديوان الاعشى قال خرج المنتشر بن وهب الباهلى يريد حج ذى الخلصة ومعه غلمة من قومه والاقيصر بن جابر أخو بنى فراص وكان بنو نفيل بن عمرو بن كلاب أعداءه فلما رأوا مخرجه وعورته وما يطلبه به بنو الحرث بن كعب وطريقه عليهم وكان من حج ذا الخلصة أهدى له هديا يتحرم به ممن لقيه فلم يكن مع المنتشر هدى فسار حتى اذا كان بهضب النباع انكسر له بعض غلمته الذين كانوا معه فصعدوا فى شعب من النباع فقالوا فى غار فيه وكان الاقيصر بتكهن واندر بنو نفيل بالمنتشر بنى الحرث بن كعب فقال الاقيصر النجاء يا منتشر فقد أتيت فقال لا أبرح حتى أبرد فمضى الاقيصر وأقام المنتشر وأتاه غلمته بسلاحه وأراد قتالهم فأمنوه وكان قد أسر رجلا من بنى الحرث بن كعب يقال له هند بن أسماء بن زنباع فسأله ان يفدى نفسه فأبطأ عليه فقطع أنملة ثم أبطأ فقطع منه أخرى وقد أمنه القوم ووضع سلاحه فقال أتؤمنون مقطعا والهى لا أؤمنه ثم قتله وقتل غلمته انتهى وذو الخلصة بفتحات الخاء المعجمة واللام والصاد المهملة الكعبة اليمانية التى كانت باليمن أنفذ اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم جرير بن عبد الله فخربها وقيل هو بيت كان فيه صنم لدوس وخثعم وبجيلة وغيرهم كذا فى النهاية لابن الاثير وفى الصحاح هو بيت لخثعم كان يدعى الكعبة اليمانية وكان فيه صنم يدعى الخلصة فهدم وفى شرح البخارى لابن حجر وذو الخلصة بفتح الخاء المعجمة واللام بعدها مهملة وحكى ابن دريد فتح أوله واسكان ثانيه وحكى ابن هشام ضمهما وقيل بفتح أوله وضم ثانيه والاول أشهر والخلصة نبات له حب أحمر كخرز العقيق وذو الخلصة اسم البيت الذى كان فيه الصنم وقيل اسم البيت الخلصة واسم الصنم ذو الخلصة وحكى المبردان موضع ذى الخلصة صار مسجدا جامعا لبلدة يقال لها العبلات من أرض خثعم ووهم

المثقلة وقد حرف حذف فعله كما ذكرنا فان قلت الاستثناء فيه منقطع أم متصل قلت منقطع أى قرب ارتحالنا ولكن رحالنا بعد لم تزل مع عزمنا على الانتقال (الاستشهاد فيه) فى دخول تنوين الترنم فى الحرف وذلك فى قوله وكأن قدن وذلك ان تنوين الترنم يشترك فيه الاسم والفعل والحرف أما الاسم فكما فى قوله
* يا صاح ما هاج الدموع الذرفن *
وأما فى الفعل فكما فى قوله
* من طلل كالاتحمى أنهجن *
وأما فى الحرف فكما فى هذا البيت وفيه استشهاد آخر وهو حذف الفعل الواقع بعد كلمة قد ولكنه لم يورده هنا الا لما ذكرناه

ع (أقلى اللوم عاذل والعتابن
وقولى ان أصبت لقد أصابن)

أقول قائله هو جرير بن عطية بن الخطفى بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة وبالفاء المفتوحة وهو لقب واسمه حذيفة بن بدر بن سلمة ابن عوف بن كليب بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن

٣ قوله سعد بن عيلان صوابه ابن قيس عيلان كما تقدم

من قال انه كان فى بلاد فارس انتهى ورأيت فى كتاب الاصنام لابن الكلبى ان ذا الخلصة كان مروة بيضاء منقوشة عليها كهيئة التاج وكانت بتبالة بين مكة واليمن مسيرة سبع ليال من مكة وكان سدنتها بنو أمامة من باهلة بن أعصر وكانت تعظمها وتهدى لها خثعم وبجيلة بوادى الصراة ومن قاربهم من بطون العرب من هوازن وفيها يقول خداش بن زهير العامرى لعقبة بن وحشى فى عهد كان بينهم فغدر بهم

وذكرته بالله بينى وبينه * وما بيننا من هذه لو تذكرا
وبالمروة البيضاء يوم تبالة * ومحبسة النعمان حيث تنصرا

فلما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وأسلمت العرب ووفدت عليه وفودها قدم عليه جرير بن عبد الله مسلما فقال له يا جرير ألا تكفينى ذا الخلصة فقال بلى فوجهه اليه فخرج حتى أتى أحمس من بجيلة فسار بهم اليه فقاتلته خثعم وباهلة دونه فقتل من سدنته من باهلة يومئذ مائة رجل وأكثر القتل فى خثعم وقتل مائتين من بنى قحافة بن عامر بن خثعم فظفر بهم وهزمهم وهدم بنيان ذى الخلصة وأضرم فيه النار فاحترق وذو الخلصة اليوم عتبة باب مسجد تبالة وبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تذهب الدنيا حتى تصطك أليات نساء دوس على ذى الخلصة يعبدونه كما كانوا يعبدونه انتهى والقصيدة هذه

(انى أتتنى لسان لا أسر بها * من علو لا عجب منها ولا سخر)

هذا البيت أورده الشارح المحقق فى الظروف على ان علو روى بضم الواو وكسرها وفتحها واستشهد به صاحب الكشاف على ان اللسان فى قوله تعالى وجعلنا لهم لسان صدق عليا أطلق على ما يوجد به من العطية واللسان هنا بمعنى الرسالة وأراد بها نعى المنتشر ولهذا أنث له الفعل فانه اذا أريد به الكلمة أو الرسالة يؤنث ويجمع على ألسن واذا كان بمعنى جارحة الكلام فهو مذكر ويجمع على ألسنة وروى ثعلب

انى أتيت بشئ لا أسر به * من علو لا عجب فيه ولا سخر

وروى أبو زيد فى نوادره

انى أتانى شئ لا أسر به * من عل لا عجب فيه ولا سخر

قال ويروى من علو وسخر بضمتين قال فى الصحاح وعلو مثلث الواو أى أتانى خبر من أعلى نجد وقال أبو عبيدة أراد العالية وقال ثعلب أى من اعالى البلاد ويقال من علو بتثليث الواو ومن عل بكسر اللام وضمها ومن علا ومن أعلى ومن معال وقوله لا عجب الخ أى لا أعجب منها وان كانت عظيمة لان مصائب الدنيا كثيرة ولا سخر بالموت وقيل معناه لا أقول ذلك سخرية وهو بفتحتين وبضمتين مصدر سخر منه كفرح وسخرا بضمتين ومسخرا استهزأ به

(فظلت مكتئبا حران اندبه * وكنت أحذره لو ينفع الحذر)

تميم بن مرة التميمى الشاعر المشهور كان من فحول شعراء الاسلام وكانت بينه وبين الفرزدق مهاجاة وتقارض وهو أشعر من الفرزدق عند أكثر أهل العلم بهذا الشان واجمعت العلماء على انه ليس فى شعراء الاسلام مثل ثلاثة جرير والفرزدق والاخطل والجرير فى اللغة الحبل توفى جرير سنة عشر أو احدى عشرة ومائة وكان يكنى بابى حزرة بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى وفتح الراء وبعدها هاء اسا كنة وهى المرة الواحدة من الحزر والبيت المذكور من قصيدة بائية وهى طويلة تزيد على مائة وعشرين بيتا وتسمى هذه القصيدة دماغة وأولها هذا البيت المذكور وبعده

أجدك لا تذكر عهد نجد * وحيا طال ما انتظروا الايابا
بلى فارفض دمعك غير نزر * كما عينت بالسرب الطبابا
وهاج البرق ليلة أذرعات * هوى ما تستطيع له طلابا

وروى وكنت ذا حذر

(بجاشت النفس لما جاء جمعهم * وراكب جاء من تثليث معتمر)

فى الصحاح جاشت نفسه أى غثت ويقال دارت للغثيان فان أردت انها ارتفعت من حزن أو فزع قلت جشأت بالهمز وروى بدل جمعهم أى الذين شهدوا مقتله فلهم بفتح الفاء وتشديد اللام يقال جاء فل القوم أى منهزموهم يستوى فيه الواحد والجمع وربما قالوا افلول وفلال وتثليث بالمثلثة اسم موضع ومعتمر صفة راكب بمعنى زائر ويقال من عمرة الحج

(يأتى على الناس لا يلوى على أحد * حتى التقينا وكانت دوننا مضر)

فاعل يأتى ضمير الراكب ويلوى مضارع لوى بمعنى توقف وعرج أى يمر هذا الراكب على الناس ولم يعرج على أحد حتى أتانى لأنى كنت صديقه ودون بمعنى قدام

(ان الذى جئت من تثليث تندبه * منه السماح ومنه النهى والغير)

أى فقلت لهذا الراكب ان الذى جئت الخ يقال ندب الميت من باب نصر بكى عليه وعدد محاسنه وجملة منه السماح الخ خبر ان والنهى خلاف الامر والغير بكسر المعجمة وفتح المثناة التحتية اسم من غيرت الشئ فتغير أقامه مقام الامر

(ينعى امرأ لا تغب الحى جفنته * اذا الكواكب أخطا نوءها المطر)

النعى خبر الموت يقال نعاه ينعاه قال الاصمعى كانت العرب اذا مات ميت له قدر ركب راكب فرسا وجعل يسير فى الناس ويقول نعاء فلانا أى انعه وأظهر خبر وفاته وهى مبنية على الكسر ولا يغب هو من قولهم فلان لا يغبنا عطاؤه أى لا يأتينا يوما دون يوم بل يأتينا كل يوم والجفنة القصعة واخطاه كتخطاه تجاوزه والنوء سقوط نجم من المنازل فى المغرب مع الفجر وطلوع رقيبه من المشرق يقابله من ساعته فى كل ليلة الى ثلاثة عشر يوما وهكذا كل نجم الى انقضاء السنة وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها يريد ان جفانه لا تنقطع فى القحط والشدة

(وراحت الشول مغبرا مناكبها * شعثا تغير منها النى والوبر)

معطوف على مدخول اذا فى القاموس الشائلة من الابل ما أتى عليها من حملها او وضعها سبعة أشهر فجف لبنها والجمع شول على غير قياس وفى النهاية الشول مصدر شال لبن الناقة أى ارتفع وتسمى الناقة الشول اى ذات شول لانه لم يبق فى ضرعها الا شول من لبن اى بقية ويكون ذلك بعد سبعة اشهر من حملها وروى مباءتها اى مراحها بدل مناكبها ومغبرا يعنى من الرياح والعجاج والنى بفتح النون الشحم ومصدر نوت الناقة تنوى نوايه ونيا اذا سمنت يريد ان الجدب وقلة المرعى خشن لحمها وغيره

(وألجأ الكلب مبيض الصقيع به * وألجأ الحى من تنفاحه الحجر)

معطوف أيضا على مدخول اذا وألجأ اضطر ويروى أجحر يقال أجحرته اى ألجأته الى ان

أيجمع قلبه طربا اليكم
وهجرا بيت أهلك واجتنابا
سألناها الشفاء فما اشفتنا
ومنتنا التودد والخلابا
فقلت بحاجة وطويت أخرى
فهاج على بينهما اكتئابا
أباحت أم حزرة من فؤادى
شعاب الحب ان له شعابا
ووجد قد طويت يكاد منه
ضمير القلب يلتهب التهابا
وهى من الوافر وفيه العصب بالمهملتين والقطف فقوله وتولى ان مفاعيلن معصوب وقوله أصابن فعولن مقطوف قوله أقلى أمر من الاقلال من القلة واللوم بالفتح العذل يقال لمته لوما والرجل ملوم والمليم الذى يستحق الملامة قوله أجدك معناه أبجد منك هذا ونصبها على طرح الباء قاله الاصمعى وقال أبو عمرو معناه مالك أجدا منك ونصب على المصدر وقال ثعلب ما أتاك فى الشعر من قولك أجدك فهو بالكسر واذا أتاك بالواو وجدك مفتوح

دخل بجره والصقيع الجليد وتنفاحه ضربه وهو مصدر نفحت الريح اذا هبت باردة والضمير للصقيع والباء في به بمعنى على والضمير للكلب والجحر بضم الحاء وفتح الجيم جمع جحرة بالضم الغرفة وحظيرة الابل من شجر يقول هو في مثل هذه الايام الشديدة يطعم الناس الطعام

(عليه أول زاد القوم قد علموا * ثم المطى اذا ما أرملوا جزر)

يعنى انه يرتب على نفسه زاد أصحابه أولا واذا فنى الزاد نحرلهم وأرمل الرجل نفد زاده والمطى جمع مطية وهى الناقة والجزر بضمتين جمع جزور وهى الناقة التى تنحر وروى بفتحتين جمع جزرة وهى الناقة والشاة تذبح

(قد تكظم البزل منه حين تبصره * حتى تقطع فى أعناقها الجرر)

ويروى * وتنزع الشول منه حين يفجؤها * يقال كظم البعير بالفتح يكظم بالكسر كظوما اذا أمسك عن الجرة وقيل الكظم أن لا تجتر لشدة الفزع اذا رأت السيف والبزل جمع بازل وهو الداخل فى السنة التاسعة والجرر جمع جرة بكسر الجيم فيهما وهى ما يخرجه البعير للاجترار يقول تعودت الابل أنه يعقرها فاذا رأته كظمت على جرتها فزعا منه وتقطع فعل مضارع منصوب بأن

(أخو رغائب يعطيها ويسئلها * يأبى الظلامة منه النوفل الزفر

لم تر أرضا ولم تسمع بساكنها * الا بها من نوادى وقعه أثر)

نوادى كل شئ بالنون أوائله وما ندر منه واحده نادية ومنه قولهم لا ينداك منى سوء أبدا اى لا يندر اليك والوقع النزول

(وليس فيه اذا استنظرته عجل * وليس فيه اذا ياسرته عسر

وان يصبك عدو فى مناوأة * يوما فقد كنت تستعلى وتنتصر)

ويروى فقد كان يستعلى وينتصر المناوأة المعاداة يقال ناوأت الرجل مناوأة وقيل هى المحاربة ناوأته أى حاربته قال الشاعر

اذا أنت ناوأت القرون فلم تنؤ * بقرنين غرتك القرون الكوامل

(من ليس فى خيره من يكدره * على الصديق ولا فى صفوه كدر

أخو شروب ومكساب اذا عدموا * وفى المخافة منه الجد والحذر)

الشروب جمع شرب وهو جمع شارب كصحب جمع صاحب ويروى أخو حروب والمكساب مبالغة كاسب والعدم الفقر وفعله من باب فرح

(مردى حروب ونور يستضاء به * كما أضاء سواد الظلمة القمر)

المردى بكسر الميم قال فى الصحاح هو حجر يرمى به ومنه قيل للشجاع انه لمردى حروب ومعناه انه يقذف فى الحروب ويرجم فيها وروى * كما أضاء سواد الطخية القمر * الطخية بضم المهملة وسكون المعجمة الظلمة والطخياء بالمد الليلة المظلمة يريد انه كامل شجاعة

قال الجوهرى أجدك وأجدك بمعنى ولا يتكلم به الا مضافا قوله الايابا بالكسر هو الرجوع قوله فارفض أى تفرق وذهب وكل متفرق ذاهب مرفض وهو من ارفضاض الدمع وهو ترششه والنزق بفتح النون القليل قوله بالسرب الطبابا بكسر الطاء جمع طبابة قال الاصمعى هى الجلدة التى يغطى بها الخرز وهى معترضة كالاصبع مثنية على موضع الخرز قوله وانك لا با بكسر الخاء المعجمة وهو الخديعة بالانسان وأم حزرة كنية امرأة جرير (الاعراب) قوله أأنى جملة من الفعل والفاعل وهو أنت المستكن فيه واللوم مفعوله قوله عاذل بفتح اللام منادى مرخم حذف حرف ندائه أصله ياعاذلة قوله والعتابن عطف على قوله اللوم قوله وقولى جملة معطوفة على أأنى قوله لقد أصابن جملة فعلية وقعا لها مستتر وهى مقول القول فان قلت أين جواب الشرط قلت محذوف

وعقلا فشجاعته كونه يرى فى الحروب وعقله كون رأيه نورا يستضاء به وهما وصفان متضادان غالبا

(مهفهف أهضم الكشحين منخرق * عنه القميص لسير الليل محتقر)

المهفهف الخميص البطن الدقيق الخصر والاهضم المنضم الجنبين والكشح ما بين الخاصرة الى الضلع الخلف وهذا مدح عند العرب فانهم لا تمدح الهزال والضمر وتذم السمن وفى العباب ورجل منخرق السربال اذا طال سفره فشققت ثيابه ولسير الليل متعلق بما بعده وهذا يدل على الجلادة وتحمل الشدائد

(طاوى المصير على العزاء منجرد * بالقوم ليلة لا ماء ولا شجر)

الطوى الجوع وفعله من باب فرح وطوى بالفتح يطوى بالكسر طيا اذا تعمد الجوع والمصير المعا الرقيق وجمعه مصران كرغيف ورغفان وجمع هذا مصارين أراد طاوى البطن والعزاء بفتح العين المهملة وتشديد الزاى المعجمة الشدة والجهد وقال فى الصحاح هى السنة الشديدة والمنجرد المنشمر وقوله ليلة لا ماء ولا شجر أى يرعى

(لا يصعب الامر الا ريث يركبه * وكل أمر سوى الفحشاء يأتمر)

أصعب الامر وجده صعبا وكل مفعول مقدم ليأتمر أى يفعل كل خير ولا يدنو من الفاحشة

(لا يهتك الستر عن أنثى يطالعها * ولا يشد الى جاراته النظر
لا يتأرى لما فى القدر يرقبه * ولا يعض على شرسوفه الصفر)

لا يتأرى لا يتحبس ويتلبث يقال تأرى بالمكان اذا أقام فيه أى لا يلبث لادراك طعام القدر وجملة يرقبه حال من المستتر فى يتأرى يمدحه بأن همته ليست فى المطعم والمشرب وانما همته فى طلب المعالى فليس يرقب نضج ما فى القدر اذا هم بأمر له شرف بل يتركها ويمضى والشرسوف طرف الضلع والصفر دويبة مثل الحية تكون فى البطن تعترى من به شدة الجوع قال فى النهاية فى حديث لا عدوى ولا هامة ولا صفر ان العرب كانت تزعم أن فى البطن حية يقال لها الصفر تصيب الانسان اذا جاع وتؤذيه فأبطل الاسلام ذلك وقيل أراد به النبى صلى الله عليه وسلم النسىء الذى كانوا يفعلونه فى الجاهلية وهو تأخير المحرم الى صفر ويجعلون صفر هو الشهر الحرام فأبطله انتهى ولم يرد الشاعر أن فى جوفه صفرا لا يعض على شراسيفه وانما أراد انه لا صفر فى جوفه فيعض يصفه بشدة الخلق وصحة البنية

(لا يغمز الساق من أين ولا وصب * ولا يزال امام القوم يقتفر)

لا يغمز الساق لا يجسها ليعرف جلده وتحمله للمشاق والاين الاعياء والوصب الوجع والاقتفار بتقديم القاف على الفاء اتباع الآثار فى الصحاح وقفرت أثره أقفره بالضم أى قفوته واقتفرت مثله وأنشد هذا البيت ورواه أبو العباس فى شرح نوادر أبى زيد

تقديره ان أصبت لا تعذلى وقولى لقد أصاب (الاستشهاد) فى قوله العتابن وأصابن لان أصلهما العتابا وأصابا فجىء بالتنوين بدلا من الالف لاجل قصد الترنم

(ق)
(ويعدو على المرء ما يأتمر)

(أقول) قائله هو امرؤ القيس ابن حجر بن الحرث بن عمرو بن حجر الاكبر بن عمرو بن معاوية ابن الحرث بن معاوية بن كندة ابن ثور بن مرتع بن عليم بن الحرث ابن مرة بن ادد بن زيد بن يشجب ابن عريب بن زيد بن كهلان بن سبا ابن يشجب بن يعرب بن قحطان الكندى الشاعر المفلق الفائق مات فى بلاد الروم عند جبل يقال له عسيب وكان قد سار الى قيصر ملك الروم مستنجدا به على بنى أسد لانهم كانوا قتلوا والده حجرا فلما عاد من عند قيصر مات فى عسيب ويقال ان ملك الروم سمه فى حلة قال الاصمعى وكان يقال لامرئ القيس الملك الضليل ومات بأنقرة منصرفا من عنده

يقتفر بالبناء للمجهول ومعناه انه يفوت الناس فيتبع ولا يلحق

(لا يأمن الناس ممساه ومصبحه * فى كل فج وان لم يغز ينتظر)

أى لا يأمنه الناس على كل حال سواء كان غازيا أم لا فان كان غازيا يخافون أن يغير عليهم وان لم يكن غازيا فانهم فى قلق أيضا لانهم يترقبون غزوه وينتظرونه

(تكفيه حزة فلذان ألم بها * من الشواء ويروى شربه الغمر)

الحزة بضم الحاء المهملة وتشديد الزاى المعجمة قطعة من اللحم قطعت طولا والفلذان جمع فلذة بكسر الفاء فيهما القطعة من الكبد واللحم وألم بها أصابها يعنى أكلها والغمر بضم الغين المعجمة وفتح الميم قدح صغير لا يروى

(لا تأمن البازل الكوماء عدوته * ولا الامون اذا ما اخروط السفر)

البازل البعير الذى فطر نابه بدخوله فى السنة التاسعة ويقال للناقة بازل أيضا يستوى فيه الذكر والانثى والكوماء بالفتح الناقة العظيمة السنام والعدوة التعدى فانه ينحرها لمن معه سواء كانت المطية مسنة كالبازل أو شابة كالامون وهى الناقة الموثقة الخلق يؤمن عثارها وضعفها واخروط امتد وطال

(كأنه بعد صدق القوم أنفسهم * باليأس تلمع من قدامه البشر)

تلمع أضاء والبشر بضمتين جمع بشير يقول اذا فزع القوم وأيقنوا بالهلاك عند الحروب أو الشدائد فكأنه من ثقته بنفسه قدامه بشير يبشره بالظفر والنجاح فهو منطلق الوجه نشيط غير كسلان قال السيد المرتضى فى أماليه قال المبرد لا نعلم بيتا فى عن النقيبة وبركة الطلعة أسرع من هذا البيت

(لا يعجل القوم أن تغلى مراجلهم * ويدلج الليل حتى يفسح البصر)

يريد أنه رابط الجاش عند الفزع لا يستخفه الفزع فيعجل أصحابه عن الاطباخ وقوله حتى يفسح البصر أى يجد متسعا من الصبح وقيل معناه ليس همه شره يتعجل بما فى كل والمراجل القدور جمع مرجل

(عشنا به حقبة حيا ففارقنا * كذلك الرمح ذو النصلين ينكسر)

وروى * عشنا بذلك دهرا ثم ودعنا * والنصلان هما السنان وهى الحديدة العليا من الرمح والزج وهى الحديدة السفلى ويقال لهما الزجان أيضا وهذا مثل أى كل شئ يهلك ويذهب

(فان جزعنا فقد هدت مصابتنا * وان صبرنا فانا معشر صبر)

المصابة بضم الميم بمعنى المصيبة يقال جبر الله مصابه وهو فاعل والمفعول محذوف أى قوانا والصبر بضمتين جمع صبور ربما لغة صابر

(أصبت فى حرم منا أخا ثقة * هند بن أسماء لا يهنئ لك الظفر)

خاطب قاتل المنتشر هند بن أسماء وأراد بالحرم ذا الخلصة ثم دعا عليه والتهنئة خلاف

قيصر وفيه يقول القائل
يا جلبة مصيره وطعنة منغصره
قد غودرت بأنقره

قلت عسيب بفتح العين وكسر السين المهملتين وفى آخره باء موحدة وهو اسم جبل وفيه يقول امرؤ القيس
أجارتنا ان الخطوب تنوب
وانى مقيم ما أقام عسيب

وكان أبو امرئ القيس حجر أول ملوك كندة وهو ملك ابن ملك وقد روينا عن أبى هريرة رضى الله عنه من حديث أخرجه الامام أحمد رحمه الله تعالى فى مسنده قال قال صلى الله عليه وسلم امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء الى النار وصدر البيت المذكور
* أحار بن عمرو كأنى خمر *

وهو من قصيدة طويلة وأولها هو البيت المذكور وبعده
لا وأبيك ابنة العامرى
لا يدعى القوم أنى أفر

تميم بن مر وأشياعها

التعزية

(ولم تخنه نفيل وهى خائنة * لصبح القوم وردا ماله صدر)

صبحه سقاه الصبوح وهو الشرب بالغداة أراد انه كان يقتلهم

(وأقبل الخيل من تثليث مصغية * وضم أعينها رغوان أوحضر)

أقبل الخيل جعلها مقبلة ومصغية مائلة نحوكم ورغوان وحضر موضعان أى كانت تاتى خيله عليكم فى هذين الموضعين وما كانت تنام فى منزل الا فيهما

(اذا سلكت سبيلا أنت سالكه * فاذهب فلا يبعدنك الله منتشر)

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والعشرون شمس بن مالك)

وهو قطعة من بيت وهو

انى لمهد من ثنائى وقاصد * به لابن عم الصدق شمس بن مالك

على انه مصروف مع انه معدول عن شمس بالفتح وعليه اقتصر فى باب العلم وانما صرف لكونه لم يلزم الضم فانه سمع فيه الفتح أيضا فلما لم يلزم الضم لم يعتبر عدله ولو لزم الضم لصرف أيضا لانه يكون حينئذ منقولا من جمع شموس لا معدولا من شمس بالفتح وقد تبع الشارح المحقق فى رواية الضم والفتح شراح الحماسة منهم ابن جنى فى اعرابها فانه قال أما من روى شمس بفتح الشين فامره واضح كما يسمى ببدر ونحوه ومن رواه شمس بضم الشين فيحتمل أن يكون جمع شموس سمى به من قول الاخطل

شمس العداوة حتى يستقاد لهم * وأعظم الناس أحلاما اذا قدروا

ويجوز أن يكون ضم الشين على وجه تغيير الاعلام نحو معد يكرب وتهلل وموهب ومرطب ومكوزة وغير ذلك مما غير فى حال نظائره لاجل العلمية الحادثة فيه وليس فى كلام العرب شمس الا هذا الموضع اه وفيه نظر فان شمسا فى هذا البيت مضموم الشين لا غير وان المضموم غير المفتوح كما فصله الحسن العسكرى فى كتاب التصحيف فانه قال بعد ما أورد هذا البيت شمس مضموم الشين بطن من الازد من مالك بن فهم وكل ما جاء فى أنساب اليمن فهو شمس بالضم وكل ما جاء فى قريش فهو شمس بالفتح اه وهذا البيت أول أبيات عشرة لتأبط شرا أثبتها أبو تمام فى أول الحماسة قال ابن جنى ضمير به عندى راجع الى موصوف محذوف أى ثناء من ثنائى وراجع عند الاخفش الى نفس ثنائى ومن عنده زائدة وسيبويه لا يرى زيادتها فى الواجب اه فعلى الاول يكون ما أهدى محذوفا وعلى الثانى مذكورا واللام فى قوله لابن عم متعلقة بقاصد عند البصريين يقال قصدته بكذا وقصدت له به قال فى العباب كل ما نسب الى الصلاح والخير أضيف الى الصدق فقيل رجل صدق وصديق صدق وتأبط شرا تقدمت ترجمته فى الشاهد الخامس عشر وأما مصنف كتاب التصحيف فهو أبو أحمد الحسن بن عبد الله ابن سعيد بن اسمعيل العسكرى ولد يوم الخميس لست عشرة ليلة خلت من شوال سنة

وكندة حولى جميعا صبر
اذا ركبوا الخيل واستلأموا
تحرقت الارض واليوم قر
تروح من الحى أم تبتكر
وماذا يضرك لو تنتظر
أمرخ خيامهم أم عشر
أم القلب فى اثرهم منحدر
أدون أقام من الحى هر
أم الظاعنون بها فى الشطر
وهر تصيد قلوب الرجال
وأفلت منها ابن عمرو حجر
رمتنى بسهم أصاب الفؤاد
غداة الرحيل فلم أنتصر
فأسبل دمعى كفض الجمان
أو الدر رقراقه المنحدر
واذ هى تمشى كمشى النزيف
يصرعه بالكثيب البهر
برهرهة رخصة رؤدة
كخرعوبة البانة المنفطر
فتور القيام قطيع الكلا
م تفتر عن ذى غروب خصر
كأن المدام وصوب الغمام
وريح الخزامى ونشر القطر
يعل بها برد أنيابها
اذا طرب الطائر المستحر

(ترجمة الحسن بن عبد الله العسكرى)

ثلاث وتسعين ومائتين ومات يوم الجمعة لسبع خلون من ذى الحجة من سنة اثنتين وثمانين والثمانمائة قال أبو طاهر السلفى ان أبا أحمد هذا كان من الائمة المذكورين بالتصرف فى انواع العلوم والتبحر فى فنون الفهوم ومن المشهورين بجودة التأليف وحسن التصنيف ومن جملته كتاب صناعة الشعر كتاب الحكم والامثال كتاب التصحيف كتاب راحة الارواح كتاب الزواجر والمواعظ كتاب تصحيح الوجوه والنظائر وكان قد سمع ببغداد والبصرة واصبهان وغيرها من شيوخ منهم أبو القاسم البغوى وابن أبى داود السجستانى واكثر عنهم وبالغ فى الكتابة وبقى حتى علابه السن واشتهر فى الآفاق بالرواية والاتقان وانتهت اليه رياسة التحديث والاملاء والتدريس بقطر خورستان ورحل الاجلاء اليه للاخذ عنه والقراءة عليه نقلته مختصرا من معجم الادباء

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والعشرون)

(وهم قريش الاكرمون اذا انتموا * طابوا فروعا فى العلا وعروقا)

على ان الاب ربما جعل مؤولا بالقبيلة فمنع الصرف كما منع قريش الصرف لتأويله بالقبيلة والاكرمون صفة قريش ومثله لعدى بن زيد بن الرقاع العاملى يمدح الوليد بن عبد الملك

غلب المسامیح الوليد سماحة * وكفى قريش المعضلات وسادها

والمساميح جمع سمح على خلاف القياس وقوله اذا انتموا يقال انتمى الى أبيه انتسب وغمته الى أبيه نميا نسبته فى العباب قال ابن دريد كثر الكلام فى قريش فقال قوم سميت قريش بقريش بن مخلد بن غالب بن فهر وكان صاحب عيرهم فكانوا يقولون قدمت عير قريش وخرجت عير قريش وقال قوم سميت قريشا لان قصيا قرشها اى جمعها فلذلك سمى قصى مجمعا قال الفضل بن العباس بن عتبة بن أبى لهب

أبونا قصى كان يدعى مجمعا * به جمع الله القبائل من فهر

وقال الليث قريش قبيلة أبوهم النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر فكل من كان من ولد النضر فهو قرشى دون ولد كنانة ومن فوقه وقال صاحب العباب وينقض هذين القولين قول ابن الكلبى لانه المرجوع اليه فى هذا الشان وهو ان قريشا اسمه فهر بن مالك بن النضر وفى تسميته قريشا سبعة أقوال أحدها سموا قريشا لتجمعهم الى الحرم ثانيها انهم كانوا يتقرشون البياعات فيشترونها ثالثها انه جاء النضر بن كنانة فى ثوب له يعنى اجتمع فى ثوبه فقالوا قد تقرش فى ثوبه رابعها قالوا جاء الى قومه فقالوا كأنه جمل قريش أى شديد خامسها قول ابن عباس لما سأله عمرو بن العاص بم سميت قريش قال بدابة فى البحر تسمى قريشا لا تدع دابة الا أكلتها فدواب البحر كلها تخافها قال المشمرخ بن عمرو الحميرى وقريش هى التى تسكن البحر بها سميت قريش قريشا سادسها قال عبد الملك بن مروان سمعت ان قصيا كان يقال له القرشى لم يسم

... كابدليل الفنا
م والقلب من خشية مقشعر
فلما دنوت تسديتها
فثوبا لبست وثوبا أجر
فلم يرنا كالئ كاشح
ولم يفش منا لدى البيت سر
وقد رابنى قولها يا هنا
ه ويحك ألحقت شرا بشر
وهذا الذى ذكرنا ان قوله
أحار بن عمرو كأنى خمر
هو أول القصيدة هو المنقول عن
الا وقال غيره ان أولها هو قوله
لا وأبيك ابنة العامرى
وقال الاصمعى أنشدنى أبو عمرو
ابن العلاء هذه القصيدة لرجل
من النمر بن قاسط يقال له ربيعة
بن جشم وقال أبو عمرو الشيبانى
لم يشك أحد ان هذه القصيدة
لامرئ القيس ولكن تخلط بها
أبيات هى لنمرى وقد رواها أبو عمرو
المفضل وهى من المتقارب من
الدائرة الخامسة وهى دائرة المتفق
سميت بذلك لاتفاق أجزائها
الخماسية وهى مشتملة على بحرين
المتقارب والمتدارك وأصل

قرشي قبله سابعها انهم كانوا يفتشون الحاج عن خلتهم فيسدونها اهـ ويعلم من هذه الاقوال أن كون قريش أبا العماهو على القول الثالث والرابع والسادس

(وأنشد بعده جذب الصراريين بالكرور)

على ان جمع التكسير لا يمتنع جمعه جمع سلامة فان الصراري جمع صراء وهو جمع تكسير وقد جمع على الصراريين جمع سلامة وتقدم ما فيه مشبعا في الشاهد الحادي والعشرين فراجعه

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثلاثون وهو من شواهد س)

(واذا الرجال رأوا يزيد رأيتهم * خضع الرقاب نواكس الابصار)

على ان جمع التكسير نحو نواكس لا يمتنع جمعه جمع سلامة كنواكسين كما ذكره أبو علي في الحجة (أقول) ذكره أبو علي في اعراب الشعر أيضا واعلم ان الكلام على هذه الكلمة من ثلاثة وجوه أحدها ان نواكس جمع ناكس وهو المطأطئ رأسه وفاعل اذا كان اسما نحو كاهل أو صفة مؤنث سواء كان ممن يعقل نحو حائض أو ممن لا يعقل نحو ناقة حاسر اذا أعيت او صفة مذكر غير عاقل نحو صاهل يجمع قياسا على فواعل تقول كواهل وحوائض وحواسر وصواهل اما اذا كان صفة لمذكر عاقل لا يجمع على فواعل وقد شذت ألفاظ خمسة وهي ناكس ونواكس وفارس وفوارس نحو

* لولا فوارس من نعم وأسرتهم * وهالك وهوالك قالوا هالك في الهوالك وغائب وغوائب وشاهد وشواهد قال عتبة بن الحرث لجزء بن سعد

أحامي عن ديار بني أبيكم * ومثلي في غوائبكم قليل

فقال له جزء نعم وفي شواهدنا فجمع عتبة غائبا على غوائب وجمع جزء شاهدا على شواهد وقد وجهت بتوجيهات أما الاول فقد حمله سيبويه على اعتبار التأنيث في الرجال قال لانك تقول هي الرجال كما تقول هي الجمال فشبهه بالجمال ومنه أخذ أبو الوليد فقال في شرح كامل المبرد هذا مخرج على غير الضرورة وهو أن تريد بالرجال جماعات الرجال فكأنه جماعات نواكس وواحده جماعة ناكسة فيكون مقيسا جاريا على بابه كقائلة وقوائل ووجهه ابن الصائغ على انه صفة للابصار من جهة المعنى لان الاصل قبل النقل نواكس أبصارهم والجمع في هذا قبل النقل سائغ لانه غير عاقل فلما نقل تركوا الامر على ما كان عليه لان المعنى لم ينتقل وأما الثاني فقالوا انه من الصفات التي استعملت استعمال الاسماء فقرب بذلك منها ولانه لا لبس فيه لما ذكر سيبويه من ان الفارس في كلامهم لا يقع الا للرجال وأما الثالث فوجهه انه جرى عندهم مجرى المثل ومن شأن الامثال ان لا تغير عن أصلها وأما الرابع والخامس فوجههما يعلم مما وجه به الشاذ بين هوالك ونواكس فانه يجري في جميع ما جاء من هذا وهو قوله قد عرف بقولهم أولا

المتقارب في الدائرة فعولن ثمان مرات وفيه الحذف فان قوله ثم فعل محذوف وكذا قوله خر وفي أول القصيدة ثرم وهو قوله لا وفان وزنه فعل قوله لا وأبيك بكسر الكاف لانه خطاب لمؤنث لان تقديره لا وحق أبيك يا ابنة العامري والعامري من بني عمرو بن عامر ابن الازد قوله تميم بن مر بدل من القوم أو عطف بيان قوله صبر بضم الصاد والباء جمع صابر قوله واستلاموا أي اذ لبسوا اللأمة وهي الدرع وقيل هي السلاح قوله تحرقت الارض بالحاء المهملة يعني من شدة ذلك قوله قر بضم القاف أي بارد ويروى صر بكسر الصاد أي شديد البرد والجملة وقعت حالا قوله تروح أصله أتروح فاسقط الهمزة لدلالة أم عليها قوله أصبح الهمزة للاستفهام والمرخ شجر خوار ضعيف يتخذ منه الزناد واحدته مرخة وربما هبت له ريح فحك بعضه بعضا فاحترق

هالك انه انما يريد المذكر وكذلك بقوله واذا الرجال رأوا يزيد قال فصار ذلك عما تقدم ذكره من قولهم فارس فى الفوارس وان لم يكن مثله فى الجملة لان المعنى الذى يتضمنه نواكس يصلح للمذكر والمؤنث والمعنى الذى يتضمنه الفوارس لايصلح الا للمذكر هذا قوله وهو جار فى الآخرين لانه انما يريد فمن غاب من رجالكم ولم يرد ان مثله فى نسائهم قليل فعين أنه يريد المذكر من جهة قصده فصار كالفوارس قال الشاطبى فى شرح الالفية وطريقة المبرد فى جميع ماجاء شاذا من هذا النوع ان فواعل هو الاصل فى الجميع وانما منع منه خوف اللبس فاذا اضطروا راجعوا الاصل كما يراجعونه فى سائر الضرورات وكذلك حيث أمنوا الالباس اهـ قال المبرد فى الكامل بعد ما أورد بيت الشاهد وفى هذا البيت شئ يستطرفه النحويون وهو انهم لايجمعون ما كان من فاعل نعتا على فواعل لئلا يلتبس بالمؤنث لايقولون ضارب وضوارب لانهم قالوا ضاربة وضوارب ولم يأت هذا الا فى حرفين أحدهما فارس لان هذا مما لايستعمل فى النساء فأمنوا الالتباس ويقولون فى المثل هو هالك فى الهوالك فاجروه على أصله لكثرة الاستعمال لانه مثل فلما احتاج الفرزدق لضرورة الشعر أجراه على أصله فقال نواكسى الابصار ولا يكون مثل هذا أبدا الا ضرورة اهـ وفيه انه كان ينبغى أن يقيد النعت بمن يعقل ولكنه أطلق لشهرته وفيه أيضا ان المسموع خمسة لاثلاثة كما تقدم ثم رأيت فى شرح أدب الكاتب للجواليقى زيادة على هذه الخمسة وهى حارس وحوارس وحاجب وحواجب من الحجابة نقلهما عن ابن الاعرابى ثم قال ومن ذلك ماجاء فى المثل مع الخوالف سهم صائب وقولهم انا حواج بيت الله ودواجه جمع حاج وداج والداج الاعوان والمكارون وحكى المفضل رافد وروافد وأنشد

* اذا قل فى الحى الجميع الروافد * فالجميع احدى عشرة كلمة * الوجه الثانى أن المشهور فى رواية هذه الكلمة نواكس بدون جمعها جمع سلامة وبه استشهد س وصاحب الجمل وقالا كان القياس أن يجمع ناكس على انكاس أونكس وكأنه حمله على تأنيث الجمع وقد رواها جماعة جمعها بجمع السلامة قال ابن السيد فى شرح كامل المبرد وهذا أطرف وأغرب من جمع ناكس على نواكس فانه غريب جدا لان الخليل يرى أن هذا المثال نهاية الجمع وقال فى شرح أبيات الجمل ولما كان الجمع الذى ثالثه ألف وبعده حرفان أو ثلاثة لاينتهى تكسيره لانه نهاية التكسير وأريد جمعه لم يكن ذلك الا بان يجمع جمع سلامة لانه لايغير الاسم عن لفظه قال الجاربردى فى شرح الشافية بعدما قال ابن الحاجب وقد يجمع الجمع أى جمع تكسير وجمع تصحيح بالالف والتاء وافاد بقد أنه لايطرد قياسا لكنه كثير فى جمع القلة قليل فى جمع الكثرة الا بالالف والتاء * الوجه الثالث انه يتراءى فى ظاهر الامر تدافع بين هذا الوزن من جمع التكسير و بين جمع التصحيح فان الاول موضوع للكثرة والثانى للقلة وقد سأل ابن جنى فى اعراب الحماسة

وعشر بضم العين المهملة وفتح الشين المعجمة وهو شجر لين فالمرخ ينبت بالنجد والعشر بالغور والعشر لها ورق عراض ولها لبن اذا قطع الورق أو العود قوله هى ابنة العامرى وهو سلامة بن عبدالله بن عليم قوله ام الظاعنون بالظاء المعجمة من ظعن اذا سار والشطر بضم الشين المعجمة والطاء جمع شطير وهو الغريب قوله كنقض الجمان أى كنفرق الجمان اذا انقطع سلكه والجمان اللؤلؤ الصغار يعمل من فضة ويروى كفض الجمان من فض اذا سال قوله رقراقه قال الاعلم الرقراق ماجاء وذهب وهو مجرور على انه بدل من الدر وقال غيره رقراق الدمع ماترقرق منه فى العين أى تردد قوله النزيف بفتح النون وكسر الزاى وهو السكران الذى نزف عقله والكثيب ما اجتمع من الرمل والبهر بضم الباء الموحدة من الانبهار وهو انقطاع النفس وعلوه من التعب قوله برهرهة

عن هذا فقال فان قلت فقد قالوا * فهن يعلكن حد انداتها * وقالوا
* قد جرت الطير أيامينا * وقالوا صواحبات يوسف ومواليات العرب وقال الفرزدق
* خضع الرقاب نواكس الابصار * فمن رواه بالياء فني هذا على قولك اجتماع الضدين
وهو دلالة المثال على الكثرة مع جمعه بالواو والنون والالف والتاء وكل واحد منهما على
ما قدمت موضوع للقلة وأجاب عنه بقوله قيل لا يكون مفيد القلة في القلة كان لا يوجد
البتة ألا ترى ان نفس نواكس وصواحب يفيد بنفسه مفردا الكثرة أفتراه اذا جمع
جمع القلة يصيره ذلك أن يكون أقل من أن لا يجمع أصلا قد كفاه موضوعه للكثرة من
احتياجه الى تثنية فضلا عن جمع قلة أو تجاوز به الى مثال كثرة كما ان المضمر المجرور وان
ضعف عن عطف المظهر عليه بغير اعادة حرف جره معه فانه لا يضعف عن توكيده كررت
به نفسه وذلك انه لا يبلغ به الضعف أن يكون أقل من لا شئ وأنت لو قلت مررت بنفسه
لكان قولا جائزا فاعرف هذا النحو انتهى كلامه وهذه عبارة قلقة يعسر فهم المراد
منها فينبغي شرحها فقوله فني هذا على قولك اجتماع الضدين الخ أقول لا يخفى عليك ان
هذا ليس على ظاهره بل انما هو في الحقيقة اعتراض بالترديد بين المحذورين ذكر أحدهما
لظهوره وترك الآخر اعتمادا على فهم من له حظ من قانون المناظرة والا فلا يتم التقريب
أصلا كما لا يخفى وتقريره ان هذا الجمع لو جمع جمع القلة يلزم أحد المحذورين اما اجتماع
الضدين على تقدير أن يكون القلة والكثرة موجودتين معا أو كون مفيد القلة كان
لا يوجد على تقدير انعدام القلة ولم يتعرض لكون مفيد الكثرة كان لا يوجد لانه
لا خفاء في امتناعه ضرورة بقاء الكثرة على حالها بعد ان جمع جمع القلة وقوله قيل
لا يكون مفيد القلة في القلة كان لا يوجد البتة الخ ظاهره جواب باختيار الشق الثاني
لكن يحصل منه الجواب باختيار الشق الاول أيضا وتقريره انا لا نسلم لزوم كون مفيد
القلة كان لا يوجد على تقدير انعدام القلة بل انما يلزم ذلك ان لو كانت القلة منتفية
بجميع أنواعها وذلك ممنوع لان وضع لفظ التكسير للكثرة يقتضي انتفاء القلة
المباينة لها لا القلة المجامعة معها ولا يلزم من انتفاء الاول انتفاء الثاني حتى يكون مفيد
القلة كان لا يوجد ولا نسلم أيضا لزوم اجتماع الضدين على تقدير وجودهما معا بل انما
يلزم ذلك ان لو كانت القلة الباقية بعد ان جمع جمع القلة هي القلة المباينة للكثرة
المذكورة وذلك أيضا ممنوع بل مقتضاه اجتماع الكثرة مع القلة المجامعة معها
ضرورة ان لفظ القلة يفيد تقليل افراد مدخولها لا غير وهما ليسا بضدين حتى يلزم من
وجودهما معا اجتماع الضدين وقوله ألا ترى الخ مع قوله أفتراه الخ تنوير لعدم كون
مفيد القلة كان لا يوجد وتقريره انك تعرف قطعا ان نفس صواحب وأمثالها يفيد
الكثرة بنفسه مفردا وتعرف أيضا ان جمعه جمع القلة لا يصيره الى أقل من أن لا يجمع
ذلك الجمع أي لا يغيره الى حكم المفرد حتى يكون جمع القلة مفيدا للقلة في المفردات

هي الرقيقة الجلد وقال الاصمعي
هي الممتلئة المترجرجة قوله
رخصة أي ناعمة والرؤدة بضم
الراء الشابة الناعمة وكذلك
الرأدة والخرعوبة بضم الخاء
القضيب الناعم والمنفطر الذي
ينفطر بالورق وهو الين ما يكون
واشده تثنيا حين يجري فيه الماء
ويورق بعضه جدا وانما لم يقل
المنفطرة لانه رده على القضيب قوله
فتور القيام يعني انها بطيئة
القيام لثقل عجيزتها قطيع
الكلام يعني نزر الكلام
لكثرة حيائها قوله تفتر أي
تبتسم وقيل معناه تبدي أسنانها
ولا تضحك ضحكا شديدا قوله
غروب أي عن ثغر ذي غروب
وغروب السن حدتها وغرب
كل شئ حده قوله خمر بفتح
الخاء المعجمة وكسر الصاد أي
بارد قوله كان المدام وهي الخمر
سميت بذلك لانها اديمت في الدن
أي عتقت والغمام السحاب
وصوبه ما صاب منه أي وقع
وهو المطر والخزامى خيري البر

المباينة لتلك الكثرة كيف لا ولو كان كذلك يلزم انتفاء الكثرة مع ان وصفه كاف في ذلك من غير احتياج الى تثنية أو جمع قلة او جمع كثرة فظهر لك ان ذلك الجمع لافادة أمر آخر زائد عليه وهو تقليل تلك الكثرة فقط فلما كانت القلة الجامعة مع تلك الكثرة باقية على حالها لم يكن مفيد القلة كان لا يوجد البتة وقوله كما ان المضمر المجرور الخ تنظير لعدم تنفير جمع القلة مع الكثرة وتقريره ان امتناع اجتماع الضدين نظير ضعف عطف المظهر على المضمر بغير اعادة الجار وجمع القلة فيما نحن فيه نظير تأكيد المضمر بغير اعادة الجار فكما ان ضعف العطف المذكور لكونه كالعطف على بعض حروف الكلمة لا ينافي جواز التأكيد بغير اعادة الجار لانه كنفسه بناء على تغاير المادتين كذلك امتناع اجتماع الضدين لا ينافي جواز جمع التكسير جمع القلة لتغاير المادتين وكما ان التأكيد لا يجعل المضمر أقل من ان لا يؤكد بل يفيد أمرا زائدا عليه وهو التأكيد كذلك الجمع فيما نحن فيه لا يجعل لفظ التكسير اقل من ان لا يجمع بل يفيد أمرا زائدا عليه وهو تقليل الكثرة الحاصلة من الجامعة معه والحاصل ان ما هو لازم ليس بمحذور وما هو محذور ليس بلازم هكذا ينبغي ان يفهم هذا المقام وقوله خضع الرقاب حال من مفعول رأيتهم والرؤية بصرية في الموضعين ولا تضر الاضافة فانها لفظية وكذلك نواكس الابصار لان المعنى خضعا رقابهم نواكس أبصارهم وخضع بضمتين جمع خضوع مبالغة خاضع من الخضوع وهو التطامن والتواضع يقال خضع لغريمه يخضع بفتحهما خضوعا ذل واستكان وهو قريب من الخشوع الا ان الخشوع أكثر ما يستعمل في الصوت والخضوع في الاعناق ولهذا اضافه الى الرقاب ويحتمل أن يكون خضع بضمة فسكون جمع أخضع وهو الذي في عنقه تطامن من خلقة وهذا أبلغ من الاول أي ترى أعناقهم اذا رأوه كأنها خلقت متطامنة من شدة تذللهم وفعل قياس في جمع افعل وفعلاء صفة غير تفضيل نحو أحمر وحمراء وجمعهما حمر وهذا البيت من قصيدة للفرزدق يمدح بها آل المهلب وخص من بينهم ابنه يزيد أولها

فلامدحن بني المهلب مدحة * غراء ظاهرة على الاشعار

مثل النجوم امامها قمرلها * يجلو الدجى ويضيء ليل الساري

ورثوا الطعان عن المهلب والقرى * وخلائقا كتدفق الانهار

اما البنون فانهم لم يورثوا * كتراثه لبنيه يوم فخار

الى ان قال

* أما يزيد فانه تأبى له * نفس موطنة على المقدار

وزادة شعب المنية بالقنا * فتدرك كل معاند ثار

واذا النفوس جشأن طامن جأشها * ثقة به لحماية الادبار

ملك عليه مهابة الملك التقى * قمر التمام به وشمس نهار

بكسر الخاء المعجمة وهو خزامى البر والنشر الرائحة والقطر بضمتين العود قوله يعل يعني يسقى مرة بعد مرة قوله اذا طرب الطائر أي اذا صوت الديك ونحوه ويقال أراد البلبل الذي يصوت في السحر قوله المسحر هو المصوت بالسحر قوله اكابدا أي أقاسي قوله ليل التمام قال أبو عمرو ليل التمام اذا كان الليل اثنتي عشرة ساعة فهو ليل التمام الى خمس عشرة ساعة قال الاصمعي ليل التمام بالكسر وولد الصبي لتمام ٣ ومقشعر يعني وجل من أهلها قوله تسديتها يعني علوتها وركبتها قاله الاصمعي قوله كالئ أي حافظ راقب والكاشح المتولي بوده قوله ياهناه كناية بمنزلة يا رجل يا انسان وأكثر ما تستعمل عند الجفاء والغلظة قوله ألحقت شرا بشر معناه كنت متهما عند الناس فلما أولك عندي ألحقت تهمة بتهمة وشرا بشر (الاعراب) قوله أحار بن عمرو منادى مرخم

٣ قوله ليل التمام الخ عبارة الجوهري وولدت لتمام وتمام وولد المولود لتمام وتمام وقمر تمام وتمام اذا تم ليلة البدر وليل التمام مكسور لا غير وهو أطول ليلة في السنة اهـ

* وإذا الرجال رأوا يزيد رأيتهم * البيت الى أن قال

مازال مذ عقدت يداه ازاره * وسما فادرك خمسة الاشبار

يدنى خوافق من خوافق تلتقى * فى كل معتبط الغبار مثار

قوله تأبى له نفس مفعول تأبى محذوف أى القعود عن الحروب ونحوه وقوله موطنة على المقدار أى تقول نفسه عند اقتحام المهالك لا يصيبنى الا ما قدره الله والمقدار بمعنى القدر ووزادة مبالغة واردة صفة نفس وشعب مفعول واردة بمعنى فروع المنية وأنواعها مستعار من الشعب التى هى أغصان الشجرة جمع شعبة والقنا جمع قناة وهى الرمح وتدر فاعله ضمير القنا من أدرت الريح السحاب واستدرته أى استحلبته وكل مفعوله والعاند العرق الذى يسيل ولا يرقأ ويقال له عاند أيضا وفعله من باب نصر والنعار بالعين المهملة من نعر العرق ينعر بالفتح فيهما أى فار منه الدم فهو عرق نعار ونعور وجشان يقال جشأت نفسه اذا ارتفعت من حزن أو فزع والجاش بالهمز جاش القلب وهو رواعه اذا اضطرب عند الفزع يقال فلان رابط الجاش أى يربط نفسه عن الفرار لشجاعته وطامن مقلوب طمأن بالهمز فيهما بمعنى سكن وثقة فاعله والتقى فعل ماض وقمر التمام فاعله يقال قمر تمام بفتح التاء وكسرها اذا تم ليلة البدر وأما ليل التمام فكسور لا غير وهو أطول ليلة فى السنة وقوله مازال مذ عقدت يداه الى آخر هذا البيت استشهد به النحاة فى عدة مواضع منهم ابن هشام أورده فى المغنى شاهدا لايلاء الجملة الفعلية لمذ كما يليها الجملة الاسمية وأورده أيضا فى شرح الالفية لقوله خمسة الاشبار حيث جرد المضاف من اداة التعريف وهو حجة على الكوفيين فى جوازهم الجمع بين تعريف المضاف باللام والاضافة الى المعرفة مستدلين بقول عرب غير فصحاء الثلاثة الاثواب والمسموع تجريد الاول من اداة التعريف كما قال ذو الرمة أيضا

وهل يرجع التسليم أو يكشف العمى * ثلاث الاثافى والديار البلاقع

وسما ارتفع وشب من السمو وهو العلو وأدرك بمعنى بلغ ووصل وفاعلهما ضمير يزيد وقوله خمسة الاشبار أراد طول خمسة أشبار بشبر الرجال وهى ثلثا قامة الرجل وينسب اليها فيقال غلام خماسى قال ابن دريد غلام خماسى قد أيفع فى الصحاح والعباب وغلام رباعى وخماسى أى طوله أربعة أشبار وخمسة أشبار ولا يقال سداسى ولا سباعى لانه اذا بلغ ستة أشبار أو سبعة أشبار صار رجلا والغلام اذا بلغ خمسة أشبار عندهم تخيلوا فيه الخير والشر ولهذا قال بعض العرب ايما غلام بلغ خمسة أشبار فاتهمته فقتلته هذا ما عندى وأما الناس فقد اختلفوا فى تفسيره على أقوال أحدها قال ابن السيد فى شرح شواهد الجمل ومعنى فادرك خمسة الاشبار ارتفع وتجاوز حد الصبا لان الفلاسفة زعموا ان المولود اذا ولد لتمام مدة الحمل ولم تغيره آفة فى الرحم فانه يكون فى قده ثمانية أشبار

يعنى يا حرث بن عمرو والراء فى حار مكسورة كما كانت أولا وابن عمرو منادى * رب قوله كأنى كأن حرف من الحروف المشبهة بالفعل واسمها ياء المتكلم وخبره قوله خمر وهو بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم ومعناه كأنى شامر نى داء أو وجع وأصله من الخمر بفتحة * وهو كل ما سترك من شجر أو بناء أو غيره ومنه الخمر التى تشرب لانها تستر العقل وتخمير الآنية هو تغطيتها قوله ويعدو فعل وفاعله قوله ما يأتمر وما مصدرية والتقدير ويعدو على الرجل ائتماره أمرا ليس برشد وذلك أن الرجل اذا ائتمر أمرا ليس برشد فكأنه يعدو عليه فيهلكه وقال الاعلم معناه يصيبه وينزل عليه مكروه ما يأتمر به ويحمل نفسه على فعله وهذا نحو قول العامة من حفر حفرة وقع فيها (فان قلت) ما الواو فى قوله ويعدو (قلت) تصلح أن تكون استئناف وتصلح أن تكون للتعليل على معنى لام

من شبر نفسه وتكون سرته بمنزلة المركز له فيكون منها الى نهاية شقه الاعلى أربعة أشبار بشبره ومنها الى نهاية شقه الاسفل أربعة أشبار ومنها الى اطراف أصابعه من يده معا أربعة أشبار حتى انه لو رقد على صلبه وفتح ذراعيه ووضع ضابط فى سرته وادير لكان شبه الدائرة قالوا انما زاد على هذا أو نقص فلآفة عرضت له فى الرحم فانك تجد من نصفه الاعلى أطول من نصفه الاسفل ومن نصفه الاسفل أطول من نصفه الاعلى ومن يداه قصيرتان ومن يده الواحدة أقصر من الثانية فاذا تجاوز الصبى أربعة أشبار فقد أخذ فى الترقى الى غاية الكمال اه وقوله أولا ارتفع وتجاوز حد الصبا شرح به المعنى المراد ولا حاجة بعده الى نقل كلام الفلاسفة لانه خارج عن المقام بل مفسد لانه رتب بعده قوله فاذا تجاوز الصبى أربعة أشبار فقد أخذ فى الترقى الى غاية الكمال وهذا غير متصور لان الطفل الذى تجاوز أربعة أشبار بشبر نفسه لا يحسن عقد ازاره فضلا عن الاخذ فى الترقى الى غاية الكمال وانما المعنى تجاوز خمسة أشبار بشبر الرجال وهى ثلثا قامة الرجل كما ذكرنا ثانيها انه أراد بخمسة الاشبار السيف قال ابن هشام اللخمى فى شرح شواهد الجمل هذا هو الصحيح لانه منتهى طول السيف فى الاكثر كما ان منتهى طول القوس ثلاث أذرع واصبع قال الراجز

أرمى عليها وهى فرع أجمع * وهى ثلاث أذرع واصبع

وانما زاد اصبعا لاختلاف أذرع الناس فى الطول والقصر وربما زادوا شبرا كما قال آخر * وهى ثلاث اذرع وشبر * وكان منتهى طول القناة أحد عشر ذراعا قال عتبة بن مرداس

وأسمر خطيا كأن كعوبه * نوى القسب قد أرمى ذراعا على العشر

وقال البحترى أيضا

كالرمح اذرعه عشر وواحدة * فليس يزرى به طول ولا قصر

ثالثها انه أراد عصا الخطبة وهذا غير مناسب لما قبله ولما بعده رابعها انه أراد الخيزرانة التى كان الخلفاء يحبسونها بايديهم وهذا أيضا غير مناسب كالذى قبله على أن يزيد ليس خليفة ولا من نسل الخلفاء وأراد هذا القائل الخلفاء الامويين خامسها انه أراد خلال المجد الخمسة العقل والعفة والعدل والشجاعة والوفاء وكانت عندهم معروفة بهذا العدد كذا نقلوه ولا يخفى انه لو كان المراد هذا لبقيت ذكر الاشبار لغوا سادسها انه أراد بخمسة الاشبار القبر لان البيت من مرثية وهذا باطل لا اصل له فانه من قصيدة فى مدح يزيد بن المهلب وكان حيا واسم زال ضمير يزيد وخبرها البيت الذى بعده وهو يدنى خوافق الخ وأراد بالخوافق الرايات وهو جمع خافقة يقال خفقت الراية بالفتح تخفق بالكسر والضم خفقا وخفقانا اذا تحركت واضطربت ومعتبط الغبار بالعين

والطاء

التعليل على رأى من أثبت هذا فيكون المعنى يا حرث بن عمرو كأنى خامرنى داء لاجل عدوان الاقمار يا امرأ ليس برشد وتصلح ان تكون زائدة على رأى الكوفيين والاخفش (الاستشهاد فيه) فى قوله ما يا عمرو حيث أدخل فيه التنوين الغالى وهو اللاحق للروى المقيد وهو كتنوين الترنم فى عدم الاختصاص بالاسم

(قه)

(قالت بنات العم يا سلمى وان
كان فقيرا معدما قالت وان)

أقول قائله هو رؤبة بن العجاج كذا ذكروه ولم أجده فى ديوانه وتمامه

قالت سليمى ليت لى بعلا يمن
يغسل جلدى وينسينى الحزن
وحاجة ما ان لها عندى ثمن
ميسورة قضاؤها منه ومن
قالت بنات العم يا سلمى وان
كان عييا معدما قالت وان

وهى من الرجز المسدس وفيه الخبل وهو الخبن والطى فيصير مفتعلن فيرد الى فعلتن قوله سليمى

والطاء المهملتين هو الموضع الذى لم يقاتل عليه ولم يثر فيه غبار قبل ما اثاره هذا الممدوح يقال أعيطت الارض اذا حفرت منها موضعا لم يحفر فيها قبل ذلك والمثار المهيج والمحرك وروى بدله

بدنى كتائب من كتائب تلتقى * فى ظل معترك العجاج مثار

والكتائب جمع كتيبة وهو الجيش والمعترك موضع الاعتراك وهو العجاج به وأراد بظله الغبار الثائر فى المعركة فانه اذا اشتد لا يرى معه ضوء فيصير كالظل الكثيف ومذ اسم فقيل انها ظرف مضاف الى الجملة وقيل الى زمن مضاف الى الجملة وقيل مبتدأ فيجب تقدير زمان للجملة يكون هو الخبر والازار معروف وقيل كنى بعقد الازار عن شده لما يحتوى عليه من كساء الجد وهذا يناسب تفسير خمسة الاشبار بخلال الجد الخمسة وخمسة الاشبار مفعول أدرك بتقدير مضاف كما تقدم وقال الاعلم على مانقله اللخمى فاعل سما مضمر لدلالة المعنى عليه والتقدير وسما جسمه او طوله وفاعل أدرك مضمر أيضا عائد على الجسم الذى دل عليه المعنى ومعنى أدرك انتهى والافعال يحمل بعضها على بعض اذا اشتركت فى المعنى والتقدير انتهى طوله او جسمه خمسة اشبار ويكون انتصاب خمسة أشبار على انه مفعول على اسقاط حرف الجر اى انتهى الى خمسة اشبار اه (اقول) هذا كله تعسف لا ضرورة تدعو اليه ومثل هذا اقول ابن يسعون فى شرح شواهد الايضاح ويجوز نصبه نصب الظروف بقوله سما اى فعلا مقدار خمسة الاشبار اه فانه تعسف أيضا لانه يكون المدرك غير معلوم ماهو وبقى قوله أدرك غير مفيد شيأ ومن فسر الخمسة بالسيف والعصا والخيزرانة فهو على حذف مضاف أى فادرك أخذ خمسة الاشبار للقتال به او للعب باليد أو للخطبة وقال ابن يسعون بعد جعل الخمسة مفعولا لادرك على تقدير معناها السيف أو خلال الجد الخمسة ما نصه ويجوز نصب خمسة نعتا لازاره او بدلا منه او عطف بيان اه فتامل * وأما يزيد فهو ابن المهلب بن أبى صفرة أحد شجعان العرب وكرمائهم وشهرته فى الشجاعة والكرم غنية عن الوصف كان فى دولة الامويين واليا على خراسان وافتتح جرجان ودهستان وطبرستان وبعد الحجاج صار أمير العراقين وأجمع علماء التاريخ على انه لم يكن فى دولة بنى أمية أكرم من بنى المهلب كما لم يكن فى دولة بنى العباس أكرم من البرامكة وولد يزيد سنة ثلاث وخمسين من الهجرة وتوفى مقتولا يوم الجمعة لاثنتى عشرة ليلة خلت من صفر سنة اثنتين ومائة وقد ترجمه ابن خلكان وترجم والده بما لا مزيد عليه وستأتى ترجمة والده فى رب من حروف الجر فى شرح قوله * فلقد يكون أخا دم وذبائح * والفرزدق هو أبو فراس واسمه همام ابن غالب بن صعصعة بن ناجية بن عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع بن دارم بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم البصرى وهمام بصيغة المبالغة من الهمة وقال

تصغير سلمى ذكرها الراجز مصغرة ومكبرة وكلاهما واحدة قوله بعلا أى زوجا قوله يمن قوله بعلا أى زوجا قوله يمن بتخفيف النون وأصله التشديد لانه من المنة ولكنه خففها للضرورة قوله منه ومن أصله وهى حذف التشديد والياء للضرورة قوله معدما يعنى ليس له شئ أصلا والفقير على نوع من فقير مقل وهو الذى يملك شيأ قليلا ويقال له المسكين أيضا وفقير معدم وهو الذى لا يملك شيأ أصلا ويروى وان كان عسيا معدما كما ذكرناه وكذا أنشده الشيخ أبو حيان رحمه الله وهو فعيل من العى وهو العجز (الاعراب) قوله قالت فعل وسلمى فاعله والجملة أعنى قولها ليتلى بعلا الى آخره مقول القول قوله يمن جملة فى محل النصب على انها صفة لبعلا وتقديره يمن على وقوله فيغسل جادى جملة من الفعل والفاعل والمفعول وقعت بيانا عن قوله يمن وهى من الجمل الكاشفة

(ترجمة يزيد بن المهلب والفرزدق)

ابن قتيبة فى طبقات الشعراء بعد أن قال واسمه همام وكان للفرزدق أخو تميم همّيم ابن غالب وبه سمى الفرزدق والاخطل وكان أسن منه وأخت يقال لها جعثن كانت امرأة صدق وكان جرير يرفع هجاءه للفرزدق يذكرها بسوء قال اليربوعى وكذب عليها جرير وكان يقول أستغفر الله فيما قلت لجعثن قال وكانت احدى الصالحات والفرزدق قال صاحب العباب قال الليث الفرزدق الرغيف الذى يسقط فى التنور ويقولون أيضا الفرزدقة قال وقال بعضهم هو فتات الخبز وقال غيره الفرزدق القطعة من العجين وأصلها بالفارسية براذده وقال ابن فارس هذه كلمة منحوتة من كلمتين من فرز ومن دق لانه دقيق عجن ثم أفرزت منه قطعة فهى من الافراز والدقيق اه فلقب باحدى هذه المعانى ويشهد للاول ما روى انه كان أصابه جدرى وبقى أثره فى وجهه ويروى ان رجلا قال له يا أبا فراس كأن وجهك احراج مجموعة فقال تأمل هل ترى فيها حر أمك والاحراج جمع حر بالكسر وحذف لام الفعل هو فرج المرأة وأخذ الفرزدق هذا الجواب من كلام أبى الاسود الدؤلى فانه كما فى الاغانى قال كان طريق أبى الاسود الى المسجد والسوق فى بنى تيم الله بن ثعلبة وكان فيهم رجل متفحش يكثر الاستهزاء بمن يمر به فمر به أبو الاسود يوما فلما رآه قال لقومه كأن وجه أبى الاسود وجه عجوز راحت الى أهلها بطلاق .. لقوم وأعرض عنه أبو الاسود ثم مر بهم فقال لهم كأن غضون قفا أبى الاسود غضون الفقاح فاقبل عليه أبو الاسود فقال هل تعرف فقحة أبيك فيهن فأفحمه وضحك القوم منه وقاموا الى أبى الاسود فاعتذروا اليه ولم يعاوده الرجل بعد ذلك ويحتمل أنه لقب بالمعنى الثالث وبه صرح ابن قتيبة فى أدب الكاتب فقال والفرزدق قطع العجين واحدها فرزدقة ومنه سمى الرجل وهو لقب له لانه كان جهم الوجه ويحتمل انه لقب بالمعنى الثانى بأن شبه غضون وجهه بفتات الخبز وقال ابن السيد فى شرح شواهد الجمل وتبعه فيها ابن هشام اللخمى وابن خلف وغيرهما قال ابن قتيبة فى طبقات الشعراء انما سمى الفرزدق لغلظه وقصره شبه بالفتيتة التى تشربها النساء وهو الفرزدقة اه (أقول) لم أر الفرزدقة بهذا المعنى فى اللغة ولا الفتيتة بمعنى ما ذكره على ان ابن قتيبة لم يذكر فى الطبقات شيأ فى تلقيبه بالفرزدق ثم رأيت فى الاغانى فى ترجمته أن الفرزدق الرغيف الضخم الذى يجففه النساء للفتوت وروى أن الجهم بن سويد ابن المنذر الجرمى قال له ما وجدت أمك اسما لك الا الفرزدق الذى [illegible] سره النساء فى سويقها قال والعرب تسمى خبز الفتوت الفرزدق فقال له الفرزدق أحق الناس بأن لا يتكلم فى هذا أنت لان اسمك اسم متاع المرأة واسم أبيك اسم الحمار واسم جدك اسم الكلب وروى بسنده عن أبى عمرو بن العلاء قال اخبرت عن هشام العترى أنه قال جمعنى والفرزدق مجلس فتجاهلت عليه فقلت من أنت قال أما تعرفنى قلت لا قال فانا أبو فراس قلت ومن أبو فراس قال أنا الفرزدق قلت ومن الفرزدق قال أوما تعرف الفرزدق قلت

قوله ويشفى الحزن أيضا جملة بيانية معطوفة على الجملة الاولى قوله وحاجة بالنصب عطف على بعلا وأرادت بها حاجة قضاء الشهوة حيث فسرتها بالجملتين الاولى هى قوله ما ان لها عندى ثمن وكلمة ما للنفى وان زائدة لتأكيد النفى كما فى قوله وما ان طبنا جبن والثانية هى قوله قضاؤها منه ومن أى قضاء تلك الحاجة من البعل ومن قولها ميسورة بالنصب .. لقوله حاجة قوله قالت فعل وبنات العم كلام اضافى فاعله والالف واللام فى العم بدل من المضاف اليه تقديره قالت بنات عمى وقوله يا سلمى منادى مقول القول قوله وان كان فقيرا ان حرف شرط وكان من الافعال الناقصة واسمه الضمير المستتر فيه العائد على البعل وخبره قوله .. ا والجملة فعل الشرط والجواب محذوف تقديره وان كان البعل فقيرا أترضينه أو

اعرف

أعرف الفرزدق انه شئ تتخذه النساء عندنا بالمدينة تتسمن به وهو الفتوت فضحك وقال الحمد لله الذى جعلنى فى بطون نسائكم وقال السيد المرتضى فى أماليه والفرزدق لقب وانما لقب به لجهامة وجهه وغلظه لان الفرزدقة هى القطعة الضخمة من العجين وقيل انها الخبزة الغليظة التى يتخذ منها النساء الفتوت وفى الاغانى بسنده الى محمد ابن وهيب الشاعر قال جلست بالبصرة الى جنب عطار فاذا أعرابية سوداء قد جاءت فاشترت من العطار خلوقا فقلت له تجدها اشترته لابنها وما ابنها الا خنفساء فالتفتت الى متضاحكة وقالت لا والله الا مهاة جيداء ان قامت فقناة وان قعدت فحصاة وان مشت فقطاة أسفلها كثيب وأعلاها قضيب لا كفتياتكم اللواتى تسمنونهن بالفتوت ثم انصرفت وهى تقول

ان الفتوت للفتاة مضرطه * يكربها فى البطن حتى تثلطه

فلا أعلى ذكرتها الا أضحكنى ذكرها وبالجملة هو وجرير والاخطل النصرانى فى الطبقة الاولى من الشعراء الاسلاميين واختلف العلماء بالشعر فيه وفى جرير فى المفاضلة وكان يونس يفضل الفرزدق ويقول لولا الفرزدق لذهب شعر العرب وقال ابن شبرمة الفرزدق أشعر الناس وقال أبو عمرو بن العلاء لم أر بدويا أقام فى الحضر الا فسد لسانه غير رؤبة والفرزدق وفى العمدة لابن رشيق كتب الحجاج بن يوسف الى قتيبة بن مسلم يسأله عن أشعر شعراء الجاهلية وأشعر شعراء وقته فقال أشعر الجاهلية امرؤ القيس وأضربهم مثلا طرفة وأما شعراء الوقت فالفرزدق أفخرهم وجرير أهجاهم والاخطل اوصفهم وقد طبق المفصل الاصبهانى فى قوله حين سئل عنهما من كان يميل الى جودة الشعر وفخامته وشدة أسره فليقدم الفرزدق ومن كان يميل الى أشعار المطبوعين والكلام السمح الجزل فليقدم جريرا قال أبو عبيدة وكان الفرزدق يشبه من شعراء الجاهلية بزهير وكان صعصعة جد الفرزدق كما قال ابن قتيبة فى الطبقات عظيم القدر فى الجاهلية وكان اشترى ثلاثين موؤدة ثم أسلم وصار صحابيا وأم صعصعة قفيرة بتقديم القاف على الفاء وبالتصغير بنت مسكين الدارمى وكانت امها أمة وهبها كسرى لزرارة فوهبها زرارة لهند بنت يثربى فوثب أخو زوجها وهو مسكين بن حارثة بن زيد بن عبد الله بن دارم على الامة فاحبلها فولدت له قفيرة فكان جرير يعير الفرزدق بها وكان لصعصعة قين والقين الحداد منهم جبير ووقبان وديسم فلذلك جعل جرير مجاشعا قيونا وكان جرير ينسب غالب بن صعصعة الى جبير فقال

وجدنا جبيرا أبا غالب * بعيد القرابة من معبد

يعنى معبد بن زرارة وكان يعيبهم بالخزيرة وذلك ان ركبا من مجاشع مروا بشهاب التغلبى فسألهم ان ينزلوا فحمل اليهم خزيرة فجعلوا يأكلون وهى تسيل على لحاهم وهم على رواحلهم والخزيرة بفتح الخاء وكسر الزاى المعجمتين وبالراء المهملة قطع لحم صغار

تقابلينه أو نحو ذلك فان قلت هذه الجملة معطوفة على ماذا قلت على المقدر تقديره كان البعل غنيا او ان كان .. اقول معدما صفة فقيرا قوله قالت جملة من الفعل والفاعل والمقول محذوف وهو الذى عطف عليه وان تقديره قالت كان البعل غنيا وان كان فقيرا وقد حذف الشرط والجزاء جميعا (الاستشهاد فيه) فى قوله وانن فى الموضعين حيث أدخل الراجز فيه التنوين فلذلك سمى زيادة على الوزن التنوين الغالى الاترى ان الوزن لا يستقيم الا بحذف التنوين لانك تقول قالت بنات مستفعلن ت العم يا مستفعلن سلمى وان مستفعلن فان قلت سلمى وانن يخرج عن الوزن وكذا الكلام فى قوله قالت وانن وقد ارتكب الشاعر ههنا امورا الاول فى قوله عن اذ اصله عن بالتشديد والثانى فى قوله منه ومن اذ اصله ومنى والثالث أدخل التنوين فى ان حتى خرج البيت عن الوزن

توضع فى القدر بماء كثير فاذا انضج ذر عليه الدقيق فان لم يكن فيها لحم فهى عصيدة ويقال خزير أيضا بدون تاء تأنيث وأما غالب أبو الفرزدق فانه كان يكنى أبا الاخطل واستجير بقبره بكاظمة فاحقلها عنه الفرزدق وفى نهج البلاغة وقال على رضى الله عنه لغالب بن صعصعة أبى الفرزدق فى كلام دار بينهما ما فعلت أبلك الكثيرة قال ذعذعتها الحقوق يا أمير المؤمنين فقال رضى الله عنه ذلك أحمد سبلها قوله ذعذعتها بذالين معجمتين وعينين مهملتين بمعنى فرقتها يقال ذعذعته فتذعذع وذعذعة السر اذاعته قال شارح نهج البلاغة ابن أبى الحديد دخل غالب بن صعصعة بن ناجية بن عقال المجاشعى على أمير المؤمنين رضى الله عنه أيام خلافته وغالب شيخ كبير ومعه ابنه همام الفرزدق وهو غلام يومئذ فقال له على رضى الله عنه من الشيخ قال انا غالب بن صعصعة قال ذو الابل الكثيرة قال نعم قال ما فعلت ابلك قال ذعذعتها الحقوق وأذهبتها الحمالات والنوائب قال ذلك أحمد سبلها من هذا الغلام معك قال هذا ابنى قال ما اسمه قال همام وقد رويته الشعر يا أمير المؤمنين وكلام العرب ويوشك ان يكون شاعرا مجيدا فقال أقرئه القرآن فهو خير له فكان الفرزدق بعد يروى هذا الحديث ويقول ما زالت كلمته فى نفسى حتى قيد نفسه بقيد وآلى أن لا يفكه حتى يحفظ القرآن فما فكه حتى حفظه اه وقد روى عنه عليه السلام أحاديث وعن غيره من الصحابة وعاش حتى قارب المائة ومات بعلة الدبيلة رحمه الله تعالى قال النويرى فى تاريخه مات الفرزدق فى سنة عشرة ومائة وله احدى وتسعون سنة ومات فيها جرير أيضا وقال السيد المرتضى قدس الله سره فى اماليه الفرزدق مع تقدمه فى الشعر وبلوغه فيه الى الذروة العليا والغاية القصوى شريف الآباء كريم البيت له ولآبائه مآثر لا تدفع ومفاخر لا تجحد وكان مائلا الى بنى هاشم ونزع فى آخر عمره عما كان عليه من القذف والفسق وراجع طريقة الدين على أنه لم يكن فى خلال فسقه منسلخا من الدين جملة ولا مهملا لامره أصلا وروى انه تعلق باستار الكعبة وعاهد الله على ترك الهجاء والقذف وقال

ألم ترنى عاهدت ربى وانى * لبين رتاج قائم ومقام

على حلفة لا اشتم الدهر مسلما * ولا خارجا من فى زور كلام

أطعتك يا ابليس تسعين حجة * فلما انقضى عمرى وتم تمامى

فزعت الى ربى وأيقنت أننى * ملاق لايام الحتوف حمامى

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادى والثلاثون)

(وشق له من اسمه ليجله * فذو العرش محمود وهذا محمد)

على انه يمكن لمح الوصف مع العلمية أى يمكن أن يلاحظ بعد العلمية الوصف الذى كان قبلها وبملاحظته يوضع علما فان محمدا وضع علما لنبينا صلى الله عليه وسلم بملاحظة معناه فان

(ق)

(سلام الله يا مطر عليها)

أقول قائله هو الاحوص واسمه عبد الله بن محمد بن عاصم بن ثابت ابن قيس بن عصمة بن النعمان ابن ضبيعة بن زيد بن مالك بن عمرو بن مالك بن الاوس ويكنى أبا عاصم وهو شاعر مجيد من شعراء الدولة الاموية والاحوص الذى فى مؤخر عينيه ضيق وتمام البيت

وليس عليك يا مطر السلام

وهو من قصيدة من الوافر أولها هو قوله

أان نادى هديلا يوم فلج مع الاشراق فى فنن حمام

ظللت كأن دمعك در سلك وهى نسقا وأسلمه النظام

كأنك من تذكر أم عمرو وحبل وصالها خلق رمام

تموت تشوقا طورا وتحيا وأنت جريد ائك مستهام

صريع مدامة غلبت عليها تموت لها المفاصل والعظام

والى من بلاد لك أم عمرو سقى بلدا الحل به انغمام

معناه في اللغة كما قال صاحب العباب وغيره الذي كثرت خصاله المحمودة كما قال الاعشى في مدح النعمان بن المنذر

اليك أبيت اللعن كان كلالها * الى الماجد الفرع الجواد المحمد

وبعد أن صار علما يجوز أن يلحظ معناه اللغوي كما لحظه حسان في هذا البيت وهو أول أبيات ثمانية مدح بها نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم والصواب في روايته شق له من اسمه بدون واو فانه العطف ولم يتقدم شئ يعطف عليه لكن يبقى الشعر مخزوما والخرم جائز عندهم وهو بالخاء المعجمة والراء المهملة عبارة عن حذف أول الوتد المجموع في أول البيت وذلك نحو فعولن ومفاعيلن ومفاعلتن كما ان ضميرله راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ومفعوله محذوف أي شق له اسما من اسمه واسم الله تعالى المشتق منه محمود بمعنى ان الحمد لا يكون الا له ولا يقع الا عليه فاراد تبارك وتعالى ان يشرك نبيه في اسم من هذا الوصف تعظيما له صلى الله عليه وسلم فسماه محمدا كما سيأتي بيانه وقوله من اسمه بهمزة الوصل وسمعت بعضهم يقرؤه بهمزة القطع وهو لحن وقوله ليجله روى بدله كي يجله وبقية الابيات هذه

نبي أتانا بعد يأس وفترة * من الرسل والاوثان في الارض تعبد
فأمسى سراجا مستنيرا وهاديا * يلوح كما لاح الصقيل المهند
وأنذرنا نارا وبشر جنة * وعلمنا الاسلام فالله نحمد
وأنت اله العرش ربي وخالقي * بذلك ما عمرت في الناس أشهد
تعاليت رب الناس عن قول من دعا * سواك الها أنت أعلى وأمجد
لك الخلق والنعماء والامر كله * فاياك نستهدي واياك نعبد
لأن ثواب الله كل موحد * جنان من الفردوس فيها يخلد

كذا في ديوانه من رواية أبي سعيد السكري ورأيت في المواهب اللدنية قال مؤلفه ثم ان في اسمه محمد خصائص منها انه تعالى شقه من اسمه المحمود كما قال حسان بن ثابت

أغر عليه للنبوة خاتم * من الله من نور يلوح ويشهد
وضم الاله اسم النبي الى اسمه * اذا قال في الخمس المؤذن أشهد
وشق له من اسمه ليجله * فذو العرش محمود وهذا محمد

وعلى هذه الرواية فالواو للعطف وفاعل شق ضمير الاله والضمير في له راجع للنبي ثم قال صاحب المواهب وأخرج البخاري في تاريخه الصغير من طريق علي بن زيد قال كان أبو طالب يقول * وشق له من اسمه ليجله * البيت وقد سماه الله تعالى بهذا الاسم قبل الخلق بألفي ألف عام كما ورد من حديث أنس بن مالك من طريق أبي نعيم في مناجاة موسى وروى ابن عساكر عن كعب الاحبار قال ان الله أنزل على آدم عصيا بعدد الانبياء والمرسلين ثم أقبل على ابنه شيث فقال أي بني أنت خليفتي من بعدي فخذها بعمارة

تحل النهد من أحد وأدنى
مساكنها الشبيكة أو سنام
كأن المالكين نكاح سلمى
غداة يعرهم ٣ عنها نيام
فلو لم ينكحوا الا كفيا
لكان كفيها الملك الهمام
سلام الله يا مطر عليها
وليس عليك يا مطر السلام
فان يكن النكاح أحل شئ
فان نكاحها مطر حرام
فطلقها فلست لها بعل
والا يعل مفرقك الحسام
فلا غفر الاله لمنكحيها
ذنوبهم وان صلوا وصاموا
قوله هديلا بفتح الهاء الذكر من الحمام ويقال الهديل فرخ كان على عهد نوح عليه الصلاة والسلام فصاده جارح من جوارح الطير قالوا فليس من حمامة الا وتبكي عليه والهديل صوت الحمام أيضا كالهدير وانتصابه على المفعولية والفاعل هو قوله حمام قوله يوم فلج بفتح الفاء وسكون اللام وفي آخره جيم وهو موضع بين البصرة

٣ قوله يعرهم هكذا بالاصول التي بايدينا ولعله تفرقوا او نحو ذلك فليراجع في مظانه

التقوى والعروة الوثقى وكلما ذكرت الله فاذكر الى جنبه اسم محمد فانى رأيت اسمه مكتوبا على ساق العرش وأنا بين الروح والطين ثم انى طفت السموات فلم أرفى السموات موضعا الا رأيت اسم محمد مكتوبا عليه وان ربى أسكننى الجنة فلم أرفى الجنة قصرا ولا غرفة الا اسم محمد مكتوبا عليها ولقد رأيت اسم محمد مكتوبا على نحور الحور العين وعلى ورق قصب آجام الجنة وعلى ورق شجرة طوبى وعلى ورق سدرة المنتهى وعلى أطراف الحجب وبين أعين الملائكة فأكثر ذكره فان الملائكة تذكره فى كل ساعاتها ولما سماه جده عبد المطلب بمحمد قيل له كيف سميته باسم ليس لاحد من آبائك وقومك فقال لأنى أرجو أن يحمده أهل الارض كلهم وذلك لرؤيا كان رآها عبد المطلب كما ذكر حديثها على القير وانى العابر فى كتاب البستان قال كان عبد المطلب قد رأى فى المنام كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهره لها طرف فى السماء وطرف فى المشرق وطرف فى المغرب ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة منها نور واذا أهل المشرق والمغرب كأنهم يتعلقون بها فقصها فعبرت له بمولود يكون من صلبه يتبعه أهل المشرق واهل المغرب ويحمده أهل السماء والارض فلذلك سماه محمدا مع ما حدثته به أمه آمنة حين قيل لها انك قد حملت بسيد هذه الامة فاذا وضعتيه فسميه محمدا قال السهيلى محمد منقول من صفة فى معنى محمود ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار لان المحمد الذى حمد مرة بعد مرة كما ان المكرم من أكرم مرة بعد مرة وكذلك الممدح ونحو ذلك فاسم محمد مطابق لمعناه والله سبحانه سماه به قبل ان يسمى به علم من أعلام نبوته عليه السلام اذ كان اسمه صادقا عليه فهو صلى الله عليه وسلم محمود فى الدنيا بما هدى اليه ونفع به من العلم والحكمة وهو محمود فى الآخرة بالشفاعة فقد تكرر معنى الحمد ومحمود أيضا من أسمائه صلى الله عليه وسلم قال صاحب المواهب اعلم ان من أسماء الله تعالى الحميد ومعناه المحمود لانه تعالى حمد نفسه وحمده عباده وقد سمى الرسول صلى الله عليه وسلم بمحمود وكذا وقع اسمه فى زبور داود وقال الشامى فى سيرته ومن أسمائه صلى الله عليه وسلم المحمود وهو المستحق لأن يحمد لكثرة خصاله الحميدة قال حسان بن ثابت رضى الله عنه

فاصبح محمودا الى الله راجعا * يبكيه حق المرسلات ويحمد

وهو من أسمائه تعالى قال حسان أيضا * وشق له من اسمه ليجله * البيت اه وعليه فهو اسم مشترك بين الله وبين نبيه ولم أر من صرح به غير الشامى وأما أحمد فهو اسمه عليه الصلاة والسلام الذى سمى به على لسان عيسى وموسى قال السهيلى هو منقول من الصفة التى معناها التفضيل فمعنى أحمد أحمد الحامدين لربه وكذلك هو فى المعنى لانه يفتح عليه فى المقام المحمود محامد لم تفتح على أحد قبله فيحمد بها ربه ولذلك يعقد له لواء الحمد وقال البيضاوى فى سفر السعادة أحمد هو مأخوذ من الحمد كما أخذ من الحمرة

قوله فنن بفتحتين وضرب وهو الغصن وجمعه افنان قوله وهى أى سقط من الضعف قوله نسقا من قولهم در نسق يعنى منظم وثغر نسق اذا كانت الاسنان مستوية قوله وأسله أى خذه قوله خلق بفتح الخاء المعجمة واللام أى بال ورمام بكسر الراء جمع رمة بالكسر وهى العظام البالية وتجمع على رمم أيضا قوله وأنت حر بكسر الراء يقال فلان حرى بذلك أى لائق به وكذلك حر وحرى وقلب مستهام أى هائم من الهيام وهو كالجنون من العشق والكفء على وزن فعل بمعنى النظير وكذلك الكفء والكفاءة قوله فلست لها ببعل ويروى بكفء قوله يا مطر مطر اسم رجل وكان دميما من أقبح الناس وكانت امرأته من أجمل النساء وأحسنهن وكانت تريد فراقه ولا يرضى مطر بذلك فانشد الاحوص هذه القصيدة يصف فيها أحوالهما قوله والا يعل من علا يعلو والفرق موضع فرق الشعر من الرأس والمنام

أحمر ومن الصفرة أصفر وأحمد أبلغ من محمد كما أن أحمر وأصفر أبلغ من محمر ومصفر لانه في أحمر وأصفر ألزم وليس أحمد بمنقول من الفعل المضارع ولا هو أفعل فتقول كأكرم ومن هذا الله أكبر * وحسان هو أبو الوليد بن ثابت بن المنذر الانصاري من بني النجار وامه الفريعة بنت خنس من بني الخزرج والفريعة بالفاء والعين المهملة مصغر فرعة بالتحريك وهي القملة الكبيرة قال ابن قتيبة في طبقات الشعراء وهو جاهلي اسلامي متقدم الاسلام الا انه لم يشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهدا لانه كان يرمى بالجبن لعلة اصابته وكانت له ناصية يسدلها بين عينيه وكان يضرب بلسانه روثة أنفه من طوله ويقول والله لو وضعته على شعر لحلقه أو على صخر لفلقه وعاش في الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة فهو من المخضرمين ومات في زمن معاوية وكف بصره في آخر عمره

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثاني والثلاثون)

(فتى فارسي في سراويل رامح)

وصدره * أتى دونها ذب الرياد كأنه * على ان سراويل غير منصرف عند الاكثرين كما هنا وهذا البيت من قصيدة لتميم بن أبي بن مقبل يصف الثور الوحشي وضمير دونها للاتان ودون بمعنى قدام وروى يمشي بها ذب الرياد وروى أيضا يردبها والذب بفتح الذال المعجمة وتشديد الموحدة قال في الصحاح هو الثور الوحشي ويقال له ذب الرياد لانه يرود أي يذهب ويجيء ولا يثبت في موضع قال النابغة الذبياني يصف ناقته

كأنما الرحل منها فوق ذي جدد * ذب الرياد الى الاشباح نظار

وزاد في العباب فقال ورجل ذب الرياد اذا كان زوارا للنساء قال عبد من عبيد بجيلة

قد كنت فتاح أبواب مغلقة * ذب الرياد اذا ما خولس النظر

وقال القالي في أماليه يقال فلان ذب اذا كان لا يستقر في موضع ومنه قيل للثور الوحشي ذب الرياد وأنشد بيت الشاهد وقد خالف أبو هلال العسكري في ديوان المعاني فزعم أن ذب الرياد اسم للوعل ونسب البيت الى الراعي فقال وقد أحسن الراعي في وصف الوعل ثم قال وذب الرياد علم على الوعل والصواب ما قدمناه فيه ما شبه الشاعر ما على قوائم الثور الوحشي من الشعر بالسراويل وهو من لباس الفرس ولهذا شبهه بفتى فارسي وشبه قرنه بالرمح ولهذا قال رامح أي ذو رمح فقوله فتى خبر كأن وفارسي صفة فتى وفي سراويل حال من ضمير فارسي اذ هو بمعنى منسوب الى الفرس أو صفة لفارسي ورامح صفة ثانية لفتى والسراويل يذكر ويؤنث كما في العباب وجر بالفتحة لانه غير منصرف قال الشارح المحقق واختلف في تعليله فعند س وتبعه أبو علي انه اسم أعجمي مفرد اعرب كما أعرب الآجر ولكنه أشبه من كلامهم ما لا ينصرف قطعا

(ترجمة حسان بن ثابت رضي الله عنه)

بضم الحاء النسف (الاعراب) قوله سلام الله كلام اضافي مبتدأ وعليها خبره والضمير يرجع الى امرأة مطر وقوله يا مطر منادى مفرد نونه الشاعر ضرورة وهو معترض بين المبتدا والخبر قوله وليس من الافعال الناقصة وقوله السلام اسمه وعليك خبره وقوله يا مطر معترض بين اسم ليس وخبرها وهذا جاء على الاصل لان الاصل في المنادى المفرد أن يبنى على الضم (الاستشهاد) في قوله يا مطر فانه منون في غير محله فقيل انه ضرورة وليس هو تنوين تمكين لان الاسم . على الضم وقد عده بعضهم من أقسام التنوين وسماه تنوين الاضطرار (قلت مثل هذا ضرورة فلا يحتاج الى عده من أقسام التنوين

(طقه)

(ما أنت بالحكم الترضى حكومته * ولا الاصيل ولا ذي الرأي والجدل)

أقول قائله هو الفرزدق واسمه همام وقيل هميم بالتصغير ابن غالب بن صعصعة بن ناجية بن

(ترجمة ابي هلال العسكري)

نحو قنادیل فحمل على ما شابهه فمنع الصرف (أقول) الذي رأيته في تذكرة أبي على مخالفة س فانه بعد أن نقل كلام س قال سراويل وان كان واحدا فهو على مثال الجمع الذي لا يكون الواحد على مثاله فأنت مالم تسم به فهو منصرف كآجر الذي ليس في الواحد ولا غيره على مثاله فاذا سميت به صار مثل شراحيل اه وكأن أبا على فهم من قول س انه أعجمي أعرب كما أعرب الآجر انه يريد يصرف كما يصرف الآجر وليس كذلك بل مراده انه معرب لامبنى كما ان الآجر معرب بدليل قول س بعده الاان سراويل أشبه من كلامهم مالا ينصرف في نكرة ولا معرفة * وأبو هلال العسكري هو الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران اللغوى العسكري وكان تلميذ ابي أحمد الحسن بن عبد الله العسكري وافق اسمه اسم شيخه واسم أبيه اسم أبيه وهو عسكري أيضا فربما اشتبه ذكره بذكره اذا قيل الحسن بن عبد الله العسكري وقد ترجمنا أبا أحمد العسكري في الشاهد الثامن والعشرين قال أبو طاهر السلفى سألت الرئيس أبا المظفر الابيوردى بهمذان عنه فأثنى عليه ووصفه بالعلم والعفة معا قال كان يبرز احترازا من الطمع والدناءة والتبذل وكان الغالب عليه الادب والشعر وله كتاب في اللغة سماه التلخيص وهو كتاب مفيد وكتاب صناعتى النظم والنثر وهو أيضا كتاب مفيد جدا قال ياقوت في معجم الادباء وذكره غيره ان أبا هلال كان ابن أخت أبي أحمد وله من الكتب بعد ماذكره السلفى كتاب جمهرة الامثال كتاب معانى الادب كتاب اعلام المعانى في معانى الشعر كتاب شرح الحماسة كتاب الاوائل كتاب الفرق بين المعانى كتاب نوادر الواحد والجمع كتاب من احتكم من الخلفاء الى القضاة كتاب التبصرة وهو كتاب مفيد كتاب الدرهم والدينار كتاب العمدة كتاب فضل الغنى على الفقر كتاب ما تلحن فيه الخاصة كتاب المحاسن في تفسير القرآن خمس مجلدات وكتاب ديوان شعره قال ياقوت وأما وفاته فلم يبلغنى فيها شئ غير أنى وجدت في آخر كتاب الاوائل من تصنيفه وفرغنا من املاء هذا الكتاب يوم الاربعاء لعشر خلت من شعبان سنة خمس وتسعين وثلاثمائة هذا ماذكره ياقوت وله عندى كتاب الفروق في اللغة وكتاب ديوان المعانى وهما دالان على غزارة علمه ومن شعره

اذا كان مالى مال من يلقط العجم * وحالى فيكم حال من حاك أو حجم
فأين انتفاعى بالاصالة والحجا * وما ربحت كفى على العلم والحكم
ومن ذا الذي في الناس يبصر حالتى * ولا يلعن القرطاس والحبر والقلم

وله أيضا

جلوسى في سوق أبيع وأشترى * دليل على ان الانام قرود
ولا خير في قوم يذل كرامهم * ويعظم فيهم نذلهم ويسود
ويهجوهم عنى رثاثة كسوتى * هجاء قبيحا ماعليه مزيد

عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع ابن دارم واسمه بحر ابن مالك واسمه عرف بالراء سمى بذلك لجوده ابن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم بن مر التميمى المعروف بالفرزدق الشاعر المشهور صاحب جرير كان ابوه غالب من جلة قومه وسراتهم وامه ليلى بنت حابس اخت الاقرع بن حابس وكان من الكرم على جانب عظيم وكان جده صعصعة بن ناجية عظيم القدر في الجاهلية واشترى ثلاثين موؤدة وفي ذلك قال الفرزدق

وجدى الذي منع الوائدات
وأحيا الوئيد فلم يوأد

وهو أول من أسلم من أجداد الفرزدق وقد ذكره أبو عمر في كتاب الاستيعاب في جملة الصحابة رضى الله عنهم وكان الفرزدق يكنى بأبي فراس وهو شاعر اسلامى لقى على بن أبي طالب رضى الله عنه وروى عنه وعن أبي هريرة رضى الله عنه والحسن بن على وابن عمر رضى الله عنهم وهو في الطبقة

*واما

* وأما تميم صاحب الشاهد فهو ابن أبي بن مقبل وأبي بالتصغير وتشديد الياء ابن عوف ابن حنيف بن قتيبة بن العجلان بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة شاعر مخضرم أدرك الجاهلية والاسلام وكان يبكي أهل الجاهلية وبلغ مائة وعشرين سنة وكان يهاجي النجاشي الشاعر فهجاه النجاشي فاستعدى عليه عمر رضي الله عنه فقال يا أمير المؤمنين هجاني فقال عمر يا نجاشي ما قلت قال يا أمير المؤمنين قلت ما لا أرى فيه عليه بأسا وأنشده

اذا الله جازى أهل لؤم بذمة * فجازى بني العجلان رهط ابن مقبل

فقال عمر ان كان مظلوما استجيب له وان لم يكن مظلوما لم يستجب له قالوا وقد قال أيضا

قبيلة لا يغدرون بذمة * ولا يظلمون الناس حبة خردل

فقال عمر ليت آل الخطاب كذلك قالوا فانه قال

ولا يردون الماء الا عشية * اذا صدر الوراد عن كل منهل

فقال عمر ذلك أقل للزحام قالوا فانه قال

تعاف الكلاب الضاريات لحومهم * وتأكل من كعب بن عوف ونهشل

فقال عمر يكفي ضياعا من تأكل الكلاب لحمه قالوا فانه قال

وما سمي العجلان الا لقوله * خذ القعب واحلب أيها العبد واعجل

فقال عمر كلنا عبد وخير القوم خادمهم قال تميم فسله يا أمير المؤمنين عن قوله

أولئك اخوان اللعين واسوة لـ*ـهجين ورهط الواهن المتذال

فقال عمر اما هذا فلا أعذرك عليه فحبسه وقيل جلده قال صاحب زهر الآداب كان بنو العجلان يفخرون بهذا الاسم اذ كان عبد الله بن كعب جدهم انما سمي العجلان لتعجيله القرى للضيفان وذلك ان حيا من طيء نزلوا به فبعث اليهم بقراهم عبده وقال له اعجل عليهم ففعل العبد فاعتقه لعجلته فقال القوم ما ينبغي ان يسمى الا العجلان فسمي بذلك فكان شرفا لهم حتى قال النجاشي هذا الشعر فصار الرجل اذا سئل عن نسبه قال كعبي ويرغب عن العجلان قال وزعمت الرواة ان بني العجلان استعدوا على النجاشي وذكر هذه الحكاية

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث والثلاثون)

(عليه من اللؤم سروالة * فليس يرق لمستعطف)

على ان السراويل عند المبرد عربي وهو جمع سروالة والسروالة قطعة خرقة أقول هذا البيت قيل مصنوع وقيل قائله مجهول والذي أثبته قال ان سروالة واحدة السراويل وكيف تكون سروالة بمعنى قطعة خرقة مع الحكم بانها واحدة السراويل هذا لا يكون وقال السيرافي سروالة لغة في السراويل اذ ليس مراد الشاعر عليه من اللؤم قطعة من جزء السراويل وسروالة في البيت مبتدأ مؤخر وعليه خبر مقدم وقوله من

(ترجمة تميم بن أبي)

الاولى من الشعراء الاسلاميين وهم جرير والفرزدق والاخطل والراعي وكان على فضله وتقدمه يروي للحطيئة كثيرا وكان الحطيئة راوية زهير وزهير راوية أوس بن حجر وطفيل الغنوي جميعا توفي بالبصرة سنة عشرة ومائة وعمره قد ناهز مائة سنة والفرزدق في الاصل قيل قطع العجين واحدتها فرزدقة لقب بذلك لانه كان جهم الوجه وقيل لقب به لغلظه وقصره شبه بالفتيتة التي تشربها النساء وهي الفرزدقة والقول الاول أصح لانه أصابه جدري في وجهه ثم برأ منه فبقي وجهه جهما متغضنا ويروى أن رجلا قال له يا أبا فراس كأن وجهك احراح مجموعة فقال تأمل هل ترى فيها حر أمك والاحراح جمع حرح وهو الفرج حذفت في المفرد حاؤه الثانية فبقي حرا ومتى جمعت عادت الحاء لان الجمع يرد الاشياء الى أصولها وقبل البيت المذكور بيت آخر وهو قوله

اللؤم كان فى الاصل صفة لسروالة فلما قدم عليه صار حالا منه هذا هو المقرر وقال العينى ومن اللؤم صفة لسروالة فيكون محلها الرفع وهذا خطأ واللؤم بالهمز شح النفس ودناءة الآباء

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والثلاثون)

(جاء الشتاء وقميصى اخلاق * شراذم يضحك منه التوّاق)

على ان شراذم لفظة جمع بالاتفاق أقول نسب أبو حنيفة الدينورى فى كتاب النبات هذا البيت الى بعض الاعراب وقال الاخلاق والارمام والارمات لا تكون الا فى الخلقان وقال انما نعت الواحد بالجمع لكثرته فيه كما قالوا برمة اعشار اذا انكسرت أريد ان كسرها كثير وفى العباب وقد خلق الثوب بالضم خلوقة أى بلى وثوب اخلاق اذا كانت الخلوقة فيه كله كما قالوا برمة اعشار وأرض سباسب وفى الزاهر لابن الانبارى وقال الفراء من العرب من يقول قميص اخلاق وجبة اخلاق فيصف الواحد بالجمع لان الخلوقة فى الثوب تتسع فيسمى كل موضع منها خلقا ثم يجمع على هذا المعنى ومن قال جبة خلق قالوا فى التثنية جبتان خلقان وفى الجمع جباب اخلاق والشراذم بالشين والذال المعجمتين جمع شرذمة بكسر الاول والثانى قال فى الصحاح الشرذمة الطائفة من الناس والقطعة من الشئ وثوب شراذم أى قطع والتوّاق بفتح التاء المثناة الفوقية وتشديد الواو اسم ابن الشاعر قاله الفراء وغيره وأصله مبالغة تائق من تاقت نفسه الى الشئ بمعنى اشتاقت قال الشاعر * المرء توّاق الى مالم ينل * وقال صاحب العباب وروى النوّاق بالنون وقال فى نوق والنوّاق من الرجال الذى يروض الامور ويصلحها وعلى هذا فيجوز ان يراد به أيضا الرفاء ونحوه

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والثلاثون وهو من شواهد س)

(ولو كان عبد الله مولى هجوته * ولكنّ عبد الله مولى مواليا)

على ان بعض العرب يجر نحو جوار بالفتحة فيقول مررت بجوارى كما قال الفرزدق مولى موالى باضافة موالى الى مولى والالف للاطلاق وجمهور العرب يقول مررت بجوار ومولى موال بحذف الياء والتنوين فى الجر والرفع واما فى النصب عندهم فلا تحذف الياء بل تظهر الفتحة عليها نحو رأيت جوارى والمراد بجوار ما كان جمعا على هذا الوزن معتل اللام وهذا خلاف ماقاله س قال الاعلم فى شرح أبياته الشاهد فى اجرائه موالى على الاصل ضرورة وكان الوجه موال كجوار ونحوه من الجمع المنقوص فاضطر الى الاتمام والاجراء على الاصل كراهة للزحاف اه وكذا قال صاحب الصحاح قال وانما قال مواليا لانه ردّه الى أصله للضرورة وانما لم ينوّن لانه جعله بمنزلة غير المعتل الذى لا ينصرف وصاحب اللباب وغيره جعله قولا للنحويين لا لغة لبعض

العرب

يا أرغم الله آنفا أنت حامله
يا ذا الخنى ومقال الزور والخطل

والاصل فى ذلك ماحدثه ابن الكلبى ان رجلا من بنى عذرة دخل على عبد الملك بن مروان يمدحه وعنده جرير والفرزدق والاخطل فلم يعرفهم الاعرابى فقال له عبد الملك هل تعرف أهجى بيت فى الاسلام قال نعم قول جرير

فغض الطرف انك من نمير
فلا كعبا بلغت ولا كلابا

فقال أحسنت فهل تعرف أمدح بيت قيل فى الاسلام قال نعم قول جرير

ألستم خير من ركب المطايا
وأندى العالمين بطون راح

فقال أصبت وأحسنت فهل تعرف أرق بيت قالته العرب فى الاسلام قال نعم قول جرير

ان العيون التى فى طرفها مرض
قتلننا ثم لم يحيين قتلانا

قال أحسنت فهل تعرف جريرا قال لا والله وانى لرؤيته مشتاق قال فهذا جرير وهذا الفرزدق

العرب وقال ونحو جوار حكمه حكم قاض رفعا وجرا على الاعرف وحكم ضوارب نصبا وقيل نصبا وجرا وبهذا سقط اعتراض ابن أبي اسحق على الفرزدق في قوله

* ولو كان عبد الله مولى هجوته * البيت والمولى الحليف وهو الذي يقال له مولى الموالاة والحليف المعاهد يقال منه تحالفا اذا تعاهدا وتعاقدا على أن يكون أمرهما واحدا في النصرة والحماية وبينهما حلف وحلفة بالكسر فيهما أي عهد والرجل اذا كان ذليلا يوالي قبيلة ويلتجئ اليهم ليعتز بهم واذا والى مولى كان أذل ذليل وكذلك القبيلة توالي وأراد بالموالي الحضرميين وكانوا موالي بني عبد شمس بن عبد مناف يقول لو كان عبد الله ذليلا لهجوته ولكنه أذل من الذليل لانه حليف الحضرميين وهم حلفاء بني عبد شمس وهذا مبالغة في الهجو والحضرمي منسوب الى حضرموت وحضرموت بلد وقبيلة والصواب في رواية البيت * لو كان عبد الله مولى هجرته * بحذف الواو وجعل البيت مخروما فانه بيت واحد ولم يتقدمه شيء حتى تكون الواو عاطفة * وعبد الله هذا هو عبد الله ابن أبي اسحق الزيادي الحضرمي قال الواحدي في كتاب الاغراب في علم الاعراب كان عبد الله من تلامذة عنبسة بن معدان وهو من تلامذة أبي الاسود الدؤلي واضع النحو وليس في أصحاب عنبسة مثل عبد الله واسمه ميمون الاقرن وهو الذي كان يرد على الفرزدق قوله

وعض زمان يا ابن مروان لم يدع * من المال الا مسحتا أو مجلف

فهجاه الفرزدق بقوله * فلو كان عبد الله مولى هجوته * البيت وكان يقال عبد الله أعلم أهل البصرة وأعقلهم وفرع النحو وقاسه وكان أبو عمرو بن العلاء قد أخذ عنه النحو ومن أصحاب عبد الله الذين أخذوا عنه النحو عيسى بن عمر الثقفي ويونس بن حبيب وأبو الخطاب الاخفش اه وقال أبو بكر محمد بن عبد الملك بن السراج المعروف بالتاريخي في تاريخ النحاة وتوفي عبد الله هذا سنة سبع عشرة ومائة وهو ابن ثمان وثمانين سنة وصلى عليه بلال بن أبي بردة واعلم انهم قد ذكروا في سبب هجو الفرزدق لعبد الله ان عبد الله لحنه في قوله الا مسحتا أو مجلف فانه عطف المرفوع على المنصوب كما نقله الواحدي وغيره وسيأتي ان شاء الله شرح هذا البيت مستوفى في باب العطف فلما بلغ الفرزدق تلحين عبد الله اياه هجاه بهذا البيت فلما بلغ هجو الفرزدق لعبد الله قال قولوا للفرزدق لحنت في هذا البيت أيضا حيث حركت موالي في الخفض هكذا اوردوا هذه الحكاية والذي رأيته في تاريخ النحاة للتاريخي المذكور آنفا قال حدثني ابن الفهم عن محمد بن سلام قال أخبرنا يونس ان ابن أبي اسحق قال للفرزدق في مديحه يزيد بن عبد الملك بن مروان

مستقبلين شمال الشام تضربنا * على زواحف تزجى مخها رير

فقال له ابن أبي اسحق أسأت موضعها رفع وان رفعت أقويت وألح الناس على

(ترجمة عبد الله الحضرمي النحوي)

وهذا الاخطل فانشأ الاعرابي يقول

فحيا الاله أبا حزرة
وأرغم انفك يا أخطل
وجد الفرزدق أتعس به
ودق خياشيمه الجندل

فانشد الفرزدق

يا أرغم الله أنفا الى قوله والخطل

ثم أنشد الاخطل

يا شر من حملت ساق على قدم
ما مثل قولك في الاقوال محتمل
ان الحكومة ليست في أبيك ولا
في معشر أنت منهم انهم سفل

فقام جرير مغضبا وهو يقول

شقتما قائلا بالحق مهتديا
عند الخليفة والاقوال تنتضل
أتشتمان سفاها خيركم حسبا
ففيكما واله الزور والخطل
اتشتماه على رفعي ووضعكما
لا زلتما في سفال أيها السفل

ثم وثب فقبل رأس الاعرابي وقال يا أمير المؤمنين جائزته وكانت خمسة عشر ألفا فقال عبد الملك وله مثلها من مالي فقبض ذلك له والبيت المستشهد به من البسيط وهو من

الفرزدق فى ذلك فقلبها فقال * على زواحف تزجيها محاسير * ثم ترك الرواة هذا ورجعوا الى القول الاول قال يونس وهذا جيد فلما أكثر ابن أبى اسحق على الفرزدق هجاه فقال * لو كان عبد الله مولى هجوته * البيت وقد حكى مثل حكاية التاريخى أبو القاسم على بن حمزة البصرى اللغوى فى كتاب التنبيهات على أغلاط الرواة قال وقد حكى أبو أحمد عبد العزيز بن يحيى الجلودى فى اسناد ذكره فى أخبار الفرزدق ان عبد الله بن أبى اسحق الحضرمى قال ان الفرزدق لحن فى قوله على زواحف تزجى مخها رير وان ذلك بلغ الفرزدق فقال أما وجد هذا المنتفخ الخصيين لبيق مخرجا فى العربية أما انى لو أشاء لقلت على زواحف تزجيها محاسير ولكنى والله لا أقوله ثم قال

* فلو كان عبد الله مولى هجوته * البيت فبلغ ذلك عبد الله فقال عذره شر من ذنبه والخفض فى رير جيد وتقديره على زواحف رير مخها تزجى اه كلامه وهذا البيت مركب من بيتين وهما

مستقبلين شمال الشام تضربنا * بحاصب كنديف القطن منثور
على عمائمنا يلقى وأرحلنا * على زواحف تزجيها محاسير

والشمال هى الريح المعروفة وهى مفعولة وجملة تضربنا حال منها والحاصب بمهملتين الريح التى تثير الحصباء والزواحف جمع زاحفة بالزاى المعجمة والحاء المهملة وهى الابل التى أعيت فجرت فراسنها يقال زحف البعير اذا أعيا فجر فرسنه أى خفه وتزجيها تسوقها والازجاء السوق ومحاسير جمع محسور من حسرت البعير حسرا اذا أتعبته فهو حسير أيضا ويقال أحسرته بالالف أيضا ويكون لازما أيضا يقال حسر البعير يحسر حسورا اذا اعيا والرير على ما فى الرواية الاخرى هو باهمال الراءين قال الفراء مخ رير بفتح الراء وكسرها ورار أيضا أى فاسد ذائب من الهزال ومن الامثال أسمح من مخة الرير قال الزمخشرى فى أمثاله الرير والرار المخ الذى قد ذاب فى العظم حتى كأنه ماء وسماحه ذوبه وجريانه وترجمة الفرزدق ذكرت فى الشاهد الثلاثين *(تتمة)* قد تكلم ابن جنى فى شرح تصريف أبى عثمان المازنى المسمى بالتصريف الملوكى بتفصيل جيد فى الكلام على تنوين جوار أحببت ان أذكره هنا قال فاما جوار وغواش ونحوهما فللسائل أن يقول لم صرف هذا الوزن وبعد ألفه حرفان وقد قال أبو اسحق الزجاج فى هذا ما أذكره لك وهو انه ذهب الى ان التنوين انما دخل فى هذا الوزن لانه عوض من ذهاب حركة الياء فلما جاء التنوين وهو ساكن والياء قبله ساكنة التقى ساكنان فحذفت الياء فقيل هؤلاء جوار كما قيل هذا قاض ومررت بقاض يريد ان أصله هؤلاء جوارى ثم أسكنت الياء استثقالا للضمة عليها فبقيت جوارى ثم عوض من الحركة التنوين فالتقى ساكنان فوجب حذف الياء الا ترى ان الحركة لما ثبتت فى موضع النصب فى قولك رأيت جوارى لم يؤت بالتنوين لانه انما كان يجيء عوضا من الحركة فاذا كانت الحركة ثابتة

لم

الدائرة الاولى وهى دائرة المختلف المشتملة على الطويل والمديد والبسيط وأصله فيها مستفعلن فاعلن ثمان مرات وله ثلاثة اعاريض وستة أضرب وهو من العروض الاولى المخبونة والضرب الاول المخبون وقافيته من المتراكب وهو ما بين ساكنيه ثلاث حركات وسمى بهذا الاسم لان الحركات توالت فيه فركب بعضها بعضا قوله يا أرغم الله المنادى فيه محذوف تقديره يا قوم أرغم الله أنفا أى ألصقه بالرغام بالفتح وهو التراب والخنى الفحش والخطل بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة المنطق الفاسد المضطرب وقد خطل فى كلامه بالكسر خطلا وأخطل أفحش قوله بالحكم بفتح الحاء والكاف وهو الذى يحكمه الخصمان ليفصل بينهما قوله ولا الاصيل أى ولا الحسيب يقال فلان لا أصل له ولا فصل قال الكسائى الاصل الحسب والفصل اللسان قوله ولا ذى الرأى أى ولا صاحب الرأى والجدل بفتحتين

لم يلزم ان يعوض منها شئ وأنكر ابو على هذا القول على أبي اسحق وقال ليس التنوين عوضا من حركة الياء وقال لانه لو كان كذلك لوجب أن يعوض التنوين من حركة الياء في يرمى ألا ترى ان أصله يرمى بوزن يضرب فلما لم نرهم عوضوا من حركة هذه الياء كذلك لا يجوز أن يكون التنوين في جوار عوضا من ذهاب حركة الياء فان انتصر منتصر لابي اسحق فقال الزام أبي على اياه لا يلزمه لانه أن يقول ان جوار ونحوه اسم والتنوين بابه الاسماء ويرمى فعل والتنوين لا مدخل له فيه فلذلك لم يلزم أن يعوض من حركته قيل له ومثال مفاعل أيضا لا يدخله التنوين فان قال مفاعل اسم والاسم مما يصح فيه التنوين قيل له لو كان الامر كذلك لوجب أن يعوض من حركة الالف في حبلى ونحوها تنوينا فان قال لو عوض لدخل التنوين ما لا ينصرف على وجه من الوجوه قيل وكذلك مثال مفاعل لا ينصرف معرفة ولا نكرة فان قال مفاعل قد ينصرف في بعض المواضع في ضرورة الشعر وحبلى وبابه لم ينصرف قط لضرورة قيل انما لم يصرفوا حبلى للضرورة لان التنوين كان يذهب الالف من اللفظ فيحصل على ساكن هو التنوين وقد كانت الالف قبله ساكنة فلا يزدادون أكثر مما كان قبل الصرف فتركوا الصرف في نحو حبلى لذلك الا ترى انهم يصرفون نحو حمراء فيقولون مررت بحمراء للضرورة لانهم قد ازدادوا حرفا يقوم به وزن البيت وهمزة حمراء كالف سكرى وحبلى والقول في هذا ما ذهب اليه الخليل وسيبويه من ان الياء حذفت حذفا لا لالتقاء الساكنين فلما حذفت الياء صار في التقدير جوار بوزن جناح فلما نقص عن وزن فواعل دخله التنوين كما يدخل جناحا فدل على أن التنوين انما دخله لما نقص عن وزن ضوارب ولذا اذا تم الوزن في النصب وظهرت الياء امتنع التنوين ان يدخل لانه قد تم في وزن ضوارب فالتنوين على هذا معاقب للياء لا للحركة اذ لو كان معاقبا للحركة لوجب أن يدخل في يرمى لان الحركة قد حذفت من الياء في موضع الرفع وشئ آخر يدل عندي على ان التنوين ليس بدلا من الحركة وذلك ان الياء في جوار قد عاقبت الحركة في الرفع والجر في الغالب واذا كان كذلك فقد صارت الياء لمعاقبتها الحركة تجرى مجراها فكما لا يجوز ان يعوض من الحركة وهي ثابتة كذلك لا يجوز ان يعوض منها وفي الكلمة ما هو معاقب لها وجار مجراها وقد دلت في هذا الكتاب على ان الحركة قد تعاقب الحرف وتقوم مقامه في كثير من كلام العرب فان قال قائل فلم ذهب الخليل وسيبويه الى ان الياء قد حذفت حذفا حتى انه لما نقص وزن الكلمة عن بناء فواعل دخلها التنوين قيل لان الياء قد حذفت في مواضع لا تبلغ ان تكون في الثقل مثل هذا كقوله تعالى الكبير المتعال ويوم يدع الداع ويوم التناد وقال الشاعر

* وأخو الغوان متى يشأ يصرمنه * وقال آخر * دوامى الايد يخبطن السريحا *

فاكتفى في جميع هذا بالكسرة من الياء وهو كثير جدا فلما كان الاكتفاء بالكسرة جائزا

شدة الخصومة وهو اسم من جادله اذا خاصمه مجادلة وجدالا (الاعراب) قوله ما للنفي وأنت مبتدأ وخبره بالحكم الترضى حكومته والباء فيه زائدة للتأكيد والخطاب لذلك الاعرابي الذي هو من بنى عذرة وقد ذكرناه وقوله الترضى حكومته جملة فعلية في محل الرفع لانها صفة لقوله بالحكم والحكم مرفوع تقديرا لانه خبر ويجوز أن يكون في محل الجر باعتبار الظاهر لان الخبر في الظاهر مجرور بالباء والترضى على صيغة المجهول وحكومته مرفوع بها قوله ولا الاصيل عطف على قوله بالحكم أى ولا أنت بالاصيل ولا بذى الرأى ولا بذى الجدل (الاستشهاد فيه) في دخول الالف واللام في الفعل المضارع تشبيها له بالصفة لانه مثلها في المعنى وهذا ضرورة عند النحويين وقال ابن مالك ليس بضرورة لتمكن الشاعر من أن يقول ما أنت بالحكم المرضى حكومته

مستحسنا فى هذه الاسماء الآحاد والآحاد أخف من الجموع كان باب جوار جديرا بان يلزم الحذف لثقله الا ترى انه جمع وهو مع ذلك الجمع الاكبر الذى تنتهى اليه الجموع فلما اجتمع فيه ذلك وكانوا قد حذفوا الياء مما هو أخف منه الزموه الحذف البتة حتى لم يجز غيره وقد حذفت الياء من الفعل أيضا فى موضع الرفع حذفا كالمطرد كقوله تعالى ما كنا نبغ والليل اذا يسر وهو كثير فهذا يدلك على اطراد حذف الياء فان قال قائل الفعل أثقل من الاسم فكيف ألزم باب جوار الحذف ولم يلزموه الفعل قيل له لم يلزم فى الفعل لان الياء قد تحذف للجزم حذفا مطردا فلو ألزموها الحذف فى موضع الرفع أيضا الالتبس الرفع بالجزم وأجاز والحذف فى بعض المواضع استخفافا فان قيل هلا فصلت بين الرفع والجر أيضا فى جوار كما فصلت بين الرفع والجزم قيل له الضمة والكسرة وان اختلفتا فى الصورة فقد اتفقتا فى ان كل واحدة منهما حركة وانهما كلتيهما مستثقلتان فى الياء فكذلك لم يفصلوا بينهما فى باب جوار واعتمدوا على ما يصحب الكلام من أوله الى آخره وليس كذلك فى الرفع والجزم لانهما لم يتفقا فى حال كما اتفقت الضمة والكسرة فافهم

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس والثلاثون وهو من شواهد س)

(سماء الاله فوق سبع سمائيا)

وصدره * له ما رأت عين البصير وفوقه * أنشده لما تقدم فى البيت قبله قال أبو جعفر النحاس فى شرح شواهد س نقلا عن الاخفش ومثله ابن جنى فى شرح تصريف المازنى واللفظ له قال قد خرج هذا الشاعر عما عليه الاستعمال من ثلاثة اوجه أحدها انه جمع سماء على فعائل فشبهها بشمال وشمائل والجمع المعروف فيها انما هو سمى على فعول ونظيره عناق وعنوق الا ترى ان سماء مؤنثة كما ان عناقا كذلك والثانى انه أقر الهمزة العارضة فى الجمع مع ان اللام معتلة وهذا غير معروف الا ترى ان ما تعرض الهمزة فى جمعه ولامه واو أو ياء أو همزة فالهمزة العارضة فيه مغيرة مبدلة نحو خطيئة وخطايا ومطية ومطايا ولم يقولوا خطائى ولا مطائى والثالث انه أجرى الياء فى سمائى مجرى الياء فى ضوارب ففتحها فى موضع الجر والمعروف عندهم أن تقول هؤلاء جوار ومررت بجوار فتحذف الياء وتدخل التنوين وللنحويين فى ذلك احتجاج لما يذهبون اليه من أن أصل مطايا مطائى الا ترى ان الشاعر لما اضطر جاء به على أصله فقال سمائيا كما انه لما اضطر الى اظهار أصل ضن قال * انى أجود لاقوام وان ضننوا * وكما قال الآخر صددت فاطولت الصدود يريد أطلت فهذه الاشياء الشاذة فيها حجج فى ان يقولوا ان أصل هذا كذا وكذلك ما حكى عنهم من انهم يقولون غفر الله له خطائئه بوزن خطاعه فيه دلالة على ان أصل رزايا رزائى بوزن رزاعع الا ترى ان رزيئة كخطيئة فلا بد لهم فى جميع ما يدعونه من قياس يرجعون اليه أو مسموع يحملون ما غير عليه انتهى وهذا كله من الاصول لابن السراج الا ان ابن جنى بسط ما أجمله ابن السراج وهذا البيت من

قصيدة

ثم دخل الالف واللام فى اسم المفعول قلت هذا الذى قاله ابن مالك منقول عن سيبويه ثم عن ابن السراج وليس هو القائل من ذاته ولكن هذا لا يستقيم الا اذا أسكنت الياء من المرخى ليستقيم الوزن فانهم وقال الاخفش هى موصولة وليست للتعريف كانها لما كانت بمعنى الذى وصلت بصلتها وقال ابن عصفور ومنهم من ذهب الى ان آل ههنا مبقاة من الذى وهو مردود لانها لو كانت كذلك لجاز ان يقع فى صلتها الماضى كما جاز فى صلة الذى فلما اختصت بالفعل المشبه للوصف وهو المضارع دل على ابهامه

(قه)

أقائلن أحضروا الشهودا) قائله هو رؤبة بن العجاج وقبله

أريت ان جاءت به أملودا
مرجلا ويلبس البرودا
أقائلن أحضروا الشهودا

وهى من الرجز المسدس قوله أريت أصله أرأيت حذفت

قصيدة طويلة لامية بن أبي الصلت مطلعها

ألا كل شئ هالك غير ربنا * ولله ميراث الذى كان فانيا
ولى له من دون كل ولاية * اذا شاء لم يسوا جميعا مواليا
وان يك شئ خالدا ومعمرا * تأمل تجد من فوقه الله باقيا
له ما رأت عين البصير وفوقه * سماء الاله فوق سبع سمائيا

وهذه قصيدة عظيمة تشتمل على توحيد الله وقصص بعض الانبياء كنوح ويوسف وموسى وداود وسليمان ويعجبنى منها قوله

الا ان يفوت المرء رحمة ربه * ولو كان تحت الارض سبعين واديا
تعالى وتدركه من الله رحمة * ويضحى ثناه فى البرية زاكيا

وقوله فى آخرها

وأنت الذى من فضل سيب ونعمة * بعثت الى موسى رسولا مناديا
فقال أعنى يا ابن أمى فاننى * كثير به يارب صل لى جناحيا
وقلت لهرون اذهبا فتظاهرا * على المرء فرعون الذى كان طاغيا
وقولا له أأنت سويت هذه * بلا وتد حتى اطمأنت كما هيا
وقولا له أأنت رفعت هذه * بلا عمد أرفق اذا بك بانيا
وقولا له أأنت سويت وسطها * منيرا اذا ما جنه الليل ساريا
وقولا له من أخرج الشمس بكرة * فأصبح ما مست من الارض ضاحيا
وقولا له من أنبت الحب فى الثرى * فأصبح منه البقل يهتز رابيا
فأصبح منه حبه فى رؤسه * ففى ذاك آيات لمن كان واعيا

وقوله ولى له من دون كل ولاية الخ هو خبر مبتدا محذوف أى ربنا ولى وهو فعيل بمعنى فاعل من وليه اذا أقام به وكل من ولى أمر أحد فهو وليه والضمير فى له راجع لقوله الذى كان فانيا والولاية قال أبو عمرو هى بالكسر فى العمل وبالفتح فى الدين وقوله اذا شاء الخ يقول اذا شاء اماتهم وفرقهم والموالى الورثة جمع مولى قال تعالى ولكل جعلنا موالى أى ورثة وقوله له ما رأت عين البصير الخ له خبر مقدم والضمير لربنا وما موصولة مبتدأ مؤخر وتقديم الخبر للحصر أى الذى رأته الاعين ملك لربنا ليس لاحد شئ منه وضمير فوقه عائد لما الموصولة وسماء الاله أراد به العرش مبتدأ وخبره الظرف قبله وقوله فوق سبع سمائيا حال من الضمير المستتر فى فوقه ومن رفع سماء الاله بالظرف قبله كان فوق سبع سمائيا حالا من سماء الاله كذا فى ايضاح الشعر لابى على قال ابن جنى فى الخصائص وكان أبو على ينشدنا فوق ست سمائيا وكذلك رأيته انا قد أثبته فى الايضاح وكذلك رأيته أنا أيضا فى ديوان أمية فيكون المراد بسماء الاله السماء السابعة (وأمية) هو أمية بن أبى الصلت واسمه عبد الله بن أبى ربيعة بن عوف الثقفى قال الاصمعى ذهب أمية فى شعره

الهمزة للتخفيف وكذلك قالوا قاريتك بلا همزة ومعنى ارأيت اخبرنى قوله املود بضم الهمزة وسكون الميم وضم اللام وهو الناعم قوله مرجلا بالجيم اى مزينا واصله من رجلت شعره اذا سرحته وضبطه بعضهم بالحاء المهملة وهو بردة مصور عليه الرحال وقال الجوهرى مرط مرحل ازار خز فيه علم ويقال المرجل بالجيم ثوب فيه صور الرجال والمرحل بالحاء ثوب فيه صورة شبه الرحال قوله البرود جمع برد وهو نوع من الثياب معروف (الاعراب) قوله أقائلن اسم فاعل دخل عليه حرف الاستفهام ونون التأكيد والمعنى هل أنتم قائلون فاجراه مجرى اتقولون احضروا الشهداء وهى جملة من الفعل والفاعل والمفعول وقعت مقولا للقول (الاستشهاد فيه) حيث أدخل الشاعر فيه نون التوكيد على الاسم ونون التوكيد مختصة بفعل الامر والمستقبل طلبا او

(ترجمة أمية بن أبى الصلت)

بعامة ذكر الآخرة وعنترة بعامة ذكر الحرب وقد صدقه النبي صلى الله عليه وسلم في بعض
شعره وفي صحيح مسلم عن الرشيد بن سويد قال ردفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
هل معك من شعر أمية بن أبي الصلت شيء قلت نعم قال هيه فأنشدته بيتا فقال هيه ثم
أنشدته بيتا فقال هيه حتى أنشدته مائة بيت فقال كاد ليسلم وفي رواية كاد ليسلم في شعره
وفي رواية آمن شعره وكفر قلبه وفي الاصابة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم
أنشد قول أمية

رجل وثور تحت رجل يمينه * والنسر للاخرى وليث مرصد

فقال صدق وهذه صفة حملة العرش وفي شرح ديوانه لمحمد بن حبيب يقال ان حملة العرش
ثمانية رجل وثور ونسر وأسد هذه أربعة وأربعة أخرى فأما اليوم فهم أربعة فاذا
كان يوم القيامة أيدوا بأربعة أخرى فذلك قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ
ثمانية كذلك بلغني والله أعلم ويقال ان الذي في صورة رجل هو الذي يشفع لبني آدم في
أرزاقهم وأما الذي في صورة نسر فهو الذي يشفع للطير في أرزاقهم وبلغني أيضا ان
لكل ملك منهم أربعة وجوه وجه رجل ووجه ثور ووجه أسد ووجه نسر اه وفي
الاغاني بسنده لما أنشد النبي صلى الله عليه وسلم قول أمية

الحمد لله ممسانا ومصبحنا * بالخير صبحنا ربي ومسانا
رب الحنيفة لم تنفد خزائنها * مملوءة طبق الآفاق اشطانا
الا نبي لنا منا فيخبرنا * ما بعد غايتنا من رأس مجرانا
بينا يربينا آباؤنا هلكوا * وبينما نقتني الاولاد أفلانا
وقد علمنا لو ان العلم ينفعنا * ان سوف تلحق اخرانا بأولانا
وقد عجبت وما بالموت من عجب * ما بال أحيائنا يبكون موتانا

الى ان قال

يارب لا تجعلني كافرا أبدا * واجعل سريرة قلبي الدهر ايمانا
واخلط به بنيتي واخلط به بشري * واللحم والدم ما عمرت انسانا
اني أعوذ بمن حج الحجيج له * والرافعون لدين الله أركانا
مسلمين اليه عند حجهم * لم ينتقوا بثواب الله أثمانا

فقال صلى الله عليه وسلم آمن شعره وكفر قلبه وقال ابن قتيبة في طبقات الشعراء وكان
أمية يخبر أن نبيا يخرج قد أظل زمانه وكان يؤمل أن يكون ذلك النبي فلما بلغه خروج
النبي صلى الله عليه وسلم كفر به حسدا ولما أنشد النبي صلى الله عليه وسلم شعره قال
آمن لسانه وكفر قلبه وأتى بألفاظ كثيرة لا تعرفها العرب وكان يأخذها من الكتب
منها قوله

بآية قام ينطق كل شيء * وخان أمانة الديك الغراب

وزعم

شرطا بعد اما كقوله تعالى فاما
ترين فاما تثقفنهم وقد تلحق
الماضي ندورا كما في قوله عليه
الصلاة والسلام فاما ادركن واحد
منكم الدجال وفي قول الشاعر
* دامن سعدك لو رحمت متيما *
كما سيأتي ان شاء الله تعالى وأندر
من ذلك دخولها في اسم الفاعل
كما في البيت المذكور وانما سوغها
شبه الوصف بالفعل وقال ابن جني
دل هذا ان نون التأكيد ليست
من خواص الفعل لدخولها على
اسم الفاعل وفيه نظر لان
دخولها على اسم الفاعل مما لا
يلتفت اليه لندوره وقلته ولاسيما
الشاعر فانه يضطر ويرتكب
أمورا متعسفة فلا يبنى عليه
حكم

(ق)

(دامن سعدك لو رحمت متيما)

(أقول) لم أقف على اسم قائله
وتمامه
* لولاك لم يك للصبابة جانحا *
وهو من الكامل وفيه الاضمار
قوله دامن أصله دام من الدوام
ودخله نون التأكيد على وجه
الشذوذ وسعدك خطاب لمحبوبته
والمتيم من تيمه الحب اذا عبده
بالتشديد والصبابة المحبة
والعشق يقال رجل صب اذا غلبه
الهوى والجانح من جنح اذا

وزعم ان الديك كان نديما للغراب فرهنه على الخمر وغدر به وتركه عند الخمار فجعله الخمار حارسا ومنها قوله * قمر وساهور يسل ويغمد * وزعم أهل الكتاب ان الساهور غلاف القمر يدخل فيه اذا انكسف وقوله فى الشمس

ليست بطالعة لهم فى رسلها * الا معذبة والا تجلد

وكان يسمى السموات صاقورة وحاقورة وعلماؤنا لا يرون شعره حجة على الكتاب ولما حضرته الوفاة قال

كل عيش وان تطاول يوما * صائر مرة الى ان يزولا

ليتنى كنت قبل ما قد بدا لى * فى رؤس الجبال أرعى الوعولا

قال شارح ديوانه فى شرح بيت الشمس قال أبو عمرو وقال أبو بكر الهذلى قلت لعكرمة مولى ابن عباس رضى الله عنهما أرأيت ما بلغنا عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لامية بن أبى الصلت آمن شعره وكفر قلبه فقال هو حق وما أنكرتم من ذلك قال قلنا أنكرنا قوله

والشمس تصبح كل آخر ليلة * حمراء يصبح لونها يتورد

* ليست بطالعة لهم فى رسلها * البيت فما شأن الشمس تجلد قال والذى نفسى بيده ما طلعت الشمس حتى ينخسها سبعون ألف ملك يقال لها اطلعى فتقول لا أطلع على قوم يعبدوننى من دون الله فيأتيها الملك حتى تستقل لضياء العباد فيأتيها شيطان يريد ان يصدها عن الطلوع فتطلع على قرنيه فيحرقه الله تحتها وما غربت قط الا خرت لله ساجدة فيأتيها شيطان يريد أن يصدها عن سجودها فتغرب على قرنيه فيحرقه الله تحتها فذلك قول النبى صلى الله عليه وسلم تطلع بين قرنى شيطان وتغرب بين قرنى شيطان * وفى الاغانى عن الزبير بن بكار قال حدثنى عمى قال كان أمية فى الجاهلية نظر الكتب وقرأها ولبس المسوح تعبدا وكان ممن ذكر ابراهيم واسمعيل والحنيفية وحرم الخمر وتجنب الاوثان وصام والتمس الدين طمعا فى النبوة لانه كان قد قرأ فى الكتب أن نبيا يبعث فى الحجاز من العرب وكان يرجو أن يكون هو فلما بعث النبى صلى الله عليه وسلم حسده وكان يحرض قريشا بعد وقعة بدر ويرثى من قتل فيها فمن ذلك قصيدته الحائية التى نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن روايتها التى يقول فيها * ماذا ببدر والعقنقل من مرازبة جحاجح لانه رثى من قتل بها عتبة وشيبة ابنا ربيعة بن عبد شمس وهما ابنا خاله لان امه رقية بنت عبد شمس وفى الاصابة ذكر صاحب المرآة فى ترجمته عن ابن هشام قال كان امية آمن بالنبى صلى الله عليه وسلم فقدم الحجاز ليأخذ ماله من الطائف ويهاجر فلما نزل بدرا قيل له الى أين يا أبا عثمان فقال أريد ان أتبع محمدا فقيل له هل تدرى ما فى هذا القليب قال لا قال فيه شيبة وربيعة وفلان وفلان فجدع انف ناقته وشق ثوبه وبكى وذهب الى الطائف فمات بها ذكر ذلك فى حوادث السنة الثامنة والمعروف انه مات فى التاسعة ولم

قوله فقدم الحجاز تأمل فانه غير متوجه اذ هو من الطائف فكيف يقال قدم الحجاز اه من هامش الاصل وقد يقال يحتمل قوله فقدم يعنى من سفر فليتأمل

مال قال الله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها أى وان مالوا (الاعراب) قوله دام فعل ماض فعل وسعدك كلام اضافى فاعله وهى فى الحقيقة جملة دعائية قوله ولا شرط ورحت جملة من الفعل والفاعل والمفعول وهو متيما وقعت فعل الشرط والجواب محذوف تقديره لو رحت متيما أدام الله سعدك واغنت عن ذلك الجملة المتقدمة قوله لولاك كلمة لولا لربط امتناع الثانية بوجود الاولى نحو لولا زيد لاكرمتك أى لولا زيد موجود فان وجود زيد هو الذى منعه الاكرام وقد وليها ههنا ضمير وكان حقها أن يكون ضمير رفع نحو لولا انتم لكنا مؤمنين ولكن جاء قليلا لولاك ولولاى ولولاه خلافا للمبرد ثم عند الجمهور انها جارة للضمير وموضع المجرور رفع بالابتداء والخبر محذوف وقد سد مسده جواب لولا وهى الجملة التى بعده وقال الخليل لولا لا تجر ولكنهم أنابوا الضمير المخفوض عن

يختلف أصحاب الاخبار انه مات كافرا وصح انه عاش حتى رثى أهل بدر وقيل انه الذى نزل فيه قوله تعالى الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها وقيل انه مات سنة تسع من الهجرة فى الطائف كافرا قبل ان يسلم الثقفيون ورأيت فى ديوانه قصيدة مدح بها النبى صلى الله عليه وسلم أولها

لك الحمد والمن رب العبا * د أنت المليك وأنت الحكم

الى أن قال

ودن دين ربك حتى التقى * واجتنبن الهوى والضجم

محمد أرسله بالهدى * فعاش غنيا ولم يهتضم

عطاء من الله أعطيته * وخص به الله أهل الحرم

وقد علموا انه خيرهم * وفى بيتهم ذى الندى والكرم

يعيبون ما قال لما دعا * وقد فرج الله احدى البهم

به وهو يدعو بصدق الحديث * الى الله من قبل زيغ القدم

أطيعوا الرسول عباد الاله * تنجون من شر يوم ألم

تنجون من ظلمات العذاب * ومن حر نار على من ظلم

دعانا النبى به خاتم * فمن لم يجبه اسر الندم

نبى هدى صادق طيب * رحيم رؤف بوصل الرحم

به ختم الله من قبله * ومن بعده من نبى ختم

يموت كما مات من قد مضى * يرد الى الله بارى النسم

مع الانبيا فى جنان الخلود * هم أهلها غير حل القسم

وقدس فينا بحب الصلاه * جميعا وعلم خط القلم

كتابا من الله نقرابه * فمن يعتديه فقدما أثم

ما زائدة واثم فعل ماض * (تتمة) * تتبعت من اسمه امية فوجدتهم خمسة أحدهم هذا والثانى امية بن كعب المحاربى والثالث امية بن خلف الخزاعى والرابع امية بن أبى عائذ الهذلى والخامس امية بن الاسكر الكنانى ولم يذكر واحدا منهم الآمدى فى كتابه المؤتلف والمختلف مع ان هذا من شرط كتابه ونترجم ان شاء الله من هؤلاء من يأتى له شعر فى هذه الشواهد بعون الله تعالى وحسن توفيقه

---

* (وأنشد بعده) * (يفوقان مرداس فى مجمع)

تقدم الكلام عليه مستوفى فى الشاهد السابع عشر

---

* (وأنشد بعده وهو الشاهد السابع والثلاثون) *

المرفوع كما عكسوا اذ قالوا ما انا كأنت ولا أنت كأنا قوله لم يك جواب لولا وأصله لم يكن فحذفت النون تخفيفا والضمير المستتر فيه العائد الى المتيم هو اسم يكن وقوله جانحا خبره والصبابة يتعلق به والمعنى لولا أنت موجودة لم يكن المتيم مائلا للصبابة (الاستشهاد فيه) فى قوله دامن حيث دخلت فيه نون التأكيد وهو ماض ونون التأكيد من خواص الامر والمضارع وهو قليل شاذ

(قه) (ياليت شعرى منكم حنيفا * اشاهرن بعدنا السيوفا)

أقول قائله هو رؤبة بن العجاج وهو من الرجز المسدس قوله شعرى بمعنى علمى من الشعر قال ابن فارس شعرت بالشئ اذا فطنت له والحنيف هو المسلم ههنا وله معان أخر الختون والناسك والمستقيم الطريقة والمائل الى الدين المستقيم ويقال فلان متحنف أى يتحرى أقوم الطريق وفلان يتحنف أى يذهب

كم دون مية من خرق ومن علم * كأنه لامع عريان مسلوب

على ان عريان جاء فى ضرورة الشعر ممنوع الصرف تشبيها بباب سكران قد تقدم فى الشاهد السابع عشر ان الكوفيين يجيزون ترك الصرف للضرورة فى الاعلام وغيرها ومن جملة شواهدهم والسيف عريان أحمر وتقدم وكم هنا للتكثير ودون بمعنى قدام ومية اسم محبوبة ذى الرمة ولقبها الخرقاء كما تقدم بيانه فى الشاهد الثامن وفى أكثر نسخ هذا الشرح بيشة بدل مية وهو موضع باليمن وهو مأسدة وفى كتاب النبات للدينورى بيشة واد عظيم من أودية نجد وهو تحريف من الكتاب والخرق بفتح المعجمة وسكون الراء المهملة وبالقاف هو الارض الواسعة التى تنخرق فيها الرياح والعلم الجبل والمنار الذى يهتدى به فى الطرق وجملة كأنه صفة للعلم والرابط ضمير كأنه شبهه برجل عريان سلب ثوبه فهو يشير الى القوم واللامع من لمع الرجل بيده اذا أشار والموصوف محذوف أى رجل لامع وهذا البيت من أبيات عشرة لذى الرمة وقبل هذا البيت

هيهات خرقاء الا ان يقربها * ذو العرش والشعشعانات الهراجيب

يستبعد الوصول اليها لبعد ما بينهما الا أن يقربها الله اليه والجمال والشعشعانات الناقة الخفيفة الطويلة والهراجيب جمع هرجاب وهى الناقة الطويلة الضخمة ثم بعد ان وصف الناقة فى أبيات ثلاثة قال كم دون مية من خرق ومن علم البيت وبعده

ومن ملمعة غبراء مظلة * ترابها بالشعاف الغبر معصوب

هذا معطوف على قوله من خرق ومن علم والملمعة اسم فاعل وهى الفلاة التى يلمع فيها السراب ويقال لها اللامعة أيضا قال ابن أحمر

كم دون ليلى من تنوفية * لماعة ينذر فيها النذر

والسراب يقال له يلمع ويشبه به الكذوب والشعاف رؤس الجبال والمعصوب الملفوف عليه كالعصابة وبعده وهو آخر الابيات

كأن حرباءها فى كل هاجرة * ذو شيبة من رجال الهند مصلوب

الهاجرة نصف النهار عند اشتداد الحر والحرباء دويبة تستقبل الشمس على اغصان الشجر وتدور معها كيف دارت ويتلون الوانا بحر الشمس ويخضر كأنه شيخ هندى مصلوب على عود وترجمة ذى الرمة تقدمت فى الشاهد الثامن

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والثلاثون وهو من شواهد س)

(أنا ابن جلا وطلاع الثنايا * متى أضع العمامة تعرفونى)

على ان جلا غير منصرف عند عيسى بن عمر لانه منقول من الفعل ولم يشترط غلبة الوزن بالفعل وأجاب عنه الشارح المحقق تبعا لغيره بوجهين الاول وهو جواب من ان العلم انما هو الفعل مع ضميره المستتر فهو جملة محكية وليس العلم هو الفعل بدون ضميره ويرد

مذهب أبى حنيفة رضى الله عنه

قوله اشاهرة من شهر سيفه انتضاه فرفعه بمعنى ابرزه من غمده (الاعراب) قوله ياليت كلمة يا فى مثل هذا الموضع تكون لمجرد التنبيه لدخولها على ما لا يصلح للنداء أو يقال انها على أصلها والمنادى محذوف تقديره يا قوم ليت شعرى أى ليتنى اشعر فاشعر هو الخبر وناب شعرى الذى هو المصدر عن أشعر ونابت الياء فى شعرى عن اسم ليت الذى فى قولك ليتنى وأشعر من الافعال المتعدية وقد يعلق عن العمل فيقال ليت شعرى أزيد قام أم عمرو ومعنى التعليق ابطال عمله فى اللفظ واعماله فى الموضع فيكون موضع الاستفهام وما بعده نصبا بالمصدر قوله حنيفا نصب على أنه مفعول المصدر المضاف الى فاعله قوله منكم فى محل النصب على انها صفة لحنيفا والتقدير ليتنى اشعر حنيفا كائنا منكم قوله اشاهرة اسم فاعل دخلت عليه همزة الاستفهام

عليه ان جلا ليس اسما لابي الشاعر ولا لقباله كما يعلم من ترجمته الآتية وانما ابن جلا في اللغة المنكشف الامر كما قاله المبرد في الكامل وقال القالي في أماليه يقال هو ابن جلا أي المنكشف المشهور الامر وأنشد الاصمعي * انا ابن جلا وطلاع الثنايا * الخ قال وابن أجلى مثله وأنشد للعجاج

لاقوا به الحجاج والاصحارا * به ابن أجلى وافق الاسفارا

قال ولم أسمع بابن أجلى الا في بيت العجاج وقوله لاقوا به أي بذلك المكان وقوله والاصحار أي وجدوا به ابن اجلى كما تقول لقيت به الاسد أي كأني لقيت بلقائي وقوله وافق الاسفارا أي واضحا مثل الصبح وقال ابن الاثير في المرصع ابن جلا وابن أجلى هو الرجل المعروف المشهور والامر الواضح المكشوف وزعم بعضهم ان ابن جلا اسم رجل كان فاتكا صاحب غارات مشهورا بذلك وأنشد هذا البيت وقوله بعد هذا وهو في الاصل فعل ماض سمي به وانما لم يصرف لانه أراد به الحكاية فاسد لانه ركب من القولين قولا وقال البلوي في كتاب الف باء ابن جلا وابن أجلى هما بمعنى التجلي والامر المنكشف وهو أول النهار وقال صاحب القاموس وابن جلا الواضح الامر كابن أجلى وقال ابن الانباري والقالي في المقصور والممدود لهما وقولهم أنا ابن جلا أنا ابن البارز الامر أنا ابن من لا ينكر فهذا كله يدل على عدم اختصاصه بأحد بل يجوز لكل أحد أن يقول للتمدح أنا ابن جلا كما قال اللعين المنقري يهجو رؤبة بن العجاج

اني أنا ابن جلا ان كنت تعرفني * يا رؤب والحية الصماء والجبل

أبا لأراجيز يا ابن اللؤم توعدني * وفي الاراجيز خلت اللؤم والفشل

وهذا البيت ينشده النحويون * وفي الاراجيز خلت اللؤم والخور *

والصواب ما ذكرناه فان القصيدة لامية الا أن يكون من قصيدة أخرى رائية وقال الآخر * أنا القلاخ بن جناب بن جلا * قال العسكري في التصحيف جناب جد القلاخ انتسب اليه وابن جلا ليس بجد انما أراد أنا ابن الامر المكشوف مثل قول سحيم * أنا ابن جلا وطلاع الثنايا * انتهى الثاني وهو جواب الزمخشري في المفصل ان جلا ليس بعلم وانما هو فعل ماض مع ضميره صفة لموصوف محذوف وبهذا الوجه أورده الشارح في باب النعت وفي باب أفعال المدح والذم أيضا وضعفه في الابواب الثلاثة بأن الجملة اذا كانت صفة لمحذوف فشرط موصوفها ان يكون بعضا من متقدم مجرور بمن أو في كما بين ويتي وجه ثالث ذكره ابن الحاجب في أماليه وهو أن يكون جلا اسما لا فعلا وان يكون بتقدير ذي أي أنا ابن ذي جلا والجلا هو انحسار الشعر عن مقدم الرأس (أقول) في القاموس وغيره الجلا بالقصر انحسار مقدم الرأس من الشعر أو نصف الرأس أو هو دون الصلع جلي كرضي جلا انتهى وفي المقصور والممدود لابن الانباري والقالي

ونون التأكيد وهو في معنى المستقبل لان تقدير الكلام اني اشهر حنيفا مسلما منكم اني اشهر بعدنا السيوف وبعدنا كلام اضافي في محل نصب على الظرف والسيوفا نصب بقوله اشاهرن (الاستشهاد فيه) في قوله أشاهرن حيث دخلت فيه نون التأكيد وهو اسم وهي مختصة بالامر والمضارع كما ذكرنا

(ق) (يعدو بها كل قوي هيات
وهن نحو البيت عامدات)

أقول قائله راجز لم أقف على اسمه

وقبله
ترمي الاماعيز بمجمرات
وأرجل روح مجنبات

وهي من الرجز المسدس قوله ترمي الاماعيز وهو جمع امعاز والامعاز جمع معز وهو المكان الصلب الكثير الحصى والارض معزاء بينة المعز والاماعيز جمع أمعوز أيضا وهو السرب من الظباء ما بين الثلاثين الى الاربعين والمجمرات بالجيم جمع مجمرة بفتح الميم الثانية وقال الفراء يجوز الكسر أي قوي صلب وأرجل

الجلا انحسار الشعر من مقدم الرأس من جانبي الجبهة مقصور يكتب بالالف لانه يقال رجل أجلى وامرأة جلواء وعلى هذا الوجه لا يحتاج الى تقدير ذى فانه يقال فلان ابن كذا بمعنى انه ملازم له كما يقال أخو حروب والصلع ونحوه مخايل الشجاعة واماراتها وقيل من دلائل الكرم لان العرب تقول الذى ولد أصلع يكون كريما بحسب الغالب والمراد من وضع العمامة ازالتها عن الرأس اما لان الذى يعرفه انما رآه مكشوف الرأس فى الحروب لكثرة مباشرته اياها فاذا رأى العمامة جهله واما لان الذى يعرفه انما رآه لابسا آلات الحرب وعلى رأسه البيضة لكثرة حروبه فينحى عمامته و يلبس البيضة وهذا محصل كلام ابن الحاجب فى أماليه وعبارته قوله متى أضع العمامة تعرفونى الخ اما ان يريد كثرة مباشرته الحروب فلا يراه الا كثرا الا بغير عمامة فقال متى أضع العمامة يعرفنى الذى ما رآنى الا غير متعمم أو يريد انى بكثرة مباشرتى الحروب ولباسى بيضة الحرب فنى أضع العمامة وألبس آلة الحرب يعرفونى يعنى اذا حاربت عرفت باقدامى وشجاعتى انتهى والوجه هو الاول وقد لحظه ضياء الدين موسى بن ملهم الكاتب فاخذه وضمنه بعض تغيير فى الرشيد عمر الفوى وكان به داء الثعلب وهو من نوادر ما قيل فى أقرع وقال

عجبت لمعشر غلطوا وغضوا * من الشيخ الرشيد وأنكروه

هو ابن جلا وطلاع الثنايا * متى يضع العمامة يعرفوه

وقال أبو العباس أحمد اللخمى المالكى وتوفى فى سنة ٦٠٣ ثلاث وستمائة

يسر بالعيد أقوام لهم سعة * من الثراء وأما المقترون فلا

هل سرنى وثيابى فيه قوم سبا * أو راقنى وعلى رأسى به ابن جلا

يعنى بقوم سبا قوله تعالى ومزقناهم كل ممزق وابن جلا ما له عمامة وقال ثعلب فى أماليه فى الكلام على هذا البيت والعمامة تلبس فى الحروب وتوضع فى السلم وهذا خلاف الواقع وضد معنى البيت وقال الكرمانى شارح شواهد الموشح شرح الكافية الحاجبية للخبيصى قوله متى أضع العمامة يحتمل معنيين بحسب اختلاف التقديرين الاول ان يقدر على فيكون التقدير متى أضع العمامة على رأسى تعرفونى انى أهل للسيادة والامارة والثانى ان يقدر عن أى متى أضع العمامة عن رأسى تعرفوا شجاعتى بواسطة صلع رأسى لانه أحد مخايل الشجاعة هذا كلامه ولم يتعرض لمعنى وضع العمامة العينى ولا السيوطى ولا اصحاب المشاهد فى شروح شواهدهم وطلاع مبالغة طالع يقال طلعت الجبل طلوعا أى علوته يتعدى بنفسه وطلعت فيه رقيته قال ثعلب فى أماليه من رفع طلاع الثنايا جعع ثنية قال المبرد فى الكامل هى الطريق فى الجبل والطريق فى الرمل وانما أراد انه جلد يطلع الثنايا فى ارتفاعها وصعوبتها قال دريد بن الصمة يعنى عبد الله أخاه

كميش الازار خارج نصف ساقه * بعيد من السوآت طلاع أنجد

بضم الجيم جمع رجل وروح بفتح الراء وسكون الواو وفى آخره حاء مهملة وهو سعة فى الرجلين وهو دون الفحج الا أن الاروح تتباعد صدور قدميه وتتدانى عقباه وكل نعامة روحاء والفحج بفتح الفاء وسكون الحاء المهملة وفى آخره جيم مشية الافحج وهو الذى تتدانى صدور قدميه وتتباعد عقباه ومحنبات جمع محنبة بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد النون وفتح الباء الموحدة قال أبو عبيد الحنب البعيد ما بين الرجلين من غير فحج وهو مدح وتحنب فلان أى تقوس وانحنى وقال الاصمعى التحنيب فى الفرس اعوجاج وتوتير فى الصلب واليدين فاذا كان ذلك فى الرجلين فهو .... بالجيم قوله يحدوبها أى بالابل أى يزجرها المشى قال ابن فارس الحدو بالابل زجرها والغناء لها قوله هيات على وزن فعال بالتشديد من هيت به اذا

قوله من رفع طلاع الخ كذا بالاصل وليتأمل اه مصحح

والنجد ما ارتفع من الارض وقال ابن قتيبة فى أبيات المعانى قوله طلاع الثنايا أى يطلع على الثنايا وهى ما علا من الارض وغلط ومثله قولهم طلاع انجد وقال العينى والثنايا جمع ثنية وهى السن المشهورة وهذا غير لائق به وهذا البيت مطلع قصيدة لسحيم بن وثيل الرياحى وليس هو للعرجى كما توهمه التفتازانى فى المطول وبعده

وان مكاننا من حميرى * مكان الليث من وسط العرين

وانى لن يعود الى قرنى * غداة الغب الا فى قرين

بذى لبد يصد الركب عنه * ولا تؤتى فريسته لحين

عذرت البزل ان هى خاطرتنى * فما بالى وبال ابنى لبون

وماذا يبتغى الشعراء منى * وقد جاوزت حد الاربعين

أخو خمسين مجتمع اشدى * ونجذنى مداورة الشؤن

فان علالتى وجراء حولى * لذو شق على الضرع الظنون

كريم الخال من سلفى رياح * كنصل السيف وضاح الجبين

متى أحلل الى قطن وزيد * وسلمى تكثر الاصوات دونى

وهمام متى أحلل اليه * محل الليث فى عيص أمين

ألف الجانبين به أسود * منطقة باصلاب الجفون

وان قناتنا مشظ شظاها * شديد مدها عنق القرين

روى صاحب المعاهد وغيره ان السبب فى هذه الابيات ان رجلا أتى الابيرد الرياحى وابن عمه الاحوص وهما من ردف الملوك من بنى رياح يطلب منهما هناء لابله أى قطرانا فقالا له اذا أنت أبلغت سحيم بن وثيل الرياحى هذا الشعر أعطيناك فقال قولا فقالا اذهب وقل له

فان بداهتى وجراء حولى * لذو شق على الحطم الحرون

فلما أتاه وأنشده الشعر أخذ عصاه وانحدر فى الوادى يقبل فيه ويدبر ويهمهم بالشعر ثم قال اذهب وقل لهما وأنشد هذه الابيات قال فأتياه واعتذرا له فقال ان أحدكما لم يرى انه صنع شيأ حتى يقيس شعره بشعرنا وحسبه بحسبنا ويستطيف بنا استطافة البعير الازب انتهى وفى العمدة لابن رشيق ان الاحوص والابيرد ابنى المعذر وهما شاعران مفلقان وقال عبد الكريم الابيرد ابن أخى الاحوص انتهى والردف بضمتين جمع ردف بكسر فسكون والردف هو الذى يجلس على يمين الملك فاذا شرب الملك شرب الردف قبل الناس واذا غزا الملك قعد الردف فى موضعه وكان خليفته على الناس حتى ينصرف واذا عادت كتيبة الملك أخذ الردف ربع الغنيمة والبداهة بضم الموحدة أول جرى الفرس والجراء بكسر الجيم مصدر جاراه مجاراة وجراء أى جرى معه والحول العام والشق بالكسر المشقة والحطم بفتح الحاء وكسر الطاء المهملتين الفرس الهرم قال فى

صاح به ودعاه وكذلك هوت به قوله نحو البيت أراد به الكعبة المشرفة قوله عامدات أى قاصدات من عمد اذا قصد (الاعراب) قوله يحدو فعل وبها فى محل النصب على المفعولية وكل فتى كلام اضافى فاعله قوله هيهات مجرور لانه صفة فتى وفتى مجرور بالاضافة والعفى ... بالابل كل ذى صباح قوله وهن مبتدأ ... وهو البيت ... اضافى فى تقدير الرفع على الخبرية والتقدير وهن كائنات نحو البيت أو متوجهات نحوه وقوله عامدات بالنصب حال وقيل تمييز وفيه ما فيه (الاستشهاد فيه) فى قوله نحو البيت فان لفظة النحو هنا ظرف وهو يجىء لمعان كثيرة الاول بمعنى الظرف وهو كثير تقول توجهت نحو الدار أى جهتها والثانى بمعنى القصد تقول نحوت معروفه أى قصدته والثالث بمعنى الطريق تقول هذا نحو المدينة أى طريقها

الصحاح الحطم المتكسر فى نفسه ويقال للفرس اذا تهدم لطول عمره حطم ويقال حطمت الدابة بالكسر اذا أسنت وحطمته السن بالفتح حطما والحرون الفرس الذى لا ينقاد واذا اشتد به الجرى وقف وهذا البيت تعريض لسحيم بانه لا يبلغ غاية الكبر وعجزه والازب بالزاى المعجمة والزبب هو طول الشعر ويقال بعير ازب ولا يكاد يكون الازب الا نفورا لانه ينبت على حاجبيه شعرات فاذا ضربته الريح نفر وقول سحيم وان مكاننا من حميرى يأتى فى نسبه ان حميريا أحد أجداده والليث الاسد والعرين بفتح المهملة الاجمة والغابة وفيها يكون مأوى الاسد يريد انه فى بحبوحة النسب الى حميرى لا فى اطرافه والقرن بكسر القاف الكفء فى الشجاعة وقيل عام والغب بالكسر ورود الابل الماء فى اليوم الثانى وغدا اذا الغب اليوم الذى يتوقون ابلهم فيه والقرين المقارن والمصاحب وفى بمعنى مع وقوله بذى ابد بدل من قوله فى قرين وفاعل يصد ضمير ذى ابد وضمير عنه وقد يستنه للقرن وذو اللبد هو الاسد بكسر اللام وفتح الباء جمع لبدة كقرب جمع قربة واللبدة هى الشعر المتلبد بين كتفى الاسد والقرينة النفس يقول ان قرنى لا يقدر ان يقابلنى من خوفه الا مع رفيق كالاسد يقدر ان يدفع ركاعنه حتى تسلم نفسه منى حين من الاحيان وقوله عذرت البزل الخ هو جمع بازل وهو البعير المسن وخاطرنى راهننى من الخطر بالتحريك وهو الشئ الذى يتراهن عليه وقد اخطر المال جعله خطرا بين المتراهنين وخاطره على كذا راهنه وابن اللبون ولد الناقة اذا استكمل السنة الثانية ودخل فى الثالثة يقول اذا راهننى الشيوخ على شئ عذرتهم لانهم اقرانى وأما الشبان فلا مناسبة بينى وبينهم وأراد بابن لبون الابيرد وابن عمه فانهما طلبا مجاراته فى الشعر وقوله وماذا يبتغى الشعراء منى الخ رواه الجوهرى وماذا يدرى الشعراء قال ادراه افتعله بمعنى ختله من درى الصيد اذا ختله واستشهد النحاة بهذا البيت على كسر نون الجمع وقوله أخو خمسين أى انا أخو خمسين سنة واجتماع الاشد عبارة عن كمال القوى فى البدن والعقل وقال صاحب العباب والرجل المجتمع الذى بلغ أشده واستوت لحيته ولا يقال ذلك للنساء وأنشد هذا البيت لسحيم وفيه نظر وقوله ونجذنى بالذال المعجمة أى هذبنى قال فى الصحاح ورجل منجذ أى مجرب احكمته الامور وهو من الناجذ وهو آخر الاضراس ويسمى ضرس الحلم بكسر الحاء لانه ينبت بعد البلوغ وكمال العقل والمداورة مفاعلة من داريدور بمعنى المعالجة والمزاولة والشؤن الامور والاحوال جمع شأن وقوله فان علالتى الخ العلالة بضم العين المهملة بقية جرى الفرس والضرع بفتح الضاد المعجمة والراء المهملة الضعيف وفى القاموس وضرع ككرم ضعف فهو ضرع محركة من قوم ضرع محركة ايضا وهو ضرع محركة لم يقو على العدو والظنون بالمعجمة كصبور الرجل الضعيف والقليل الحيلة وهذا تعريض بأن فيهما ضعفا لا يقدران على مجاراته وان كان شيخا وقوله كريم الخال أى أنا كريم الخال ورياح

والرابع بمعنى مثل تقول هذا نحو ذلك أى مثله والخامس بنو نحو قوم من العرب ينسب اليهم النحوى والسادس نحو الكلام وهو قصد القائل اصول العربية ليتكلم مثل ما تكلموا به والنحو فى اصطلاح القوم معرفة كيفية كلام العرب وتصرفاتهم فيه وما يستحقه كل نوع منه من الاعراب كرفع الفاعل ونصب المفعول وجر المضاف اليه والنسبة اليه أيضا نحوى والفرق بينه وبين النسبة الى بنى نحو بالقرينة والسابع النحو يجئ بمعنى الامالة يقال نحوت بصرى اذا أملته وكذلك نحيته وأنحيته بمعنى أملته والثامن يجئ بمعنى القسم تقول هذا على أربعة انحاء أى أربعة أقسام

(شواهد المعرب والمبنى)

(ظهع)

(فاما كرام موسرون أتيتهم
فحسبى من ذى عندهم ما كفانيا)

أقول قائله هو منظور بن سحيم الفقعسى شاعر اسلامى وهو

بكسر الراء المهملة وبالمثناة التحتية هو ابن يربوع أبو قبيلة سحيم وأحال أزبل وقطن وزيدهما خالاه وسلمى خالته وكثرة أصواتهم للترحيب والتهنئة وهمام هو عمه والعيص بكسر العين وبالصاد المهملتين الشجر الكثير الملتف وبين بهذين البيتين سلفيه من رياح والألف الموضع الملتف الكثير الاهل والمنطقة الحزمة بالمنطقة وهى الحزام يقال انتطق الرجل وتنطق شد وسطه بالمنطقة كمكنسة وهى ما ينتطق به والجفون جمع جفن بالفتح وهو قراب السيف وأراد بالجفون السيوف وبالاصلاب سيورها وقوله وان قناتنا مشظ الخ مشظ بفتح الميم وكسر الشين المعجمة واعجام الظاء هو الذى يدخل فى اليد من الشوك اذا مس يقال مشظ من باب فرح مس الشوك أو الجذع فدخل فى يده منه شئ والشظى بفتح الشين والظاء المعجمتين بمعنى الشظية وهى الفلقة والقطعة من الشئ والشديد من الشدة ومدها فاعل شديد وعنق القرين منصوب بعدها والقرين القرن المقام والبيت على طريق التشبيه يقول من تعرض لنا بسوء ناله مكروه يتأذى به كالذى يمس بجلده قناة مشظة فتدخل فى جلده من شظاها وهى مع ذلك صلبة من قرن بها مدت عنقه اليها ولم تنثن اليه كذا فى شرح أبيات الاصلاح لابن السيرافى * وسحيم مصغر أسحم تصغير ترخيم من السحمة بالضم وهى السواد ابن وثيل بفتح الواو وكسر الثاء المثلثة وهو فى اللغة كما فى القاموس الليف والرشاء الضعيف والحبل من القنب والضعيف وفى الاصابة لابن حجر وتبعه السيوطى فى شواهد المغنى انه بالتصغير وهو غير منقول ابن أعيفر مصغر اعفر بالعين المهملة والفاء وهو الرمل الاحمر والابيض وليس بالشديد البياض وأعيفر ابن أبى عمرو بن اهاب بكسر الهمزة ابن حميرى بلفظ النسبة الى حمير وهو أبو قبيلة من اليمن وهو حمير بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان قال ابن الكلبى فى جمهرة الانساب حميرى بن رياح يقال فيه حمرى أيضا أى بفتح الحاء وتشديد الميم وزعم الدمامينى فى الحاشية الهندية ان الياء فى حميرى زائدة أو للنسبة بتقدير من نسب حميرى وهذا من عدم اطلاعه على نسب الشاعر وتقدم فى شرح أول بيت من الشواهد ان حميريا أحد آباء ذى الخرق الطهوى أيضا وحميرى بن رياح وتقدم ضبطه ورياح بن يربوع اثنان أحدهما يربوع أبو حى من تميم وهو يربوع بن حنظلة بن مالك بن عمرو بن تميم بن مر بن اد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان والثانى أبو بطن من مرة وهو يربوع بن غيظ بن مرة بن عوف بن سعد بن ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان بن سعد ابن قيس عيلان بن مضر بن نزار وسحيم بن وثيل يتصل نسبه بيربوع بن حنظلة كما قال ابن الكلبى فى الجمهرة فمن بنى حميرى بن رياح بن يربوع بن حنظلة سحيم بن وثيل بن عمرو ابن جوين بن أهيب بن حميرى الشاعر القائل * أنا ابن جلا وطلاع الثنايا * البيت وهو الذى نافر غالبا أبا الفرزدق فى الاسلام انتهى وليس فى آباء سحيم من اسمه جلا وسحيم شاعر معروف فى الجاهلية والاسلام عده الجمحى فى الطبقة الثانية من شعراء الاسلام

من قصيدة يقولها فى امرأته وأولها هو قوله

ذهبت الى الشيطان أخطب بنته ... فأدخلها من شقوتى فى حباليا

فأنقذنى منها حمارى وجبتى ... جزى الله خيرا جبتى وحماريا

ولست بهاج فى القرى أهل منزل ... على زادهم أبكى وأبكى البواكيا

فاما كرام موسرون أتيتهم ... فحسبى من ذى عندهم ما كفانيا

واما كرام معسرون عذرتهم ... واما اللئام فادخرت حيائيا

وعرضى أبقى ما ادخرت ذخيرة ... وبطنى أطويه كطى ردائيا

وهى من الطويل وقافيته من المتدارك قوله فانقذنى منها حمارى وجبتى وقصته انه حلق شعر رأس امرأته فرفعته الى الوالى فجلده واعتقله وكان له حمار وجبة فدفعهما الى الوالى فسرحه قوله كرام جمع كريم ضعاف جمع ضعيف قوله رأيتهم ويروى أتيتهم كما ذكرنا ويروى لقيتهم قوله فحسبى أى يكفينى قوله من ذى عندهم أى من

وقال سحيم بن وثيل شاعر خنذيذ شريف مشهور الذكر فى الجاهلية والاسلام جيد الموضع فى قومه وقال ابن دريد عاش سحيم فى الجاهلية أربعين سنة وفى الاسلام ستين سنة فهو من الشعراء المخضرمين وله اخبار مع زياد ابن أبيه وهو الذى افتخر مع غالب بن صعصعة والد الفرزدق فى عقر الابل فبلغ عليا رضى الله عنه فانتى بحرمة ماعقره سحيم وستأتى ان شاء الله تعالى هذه القصة مشروحة فى باب الاشتغال فى قول جرير

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم * بنى ضوطرى لولا الكمى المقنعا

وله سميان من الشعراء أحدهما سحيم بن الاعرف وهو من بنى الهجيم وكان فى الدولة الاموية ولم يذكر ابن قتيبة فى طبقات الشعراء غير هذا وأورد طرفا من شعره والثانى سحيم عبد بنى الحسحاس وكان عبدا حبشيا وهو صاحب القصيدة التى أولها

عميرة ودع ان تجهزت غاديا * كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا

وهو من شواهد مغنى اللبيب وسنذكر ان شاء الله ترجمته بتوفيق الله تعالى ولم يذكر الآمدى فى الشاهد الثانى والتسعين فى كتابه المؤتلف والمختلف واحدا من هؤلاء الثلاثة مع انه من شرط كتابه وقد حصل اللبس للعينى فى باب المعرب والمبنى من اتفاق اسماء هؤلاء فزعم ان الاول هو الثالث فقال سحيم بن وثيل الرياحى كان عبدا حبشيا وكان عبد بنى الحسحاس هذا فيما قاله الجوهرى انتهى مع ان الجوهرى لم يذكر لفظ سحيم فى صحاحه وأغرب من هذا كله انه أورد أبياتا قبل بيت أنا ابن جلا وأكثرها من قصيدة المثقب العبدى التى أولها

افاطم قبل بينك متعينى * ومنعك ماسألت كأن تبينى

وفيها بيت لعلى بن بدال من بنى سليم وهو

فلو أنا على حجر ذبحنا * جرى الدميان بالخبر اليقين

وهذا ثالث أبيات ثلاثة يأتى شرحها ان شاء الله فى باب المثنى وفيها ثلاثة أبيات لسحيم بن وثيل من الابيات التى شرحناها وهى قوله أنا ابن جلا البيت والثانى وماذا يبتغى الشعراء منى البيت والثالث * أخو خمسين مجتمع اشدى * البيت فما أورده مجموع من شعر شعراء ثلاثة وقال فى باب مالا ينصرف عند شرح بيت أنا ابن جلا قائله سحيم بن وثيل الرياحى وقيل المثقب العبدى وقيل أبو زبيد وقيل انه من قصيدة سحيم التى أولها * أفاطم قبل بينك متعينى * (تتمة) * المخضرم بالخاء والضاد المعجمتين على صيغة اسم المفعول ونقل السيوطى فى شرح تقريب النووى عن بعض أهل اللغة كسر الراء أيضا قال صاحب القاموس هو الماضى نصف عمره فى الجاهلية ونصفه فى الاسلام وقيل من أدركهما وهذان القولان يعمان الشاعر الذى أدركهما وهذا هو المشهور وعليه اقتصر صاحب الصحاح ثم توسع حتى اطلق على من ادرك دولتين كرؤبة بن العجاج وحماد عجرد فانهما ادركا دولة بنى امية ودولة بنى العباس وقال السيوطى فى شرح

الذى عندهم أى عند الكرام والالف فى كفانيا للاشباع (الاعراب) قوله فاما الفاء للعطف واما للتفصيل وقوله كرام مرفوع بفعل مضمر تقديره فاما يقصد كرام موسرون ويجوز أن يكون كرام مبتدأ وقد تخصص بالصفة وهى قوله موسرون وقوله رأيتهم جملة من الفعل والفاعل والمفعول فى محل الرفع على الخبرية وفى الوجه الاول على الوصفية قوله فحسبى مبتدأ وخبره قوله ما كفانيا والجملة جواب الشرط فلذلك دخلتها الفاء وذلك ان إما التفصيلية أجاز فيها الكوفيون أن تكون هى ان الشرطية قوله من ذى عندهم يتعلق بقوله كفانيا وذى بمعنى الذى وعندهم صلته (الاستشهاد فيه) حيث اعرب كاعراب ذى التى بمعنى الصاحب ويجوز أن يقال من ذو عندهم كما ذكرناه

(ظقوع)
(بابه اقتدى عدى فى الكرام
ومن يشابه أبه فما ظلم)

التقريب المخضرم فى اصطلاح أهل الحديث هو الذى أدرك الجاهلية وزمن النبى صلى الله عليه وسلم ولم يره وفى اصطلاح أهل اللغة هو الذى عاش نصف عمره فى الجاهلية ونصفه فى الاسلام سواء أدرك الصحبة أم لا فبين الاصطلاحين عموم وخصوص من وجه فحكيم بن حزام مخضرم باصطلاح اللغة لا الحديث وبشر بن عمرو مخضرم باصطلاح الحديث لا اللغة انتهى وفى تعريفه اصطلاح اللغة نظر وتأمل ثم قال والمراد بادراك الجاهلية ما قبل البعثة كما قال النووى فى شرح مسلم قال العراقى وفيه نظر والظاهر ادراك قومه أو غيرهم على الكفر قبل فتح مكة فان العرب بعده بادروا الى الاسلام وزال أمر الجاهلية وخطب صلى الله عليه وسلم فى الفتح بابطال امرها وقد ذكر مسلم فى المخضرمين بشير بن عمرو واغما ولد بعد الهجرة قال ابن رشيق فى العمدة قال أبو الحسن الاخفش ماء مخضرم كزبرج اذا تناهى فى الكثرة والسعة فمنه سمى الرجل الذى شهد الجاهلية والاسلام مخضرما كأنه استوفى الامرين قال ويقال أذن مخضرمة اذا كانت مقطوعة فكأنه انقطع عن الجاهلية الى الاسلام وحكى ابن قتيبة عن عبد الرحمن عن عمه قال أسلم قوم فى الجاهلية على ابل قطعوا آذانها فسمى كل من أدرك الجاهلية والاسلام مخضرما وزعم انه لا يكون مخضرما حتى يكون اسلامه بعد وفاة النبى صلى الله عليه وسلم وهذا عندى خطأ لان النابغة الجعدى ولبيدا قد وقع عليهما هذا الاسم وحكى على بن الحسن كراع ويقال شاعر محضرم بحاء غير معجمة مأخوذ من الحضرمة وهى الخلط لانه خلط الجاهلية والاسلام وحكى ابن خلكان مع الحاء المهملة كسر الراء أيضا * واعلم ان الشعراء أربع طبقات الاولى جاهلى قديم الثانية المخضرم الثالثة اسلامى الرابعة محدث وهم أربعة أقسام شاعر خنذيذ بالخاء والنون والذالين المعجمات على وزن ابريق وهو الذى يجمع الى جيد شعره رواية الجيد من شعر غيره وشاعر مفلق وهو الذى لا رواية له الا انه مجود كالخنذيذ فى شعره والمفلق معناه الذى يأتى فى شعره بالفلق بالكسر وهو العجب وقيل هو اسم الداهية وشاعر فقط وهو الذى فوق الردئ بدرجة وشعرور وهو لا شئ وقيل بل هم شاعر مفلق وشاعر مطلق وشويعر وشعرور وسمى الشاعر شاعرا لانه يشعر بما لا يشعر له غيره فاذا لم يكن عند الشاعر توليد معنى واختراعه واستطراف لفظ وابتداعه أو زيادة فيما أجحف به غيره من المعانى أو نقص مما أطاله سواء من الالفاظ وصرف معنى الى وجه من وجه آخر كان اسم الشاعر عليه مجازا لا حقيقة

(وانشد بعده وهو الشاهد التاسع والثلاثون)

(نبئت أخوالى بنى يزيد * ظلما علينا لهم فديد)

على أن يزيد علم محكى لكونه سمى بالفعل مع ضميره المستتر من قولك المال يزيد ولو كان من قولك يزيد المال لوجب منعه من الصرف وكان هنا مجرورا بالفتحة ونبئت مجهول نبأ بالتشديد من النبإ وهو الخبر وقال الراغب النبأ خبر ذو فائدة عظيمة يحصل به علم

أو

أقول قائله رؤبة وهو من الرجز المسدس قوله بأبه اقتدى عدى أراد به عدى بن حاتم الطائى وهو صحابى جليل وهو عدى بن حاتم بن عدى بن سعيد بن الحشرج بن امرئ القيس بن عدى بن اخزم بن أبى اخزم بن ربيعة بن جرول بن ثعل بن عمرو بن غوث بن طى الطائى وفد الى النبى صلى الله عليه وسلم سنة تسع فى شعبان وقيل سنة عشر فاسلم وكان نصرانيا ولما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم على أبى بكر رضى الله عنه فى وقت الردة بصدقة قومه وثبت على الاسلام ولم يرتد وثبت قومه معه وكان جوادا شريفا فى قومه عظيما عندهم وعند غيرهم حاضر الجواب شهد فتح العراق ووقعة القادسية ووقعة مهران ويوم الجسر مع أبى عبيدة رضى الله عنه وغير ذلك وكان مع خالد بن الوليد رضى الله عنه لما سار الى الشام وشهد معه بعض الفتوح توفى سنة سبع وستين

أو غلبة ظن ولا يقال للخبر في الاصل نبأ حتى يتضمن هذه الاشياء الثلاثة وحقه أن يتعرى عن الكذب كالتواتر وخبر الله وخبر الرسول ولتضمن النبأ معنى الخبر يقال انبأته بكذا اخبرته به ولتضمنه معنى العلم قيل أنبأته كذا كقولك علمته كذا قال السمين أنبأ ونبأ وأخبر وخبر متى تضمنت معنى اعلم تعدت الثلاثة مفاعيل وهو نهاية التعدي وأما أعلمته بكذا فلتضمنه معنى الاحاطة قيل ونبأته أبلغ من أنبأته ولذلك قال تعالى من أنبأك هذا قال نبأني العليم الخبير ولم يقل أنبأني لانه من قبل الله تعالى والمفعول الاول هنا ضمير المتكلم في نبئت والثاني أخوالي والثالث جملة انهم فديد وأصل المفعولين الاخيرين المبتدأ والخبر والفديد الصوت وهو مصدر فد يفد بالكسر أي ان أصواتهم تعلو علينا ولا يوقروننا في الخطاب ورجل فداد بالتشديد شديد الصوت وفي الحديث ان الجفاء والقسوة في الفدادين وهم الذين تعلو أصواتهم في حروثهم ومواشيهم وبني يزيد وهم تجار كانوا بمكة حرسها الله تعالى واليهم تنسب البرود اليزيدية كما يأتي آنفا نعت لاخوالي أو بيان له أو بدل منه وقال ابن الحاجب في الايضاح لا يحسن أن يكون بدلا لان البدل هو المقصود بالذكر ولو جعلته بدلا لاحتاج الى موصوف مقدر وهم الاخوال أو ما يقوم مقامهم ولا حاجة الى هذا التقدير مع الاستغناء عنه فيتعين أن يكون صفة وقد يجوز البدل على قبحه انتهى وفيه نظر فانه على تقدير كونه بدلا لا يحتاج الى موصوف مقدر فانه مذكور وهو اخوالي وليس معنى الابدال أن يكون المبدل منه لغوا ساقطا عن الاعتبار كيف وقد يعود الضمير عليه في نحو قطع زيد اصبعه فلو كان في حكم الساقط بالكلية لجهل مرجع الضمير ولم يقل أحد انه راجع الى زيد مقدر مع وجوده وانما المقصود بالذكر في بدل الكل المبدل منه والبدل جميعا كما حققه الشارح المحقق ويؤيده انهم جعلوا الجن بدلا من شركاء في قوله تعالى وجعلوا لله شركاء الجن فلولا اعتبارهما ما كان معنى لقولنا وجعلوا لله الجن وقد تبع ابن الحاجب الزمخشري في هذا فانه منع في كشافه ان يكون ان أعبدوا الله بدلا من ضمير به من قوله تعالى ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ظنا منه ان المبدل منه في قوة الساقط فتبقى الصلة بلا عائد ووهمه صاحب المغني بأن العائد موجود حسا فلا مانع وقد نقض ابن الحاجب ما عده قبيحا هنا بقوله في أماليه والاحسن أن يكون بني يزيد بدلا من أخوالي لان البدل انما يكون بالاسماء الموضوعة للذوات بخلاف ابن فانه موضوع لذات باعتبار معنى هو المقصود وهو البنوة قال الشارح المحقق الاغلب في البدل ان يكون جامدا بحيث لو حذف الاول لاستقل الثاني ولم يحتج الى متبوع قبله في المعنى انتهى ولا يجوز ان يكون بني يزيد المفعول الثالث لانه لم يرد الاخبار عن اخواله بانهم بنو يزيد ولان قوله انهم فديد يبقى غير مرتبط بما قبله وقوله ظلما عندي أنه تمييز محول عن المفعول أي نبئت ظلم أخوالي وقال ابن الحاجب في الايضاح واختاره ابن هشام في شواهده وقد يجوز أن يكون ظلما مفعولا ثانيا بمعنى

ولهمائة وعشرون سنة قيل مات بالكوفة أيام المختار وقيل مات بقرقيسيا والاول اصح وأما أبوه حاتم بن عدي فهو الموصوف بالجود الذي يضرب به المثل وكان يكنى أبا سفانة وكانت له مآثر وامور عجيبة واخبار مستغربة ولكنه لم يقصد بها وجه الله تعالى والدار الآخرة وانما كان قصده السمعة وأخرج البزار في مسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال ذكر حاتم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذاك أراد أمرا فأدركه (والمعنى) أن عدي بن حاتم اقتدى بأبيه حاتم الطائي في الجود والكرم فمن يشابه أباه ويحاكيه في صفاته فما ظلم في هذا الاقتداء لانه أتى بالصواب ووضع الشيء في محله وهذا والظلم وضع الشيء في غير محله وهذا البيت نظم فيه الشاعر المثل السائر من أشبه أباه فما ظلم واختلفوا في معنى فما ظلم المثل فقيل فما وضع الشبه في غير موضعه وقيل فما ظلم أبوه حين وضع زيده حيث أدى اليه الشبه وقيل انما الصواب فما

ظالمين أو ذوي ظلم ويكون ما بعده كالتفسير له ولا يخفى ما في هذا وقال في أماليه لا يجوز ان يكون حالا أي بالتأويل المذكور من اخوالي لان المبتدأ لا يتقيد ولا من ضمير لهم لانها لا تتقدم على عاملها المعنوي وفيه انه حال من المفعول لا من المبتدا الا انه انفسخ حكمه وقوله لان المبتدأ لا يتقيد فيه مسامحة لان الحال انما هي قيد في عاملها الا في صاحبها ولما كان العامل في المبتدا الابتداء وهو ليس معنى فعليا لم يصح تقييده امتنع مجيء الحال منه لذلك ومن جوزه كسيبويه لم يلتزم اتحاد العامل فيهما لجواز ان يكون العامل في المبتدا الابتداء وفي الحال منه الانتساب واعترض بان الانتساب عامل ضعيف لا يتحقق الا بتقدم الطرفين عليه واجيب بأن قوة طلب المبتدا الخبر جعلته في حكم المتقدم ولا يجوز أيضا ان يكون مفعولا لاجله كما اختاره العيني سواء كان علة اذ بئست لانه لم يبن الاجل ظلمهم أو للاستقرار لانه تقدم على عامله المعنوي أو لقديد لانه يلزم تقدم معمول المصدر عليه وقيل تمييز من لهم قديد أي يصيحون ظلما لا عدلا وفيه ان التمييز لا يتقدم على عامله وقيل هو مفعول مطلق عامله من لفظه محذوفا وقال العيني ويجوز أن يكون حالا بتقدير جملة أي في حال كونهم يظلمون علينا ظلما فحذفت الجملة التي وقعت حالا واقيم المصدر مقامه ولا يخفى ان هذه الوجوه كلها ظاهر فيها التعسف وقوله علينا اما متعلق بظلما أو بقوله لهم قديد ولا حاجة حينئذ الى تضمين القديد معنى الجور خلافا للعيني لانه يتعدى بعلى وقوله لهم خبر مقدم لقوله قديد وهو باشباع ضمة الميم واسكانها خطأ لانه يؤدي الى جعل كل مصراع من بحر وذلك لا يجوز كما بينه الدماميني في الحاشية الهندية واعلم ان الرواية يزيد بالمثناة التحتية ورواه ابن يعيش بالمثناة الفوقية قال ابن الحاجب في الايضاح ومن رواه بالفوقية فقد تنطع وتبجح بانه قد علم ان في العرب تزيد بالتاء الفوقية واليه تنسب البرود التزيدية وهو مردود من وجهين احدهما ان الرواية هنا بالتحتية والثاني أن تزيد بالفوقية في كلامهم مفرد لا جملة قال

يعثرن في حد الظبات كأنما ✱ كسيت برود بني تزيد الاذرع

فاستعماله كالجملة خطأ انتهى وفيما قاله امران الاول قوله واليه تنسب البرود التزيدية وايراده البيت أعني كسيت برود بني تزيد الاذرع مأخوذ من الصحاح فانه قال فيه وتزيد أي بالمثناة الفوقية وهو تزيد بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة واليه تنسب البرود التزيدية قال علقمة

ردا القيان جمال الحي فاحتملوا ✱ فكلها بالتزيديات معكوم

وهي برود فيها خطوط حمر يشبه بها طرائق الدم قال أبو ذؤيب

يعثرن في حد الظبات كأنما ✱ كسيت برود بني تزيد الاذرع انتهى

وفيه امور الاول انه قصر في تعديد من اسمه تزيد وهم على ما ذكره العسكري في التصحيف ثلاثة أحدهم تزيد قضاعة وهو ما ذكره والثاني تزيد الانصار وهو تزيد

ابن

ظلت أي فما ظلت امه أي لم تزن بدليل مجيء الواو على مشابهة أبيه قاله الصبان ويضعف هذين القول ابن ان اسم الشرط اذا كان مبتدأ فلابد في الغالب من ضمير يعود من الجزاء اليه وهذا البيت يرد قول الصبان (الاعراب) الباء في قوله بأبه يتعلق بقوله اقتدى وكذا قوله في الكرم قدم الظرف للاختصاص أي لم يقتد في الكرم الا بأبيه قوله ومن يشابه كلمة من موصولة في محل الرفع على الابتداء يتضمن معنى الشرط ولهذا دخلت الفاء في خبره وهو قوله فما ظلم وقوله أبه منصوب بقوله يشابه الذي هو صلة الموصول (فان قلت) فمن يشابه قد روي بالفاء والواو فاي كيهما (قلت) أما الواو فوجهه ظاهر وأما الفاء فان صح فوجهه أن يكون للتعليل (الاستشهاد فيه) هو ان الاب قد استعمل فيه في الموضعين بحذف اللام معربا بالحركات . العرب وعلى فهذا لغة .

ابن جشم بن الخزرج بن حارثة منهم صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل رضى الله عنه والثالث تزيد تنوخ كانت الترك اغارت عليهم فافنتهم فقال عمرو بن مالك التزيدى

وليلتنا بآمد لم تنمها * كليلتنا بميافارقينا

الثانى قوله تزيد بن حلوان بالضم وتبعه صاحب العباب والقاموس وغيرهما صوابه تزيد ابن حيدان نبه عليه العسكرى فى التصحيف فيما تلحن فيه الخاصة الثالث قوله واليه تنسب البرود التزيدية صوابه الهوادج التزيدية كما قال العسكرى قال والبرود اليزيدية انما هو بالمثناة التحتية منسوبة الى بنى يزيد بالتحتية وبنو يزيد تجار كانوا بمكة حرسها الله تعالى وهى برود حمر * واما قول أبى ذؤيب * كسيت برود بنى يزيد الاذرع * فليس الا يزيد بالياء تحتها نقطتان ومن قال فى هذا البيت بنى تزيد بالتاء فقد أخطأ وقد ادعى الجهمى النسابة على الاصمعى انه صحف تزيد بالتاء منقوطة فوقها ولا أدرى اصدق الجهمى أم كذب لان الاصمعى ينكر فى تفسير أشعار هذيل من يقول تزيد بتاء منقوطة فيها انتهى كلام العسكرى ورأيت فى شرح أشعار هذيل للسكرى فى نسخة بخط أبى بكر القناوى وقد قرأها ابن فارس على ابن العميد وعليها خطهما قال فى تفسير هذا البيت العامة تقول بنى تزيد أى بنقطتين من فوق ولم أسمعها هكذا ورأيت فى شرحها أيضا للامام المرزوقى فى هذا البيت روى الاصمعى بنى يزيد أى بالتحتية وقال هم تجار كانوا بمكة وروى أبو عمرو بنى تزيد أى بالفوقية وقال هو تزيد بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة واحتج ببيت علقمة * فكلها بالتزيديات معكوم * والظبة حد السهم والسيف ومعنى البيت ان الحمر تعثر والسهام فيها واذرعها مما سالت من الدماء عليها كأنها كسيت بردا حمرا شبه طرائق الدم بطرائق البرد انتهى وفى العباب للصاغانى قال ابن حبيب تزيد بالمثناة فوق هو تزيد بن حلوان الى آخر ماذكره صاحب الصحاح وقال غير ابن حبيب يزيد بالمثناة من تحت وهم تجار كانوا بمكة وروى أبو عبيدة برود أبى يزيد وقال كان يبيع العصب بمكة وهو ضرب من البرود وصاحب القاموس قد اخل باختصاره حيث لم يقيد بالفوقية أو بالتحتية فانه قال تزيد بن حلوان أبو قبيلة ومنه البرود التزيدية وبها خطوط حمر فلا يعلم هو بالتاء أم بالياء ورأيت فى معجم ما استعجم لابى عبيد البكرى فى الكلام على جزيرة العرب عند ماذكر تفرق كلمة العرب ووقوع الحروب بينهم وتشتتهم الا تزيد تنوخ هى تزيد قضاعة قال وخرجت فرقة من بنى حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة ورئيسهم عمرو بن مالك التزيدى فنزلوا عبقر من أرض الجزيرة فنسج نساؤهم الصوف وعملوا منه الزرابى فهى التى يقال لها العبقرية وعملوا البرود وهى التى يقال لها التزيدية واغارت عليهم الترك فأصابتهم وسبت منهم فذلك قول عمرو بن مالك بن زهير

ألا لله ليل لم ننمه * على ذات الحصاب مجنبينا

هذه اللغة يقال فى التثنية أبان وفى الجمع أبون ولكن أكثر الاستعمال فيه ان يكون بالحروف وقد يقال ان الاصل بأبيه وأباه فحذف الياء والالف للضرورة

(ظاهه)

(ان أباها وأبا أباها
قد بلغا فى المجد غايتاها)

أقول قائله هو أبو النجم قاله الجوهرى ويقال هو رؤبة بن العجاج وليس فى ديوانه وأنشد الجوهرى قبله

واها لريا ثم واها واها
هى المنى لو أننا نلناها
ياليت عيناها لنا وفاها
بثمن نرضى به أباها
ان أباها وأبا أباها
قد بلغا فى المجد غايتاها

وأنشد أبو زيد فى نوادره عن المفضل الضبى قال أنشدنى أبو الغول لبعض أهل اليمن

أى قلوص راكب تراها
شالوا علاهن فشل علاها
واشدد بمثنى حقب حقواها
ناجية وناجيا أباها

وليلتنا بآمد لم ننمها * كليلتنا بميافارقينا

وأقبل الحرث بن قراد البهرانى ومضت بهم راحتى لحقت بالترك فهزموهم واستنقذوا ما بايديهم من بنى تزيد انتهى الامر الثانى فى كلام ابن الحاجب ان قوله تزيد بالفوقية فى كلامهم مفرد لا جملة الخ (أقول) لامانع من استعماله مفردا وجملة باعتبارنقله مع الضمير وبدونه كما استعمل يزيد بالوجهين مع الاعتبارين فى قوله * ليبك يزيد ضارع لخصومة * فانهم قالوا اروى ليبك بالبناء للفاعل ويزيد مفعوله وهو منصوب بالفتحة وضارع فاعله وروى بالبناء للمفعول ويزيد نائب فاعل وأى فرق بينهما تأمل * (تتمة) * هذا البيت فى غالب كتب النحو ولم اظفر بقائله ولم يعزه أحد القائله غير العينى فانه قال هو لرؤبة بن العجاج وقد تصفحت ديوانه فلم أجده فيه والله أعلم

باب الفاعل

(أنشد فيه وهو الشاهد الاربعون)

(جزى ربه عنى عدى بن حاتم * جزاء الكلاب العاويات وقد فعل)

على ان الاخفش وابن جنى قد أجازا اتصال ضمير المفعول به بالفاعل مع تقدم الفاعل لشدة اقتضاء الفعل للمفعول به كاقتضائه الفاعل (اقول) وممن ذهب مذهبهما أبو عبد الله الطوال من الكوفيين وابن مالك فى التسهيل وشرحه وأطال فى الرد عليه الشاطبى فى شرح الالفية ونصر الامام عبد القاهر الجرجانى مذهب الاخفش فى المسائل المشكلة قال التفتازانى فى حاشية المطول وذهب بعضهم الى عدم اخلال الاضمار قبل الذكر بالفصاحة مستندا بان عبد القاهر قد وقع فى فن البلاغة وهو المرجع فيها وكلامه حجة مطلقا وقد بين ابن جنى مذهبه فى الخصائص فقال وأجمعوا على ان ليس بجائز ضرب غلامه زيدا لتقدم المضمر على مظهره لفظا ومعنى وقال فى قول النابغة

جزى ربه عنى عدى بن حاتم * ان الهاء عائدة على عدى خلافا للجماعة فان قيل الفاعل رتبته التقدم والمفعول رتبته التأخر فقد وقع كل منهما الموقع الذى هو أولى به فليس لك أن تعتقد فى الفاعل اذا وقع مؤخرا أن موضعه التقديم فاذا وقع مقدما فقد أخذ مأخذه واذا كان كذلك فقد وقع المضمر قبل مظهره لفظا ومعنى وهذا مالا يجوزه القياس قيل الامر وان كان ظاهره ماتقوله فان هنا طريقا آخر يسوغك غيره وذلك ان المفعول قد شاع واطرد كثرة تقدمه على الفاعل حتى دعا ذلك أبا على الى أن قال ان تقديم المفعول على الفاعل قسم قائم برأسه كما ان تقديم الفاعل قسم أيضا قائم برأسه وان كان تقديم الفاعل أكثر وقد جاء به الاستعمال مجيئا واسعا فلما كثر وشاع تقديم المفعول صار كأن الموضع له حتى انه اذا أخر فموضعه التقديم فعلى ذلك كأنه قال جزى عدى بن حاتم ربه ثم قدم الفاعل على أنه قد قدر مقدما عليه مفعوله فجاز ذلك ولا تستنكر هذا الذى صورته لك فانه مما تقبله هذه اللغة ألا ترى أن سيبويه أجاز فى جر الوجه من قولك هذا

ان اباها وابا اباها * قد بلغا فى المجد غايتاها

وهى من الرجز وفيه الخبن والقطع والخبن هو حذف الثانى الساكن والقطع حذف ساكن السبب ثم اسكان متحركه فى الوتد قوله واها كلمة يقولها المتعجب قال الجوهرى اذا تعجبت من طيب الشئ قلت واها له ما أطيبه وكذلك فى التفجع ووا ه أيضا قوله لريا ويروى لليلى وكلاهما اسم المحبوبة وريا فى الاصل مؤنث الريان الذى هو ضد العطشان تقول رجل ريان وامرأة ريا وأصله من روى يروى من باب علم فعلم ريا أصله رويا قلبت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء (فان قلت) لم لا تقلب الياء فى ريا واوا لانهم يقلبون الياء واوا فى فعلى كما فى التقوى والشروى (قلت) انما يفعلون ذلك فى فعلى اذا كانت اسما كما فى المثال المذكور واذا كانت صفة تركوها على أصلها وقالوا امرأة خزيا وريا ولو كانت اسما لقالوا روى لانك

الحسن الوجه ان يكون من موضعين أحدهما باضافة الحسن اليه والآخر تشبيهه له بالضارب الرجل مع انا نعلم ان الجر فى الرجل انما جاء من تشبيههم اياه بالحسن الوجه لكن لما اطرد الجر فى الضارب الرجل صار كانه أصل فى بابه حتى دعا ذلك سيبويه الى أن عاد فشبه الحسن الوجه به وهذا يدلك على تمكن الفروع عندهم حتى ان الاصول التى أعطت فروعها حكما قد صارت فاستعارت من فروعها ذلك الحكم فكذلك تصير تقديم المفعول لما استقر وكثر كانه هو الاصل وتأخير الفاعل كانه أيضا هو الاصل ويؤكد أن الهاء فى ربه لعدى بن حاتم من جهة المعنى عادة العرب فى الدعاء لا تكاد تقول جزى رب زيد عمرا وانما يقال جزاك ربك خيرا أو شرا وذلك أوفق لانه اذا كان مجازيه ربه كان أقدر على جزائه وايلامه ولذلك يجرى العرف بذلك فاعرفه انتهى وملخص كلامه ان المفعول فى هذه الصورة متقدم فى الرتبة لكن تأخر لضرورة الشعر فالضمير المتصل بالفاعل عائد على متقدم حكما وهذا غير قول الشارح المحقق لشدة اقتضاء الفعل للمفعول به على ان حفيد السعد قال فى حاشية المطول فيه أن ذلك لا يدفع الاضمار قبل الذكر ثم لو كان اقتضاء المفعول أشد تم الكلام انتهى وتبع التفتازانى فى المطول الشارح فيما ذكرناه وأورده بيت الشاهد وقوله

لما عصى أصحابه مصعبا * أدى اليه الكيل صاعا بصاع

ثم قال ورد بأن الضمير للمصدر المدلول عليه بالفعل أى رب الجزاء وأصحاب العصيان كقوله تعالى اعدلوا هو أقرب للتقوى أى العدل وأما قوله

جزى بنوه أبا الغيلان عن كبر * وحسن فعل كما يجزى سنمار

وقوله

الا ليت شعرى هل يلومن قومه * زهيرا على ما جر من كل جانب

فشاذ لا يقاس عليه انتهى قال الفنارى و[illegible] ن أن يقال الضمير فى ربه راجع الى المتكلم على طريقة الالتفات عند السكاكى على قول امرئ القيس

* تطاول ليلك بالاثمد * انتهى ولا يخفى بطلانه لسماجته فان الالتفات انما وقع من المتكلم الى خطاب النفس لا الى الغيبة فتأمل . والجزاء المكافأة وعن هنا للبدل كقوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيأ وقوله جزاء الكلاب مصدر تشبيهى أى جزاء كجزاء الكلاب العاويات وهو الضرب والاهانة قيل هذا ليس بشئ وانما المراد الكلاب التى تتداعى للسفاد يقال عاوت الكلبة الكلاب فهى معاوية أى دعتهم للسفاد ولا [illegible] يستعمل العواء للكلاب الا عند السفاد والمستعمل فى ذلك النباح وانما العواء للسباع وقيل انه يعنى بالعاويات المسعورة ومن شأنها اذا أريد برؤها أن يؤخذ سفود فيدخل فى أدبارها والسعر بضمة وبضمتين والسعار بضم أوله الجنون والسعر كالكتف المجنون وروى الكلاب العاديات جمع العادى من العدو دعا عليه

كانت تبدل الالف ٣ واوا موضع اللام وتترك الواو التى هى عين الفعل على الاصل والشاعر أخرجه على الصفة فلذلك قال ربا فاهم قوله ان أباها أى ان أبا وأبا المذكورة وجدهما قد بلغا فى المجد وهو الكرم ومنه المجيد وهو الكريم يقال مجد الرجل بضم الجيم فهو مجيد وماجد قال ابن السكيت الشرف والمجد يكونان بالآباء يقال رجل شريف ماجد اذا كان له آباء متقدمون فى الشرف قال والحسب والكرم يكونان فى الرجل نفسه وان لم يكن له آباء لهم شرف فهذا التفسير على ما ذكره الجوهرى من أن قبل البيت

بواها الرياشرواها واها

وأما على قول من قال انه فى مدح قلوص كما ذكرنا يكون الضمير فى قوله ان أباها للقلوص أى ان أبا القلوص المذكورة وأبا أباها قد بلغا فى المجد أى فى شرف الاصالة غايتاها قوله فشل [illegible] لاها أى عليها قال سيبويه

٣ قوله تبدل الالف لعل الصواب الياء كما هو واضح

باحد هذه المانى ثم حققها عليه فقال وقد فعل اى استجاب الله مادعوت عليه وحققه ومثله للعتابى

وهذا دعاء لوسكت كفيته * لانى سألت الله فيك وقد فعل

وجمله وقد فعل حال من ربه وهذا البيت لابى الاسود الدبلى يهجو به عدى بن حاتم الطائى وزعم ابن جنى وغيره انه للنابغة الذبيانى وهو وان عاصر عديا لكن الذى روى له انما هو

جزى الله عبسا عبس آل بغيض * جزاء الكلاب العاويات وقد فعل

وليس فيه مانحن فيه وسيأتى الكلام عليه وقال العينى قيل ان قائله لم يعلم حتى قال ابن كيسان أحسبه مولدا مصنوعا قال والضمير لغير عدى فكأنه وصف رجلا أحسن اليه ثم قال جزاه ربه خيرا وجزى عنى عدى بن حاتم شرا فحينئذ لاشذوذ فى البيت ولا يخفى ركاكته * أما أبو الاسود الدبلى فاسمه ظالم بن عمرو بن سفيان بن جندل بن يعمر بن حليس بن نفاثة بن عدى بن الديل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار وهم أخوة قريش لان قريشا تختلف فى الموضع الذى افترقت فيه مع بنى أبيها والنسابون يقولون ان من لم يلده فهر بن مالك بن النضر فليس قرشيا وهو واضع علم النحو بتعليم على رضى الله عنه وكان من وجوه شيعته واستعمله على البصرة بعد ابن عباس وقيل هذا كان استعمله عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان رضى الله عنهما وتوفى فيما ذكره المدائنى فى طاعون الجارف فى سنة تسع وستين وله خمس وثمانون سنة وقيل مات قبل ذلك قال الجاحظ أبو الاسود الدبلى معدود فى طبقات من الناس وهو فيها كلها مقدم ومأثور عنه الفضل فى جميعها كان معدودا فى التابعين والفقهاء والمحدثين والشعراء والاشراف والفرسان والامراء والدهاة والنحويين والحاضرين الجواب والشيعة والبخلاء والصلع الاشراف والبخلاء الاشراف وقال أبو عبيدة معمر بن المثنى كان أبو الاسود كاتبا لابن عباس على البصرة وهو الذى يقول

واذا طلبت من الحوائج حاجة * فادع الاله وأحسن الاعمالا
فليعطينك ما أراد بقدرة * وهو اللطيف اذا أراد فعالا
ان العباد وشأنهم وأمورهم * بيد الاله يقلب الاحوالا
فدع العباد ولا تكن بطلابهم * لهجا تضعضع للعباد سؤالا

وفى الاغانى بسنده الى ابن عباس قال خطب أبو الاسود امرأة من عبد القيس يقال لها أسماء بنت زياد فاسر أمرها الى صديق له من الأزد يقال له الهيثم بن زياد فحدث به ابن عم له كان يخطبها وكان لها مال عند أهلها فمشى ابن عمها الخاطب لها الى أهلها الذين مالها فى أيديهم فاخبرهم خبر أبى الاسود وسألهم ان يمنعوها من نكاحه ومن مالها الذى فى أيديهم ففعلوا ذلك وضاروها حتى تزوجت ابن عمها فقال أبو الاسود فى ذلك

لعمرى لقد أفشيت يوما فخاننى * الى بعض من لم يخش سرا ممنعا

(ترجمة أبى الاسود الدبلى)

رحمه الله ألف على منقلبه من الواو لانها تقلب مع الضمير ياء تقول عليك وبعض العرب يتركها على حالها قال الراجز أى قلوص راكب الى قوله شالوا علاها ويقال هى لغة بلحرث ابن كعب ويقال طاروا علاهن فطر علاها ومعناهما واحد يقال شال يشول اذا ارتفع الامر شل بالضم ويعدى بالهمزة وبالباء فيقال أشاله وشال به والمفعول محذوف تقديره شالوا علاهن بأرجلهم فشل علاها برجلك والمعنى ان الركبان قد رفعوا أرجلهم على قلائصهم فارفع أيضا أنت رجليك على قلوصك والحقب بالتحريك حبل يشد به الرحل الى بطن البعير مما يلى ثيله كى لا يجتذبه التصدير قوله حقواها أى حقويها وهو تثنية حقو وهو الخاصرة ومشد الازار قوله ناجية بالنون والجيم قال الجوهرى

فزقه من ق العمى وهو غافل * ونادى بما أخفيت منه فأسمعا
فقلت ولم اخش لعالك عاثرا * وقد يعثر الساعى اذا كان مسرعا
ولست بجازيك الملامة اننى * أرى العفو أدنى للرشاد وأوسعا
ولكن تعلم أنه عهد بيننا * فبن غير مذموم ولكن مودعا
حديث أضعناه كلانا فلن أرى * وأنت نجيا آخر الدهر اجمعا
وكنت اذا ضيعت سرك لم تجد * سواك له الا أشت واضيعا

وقال فيه أيضا

أمنت امرأ فى السر لم يك حازما * ولكنه فى النصح غير مريب
اذاع به فى الناس حتى كأنه * بعلياء نار أوقدت بثقوب
وكنت متى لم ترع سرك ينتشر * قوارعه من مخطئ ومصيب
فما كل ذى لب بمؤتيك نصحه * وما كل مؤت نصحه بلبيب
ولكن اذا ما استجمعا عند واحد * فحق له من طاعة بنصيب

وفى الاغانى أيضا بسنده عن عوانة قال كان أبو الاسود يجلس الى فناء امرأة بالبصرة فيتحدث اليها وكانت جميلة فقالت له يا أبا الاسود هل لك ان أتزوجك فانى صناع الكف حسنة التدبير قانعة بالميسور قال نعم فجمعت أهلها وتزوجته فوجد عندها خلاف ما قدره واسرعت فى ماله ومدت يدها الى خيانته وأفشت سره فغدا على من كان حضر تزويجه اياها فسألهم ان يجتمعوا عنده ففعلوا فقال لهم

أريت امرأ كنت لم ابله * فقال اتخذنى صديقا خليلا
فخاللته ثم أكرمته * فلم استفد من لديه فتيلا
وألفيته حين جربته * كذوب الحديث سروقا بخيلا
فذكرته ثم عاتبته * عتابا رفيقا وقولا جميلا
فالفيته غير مستعتب * ولا ذاكر الله الا قليلا
ألست حقيقا بتوديعه * واتباع ذلك صرما طويلا

فقالوا بلى والله يا أبا الاسود فقال تلك صاحبتكم وقد طلقتها وانا احب ان استر ما انكرته من أمرها فانصرفت معهم (وفيه) أيضا بسنده الى ابن عباس قال كان المنذر بن الجارود العبدى صديقا لابى الاسود يعجبه مجالسته وحديثه وكان كل منهما يغشى صاحبه وكانت لابى الاسود مقطعة من برود يكثر لبسها فقال له المنذر لقد ادمنت لبس هذه المقطعة فقال أبو الاسود رب مملول لا يستطاع فراقه فعلم المنذر انه قد احتاج الى كسوة فاهدى له ثيابا فقال ابو الاسود يمدحه

كساك ولم تستكسه فحمدته * أخ لك يعطيك الجزيل وياصر
وان أحق الناس ان كنت حامدا * بحمدك من أعطاك والعرض وافر

والناجية والنجاة الناقة السريعة تنجو بمن يركبها والبعير ناج قال الشاعر
* ناجية وناجيا أباها *
فان قلت ناجية منصوب بماذا قلت بمحذوف تقديره أمدح ناجية وأباها فاعل ناج وجاء على لغة القصر أو هو محذوف على لغة النقص وحذفت النون للاضافة (الاعراب) قوله لربا اللام فيه متعلقة بمحذوف تقديره أتعجب لها قوله ثم واها عطف على واها الاولى وقوله واها تأكيد لفظى قوله وفاها عطف على قوله عينا ها قوله بثمن يتعلق بقوله نرضى قوله اباها كلام اضافى مفعول لنرضى قوله ان اباها ان حرف من الحروف المشبهة بالفعل وقوله اباها اسمه وقوله وابا أباها عطف عليه قوله قد بلغا خبره قوله غايتاها فى تقدير النصب على انه مفعول بلغا والضمير فيه يرجع الى ربا المذكورة فيما قبل البيت (الاستشهاد فيه) فى موضعين الاول انه استعمل الاب مقصورا

وروى الحريري في درة الغواص عن عبيد الله بن عبد الله بن طاهر قال اجتمع عندنا أبو نصر احمد بن حاتم وابن الاعرابي فتجاريا الحديث الى ان حكى أبو نصر ان أبا الاسود دخل على عبيد الله بن زياد وعليه ثياب رثة فكساه ثيابا جددا من غير ان عرّض له بسؤال فخرج وهو يقول وأنشد البيتين ثم قال وأنشد أبو نصر ويامرير يدبه ويعطف فقال له ابن الاعرابي بل هو وناصر بالنون فقال له أبو نصر دعني يا هذا ويا سري وعليك بناصرك

(وفي الاغاني) أيضا بسنده الى أبي عبيدة قال كان أبو حرب بن أبي الاسود قد لزم منزل أبيه بالبصرة ولا ينتجع أرضا ولا يطلب الرزق في تجارة ولا غيرها فعاتبه أبوه على ذلك فقال أبو حرب ان كان لي رزق فسيأتيني فقال له أبوه

وما طلب المعيشة بالتمني * ولكن ألق دلوك في الدلاء

تجيء بملئها يوما ويوما * تجيء بحمأة وقليل ماء

(وفيه) أيضا بسنده الى عبد الملك بن عمير قال كان ابن عباس رضي الله عنهما يكرم أبا الاسود لما كان عاملا بالبصرة لعلي رضي الله عنه ويقضي حوائجه فلما ولي ابن عامر جفاه وأبعده ومنعه حوائجه لما كان يعلمه من هواه في علي رضي الله عنه فقال فيه أبو الاسود

ذكرت ابن عباس بباب ابن عامر * وما مر من عيشي ذكرت وما فضل

أميرين كانا صاحبيّ كلاهما * فكلا جزاه الله عني بما فعل

فان كان شرا كان شرا جزاؤه * وان كان خيرا كان خيرا اذا عدل

(وفيه أيضا) بسنده الى العتبي قال كان لابي الاسود جار في ظهر داره له باب الى قبيلة أخرى وكان بين داره ودار أبي الاسود باب مفتوح يخرج منه كل واحد الى قبيلة صاحبه اذا أرادها وكان الرجل ابن عم أبي الاسود دنيّة وكان شرسا سيّئ الخلق فأراد سدّ ذلك الباب فقال له قومه لا تفعل فتضر بأبي الاسود وهو شيخ وليس عليك في هذا الباب ضرر ولا مؤنة فأبى الا سدّه ثم ندم على ذلك لانه أضرّ به فكان اذا أراد سلوك الطريق التي يسلكها منه بعدت عليه فعزم على فتحه وبلغ ذلك أبا الاسود فمنعه منه وقال فيه

بليت بصاحب ان أدن شبرا * يزدني في مباعدة ذراعا

وان أمدد له في الوصل ذرعي * يزدني فوق قيس الذرع باعا

أبت نفسي له الا اتباعا * وتأبى نفسه الا امتناعا

كلانا جاهد أدنو وينأى * فذلك ما استطعت وما استطاعا

(وقال فيه أيضا)

أعصيت أمر ذوي النهى * وأطعت أمر ذوي الجهاله

أخطأت حين صرمتني * والمرء يعجز لا محاله

والعبد يقرع بالعصا * والحر تكفيه المقاله

وقد أطلنا في ايراد شعره لكنا أطبنا فان حكمه شفاء الصدور ودرره قلائد النحور * وأما

وهو الذي أراده الشارح ههنا الثاني فيه استعمال المثنى بالالف في حالة النصب وهو قوله غايتاها وكان القياس ان يقول غايتيها ونسب الكسائي هذه اللغة الى بلحرث وزبيد وخثعم وهمدان ونسبها أبو الخطاب لكنانة ونسبها بعضهم لبني العنبر وبني الهجيم وبطون من ربيعة وأنكره المبرد مطلقا وهو مردود بنقل الائمة أبي زيد وأبي الخطاب وأبي الحسن والكسائي وبما سمع من ذلك قولهم ضربت يداه ويشهد لذلك ما ثبت في صحيح البخاري من حديث أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينظر ما صنع أبو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتى برد فقال له أأنت أبا جهل قال ابن علية قال سليمان هكذا قال أنس رضي الله عنه وهو واضح وهو مما روي بلفظه لا بمعناه وهذا يؤيد ما روي عن الامام أبي حنيفة رضي الله عنه من قوله لا ولو رماه بابا قبيس

عدى بن حاتم فنسبته عدى بن حاتم الطائى بن عبد الله بن سعد بن حشرج بن امرئ القيس
ابن عدى بن أخزم بن أبى أخزم واسمه هزومة بن ربيعة بن جرول بن ثعل بن عمرو بن الغوث
ابن طيئ بن ادد بن زيد بن كهلان الا أنهم يختلفون فى بعض الاسماء الى طيئ وكنية عدى
أبو طريف قال أبو حاتم السجستانى فى كتاب المعمرين عاش عدى مائة وثمانين سنة اه
قدم على النبى صلى الله عليه وسلم فى شعبان من سنة سبع وقال الواقدى من سنة عشر
وخبره فى قدومه خبر عجيب وحديث صحيح ثم قدم على أبى بكر رضى الله عنه بصدقات
قومه فى حين الردة ومنع قومه وطائفة معهم من الردة بثبوته على الاسلام وحسن رأيه
وكان سريا شريفا فى قومه خطيبا حاضر الجواب فاضلا كريما روى عنه انه قال مادخل
وقت صلاة قط الا وانا أشتاق اليها وروى عنه انه قال مادخلت على النبى صلى الله عليه
وسلم قط الا وسع لى أو تحرك لى ودخلت عليه يوما فى بيته وقد امتلأ من أصحابه فوسع لى حتى
جلست الى جنبه وفى حديث الشعبى ان عدى بن حاتم قال لعمر بن الخطاب رضى الله عنه
اذ قدم عليه ما اظنك تعرفنى فقال وكيف لا اعرفك وأول صدقة بيضت وجه رسول الله
صلى الله عليه وسلم صدقة طيئ أعرفك آمنت اذ كفروا واقبلت اذ أدبروا ووفيت اذ
غدروا ثم نزل عدى الكوفة وسكنها وشهد مع على رضى الله عنه الجمل وفقئت عينه يومئذ
ثم شهد مع على رضى الله عنه صفين والنهروان ومات بالكوفة وهو ابن مائة وعشرين فى
سنة سبع وستين كذا فى الاستيعاب لابن عبد البر وأما شعر النابغة الذبيانى فهو

جزى الله عبسا عبس آل بغيض * جزاء الكلاب العاويات وقد فعل
بما انتهكوا من رب عدنان جهرة * وعوف يناجيهم وذلك من اجل
فاصبحتم والله يفعل ذا كم * يعزكم مولى مواليكم شكل

وروى يبول النساء المرضعات بنو شكل

اذا شاء منهم ناشئ دربخت له * لطيفة طى الكشح رابية الكفل

قال المفضل بن سلمة فى الفاخر روى هذا الشعر للنابغة الذبيانى وقيل انه لعبد الله بن همارق
بضم الهاء وآخره قاف وهو أحد بنى عبد الله بن غطفان وليس فى هذا الشعر شاهد للمحن
فيه والسبب فيه أن بنى عبس لحقت ببنى ضبة بعد يوم الفروق ثم وقع بينهم مادم ففارقتهم
عبس فرت تريد الشام وبلغ بنى عامر ارتفاعهم فخافوا انقطاعهم من قيس بن زهير
رئيس بنى عبس فخرجت وفود بنى عامر اليهم فدعتهم الى ان يرجعوا ويحالفوهم فقال
قيس بن زهير حالفوا قوما فى صبابة بنى عامر ليس لهم عدد فيبغوا عليكم بعددهم وان
احتجتم أن يقوموا بنصرتكم قامت بنو عامر فحالفوا معاوية بن شكل بن كعب بن
الحريش بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة فمكثوا فيهم الى ان قال الشاعر هذه
الابيات يعير بنى عبس فلما بلغت قيسا قال ماله قاتله الله أفسد علينا حلفنا فخرجوا عنهم
ويبول مضارع بال المرأة بمعنى جامعها بالباء الموحدة وآخره كاف ودربخت بالدال والراء

(ترجمة عدى بن حاتم الطائى)

حيث لم يقل بابى قبيس وأن هذه
اللغة صحيحة وأنه ليس بخطأ كما
زعمه بعض المتعصبين حتى لمزوا
الامام فى ذلك بجهلهم وافراطهم
فى تعصبهم ومن شأن المسلم
ومقتضى الاسلام أن لا يتكلم
فى حق امام من هذه الائمة
ولاسيما الائمة الاربعة فانهم
من خواص الله تعالى وسرج
دينه المتين

(ق)

(يصبح ظمآن وفى البحر فمه)

أقول قائله هو رؤبة بن العجاج
وهو من قصيدة طويلة مرجزة
وأولها هو قوله

قالت لزير لم تصله مريمه
هل تعرف الربع المحيل ارسمه
عفت عوافيه وطال قدمه
بل بلد ملء الفجاج قتمه
لا يشترى كتانه وجهرمه
يجتاب ضحضاح السراب اكمه
كالحوت لا يلهيه شئ يلهمه
يصبح ظمآن وفى البحر فمه
من عطش اوحمه مسلهمه
والدهر اخنى لا يزال المه
يثلم أركان الشداد ثلمه
افنى قرونا وهو باق ازلمه

المهملتين وبالباء الموحدة والخاء المعجمة يقال دربخت الحمامة لذكرها اذا خضعت له للسفاد والصيابة بضم الصاد المهملة وتشديد المثناة التحتية الخالص والصميم والاصل والخيار من كل شئ والسيد وصيابة القوم لبابهم

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادى والاربعون)

(لما عصى أصحابه مصعبا * أدى اليه الكيل صاعا بصاع)

لما تقدم فى البيت الذى قبله قال حفيد السعد فى حاشية المطول افرد ضمير اليه مع انه راجع الى الاصحاب قصدا الى كل واحد منهم وقال الفنارى قيل الضمير فى أدى راجع الى شخص مذكور فيما سبق وفى اليه راجع الى مصعب وقيل الضمير فى أدى راجع الى مصعب وفى اليه راجع الى أصحابه قصدا الى كل واحد منهم أو نقول لمشابهة لفظ أفعال للمفرد ولهذا يجئ فى كثير من المواضع وصف المفرد به نحو ثوب أسمال ونطفة أمشاج ونظيره قوله تعالى وان لكم فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونه فان الضمير فى بطونه راجع للانعام اه وهذا الكلام برمته من شرح اللب فى باب المفعول المطلق وقوله أدى اليه الكيل الخ قال الميدانى فى مجمع الامثال يجزاه كيل الصاع بالصاع أى كافأ احسانه بمثله واساءته بمثلها وقوله صاعا قال الحفيد هو فى موضع الحال مثل بايعته يدا بيد وهو فى الاصل جملة أى صاع منه بصاع كذا كتب قدس سره بخطه فى الحاشية اه وقال الفنارى وقوله صاعا بصاع حال من ضمير أدى والاصل مقابلا صاعا بصاع ثم طرح مقابلا وأقيم صاعا مقامه ثم الحال ليست هى صاعا وحده بل هو مع قوله بصاع لان معنى المنوب عنه يحصل بالمجموع كذا ذكره صاحب الاقليد فى كلمه فاه الى فى اه ومرجع الضميرين على ما تقدم ناشئ عن عدم الاطلاع عليه * والبيت من قصيدة للسفاح بن بكير بن معدان اليربوعى رثى بها يحيى بن شداد بن ثعلبة بن بشر أحد بنى ثعلبة بن يربوع وقال أبو عبيدة هى لرجل من بنى قريع رثى بها يحيى بن ميسرة صاحب مصعب بن الزبير وكان وفى له حتى قتل معه وهذه أبيات من مطلعها

صلى على يحيى واشياعه * رب رحيم وشفيع مطاع
لما عصى أصحابه مصعبا * أدى اليه الكيل صاعا بصاع
ياسيدا ما انت من سيد * موطأ البيت رحيب الذراع

نقلته من المفضليات وشرحها لابن الانبارى فالضمير فى ادى راجع الى يحيى وضمير اليه راجع الى مصعب وروى البيت أيضا كذا

لما جلا الخلان عن مصعب * أدى اليه القرض صاعا بصاع

فلا شاهد فى البيت على هذه الرواية وهى رواية المفضل الضبى فى المفضليات وجلا بالجيم بمعنى تفرق من الجلاء بالفتح والمد وهو الخروج من الوطن يقال قد جلوا عن أوطانهم وجلوتهم أنا لازم ومتعد ويقال أيضا أجلوا عن البلد وأجليتهم أنا كلاهما بالالف

بذلك الشاهد وارمه
قوله لزيز بكسر الزاى المعجمة
وهو الذى يكثر زيارة النساء
وخلطتهن قوله قتمه اى غباره
قوله كانه قال ابن يسعون الكتان
هنا السبائب (قلت) هو جمع
سبيبة قال الجوهرى السبيبة شقة
كتان رقيقة وكذلك السبيبة قوله
جهرمه أصله جهرمية أراد
الثياب الجهرمية أى المنسوبة
الى جهرم قرية بفارس وقال
ابن يسعون الجهرمية بسط
شعر تنسب الى جهرم وقال أبو
حاتم والزيادى الجهرم البساط
من الشعر والجمع الجهارم (قلت)
فعلى هذا ليس فيه نسب ولا
تاويل حذف مضاف وقال
صاحب العين جعل الجهرم اسما
باخراج ياء النسب منه وأراد
رؤبة بذلك السراب ولذلك قال
لا يشترى قوله يجتاب أى يلبس
والفضفاض ما قرب القعر قوله
يلهمه أى يبتلعه من الالهام قال
من الهمت الشئ الهمه اذا
ابتلعته ومنه سمى الجيش لهاما

(ترجمة السفاح بن بكير)

والخلان جمع خليل وقوله ياسيدا ما أنت من سيد الخ يأتي ان شاء الله تعالى في الشاهد الخامس والثلاثين بعد الاربعمائة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثاني والاربعون)

(الا ليت شعري هل يلومن قومه * زهيرا على ما جر من كل جانب)

لما تقدم في البيت الذي قبله قال الفناري انما لم يجز ههنا رجوع الضمير الى المصدر المدلول عليه وهو اللوم أو الى الشاعر على سنن الالتفات لان مقصود الشاعر قوم زهير فان الذوق السليم يفهم من هذا البيت تعريض اقرباته على لومه ولومهم على ترك لومه واهل قوم زهير غير قوم الشاعر والله أعلم اه وقوله على ما جر في القاموس الجريرة الذنب والجناية جر على نفسه وغيره جريرة يجر بالضم والفتح جرا وقال حفيد السعد قوله على ما جر أي على العار الذي جره ومده من كل جانب وناحية بسبب الظلم والعداوة لكنه قدس سره قد كتب في الحاشية يقال جر عليهم جريرة أي جنى جناية وقال الفناري وقد يروى بالحاء المهملة والزاي المعجمة من الحز وهو القطع اه وهذا الاوجه له هنا والرواية انما هي الاولى كما يأتي وبعده

بكفي زهير عصبة العرج منهم * ومن يبع في الركبين نلحم وغالب

والبيتان من شعر أبي جندب بن مرة القردي قال السكري في شرح أشعار هذيل زهير من بني لحيان وجر جنى أي جر على نفسه جرائر من كل جانب وروى قومه زهير اه يعني بنصب قومه ورفع زهير وعليه لا شاهد فيه وقوله بكفي زهير الخ عصبة مبتدأ والظرف قبله خبره ومن يبع معطوف على المبتدأ والعصبة الجماعة والعرج بفتح العين المهملة وسكون الراء بعدها جيم قرية جامعة بين مكة والمدينة بها اقتتل قوم زهير وسبي نساؤهم وذراريهم وضمير منهم لقوم زهير والظرف حال من عصبة بتقدير مضاف له ولا معطوف أي قتل العصبة في العرج وسبي من يبع في الركبين حال كونهم من قوم زهير بسبب جناية كفي زهير ونلحم وغالب بدل من الركبين ونلحم حي من اليمن وغالب قبيلة من قريش ويقدر منهم أيضا بعد قوله ومن يبع *وسبب هذا الشعر ما رواه السكري قال مرض أبو جندب وكان له جار من خزاعة اسمه خاطم فقتله زهيرا بني وقتلوا امرأته فلما برئ أبو جندب من مرضه خرج من أهله حتى قدم مكة فاستلم الركن وكشف عن آسته وطاف فعرف الناس أنه يريد شرا فقال

اني امرؤ أبكي على جاريه * أبكي على الكعبي والكعبية

ولو هلكت بكيا عليه * كانا مكان الثوب من حقويه

يقال عذت بحقويك يريد كانا في موضع المعاذ أي كانا في مكان من أجرت فلما فرغ من طوافه وقضى من مكة حاجته خرج في الخلعاء من بكر وخزاعة فاستجاشهم على بني لحيان فخرجوا معه حتى صبح بهم بني لحيان في العرج فقتل فيهم وسبي من نسائهم وذراريهم

قوله ظمآن أي عطشان وكذلك وقع في بعض المواضع قوله مساهمه قال الجوهري المساهم المتغير في جسمه ولونه وقد اساهم لونه اسلهماما وسلهم حي من مذحج بكسر السين قوله أخنى بالخاء المعجمة يقال اخنى عليه الدهر أي أتى عليه واهلكه ومعناه ههنا شديد ويقال معوج لا يستقيم قوله أزلم بالزاي المعجمة وهو الدهر قوله بادت أي أهلكت (الاعراب) قوله يصبح فعل من الافعال الناقصة واسمه هو الضمير المستتر فيه وخبره قوله ظمآن ومنع ظمآن من الصرف للوصف والالف والنون المزيدتين قوله وفي الصرفه جملة اسمية وقعت حالا (الاستشهاد فيه) في قوله فيه حيث أثبت الشاعر الميم فيه حالة الاضافة وليس ذلك لضرورة خلافا لابي علي رحمه الله

(٥)

(طال ليلي وبت بالمجنون
واعترتني الهموم بالماطرون)

اقول قائله هو أبو دهبل الجمحي واسمه وهب بن وهب بن زمعة بن

وباءهم فاشترتهم هاتان القبيلتان فقال أبو جندب فى ذلك

* الا ليت شعرى هل يلومن قومه * البيتين والقردى نسبة الى قرد بكسر القاف على لفظ الحيوان المعروف وهو بطن من هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر ولحيان بكسر اللام وسكون المهملة بعدها مثناة تحتية بطن من هذيل أيضا وأبو جندب شاعر جاهلى

(تتمة) البيت الذى فى المطول وهو قوله جزى بنوه الخ رواه الاصبهانى فى الاغانى فى ترجمة عدى بن زيد كذا

جزى بنوه أبا الغيلان من كبر * وحسن فعل كما يجزى سنمار

وذكر فيه جزاء سنمار قال وأما صاحب الخورنق فهو النعمان بن الشقيقة وهو الذى ساح على وجهه فلم يعرف له خبر والشقيقة امه بنت أبى ربيعة بن ذهل بن شيبان وهو النعمان ابن امرئ القيس بن عمرو بن عدى بن نصر بن ربيعة اللخمى فذكر ابن الكلبى انه كان سبب بنائه الخورنق ان يزدجرد بن سابور كان لا يبقى له ولد فسأل عن منزل مرئ صحيح من الادواء والاسقام فدل على ظهر الحيرة فدفع ابنه بهرام جور بن يزدجرد الى النعمان بن الشقيقة وكان عامله على أرض العرب وأمره بان يبنى الخورنق مسكنا له ولابنه وينزله اياه معه وأمره باخراجه الى بوادى العرب وكان الذى بنى الخورنق رجلا يقال له سنمار فلما فرغ من بنائه عجبوا من حسنه واتقان عمله فقال لو علمت أنكم توفون أجرتى وتصنعون بى ما أستحقه لبنيته بناء يدور مع الشمس حيثما دارت فقالوا وانك لتبنى ما هو أفضل منه ولم تبنه ثم أمر به فطرح من رأس الجوسق وفى بعض الروايات انه قال انى لاعرف فى هذا القصر موضع عيب اذا هدم تداعى القصر فقال اما والله لا تدل عليه أحدا أبدا ثم رمى به من أعلى القصر فقالت الشعراء فى ذلك أشعارا كثيرة منها قول أبى الطمحان القينى

جزاء سنمار جزوها وربها * وباللات والعزى جزاء المكفر

ومنها قول سليط بن سعد

جزى بنوه أبا الغيلان من كبر * وحسن فعل كما يجزى سنمار

وقال عبد العزى بن امرئ القيس الكلبى وكان أهدى الى الحرث بن مارية الغسانى افراسا ووفد اليه فاعجب به واختصه وكان للملك ابن مسترضع فى بنى عبد ود من كلب فنهشته حية فظن الملك انهم اغتالوه فقال لعبد العزى جئنى بهؤلاء القوم فقال هم قوم أحرار ليس لى عليهم فضل فى نسب ولا فعل فقال لتأتينى بهم أو لافعلن وأفعلن فقال له رجونا من جنابك أمرا حال دونه عقابك ودعا ابنيه شراحيل وعبد الحرث فكتب معهما الى قومه

جزانى جزاه الله شر جزائه * جزاء سنمار وما كان ذا ذنب

سوى رصه البنيان عشرين حجة * يعل عليه بالقراميد والسكب

وهى أبيات قال فقتله النعمان اه

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث والاربعون)

أسيد بفتح الهمزة بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح الجمحى الشاعر المجيد الحسن المداح وهو من قصيدة نونية واولها هو قوله طال ليلى وبعده

صاح حيا الاله حيا ودورا عند أصل القناة من جيرون

عن يسارى اذا دخلت الى الدا ر وان كنت خارجا فيمينى

فلذاك اغتربت بالشام حتى ظن اهلى مرجمات الظنون

وهى زهراء مثل لؤلؤة الغو اص ميزت من جوهر مكنون

واذا ما نسبتها لم تجدها فى سناء من المكارم دونى

تجعل المسك واليلنجوج والند د صلاء لها على الكانون

ثم خاصرتها الى القبة الخضـ ـراء تمشى فى مرمر مسنون

قبة من مراجل ضربتها عند حد الشتاء فى قيطون

ثم فارقتها على خير ما كا ن قرين مفارقا للقرين

فبكت خشية التفرق للبيـ ـن بكاء الحزين اثر الحزين

(كأن لم يمت حي سواك ولم تقم * على أحد الا عليك النوائح)

على انه اذا وقع مرفوع بعد المستثنى فى الشعر اضمر واله عاملا من جنس الاول أى قامت النوائح والمسئلة مفصلة فى الشرح وهذا البيت من أبيات مذكورة فى الحماسة لاشجع السلمى وهى

مضى ابن سعيد حين لم يبق مشرق * ولا مغرب الا له فيه مادح
وما كنت أدرى ما فواضل كفه * على الناس حتى غيبته الصفائح
فاصبح فى لحد من الارض ميتا * وكانت به حيا تضيق الصحاصح
سابكيك ما فاضت دموعى فان تفض * فحسبك منى ما تجن الجوانح
وما أنا من رزء وان جل جازع * ولا بسرور بعد موتك فارح
لئن حسنت فيك المراثى وذكرها * لقد حسنت من قبل فيك المدائح

كأن لم يمت حي سواك البيت والصفائح احجار عراض يسقف بها القبر والصحاصح جمع صحصح وهى الارض المستوية الواسعة وتغيض تنقص يقال غاض الماء وغضته وقوله كأن لم يمت كأن مخففة واسمها ضمير شأن يقول افرط الحزن عليك حتى كأن الموت لم يعهد قبل موتك وكان النياحة لم تقم على من سواك * واشجع هو ابن عمرو السلمى ويكنى أبا الوليد من ولد الشريد بن مطرود السلمى تزوج أبوه امرأة من أهل اليمامة فشخص معها الى بلدها فولدت له هنالك اشجع ونشأ باليمامة ثم مات أبوه فقدمت به امه البصرة فطلبت ميراث أبيه وكان له هنالك مال فماتت بها وربى اشجع ونشأ بالبصرة فكان من لا يعرفه يدفع نسبته ثم كبر وقال الشعر فاجاد وعد فى الفحول وكان الشعر يومئذ فى ربيعة واليمن ولم يكن لقيس عيلان شاعر فلما نجم اشجع افتخرت به قيس وأثبتت نسبه ثم خرج أشجع الى الرقة والرشيد بها فنزل على بنى سليم ومدح البرامكة وانقطع الى جعفر خاصة فوصله الرشيد فأثرى وحسنت حاله ولما ولى الرشيد جعفر بن يحيى خراسان جلس اتهنئة الناس وأنشده الشعراء ودخل فى آخرهم اشجع فقال لتأذن فى انشاد شعر قضيت به حق سوددك وكافأت وخففت به ثقل أياديك عندى فقال هات يا أبا الوليد فانشده

أتصبر يا قلب أم تجزع * فان الديار غدا بلقع
غدا يتفرق أهل الهوى * ويكثر باك ومسترجع

الى ان بلغ قوله

ودوية بين أقطارها * مقاطع أرضين لا تقطع
تجاوزتها فوق عيرانة * من الريح فى سيرها أسرع
الى جعفر نزعت رغبة * وأى فتى نحوه تنزع
فما دونه لامرئ مطمع * ولا لامرئ غيره مقنع
ولا يرفع الناس ما حطه * ولا يضعون الذى يرفع
يريد الملوك ندى جعفر * ولا يصنعون كما يصنع

ليت شعرى أمن هوى طار نومى
أم براني ربى قصير الجفون

وسبب ذلك ان أبا دهبل شبب بعاتكة بنت معاوية حين حجت ورجع معها الى الشام فرض بها وقال ذلك وبلغ ذلك يزيد فقال لابيه معاوية ان أبا دهبل ذكر رملة ابنتك فاقتله فقال اى شئ قال قال

وهى زهراء مثل لؤلؤة الغو
واص ميزت من جوهر مكنون

قال معاوية رضى الله عنه احسن قال فقد قال

واذا ما نسبتها لم تجدها
فى سناء من المكارم دونى

قال صدق قال فقد قال

ثم خاصرتها الى القبة الخضـ
راء تمشى فى مرمر مسنون

فقال معاوية كذب * وقال ثعلب حدثنا الزبير قال حدثنى مصعب قال حدثنى ابراهيم بن أبى عبد الله قال خرج أبو دهبل يريد الغزو وكان رجلا صالحا جميلا فلما كان بجيرون جاءته امرأة فاعطته كتابا فقالت اقرأ لى هذا الكتاب فقرأه لها ثم ذ . فدخلت قصرا ثم خرجت اليه فقالت لو بلغت معى

(ترجمة اشجع بن عمرو السلمى)

وليس بأوسعهم فى الغنى * ولكن معروفه أوسع
يلوذ الملوك بآرائه * اذا نالها الحدث الافظع
بديهته مثل تدبيره * متى رمته فهو مستجمع
وكم قائل اذ رأى ثروتى * وما فى فضول الغنى أصنع
غدا فى ظلال ندى جعفر * يجر ثياب الغنى اشجع
فقل لخراسان تحيا فقد * أتاها ابن يحيى الفتى الاروع

فأقبل عليه جعفر يخاطبه مخاطبة الاخ أخاه ثم أمر له بالف دينار (قال الصولى) فى الورقات قال لى يوما عبد الله بن المعتز من اين أخذ أشجع قوله * وليس باوسعهم فى الغنى * البيت فقلت من قول موسى شهوات لعبد الله بن جعفر بن أبى طالب رضى الله عنه

ولم يك أوسع الفتيان مالا * ولكن كان أرحبهم ذراعا

فقال أصبت هكذا هو اه ورأيت فى الحماسة فى باب الاضياف وقال أبو زياد الاعرابى الكلابى

له نار تشب على يفاع * اذا النيران ألبست القناعا

* ولم يك أكثر الفتيان مالا * البيت وانما لقب موسى بشهوات لان عبد الله بن جعفر كان يشتهى عليه الشهوات فيشتريها موسى ويتربح عليه وهو مولى لبنى سهم وأصله من أذربيجان كذا فى كتاب الشعراء لابن قتيبة وقال أبو عبيد البكرى فى شرح أمالى القالى موسى شهوات هو موسى بن يسار مولى قريش ويقال مولى بنى سهم ويقال مولى بنى تيم كان يجلب الى المدينة القند والسكر من أذربيجان فقالت امرأة ما يزال موسى يجلب الينا الشهوات فغلب عليه وقال ابن شبة كان موسى سؤلا ملحفا فاذا رأى مع أحد شيأ يعجبه من ثوب أو متاع أو دابة تباكى فاذا قيل له مالك قال اشتهى هذا فسمى موسى شهوات وقال ابن الكلبى سمى بذلك لقوله فى يزيد بن معاوية

لست منا وليس خالك منا * يا مضيع الصلاة بالشهوات

يقال موسى شهوات على الصفة وعلى الاضافة وهو أصح ويكنى ابا محمد وهو أخو اسمعيل ابن يسار اه وبيت موسى شهوات نسبه السعد فى المطول وصاحب المعاهد فى شواهد التلخيص الى أبى زياد الاعرابى الكلابى كما فى الحماسة قال الصولى بعد أن تصرف جعفر بالامر والنهى والتولية والعزل بدا للرشيد عزله فعزله عن خراسان فاغتم لذلك جعفر فدخل عليه أشجع فقال

أمست خراسان تعزى بما * أخطأها من جعفر المرتجى
كان الرشيد المعتلى أمره * ولى على مشرقها الابلجا
ثم أراه رأيه انه * أمسى اليه منهم أحوجا
كم فرق الدهر بأسبابه * من محصن اهلا وكم زوجا
وكم به الرحمن من كربة * فى مدة تقصر قد فرجا

الى هذا القصر فقرأت الكتاب على امرأة فيه كان لك فى ذلك اجر ان شاء الله تعالى فانه أتاها من غائب يعنيها امره فبلغ معها القصر فلما دخله فاذا فيه جوار كثيرة فاغلقن عليه القصر فاذا فيه امرأة وضيئة دعته الى نفسها فابى فحبس وضيق عليه حتى كاد يموت ثم دعته الى نفسها فقال اما الحرام فوالله لا يكون ذلك ولكن أتزوجك فتزوجته واقام معها زمانا طويلا لا يخرج من القصر حتى يئس منه وتزوج بنوه وبناته واقتسموا ماله واقامت زوجته تبكى عليه حتى عميت ثم ان أباذهبل قال لامرأته انك قد أثمت فى وفى أهلى وولدى فأذنى لى فى المصير اليهم واعود اليك فاخذت عليه العهود أن لا يقيم الا سنة فخرج من عندها وقد أعطته مالا كثيرا حتى قدم على اهله فرأى حال زوجته وما صارت اليه من الضر فقال لاولاده انتم قد ورثتمونى وانا حى فهو حظكم والله لا يشركه

فقال له جعفر رققت والله بالعذر لامير المؤمنين وأصبت الحق وخففت على العزل فأمر له بالف دينار أخرى ولما دخل أشجع على الرشيد بالرقة كان قد فرغ من قصره الابيض فانشده

قصر عليه تحية وسلام * فيه لأعلام الهدى اعلام
نشرت عليه الارض كسوتها التى * نسج الربيع وزخرف الاوهام

الى ان قال

وعلى عدوك يا ابن عم محمد * رصدان ضوء الصبح والاظلام
فاذا تنبه رعته واذا غفا * سلت عليه سيوفك الاحلام

قال الصولى فى الورقات بسنده الى أشجع ان الرشيد قال لى من أين اخذت قولك وعلى عدوك البيتين فقلت لا أكذب والله من قول النابغة

فانك كالليل الذى هو مدركى * وان خلت أن المنتأى عنك واسع

فقال صه هو عندى من كلام الاخطل لعبد الملك بن مروان وقد قال له أنا مجيرك من الحاف فقال من يجيرنى منه اذا نمت وترجمة أشجع مطولة فى الورقات للصولى وفى الاغانى للاصبهانى وأشجع ليس ممن يستشهد بكلامه فكان ينبغى تأخيره عن البيت الذى بعده

(وانشد بعده وهو الشاهد الرابع والاربعون)

لا أشتهى يا قوم الا كارها * بابَ الامير ولا دفاع الحاجب

على ان باب الامير منصوب بلا اشتهى مقدرا والمسئلة مفصلة فى الشرح أيضا قال أمين الدين الطبرسى فى شرح الحماسة هنا كارها حال يقول لا أعلق شهوتى بورود باب الامير ومدافعة الحاجب الا على كره يصف ميله الى البدو واهله والفه اياهم وقال السيد فى حاشيته على المطول قصر فيه الشاعر نفسه فى زمان اشتهائه باب الامير على صفة الكراهة له فهو من قصر الموصوف على الصفة ويمكن ان يقال قصر فيه اشتهاءه باب الامير عليه موصوفا بالكراهية له لا يتعداه اليه موصوفا بصفة الارادة له فهو من قصر الصفة على الموصوف ولك أن تقول قصر اشتهاءه الباب على انه يجتمع مع كراهية له دون ارادته اياه فيكون أيضا من قصر الموصوف على الصفة ثم اشتهاء الشئ ان لم يكن مستلزما لارادته لم ينافِ كراهته فجاز أن يكون الشئ مشتهى مكروها كاللذات المحرمة عند الزهاد كما جاز أن يكون الشئ مرادا منفورا عنه كشرب الادوية المرة عند المرضى فان قيل الاشتهاء يستلزم الارادة فالجمع بينه وبين الكراهية باختلاف الجهة فيشتهى الدخول على الامير لما فيه من التقرب ويكرهه لما فيه من المذلة ودفاع الحاجب فبالحقيقة المشتهى هو التقرب والمكروه تلك المذلة اه وبهذا يعرف سقوط قول بعض شراح الحماسة هنا فانه قال ليس قوله كارها حالا من اشتهى لانه لا يكون كارها الشئ مشتهيا له فى حال من أجل ان الشهوة منافية للكراهة ولكنه حال من فعل مقدر والمعنى

زوجتى فيما قدمت به احد فتسلت جميع ما أتى به ثم انه اشتاق الى زوجته الشامية وأراد الخروج اليها فبلغه موتها فاقام وقال
طال ليلى وبت كالمجنون
الخ ويقال هذه القصيدة لعبد الرحمن بن حسان بن ثابت الانصارى رضى الله عنهما وذهب اليه الجوهرى وغيره وقال ابن برى والصحيح انها لابى دهبل الخزاعى والدليل عليه الحكاية المذكورة وهى من الخفيف وهو من الدائرة الرابعة المسماة بالمشتبهة وهى تشتمل على السريع والمنسرح والخفيف والمضارع والمقتضب والمجتث وأصله فى الدائرة فاعلاتن مستفعلن مرتين وفيه الخبن والتشعيث فالخبن فى قوله وبت والتشعيث فى قوله بمجنون بال والتشعيث وهو مشعث وهو اسقاط أحد متحركى الوتد فيصير فاعاتن أو فالاتن فيرد الى مفعولن فانه مفعول وهو قوله صاح زدنى يا صاحب وجيرن بفتح الجيم وسكون

لا أشتهي باب الامير ولا آتيه الا كارها أو ولكن آتيه كارها اه وهذا البيت أول أبيات ثلاثة مذكورة في الحماسة لموسى بن جابر الحنفي والبيتان بعده

ومن الرجال أسنة مذروبة * ومزندون شهودهم كالغائب

منهم أسود لاترام وبعضهم * مما قمشت وضم حبل الحاطب

يشبه الرجل في مضائه وصرامته وفي دقته اذا هزل بالسيف والسنان ومذروبة محددة وكذلك مذربة وكل شئ حددته فقد ذربته يقول من الرجال رجال كالاسنة المطرورة مضاء ونفاذا في الامور والمزند وكذلك الزند الضيق وقولهم فلان زند متين أي زند شديد الضيق متين شديد بخيل أي ان نالهم خطب ضاقوا عنه ولم يتجهوا فيه لرشد وكان من حقه أن يقول ومنهم مزندون لكنه اكتفى بالاول كقوله تعالى منها قائم وحصيد قال المرزوقي سمعت أبا علي الفارسي يقول كل صفتين تتنافيان فلا يصح اجتماعهما لموصوف واحد فلابد من اضمار من معهما اذا فصل جملة بهما متى لم يجئ ظاهرا فان أمكن اجتماع صفتين لموصوف واحد استغنى عن اضمار من كقولك صاحبك منهما ظريف وكريم وقوله شهودهم الى آخره يروى بدله حضورهم يريد أنه لاغناء عندهم فحضورهم كغيبتهم كقول الشاعر

شهدت جسيمات العلا وهو غائب * ولو كان أيضا شاهدا كان غائبا

قال الطبرسي يجوز أن يريد بالشهود جمع شاهد وهو الحاضر وأراد بالغائب الكثرة فتكون جنسا وان كان الشهود مصدرا فالغائب يجوز أن يكون جنسا كالاول أي شهودهم كغيبة الغائب بحذف المضاف ويجوز أن يكون مصدرا كالباطل وقوله منهم ليوث الخ يقول من الرجال رجال كالاسود في العزة والمنعة لايطلب اهتضامهم ولا يطمع فيهم ومنهم متفاوتون كقماش البيت وهو ردي متاعه جمع من ههنا ومن ههنا وقوله وضم حبل الحاطب هو كقول الآخر * وكلهم يجمعهم بيت الادم * قال الاصمعي بيت الادم يجمع الجيد والردي لقيه من كل جلد رقعة وكذلك الحاطب يجمع في حبله الرطب واليابس والجزل والشخت وربما احتطب الا فضم في حبله أفعى وهو لايدري ونحوه قول العامة في الشئ المتفاوت والقوم المختلطين هم خرق البرنس استأنف بهذا البيت تلك القسمة على وجه آخر فهو من باب البيان وهو أن يجمل الشاعر معنى ويفسره بما يليه * وصاحب هذه الابيات موسى بن جابر الحنفي أحد شعراء بني حنيفة المكثرين يقال له ابن الفريعة وهي أمه كما أن حسان بن ثابت رضي الله عنه يقال له ابن الفريعة وتقدم في ترجمته ويقال كان نصرانيا وهو القائل

وجدنا أبانا كان حل ببلدة * سوى بين قيس قيس عيلان والفزر

برايته أما العدو فخوالنا * مطيف بنا في مثل دائرة المهر

فلما نأت عنا العشيرة كلها * أقمنا وحالفنا السيوف على الدهر

الياء آخر الحروف قال الجوهري الجيرون باب من أبواب دمشق قوله مرجمات الظنون من الترجيم والرجم أن يتكلم الرجل بالظن قال الله تعالى رجما بالغيب قال الجوهري ومنه الحديث المرجم بالتشديد قوله اليلنجوج بفتح الياء آخر الحروف واللام وسكون النون وجيمين بينهما واو ساكنة وهو عود يتبخر به وكذلك الانجوج والنجوج وهو يفنعل وأفنعل والند بفتح النون وتشديد الدال المهملة وهو نوع من الطيب وليس بعربي قوله صلاء بكسر الصاد وبالمد صلاء النار قوله ثم خاصرتها من خاصر الرجل صاحبه اذا أخذ بيده في المشي ومادته خاء معجمة وصاد مهملة قوله مسنون أي أملس والمراجل جمع مرجل وهو القدر النحاس قوله بالمجنون ويروى كالمجنون ويروى وبت كالمحزون فالاولان من الجنة وهي الجنون والمعنى بت بالجنة ويجيء المصدر على وزن مفعول

(ترجمة موسى بن جابر الحنفي)

كذا فى المؤتلف والمختلف للآمدى وسوى بمعنى متوسطة صفة بلدة والفزر لقب سعد بن زيد مناة وجدنا أبانا حل بلدة متوسطة لديار قيس بن عيلان وسعد بن زيد مناة يريد حل بين مضر ونأى عن ربيعة لان قيسا والفزر من مضر وقوله فلما نأت الخ يقول لما خذلتنا عشيرتنا وهم ربيعة اكتفينا بأنفسنا فأغنانا بدار الحفاظ والصبر واتخذنا سيوفنا حلفاء على الدهر وهذا مثل ضربه لاستقلالهم فيما نهضوا فيه بعددهم وعدتهم وبلائهم وصبرهم واستغنائهم عن القاعدين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والاربعون وهو من شواهد سيبويه)

(ليبك يزيد ضارع لخصومة * ومختبط مما تطيح الطوائح)

على ان الفعل المسند الى ضارع حذف جوازا اى يبكيه ضارع وهذا على رواية ليبك بالبناء للمفعول ويزيد نائب فاعل وأما على روايته بالبناء للفاعل ففاعله ضارع ويزيد مفعوله ولا حذف ولا شاهد وهذه الرواية هى الثابتة عند العسكرى وعد الرواية الاولى غلطا فانه قال فى كتاب التصحيف فيما غلط فيه النحويون ومما قلبوه وخالفهم الرواة قول الشاعر ليبك يزيد ضارع البيت وقد رواه خالد والاصمعى وغيرهما بالبناء للفاعل من البكاء ونصب يزيد ومثله فى كتاب فعلت وأفعلت لابى حاتم السجستانى قال أنشد الاصمعى ليبك يزيد ضارع اى بالبناء للفاعل ولم يعرف ليبك يزيد أى بالبناء للمفعول وقال هذا من عمل النحويين وزعم بعضهم انه لا حذف فى البيت على الرواية الاولى أيضا بلوا زأن يكون يزيد منادى وضارع نائب الفاعل قال ابن هشام فى شرح الشواهد والتوجيه الاول أولى لانه قد روى ليبك يزيد بفتح ياء يبك وكسر كافه ونصب يزيد فالظاهر ضارع فاعلا فى هذه الرواية استحق أن يقدر فاعلا فى الاخرى ليستويا وتوهم الدمامينى فى الحاشية الهندية وتبعه الفنارى فى حاشية المطول ان القائل بنداء يزيد يزعم انه منادى فى الروايتين واستشكله بانه لم يثبت رفع يزيد فى رواية البناء للفاعل وليس كما توهم فان الذى خرجه على النداء انما هو على رواية ليبك بالبناء للمفعول كما نقل ابن هشام والرواية الاولى ابلغ بتكرار الاسناد اجمالا ثم تفصيلا كما بينه السعد فى المطول وقال ابن خلف لما قال ليبك يزيد عم المأمورين بالتفجع على هذا الميت والبكاء عليه من كثرة الفناء ثم خص هذين الصنفين من جملة الباكين عليه لشدة احتياجهما اليه ثم قال نقلا عن بعضهم ان الابهام على المخاطب فى مثل هذا النحو الذى يقصد به العموم تعظيم للمقصود ومدح عميم ويزيد على رواية البناء للفاعل غير منصرف للعلمية ووزن الفعل لانه منقول من الفعل دون ضميره المستتر وعلى الرواية الاخرى يحتمل أن يكون كالاول وهو الظاهر ويحتمل ان يكون منقولا من الفعل مع فاعله المستتر ويكون حينئذ جملة محكية واعلم ان هذا البيت لوقوعه فى المتن شرحه الشارح المحقق ونحن نذكر ما يتعلق به فقوله ضارع الذليل من قولهم ضرع ضراعة فعله من الباب الثالث وورد

كما فى قوله تعالى بأيكم المفتون أى الفتنة والثالث من الحزن وهو الهم قوله واعترتنى من عراه هذا الامر اذا غشيه قوله بالماطرون بالميم والطاء المهملة وضم الراء وهو اسم موضع وقال أبو الحسن القفطى الماطرون بستان بظاهر دمشق وقال الجوهرى الناطرون موضع بناحية الشام وذكره بالنون وموضع الميم وفى شرح كتاب سيبويه الماطرون بالميم وطاء مفتوحة المشهور أن الماطرون بالميم وكسر الطاء (الاعراب) قوله طال فعل ماض والى كلام اضافى فاعله قوله وبت بالمجنون جملة وقعت حالا وقد علم ان الحال اذا كانت مصدرة بفعل ماض فهى على سبعة أضرب منها أن يكون مقرونا بالواو وحدها كقوله تعالى الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا وقوله وبت بالمجنون من هذا القبيل قوله واعترتنى الهموم جملة من الفعل والمفعول والفاعل وهو الهموم وهى

فى لغة أيضا من باب تعب ويقال أيضا ضرع ضرعا كشرف شرفا بمعنى ضعف فهو ضرع أيضا تسمية بالمصدر كذا فى المصباح وقوله لخصومه متعلق بضارع وان لم يعتمد على شئ الخ (أقول) ظاهره انه لم يعتمد على شئ مما ذكر من شروط عمل اسم الفاعل النصب وفيه انه معتمد على موصوف مقدر قال ابن مالك فى الخلاصة

وقد يكون نعت محذوف عرف * فيستحق العمل الذى وصف

ويحتمل أن يـ   ون معناه انه متعلق بضارع وان فرض انه لم يعتمد على شئ لانه يكفيه رائحة الفعل وكيف لا يتعلق به مع اعتماده على موصوف مقدر لكنه بعيد عن السياق قال الفنارى فى حاشية المطول فان قلت بل قد اعتمد على الموصوف المقدر أى شخص ضارع فعلى تقدير اشتراط الاعتماد فى تعلق الجار به لا محذور وأيضا قلت ان كفى فى عمله الاعتماد على موصوف مقدر لا يتصور الالغاء لعدم الاعتماد حينئذ لتصريح الشارح يعنى السعد فى شرح الكشاف بان ذكر الموصوف مع اسم الفاعل ملتزم لفظا أو تقديرا تعيينا للذات التى قام بها المعنى وهو مخالف لتصريحهم اللهم الا أن يقال الاعتماد على موصوف مقدر انما يكفى لعمله اذا قوى المقتضى لتقديره كما فى يا طالعا جبلا ويا راكبا فرسا لانضمام اقتضاء حرف النداء الى اقتضاء نفس اسم الفاعل لكن تأتى اعتبار مثل هذا المقتضى فى كل موضع محل نظر اه وهذا كلام جيد وقوله لاجل الخصومة أشار الى ان اللام فى لخصومة لام التعليل ويحتمل أن يكون بمعنى عند أيضا وقوله فان يزيد كان ملجأ للاذلاء والضعفاء الاولى ملجأ للاذلاء والفقراء فان المختبط بمعنى السائل كما فسره الشارح به وقوله وتعليقه بيبك ليس بقوى فى المعنى قال الفنارى لان مطلق الخصومة ليس سببا للبكاء بل هى بوصف المغلوبية وقوله والمختبط الذى يأتيك للمعروف من غير وسيلة وقع فى بعض النسخ الذى يأتى بالليل للمعروف والظاهر ان قيد الليل تحريف من النساخ وكون الاختباط الاتيان للمعروف من غير وسيلة هو قول أبى عبيدة فانه قال المختبط الرجل يسألك من غير معرفة كانت بينكما ولا يد سلفت منه اليك وعليه فيكون الاختباط متعديا لمفعول واحد كما مثل الشارح المحقق بقوله يقال اختبطنى فلان وقال ابن خلف الاختباط بمعنى السؤال والطلب فهو بمنزلة الاقتضاء تقول اختبطنى معروفى فخبطته أى أنعمت عليه ومثله اقتضيته مالا أى سألته اياه وحكى بعضهم اختبط فلان فلانا ورقا اذا أصاب منه خيرا فعلى تفسير أبى عبيدة فى البيت حذف مفعول واحد أى ومختبط ورقا أو رزقا ونحو ذلك ويجوز أن يكون هذا المفعول ضمير يزيد أى ومختبطا اياه وعلى التفسير الثانى فيه حذف مفعولين أى ومختبط الناس أموالهم ومثله اذا سألت فاسأل الله أى اذا سألت أحدا معروفه فاسأل الله معروفه وروى ومستمنح بدل ومختبط أى من استمنحه أى طلب منحته وهى العطية والرفد والاصل فى المنحة هى الشاة أو الناقة يعطيها صاحبها رجلا ليشرب لبنها ثم يردها اذا انقطع اللبن ثم

قوله معطوفة على الجملة الاولى قوله بالماطرون يتعلق بقوله اعترتنى والباء فيها ظرفية أى فيها (الاستشهاد فيه) فى قوله بالماطرون فانه جمع مسمى به وفى الجمع المسمى به أربعة أوجه وجهان فصيحان ووجهان ضعيفان وأفصح الفصيحين الحكاية كما فى قوله تعالى كلا ان كتاب الابرار لفى عليين وما أدراك ما عليون والثانى من الفصيحين التزام الياء واعرابه بالحركات كما فى قوله تعالى ولا طعام الا من غسلين وأضعف الضعيفين التزام الواو وفتح النون على الحكاية حال الرفع الـ ... هى أشرف أحوال الاسم وعلى ذلك قولهم على بن أبو طالب ومعاوية بن أبو سفيان وقراءة بعضهم تبت يدا أبو لهب وقوله بالماطرون وأسهلها التزام الواو والاعراب بالحركات تشبيها له بالزيتون ونحوه من الاسماء المفردة التى آخرها واو ونون

(٣)
(ولها بالماطرون اذا
أكل النمل الذى جمعا)

كثراستعماله حتى أطلق على كل عطاء ومنحته من باب نفع وضرب اذا أعطيته ووصف الشاعر يزيد بالنصر والكرم للذليل وطالب المعروف فيقصده الضارع للخصومة ويلتجئ اليه المختبط اذا أصابته شدة السنين وقوله وأصله من خبطت الشجرة الخ الخبط بسكون الباء اسقاط الورق من الشجر بالعصا لعلف الابل والخبط بفتحتين هو الورق الساقط والمخبط بكسر الميم هي العصا التي يخبط بها والفعل من باب ضرب وقال ابن مالك الاصل فيه ان السارى والسائر لابد من ان يختبط الارض ثم اختصر الكلام فقيل للآتي طالبا الجدوى مختبط وخبطت الرجل اذا أنعمت عليه من غير معرفة وخبطته اذا سألته أيضا فهو ضد وقوله وهو اما على حذف الزوائد الخ أشار الى أن الطوائح جمع على غير قياس لان فعله رباعي يقال أطاحته الطوائح وطوحته فقياس الجمع أن يكون المطيحات والمطاوح فان تكسير مفعل مفاعل بحذف احدى العينين وابقاء الميم وتخريج الجمع على حذف الزوائد هو لأبي على الفارسي وتخريجه على النسب هو لابي عمرو الشيباني فان تقديره عنده مما تطيحه الحادثات ذوات الطوائح ونقل ابن خلف عن الاصمعي ان العرب تقول طاح الشئ في نفسه وطاحه غيره بمعنى طوحه وأبعده فعلى هذا يكون الطوائح جمع طائحة من المتعدى قياسا ولا شذوذ ولم أرهذا النقل في الكتب المدونة في اللغة ولا في غيرها وقوله يقال طاح يطوح الخ طاح بمعنى هلك وكل شئ ذهب وفنى فقد طاح وقوله وطاح يطيح وهو واوى الخ فيكون أصلهما طوح يطوح بكسر الواو فيهما فأعلا وجعله صاحب العباب مما عينه جامعة لا بالواو تارة وبالياء أخرى ولم يعتبر أن الواو صارت ياء بالاعلال وسبقه ابن جنى في اعراب الحماسة فانه قال ومن قال طاح يطيح فكان عنده كباع يبيع فقياسه أن يقول المطايح فيصحح الياء لانها عين مفعل وقوله مما تطيح متعلق بمختبط الخ هذا هو الظاهر المتبادر اليه وقال ابن خلف وقوله مما تطيح موضعه رفع على النعت لمختبط أوله ولضارع جميعا أى كائن أو كائنان فتكون ما للجنس ويؤيد هذا التأويل رواية من روى مما تطيح أى من الذى تطيحه الطوائح فحذف العائد وروى أبو على قد طوحته الطوائح وهذا يؤيد كون هذه الجملة نعتا لمختبط لرجوع الضمير اليه مفردا وقوله أى يسأل من أجل أشار الى أن من تعليلية وقال ابن الحاجب في ايضاحه وأماليه ومن للابتداء أو بمعنى السببية فالاول على ان ابتداء الاختباط من الاطاحة او سبب الاختباط الاطاحة فان قلت ما الفرق بينهما قلت فيه خلاف قال أبو حيان كأن التعليل والسبب عندهم شئ واحد قال السيوطي هذا هو الحق وفي شرح جمع الجوامع للمحلى ما يصرح به لانه قال المعبر عنه هنا بالسبب هو المعبر عنه في القياس بالعلة وخالفهم ابن السبكي في الاشباه والنظائر فقال ان الفرق بينهما ثابت لغة ونحوا وشرعا قال اللغويون السبب كل شئ يتوصل به الى غيره ومن ثم سموا الحبل سببا وذكروا ان العلة المرض وكلمات يدور معناها على ان العلة أمر يكون عنه

(أقول) قائله هو يزيد بن معاوية ابن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الاموي وهو من قصيدة عينية يتغزل بها يزيد بن معاوية في نصرانية كانت قد ترهبت في دير خراب عند الماطرون وهو بستان بظاهر دمشق يسمى اليوم المنطور وأولها هو قوله

آب هذا الليل فاكتنعا
وأمر النوم فامتنعا

راعيا للنجم أرقبه
فاذا ما كوكب طلعا

حان - انني لأرى
أنه بالغور قد وقعا

ولها بالماطرون اذا
أكل النمل الذي جمعا

خرفة حتى اذا ارتبعت
ذكرت من جلق بيعا

في قباب حول دسكرة
حولها الزيتون قد ينعا

وهي من الرمل وهو من الدائرة الثالثة المسماة بدائرة المجتلب

أمر آخر وذكر النحاة ان اللام للتعليل ولم يقولوا للسببية وقال أكثرهم الباء للسببية ولم يقولوا للتعليل وذكر ابن مالك السببية والتعليل وهذا تصريح بانهما غيران وقال أهل الشرع السبب ما يحصل الشئ عنده لا به والعلة ما يحصل به وأنشد ابن السمعاني على ذلك

ألم تر ان الشئ للشئ علة * تكون به كالنار تقدح بالزند

والمعلول يتأثر عن علته بلا واسطة بينهما ولا شرط يتوقف الحكم على وجوده والسبب انما يفضى الى الحكم بواسطة أو وسائط ولذلك يتراخى الحكم عنه حتى توجد الشرائط وتنتفى الموانع واما العلة فلا يتراخى الحكم عنها اذ لا شرط لها بل متى وجدت أوجبت معلولها بالاتفاق الى آخر ما فصله وقوله اذهاب الوقائع ماله أشار الى أن مفعول تطيح محذوف وهو ماله وقوله أى يبك لاجل اهلاك المنايا يزيد أشار الى ان مفعول تطيح على هذا التقدير هو يزيد وأراد بالمنايا أسباب الموت اطلاقا لاسم المسبب على السبب والا فالشخص الواحد لاتهلكه الامنية واحدة وقوله ويجوز أن تكون ما بمعنى التى زاد بعضهم ويجوز أن تكون نكرة موصوفة وهذا البيت من أبيات لنهشل بن حرى على ما فى شرح أبيات الكتاب لابن خلف فى مرثية يزيد وهى

لعمرى لئن امسى يزيد بن نهشل * حشا جدث تسفى عليه الروائح
لقد كان ممن يبسط الكف بالندى * اذا ضن بالخير الاكف الشحائح
فبعدك أبدى ذو الضغينة ضغنه * وسدلى الطرف العيون الكواشح
ذكرت الذى مات الندى عند موته * بعاقبة اذ صالح العيش طالح
اذا أرق أفنى من الليل ما مضى * تطى به شئ من الليل راجح
ليبك يزيد ضارع البيت

سقى جدثا أمسى بدومة ثاويا * من الدلو والجوزاء غاد ورائح

الحشا ما فى البطن والجدث بالجيم والثاء المثلثة القبر وتسفى مضارع سفت الريح التراب ذرته ويقال أسفته أيضا فالمفعول محذوف والروائح أى الايام الروائح من راح اليوم يروح روحا من باب قال وفى لغة من باب خاف اذا اشتدت ريحه فهو راح وأما كونه جمع ريح لم أقف على من نبه عليه مع ان ريحا لم تجمع على هذا الوزن وضن يقال ضن بالشئ يضن من باب تعب ضنا وضنة بالكسر وضنانة بالفتح بخل فهو ضنين ومن باب ضرب لغة والشحائح جمع شحيح من الشح وهو البخل وفعله من باب قتل وفى لغة من بابى ضرب وتعب أراد انه ان فقد بالعدم فهو حى بذكره بالكرم وما أحسن قول أبى نصر الميكالى

بانى العلا والمجد والاحسان * والفضل والمعروف أكرم بان
الجود رأى مسدد وموفق * والبذل فعل مؤيد ومعان

والبر

وهى تشتمل على الهزج والرمل والرجز وأصله فى الدائرة فاعلاتن ست مرات وفيه الخبن والحذف فان قوله وابها بل فعلاتن مخبون وقوله ماطر وفاعان محذوف وقوله ن اذا فعلان مخبون محذوف وكذا الشطر الثانى قوله آب أى رجع قوله فاكتنعا أى قرب من كنع الامر اذا قرب ومادته كاف ونون وعين مهملة قوله بخرفة قال الخطابى الخرفة تقع على كل ما يجتنى من النبات والثمار وغيرها وقال ابن القوطية الرواية الخلفة باللام وهو ما يطلع من الثمر بعد الثمر الطيب والخرفة ما يخترف من الثمر أى يجتنى قوله ارتبعت من ارتبع البعير اذا أكل الربيع وارتبعنا بموضع كذا أى أقمنا به فى الربيع قوله من جاق بكسر الجيم وتشديد اللام المكسورة وفى آخره قاف وهو موضع بالشام وسوق الجلق بدمشق مشهور قوله بيعا بكسر الباء الموحدة وفتح الياء آخر الحروف وهو جمع بيعة

والبر أكرم ما وعته حقيبة * والشكر أفضل ما حوته يدان

واذا الكريم مضى وولى عمره * كفل الثناء له بعمر ثان

ولاجل هذا البيت الاخير أنشدت هذه الابيات وعاتبه حفظه وجمعه والحقيبة أصله العجز ثم سمى ما يحمل من القماش على الفرس خلف حقيبته مجازا لانه محمول على العجز وقوله فبعدك أبدى الخ فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والضغينة والضغن بالكسر اسم من ضغن صدره ضغنا من باب تعب بمعنى حقد وسد أغلق والطرف مصدر طرف البصر طرفا من باب ضرب تحرك ونظر وهو مفعول مقدم والعيون فاعل مؤخر والكواشح جمع كاشحة مؤنث الكاشح وهو مضمر العداوة وكشح له بالعداوة وعاداه ككاشحه وانما نسبه الى العيون لان العداوة أول ما تظهر من العين أى صرت بعدك ذليلا لا أقدر أن أرفع بصرى الى أحد وفى نسخة وسددلى من التسديد وهو التقويم أى صوب نحوى عيون الاعداء نظرها وهذه أحسن وقوله ذكرت الذى الخ ضمير موته راجع للذى وهو العائد والباء متعلقة بمات والعاقب الذى يخلف من كان قبله فى الخير وضمير عاقبة راجع للندى يقول مات الندى مع من يخلفه عند موت يزيد ويصح أن يعود الضمير ليزيد واذ متعلقة بذكرت والصالح من الصلاح والطالح من الطلاح وهو ضد الصلاح والارق السهر وتمطى امتد وطال وضميره راجع الى ما مضى والثنى بكسر المثلثة وسكون النون يقال ثنى من الليل أى ساعة وقيل وقت وراجح أى زائد ثقيل من رجح الميزان رجوحا مال واذا عاملها تمطى يشكو بهذا البيت طول الليل وقوله أمسى بدومة ثاويا دومة بفتح الدال والميم اسم موضع بين الشام والموصل وهو من منازل جذيمة الابرش كان وقع فيه الطاعون ذكره الاخطل فى شعره كذا فى المعجم لابى عبيد البكرى وغاد فاعل سقى واحده غادية وهى السحابة تنشأ غدوة والرائح مطر العشى وهو آخر النهار وقوله من الدلو كان فى الاصل صفة لما بعده فلما قدم صار حالا وانما خص السحاب بكونه من الدلو والجوزاء لكثرة مائه فان الدلو وسط فصل الشتاء فان الشمس تحل فيه بالجدى والدلو والحوت والجوزاء آخر فصل الربيع والشمس تحل فيه بالحمل والثور والجوزاء ونهشل بن حرى بفتح الحاء وتشديد الراء المهملتين بلفظ المنسوب الى الحر أو الى الحرة وهو ابن ضمرة بن جابر بن قطن بن نهشل بن دارم بن مالك بن حنظلة بن زيد مناة بن تميم وكان اسم ضمرة جد نهشل شقة بكسر الشين المعجمة وتشديد القاف ودخل على النعمان فقال له من أنت فقال أنا شقة بن ضمرة قال النعمان تسمع بالمعيدى لا أن تراه فقال أبيت اللعن انما المرء بأصغريه بقلبه ولسانه ان نطق نطق ببيان وان قاتل قاتل بجنان قال أنت ضمرة بن ضمرة يريد انك كأبيك كذا فى كتاب الشعراء لابن قتيبة وكان نهشل شاعرا حسن الشعر وهو القائل

ويوم كأن المصطلين بحره * وان لم تكن نار وقوف على جمر

قال الجوهرى البيعة بالكسر للنصارى (قلت) البيعة لليهود والكنيسة للنصارى قوله فى قباب بكسر القاف جمع قبة والدسكرة بفتح الدال بناء على هيئة القصر فيه منازل وبيوت للخدم والحشم وليست بعربية محضة قوله ينعا بفتح الياء آخر الحروف ثم النون من ينع الثمر يينع من باب ضرب يضرب ينعا وينوعا اذا نضج وكذلك أينع (الاعراب) قوله وانها الضمير يرجع الى النصرانية التى يتغزل بها الشاعر وهو فى محل الرفع على انه خبر مبتدا مذكور فى البيت الذى يليه وهو خرقة قوله الماطرون أى فى الماطرون والجملة ظرفية ومحلها الرفع لانها صفة لخرقة والتقدير خرقة كائنة بالماطرون قوله اذا الوقت والتقدير انها خرفة وقت أكل النمل الذى جمعه وأراد به أيام الشتاء فان النمل يخزن ما يجمعه تحت الارض ليأكله أيام الشتاء لانها لا تخرج أيام الشتاء على

صبرنا لها حتى تبوخ وانما * تفرج أيام الكريهة بالصبر

قال السكرى فى التصحيف وابنه حرى بن نهشل بن حرى شاعر أيضا وله يقول الفرزدق

أحرى قد فاتتك أخت مجاشع * فصبرا فانكح بعدها أو تأيم

ونهشل بن حرى من المخضرمين نقل ابن حجر فى الاصابة عن المرزبانى انه شريف مشهور مخضرم بقى الى أيام معاوية وكان مع على فى حروبه وقتل أخوه مالك بصفين وهو يومئذ رئيس بنى حنظلة وكانت رايتهم معه ورثاه نهشل بمراث كثيرة قال وأبوه شاعر شريف مشهور ومذكور وجده ضمرة سيد ضخم الشرف وكان من خير بيوت بنى دارم * (تتمة) * نسب النحاس هذه الابيات فى شرح أبيات الكتاب وتبعه ابن هشام للبيد الصحابى وحكى الزمخشرى انه للمزرد اخى الشماخ وقال ابن السيرافى هى للحرث بن ضرار النهشلى يرثى يزيد بن نهشل وقال العينى انه لضرار النهشلى وذكر البعلى انها للحرث بن نهيك النهشلى وقيل هى لمهلهل والصواب انه لنهشل بن حرى كما فى شرح أبيات الكتاب لابن خلف وكذا فى شرح أبيات الايضاح والله أعلم

* (وأنشد بعده وهو الشاهد السادس والاربعون وهو من شواهد سيبويه) *

(لاتجزعى ان منفس أهلكته)

وتمامه * واذا هلكت فعند ذلك فاجزعى * على ان الكوفيين أضمروا فعلا رافعا لمنفس أى ان هلك منفس أو أهلك منفس وأورده فى باب الاشتغال أيضا كذا واما البصريون فقد رووه لاتجزعى ان منفسا أهلكته وكذا أورده سيبويه بنصب منفس على انه منصوب بفعل مضمر تقديره ان أهلكت منفسا أهلكته فاهلكته المذكور مفسر للمحذوف وهذه الجملة من باب الاشتغال لاتدخل فى الجملة التفسيرية التى لامحل لها من الاعراب وان حصل بها التفسير قال أبو على فى البغداديات الفعل المحذوف والفعل المذكور فى نحو قوله لاتجزعى ان منفسا أهلكته مجزومان فى التقدير وان انجزام الثانى ليس على البدلية اذ لم يثبت حذف المبدل منه بل على تكرير ان أى ان أهلكت منفسا ان أهلكته وساغ اضمار ان وان لم يجز اضمار لام الامر الا ضرورة لاتساعهم فيها بدليل ايلائهم اياها الاسم ولان تقدمها مقو للدلالة عليها وقوله واذا هلكت الواو عطفت هذه الجملة الشرطية على الشرطية التى قبلها ولم أر فى جميع الطرق من روى بالفاء بدل الواو الا العينى فانه قال الفاء عاطفة والمعنى لايقتضى الفاء فانها تدل على الترتيب والتعقيب والسببية والثلاثة منتفية سواء كان الترتيب معنويا كما فى قام زيد فعمرو أو ذكريا وهو عطف مفصل على مجمل نحو ونادى نوح ربه فقال رب وقوله فعند ذلك فاجزعى أورده الشارح فى الفاء العاطفة على ان احدى الفاءين زائدة ولم يعين أيتهما زائدة قال أبو على فى المسائل القصرية الفاء الاولى زائدة والثانية فاء الجزاء ثم قال اجعل الزائدة أيتهما شئت وعين القاضى فى تفسيره الفاء الاولى فانه أورد البيت

تنظيرا

وجه الارض قوله النمل فاعل أكل والذى موصول وجملة صلته والموصوف والعائد محذوفان فان تقديره الشئ الذى بجمعه والالف فيه للاطلاق (الاستشهاد فيه) فى قوله بالماطرون حيث نزل منزلة الزيتون فى الزامه الواو واعرابه بالحروف ٢ وقد مر تحقيق الكلام فيه فى البيت السابق

(٥)

(خالط من سلمى خياشيم وفا)

أقول قائله هو العجاج أبو رؤبة وهو من قصيدته الارجوزة الطويلة التى ذكرنا منها عدة أبيات عند قوله

من طلل أمسى يحاكى المصحفا

رسومه والمذهب المزخرفا

الى أن قال

فعمها حولين ثم استودفا

صهباء خرطوما عقارا قرقفا

فشن فى الابريق منها نزفا

حتى تناهى فى صهاريج الصفا

خالط من سلمى خياشيم وفا

قوله خالط من المخالطة وسلمى اسم امرأة والخياشيم جمع خيشوم وهو الانف

٢ قوله واعرابه بالحروف صوابه بالحركات اه مصحح

نظير القوله تعالى فبذلك فليفرحوا فقال الفاء فى فبذلك زائدة مثلها الداخلة على عند فى البيت وتقديم عند للتخفيف كتقديم ذلك وسيبويه لا يثبت زيادة الفاء وحكم بزيادتها هنا للضرورة ومن تبعه وجهه ما أوهم الزيادة فوجهها صاحب اللباب بانها انما كررت هنا البعد العهد بالفاء الاولى كما كرر العامل فى قوله

لقد علم الحى اليمانون اننى * اذا قلت اما بعد انى خطيبها

أعيد انى لبعد العهد باتى وأجاز الاخفش زيادتها فى الخبر مطلقا وحكى زيد فوجد وقيده بعضهم بكون الخبر أمرا ونهيا بالضرورة وقائلة خولان فانكح فتاتهم وقوله * أنت فانظر لاى ذاك تصير * وأوله المانعون بان التقدير هذا زيد فوجد وهذه خولان وبأن الاصل انظر فانظر ثم حذف انظر فبرز ضميره والجزع قيل هو الحزن وقيل أخص منه فانه حزن يمنع الانسان ويصرفه عما هو بصدده ويقطعه عنه وأصله القطع يقال جزعت الحبل قطعته نصفه ويقال أيضا جزعنا الوادى اى قطعناه عرضا وقيل هو قطعه مطلقا فالجزع بالفتح المصدر والجزع بالكسر منقطع الوادى وقيل هو الفزع ومنه قوله تعالى أجزعنا أم صبرنا والفزع أخص من الخوف وهو انقباض يعترى الانسان ونفار من كل شئ مخيف وهو من جنس الجزع والمنفس قال فى القاموس وشئ نفيس ومنفوس ومنفس بالضم يتنافس فيه ويرغب ونفس ككرم نفاسة ونفاسا بالكسر ونفسا بالتحريك والنفيس المال الكثير ونفس به كفرح ضن وعليه بخير حسد وعليه الشئ نفاسة لم يره أهلا له انتهى وفى عمدة الحفاظ وأصل المنافسة مجاهدة النفس للتشبه بالافاضل فى غير ادخال ضرر على غيره وشئ نفيس منفوس به اى مفضول والاهلاك للشئ ايقاع الهلاك به والهلاك على أربعة أوجه أحدها وهو المراد هنا افتقاد الشئ عنك وهو موجود عند غيرك ومنه هلك عنى سلطانيه والثانى هلاك الشئ باستحالة وفساد كقوله تعالى ويهلك الحرث والنسل والثالث الموت نحو ان امرؤ هلك والرابع الشئ من العالم وعدمه رأسا وذلك هو المسمى فناء كقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه وقد يطلق الهلاك على العذاب والخوف والفقر ونحوها لانها أسبابه يقول لا تجزعى من اتلاف النفائس مادمت حيا فانى احصل أمثالها وأخلفها عليك ولكن اجزعى اذا مت فانك لا تجدين خلفا منى وهذا البيت آخر قصيدة للنمر بن تولب يصف نفسه فيها بالكرم ويعاتب زوجته على لومها فيه وكان أضافه قوم فى الجاهلية فعقر لهم أربع قلائص واشترى لهم زق خمر فلامته على ذلك فقال هذه القصيدة وهى

(قالت لتعذلنى من الليل اسمع * سفه تبيتك الملامة فاهجعى)

قول اسمع مقول قولها وقوله سفه الخ هو خبر مقدم وتبيتك مبتدأ مؤخر والملامة مفعول تبيتك وهو مضاف لفاعله وروى سفها بالنصب فيكون كان مقدرة وعلى الوجهين الجملة مقولة لقول محذوف اى فقلت لها يقول لامت من الليل عجلة عن الصبح

قوله وفا أى وفاها اى فمها يصف الراجز عذوبة ريقها كانه عقار خالط خياشيمها وفاها وأصل الفم فوه لقولك فى الجمع أفواه فحذف منه الهاء وأبدل من الواو ميم ليصح تحركها فى الاعراب فاذا أضفته رددته الى الاصل فقلت فوه وفاه وفيه ولا يستعمل هكذا الا مضافا وأما قول العجاج وفا بدون الاضافة فانه حذف المضاف اليه للعلم به وقال أبو على فى التذكرة الالف فى فا هى عين الفعل وليست بدلا من التنوين وفى شرح كتاب سيبويه حكم ألف فا أن يكون بدلا من التنوين والمنقلبة من العين سقطت لالتقاء الساكنين لان الساكن الاول وبقى الاسم على حرف واحد وجاز هذا فى الشعر للضرورة (الاعراب) قوله خالط جملة من الفعل والفاعل وهو الضمير المستتر الذى يرجع الى العقار (٣) قوله خياشيم مفعوله وقوله وفا عطف عليه والتقدير خياشيمها وفاها وقوله من سالى بيان لصاحب الخياشيم والفم (الاستشهاد فيه)

(٣) قوله يرجع الى العقار هكذا فى نسخة وفى نسخة أخرى موافقة للشواهد الصغرى يرجع الى قوله ذا فدامة ومفعوله هو قوله صهباء اه مصحح

وكان ذلك متماسفها ومثله قول الشاعر

هبت تلوم وليست ساعة اللاحي * هلا انتظرت بهذا اللوم اصباحي

والسفه خفة العقل والاصل فيه خفة النسج فى الثوب يقال ثوب سفيه أى خفيف النسج والسفه أيضا خفة البدن ومنه زمام سفيه اى كثير الاضطراب واستعمل فى خفة النفس كنقصان العقل فى الامور الدنيوية والاخروية قال تعالى فان كان الذى عليه الحق سفيها أى ضعيف العقل باعتبار خفته ولذلك قوبل بالرزانة فقيل رزين العقل والتبييت أراد به التبييت لانه مصدر بيت الامر اى دبره ليلا والهجوع النوم بالليل

(لا تجزعى لغد وأمر غد له * أتعجلين الشر مالم تمنعى)

يقول اننا الآن بخير فلم تعجلين الشر مالم تمنعى من الخير وقوله وأمر غد له اى ان أمر غد أو رزق غد موكول الى غد فلا ينبغى له التحزن منذ اليوم وقوله أتعجلين استفهام توبيخى وتعجلين بفتح التاء وأصله بتاءين وأراد بالشر الفقر أو الجزع وما مصدرية ظرفية

(قامت تبكى أن سبأت لفتية * زقا وخابية بعود مقطع)

تبكى بضم التاء وكسر الكاف المشددة يقال بكاه عليه تبكية أى هيجه للبكاء فمفعوله محذوف وروى تباكى أى تتباكى وسبأ الخمر بهمز الآخر يحمل سبأ وسباء واستبأها أيضا بمعنى اشتراها للشرب لا للتجارة والزق بالكسر جلد يجزز ولا ينتف صوفه يكون للشراب وغيره والزق بالضم الخمز نفسها والخابية الجرة العظيمة ويقال الحب والزير وأصلها الهمز لكن تركوه والعود بفتح المهملة المسن من الابل والمقطع بزنة اسم المفعول البعير الذى اقطع عن الضراب والبعير قام من الهزال يخبر انه سالامته فيما لا خطر له

(وقريت فى مقرى قلائص أربعا * وقريت بعد قرى قلائص أربع)

قريت الضيف قرى بالكسر والقصر وقراء بالفتح والمد اى أضفته والمقرى بالفتح موضع القرى وبالكسر وكذلك المقراة القصعة التى يقرى فيها وقلائص مفعول قريت وهو جمع قلوص وهى الناقة الشابة ولهذا حذف التاء من العدد وقوله بعد قرى قلائص أربع كل لفظ مضاف لما بعده الى الآخر يقول قريت فى موضع قلائص أربعا ولم يمنعنى ذلك ان قريت بعدهن

(أتبكيا من كل شئ هين * سفه بكاء العين مالم تدمع)

يقول سفه بكاؤك من كل شئ لا يحزنك ولا تدمع عينك منه فلو كنت حزينة كان اعذر لك عندى

(فاذا أتانى اخوتى فدعيهم * يتعللوا فى العيش أو يلهوا معى)

تعلل بالامر تشاغل به والعيش الحياة المختصة بالحيوان وهو أخص من الحياة لان الحياة تقال فى الحيوان وفى الملك وفى البارى تعالى واللهو الشغل عن مهمات الأمور بما تميل

ان أصل فا فاها اى فيها كاذ كرنا وقال محمد بن يزيد كثير من الناس نسبوا العجاج فيه الى اللحن وهو ليس عندى بلاحن لانه حيث اضطر أقدبه فى قافية لا يلحقه تنوين ومن كان يرى تنوين القوافى لم ينون هذا وقال شارح الكتاب القول فيه انه أجراه فى الافراد مجراه فى الاضافة للضرورة

(٨)

(والله أسماك سما مباركا * آثرك الله به ايثاركا)

أقول قائله هو أبو خالد القنانى الراجز والقنانى بالقاف والنون نسبة الى قنان بن سلمة وهو فى مذحج من قولهم قن فى الجبل اذا صار فى قنته وهو من الرجز المسدس وفيه الطى والخبن قوله أسماك يعنى سماك وروى والله سماك قوله سما بضم السين على وزن هدى قوله آثرك الله اى اختصك الله به أى بالاسم المبارك قال ابن جنى فى شرح اصلاح المنطق قوله آثرك الله ايثاركا اى آثرك بالتسمية الفاضلة كما آثرك بالفضل وقيل ايثارك للمعالى

ليه النفس والواو في يابهوا ضمير الجماعة ولام الفعل محذوفة مثل الرجال يدعون

(لا تطرديهم عن فراشي انه * لا بد يوما أن سيخلو مضجعي)

الفراش البيت كذا قال محمد بن حبيب في شرحه وهي هنا لفظة قبيحة وان مخففة من الثقيلة

(هلا سألت بعاديا وبيته * والخل والخمر التي لم تمنع)

قال شارح الديوان محمد بن حبيب بعاديا يريد عن عادياء يقول لم يبق عادياء وكذلك انا أقل بقاء وهو عادياء أبو السموأل الازدي الغساني وقال آخرون يريد عادا وكل شئ قديم عند العرب عادي وقوله والخل والخمر التي لم تمنع يعني الخير والشر كما يقال ما فلان بخل ولا بخمر اي ليس عنده خير ولا شر واذهب فما أنت بخل ولا خمر قال أبو عبيد في الامثال أراد انه كان لا يبخل بشئ مما كان عنده

(وفتاتهم عنز عشية أبصرت * من بعد مرأى في الفضاء ومسمع

قالت أرى رجلا يقلب نعله * أصلا وجو آمن لم يفزع)

قوله وفتاتهم مجرور وعنز عطف بيان عليه وهو بفتح العين المهملة وسكون النون وآخره زاي معجمة اسم زرقاء اليمامة وكانت من جديس بنت ملكهم وكانت تغتذي بالمخ وفي القاموس وعنز امرأة من طسم سبيت فحملوها في هودج وألطفوها بالقول والفعل فقالت هذا شر يومي أي حين صرت أكرم للسباء ونصب شر على معنى ركبت في شر يوميها ثم قال وزرقاء اليمامة امرأة من جديس كانت تبصر من مسيرة ثلاثة أيام انتهى فتأمل قال الشاعر

شر يوميها وأغواه لها * ركبت عنز بحدج جملا

وكانت رأت رجلا من طلائع تبع قدام الجيش يقلب نعلا من مسيرة ثلاثة أيام ولم يفزع لهم أحد ولم يعلم بجيئهم والاصل جمع أصيل وهو ما بعد صلاة العصر الى المغرب وقوله وجو يريد أهل جو وجو اسم بلد وهي اليمامة التي تضاف اليها زرقاء اليمامة وقوله وفتاتهم قال ابن حبيب نسب عنزا الى بيت عادياء وليست منهم وانما كان شيأ في أول الدهر فنسبه الى بعضهم كما قال زهير كأحمر عاد وانما كان في ثمود وكما قال آخر

* مثل النصارى قتلوا المسيحا *

(فكأن صالح أهل جو غدوة * صبحوا بذيفان السمام المنقع)

يريد الجميع لانه اذا هلك الوجوه والصالحون منهم فالذين دونهم أحرى ان يهلكوا وقد صبحوا بالبناء للمفعول من الصبوح وهو شرب الغداة تقول صبحته صبحا من باب ضربته والذيفان بفتح الذال وكسرها وبالمثناة التحتية وتهمز فيهما السم القاتل والسمام بالكسر جمع سم والمنقع كل ما ينقع بالماء ونحوه

(كانوا كأنهم من رأيت فأصبحوا * يلوون زاد الراكب المتمتع)

ولا ذكر الحسن (الاعراب) قوله والله مبتدأ وأنزلناك جملة من الفعل والفاعل والمفعول خبره قوله مباركا مفعول ثان لأنزلناك قوله وصفته قوله آثرك الله جملة من الفعل والفاعل والمفعول وبه يتعلق بآثرك والضمير يرجع الى سما قوله ايثارا كما نصب بنزع الخافض اي كايثار كما والمصدر مضاف الى مفعوله وطوى ذكر الفاعل والتقدير آثرك الله بالاسم المبارك كايثاره اياك فان قيل آثرك الله ما وجه ارتباطها بما قبلها قلت هي جملة كاشفة معنى المبارك فلذلك تكون كالصفة له ولهذا ترك العاطف (الاستشهاد) في قوله سما فانه استشهد به من يحكي اللغة الخامسة في الاسم وذلك لانهم نقلوا فيه خمس لغات اسم بكسر الهمزة وهو أشهرها وأسم بضمها وسم بكسر السين وسم بضمها واللغة الخامسة هي سما على وزن هدى حكاها من يستشهد بالبيت المذكور ولكن لا يتم به

اى كانوا بنعمة وخصب ثم أصبحوا يعسر عليهم ان يتزودوا زادا لانهم لا يقدرون على ذلك والمتعة الزاد يقول ماله متعة ولا بتات يقول المسافر متعنى وبتتنى وزودنى كل ذلك بمعنى واحد

(كانت مقدمة الخميس وخلفها * رقص الركاب الى الصباح بتبع)

الرقص بفتحتين الخبب وهو نوع من السير وارقص الرجل بعيره أى حمله على الخبب ويروى ركض الركاب والركاب الابل واحدها راحلة وضمير كانت راجع الى نظرة عين المرأة المذكورة المفهومة من السياق وخلف تلك النظرة ابل تبع تسير الى الصباح حتى لحقهم وتبع أبو حسان بن تبع الذى غزا جديس فقتلهم واستباح اليمامة *لا تجزعى ان منفس اهلكته* البيت وهذا آخر القصيدة * والنمر بن تولب صحابى يعد من المخضرمين ونسبه مذكور فى الاستيعاب وغيره وهو عكلى منسوب الى عكل بضم المهملة وسكون الكاف وهى أمة كان تزوجها عوف بن قيس بن وائل بن عوف بن عبد مناة بن أد بن طابخة فولدت له ثلاثة بنين ثم مات فحضنتهم عكل فنسبوا اليها والنمر شاعر جواد واسع العطاء كثير القرى وهاب لماله وكان أبو عمرو بن العلاء يسميه الكيس لجودة شعره وكثرة أمثاله ويشبه شعره بشعر حاتم الطائى وقال أبو عبيدة كان النمر شاعر الرباب فى الجاهلية ولم يمدح أحدا ولا هجا ووفد على النبى صلى الله عليه وسلم مسلما وهو كبير قال أبو حاتم السجستانى فى كتاب المعمرين عاش النمر بن تولب مائتى سنة وخرف وألقى على لسانه انحروا للضيف أعطوا السائل أصبحوا الراكب أى اسقوه الصبوح قال ابن قتيبة فى ترجمته من كتاب الشعراء وألقى بعض البطالين على لسانه نيكوا الراكب فكان يقولها ومن شعره

لا تغضبن على امرئ فى ماله * وعلى كرائم صلب مالك فاغضب
واذا تصبك خصاصة فارج الغنى * والى الذى يعطى الرغائب فارغب

باب التنازع

(أنشد فيه وهو الشاهد السابع والاربعون)

(فكنت كالساعى الى مثعب * موائلا من سبل الراعد)

على ان الكسائى وقع فى أشنع مما فر منه من حذف الفاعل مفرا لئلا يلزم الاضمار قبل الذكر فى نحو ضربانى وضربت الزيدين مع ان الاضمار قبل الذكر قد ورد وحذف الفاعل فى غير المسائل المحصورة لم يرد والساعى من سعى الرجل فى مشيه وسعى الى الصلاة ذهب اليها على اى وجه كان وأصل السعى التصرف فى كل عمل ومنه قوله تعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى والمثعب بفتح الميم وسكون المثلثة وفتح العين المهملة قال فى الصحاح هو واحد مثاعب الحياض وانثعب الماء جرى فى المثعب وثعبت الماء فى الحوض بالتحقيق فجرته والثعب بالتحريك مسيل الماء فى الوادى والموائل اسم فاعل من وائل منه على وزن

(ترجمة النمر بن تولب)

دعواه لاحتمال ان يكون هذا على لغة من قال سم بضم السين ثم نصبه مفعولا ثانيا لا سماك كما قلناه فى شرح كتاب سيبويه انه قد يكون سما فى البيت غير مقصور فيكون ألفه ألف التنوين بدليل رواية سمه بالكسر

(طه)

(وكان لنا أبو حسن على * أبا برا ونحن له بنين)

أقول قائله هو أحد أولاد على بن أبى طالب رضى الله عنه وهو من الوافر وعروضه وضربه مقطوفان وأراد بأبى الحسن على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه (الاعراب) قوله وكان من الافعال الناقصة وأبو حسن اسمه وأبا خبره وقوله لنا نعت لأبا فلما تقدم عليه صار حالا قوله برا صفة لأبا قوله على عطف بيان وهو من عطف الاسم على الكنية كقولك أبو حفص عمر قوله ونحن مبتدأ وقوله بنين خبره والمعنى بنين أبرار فحذف الصفة لفهم المعنى ولولا هذا لم يكن له فائدة لانه معلوم من الاول قوله له فى محل الرفع لانه صفة لبنين

فاعل اى طالب النجاة وهرب والموئل الملجأ وقد وأل يئل وألاو ووؤلا على فعول أى لجأ والسبل بالسين المهملة والباء الموحدة المفتوحتين هو المطر والراعد سحاب ذو رعد ويقال رعدت السماء رعدا من باب قتل ورعودا لاح منها الرعد كذا فى المصباح يقول انا فى التجائى اليه كالهارب من السحاب ملتجئا الى الميزاب ومثله قول الشاعر

المستجير بعمرو عند كربته * كالمستجير من الرمضاء بالنار

والبيت (٣) لسعيد بن حسان وقبله

فررت من معن وافلاسه * الى اليزيدى أبى واقد

ومعن هو معن بن زائدة الامير الجواد المضروب مثلا فى الجود والكرم وانما قال وافلاسه لان الافلاس لازم الكرام فى أكثر الايام واليزيدى هو أحد أولاد يزيد بن عبد الملك وقد أورد العتبى هذين البيتين فى تاريخ يمين الدولة محمود بن سبكتكين تمثيلا ونسبهما الى سعيد بن حسان ونقلتهما منه لانى لم أرهما الا فيه ونقلت شرح بيته الاول من شرح التاريخ المذكور لابى عبد الله محمود بن عمر النيسابورى الشهير بالنجاتى

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والاربعون)

(لا تخلنا على غرائك انا * طالما قد وشى بنا الاعداء)

على ان بعضهم جوز فى السعة حذف أحد مفعولى باب علمت للقرينة مستدلا بهذا البيت أى لا تخلنا اذلاء الاولى هالكين أو جازعين والقرينة البيت الذى بعده وهو

فبقينا على الشناءة تنميـ * ـنا جدود وعزة قعساء)

اى فبقينا على بغض الاعداء لنا ولم يضرنا بغضهم والشناءة بالفتح والمد البغض وتنمينا ترفعنا يقال نماه كذا اى رفعه والقعساء الثابتة والجدود جمع جد بالفتح وهو الحظ والبخت وخال يخال بمعنى ظن وحسب وعلى بمعنى مع والغراة بالفتح والقصر اسم بمعنى الاغراء يقال اغريته به اغراء فاغرى به بالبناء للمفعول وقد روى على غرائك أيضا بالمد وهو مضاف لفاعله والمفعول محذوف اى الملك وقال أبو زيد فى نوادره يقال أغريت فلانا بصاحبه اغراء وآسدت بينهما ايسادا اذا حملت كل واحد منهما على صاحبه حتى غرى به اى لزق به غرى شديدا مقصور وغريت أنا بفلان فانا أغرى به غرى اذا أولعت به من غير تحميل وأنشد هذا البيت وانا بالكسر لانه استئناف بيانى وطالما اى كثيرا ما وهو فعل مكفوف عن الفاعل لاتصاله بما الكافة وروى أيضا قبل ما قد وشى بضم اللام اى قبلك وما زائدة ووشى به عند السلطان وشاية سعى به وقبل هذا البيت

أيها الناطق المرقش عنا * عند عمرو وهل لذاك بقاء

والمرقش المزين أراد الذى يزين القول بالباطل يقول يا أيها الناطق عند الملك الذى يبلغه عنا ما يريبه فى محبتنا اياه ودخولنا تحت طاعته هل لهذا التبليغ بقاء وهو استفهام انكارى لان الملك يبحث عنه فيعلم ذلك من الا كاذيب * وعمرو هو عمرو بن المنذر الاكبر

(٣) قوله لسعيد بن حسان سعيد ابن حسان لم يدرك معن بن زائدة وقد نفى الشارح فيما سيأتى ادراك الفرزدق لمعن وسعيد قبل الفرزدق كذا بهامش الاصل

والتقدير ونحن بنون كائنون له اى لابى حسن (الاستشهاد) فى قوله بنين حيث أجراه الشاعر مجرى غسلين فاجرى الاعراب على النون حيث رفعها لانه خبر عن قوله ونحن والقياس بنون

(طق)

(كلاهما حين جد الجرى بينهما قد اقلعا وكلا انفيهما رابى)

أقول قائله هو الفرزدق وقد ترجناه فيما مضى وبعده قوله ما بال لومكما اذ جئت تعتلنا حتى اقتحمت بها أسكفة الباب وهما من البسيط وقافيته من المتواتر وقد دخله الخبن والقطع قوله كلاهما يعنى كلا الفرسين قوله حين جد الجرى اى حين اشتد الجرى وقوى بين الفرسين المذكورتين وهذا من الاسناد المجازى وأصله جدا فى الجرى اى اجتهدا فيه قوله قد أقلعا اى قد كفا عنه يقال اقلع عن كذا اذا كف عنه وامتنع قوله رابى اسم فاعل من ربا يربو ربوا وهو النفس العالى يقال ربا

ابن ماء السماء ويقال له أيضا عمرو بن هند ويلقب بالمحرق لانه حرق بنى تميم فى النار وقيل
بل حرق نخل اليمامة وهو من ملوك الحيرة وهذه الابيات من المعلقة المشهورة لابن حلزة
وهو الحرث بن حلزة من بنى يشكر بن بكر بن وائل وهو بكسر الحاء المهملة وكسر اللام
المشددة وهو فى اللغة كما قال الصاغانى اسم دويبة واسم البومة والذكر بدون هاء
ويقال امرأة حلزة للقصيرة والبخيلة والحلزة السيئ الخلق انتهى وقال قطرب حكى لنا أن
الحلزة ضرب من النبات ولم نسمع فيه غير ذلك قال أبو عبيدة أجود الشعراء قصيدة
واحدة جيدة طويلة ثلاثة نفر عمرو بن كلثوم والحرث بن حلزة وطرفة بن العبد وزعم
الاصمعى ان الحرث قال قصيدته هذه وهو ابن مائة وخمس وثلاثين سنة وكان من
حديثه ان عمرو بن هند لما ملك الحيرة وكان جبارا جمع بكرا وتغلب فاصلح بينهم وأخذ
من الحيين رهنا من كل حى مائة غلام ليكف بعضهم عن بعض وكان أولئك الرهن
يسيرون ويغزون مع الملك فاصابتهم سموم فى بعض مسيرهم فهلك عامة التغلبيين وسلم
البكريون فقالت تغلب لبكر بن وائل اعطونا ديات ابنائنا فان ذلك لازم لكم فابت بكر
فاجتمعت تغلب الى عمرو بن كلثوم فقال عمرو بن كلثوم لتغلب بمن ترون بكرا تعصب
أمرها اليوم قالوا بمن عسى الا برجل من بنى ثعلبة قال عمرو أرى الامر والله سينجلى
عن أحمر اصلع أصم من بنى يشكر فجاءت بكر بالنعمان بن هرم أحد بنى ثعلبة بن غنم بن
يشكر وجاءت تغلب بعمرو بن كلثوم فلما اجتمعوا عند الملك قال عمرو بن كلثوم للنعمان
ابن هرم يا أصم جاءت بك أولاد ثعلبة تناضل عنهم وقد يفخرون عليك فقال النعمان
وعلى من أظلت السماء يفخرون قال عمرو بن كلثوم والله انى لو لطمتك لطمة ما أخذوا
بها قال والله أن لو فعلت ما أفلت بها قيس ابراييك فغضب عمرو بن هند وكان يؤثر بنى
تغلب على بكر وجرى بينهما كلام فغضب عمرو بن هند غضبا شديدا حتى هم بالنعمان
فقام الحرث بن حلزة وارتجل هذه القصيدة وتوكأ على قوسه فزعموا انه اقتطم كفه وهو
لا يشعر من الغضب وقال ابن السيد فى شرح أدب الكاتب كان متكئا على عنزة فارتزت
فى جسده وهو لا يشعر والعنزة بفتح العين المهملة والنون رمح صغير فيه زج اى حديدة
وكان عمرو بن هند شرير الاستقار الى أحد به سوء وكان ابن حلزة انما ينشده من وراء حجاب
ابرص كان به فلما أنشده هذه القصيدة أدناه حتى جلس اليه وقال ابن قتيبة فى كتاب
الشعراء وكان ينشده من وراء سبعة ستور فأمر برفع الستور عنه استحسانا لها

* (وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والاربعون وهو من شواهد سيبويه) *

(ولو ان ما أسعى لادنى معيشة * كفانى ولم أطلب قليل من المال
ولكنما أسعى لمجد مؤثل * وقد يدرك المجد المؤثل أمثالى)

على انه ليس من التنازع وقد بينه الشارح المحقق وأصله من ايضاح ابن الحاجب
وقد تكلم عليه ابن هشام أيضا فى مغنى اللبيب فى الباب الاشياء التى تحتاج الى رابط

(ترجمة الحرث بن حلزة)

شذا اذنه الربوور بالفرس اذا
انتفخ من عدو أو فزع قال بشر
ابن أبى خازم
كأن حفيف منخره اذا ما
كتمن الربو كير مستعار
من الواء والربو فى الاصل الزيادة
ومنه الربا لان فيه فضلا وقال
الفراء فى قوله تعالى فأخذهم
أخذة رابية أى زائدة قوله نعتلها
من عتله اذا حمله حملا عنيفا وقال
ابن دريد اذا جذبه جذبا عنيفا
وقال صاحب العين اذا أخذ
بتلبيبه فجره وذهب به ومنه قوله
تعالى خذوه فاعتلوه قوله اقتحمت
بها من اقتحم المنزل اذا هجمه
والاسكنة بضم الهمزة وتشديد
الفاء العتبة السفلى (الاعراب)
قوله كلاهما مبتدأ وخبره قوله
قد اقلما وهو العامل فى قوله حين
جد الجرى والجرى بمعنى الجريان
يجوز أن يكون مرفوعا بقوله
جد الذى هو فعل ماض من جد
يجد من باب نصر ينصر ويجوز
أن يكون مجرورا بالاضافة على
أن يكون الجد مصدرا والعامل
فى بينهما هو قوله جد فى الحالتين
قوله وكلا اتقيهما كلام اضافى
مبتدأ وقوله رابى خبره والجملة

من الباب الرابع بتحقيق لامزيد عليه بقى ان ابن خلف نقل فى شرح أبيات الكتاب عن أبى عبد الله الحسن بن موسى الدينورى انه قال والذى يقوى فى نفسى وما سبقنى اليه أحد ان قوله ولم أطلب معناه ولم أسع وهو غير متعد فلذلك لم يحتفل به ولا أعمل الاول ولا أدرى كيف خفى على الافاضل من أصحابنا ذلك حتى جعلوا البيت شاهدا لجواز أعمال الاول انتهى وهذا ليس بشئ فان الطلب معناه الفحص عن وجود الشئ عينا كان ذلك الشئ أو معنى والسعى السير السريع دون العدو ويستعمل للجد فى الامر وهذا غير معنى الطلب وقد يكون لازماله واستعماله فى اللازم لاقرينة له مع ان الاول متعد والثانى لازم ولم أسع مسند الى ضمير المتكلم فكيف يرفع وما فى أنما مصدرية لاموصولة لاحتياجها الى العائد المقدر أى أسعى له قال ابن خلف المجد الشرف وأصله الكثرة فكان معناه كثرة الافعال الجميلة التى توجب لصاحبها الشرف وهو الارتفاع انتهى ومثله فى عمدة الحفاظ قال وأصل المجد من مجدت الابل حصلت فى مرعى كثير واسع وقد أمجدها الراعى جعلها فى ذلك وتقول العرب فى كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار ويروى بصيغة الماضى والمرخ فاعله بمعنى استكثر النار وفى القاموس المجد نيل الشرف والكرم أولا يكون الا بالآباء أو كرم الآباء خاصة والمؤثل قال ابن الانبارى فى شرح المفضليات هو المجموع ومنه قول امرئ القيس وقال ابن السكيت المؤثل المثمر المثبت يقال قد تأثل فلان بأرض كذا وكذا أى ثبت فيها وقال أبو عبيدة مجد مؤثل قديم له أصل والتأثل اتخاذ أصل مال والاثلة بسكون المثلثة الاصل قال الاعشى

* ألست منتهيا عن نحت أثلتنا * وهذان البيتان من قصيدة لامرئ القيس مطلعها

* الا عم صباحا أيها الطلل البالى * وقد شرحنا فى الشاهد الثالث من أولها الى قوله

نظرت اليها والنجوم كأنها * مصابيح رهبان تشب لقفال

عشرين بيتا وقد أخذ هذين البيتين وبسط معناهما خفاف بن غضين البرجمى كما رأيته فى مختار أشعار القبائل لابى تمام وفى المؤتلف والمختلف للآمدى

ولو ان ما أسعى لنفسى وحدها * لزاد يسير أو ثياب على جلدى

لأنت على نفسى وبلغ حاجتى * من المال مال دون بعض الذى عندى

ولكنما أسعى لمجد مؤثل * وكان أبى نال المكارم عن جدى

وخفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء الاولى وغضين بضم الغين وفتح الضاد المعجمتين وأنت بضم الهمزة فهى ماض من الاون وهو الدعة والرفق والمشى الهين وبعد هذين البيتين وهو آخر القصيدة

وما المرء ما دامت حشاشة نفسه * بمدرك أطراف الخطوب ولا آلى

أى ولا بمقصر من ألا يألو بمعنى قصر وقبلهما بيتان وحكايتهما بين سيف الدولة والمتنبى مشهورة وهما

حاشية (الاستشهاد فيه) فى موضعين الاول انه اعتبر معنى الخبر حيث قال قد أقاموا كلا وثنى الخبر كلا ووحد الثانى انه اعتبر لفظ الخبر حيث قال رأى ويقال فيه استشهاد آخر حيث قال انهما ولم يقل آناؤهما على الافصح مثل قوله تعالى فقد صغت قلوبكما (قلت) فيه نظر من وجهين الاول انه لو قال آناؤهما لخرج الكلام عن الوزن والثانى انه ذكره على الاصل لان القرسين ليس لهما الا أنفان وذكر الآناف وارادة الانفين مجاز والاصل ترك المجاز الا لنكتة فافهم

(ق)

(فى كلتا رجليها سلامى واحده) أقول قائله راجز من الرجاز لم أقف على اسمه وتمامه كلتاهما مقرونة بزائده وهو من الرجز المسدس قوله فى كلتا رجليها أى فى احدى رجليها سلامى بضم السين المهملة وتخفيف اللام وفتح الميم وهى واحدة السلاميات وهى العظام التى تكون بين كل مفصلين من مفاصل الاصابع من اليد

كأنى لم اركب جوادا للذة * ولم أتبطن كاعبا ذات خلخال
ولم أسبأ الزق الروى ولم أقل * لخيلى كرى كرة بعد اجفال

أخذهما عبد يغوث الجاهلى وأودعهما فى قصيدة قالها بعد أن أسر فى يوم الكلاب الثانى ولم يرد عليه ما ورد على امرئ القيس وهما

كأنى لم أركب جوادا ولم أقل * لخيلى كرى نفسى عن رجاليا
ولم أسبأ الزق الروى ولم أقل * لأيسار صدق عظموا ضوء ناريا

والايسار جمع ياسر وهو الجازر والذى يلى قسمة جزور الميسر * ونسب امرئ القيس على ما فى المؤتلف والمختلف امرؤ القيس بن حجر بن الحرث بن عمرو بن حجر آكل المرار بن عمرو بن معاوية بن ثور بن مرتع بن معاوية بن ثور الاكبر وهو كندة بن عفير بن عدى بن الحرث بن مرة بن ادد الشاعر المقدم * ونسبه لابن الانبارى فى شرح المعلقات أمرؤ القيس بن حجر بن الحرث بن عمرو بن حجر بن عمرو بن معاوية بن الحرث بن معاوية بن كندة بن ثور بن مرتع بن عفير بن الحرث بن مرة بن عدى بن ادد بن عمرو بن هميسع بن عريب بن عمرو بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان بن عابر بن شالخ بن ارفخشد بن سام بن نوح عليه السلام ومرتع بسكون الراء وكسر التاء ذكره ابن ماكولا وابن الكلبى وقال سمى بذلك لانه كان يقال له أرتعنا فيقول أرتعتكم أرض كذا والتشديد ذكره أيضا الغة انتهى، وقال الصغانى فى التكملة ان مرتعا اسمه عمرو وذكر بقية نسبه وهو ادد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب ابن قحطان قال ابن خلف ويكنى امرؤ القيس أبا زيد وأبا وهب وأبا الحرث وذكر بعض اللغويين ان اسمه حندج وامرؤ القيس لقب له لقب به لجماله وذلك لان الناس قيسوا اليه فى زمانه فكان أفضلهم والحندج بضم الحاء المهملة والدال وسكون النون وآخره جيم وهو فى اللغة الرملة الطيبة وقيل كثيب من الرمل أصغر من النقا ويقال لامرئ القيس ذو القروح أيضا لقوله * وبدلت قرحا داميا بعد صحة * و يقال له الملك الضليل وحجر فى الموضعين بضم الحاء المهملة وسكون الجيم والمرار بضم الميم وتخفيف الراءين المهملتين شجر من أفضل العشب وأضخمه اذا أكلته الابل قلصت مشافرها فبدت أسنانها ولذلك قيل لجد امرئ القيس آكل المرار لكشر كان به وهذه أحواله على وجه الاجمال قال ابن قتيبة فى ترجمته ولما ملك حجر على بنى أسد كان يأخذ منهم شيأ معلوما فامتنعوا منه فسار اليهم فأخذ سرواتهم فقتلهم بالعصى فسموا عبيد العصا وأسر منهم طائفة فيهم عبيد بن الابرص فقام بين يدى الملك وأنشده أبياتا يرققه بها منها

أنت المليك عليهم * وهم العبيد الى القيامه

فرحمهم الملك وعفا عنهم وردهم الى بلادهم حتى اذا كانوا على مسيرة يوم من تهامة تكهن كاهنهم عوف بن ربيعة الاسدى فقال يا عبادى قالوا لبيك ربنا فصيح لهم

على

قوله سلامى والرجل (الاعراب) مبتدأ وواحدة صفته وخبره قوله فى كلت رجليها (الاستشهاد) فى قوله فى كلت رجليها استدلت به البغداديون ان كلت تجئ للواحدة وكلتا للمثناة و يقال أراد الشاعر فى كلتا رجليها فحذف الالف من كلتا كما قال الشاعر
درس المنا بمتالع فأبان
أراد المنازل فحذف بعض الكلمة وهو شاذ نادر ومتالع بضم الميم وأبان جبلان وتحقيق هذا الموضع ان كلا فى تأكيد الاثنين نظير كل فى المجموع وانه اسم مفرد غير مثنى وقال الفراء هو اسم مثنى مأخوذ من كل فخففت اللام وزيدت الالف للتثنية وكذلك كلتا للمؤنث ولا يكونان الا مضافين ولا يتكلم منهما بواحد ولو تكلم به لقيل كل وكلت وكلان وكلتان واحتج الفراء بالبيت المذكور أنه أتى بالواحد وهذا القول ضعيف عند البصريين لانه لو كان مثنى لوجب ان تنقلب ألفه فى النصب والجر ياء مع الاسم الظاهر

على قتل حجر وحرضهم عليه فركبت بنو أسد كل صعب وذلول فما أشرق لهم الضحى حتى انتهوا الى حجر فوجدوه نائما فذبحوه وشدوا على هجائنه فاستاقوها وكان امرؤ القيس طرده أبوه لما صنع فى الشعر بفاطمة ما صنع وكان لها عاشقا فطلبها زمانا فلم يصل اليها وكان يطلب منها موعدا حتى كان منها يوم الغدير بدارة جلجل ما كان فقال

قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل · فلما بلغ ذلك حجرا دعا مولى له يقال له ربيعة فقال له اقتل امرأ القيس وأتنى بعينيه فذبح جؤذرا فاتاه بعينيه فندم حجر على ذلك فقال أبيت اللعن انى لم أقتله قال فائتنى به فانطلق فاذا هو قد قال شعرا فى رأس جبل وهو قوله

فلا تسلمنى يا ربيع لهذه * وكنت أرانى قبلها بك واثقا

فرده الى أبيه فنهاه عن قول الشعر ثم انه قال * الا عم صباحا أيها الطلل البالى * فبلغ ذلك أباه فطرده كذا قال ابن قتيبة وفيه ان امرأ القيس قال هذه القصيدة فى طريق الشام عند مسيره الى قيصر بعد قتل أبيه ولعله شعر آخر ثم قال ابن قتيبة فبلغه مقتل أبيه وهو بدمون فقال

تطاول الليل علينا دمون * دمون انا معشر يمانون
* وانا لاهلها محبون *

ثم قال ضيعنى صغيرا وحملنى دمه كبيرا لا صحو اليوم ولا سكر غدا اليوم خمر وغدا أمر ثم آلى لا يأكل لحما ولا يشرب خمرا حتى يثأر بأبيه فلما كان الليل لاح له برق فقال

أرقت لبرق بليل أهل * يضىء سناه باعلى جبل
بقتل بنى أسد ربهم * الا كل شئ سواه جلل

ثم استجاش بكر بن وائل فسار اليهم وقد لجؤا الى كنانة فاوقع بهم ونجت بنو كاهل من بنى أسد فقال

يالهف نفسى اذ خطئن كاهلا * القاتلين الملك الحلاحلا
* تالله لا يذهب شيخى باطلا *

وقد ذكر امرؤ القيس فى شعره انه ظفر بهم فتأبى عليه ذلك الشعراء قال عبيد

يا ذا المخوفنا بقتـــل أبيـــه اذلالا وحينا
أزعمت انك قد قتلـــت سراتنا كذبا ومينا

ولم يزل يسير فى العرب يطلب النصر حتى خرج الى قيصر ونظرت اليه ابنة قيصر فعشقته فكان يأتيها وتأتيه وفطن الطماح بن قيس الاسدى لهما وكان حجر قتل أباه فوشى به الى الملك فخرج امرؤ القيس متسرعا فبعث قيصر فى طلبه رسولا فادركه دون انقرة بيوم ومعه حلة مسمومة فلبسها فى يوم صائف فتناثر لحمه وتفطر جسده وكان يحمله جابر بن حنى التغلبى فذلك قوله

فاما ترينى فى رحالة جابر * على حرج كالقر تخفق اكفانى

ولان معنى كلا مخالف لمعنى كل لان كلا للاحاطة وكلا يدل على شئ مخصوص وأما البيت فان شاعره قد حذف الالف للضرورة وقدر أنها زائدة فلا يجوز الاحتجاج به فثبت ان كلا اسم مفرد لكنى الا انه وضع ليدل على التثنية كما ان قولهم نحن اسم مفرد يدل على الاثنين فما فوقهما وأما كلتا فقد قال سيبويه ان ألفها للتأنيث والتاء بدل من لام الفعل وهى واو والاصل كلوا وانما أبدلت تاء لان فى التاء علم التأنيث وقد تصير هذه الالف ياء مع المضمر فتخرج عن علم التأنيث فصار فى ابدال الواو تاء تأكيد للتأنيث وقال الجرمى التاء ملحقة والالف لام الفعل وتقديرها عنده فعتل وليس الامر كذلك اذ لو كان كذلك لقالوا فى النسبة اليها كلتوى فلما قالوا كلوى واسقطوا التاء دل أنهم أجروها مجرى التاء التى فى اخت اذا نسبت اليها قالوا أخوى

فيارب مكروب كررت وراءه * وعان فككت الغل عنه ففدانى

اذا المرء لم يخزن عليه لسانه * فليس على شئ سواه بخزان

وقال حين حضرته الوفاة

وطعنة مسحنفره * وجفنة منعنجره * تبقى غدا بأنقره

قال ابن الكلبى هذا آخر شئ تكلم به ثم مات وجابر بن حنى بضم المهملة وفتح النون والياء المشددة والرحالة بالكسر قيل السرج وقيل السرج من جلود لاخشب فيه يتخذ للركض الشديد والمرج الضيق والقر بفتح القاف مركب للرجال كالهودج والمسحنفر الواسع والمثعنجر السائل المنسكب ثم قال ابن قتيبة قال أبو عبد الله الجمحى كان امرؤ القيس ممن يتعهر فى شعره وذلك قوله

* فمثلك حبلى قد طرقت ومرضع * وقال * سموت اليها بعد ما نام أهلها *

وقد سبق امرؤ القيس الى أشياء ابتدعها واستحسنتها العرب واتبعته عليها الشعراء من استيقافه صحبه فى الديار ورقة النسيب وقرب المأخذ ويستجاد من تشبيهه قوله

كأن عيون الوحش حول خبائنا * وأرحلنا الجزع الذى لم يثقب

ومما عيب عليه قوله

اذا ما الثريا فى السماء تعرضت * تعرض اثناء الوشاح المفصل

قالوا الثريا لا تعرض لها وانما أراد الجوزاء فذكر الثريا على الغلط كما قال الآخر كاحمر عاد وانما هو كاحمر ثمود وهو عاقر الناقة * واقبل قوم من اليمن يريدون النبى صلى الله عليه وسلم فضلوا الطريق ومكثوا ثلاثا لا يقدرون على الماء اذ أقبل راكب على بعير وأنشد بعض القوم

ولما رأت ان الشريعة همها * وان البياض من فرائصها دامى

تيممت العين التى عند ضارج * يفئ عليها الظل عرمضها طامى

فقال الراكب من يقول هذا قالوا امرؤ القيس فقال والله ما كذب هذا ضارج عندكم وأشار اليه فمشوا على الركب فاذا ماء غدق واذا عليه العرمض ٣ والظل يفئ عليه فشربوا وحملوا ولولا ذلك لهلكوا انتهى كلام ابن قتيبة *(تتمة)* ذكر الآمدى فى المؤتلف والمختلف عشرة من الشعراء ممن اسمهم امرؤ القيس واحد منهم صحابى وهو امرؤ القيس بن عابس الكندى وزاد صاحب القاموس على ما قال الآمدى اثنين وهما صحابيان أحدهما امرؤ القيس بن الاصبغ الكلبى وامرؤ القيس بن الفاخر ابن الطماح

مفعول ما لم يسم فاعله

(أنشد فيه وهو الشاهد الخمسون)

(ط)
(تلاعب الريح بالعصرين قسطله
والوابلون وتهتان التجاويد)

أقول قائله هو أبو صخر واسمه عبد الله بن سلم السهمى الهذلى شاعر اسلامى من شعراء الدولة الاموية وكان موالياً لبنى امية متعصباً لهم وحبسه ابن الزبير رضى الله عنهما الى أن قتل وهو من قصيدة دالية أولها هو قوله

عرفت من هند اطلالا بذى التود
قفراً وجاراتها البيض الرخاويد

وحشا سوى زجل القمرى كل ضحى
والمطفلات وترادم واحيد

وغير أشعث قد بل الزمان به
مقلد فى جديد الترب موتود

يرمى بدق رغام الترب مصطبرا
والجل كل غداة من حصى البيد

وصف أحدب شقته وليدتها
تبادر السيل بالمسحاة مخدود

وغير وترظئار حول ملتبد
هانى الروا كد من سفع الذ كا سود

٣ العرمض الطحلب

* نبئت

* نبئت عمرا غير شاكر نعمتي *

على ان أعلم واخواتها مما يتعدى الى ثلاثة مفاعيل اذا بنيت للمفعول لا ينوب عن الفاعل الا المفعول الاول كما في هذا البيت فان ضمير المتكلم كان في الاصل مفعولا أولا والتقدير نبأني فلان فلما بني فعله للمفعول ناب عن الفاعل وقد بينه الشارح المحقق وعمرا هو المفعول الثاني وغير المفعول الثالث واصلهما المبتدا والخبر وهذا المصراع صدر وعجزه * والكفر مخبثة لنفس المنعم * وهذا البيت من معلقة عنترة بن شداد العبسي والكفر هنا الجحد يقال كفر النعمة وبالنعمة اذا جحدها ومخبثة بفتح الميم من الخبث يقال خبث الشئ خبثا من باب قرب خلاف طاب والاسم الخباثة ومفعلة صيغة سبب الفعل والحامل عليه والداعي اليه كقوله صلى الله عليه وسلم الولد مجبنة مبخلة أي سبب يجعل والده جبانا لم يشهد الحروب لبقائه ويجعله بخيلا يجمع المال ويتركه لولده من بعده ومثله كثير في العربية ولم يتكلم علماء التصريف على هذه الصيغة قال الخطيب التبريزي في شرح المعلقة يقال طعام مطيبة للنفس ومخبثة لها وشراب مبولة انتهى يقول من أنعمت عليه نعمة فلم يشكرها ولم يشكرها فان ذلك سبب لتغير نفس المنعم من الانعام على كل أحد وليس المعنى بتغير نفس المنعم على ذلك الجاحد كما قال شراح المعلقة فانه تقصير وهذا المصراع من باب ارسال المثل ولما كان هذا البيت تاما في نفسه لم نضف اليه شيأ من هذه القصيدة وترجمة عنترة قد تقدمت مع أبيات من هذه المعلقة في الشاهد الثاني عشر

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادي والخمسون)

(ولو ولدت قفيرة جرو كلب * لسب بذلك الجرو الكلابا)

على ان الكوفيين وبعض المتأخرين أجاز وانيابة الجار والمجرور عن الفاعل مع وجود المفعول الصريح قال ابن جني في الخصائص هذا من أقبح الضرورة ومثله لا يعتد به أصلا بل لا يثبت الا محتقرا شاذا وبعض المتأخرين هو علي بن سليمان الاخفش تلميذ المبرد وقفيرة بتقديم القاف على الفاء وبالراء المهملة مصغرا اسم ام الفرزدق وروى فكيهة أيضا على وزنه وهو تحريف والجرو مثلث الجيم ولد السباع ومنها الكلب ذم الشاعر قفيرة بانها لو ولدت جروا لسب جميع الكلاب بسبب ذلك الجرو لسوء خلقه وخلقه وقال القالي في شرح اللباب وقيل الكلاب ليس مفعولا لسب بل مفعول ولدت وجرو نصب على النداء أو على الذم وقيل الكلاب نصب على الذم وجمع لان قفيرة وجروا وكلبا ثلاثة انتهى وهذا التخريج نقله ابن الحاجب في أماليه عن ابي جعفر النحاس في كتابه الكافي في النحو عن ابي اسحق الزجاج وقال معنى قوله لسب لحصل السب بسبب ذلك الجرو وهذا مستقيم وهذا البيت من قصيدة لجرير يهجو بها الفرزدق مطلعها

معامغانيه جولان منخل
يبتن وبوانه بالمور مطرود
لالعب الريح بالعصرين قسطله
والوابلون وتهتان التعاويد
وهي من البسيط وفيه الخبن قوله أطلالا جمع طلل وهو ما شخص من آثار الدار قوله بذي التود التود بضم التاء المثناة من فوق وسكون الواو وفي آخره دال مهملة وهو شجر وذو التود موضع يسمى بهذا الشجر ويروى بذي البيد بكسر الباء الموحدة قوله وجاراتهم أي جارات هند وهو جمع جارة والبيض بكسر الباء الموحدة جمع بيضاء والرخاويد جمع رخودة بالخاء المعجمة ومعناها الرخصة الناعمة قوله والمطفلات جمع مطفل وهي الظبية معها اطفالها وهي قريبة عهد بالنتاج وكذلك الناقة والقياس في جمع مطفل مطافيل قوله فراد بضم الفاء وتشديد الراء جمع فارد بمعنى منفرد والمواحيد جمع ميحاد والميحاد من الواحد كالمعشار من العشرة قوله وغير أشعث بفتح الهمزة

أفلى اللوم عاذل والعتابا * وقولى ان اصبت لقد أصابا

وتقدم شرحه مع ترجمة جرير فى الشاهد الرابع وقبل البيت الشاهد

وهل أم تكون أشد رعيا * وصرا من قفيرة واحتلابا

وقد نقض هذه القصيدة عليه الفرزدق بقصيدة وكتاهما مسطورة فى النقائض

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثانى والثلاثون وهو من شواهد س أمرتك الخير)

وهو قطعة من بيت وهو

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به * فقد تركتك ذا مال وذا نشب

على ان الجزولى منع نيابة المنصوب بسقوط الجار مع وجود المفعول به المنصوب من غير حذف الجار واصله أمرتك بالخير لان أمر يتعدى بنفسه الى مفعول واحد وهو الكاف هنا وبحرف الجر الى آخر فالخير منصوب بنزع البا بدليل ما أمرت به قال الاعلم وسوغ الحذف والنصب ان الخير اسم فعل يحسن أن وما عملت فيه فى موضعه وأن يحذف معها حرف الجر كثيرا تقول أمرتك أن تفعل تريد بان تفعل فاذا وقع موقع أن اسم فعل شبه بها فحسن الحذف فان قلت أمرتك بزيد لم يجز أن تقول أمرتك زيدا انتهى ونقل ابن هشام اللخمى هذا الكلام فى شرح أبيات الجمل الا أنه قال الخير مصدر وهذا ليس بجيد قال المرزوقى فى شرح الفصيح عند قول الشاعر

ومن يلق خيرا يحمد الناس أمره * ومن يغو لا يعدم على الغى لائما

يجوز أن يكون جعل الخير كناية عن كل ما يحمد من اصابة الحق وتعاطى العدل واتباع الرشد ويكون ومن يغو على الضد منه ويجوز أن يكون الخير كناية عن الغنى خاصة والغى كناية عن الفقر وقد علم ان الغنى محمود والفقر مذموم والعرب تسمى كل مرتضى عندهم خيرا وحقا وصوابا وحسنا وكل مذموم عندهم شرا وخطأ وسيئة وجهلا وغيا انتهى وقد أورد القاضى هذا البيت عند قوله تعالى فافعلوا ما تؤمرون على انه بتقدير تؤمرون به كما فى البيت ولا يخفى ركاكة قول شارح شواهده خضر الموصلى ان الامر لا يستعمل الا بالبا وقد شاع حذفه فى هذا الفعل وكثر استعمال أمرته كذا حتى لحقت بالافعال المتعدية الى مفعولين هذا كلامه روى أبو على الهجرى فى نوادره أمرتك الرشد بدل الخير وهو الصلاح واصابة الصواب وفعله من بابى تعب وقتل وأمرت بالبناء للمفعول وضميره به لما الموصولة أو الموصوفة والفاء الاولى جواب شرط مقدر أى ان تمتثل فافعل وقال اللخمى جواب لما فى الجملة من معنى الامر والفاء الثانية جواب الامر وقال أيضا ذا حال من الكاف فى تركتك والعامل فيه تركت وهو بمعنى صاحب وهو عند ابن درستويه مفعول ثان لتركت لانها تتعدى الى مفعولين والثانى هو الاول وهذا وهم لان تركت فى معنى خليت وخليت لا يجى معها الا الحال فكذلك لا يجى مع تركت الا الحال انتهى والصواب ان ترك يتضمن معنى جعل فيتعدى تعديته وهذا

وسكون الشين المعجمة وفتح العين المهملة وفى آخره ثاء مثلثة وهو الوتد واهذا وصفه بقوله موتود وهو من وتدت الوتد اذا دققته فى الارض قوله قد بل الزمان به أى ظفر الزمان به يقال بلات برجل صدق أى ظفرت به قوله بدق رغام الترب أى بدقاقه والرغام بفتح الراء والغين المعجمة التراب وصحت اضافته الى الترب لاختلاف اللفظين والجل بكسر الجيم وتشديد اللام جلال التراب والبيد بكسر البا جمع بيداء قوله مخدود بالخاء المعجمة أى محفور قوله ظؤار بضم الظاء المعجمة وفتح الهمزة وفى آخره راء وهى الاثافى سميت بذلك لتعطفها على الرماد والمتبد شجر كثير الاوراق والروا كد الرياح الساكنة من ركدت اذا سكنت والذكا بالذال المعجمة مقصور من ذكت النار تذكو أى اشتعلت والسفع بالضم السود تضرب الى الحمرة ومنه تسمى الاثافى

مستفيض لا يخفى على مثله قال ابن خلف وتركتك ان كان بمعنى صيرتك كان ذا مال مفعولا ثانيا كما تقول تركت زيدا فقيه البلد اذا كنت أنت الذى فقهته وعلمته ومنه قوله سبحانه تركناها آية أى جعلناها وصيرناها وان كانت بمعنى خلفتك كان ذا مال حالا كما تقول تركت زيدا وهو فقيه البلد انتهى وقد للتحقيق وقال اللخمى يجوز ان تكون للتوقع أيضا والمال قال اللخمى فى شرح فصيح ثعلب هو عند العرب الابل والبقر والغنم ولا يقال للذهب والفضة مال وانما يقال لهما ناض وأقله ما تجب فيه الزكاة وما نقص عن ذلك فليس بمال وحكى أبو عمر صاحب الياقوتة المال الصامت والناطق فالصامت الدنانير والدراهم والجواهر والناطق البعير والبقرة والشاة قال ومنه قولهم ماله صامت ولا ناطق ومنهم من أوقع المال على جميع ما يملكه الانسان وهو الصحيح انتهى ويشهد للقول الاخير قوله تعالى ولا تؤتوا السفهاء أموالكم وهذا لا يخص شيئا دون شئ والنشب بالشين المعجمة قيل بمعنى جميع ما يملك بمعنى المال وقيل المال الاصيل الثابت بمعنى العقار كالدور والضياع مأخوذ من نشب الشئ اذا ثبت فى موضع لزومه فعلى الاول يكون من عطف المترادفين للتوكيد وعلى الثانى يكون من عطف الخاص على العام وان فسر المال بغير القول الاخير كان من عطف المتقابلين وقال الاعلم قد قيل ان النشب هنا جميع المال فيكون عطفه على الاول مبالغة وتوكيدا وسوغ ذلك اختلاف اللفظين هذا كلامه فتامله وهذه رواية سيبويه وخدمة كلامه ورواه الهجرى فى نوادره ذا نسب بالسين المهملة قال اللخمى وأبو الوليد الوقشى فيما كتبه على كامل المبرد هذا هو الصحيح لانه لا معنى لاعادة ذكر المال وانما يقول تركتك غنيا حسيبا يخاطب ابنه وقد نسب السيوطى فى شرح ابيات المغنى هذا الكلام لابن السيد البطليوسى فيما كتبه على الكامل وهذا لا أصل له فانه لم يكتب عليه هنا شيئا وانما كتب ما يقارب هذا فى أبيات الجمل وقد ورد هذا البيت فى شعرين أحدهما فى شعر أعشى طرود والثانى فى شعر اختلف فى قائله أما الاول فقد نقله الآمدى فى المؤتلف والمختلف وأبو محمد الاعرابى فى فرحة الاديب وهو

يا دار أسماء بين السفح فالرحب * أقوت وعفى عليها ذاهب الحقب

فما تبين منها غير منتضد * وراسيات ثلاث حول منتصب

وعرصة الدار تستن الرياح بها * تحن فيها حنين الوله السلب

دار لاسماء اذ قلبى بها كلف * واذ أقرب منها غير مقترب

ان الحبيب الذى أمسيت أهجره * من غير مقلية منى ولا غضب

أصد عنه ارتقابا أن ألم به * ومن يخف قالة الواشين يرتقب

انى حويت على الاقوام مكرمة * قدما وحذرنى ما يتقون أبى

وقال لى قول ذى علم وتجربة * بسالفات امور الدهر والحقب

سفها لان النار سفعتها قوله مغانيه أى منازله وأراد بالمتخل انتخال الودق والثلج ورديعان الشئ أوله والمور بضم الميم الغبار بالريح قوله بالعصرين أراد بهما الغداة والعشى قوله قسطله بالقاف وبالسين وبالصاد أيضا وهو الغبار وجاء فيه القسطال كأنه ممدود منه مع قلة فعلال فى غير المضاعف وقال أوس بن حجر يرثى رجلا وانهم وفد القوم ينتظرونه وانهم حشو الدرع والسربال وانهم مثوى المتضيف اذا دعى والخيل خارجة من القسطال من الكامل قوله والوابلون جمع وابل قال الجوهرى الوابل المطر وقد وبلت السماء تبل والارض موبولة قال الاخفش ومنه قوله تعالى أخذا وبيلا أى شديدا وضرب وبيل وعذاب وبيل أى شديد وقال البعلى قالوا للمطر الذى يعظم شانه ويعم نفعه وابلون قوله وتهتان الجاويد التهتان بتاءين مثناتين

*أمرتك الرشد فافعل ما أمرت به * البيت انتهى وقال اللخمى من قال ان البيت لأعشى طرود قال بعده

لا تبخلن بمال عن مذاهبه * فى غير زلة اسراف ولا تغب
فان وراثه لن يحمد ولذ به * اذا أجنولك بين اللين والخشب

وقد أورد الهجرى أيضا فى نوادره هذين البيتين بعد البيت الشاهد وأما الثانى فهو هذا

فقال لى قول ذى رأى ومقدرة * مجرب عاقل نزه عن الريب
قد نلت مجدا فحاذر أن تدنسه * أب كريم وجد غير موتشب
أمرتك الخير فافعل ما أمرت به * فقد تركتك ذا مال وذا نشب
واترك خلائق قوم لا خلاق لهم * واعمد لأخلاق أهل الفضل والادب
وان دعيت لغدر أو أمرت به * فاهرب بنفسك عنه آبد الهرب

وهذا الشعر قد نسب الى عمرو بن معديكرب وللعباس بن مرداس ولزرعة بن السائب ولخفاف بن ندبة قال اللخمى من نسب البيت لاحد الثلاثة الاول قال قبله *فقال لى قول ذى رأى ومقدرة* البيت ونسب قوله *فاترك خلائق قوم لا خلاق لهم* وقوله *قد نلت مجدا فحاذر أن تدنسه* البيتين الى أعشى طرود لا غير وقال هما بعد البيت الشاهد وقد نسب البيت فى كتاب سيبويه لعمرو بن معديكرب والله أعلم *واعشى طرود قال الآمدى فى المؤتلف والمختلف لم يذكر اسمه ولا عرف نسبه الى القبيل وبنو طرود منهم فهم بن عمرو بن قيس بن عيلان وهم حلفاء بنى سليم ثم فى بنى خفاف انتهى ونقل الصغانى فى العباب هذا الكلام ولم يزد عليه وقال أبو الوليد الوقشى نقلا عن نوادر الهجرى واللخمى نقلا عن أبى عمرو ان عبد الملك بن سراج ان أعشى طرود اسمه اياس بن موسى بكسر الهمزة بعدها مثناة تحتية ولم يزيدا على هذا قال المرزبانى حضر هوذة بن الحرث المعروف بابن حلة فى أيام عمر العطاء فدعا قبله اياس بن موسى هذا فقال هوذة

لقد دار هذا الامر فى غير أهله * فابصر أمين الله كيف تذود
أيدعى جشيم والسويد أمامنا * ويدعى اياس قبلنا وطرود
فان كان هذا فى الكتاب فهم اذا * ملوك سوى حرب ونحن عبيد

انتهى وفهم من هذا ان أعشى طرود اسلامى لكن لم يعلم ماهو صحابى ام تابعى والله أعلم وقوله يا دار اسماء بين السفح الخ قال ياقوت فى معجم البلدان السفح بلفظ سفح الجبل وهو أسفله حيث يسفح فيه الماء وهو موضع كانت به وقعة بين بكر بن وائل وتميم ولم يذكر أبو عبيدة هذه الكلمة فى المعجم والرحب بضم الزاء وفتح الحاء المهملتين موضع ولم يذكره أبو عبيد ولا ياقوت وأقوت خلت من الانيس كأنه ذهب قوتها وعفى عليها بالتشديد كعفاها أى طمسها ومحاها لاماتها والحقب بضمتين الدهر وبكسر ففتح جمع

من فوق مفتوحتين بينهما هاء ساكنة نحو من الديمة قاله أبو زيد وأنشد
ياحبذا بضحك بالمشافر
كأنه تهتان يوم ماطر
من الرجز وقال النضر بن شميل التهتان مطر ساعة ثم يفتر ثم يعود وأنشد للشماخ
أرسل يوما ديمة تهتانا
سيل المتان يملأ القريانا
والتهتان هنا مصدر على وزن تفعال بفتح التاء للمبالغة كالترداد والتجوال وكل ما جاء على هذه الصيغة فهو بالفتح الا كلمتان جاءتا بالكسر وهما تبيان وتلقاء يقال هتن المطر والدمع يهتن هتنا وهتونا وتهتانا اذا قطر وسحاب هاتن وسحائب هتن نحو راكع وركع وسحاب هتون والجمع هتن مثل عمود وعمد والصباويد أصله الاجاويد جمع اجواد جمع جود وهو المطر والمعنى وقطر الاعصار (الاعراب) قوله تلاعب فعل والريح فاعله وقوله قبيلها كلام اضافى

حقبة وهى السنة أى طمسها الدهر الذاهب والسنون الماضية وتبين ظهر والمنتضد الحجارة المصفوفة بعضها فوق بعض وأراد بقوله راسيات ثلاث حجارة القدر الثلاثة وهو معطوف على منتضد وكذلك عرصة واستنت الرياح هبت عليها من هنا ومن هنا والوله جمع الواله المرأة التى فقدت ولدها والسلب بضمتين اللابسة الثياب السود وتحن من الحنين بمعنى الانين وقوله واذا اقترب منها الخ أى أمنى نفسى منها مالا يكون والمقلية بتخفيف الياء مصدر بمعنى القلى وهو البغض والكراهية والارتقاب الانتظار وأن ألم أى لأن انزل وأحل به والتغب بمثناة فوقية فغين معجمة قال اللخمى هو جمع تغبة وهى السقطة وما يعاب به انيه والتغب أيضا الهلاك وقال فى الصحاح تغب بالكسر تغبا هلك ونزه بفتح النون وسكون الزاى البعيد سكن الزاى وهى مكسورة للضرورة والمؤتشب المختلط يقال أشبت القوم اذا خلطت بعضهم ببعض

المبتدا والخبر

(أنشد فيه وهو الشاهد الثالث والخمسون)

(غير مأسوف على زمن * ينقضى بالهم والحزن)

أورده مثالا لاجراء غير قائم الزيدان مجرى ما قائم الزيدان لكونه بمعناه وتخريج البيت على هذا أحد أقوال ثلاثة هو أحسنها واليه ذهب ملك النحاة الحسن بن أبى نزار وابن الشجرى أيضا فى أماليه ومأسوف اسم مفعول من الاسف وهو أشد الحزن وباب فعله فرح وعلى زمن متعلق به على أنه نائب الفاعل وجملة ينقضى صفة لزمن وبالهم حال من ضميره أى مشوبا بالهم فلما كانت غير للمخالفة فى الوصف وجرت لذلك مجرى حرف النفى واضيفت الى اسم المفعول المسند الى الجار والمجرور والمتضايفان بمنزلة الاسم الواحد سد ذلك مسد الجملة كأنه قيل ما يؤسف على زمن هذه صفته قال أبو حيان فى تذكرته ولم أر لهذا البيت نظيرا فى الاعراب الا بيتا فى قصيدة المتنبى يمدح بها بدر بن عمار الطبرستانى يقول فيها

ليس بالمنكر أن برزت سبقا * غير مدفوع عن السبق العراب

فالعراب مرفوع بمدفوع ومن جعله مبتدأ فقد أخطأ لانه يصير التقدير العراب غير مدفوع عن السبق والعراب جمع فلا أقل من أن يقول غير مدفوعة لان خبر المبتدا لا يتغير تذكيره وتأنيثه بتقديمه وتأخيره والقول الثانى لابن جنى وتبعه ابن الحاجب وهو أن غيرا خبر مقدم والاصل زمن ينقضى بالهم والحزن غير مأسوف عليه ثم قدمت غير وما بعدها ثم حذف زمن دون صفته فعاد الضمير المجرور بعلى على غير مذكور فأتى بالاسم الظاهر مكانه وحذف الموصوف بدون شرطه المعروف ضرورة والثالث وهو لابن الخشاب أن غيرا خبر لا مبتدا محذوفا ومأسوف مصدر كالمعسور والميسور وأراد به

منصوب والباء فى بالعصرين ظرفية تتعلق بتلاعب قوله والوابلون عطف على قوله الريح وتهتان التعاويد كلام اضافى عطف على الوابلون (فان قيل) كيف اضافة التهتان الى التعاويد (قلت) اضافة المصدر الى فاعله والمعنى وقطر التعاويد وسيلانها (الاستشهاد فيه) فى قوله والوابلون فانه جمع وابل وقد جمعه الشاعر بالواو والنون مع انه ليس بعلم ولا صفة ولا اسم عاقل

(ق)

(منا الذى هو ما ان طر شاربه والعانسون ومنا المرد والشيب)

أقول قائله هو أبو قيس بن رفاعة الانصارى كذا قاله ابن السيرافى فى شرح أبيات الاصلاح لابن السكيت وقال البكرى اسمه دينار وهو من شعراء يهود وقال أبو عبيد أحسبه جاهليا وقال القالى فى أماليه هو قيس ابن رفاعة وقال الاصبهانى قائل هذا البيت أبو قيس بن الاسلت الا وسى فى حديث ثعلب واسمه

اسم الفاعل والتقدير أنا غير آسف على زمن هذه صفته وهذا البيت لابى نواس وهو ليس ممن يستشهد بكلامه وانما أورده الشارح مثالا للمسئلة ولهذا لم يقل كقوله وبعده بيت ثان وهو

انما يجو الحياة فتى * عاش فى أمن من المحن

وأبو نواس هو أبو على الحسن بن هانئ بن عبد الاول بن الصباح الحكمى بفتح الحاء والكاف نسبة الى الحكم بن سعد العشيرة وهى قبيلة كبيرة منها الجراح بن عبد الله الحكمى أمير خراسان وكان جد أبى نواس من مواليه وانما قيل له أبو نواس لذؤابتين كانتا له تنوسان على عاتقه والذؤابة بهمزة بعد الذال المضمومة الضفيرة من الشعر اذا كانت غير ملوية فان كانت ملوية فهى عقيصة والذؤابة أيضا طرف العمامة وناس ينوس اذا تدلى وتحرك والعاتق ما بين المنكب والعنق وهو موضع الرداء وقيل ان خلفا الاحمر كان له ولاء فى اليمن وكان أميل الناس الى أبى نواس فقال له يوما أنت من اليمن فتكن باسم ملك من ملوكهم الاذواء فاختار ذا نواس فكناه أبا نواس بحذف صدره وغلبت عليه ومولده بالبصرة سنة خمس وأربعين ومائة وقيل ست وثلاثين ومائة ومات ببغداد سنة خمس وتسعين ومائة وقيل سنة ست وقيل سنة ثمان ونشأ بالبصرة ثم خرج الى الكوفة وقيل بل ولد بالاهواز وقيل بكورة من كور خوزستان سنة احدى وأربعين ومائة ونقل منها وعمره سنتان الى البصرة وامه أهوازية اسمها جلبان وكان ٣ من أهل دمشق من جند مروان الحمار انتقل الى الاهواز للرباط فتزوجها وقدم أبو نواس بغداد مع والبة بن الحباب الشاعر وبه تخرج وعرض القرآن على يعقوب الحضرمى وأخذ اللغة عن أبى زيد الانصارى وأبى عبيدة ومدح الخلفاء والوزراء وكان فى الشعر من الطبقة الاولى من المولدين قال أبو عبيدة أبو نواس للمحدثين مثل امرئ القيس للمتقدمين وشعره عشرة أنواع وهو مجيد فى الكل ومازال العلماء والاشراف يروون شعره ويتفكهون به ويفضلونه على اشعار القدماء وقال أبو عمرو الشيبانى لولا ان أبا نواس أفسد بهذه الاقذار يعنى الخمور لاحتججنا به لانه كان محكم القول لا يخطئ وديوان شعره مختلف لاختلاف جامعيه فانه اعتنى بجمعه جماعة منهم أبو بكر الصولى وهو صغير ومنهم على بن حمزة الاصبهانى وهو كبير جدا وكلاهما عندى ولله الحمد على نعمه ومنهم ابراهيم بن أحمد الطبرى المعروف بتورون ولم أره الى الآن

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والخمسون)

(على مثلها من أربع وملاعب * تذال مصونات الدموع السواكب)

على أنه لما أنشد المصراع الاول عارضه شخص فقال لعنة الله والملائكة والناس أجمعين فانفزل منه وترك الانشاد لان تقديم الخبر فى مثله يوهم الدعاء باللعنة وسمى ابن أبى الاصبع هذا النوع فى تحرير التحبير التوليد وقال التوليد على ضربين من الالفاظ

ومن

تغيير وهو من البسيط وفيه الخبن قوله طر شاربه بفتح الطاء معناه نبت شاربه قيل كثير منهم ينشدونه بضم الطاء وهو خطأ لان طر بالضم معناه قطع ومنه طر النبات قالت الخفاجى تخطئ لان الصغانى حكى فى العباب ان طر بالضم فى طر الشارب بالفتح لغة قوله والعانسون جمع عانس وهو من بلغ حد التزوج ولم يتزوج مذكرا كان أو مؤنثا والمرد بضم الميم جمع أمرد والشيب بكسر الشين المعجمة جمع اشيب وهو المبيض رأسه (الاعراب) قوله الذى مبتدأ وخبره قدما هو قوله منا وقوله هو ما ان طر شاربه صلة للموصول وكلمة ما بمعنى حين قاله ابن السكيت قال ومعناه حين طر وزيدت ان بعدها لشبهها فى اللفظ بما النافية كما فى قول الشاعر

ورج الفتى للخير ما ان رأيته

وقال بعض الفضلاء الاولى ان تكون ما نافية لان زيادة ان حينئذ قياسية (قلت) تنظر ابن

٣ قوله وكان من أهل دمشق الخ لعله و[illegible] ان أبوه من أهل دمشق بدليل قوله فتزوجها اه مصححه

ومن المعانى فالذى من الالفاظ هو ان يزوج المتكلم كلمة من لفظه الى كلمة من غيره فيتولد بينهما كلام يناقض غرض صاحب الكلمة الاجنبية وذلك فى الالفاظ المفردة دون الجمل المؤتلفة ومثاله ما حكى ان مصعب بن الزبير وسم خيله بلفظة عدة فلما قتل وصارت الى العراق رآها الحجاج فوسم بعد لفظة عدة لفظة الفرار فتولد بين اللفظتين غير ما أراده مصعب ومن توليد الالفاظ توليد المعنى من تزويج الجمل المفيدة ومن لطيف التوليد قول بعض العجم

كأن عذاره فى الخد لام * ومبسمه الشهى اللطم صاد
وطرة شعره ليل بهيم * فلا عجب اذا سرق الرقاد

فان هذا الشاعر ولد من تشبيه العذار بالام وتشبيه الفم بالصاد لفظة لص وولد من معناها ومعنى تشبيه الطرة بالليل ذكر سرقة النوم فحصل فى هذا البيت توليدا وادماجا وهذا من أغرب ما سمعت ومثاله ما حكى ان أبا تمام أنشد أبا دلف *

على مثلها من أربع وملاعب * فقال بعض من أراد نكته لعنة الله والملائكة والناس أجمعين فولد من الكلامين كلاما ينافى غرض أبى تمام من وجهين أحدهما خروج الكلام عن التشبيب الى الهجاء بسبب ما انضم اليه من الدعاء والثانى خروج الكلام عن ان يكون بيتا من شعر الى ان صار قطعة من نثر ومن هذا الضرب قول الشاعر

الوم يادافى ركاكة عقله * وفى قوله أى الرجال المهذب
وهل يحسن التهذيب منك خلائقا * أرق من الماء الزلال وأطيب
تكلم والنعمان شمس سمائه * وكل مليك عند نعمانك كوكب
ولو أبصرت عيناه شخصك مرة * لابصر منه شمسه وهى غيهب

فان هذا الشاعر زوج مدحه ممدوحه بتهذيب الاخلاق الى قول النابغة أى الرجال المهذب فتولد بين الكلامين ما ينافى غرض النابغة حيث أخرج الشاعر كلامه مخرج المنكر على النابغة ذلك الاستفهام واوضح مناقضته للنابغة بيته الثانى وهو قوله وهل يحسن التهذيب البيت وزوج قوله فى عجز البيت الثالث وكل مليك عند نعمانك كوكب الى قول النابغة * بانك شمس والملوك كواكب * بدليل قول الشاعر عن النابغة * تكلم والنعمان شمس سمائه * البيت فتولد بين الكلامين قوله

ولو أبصرت عيناه شخصك مرة * لابصر منه شمسه وهى غيهب

واما الضرب الثانى وهو ما تولد من المعانى كقول القطامى

قد يدرك المتانى بعض حاجته * وقد يكون مع المستعجل الزلل

فقال من بعده

عليك بالقصد فيما أنت فاعله * ان التخلق يأتى دونه الخلق

فمعنى صدر هذا البيت معنى بيت القطامى بكماله ومعنى عجز البيت مولد بينهما وهو قوله

السكيت الى لزوم الفساد فى الذهاب الى هذا وذلك لان ذكر المرد بعد ذلك لا يحسن لان الذى نبت شاربه أمرد ومن هذا قيل ان فى هذا الشعر عيبا لان الذى ما طر شاربه لا يضاد المرد والعانسون لا يضاد الشيب واذا لم تكن الاقسام متقابلة كانت القسمة باطلة قوله شاربه فاعل طر والعانسون عطف عليه قوله ومنا المرد جملة اسمية من المبتدا وهو المرد والخبر وهو قوله منا والشيب عطف على قوله المرد والتقدير ومنا الشيب (الاستشهاد فيه) فى قوله والعانسون فان الكوفيين جوزوا جمع الصفة بالواو والنون مع كونها غير قابلة للتاء محتجين بهذا وعند الجمهور فيه شذوذ ان الاول اطلاق العانس على الذكر وانما الاشهر استعماله فى المؤنث والثانى جمعه بالواو والنون

(ظ ٤٤ ع)
دعانى من نجد فان سنينه

* ان التخلق يأتى دونه الخلق * والقطامى أخذ معناه من عدى بن زيد العبادى حيث قال

قد يدرك المبطئ من حظه * والخير قد يسبق جهد الحريص

وعدى نظر الى قول جانة الجعفى

ومستعجل والمكث أدنى لرشده * ولم يدر فى استعجاله ما يبادر

ومن التوليد نوليد بديع من بديع كقول ابى تمام

لها منظر قيد النواظر لم يزل * يروح ويغدو فى خفارته الحب

فانه ولد قوله قيد النواظر من قول امرئ القيس قيد الاوابد لان هذه اللفظة التى هى قيد انتقلت باضافتها من الطرد الى النسيب فكأن النسيب تولد من الطرد وتناول اللفظ المفرد لا يعد سرقة وانما سقنا هذا الفصل برمته لغرابته وقلما يوجد فى موضع آخر وقول ابى تمام على مثلها من أربع ضمير مثلها مفسر بالتمييز المجرور بمن والا كثر ان يكون التمييز مفسر الضمير نعم وبئس ورب قال ابن هشام فى المغنى والزمخشرى يفسر الضمير بالتمييز فى غير بابى نعم ورب وذلك انه قال فى فسواهن سبع سموات الضمير فى فسواهن ضمير مبهم وسبع سموات تفسيره كقولهم ربه رجلا ولولا تشبيهه بربه رجلا لحمل على البدل والاربع جمع ربع بالفتح وهو محلة القوم ومنزلهم والملاعب جمع ملعب وهو موضع اللعب وتذال مبنى للمجهول مضارع اذاله بمعنى اهانه وهو متعدى ذال الشئ ذيلا هان والثابت فى نسخ ديوانه وشروحه اذيلت والمصونات من الصون وهو خلاف الابتذال والسواكب المنصبة فان سكب يأتى لازما يقال سكب الماء سكبا وسكوبا انصب ويأتى متعديا يقال سكب زيد الماء قال الامام ابو بكر بن يحيى الصولى فى شرحه قد انكر بعضهم مصونات الدموع السواكب وقال كيف يكون من السواكب ما هو مصون وانما أراد أبو تمام اذيلت مصونات الدموع التى هى الآن سواكب ثم قوله اذيلت بمعنى صبت صبا سائلا حتى يصير اهاذيل ليس بجيد فان معنى البيت أهنت الدموع الغزيرة بسكبها على مثل هذه المنازل تلاقوها من الحبائب * وهذا البيت مطلع قصيدة مدح بها أبا دلف القاسم بن عيسى العجلى وبعده

أقول لقرحان من البين لم يجد * رسيس الهوى بين الحشا والترائب

أعنى أفرق شمل دمعى فاننى * أرى الشمل منهم ليس بالمتقارب

الى أن قال

اذا العيس لاقت بى أبا دلف فقد * تقطع ما بينى وبين النوائب

هنالك تلقى الجود حيث تقطعت * تمائمه والمجد مرخى الذوائب

تكاد عطاياه يجن جنونها * اذا لم يعوذها بنغمة طالب

قال الامام المرزوقى فى شرح ديوانه القرحان اصله الذى لم يصبه الجدرى واستعاره هنا لمن

(لعمرى لنا شيبا وشيبتنا مردا)

أقول قائله هو الصمة بن عبد الله ابن الطفيل بن قرة بن هبيرة بن عامر بن سلمة الخير بن قشير بن كعب بن ربيعة بن عامر شاعر اسلامى بدوى مقل من شعراء الدولة الاموية وجده قرة بن هبيرة صحبة للنبى صلى الله عليه وسلم وهو أحد وفود العرب عليه وكان الصمة يهوى بنت عم له دنية فخطبها فزوجها غيره لان أباه بخل عليه فى تزويجها غيره لان عمه لوم فى السمح فى المهر وقد كان اشتط فيه ولوم أبوه فى اكماله فانف الصمة من فعلهما وخرج الى طبرستان وهى مقر الدولة فاقام بها حتى مات وخبره مشهور والبيت المذكور من قصيدة واولها وقوله

خليلى ان قابلتما الهضب أو بدا * لكم سند الوركاء أن تبكيا جهدا
سلا عبد اعلى حيث أوفى عشية * خزازى وصد الطرف هل آنس النجدا
هما عن قلبى للنجد اصبحت ههنا * الى جبل الاوشال مستخبيا بردا

لم يتضمن بالنوى ولم يدخل فى اسار الهوى قال فى الصحاح رس الحى وترسيسها أول مسها وقوله اعنى أفرق البيت قال الصولى أى لاأرى شملهم مجتمعا بالرجوع اليها يقول قد اجتمع دمعى لانى لم ابك حتى رأيت منازلهم فاعنى بوقفتهم حتى أبكيهم فاستريح وقوله اذا العيس لاقت بى البيت يقول اذا اقدمتنى الابل اليه انقطعت الاسباب بينى وبين النوائب أى لم يبق لها سبيل على وقوله هنالك تلقى الجود البيت قال الصولى يقال تقطعت تمائم فلان فى بنى فلان اذا ترعرع ونشأ فيهم واراد ان المجد كالآمن فيهم ان يتحول الى غيرهم فيكون قد أحاط به الشرف من كل جانب وثروى وافى الذوائب وقوله تكاد عطاياه البيت قال الامام المرزوقى يقول قد تعود هذا الرجل تفريق ماله بالصلات وتبديده بالعطيات حتى تقرب عطاياه لو امسك يوما من أن تجن ان لم تعلق عليها عوذها من نم الطلاب والزوار وقوله يجن جنونها انما يريد يجن صاحبها اى يصير بدل صاحبها جنون لكنه سماه بما يؤل اليه كما يقال خرجت خوارجه وكذلك عطاياه أى أمواله التى تصير عطاياه فسماه بما يؤل اليه وقال الصولى مما أنكر ابو العباس بن المعتز من ردى طباقه قوله تكاد عطاياه البيت وفيه استعارة فقال ولم يجن جنون عطاياه انتظارا للطالب بل يبدأ بالعطاء ويستريح وفيه قبح لم تعوذها بنعمة طالب يعطيها لغير طالب وفى هذه الاعتراض نظر فان مراده انه اغنى الناس فلم يبق طالب الا نادرا فاذا أبطأ طالب المعروف حنت عطاياه شوقا اليه فتأمل ومنها وهو مما يستجاد

يرى أقبح الاشياء أوبة آمل * كسته يد المأمول حلة خائب

واحسن من نور يفتحه الندى * بياض العطايا فى سواد المطالب

اذا الحت يوما لجيم وحولها * بنو الحصن نجل المحصنات النجائب

فان المنايا والصوارم والقنا * اقاربهم فى الروع دون الاقارب

جحافل لا يتركن ذا جبرية * سليما ولا يحربن من لم يحارب

يمدون من ايد عواص عواصم * تصول باسياف قواض قواضب

ولجيم بالتصغير أبو عجل جد ابى دلف والحصن هو ثعلبة بن عكابة وبنو الحصن اعمامه

اذا افتخرت يوما تميم بقوسها * فخارا على ماوطدت من مناقب

فانتم بذى قار أمالت سيوفكم * عروش الذين استرهنوا قوس حاجب

قال الامام المرزوقى يعنى بالقوس قوس حاجب بن زرارة رهنها عند كسرى وكان السبب فى ذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم كان دعا على مضر وقال اللهم اشدد وطاتك على مضر وابعث عليهم سنينا كسنى يوسف فتوالت الجدوبة عليهم سبع سنين فلما رأى حاجب الجهد على قومه جمع بنى فزارة وقال انى ازمعت على ان آتى الملك يعنى كسرى فاطلب ان يأذن لقومنا فيكونوا تحت هذا البحر حتى يحيوا فقالوا ارشدت فافعل غير أنا نخاف عليك بكر بن وائل فقال مامنهم وجه الا ولى عنده يد الا ابن الطويلة التيمى وسأداويه

دعانى من نجد فان سنينه
لعبن بنا شيبا وشيبننا مردا
لحا الله نجدا كيف يترك ذا الندى
بخيلا وحر الناس تحسبه عبدا
على ان نجدا قد كسانى حلة
اذا ما رآنى جاهل ظننى عبدا
سوادا واخلاقا من الصوف بعدما
أرانى بنجد ناعما لابسا بردا
سقى الله نجدا من ربيع وصيف
وماذا ترجى من ربيع سقى نجدا
الم تر أن الليل يقصر طوله
بنجد ويزداد النطاف به بردا
على انه قد كان للعين قرة
وللبيض والفتيان منزله حمدا
وانما قال هذه الابيات وقد
اشتاق الى ذى الود من وطنه
بنجد وهى من الطويل وفيه
القبض قوله الهضب بفتح الهاء
وسكون الضاد المعجمة وهو
موضع معروف والوركاء هضبة
شمالى يذبل وهو جبل والجمع ورك
هكذا قال أبو على الهجرى فى
نوادره قوله لا عهد له الى اصله

ثم ارتحل فلم يزل ينتقل فى الاقطاف والبر من الناس حتى انتهى الى الماء الذى عليه ابن الطويلة فنزل ليلا فلما اضاء الفجر دعا بنطع ثم أمر فصب عليه التمر ثم نادى حى على الغداء فنظر ابن الطويلة فاذا هو بحاجب فقال لاهل المجلس اجيبوه واهدى اليه جزرا ثم ارتحل فلما بلغ كسرى شكا اليه الجهد فى اموالهم وانفسهم وطلب أن يأذن لهم فيكونوا فى حد بلاده فقال انتم معشر العرب غدر فاذا اذنت لهم عاثوا فى الرعية واغاروا قال حاجب انى ضامن للملك ان لا يفعلوا قال فمن لى بان تفى انت قال ارهنك قوسى فلما جاء بها ضحك من حوله فقال الملك ما كان ليسلمها اقبضوها منه ثم جاءت مضر الى النبى صلى الله عليه وسلم بعد موت حاجب فدعا لهم فخرج اصحابه الى بلادهم وارتحل عطارد بن حاجب الى كسرى يطلب قوس ابيه فقال ما أنت بالذى وضعتها قال اجل انه هلك وأنا ابنه وفى للملك قال ردوا عليه وكساه حلة فلما وفد الى النبى صلى الله عليه وسلم اهداها اليه فلم يقبلها فباعها من يهودى باربعة آلاف درهم فصار ذلك فخرا ومنقبة لحاجب وعشيرته فيقول ابو تمام اذا افتخرت تميم بذلك فانتم قتلتم الذين كسبوهم هذا المجد بما ارتهنوه وهدمتم عزهم وانما يعنى وقعة ذى قار حين قتلت بنو شيبان العجم ونكلوا فيهم وكان رئيسهم سيار بن حنظلة العجلى وأبو دلف عجلى فلذلك خاطبه بهذا . اه وقد لمح بعضهم الى قوس حاجب بقوله فى مليح قلندرى قد حلق حاجبه فقال

حبيبى بحق الله قل لى ما الذى * دعاك الى هذا فقال مجاوبى

وعدت بوصل العاشقين تعطفا * فلم يثقوا واسترهنوا قوس حاجبى

ولما أنشد أبو تمام أبا دلف هذه القصيدة استحسنها واعطاه خمسين ألف درهم وقال والله انها لدون شعرك ثم قال له والله ما مثل هذا القول فى الحسن الا ما رثيت به محمد بن حميد الطوسى فقال واى ذلك اراد الامير قال الرائية التى أولها

كذا فليجل الخطب وليفدح الامر * وليس لعين لم يفض ماؤها عذر

وددت والله انها لك فى قال بل أفدى الامير بنفسى وأكون المقدم قبله فقال انه لم يمت من رثى بهذا الشعر * وأبو تمام الطائى هو حبيب بن أوس بن الحرث بن قيس بن الاشج ابن يحيى بن مروان بن مر بن سعد بن كاهل بن عمرو بن عدى بن عمرو بن يغوث بن طى ولد فى جاسم بالجيم والسين المهملة وهى قرية من قرى الجيدور بفتح الجيم وسكون المثناة ا[illegible] وهو اقليم من دمشق فى آخر خلافة الرشيد سنة تسعين ومائة وقيل غير ذلك ونشأ بمصر واشتغل الى ان صار اوحد عصره يحفظ أربعة عشر ألف أرجوزة للعرب غير المقاطيع والقصائد وله كتاب الحماسة الذى دل على غزارة علمه وكمال فضله واتقان معرفته بحسن اختياره وهو فى جمعه للحماسة اشعر منه فى شعره وله كتاب مختار أشعار القبائل وهو دون الحماسة وكلاهما عندى ومات سنة اثنتين وثلاثين بعد المائتين وقيل غير هذا وكان شعره غير مرتب فرتبه الصولى على الحروف ثم رتبه على بن حمزة الاصفهانى على أنواع

الشعر

عبد الاعلى قوله خزازى بالخاء والزاء من المعجمات وهو اسم جبل توقد عليه العرب نار الغارة قوله الاوشال جمع وشل بالتحريك وهو الماء القليل ووشل أيضا اسم جبل عظيم بناحية تهامة وفيه مياه عذبة قوله مستضيا برد أى متخذه خباء قوله دعانى أى اتركانى ومن عادة العرب انهم يخاطبون الواحد بصيغة التثنية كما فى قول امرئ القيس
قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل
فان قفا صيغة تثنية يخاطب بها الواحد وكذلك ههنا دعا صيغة تثنية يخاطب بها الواحد وهو صاحبه وخليله واصله من يدع دع أى اترك وهو فعل قد أمات العرب استعمال ماضيه فلا يقال ودع وهذا قول الجمهور من أهل الادب ولكن قد جاء استعمالها فى القرآن على قراءة من قرأ ما ودعك ربك بالتخفيف وروى بعضهم ذرانى موضع دعانى ومعناهما واحد وهو أيضا امر من يذر ومعناه يترك

(ترجمة أبى تمام الطائى)

الشعر وترجمته طويلة تركناها لشهرتها

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والخمسون وهو من شواهد س)

(ولقد أمر على اللئيم يسبني * فمضيت ثمت قلت لا يعنيني)

على ان التعريف غير مقصود قصده فان تعريف أل الجنسية لفظي لا يفيد التعيين وان كان في اللفظ معرفة وقد أورد الشارح هذا البيت في الحال والاضافة والنعت والموصوف والمعرف بأل ايضا وجملة يسبني وصف اللئيم في المعنى وحال منه باعتبار اللفظ والاول اظهر للمقصود وهو التمدح بالوقار والتحمل لان المعنى أمر على اللئيم الذي عادته سبي ولا شك انه لم يرد كل لئيم ولا لئيما معينا والواو للقسم ولقد أمر جوابه والمقسم به محذوف وعبر بالمضارع حكاية للحال الماضية كما في الخصائص لابن جني او للاستمرار التجددي ومضيت معطوف على أمر بمعنى امضي وعبر به للدلالة على تحقق اعراضه عنه وقوله ثمت هي ثم العاطفة واذا كانت مع التاء اختصت بعطف الجمل وقوله لا يعنيني أي لا يهمني او بمعنى لا يقصدني وروي بدل هذا المصراع * وأعف ثم اقول لا يعنيني * يقال عف عن الشيء من باب ضرب عفة وعفافا امتنع وهذا البيت اول بيتين لرجل من بني سلول ثانيهما

غضبان ممتلئا علي اهابه * اني وحقك سخطه يرضيني

وغضبان بالنصب حال من اللئيم او بالرفع خبر مبتدا محذوف وممتلئا حال سببية من ضمير غضبان واهابه فاعل ممتلئا وهو في الاصل الجلد الذي لم يدبغ وقد استعير هنا لجلد الانسان والسخط بالضم اسم مصدر والمصدر بفتحتين بمعنى الغضب والفعل من باب تعب وروى الاصمعي بيتين في هذا المعنى وهما

لا يغضب الحر على سفلة * والحر لا يغضبه النذل
اذا لئيم سبني جهده * اقول زدني فلي الفضل

وانشد سيبويه البيت الشاهد على ان امر قد وضع موضع مررت وجاز امر في معنى مررت لانه لم يرد ماضيا منقطعا وانما اراد ان هذا أمره ودأبه فجعله كالفعل الدائم وقيل معنى ولقد أمر ربما أمر فالفعل على هذا في موضعه

(وانشد بعده وهو الشاهد السادس والخمسون وهو من شواهد س)

(قد اصبحت أم الخيار تدعي * على ذنبا كله لم اصنع)

على ان الضمير العائد على المبتدا من جملة الخبر يجوز حذفه قياسا عند الفراء اذا كان منصوبا مفعولا به والمبتدا لفظ كل نقل الصفار انه مذهب الكسائي ايضا وقد نقل ابن مالك في التسهيل الاجماع على جواز ذلك وزاد على كل ما اشبهها في العموم والافتقار من موصول وغيره نحو ايهم يسأل اعطي ونحو رجل يدعو الى الخير اجيب أي اعطيه وأجيبه وقال شراح كلامه لم نر هذا الاجماع بل منعه البصريون وانما نقله في شبه كل فقد

ويجوز أن يراد به التأكيد لانهم يخاطبون الواحد بصيغة التثنية للتأكيد ومعناه دعني ومن ذلك قوله تعالى ألقيا في جهنم ومعناه ألق ألق قوله من نجد النجد اسم للبلاد التي اعلاها تهامة واليمن واسفلها العراق والشام واولها من ناحية الحجاز ذات عرق الى ناحية العراق قوله فان سنينه جمع سنة وفيها معنيان الاول يراد بها الاعوام مطلقا والثاني يراد بها الاعوام الجدبة يقال ارض بني فلان سنة اذا كانت مجدبة واصل سنة سنوة والمحذوف منها الواو ويقال المحذوف منها الهاء واصلها سنهة مثل جبهة لانها من سنهت النخلة اذا أتت عليها السنون ونخلة سنهاء اذا حملت سنة وتركت سنة وفي التصغير تقول على الاول سنية اصلها سنيوة قلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء فصار سنية وعلى الثاني سنيهة واذا جمعتها بالواو والنون تقول سنون بكسر السين وبعضهم يقول سنون

قال ابو حيان لا اعلم اسلافا في ذلك (اقول) الصحيح جوازه بقلة لوروده في المتواتر قرأ ابن عامر في سورة الحديد فقط وكل وعد الله الحسنى واما في سورة النساء فقد قرأ مثل الجماعة بالنصب وقال ابن جنى في المحتسب حذف هذا الضمير وجه من القياس وهو تشبيه عائد الخبر بعائد الحال أو الصفة وهو الى الحال اقرب لانها ضرب من الخبر وهو في الصفة أمثل بشبه الصفة بالصلة وفي حذفه من لم أصنع ما يقوم مقامه ويخلفه لانه يعاقبه ولا يجتمع معه وهو حرف الاطلاق اعني الياء في أصنعي فلما حضر ما يعاقب الهاء صارت لذلك كأنها حاضرة اهـ ومفهوم قول الفراء ان المبتدأ اذا لم يكن كلا يمتنع حذف العائد والصحيح فيه أيضا الجواز بقلة في الكلام والشعر اما الاول فقد قرأ يحيى وابراهيم والسلمى في الشواذ أفحكم الجاهلية يبغون بالمثناة التحتية ٢ واما الثاني فكثير منه قول الشاعر

فخالد يحمد ساداتنا * اى يحمده ساداتنا واعلم ان الشارح المحقق اورد هذا الشاهد في باب الاشتغال أيضا وقال يروى برفع كل ونصبه وكذلك رواهما سيبويه وقد أنكر عليه المبرد رواية الرفع وقال الذي رواه الجرمى وغيره من الرواة النصب فقط ومنع هذه المسئلة نظما ونثرا قال ابن ولاد س أيضا رواه بالنصب وقال ان النصب أكثر وأعرف فاغنى هذا عن الاحتجاج عليه بقول الجرمى الا ترى قوله ان الرفع ضعيف وهو بمنزلته في غير الشعر لان النصب لا يكسر ولا يخل به ترك اضمار الهاء كأنه قال كله غير مصنوع وقد روى اهل الكوفة والبصرة هذه الشواهد رفعا كما رواها س اهـ وظاهر كلام س ان الضرورة ما ليس للشاعر عنه فسحة وتقدم الكلام عليها في اول شاهد من هذه الشواهد وزعم تقى الدين السبكى في رسالة كل وفي تفسيره ان رواية النصب تساوى رواية الرفع في المعنى وذلك انه قال لا فرق بين الرفع والنصب في قول س ان المعنى كله غير مصنوع وهذا يقتضى ان النصب أيضا يفيد العموم وانه لم يصنع شيأ منه لما تقرر من دلالة العموم وقد تأملت ذلك فوجدت قول س أصح من قول البيانيين وان المعنى حضره وغاب عنهم لانه ابتدأ في اللفظ بكل ومعناها كل فرد فكان عاملها المتأخر في معنى الخبر لان السامع اذا سمع المفعول تشوق الى عامله كما يتشوف سامع المبتدأ الى الخبر وبه يتم الكلام فكان كله لم أصنع مرفوعا ومنصوبا بسواء في المعنى وان اختلفا في الاعراب ويبعد كل البعد ان يحمل كلام سيبويه على ان كله لم أصنع بالرفع والنصب معناه عدم صنع المجموع فيكون قد صنع بعضه لان معنى الحديث على خلافه في قوله كل ذلك لم يكن الى آخر ما ذكره ونقل الدماميني بعض هذا الكلام في الحاشية الهندية وقال وكأن ابن هشام لم يقف على كلام س فنقل تساوى المعنى في الرفع والنصب عن الشلوبين وابن مالك ولو وقف على كلام سيبويه لم ينقل منهما وقد نقل الشيخ بهاء الدين كلام سيبويه في عروس الافراح وبيضه تابعا لوالده السبكى ورواية الرفع عند علماء البيان هي الجيدة فانها تفيد عموم السلب ورواية النصب ساقطة عن الاعتبار بل لا تصح

٢ قوله بالمثناة التحتية أى والرفع كما هو ظاهر

واما الكلام في حركة النون فيجئ عن قريب ان شاء الله تعالى قوله شيبا بكسر الشين جمع أشيب وهو ابيض الرأس وقد شاب رأسه شيبا وشيبة فهو أشيب على غير قياس لان هذا النعت انما يكون من باب فعل يفعل مثل علم يعلم والشيب بفتح الشين المعجمة هو المشيب وقال الاصمعى الشيب بياض الشعر والمشيب دخول الرجل في حد الشيب قوله وشيبنا من شيب بالتشديد تشييبا قوله مردا جمع امرد يقال غلام أمرد بين المرد بالتحريك من قولهم رملة مرداء لا نبت فيها وغصن أمرد لا ورق عليه ويقال مردت الغصن تمريدا اذا جردته من ورقه قوله سقى بضم السين من سقى الماء قوله النطاف بكسر النون وبالطاء المهملة وفي آخره فاء وهو جمع نطفة وهو الماء الذى في اناء قل أو كثر واما النطفة التى هى ماء الرجل فجمعها نطف قوله حدا اى محودة (الاعراب) قوله

فانه أفاد سلب العموم وهو خلاف المقصود وماذكره السبكي لم يعرجوا عليه وهو مفصل في التلخيص وشروحه ورأيت للفاضل اليمني على هذا البيت كلاما احببت ايراده وهو قوله معنى هذا البيت ان هذه المرأة اصبحت تدعى على ذنبا وهو الشيب والصلع والعجز وغير ذلك من موجبات الشيخوخة ولم يقل ذنوبا بل قال ذنبا لان المراد كبر السن المشتمل على كل عيب ولم أصنع شيأ من ذلك الذنب ولم ينصب كله لانه لو نصبه مع تقدمه على ناصبه لافاد تخصيص النفي بالكل وذلك دليلا على انه فعل بعض ذلك الذنب ومراده تنزيه نفسه عن كل جزء منه فلذلك رفعه ايذانا منه بانه لم يصنع شيأ منه قط بل كله بجميع اجزائه غير مصنوع ثم قال ولقائل أن يقول لما كان الضمير في كله عائدا الى ذنبا وهو نكرة والنكرة لواحد غير معين لابد ان يكون المضمر هو ذلك الذنب الذى ليس بمعين فقط لاعادة الضمير به فلا يكون نفيه نفيا لجميع الذنوب فلا يلزم ماذكره من تنزيه نفسه من جملة الذنوب لا يقال ان الضمير لما كان عبارة عن النكرة المذكورة ودخول النفي عليها يقتضى العموم فدخول النفي عليه أيضا يقتضى ذلك لانا نقول ان الفرق ظاهر بين قولنا لم أصنع ذنبا وبين قولنا لم أصنع ذلك الذنب المذكور الذى ليس بمعين في اقتضاء الاول العموم دون الثاني اه وقوله ولقائل ان يقول الخ فيه انه قال أولا ان ذنب الشيخوخة يستلزم ثبوته جميع الذنوب وحينئذ نفيه يستلزم نفي جميع الذنوب وقوله والنكرة لواحد غير معين فيه انه جعل الذنب سابقا على كبر السن المشتمل على كل عيب فالمراد به معين وافاد ان كلا حينئذ لاستغراق اجزاء هذا الذنب المعين فان رفع كل افاد استغراق بجميع اجزاء ذلك الذنب وان نصب كل أفاد سلب العموم لجميع الاجزاء واقتضى ثبوت بعض الاجزاء فهذا البحث غير وارد فتأمل وبهذا يسقط قوله بعد هذا ثم نقول فتكون القضية حينئذ شخصية والتقدير كل ذلك الذنب غير مصنوع لي وانما يكون ذلك اذا كان هنالك ذنب ذو أجزاء يمكن الاتصاف ببعضه دون بعض وعلى هذا اما ان يكون المراد بالكل الكل المجموعي وهو الغالب الظاهر من دخوله في الشخصيات فلا تفاوت في تقدم السلب عليه وتقديمه على السلب في عدم اقتضاء شمول النفي لجميع الاجزاء أو يكون المراد كل واحد من الاجزاء كما يستعمل في الكلي باعتبار الجزئيات فقد يظهر الفرق بينهما فانك ان رفعت كلا لزم عموم النفي لجميع الاجزاء وان نصبته الا يلزم مع ان الاستعمال على هذا الوجه في الشخصي قليل فانه لا يلزم صدق ماذكره من تبرئة نفسه من جملة اجزاء ذلك الذنب الواحد اه وقال ابن خلف قوله كله لم أصنع يحتمل امرين احدهما انه اراد انه لم يصنع جميعها ولا شيأ منها والوجه الآخر أنه صنع بعضها ولم يصنع جميعها كما تقول لمن يدعى عليك اشياء لم تفعل جميعها اما فعلت جميع ماذكرت بل فعلت بعضها اه (اقول) احتماله لوجهين غير صحيح فان كلا منهما معد لول رواية يعلم وجهها مما تقدم وقوله اراد بقوله ذنبا ذنوبا لكنه استعمل الواحد في موضع الجمع ليس كذلك كما علم

عانى جملة من الفعل والفاعل والمفعول قوله من نجد يتعلق به وفيه حذف تقديره دعانى من ذكر نجد قوله فان سنينه الفاء فيه للتعليل وسنينه اسم ان وقوله لعبن بنا جملة في محل الرفع لانها خبر ان ولعبن فعل وفاعله النون وبنا في محل النصب مفعوله قوله شيبا حال من قوله بنا أى حال كوننا في الشيب قوله شيبننا جملة من الفعل والفاعل والمفعول عطف على قوله لعبن قوله مردا حال من الضمير المفعول في قوله شيبننا (الاستشهاد فيه) على اجراء السنين مجرى الحين في الاعراب بالحركات والتزام النون مع الاضافة ولو لم يجعل الاعراب بالحركة على نون الجمع لحذف النون وقال فان سنيه واعلم ان هذه لغة بنى عامر فانهم يعربون المعتل اللام بالحركات في النون كما في غسلين ويقولون هذه سنين ورأيت سنينا واقمت بسنين وعلى هذا ما جاء في قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها عليهم سنينا كسنين يوسف وتميم أيضا يجعلون الاعراب في النون ولكن

من كلام الفاضل اليمني وهذا البيت مطلع ارجوزة لابي النجم العجلي وبعده

من أن رأت رأسي كرأس الاصلع * ميز عنه قنزعا عن قنزع
جذب الليالي أبطئي أو اسرعي * قد زنا اشيبيه وقرنا فانزعي
افناه قيل الله للشمس اطلعي * حتى اذا وارا الافق فارجعي
حتى بدا بعد السخام الافرع * يمشي كمشي الاهدا المكنع
يا ابنة عما لا تلومي واهجعي * لا يخرق اللوم حجاب مسمعي
الم ... ن يبيض ان لم يصلع * ان لم يصبني قبل ذا المصرع
افنا نما افنى ايادا فاربعي * وقوم عاد قبلهم وتبع
لا تسمعيني منك لوما واسمعي * أيهات أيهات فلا تطامعي
هي المقادير فلومي أو دعي * لا تطمعي في فرقع لا تطمعي
ولا تروعي حين لا تروعي * واستشعري اليأس ولا تقبعي
فذلك خير لك من أن تجزعي * فتصبي وتشتمي وتوجعي

وأم الخيار هي زوجة أبي النجم وقوله من أن رأت الخ من تعليلية وزعم القونوي في شرح تلخيص المفتاح انها بيانية ثم قال فان قلت كيف بين الذنب برؤية أم الخيار فان الرؤية قائمة بها والذنب قائم به قلت أراد المرئي واطلق عليه الرؤية للملابسة انتهى والاصلع هو الذي لم يكن شعر على رأسه وصلع الرأس صلعا من باب تعب والصلع يحدث للمشايخ اذا اطعنوا في السن قال ابن سينا ولا يحدث الصلع للنساء لكثرة رطوبتهن ولا للخصيان لقرب أمزجتهم من أمزجة النساء والتمييز العزل وفصل شيء من شيء والتشديد للكثرة فانه يقال مازه ميزا ويكون في المشتبهات وضمير عنه للرأس والقنزع كقنفذ والقنزعة بضم الزاي وفتحها وهي الشعر حوالي الرأس والخصلة من الشعر تترك على رأس الصبي أو هي ما ارتفع من الشعر وطال وأما نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن القنازع فهي أن يؤخذ الشعر ويترك منه مواضع كذا في القاموس وجعل النون اصلية وعن بمعنى بعد وجذب الليالي فاعل ميز قال في الصحاح جذب الشهر مضى عامته وقوله أبطئي أو اسرعي حال من الليالي على تقدير القول أو كون الامر بمعنى الخبر وصحت من المضاف اليه لان المضاف عامل فيهما وقيل صفة الليالي ويجوز أن يكون منقطعا أي اصنعي أيتها الليالي فلا أبالي بعد هذا وقال القونوي وقد يجوز ان يكون استئنافا أمرا لام الخيار على معنى ان حالي ما قررت لك ومنذ ذلك أبطئي أو أسرعي في قبول العذر فيه فلا محيص لي عن ذلك وهذا بديع انتهى وهذه غفلة عما بعده وهو قرنا أشيبيه الخ فانه خطاب لليالي والقرن بفتح القاف الخصلة من الشعر ونصبه من باب الاشتغال والقرن الثاني مفعول لما بعده وأشيبيه فعل أمر والياء ضمير الليالي يقال أشاب الحزن رأسه وبرأسه بمعنى شيبه وقوله وانزعي من النزع بفتحتين وهو انحسار الشعر عن جانبي

لا ينونونها فيقولون سنين وسنين وسنين بجره بالكسر ولا تسقط النون ههنا ولو عند الاضافة لانها نزلت منزلة نون مسكين

(٥)
(رب حي عرندس ذي طلال
لا يزالون ضاربين القباب)

أقول لم اقف على اسم قائله وهو من الخفيف قوله عرندس بفتح العين والراء المهملتين وسكون النون وفتح الدال المهملة وفي آخره سين مهملة ومعناه الشديد قوله ذي طلال بفتح الطاء المهملة وهي الحال الحسنة والهيئة الجميلة قوله ضاربين القباب ويروى ضاربين الرقاب وهي الاشهر (الاعراب) قوله رب حرف جر وحي مجرور بها وعرندس وذي طلال صفتان لحي قوله لا يزالون الضمير المستتر فيه اسم لا يزال وضاربين القباب كلام اضافي خبره (الاستشهاد فيه) في قوله ضاربين القباب حيث اجرى الشاعر يجري غسلين في الاعراب فصار اعرابه على النون فلذلك ثبتت في الاضافة وقد يخرج على

الجبهة من الرأس وهو أنزع وذلك الموضع النزعة محركة وقوله افناه قيل الضمير للجذب وقيل لشعر رأسه وقيل لابي النجم وهو المناسب لما بعده وقيل الله أمره وهو فاعل افناه وهذا يدل على أن الشاعر لا يريد ان المميز هو جذب الليالى الذى هو ظاهر كلامه بل يريد أن المميز قول الله وأمره وقوله حتى بدا فاعله المستتر ضمير أبى النجم والسخام بضم السين والخاء المعجمة اللين يقال ثوب سخام اذا كان لين المس مثل الخز وريش سخام أى لين رقيق والأفرع بالفاء والتام الشعر قال فى الصحاح ولا يقال للرجل اذا كان عظيم اللحية والجمة أفرع وانما يقال رجل أفرع بضد الاصلع والاجد أمهموز بكجعفر الاحدب والتكنع التقبض كنع كفرح يبس وتشنج وشيخ كنع ككتف شنج وكنع كنعا كنوعا انقبض وانضم يقول يمشى أبو النجم بعد الشباب كما يمشى الاحدب المتقبض الكز من الكبر وقوله يا ابنة عما الخ استشهد به شراح الالفية على ان أصله يا ابنة عمى فابدلت الياء ألفا وفاعل يبيض ضمير الرأس وايادا بالكسر حى من معد وقوله فاربعى فى الصحاح ربع الرجل يربع بفتحهما اذا وقف وتحبس ومنه قولهم اربع على نفسك أى ارفق بنفسك وكف وأيهات لغة فى هيهات وتطلعى بفتح التاء وتشديد اللام وأصله تتطلعى بتاءين من التطلع للشئ وقوله واستشعرى يقال استشعر خوفا أى أضمره واليأس ضد الرجاء وترجمة أبى النجم تقدمت فى الشاهد السابع

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع والخمسون وهو من شواهد س)

(ثلاث كلهن قتلت عمدا * فأخزى الله رابعة تعود)

لما تقدم فى البيت قبله وهو انه حذف عائد المبتدا الذى هو كلهن من جملة الخبر حذفا قياسيا عند الفراء قال الاعلم استشهد به س على رفع كل مع حذف الضمير من الفعل وجعله مثل زيد ضربت ولو نصب وقيل كلهم اصنع وكلهن قتلت لاجراه على ما ينبغى ولم يحتج الى الرفع مع حذف الضمير والقول عندى ان الرفع هنا أقوى من زيد ضربت لان كلا لا يحسن حملها على الفعل لان اصلها أن تأتى تابعة للاسم مؤكدة كقولك ضربت القوم كلهم أو مبتدأة بعد كلام نحو القوم كلهم ذاهب فان قلت ضربت كل القوم وبنيتها على الفعل خرجت عن الاصل فينبغى ان يكون الرفع أقوى من النصب وتكون الضرورة حذف الهاء لا رفع كل انتهى وتبعه فى هذا ابن الحاجب فى شرح المفصل ونقله عنه السعد فى المطول ونقل ابن الانبارى فى الانصاف ان هذا البيت مما استدل به الكوفيون على جواز تأكيد النكرة قال ولا حجة لهم فيه لانه محمول على أنه بدل لا تأكيد ويجوز ان يكون أيضا ثلاث مبتدأ وكلهن مبتدأ ثان وقتلت خبر كلهن وهما جميعا خبر ثلاث انتهى وقال أبو جعفر النحاس ولا ينشده بالنصب بقتلت لان قوله كلهن قتلت جملة فى موضع نعت لثلاث ومن رفع قدره لى ثلاث ويكون كلهن قتلت نعتا وانما يجوز أن يروى ثلاثا بالنصب لا يتقدم النعت على المنعوت انتهى (أقول) من

ان يكون على حذف ضارب أى ضار بين ضاربى القباب وحذف ضاربى لدلالة ضاربين عليه ونظيره قول الشاعر

رحم الله أعظما دفنوها
بسجستان طلحة الطلحات

يريد أعظم طلحة وههنا وجه آخر وهو ما ذكره أبو على فى تخريجه وهو أن يكون القباب منصوبا بضاربين ويريد القبابى نافحاق الجمع ياء النسبة ثم حذف احدى الياءين ثم سكن الياء الباقية لما كان الاسم فى موضع نصب كما قال

كفى بالنأى من اسماء كافى

يريد كافيا ولما نسب الى الجمع جعل ياء النسبة غير معتد بها فلذلك لم يرد القباب الى المفرد كما جاء فى شعر الشماخ خضر... نبات فلم يرد خضران الى الواحد ومن مجئ ياء النسبة زائدة فى الاسم قول ابن أحمر

لم دون ميى من تنوفية
لماعة ينذر فيها النذر

(طمع)

(على أحوذيين استقلت عشية
فما هى الا لمحة وتغيب)

أقول قائله هو حميد بن ثور بن

رفع وجعل الجملة بعده نعتا قدرلى ونحوه خبر للمبتدا وقوله وانما لم يجز أن يروى ثلاثا الخ مراده أنه اذا نصب ثلاث بقتلت كان ثلاثا منعوتا بجملة كلهن قتلت فيكون قتلت من اجزاء النعت لثلاثا لانه بعض الجملة المنعوت بها ومع كونه من اجزاء النعت هو عامل فى المنعوت المتقدم فيكون المنعوت متأخرا فى الرتبة فيلزم تقديم النعت على المنعوت من حيث الرتبة وهذا كلام مخالف للقواعد لا ينبغى تسطيره من مثله ونقل ابن خلف عن أبى على ان ثلاث مبتدأ وكلهن قتلت خبر كانه فى تقدير زيد أخاه ضربته وفيه نظر فان الشاهد ليس من باب الاشتغال لعدم الضمير فتأمل واعلم ان الضمير لمحذوف من الشاهد تقديره قتلتها الان كلا المضافة الى المعرفة يكون عائدها مفردا قال تعالى وكلهم آتيه وفى الحديث كلكم جائع الا من اطعمته وقال الشاعر

وكلهم قد نال شبعا لبطنه * وشبع الفتى لؤم اذا جاع صاحبه

(وقال آخر)

وكل القوم يسأل عن نفيل * كان على للحبشان دينا

قال أبو حيان ولا يكاد يوجد فى لسان العرب كلهم يقومون ولا كلهن قائمات وان كان موجودا فى تمثيل كثير من النحاة قال السبكى فى رسالة كل وقد طلبته فلم أجده وجوز ابن مالك وغيره أن يحمل على المعنى فيجمع وجعلوا منه أنتم كلكم بينكم درهم قالوا يجوز كلكم بينه درهم على اللفظ وبينكم على المعنى وان جعل كلكم توكيدا يجوز بعضهم أن يقول بينه والمشهور بينكم انتهى وقدر الضمير هنا بعضهم قتلتهن وكانه بناه على مذهب ابن مالك وقدره ابن خلف نقلا عن بعضهم قتلته أو قتلتهم ولا اعرف وجهه وقوله فأخزى الله هذه جملة دعائية يقال خزى الرجل خزيا من باب علم ذل وهان وأخزاه الله اذله وأهانه وتعود من العود وهو الرجوع قال صاحب المصباح عاد الى كذا وعاد له أيضا عودا وعودة صار اليه فالصلة هنا محذوفة أى تعود الى قال ابن خلف يجوز أن يريد بالثلاث ثلاث نسوة تزوجهن ويجوز ان يريد ثلاث نسوة هويته فقتلهن هواه أو يعنى غير ذلك مما يحتمله المعنى وجعل مجىء الرابعة عودا وان لم تكن جاءت قبل لانه جعل فعل صواحبها الماضيات كانه فعلها انتهى وقال شارح أبيات الموشح ويروى تقود من القود وهو القصاص وهذا البيت وان كان من شواهد س لا يعرف ما قبله ولا ما بعده ولا قائله فان سيبويه اذا استشهد ببيت لم يذكر ناظمه واما الابيات المنسوبة فى كتابه الى قائليها فالنسبة حادثة بعده اعتنى بنسبتها ابو عمر والجرمى قال الجرمى نظرت فى كتاب سيبويه فاذا فيه الف وخمسون بيتا فاما ألف فعرفت اسماء قائليها فاثبتها واما خمسون فلم اعرف اسماء قائليها وانما امتنع سيبويه من تسمية الشعراء لانه كره ان يذكر الشاعر وبعض الشعر يروى لشاعرين وبعضه منحول لا يعرف قائله لانه قدم العهد به وفى كتابه شىء مما يروى لشاعرين فاعتمد على شيوخه

حزن بن عمرو بن عامر بن ربيعة ابن نهيك بن هلال بن عامر بن صعصعة وكنيته أبو المثنى وقيل أبو الاخضر وقيل أبو خالد شهد حنينا مع الكفار ثم قدم على النبى صلى الله عليه وسلم فأسلم وأنشد أبياتا والبيت المذكور من قصيدة بائية يصف فيها صيد القطاة وأولها هو قوله

اذا وجهت وجها أبانت مدلة
كذات الهوى بالشفرتين لعوب
كما جيبت كدراء تسقى فراخها
بشمطة رفها والمياه شعوب
غدت لم تصعد فى السماء وتحتها
اذا نظرت أهوية وصبوب
قرينة سبع ان تواترن مرة
ضربن فصفت نحوها وجنوب
ثمان على سكر بن مازن عدة
غدون قرانا ما لهن جنيب
اذا ما تمالين البلى ترنمت
لهن قلولاة الحداء طلوب
نجامت وماجاء القطا ثم شمرت
لمسكنها والواردات تنوب
وجاءت ومسقاها الذى وردت به
ملا لا تخطاه العيون رغيب
جعلن لها حزنا بارض تنوفة

ونسب الانشاد اليهم فيقول أنشدنا يعنى الخليل و يقول أنشدنا يونس وكذلك يفعل
فيما يحكيه عن أبي الخطاب وغيره ممن أخذ عنه وربما قال أنشدنى أعرابى فصيح وزعم
بعض الذين ينظرون فى الشعر أن فى كتابه أبياتا لا تعرف فيقال له لسنا ننكر أن تكون
أنت لا تعرفها ولا أهل زمانك وقد خرج كتاب سيبويه الى الناس والعلماء كثير والعناية
بالعلم وتهذيبه أكيدة ونظر فيه وفتش فما طعن أحد من المتقدمين ولا ادعى انه أتى
بشعر منكر وقد روى فى كتابه قطعة من اللغة غريبة لم يدرك أهل اللغة معرفة جميع
ما فيها ولا ردوا حرفا منها قال أبو اسحق اذا تأملت الامثلة من كتاب سيبويه تبينت انه
أعلم الناس باللغة قال أبو جعفر النحاس وحدثنا على بن سليمان قال حدثنا محمد بن يزيد
ان المفتشين من أهل العربية ومن له المعرفة باللغة تتبعوا على سيبويه الامثلة فلم يجدوه
ترك من كلام العرب الا ثلاثة امثلة منها الهندلع وهى بقلة والدرداقس وهو عظم فى
القفا وشمنصير وهو اسم أرض وقد فسر الاصمعى حروفا من اللغة التى فى كتابه وفسر
الجرمى الابنية وفسرها أبو حاتم واحمد بن يحيى وكل واحد منهم يقول ما عنده فيما يعلمه
ويقف عما لا علم له به ولا يطعن على ما لا يعرفه ويعترف لسيبويه فى اللغة بالثقة وانه علم
ما لم يعلموا وروى ما لم يرووا قال أبو جعفر لم يزل أهل العربية يفضلون كتاب سيبويه حتى
لقد قال محمد بن يزيد لم يعمل كتاب فى علم من العلوم مثل كتاب سيبويه وذلك ان الكتب
المصنفة فى العلوم مضطرة الى غيرها وكتاب سيبويه لا يحتاج من فهمه الى غيره وقال
أبو جعفر سمعت أبا بكر بن شقير يقول حدثنى أبو جعفر الطبرى قال سمعت الجرمى يقول
هذا وأومأ بيده الى اذنيه وذلك ان أبا عمر والجرمى كان صاحب حديث فلما علم كتاب
سيبويه تفقه فى الحديث اذ كان كتاب سيبويه يتعلم منه النظر والتفتيش قال أبو جعفر
وقد حكى بعض النحويين ان الكسائى قرأ على الاخفش كتاب سيبويه ودفع اليه مائتى
دينار وحكى احمد بن جعفر ان كتاب سيبويه وجد بعضه تحت وسادة الفراء التى كان
يجلس عليها وكان المبرد يقول اذا أراد مريد أن يقرأ عليه كتاب سيبويه هل ركبت البحر
تعظيما لما فيه واستصعابا لالفاظه ومعانيه وقال المازنى من اراد أن يعمل كتابا
كبيرا فى النحو بعد كتاب سيبويه فليستحى مما اقدم عليه وقال أيضا ما اخلو فى كل زمن
من اعجوبة فى كتاب سيبويه ولهذا سماه الناس قرآن النحو وقال ابن كيسان نظرنا فى
كتاب سيبويه فوجدناه فى الموضع الذى يستحقه ووجدنا الفاظه تحتاج الى عبارة
وايضاح لانه كتاب الف فى زمان كان أهله يألفون مثل هذه الالفاظ فاختصر على
مذاهبهم قال أبو جعفر ورأيت على بن سليمان يذهب الى غير ما قال ابن كيسان قال عمل
سيبويه كتابه على لغة العرب وخطبها وبلاغتها فجعل فيه بينا مشروحا وجعل فيه مشتبها
ليكون لمن استنبط ونظر فضل وعلى هذا خاطبهم الله عز وجل بالقرآن قال أبو جعفر
وهذا الذى قاله على بن سليمان حسن لان بهذا يشرف قدر العالم وتفضل منزلته اذ كان

فما هى الا ساعة ثم تؤوب
على أحوذيين استقلت عشية
فما هى الا لمحة وتغيب
ثمان باستار بن تم وين مقدما
صيعة خمس ما لهن جنيب
تجوب الدجى كدرية دون فرخها
بعطل أريك سبسب وشهوب
وهى من الطويل وفيه القبض
والحذف على ما لا يخفى قوله اذا
وجهت وجها أى اذا توجهت الى
جهة والجهة والوجه بمعنى
واحد والهاء عوض من الواو
ومدلة من الادلال وهو التغنج
وكدراء هى نوع من القطا
ويقال له الكدرى أيضا وهو
الغبر الالوان والرقش الظهور
والبطون الصفر الحلوق
قوله رفها من الرفاهية وشعوب
أى متفرقة ولم تصعد أصله
تتصعد فحذفت احدى التاءين
وأهوية بضم الهمزة وسكون
الهاء وكسر الواو وتشديد الياء
آخر الحروف على وزن أفعولة
وهى الوهدة العميقة وكذلك

ينال العلم بالفكرة واستنباط المعرفة ولو كان كله بينا لاستوى فى علمه جميع من سمعه فيبطل التفاضل ولكن يستخرج منه الشئ بالتدبر ولذلك لايمل لانه يزداد فى تدبره علما وفهما وقال محمد بن يزيد المبرد قال يونس وقد ذكر عنده سيبويه أظن هذا الغلام يكذب على الخليل فقيل له قد روى عنك أشياء فانظر فيها فنظر فقال صدق فى جميع ما قال هو قولى ومات سيبويه قبل جماعة قد كان اخذ عنهم كيونس وغيره وقد كان يونس مات فى سنة ثلاث وثمانين ومائة وذكر أبو زيد النحوى اللغوى كالمفتخر بذلك بعد موت سيبويه قال كل ما قال سيبويه واخبرنى الثقة فانا اخبرته به ومات أبو زيد بعد موت سيبويه بنيف وثلاثين سنة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والخمسون وهو من شواهد سيبويه)

(فثوب نسيت وثوب أجر)

أوله *فاقبلت زحفا على الركبتين* على ان حذف الضمير المنصوب بالفعل من الخبر سماعى أى فثوب نسيته وثوب أجره قال ابن عقيل فى شرح الالفية وجاز الابتداء بثوب وهو نكرة لانه قصد به التنويع قال الاعلم ويجوز عندى ان يكون نسيت وأجر من نعت الثوبين فيمتنع ان يعمل فيه لان النعت لا يعمل فى المنعوت فيكون التقدير فثوب اى ثوب منسى وثوب مجرور وقال ابن هشام فى مغنى اللبيب ومما ذكروا من المسوغات ان تكون النكرة للتفصيل نحو فثوب نسيت وثوب أجر وفيه نظر لاحتمال نسيت وأجر للوصفية والخبر محذوف اى فمن أثوابى ثوب نسيت ومنها ثوب أجره ويحتمل أنهما خبران وثم صفتان مقدرتان أى فثوب لى نسيته وثوب لى اجره وانما نسى ثوبه لاشتغل قلبه كما قال *لعوب تنسينى اذا قمت سربالى* وانما جر الآخر ليعفى الاثر على القافة ولهذا زحف على الركبتين انتهى والقافة جمع قائف وهو من يعرف الآثار يقال قفا اثره اى تبعه وروى *فلما دنوت تسديتها* فثوب نسيت الخ قال ابن الانبارى فى شرح المفضليات يقال تسديته اذا تخطيت اليه وقيل علوته وانشد هذا البيت وروى *فثوبا نسيت وثوبا اجر* وعليه فهو مفعول لما بعده وهو من قصيدة لامرئ القيس عدتها اثنان وأربعون بيتا ومطلعها

لا وأبيك ابنة العامرى لا يدعى القوم أنى افر

وسيأتى شرحه ان شاء الله تعالى فى حروف الزيادة فى آخر الكتاب واثبت هذه القصيدة له أبو عمرو الشيبانى والمفضل وغيرهما وزعم الاصمعى فى روايته عن أبى عمرو بن العلاء أنها لرجل من أولاد النمر بن قاسط يقال له ربيعة بن جعشم وأولها عنده

احار بن عمرو كأنى خمر * ويعدو على المرء ما يأتمر

وبه استشهد ابن قاسم فى شرح الالفية لتنوين الغالى حيث لحق الروى المقيد رواه ما يأتمرن بضم الراء والهمزة للنداء وحار مرخم حارث قال فى الصحاح والخمار بقية السكر

---

٣ قوله فى الهامش كتب الخ هكذا فى النسخ التى بايدينا ولم يتقدم هذا اللفظ فى الابيات ويمكن أن يكون سقط من النسخ بيت فيه هذه الكلمة فليحرر اه مصححه

الهوة وارتفاعهما على الابتداء وخبرهما قوله وتحتها مقدما وصوب عطف عليه وأراد بهما ما انحدر من الارض والسكر بكسر السين ما يسكر فيه الماء من الارض أى يحبس فيه والسكر بالفتح حبس الماء قوله تزغمت بالزاى والغين المعجمتين من تزغم الفصيل حن حنينا خفيفا ٣ من وكتيب من كتبت البغلة اذا جمعت بين شفريها بحلقة أو سير وأرض تنوفة هضبة فى جبل طيئ قوله على أحوذيين تثنية احوذى والاحوذى بفتح الهمزة وسكون الحاء المهملة وفتح الواو وكسر الذال المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف وهو الخفيف فى الشئ لحذقه وفى ديوان الادب الاحوذى الراعى المشمر للرعاية الضابط لما ولى وكذلك الاحوزى بالزاى المعجمة وأراد بهما الشاعر ههنا جناحى قطاة يصفهما بخفتهما وليست الياء فيه للنسبة وهذا كما يقال لنوع من الحصير بردى ولنوع من القسر

تقول منه رجل خمر بفتح فكسر اى فى عقب خمار ويقال هو الذى خامره الداء أى خالطه وعدا عليه جار والائتمار الامتثال أى ما تأمر به نفسه فيرى انه رشد فربما كان هلاكه فيه والواو عطفت جملة فعلية على جملة اسمية على قول ابن من ثلاثة أقوال الجواز مطلقا والمنع مطلقا والجواز مع الواو فقط وليست للاستئناف ولا للتعليل ولا زائدة كما زعمها العينى وبعد بيت الشاهد

ولم يرنا كالئ كاشح * ولم يفش منا لدى البيت سر

وقد رابنى قولها ياهنا * ه ويحك ألحقت شرا بشر

والكالئ بالهمز الحارس والرقيب والكاشح المبغض ورابنى أوقعنى فى الريبة وهناه كلمة يكنى بها عن المنكرات كما يكنى بفلان عن الاعلام فمعنى ياهناه يارجل ولا يستعمل الا فى النداء عند الجفاء والغلظة وقوله ألحقت شرا بشر اى كنت متهما فلما صرت الينا ألحقت تهمة بعد تهمة وهذه الضمائر المؤنثة راجعة الى هر بكسر الهاء وتشديد الراء وكنيتها أم الحويرث وهى التى كان يشبب بها فى أشعاره وكانت زوجة والده فلذلك كان طرده وهم بقتله من أجلها وفى هذه القصيدة بيت فى وصف قوسه يأتى شرحه ان شاء الله فى افعال القلوب وترجمة امرئ القيس تقدمت فى الشاهد الاربعين

(وانشد بعده وهو الشاهد التاسع والخمسون وهو من شواهد س)

(لعمرك ما معن بتارك حقه * ولا منسئ معن ولا متيسر)

على ان وضع الظاهر مقام الضمير ان لم يكن فى معرض التفخيم فعند س يجوز فى الشعر بشرط ان يكون بلفظ الاول كهذا البيت وهو للفرزدق اول بيتين ثانيهما

أتطلب ياعوران فضل نبيذهم * وعندك ياعوران زق موكر

واللام لام الابتداء والعمر الحياة والمعنى انه اقسم بحياة مخاطبه لعزته عليه والعمر فتحا وضما واحد غير انه متى اتصل بلام الابتداء مقسما به وجب فتح عينه والابياز الامران وهو مبتدأ خبره محذوف تقديره قسمى وسيأتى الكلام عليه ان شاء الله فى المفعول المطلق وجملة ما معن الخ جواب القسم وما نافية تميمية زيدت الباء فى خبرها ومعن قال أبو على القالى فى ذيل أماليه قال أبو محلم هو رجل كان كلاء بالبادية يبيع بالكالئ أى بالنسيئة وكان يضرب به المثل فى شدة التقاضى قال سيار بن هبيرة يعاتب خالدا وزيادا أخويه

يؤذننى هذا ويمنع فضله * وهذا كمعن أو اشد تقاضيا

يؤذنى بحرمنى مضارع اذنه بتشديد الذال المعجمة قال فى المصباح وكلأ الدين يكلأ كلأ بفتحتين مهموزا تأخر فهو كالئ بالهمز ويجوز تخفيفه فيصير كالقاضى وقال الاصمعى هو مثل القاضى ولا يجوز همزه ونهى عن بيع الكالئ بالكالئ أى بيع النسيئة بالنسيئة قال أبو عبيد صورته أن يسلم الرجل الدراهم فى طعام الى أجل فاذا حل الاجل يقول الذى عليه الطعام ليس لى طعام ولكن بعنى اياه الى أجل فهذه نسيئة

برنى والنوع من الكلاب زفق قوله استقلت أى استبدت يقال استقل الطائر ارتفع فى الهواء قوله لمحة أى نظرة من لمح البرق والنجم لمحا ورأيته لمحة البرق ويروى استقلت عليها خلاة فتبدو وتارة وتغيب قوله خمس بكسر الخاء المعجمة وهو ورود الماء فى اليوم الرابع بعد الرعى ثلاثة ايام قوله تجوب أى تقطع والدجى بضم الدال جمع دجية بضم الدال وهى قترة الصائد أى ناموسه وهو المكان الذى يستتر فيه قوله بطل أريك أى بطول أريك والاريك بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره كاف وهو اسم واد وسبسب بسينين مهملتين مفتوحتين وباءين موحدتين وهى المفازة وسهوب بضم السين المهملة وهو جمع سهب وهو الفلاة (الاعراب) قوله على أحوذيين يتعلق بقوله استقلت والضمير فيه يرجع الى القطاة وهى التى وصفها بقوله

انقلبت الى نسيئة فلو قبض الطعام ثم باعه منه أو من غيره لم يكن كالئا بكالئ و يتعدى بالهمزة والتضعيف انتهى وقال شراح أبيات الكتاب عنى بالبيت معن بن زائدة الشيبانى وهو احد أجواد العرب وسمحائهم فوصفه ظلما بسوء الاقتضاء وأخذ الغريم على عسرة وانه لا ينفسه بديته انتهى وهذا غير صحيح فان معن بن زائدة متأخر عن الفرزدق فانه قد توفى الفرزدق فى سنة عشر ومائة وتوفى معن بن زائدة فى سنة ثمان وخمسين ومائة وقوله ولا منسئ هو اسم فاعل من انسأت الشئ أخرته ويقال أيضا نسأته فعلت وأفعلت بمعنى فالمفعول محذوف أى حقه قال الشارح الرواية بجر منسئ واذا رفعته فهو خبر مقدم على المبتدا (أقول) الجر يكون بالعطف على مدخول الباء الزائدة ومعن فاعله أقيم مقام الضمير فيكون من تتمة الجملة الاولى واذا رفع كان من جملة أخرى و بالرفع أنشده سيبويه قال الاعلم استشهد به سيبويه على ان تكرير الاسم مظهرا من جملتين أحسن من تكريره فى جملة واحدة فلو حمل البيت على ان التكرير من جملة واحدة لقال ولا منسئ معن عطف على قوله بتارك حقه ولكنه كرره مظهرا ولما أمكنه ان يجعل الكلام جملتين استأنف الكلام فرفع الخبر وقال اعلم ان الاسم الظاهر متى احتيج الى تكرير ذكره فى جملة واحدة كان الاختيار ان يذكر ضميره لان ذلك أخف وأنفى للشبهة واللبس كقولك زيد ضربته ولو اعدت لفظه بعينه فى موضع كنايته لجاز ولم يكن وجه الكلام كقولك زيد ضربت زيدا على معنى زيد ضربته واذا أعدت ذكره فى غير تلك الجملة جاز اعادة ظاهره وحسن كقولك مررت بزيد وزيد رجل صالح قال تعالى واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله اعلم حيث يجعل رسالاته فاعاد الظاهر لان قوله الله أعلم ابتداء وخبر وقد مرت الجملة الاولى فاذا قلت ما زيد ذاهبا ولا محسنا زيد جاز الرفع والنصب فاذا نصبت وقلت ولا محسنا زيد جعلت زيدا هذا الظاهر بمنزلة كنايته فكانك قلت ما زيد ذاهبا ولا محسنا كما تقول ولا محسنا أبوه فتعطف محسنا على ذاهبا وترفع زيدا بفعله وهو محسن فاذا رفعت جعلت زيدا كالاجنبى ورفعته بالابتداء وجعلت محسنا خبرا مقدما واختار سيبويه الرفع لان العرب لا تعيد لفظ الظاهر الا أن تكون الجملة غير الجملة الثانية وتكون الثانية مستانفة كما قلنا فى رسل الله الله أعلم فاذا رفعته فهو مطابق لما ذكرناه وخرج عن باب العيب لانك جعلته جملة مستانفة واستشهد سيبويه بجواز النصب وجعل الظاهر بمنزلة المضمر بقوله * لا ارى الموت يسبق الموت شئ * فى موضع المفعول الثانى وهما فى جملة واحدة وكان ينبغى أن يقول يسبقه شئ فيضمره واستشهد لاختيار الرفع فيما اختاره فيه بقول الفرزدق * لعمرك ما معن بتارك حقه * البيت ومعن الثانى هو الاول فهو بمنزلة قوله ما زيد ذاهبا ولا محسن زيد ولا معترض أن يقول الفرزدق تميمى وهو يرفع خبر ما على كل حال مكتفيا كان أو ظاهرا الاترى ان الفرزدق من لغته ان يقول ما معن تارك حقه ولا

كدراء فى الابيات السابقة وعشية نصب على الظرف وهى ظرف زمان والمراد بها العشية تما أو عشية معينة ولو أريد بها معينة لمنع من الصرف عند البعض وهو القياس قوله فيا هى كان أصله فيا مشاهدتها حذف المضاف فصار فيا هى ويقال تقديره فيا شأن رؤيتها حذف المضاف الاول وأناب عنه الثانى ثم الثانى وأناب عنه الثالث فارتفع وانفصل ومثله فى حذف مضافين أنت منى فرسخان أى ذو مسافة فرسخين الا أن هذا حذف من الخبر وقد يقال بعدك منى فرسخان فالمحذوف واحد من المبتدا وكلمة ما بطل عملها لوجود الا وهى مبتدأ ولحة خبره والا بمعنى غير قوله وتغيب معناه وتغيب بعدها وهى جملة فعلية عطفت على الجملة الاسمية وفيه خلاف منعه بعضهم مطلقا وأجازه بعضهم مطلقا وهو المفهوم من قول النحويين فى باب الاشتغال فى مثل قام زيد وعمرو أكرمته

منسى هو فالظاهر والمكنى على لغته سواء انتهى

(وأنشد بعده وهو الشاهد الستون وهو من شواهد س)

(لا أرى الموت يسبق الموت شئ)

تمامه * نغص الموت ذا الغنى والفقيرا * لما تقدم فى البيت قبله أى لا أرى الموت يسبقه شئ أى لا يفوته وأنشده ثانيا فى الاخبار بالذى وجعله من قبيل الحاقة ما الحاقة مما اظهاره يفيد التفخيم مخالف كلامه هنا وتبع الشارح هنا س وخالف المبرد فى هذا وفرق بينه وبين ما ذكر لان الموت جنس وانما كره زيد قام زيد لئلا يتوهم ان الثانى خلاف الاول وهذا لا يتوهم فى الاجناس قال تعالى اذا زلزلت الارض زلزالها وأخرجت الارض أثقالها وكذا اذا اقترن بالاسم الثانى حرف الاستفهام بمعنى التعظيم والتعجب كان الباب للاظهار كقوله تعالى القارعة ما القارعة والحاقة ما الحاقة والاضمار جائز كما قال تعالى فأمه هاوية وما أدراك ماهيه وكذلك لم يرتضه شراح أبياته قال الاعلم وتبعه ابن خلف ومثله لابى جعفر النحاس استشهد بهذا البيت سيبويه على اعادة الظاهر موضع المضمر وفيه قبح اذا كان تكريره فى جملة واحدة لانه يستغنى بعضها عن بعض فلا يكاد يجوز الا فى ضرورة كقولك زيد ضربت زيدا فان كان اعادته فى جملتين حسن كقولك زيد شتمته وزيد أهنته لانه قد يمكن ان تسكت عن الجملة الاولى ثم تستأنف الاخرى بعد ذكر رجل غير زيد فلو قيل زيد ضربته وهو أهنته لجاز أن يتوهم الضمير لغير زيد فاذا أعيد مظهرا ازال التوهم ومع اعادته مضمرا فى الجملة الواحدة كقولك زيد ضربته لا يتوهم الضمير لغيره لانك لا تقول زيد ضربت عمرا والاظهار فى مثل هذا أحسن منه فى هذا ونحوه لان الموت اسم جنس فاذا أعيد مظهرا لم يتوهم انه اسم لشئ آخر فلذلك كان الاظهار فى هذا أمثل لانه أشكل وقوله نغص الموت الخ يريد نغص عيش ذى الغنى والفقر يعنى أن خوف الغنى من الموت ينغص عليه الالتذاذ بالغنى والسرور به وخوف الفقير من الموت ينغص عليه السعى فى التماس الغنى لانه لا يعلم انه اذا وصل اليه الغنى هل يبقى حتى ينتفع به أو يقتطعه الموت عن الانتفاع وهذا البيت من قصيدة لعدى بن زيد وقيل لابنه سوادة بن عدى والصحيح الاول وأولها

طال ليلى أراقب التنويرا * أرقب الليل بالصباح بصيرا

شط وصل الذى تريدين منى * وصغير الامور يجنى الكبيرا

ان للدهر صولة فاحذرنها * لا تبيتن قد أمنت الدهورا

قد يبات الفتى صحيحا فيردى * ولقد بات آمنا مسرورا

لا أرى الموت يسبق الموت شئ * نغص الموت ذا الغنى والفقيرا

للمنايا مع الغدو ورواح * كل يوم ترى لهن عقيرا

كم ترى اليوم من صحيح غنى * وغدا حشو ريطة مقبورا

ان نصب عمرو أرجح لان تناسب الجملتين المتعاطفتين أولى من تخالفهما ومنعه بعضهم مطلقا وقال أبو على يجوز فى الواو فقط (الاستشهاد فيه) على فتح نون التثنية والقياس كسرها ولكن الفتح هنا ليس بضرورة اذ الوزن لا ينكسر بالكسر وانما هى لغة بنى أسد من العرب نقلها الفراء عنهم وكذلك جاء الضم فى بعض اللغات حكى أبو على عن أبى عمرو الشيبانى هما خليلان بضم النون وقال ضم نون التثنية لغة قال الشاعر

يا أبتا ارقنى القذان
فالنوم لا تطعمه العينان
من عض برغوث له اسنان
والخموش فوقنا أطنان

قال أبو على البغدادى القذان بكسر القاف واعجام الذال المشددة جمع قذذ وهو البرغوث وقال الخليل القذان جمع قذة وقال المبرد الخموش البعوض والواحد أيضا خموش سمى بذلك لانه

أين أين الفرار مما سياتى * لا أرى طائرا نجا أن يطيرا
فامش قصدا اذا مشيت وأبصر * ان للقصد منهجا وجسورا
ان فى القصد لابن آدم خيرا * وسبيلا على الضعيف يسيرا

وعدى بن زيد بن حماد بن زيد بن أيوب من بنى امرئ القيس بن زيد مناة بن تميم قال صاحب الاغانى وكان أيوب هذا أول من سمى من العرب أيوب وكان عدى شاعرا فصيحا من شعراء الجاهلية وكان نصرانيا وكذلك أبوه وأمه وأهله وليس ممن يعد فى الفحول هو قروى قد أخذوا عليه فى أشياء عيب فيها وكان الاصمعى وأبو عبيدة يقولان عدى بن زيد فى الشعراء بمنزلة سهيل فى النجوم يعارضها ولا يجرى معها مجراها وكذلك عندهم أمية بن أبى الصلت ومثلهما من الاسلاميين الكميت والطرماح * وكان سبب نزول آل عدى الحيرة ان جده أيوب كان منزله اليمامة فأصاب دما فى قومه فهرب الى أوس بن قلام أحد بنى الحرث بن كعب بالحيرة وكان بينهما نسب من قبل النساء فأكرمه وابتاع له موضع دار بثلثمائة أوقية من ذهب وأنفق عليها مائتى أوقية ذهبا وأعطاه مائتين من الابل برعاتها وفرسا وقينة واتصل بملوك الحيرة وعرفوا حقه وحق ابنه زيد بن أيوب فلم يكن منهم ملك يملك الا وله لأيوب منه جوائز ثم ان زيدا نكح امرأة من آل قلام فولدت له حمادا فخرج زيد بن أيوب يوما للصيد فلقيه رجل من بنى امرئ القيس الذى كان لهم الثار فاغتال زيدا وهرب ومكث حماد فى أخواله حتى أيفع وعلمته أمه الكتابة فكان أول من كتب من بنى أيوب فخرج من أكتب الناس حتى صار كاتب النعمان الاكبر فلبث كاتبا حتى ولد له ولد فسماه زيدا باسم أبيه وكان لحماد صديق من دهاقين الفرس اسمه فروخ ماهان فلما حضرت الوفاة حمادا أوصى بابنه زيد الى الدهقان وكان من المرازبة فأخذه اليه وكان زيد قد حذق الكتابة وعلمه الدهقان الفارسية وكان لبيبا فأشار الدهقان الى كسرى أن يجعله على البريد فى حوائجه فولاه وبقى زمانا ثم ان النعمان هلك فاختلف أهل الحيرة فيمن يملكونه الى ان يعقد كسرى الامر لرجل منهم فأشار المرزبان عليهم بزيد بن حماد فكان على الحيرة الى ان ملك كسرى المنذر بن ماء السماء ونكح زيد نعمة بنت ثعلبة العدوية فولدت له عديا وولد للمرزبان ابن وسماه شاهان مرد فلما أيفع عدى أرسله المرزبان مع ابنه الى كتاب الفارسية وتعلم الكتابة والكلام بالفارسية حتى خرج من أفهم الناس وأفصحهم بالعربية وقال الشعر وتعلم الرمى بالنشاب وتعلم لعب العجم على الخيل بالصوالجة وغيرها ثم ان المرزبان لما اجتمع بكسرى قال له ان عندى غلاما من العرب هو أفصح الناس وأكتبهم بالعربية والفارسية والملك محتاج الى مثله فأحضر المرزبان عدى بن زيد وكان جميل الوجه فائق الحسن وكانت الفرس تتبرك بالجميل الوجه فرغب فيه فكان عدى أول من كتب بالعربية فى ديوان كسرى فرغب أهل الحيرة الى عدى ورهبوه ولم يزل بالمدائن فى ديوان كسرى معظما وأبوه زيد كان حيا الا أن صيته قد خمل

بهامش الجلد

(قوله)
(أعرف منها الجيد والعينانا
ومنخرين أشبها ظبيانا)

أقول قيل ان قائله لا يعرف وهو غير صحيح وقيل قائله هو رؤبة ابن العجاج وهو أيضا غير صحيح والصحيح ما قاله أبو زيد أنشدنى المفضل لرجل من بنى ضبة هلك منذ أكثر من مائة سنة

وهى ترى سيئها احسانا
أعرف منها الجيد والعينانا
ومنخرين أشبها ظبيانا

ويروى

أعرف منها الانف والعينانا

وأنشدوا قبله

ان سليمى عندنا ديوانا
أخزى فلانا وابنه فلانا
كانت عجوزا عمرت زمانا
فهى ترى سيئها احسانا

الى آخره وهى من الرجز المسدس قوله الجيد بكسر الجيم وهو العنق قوله ظبيانا بفتح الظاء المعجمة وسكون الباء الموحدة وبالياء آخر الحروف وهو اسم رجل بعينه وليس هو بتثنية ظبى فافهم (الاعراب) قوله أعرف جملة من الفعل

بذكر

بذكر ابنه عدى ثم لما هلك المنذر اجتهد عدى عند كسرى حتى ملك النعمان بن المنذر الحيرة ثم بعد مدة افتروا على عدى وقالوا للنعمان ان عديا يزعم انك عامله على الحيرة فاغتاظ منه النعمان وأرسل الى عدى بانه مشتاق اليه ليستزيره فلما أتى اليه حبسه وبقى فى الحبس الى ان جاء رسول كسرى ليخرجه فخاف النعمان من خلاصه فغمه حتى مات وندم النعمان على قتله وعرف انه غلب على رأيه ثم انه خرج يوما الى الصيد فلقى ابنا لعدى يقال له زيد فلما رآه عرف شبهه فقال له من أنت قال أنا زيد بن عدى فكلمه فاذا هو غلام ظريف ففرح به فرحا شديدا فقربه واعتذر اليه من أمر أبيه ثم كتب الى كسرى يزكيه ويشفع له مكان أبيه فولاه كسرى وكان يلى المكاتبة عند آل ملوك العرب وفى خواص أمور الملك وكانت الملوك العجم صفة النساء مكتوبة عندهم وكانوا يبعثون فى تلك الارضين تلك الصفة فاذا وجدت حملت الى الملك غير انهم لم يكونوا يطلبونها فى أرض العرب فلما كتب كسرى فى طلب الصفة قال له زيد بن عدى أنا عارف بآل المنذر وعند عبدك النعمان بين بناته وأخواته وبنات عمه أكثر من عشرين امرأة على هذه الصفة فابعثنى مع ثقة من رجالك يفهم العربية حتى أبلغ ماتحبه فبعث معه رجلا فطنا وخرج به زيد فجعل يكرم الرجل ويلاطفه حتى بلغ الحيرة فلما دخل على النعمان قال له ان كسرى قد احتاج الى نساء لنفسه ولولده وأراد كرامتك بصهره فبعث اليك فقال النعمان لزيد والرسول يسمع أما فى مها السواد وعين فارس مايبلغ به كسرى حاجته فقال الرسول لزيد بالفارسية ما المها فقال له بالفارسية كاوان أى البقر فامسك الرسول وقال زيد للنعمان انما أراد الملك أن يكرمك ولو علم أن هذا يشق عليك لم يكتب اليك به فانزلهما عنده يومين ثم كتب الى كسرى ان الذى طلب الملك ليس عندى وقال لزيد اعذرنى عنده فلما رجعا الى كسرى قال زيد للرسول اصدق الملك عما سمعت فانى سأحدثه بمثل حديثك ولا أخالفك فيه فلما دخلا الى كسرى قال زيد هذا كتابه فقرأه عليه فقال له كسرى وأين الذى كنت خبرتنى به قال قد كنت خبرتك بضنهم بنسائهم على غيرهم وان ذلك من شقائهم واختيارهم الجوع والعرى على الشبع والرياش وايثارهم السموم على طيب أرضك حتى انهم ليسمونها السجن فسل هذا الرسول الذى كان معى عما قال فانى أكرم الملك عن مشافهته بما قال فقال للرسول وما قال النعمان فقال له الرسول انه قال اما كان فى بقر السواد وفارس مايكفيه حتى يطلب ما عندنا فعرف الغضب فى وجهه وسكت كسرى اشهرا وسمع النعمان غضبه ثم كتب اليه كسرى ان أقبل فان لى حاجة بك فخاف النعمان وحمل سلاحه وماقدر عليه ولجأ الى قبائل العرب فلم يجره أحد وقالوا لا طاقة لنا بكسرى حتى نزل بذى قار فى بنى شيبان سرا فلقى هانئ بن قبيصة فاجاره وقال لزمنى ذمامك وانى مانعك مما أمنع نفسى وأهلى وان ذلك مهلكى ومهلكك وعندى رأى لست أشير به لادفعك عما تريده من مجاورتى ولكنه الصواب فقال هاته قال ان كل أمر

والفاعل والجملة مفعوله والضمير فى منها يرجع الى سلمى المذكورة فى البيت السابق قوله والعينانا تثنية عين عطف على الجيد وكان القياس ان يقال والعينين لان نصب التثنية بالياء قوله ومنخرين عطف على مجرها قوله أشبها جملة من الفعل والفاعل وقعت صفة لمنخرين قوله ظبيانا منصوب لانه مفعول أشبها (الاستشهاد فيه) فى قوله والعينانا حيث فتح الشاعر فيه نون التثنية والقياس كسرها وقد قيل الاستشهاد فيه فى قوله ظبيانا وادعى ان ظبيان تثنية ظبى والسهمان الهروى أيضا حيث قال فى الذخائر والتقدير أشبها منخرى ظبيين فجعله تثنية ظبى وليس هذا بصحيح بل الظبيان اسم رجل كما ذكرنا والتقدير ومنخرين أشبها منخرى ظبيان وفيه استشهاد آخر وهو اجراء المثنى بالالف فى حال النصب كما فى قوله والعينانا تثنية عين والقياس والعينين

يجمل بالرجل ان يكون عليه الا ان يكون بعد الملك سوقة والموت نازل بكل أحد ولان تموت كريما خير من ان تجرع الذل أو تبقى سوقة بعد الملك امض الى صاحبك واحمل عليه هدايا ومالا وألق نفسك بين يديه فاما ان يصفح عنك فعدت ملكا عزيزا واما ان يصيبك فالموت خير من ان تتلاعب بك صعاليك العرب ويتخطفك ذئابها قال فكيف بحرمي وأهلي قال هن في ذمتي ولا يخلص اليهن حتى يخلص الى بناتي فقال هذا وأبيك الرأي ثم اختار خيلا وحللا من عصب اليمن وجواهر وطرفا كانت عنده ووجه بها الى كسرى وكتب اليه يعتذر ويعلمه انه صائر اليه فقبلها كسرى وأمره بالقدوم فعاد اليه الرسول وأخبره بذلك وانه لم ير له عند كسرى سوأ فمضى اليه حتى اذا وصل الى ساباط لقيه زيد بن عدي فقال له انج نعيم ان استطعت النجاء فقال له النعمان فعلتها يا زيد اما والله لئن عشت لاقتلنك قتلة لم يقتلها عربي قط فقال له زيد قد والله آخيت لك آخية لا يقطعها المهر الارن فلما بلغ كسرى انه بالباب بعث اليه فقيده وحبسه فلم يزل في السجن حتى هلك وقيل ألقاه تحت أرجل الفيلة فوطئته حتى مات وذلك قبيل الاسلام بمدة وغضبت له العرب حينئذ فكان قتله سبب وقعة ذي قار

(وانشد بعده وهو الشاهد الحادي والستون)

اذا المرء لم يغش الكريهة أوشكت * حبال الهوينى بالفتى ان تقطعا

على ان الاسم ان أعيد ثانيا ولم يكن بلفظ الاول لم يجز عند سيبويه ويجوز عند الاخفش سواء كان في شعر او في غيره كهذا البيت قال ابن جني في اعراب الحماسة عند قول أبي النشناش

اذا المرء لم يسرح سواما ولم يرح * سواما ولم تعطف عليه أقاربه
فللموت خير للفتى من حياته * فقيرا ومن مولى تدب عقاربه

كان يجب أن يقول فالموت خير له فعدل عن المظهر والمضمر جميعا الى لفظ آخر كقوله * اذا المرء لم يغش الكريهة * البيت وسبب ذلك ان هذا المظهر المخالف للفظ المظهر قبله قد أشبه عندهم المضمر من حيث كان مخالفا للفظ المظهر قبله خلاف المضمر له وقال ابن رشيق في العمدة قوله بالفتى حشو وكان الواجب ان يقول به لان ذكر المرء قد تقدم الا أن يريد بالفتى معنى الزراية والاطنوزة فانه محتمل اه وهذا تخيل دقيق والغشيان الاتيان يقال غشيته من باب تعب أتيته والكريهة الحرب وقيل شدتها وقيل النازلة وهذا هو المراد هنا وأوشكت قاربت ودنت والحبال جمع حبل بمعنى السبب استعير لكل شيء يوصل به الى أمر من الامور والهوينى الرفق والراحة وعده ابن دريد في الجمهرة في الكلمات التي وردت مصغرة لا غير قال والهوينى السكون والخفض قال السمين في عمدة الحفاظ يقال فلان يمشي الهوينى وهو مصغر الهونى والهونى تأنيث الاهون كالفضلى تأنيث الافضل وبالفتى الباء للمصاحبة فيكون حالا أو بمعنى عن

وليس هذا بضرورة بل هي لغة بني الحرث بن كعب ونسبها بعضهم الى بني العنبر وبني الهجيم وبهذه اللغة قرأ نافع وابن عامر والكوفيون الا حفصا قوله تعالى ان هذان لساحران فان هؤلاء يجرون المثنى مجرى المقصور فيجعلونه بالالف في كل حال وقال ابن كيسان من فتح نون الاثنين في النصب والخفض استخف الفتحة بعد الياء فاجراها مجرى أين وكيف ولا يجوز عند أحد من الحذاق علته فتحها مع الالف وانشادهم

أعرف منها الانف والعينانا

لا يلتفت اليه لانه لا يعرف قائله ولا له وجه اه ولو ثبت انه من لسان العرب لكان له وجه من القياس لانها الف نابت عن الياء لان البيت للرفع بل الكلمة منصوبة وكان القياس أن يقول والعينين فلما نابت عن الياء واضطر الى ذلك لان ما قبله من النظم مفتوح الآخر عامل هذه الالف معاملة الياء بخلاف قولك قام الزيدان

ابتداء أى بما بعدها وجاز لانه ظرف ومثله قوله تعالى وتقطعت بهم الاسباب قال السمين فى الباء أربعة أوجه أحدها للحال أى تقطعت موصولة بهم الاسباب الثانى للتعدية أى قطعتهم الاسباب كقولهم تفرقت بهم الطرق أى فرقتهم الثالث للسببية أى تقطعت بسبب كفرهم الاسباب التى كانوا يرجون بها النجاة الرابع بمعنى عن أى تقطعت عنهم الاسباب الموصلات بينهم وهى مجاز والسبب فى الاصل الحبل ثم أطلق على كل ما يتوصل به الى شئ عينا كان أو معنى وتقطعا أصله تتقطع بتاءين وفاعله ضمير حبال وهذا البيت آخر أبيات للكلحبة العرينى وهى

فان تنج منها ياحزيم بن طارق * فقد تركت ماخلف ظهرك بلقعا
ونادى منادى الحى أن قد أتيتم * وقد شربت ماء المزادة أجمعا
وقلت لكاس ألجميها فانما * نزلنا الكثيب من زرود لنفزعا
فادرك ابقاء العرادة ظلعها * وقد جعلتنى من حزيمة اصبعا
أمرتكم أمرى بمنعرج اللوى * ولا أمر للمعصى الا مضيعا

اذا المرء لم يغش الكريهة البيت وسبب هذه الابيات ان الكلحبة كان نازلا بزرود وهى أرض بنى مالك بن حنظلة وهو من بنى يربوع فاغارت بنو تغلب على بنى مالك وكان رئيسهم حزيمة بن طارق فاستاق ابلهم فاتى الصريخ الى بنى يربوع فركبوا فى اثره فهزموه واستنقذوا ما كان أخذه فقوله ان تنج منها الضمير راجع الى فرس الكلحبة وحزيم بفتح الحاء المهملة وكسر الزاى المعجمة مرخم حزيمة وهذا البيت يشهد بانفلاته وشعر جرير يشهد باسره وهو * قدنا حزيمة قد علمتم عنوة * ولا مانع منه بان أدركه غير الكلحبة وأسره لما ظلعت فرسه قيل ولما أسر اختصم فيه اثنان أحدهما أنيف بن جبلة الضبى وهو أحد بنى عبد مناة بن سعد بن ضبة وكان أنيف يومئذ نازلا فى بنى يربوع وليس معه من قومه أحد وثانيهما أسيد بن حناءة السليطى فاختصما الى الحرث بن قراد فحكم ان جز ناصيته لانيف وان لاسيد عنده مائة من الابل فرضيا بذلك والحرث بن قراد من بنى حميرى بن رياح بن يربوع وامه من بنى عبد مناة بن بكر بن سعد بن ضبة وقوله فقد تركت الخ العرب كثيرا ماتذكر ان الخيل فعلت كذا وكذا وانما يراد به أصحابها الانهم عليها فعلوا وأدركوا يقول ان تنج ياحزيمة من فرسى فلم تفلت الا بنفسك وقد استبيح مالك وما كنت حويته وغنمته فلم تدع لك هذه الفرس شيأ * وقوله ونادى منادى الحى الخ كان الكلحبة يعتذر من انفلات حزيمة يقول أتى الصريخ وقد شربت فرسى ملء الحوض ماء وخيل العرب اذا علمت انه يغار عليها وكانت عطاشا فربما شرب بعض الشرب ولا يروى وبعضها لايشرب البتة لما قد جربت من الشدة التى تلقى اذا شربت الماء وحورب عليها وفاعل شربت ضمير الفرس وجملة قد شربت حال أى أتيتم فى هذه الحال وقوله وقلت لكاس

فالالف لم تنب عن الياء لان الاسم مرفوع

(ظلعها)

(عرين من عرينة ليس منا
برئت الى عرينة من عرين
عرفنا جعفرا وبنى أبيه
وأنكرنا زعانف آخرين)

أقول قائله هو جرير بن عطية بن الخطفى وهو من قصيدة نونية وأولها هو قوله

أتوعدنى وراء بنى رياح
كذبت لتقصرن يداك دونى
انهم الوفد وفد بنى رياح
وهم فوارس القرع المبين
عرين من عرينة ليس منا
برئت الى عرينة من عرين
عرفنا جعفرا وبنى عبيد
وأنكرنا زعانف آخرين
قبيلة أناخ اللؤم فيها
فليس اللؤم تاركهم لحين

وهى من الوافر وفيه العصب والقطف وسبب هذا الشعر ماحكاه التاريخى ان ابن الفهم حدثه عن ابن سلام قال حدثنى أبو البيداء قال أوعد جريرا بعض بنى عرين فقالت بنو رياح

البيت كاسر بنت الكلبية وقيل جاريته والعزب لا تثق في شيلها الا بأولادها ونسائها وقوله انفزعا أي انغيث يقول مازلنا في هذا الموضع الانغيث من استغاث بنا والفزع من الاضداد بمعنى الاغاثة والاستغاثة وقوله فادرك ابقاء العرادة الخ العرادة بفتح العين والراء والدال المهملات اسم فرس الكلبية كانت أنثى والابقاء ما تبقيه الفرس من العدو اذ من عتاق الخيل ما لا تعطي ما عندها من العدو بل تبقي منه شيأ الى وقت الحاجة يقال فرس مبقية اذا كانت تأتي بجري عند انقطاع جريها وقت الحاجة يريد انها شربت الماء فقطعها عن ابقائها فغاته حزيمة و روى أنقاء العرادة بفتح الهمزة و بالنون جمع نقو بالكسر وهو كل عظم ذي مخ يعني ظلعها وصل الى عظامها وروى أيضا ارقال العرادة بكسر الهمزة وبالقاف وهو السير السريع وهو مفعول والظلع فاعل قال ابن الانباري الظلوع في الابل بمنزلة الغمز أي العرج اليسير يقال ظلع يظلع بفتحهما ظلعا وظلوعا ولا يكون الظلوع في الحافر الا استعارة يقول فاتني حزيمة وما بقي بينه الا قدر اصبع وأورد الشارح هذا البيت في باب الاضافة على أن فيه حذف ثلاثة مضافات أي جعلتني ذا مقدار مسافة اصبع والاولى تقدير مضافين أي ذا مسافة اصبع كما قدر ابن هشام في مغني اللبيب فان المسافة معناها البعد والمقدار لا حاجة اليه والمسافة وزنها مفعلة أي محل السوف وهو الشم وكان الدليل اذا سلك الطرق القديمة المهجورة أخذ ترابها فشمه ليعلم أعلى قصد هو أم على جور وانما يقصد بشم التراب رائحة الابوال والابعار فيه ليعلم بذلك انه مسلوك وكذلك أورده صاحب الكشاف عند قوله تعالى فكان قاب قوسين قال فيه حذف مضافين كما في هذا البيت لكن تقديره مقدار مسافة اصبع يحتاج الى تأويل لصحة الحمل وقوله أمرتكم أمري الخ اللوى بالقصر هو لوى الرمل أي منقطعه حيث ينقطع و يفضي الى الجدد ومنعرجه حيث انثنى منه وانعطف وانما قال بمنعرج اللوى ليعلم أين كان أمره اياهم كما قال الآخر

ولقد أمرت أخاك عمرا أمره * فأبى وضيعه بذات العجرم

وهذا البيت من شواهد سيبويه أورده الشارح أيضا في باب الاستثناء على ان نصب المستثنى في مثله قليل وقال الخليل مضيعا حال وجاز تنكير ذي الحال لكونه عاما كأنه قال للمعصي أمر مضيعا وبهذا يسقط قول الاعلم حيث قال الشاهد فيه نصب مضيع على الحال من الامر وهو حال من نكرة وفيه ضعف لان أصل الحال ان تكون للمعرفة اه (أقول) ان جعل حالا من الضمير المستقر في قوله للمعصي فانه خبر لا النافية فلا يرد عليه ما ذكر وقال النحاس ويجوز أن يكون حالا للمضمر التقدير الا أمرا في حال تضييعه فهو حال من نكرة (أقول) هذا التقدير من باب الاستثناء ومضيعا وصف للمضمر لا حال منه وقال الاعلم ويجوز نصبه على الاستثناء والتقدير الا أمرا مضيعا وفيه قبح لوضع الصفة موضع الموصوف (أقول) لا قبح فان الموصوف كثيرا ما يحذف لقرينة

وقال

كذبتم انه يمدح احيانا ويؤبن موتانا قال ابن سلام فسألت يونس عن النابين فقال مدح الميت وأنشد لرؤبة

وامدح بلالا غير ما مؤبن

وذكر في ديوان جرير وقال قال جرير يهجو فضالة وعرين بن ثعلبة

عرين من عرينة ليس منا

الى آخره قوله عرين بفتح العين وكسر الراء المهملتين وهو بطن من تميم وعرينة مصغرة بطن من بجيلة والعرين والعرينة في الاصل مأوى الاسد الذي يألفه يقال ليث عرينة وليث غابة وأصل العرين جماعة الشجر والمراد من العرين هنا رجل سمي به كذا قاله القزاز وهو عرين ابن ثعلبة بن يربوع وقال الاخفش عرين في البيت هو ابن يربوع وهو وهم قوله وبني أبيه اي بني أبي جعفر وفي بعض الروايات وأنشده

عرفنا جعفرا وبني رياح

ابن أم القاسم

عرفنا جابرا وبني رياح

وأنشده في شرح التسهيل

عرفنا جعفرا وبني عبيد

وقال ابن الانبارى الاستثناء منقطع (أقول) التفريغ لا يكون فى المنقطع ثم قال ولو رفع فى غير هذا الموضع لجاز بجعله خبرا للا (اقول) يجب حينئذ أن يقال ولا أمرا للمعصى بالتنوين الا على مذهب البغداديين وقد أورد أبو زيد فى نوادره هذه الابيات على غير هذا الترتيب وروى أولها * أمرتهم أمرى بمنعرج اللوى * البيت

* والكلحبة لقب الشاعر وهو بفتح الكاف وسكون اللام وبعدها حاء مهملة فباء موحدة ومعناه فى اللغة صوت النار ولهبها كذا فى العباب وزاد فى القاموس وكلحبه بالسيف ضربه والعرينى نسبة الى عرين بفتح العين وكسر الراء المهملتين والياء فى فعيل تثبت فى النسب وهو جده القريب ويقال له اليربوعى أيضا نسبة الى جده البعيد وقولهم الكلحبة عرنى نسبة الى عرينة كجهنى نسبة الى جهينة تحريف فان عرينة بالتصغير بطن من بجيلة وليس من نسبه قال الآمدى فى المؤتلف والمختلف الكلحبة اليربوعى اسمه هبيرة بن عبد مناف بن عرين بن ثعلبة بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم أحد فرسان بنى تميم وساداتها وشاعر وهو القائل * فقلت لكاس ألجميها * البيت وكذا قال أبو زيد فى نوادره اسمه هبيرة بن عبد مناف عم واقد بن عبد مناف ومثله قال ابن الانبارى الكلحبة اسم هبيرة بن عبد مناف وقال الصغانى فى العباب قال أبو عبيد كلحبة اسمه عبد الله بن كلحبة ويقال هبيرة بن كلحبة فارس العرادة ويقال اسمه حرير وأثبت من ذلك ان اسمه هبيرة بن عبد الله بن عبد مناف الى آخر نسبه وقال صاحب القاموس الكلحبة شاعر عرنى ولقب هبيرة بن عبد الله بن عبد مناف بن عرين العرنى فارس العرادة اه فتأمل ما فيه والظاهر أن حريرا ابنه وهو بضم الحاء المهملة وفتح الراء الاولى كما يفهم من قوله

لعل حريرا أخطأته منية * سيأتيك بالعلم العشية أوغد

تقول له احدى بلى شماتة * من الحنظلى الفارس المتفقد

فانه كان أراد بعض ملوك الشام فسار حتى صار فى موضع يقال له قرن ظبى رجع وقال

رددت ظعائنى من قرن ظبى * وهن على شماتهن زور

فجاور فى بلى بن عمرو بن الحاف بن قضاعة فأغار عليهم بنو جشم بن بكر من بنى تغلب فقاتل مع بلى هو وابنه وقد أخذ بنو جشم أموالهم حتى ردها وجرح ابنه فمات من جراحته ومن شعر الكلحبة يخاطب جاريته كاس رواه أبو زيد فى نوادره

يا كاس ويلك انى غالنى خلق * على السماحة صعلوكا وذا مال

تخيرى بين راع حافظ بدم * عبد الرشاء عليك الدهر عمال

وبين أروع مشمول خلائقه * مستغرق المال للذات مكسال

فأى ذينك ان نابتك نائبة * والقوم ايسوا وان سروا بأمثال

قال أبو حاتم فأى بالرفع قال أبو على أضمر اختارى لان ذكره قد جرى فهو منصوب

(وقال أخو يزيد عليه)

(ترجمة الكلحبة العرينى)

كاذ كرناه قوله بنى عبيد بفتح العين وكسر الباء الموحدة وجعفر وعرين وعبيد أولاد ثعلبة بن يربوع وبنو عبيد ايضا حى من بنى ء وبنو رياح قبائل فى تميم رياح بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وفى قضاعة رياح ابن عوف بن عميرة بن الهون بن أعجب بن قدامة بن جذم بن رفاب ابن حلوان بن عمران بن الحاف ابن قضاعة وفى سليم رياح بن يقظة بن عصية بن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم قوله زعانف بفتح الزاى المعجمة والعين المهملة وبعد الالف نون وفى آخره فاء وهو جمع زعنفة بكسر الزاى والنون وهو القصير وأصل الزعانف أطراف الاديم وأكارعه والمراد من الزعانف ههنا الادعياء الذين ليس أصلهم واحدا وقيل هم الفرق بمنزلة زعانف الاديم وهى أطرافه كما قلنا والمعنى وأنكرنا الادعياء من جماعة آخرين (الاعراب) قوله عرين مرفوع بالابتداء

ألم تك قد جربت ما الفقر والغنى * وما يعظ الضليل الا أولالكا

عقوقا وافسادا لكل معيشة * فكيف ترى أمست اضاعة مالكا

قال أبو حاتم اضاعة بالنصب وقال أبو على ترى المتعدية لمفعولين ألغاها *(تتمة)* قد أخذ البيت الشاهد شبيب بن البرصاء وغير قافيته وقال

دعانى حصين للفرار فساءنى * مواطن ان يثنى على فاشتما

فقلت لحصين نج نفسك انما * يذود الفتى عن حوضه ان يهدما

تأخرت أستبقى الحياة فلم أجد * لنفسى حياة مثل ان أتقدما

سيكفيك أطراف الاسنة فارس * اذا ريع نادى بالجواد واجذما

اذا المرء لم يغش الكريهة أوشكت * حبال الهوينى بالفتى ان تجذما

فى القاموس وجذمه بالجيم والذال المعجمة فانجذم وتجذم قطعه ومثله كثير بين الشعراء وسيأتى ان شاء الله تعالى له نظائر كثيرة والبرصاء هى أم شبيب وأبوه اسمه يزيد وتنتهى نسبته الى قيس بن عيلان وهو ابن خالة عقيل بن علفة وكل منهما كان شريفا سيدا فى قومه وكانا من أشعر الدولة الاموية وترجمتهما طويلة فى الاغانى قال صاحبها كان عبد الملك بن مروان يتمثل بهذه الابيات لشبيب بن البرصاء فى بذل النفس عند اللقاء ويعجب منه

(وأنشد بعد وهو الشاهد الثانى والستون)

(فان فؤادى عندك الدهر أجمع)

صدره * فان يك جثمانى بأرض سواكم * على ان الضمير انتقل من متعلق الظرف الى الظرف وهو عندك ووجه الدلالة انه ليس قبل أجمع ما يصح ان يحمل عليه الا اسم ان والضمير الذى فى الظرف والدهر فاسم ان والدهر منصوبان فبقى حمله على المضمر فى عندك قال ابن هشام هذا هو المختار بدليلين أحدهما امتناع تقديم الحال فى نحو زيد فى الدار جالسا ولو كان العامل الفعل لم يمتنع ولقوله * فان فؤادى عندك الدهر أجمع * فاكد الضمير المستتر فى الظرف والضمير لا يستتر الا فى عامله ولا يصح أن يكون توكيدا للضمير محذوف مع الاستقرار لان التوكيد والحذف متنافيان ولا لاسم ان على محله من الرفع بالابتداء لان الطالب للمحل قد زال وقوله بأرض سواكم قال أبو عبيد البكرى فى شرح نوادر أبى على القالى يروى بأرض سواكم على الاضافة وهذا بين ويروى بأرض سواكم يريد بأرض سوى أرضكم فحذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه اه وقوله عندك بكسر الكاف فانه خطاب لامرأة فان قلت فكيف قال سواكم قلت قد تخاطب المرأة بخطاب جماعة الذكور مبالغة فى سترها ومنه قوله تعالى فقال لاهله امكثوا وهذا البيت من قصيدة لجميل بن معمر يتغزل فيها بعشيقته بثينة وما قبله

وقد قلنا انه علم الرجل أو قبيلة وقوله من عرينة خبره والتقدير عرين كائن من عرينة قوله ليس ما اتقرير لقوله عرين من عرينة فهو استئناف أو خبر ثان قوله برئت الى عرينة من عرين الجار فى موضعين يتعلق بقوله برئت لان يقال برئ اليه بمعنى برئ له لان الى تجيء مرادفة اللام ويجوز ان يكون الى هنا بمعنى الغاية والمعنى برئت من عرين منتهيا الى عرينة كما فى قولك أحمد اليك الله اى أنهى حمده اليك فعلى هذا يكون محل الى عرينة نصبا على الحال والعامل فيه برئت قوله عرفنا جعفرا جملة من الفعل والفاعل والمفعول قوله وبنى أبيه عطف على جعفرا أى وعرفنا بنى أبيه قوله وأنكرنا زعانف عطف على قوله عرفنا وقوله آخرين مجرور بالاضافة (الاستشهاد فيه) بانه كسر النون فيه ونون الجمع لا تكسر وذلك لان نون الجمع حقها الفتح وقد تكسر للضرورة وههنا

الا تتقين الله فيما فعلته * فاضحى اليكم خاشعا يتضرع

وبعده

اذا قلت هذا حين أسلو وأجترئ * على هجرها ظلت لها النفس تشفع

الا تتقين الله فى قتل عاشق * له كبد حرى عليك تقطع

غريب مشوق مولع بادكاركم * وكل غريب الدار بالشوق مولع

فأصبحت مما أحدث الدهر موجعا * وكنت لريب الدهر لا أتخشع

فيارب حببنى اليها واعطنى الـ * ـمودة منها أنت تعطى وتمنع

ورأيت فى تذكرة أبى حيان ان البيت لكثير عزة وقال بعده

اذا قلت هذا حين أسلو ذكرتها * فظلت لها نفسى تتوق وتنزع

والصواب ما قدمناه * وجميل هو جميل بن عبد الله بن معمر كذا قال ابن الكلبى وفى اسم أبيه فمن فوقه خلاف ذكره الآمدى فى المؤتلف والمختلف وصاحبته بثينة وهما من عذرة ويكنى أبا عمرو وهو أحد عشاق العرب المشهورين وكانت بثينة تكنى أم عبد الملك ولها يقول جميل

يا أم عبد الملك اصرمينى * وبينى صرمك أو صلينى

ويقال أيضا انه جميل بن معمر بن عبد الله والجمال والعشق فى عذرة كثير وعشق جميل بثينة وهو غلام صغير فلما كبر خطبها فرد عنها فقال فيها الشعر وكان يأتيها وتأتيه ومنزلها وادى القرى فجمع له قومها جمعا ليأخذوه فحذرته بثينة فاستخفى وقال

ولو ان ألفا دون بثينة كلهم * غيارى وكل مزمعون على قتلى

لحاولتها اما نهارا مجاهرا * واما سرى ليل ولو قطعوا رجلى

وهجا قومها فاستعدوا عليه مروان بن الحكم وهو على المدينة من قبل معاوية فنذر ليقطعن لسانه فلحق بجذام فقال

أتانى عن مروان بالغيب انه * مقيد دمى أو قاطع من لسانيا

ففى العيس منجاة وفى الارض مذهب * اذا نحن رفعنا لهن المثانيا

فاقام هنالك الى ان عزل مروان ثم انصرف الى بلده ومن شعره فيها

علقت الهوى منها وليدا فلم يزل * الى اليوم ينمى حبها ويزيد

وأفنيت عمرى بانتظار نوالها * فبادبذلك الدهر وهو جديد

وأفنيت عمرى بانتظار نوالها * فبادبذلك الدهر وهو جديد

فلا أنا مردود بما جئت طالبا * ولا حبها فيما يبيد يبيد

ويستجاد له قوله

خليلى فيما عشتما هل رأيتما * قتيلا بكى من حب قاتله قبلى

وقالت بثينة ولا يعرف لها شعر غيره

(ترجمة جميل بن معمر العذرى)

كسرت للضرورة لاجل أخواتها كان حق نون التثنية ان تكسر وقد تفتح للضرورة على ما ذكرنا ويقال ان كسر نون الجمع ليس بضرورة وانما هو لغة قوم بنى الشاعر كلامه على هذه اللغة

(ط ح)

(أكل الدهر حل وارتحال
اما يبقى على ولا يقينى
وماذا يبتغى الشعراء منى
وقد جاوزت حد الاربعين)

الاول قائله هو سحيم بن وثيل الرياحى وكان عبدا حبشيا كان عبد بنى الحسحاس وكان فصيحا بليغا وكان قد اتهم ببنت مولاه فقتله هذا فيما قاله الجوهرى وابن سلام فى طبقاته وقال الاصمعى هذا الشعر لابى زبيد الطائى ويقال البيت الاول للمثقب العبدى واسمه عائذ بن محصن بن ثعلبة والمثقب بتشديد القاف المفتوحة ويقال المكسورة والبيت من قصيدة أولها قوله

افاطم قبل بينك متعينى

وان سلوى عن جميل لساعة * من الدهر ما حانت ولا حان حينها
سواء علينا يا جميل بن معمر * اذا مت بأساء الحياة ولينها

وترجمة جميل فى الاغانى طويلة جدا وماذكرنا ملخص من طبقات الشعراء لابن قتيبة وذكر الآمدى فى المؤتلف والمختلف ثلاثة من اسمه جميل أحدهم هذا والثانى جميل ابن المعلى الفزارى وهو شاعر فارس ومن شعره

فلا وأبيك ما فى العيش خير * ولا الدنيا اذا ذهب الحياء

والثالث جميل بن سيدان الاسدى

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث والستون)
(ألا يا نخلة من ذات عرق * عليك ورحمة الله السلام)

لما تقدم فى البيت قبله بدليل العطف عليه فان قوله ورحمة الله عطف على الضمير المستكن فى عليك الراجع الى السلام لانه فى التقدير السلام حصل عليك فحذف حصل ونقل ضميره الى عليك واستتر فيه ولو كان الفعل محذوفا مع الضمير لزم العطف بدون المعطوف عليه وبهذا البيت سقط قول ابن خروف بان الظرف انما يتحمل الضمير اذا تأخر عن المبتدا قال ابن هشام فى المغنى قول ابن خروف مخالف لاطلاقهم ولقول ابن جنى فى هذا البيت ان الاولى حمله على العطف على ضمير الظرف لا على تقديم المعطوف على المعطوف عليه وقد اعترض بانه تخلص من ضرورة بأخرى وهو العطف مع عدم الفصل ولم يعترض بعدم الضمير وجوابه ان عدم الفصل أسهل لوروده فى النثر كمررت برجل سواء والعدم حتى قيل انه قياس اه وانما نسب الاولوية الى ابن جنى لانه ذهب تبعا لغيره فى حرف الواو من المغنى الى انه من باب تقديم المعطوف على المعطوف عليه وانه من خصائص الواو وما زعمه الدمامينى فى الاختصاص بان السعد قال فى شرح المفتاح ان تقديم المعطوف جائز بشرط الضرورة وعدم التقديم على العامل وكون العاطف أحد حروف خمسة الواو والفاء وثم وأو ولا صرح به المحققون وقال ابن السيد فى شرح أبيات الجمل مذهب الاخفش انه أراد عليك السلام ورحمة الله فقدم المعطوف ضرورة لان السلام عنده فاعل عليك ولا يلزم هذا سيبويه لان السلام عنده مبتدأ وعليك خبره ورحمة الله معطوف على الضمير المستقر وأنشد ثعلب فى أماليه هذا البيت هكذا

الا يا نخلة من ذات عرق * برود الظل شاعكم السلام

شاعكم تبعكم وعليه لا شاهد فيه وأنشده صاحب الجمل فى باب النداء قال اللخمى ونخلة منادى منكر وهو الشاهد وحكى الاعلم ان كل نكرة تنون فلا تكون الا منصوبة وان كانت مقصودة معينة ونخلة عنده منادى مقصود ولكن لما نونها نصبها قال وذات عرق موضع بالحجاز وسلم على النخلة لانه معهد أحبابه وملعبه مع أترابه لان العرب

وصنعك ما سألت كأن تبيني
فلا تعدي مواعد كاذبات
تمر بها رياح الصيف دوني
فانى لو تخالفنى شمالى
خلافك ما وصلت بها يمينى
اذا لقطعتها ولقلت بينى
كذلك أجتوى من يجتوينى
(ومنها فى ذكر الناقة)
اذا ما قمت أرحلها بليل
تأوه آهة الرجل الحزين
تقول اذا درأت لها وضينى
أهذا دينه أبدا ودينى
(ومنها فى ذكر الحكم)
أكل الدهر حل وارتحال
أما يبقى على ولا يقينى
فاما أن تكون أخى بصدق
فأعرف منك غثى من سمينى
والا فاطرحنى واتخذنى
عدوا أتقيك وتتقينى
فما أدرى اذا يممت أرضا
أريد الخير أيهما يلينى
أألخير الذى أنا أبتغيه
أم الشر الذى هو يبتغينى
فلو أنا على حجر ذبحنا
جرى الدميان بالخبر اليقين
دعى ماذا علمت سأتقيه
ولكن بالمغيب نبئينى

تقبيل المنازل مقام تكلمها والتسليم عليها وتكثير الحنين اليها قال الشاعر

وكذا الاحباب او يعلم العا * ذل عندي منازل الاحباب

ويحتمل ان يكون كنى عن شعبو يته بالنخلة لئلا يشهرها ويخوفا من أهلها او أقاربها وعلى هذا الاخير اقتصر ابن أبي الاصبع في تحرير التحبير في باب الكناية قال ومن نخوة العرب وغيرتهم كنايتهم عن حرائر النساء بالبيض وقد جاء القرآن العزيز بذلك فقال سبحانه كأنهن بيض مكنون وقال امرؤ القيس

وبيضة خدر لا يرام خباؤها * تمتعت من لهو بها غير معجل

ومن مليح الكناية قول بعض العرب

الا يا نخلة من ذات عرق * عليك ورحمة الله السلام

سألت الناس عنك فخبروني * هنا من ذاك تكرهه الكرام

وليس بما أحل الله باس * اذا هو لم يخالطه الحرام

فان هذا الشاعر كنى عن المرأة بالنخلة وبالهناة عن الرفث فاما الهناة فمن عادة العرب الكناية بها عن مثل ذلك واما الكناية بالنخلة عن المرأة فمن طريف الكناية وغريبها اه وقال شراح أبيات الجمل وغيرهم بيت الشاهد لا يعرف قائله وقيل هو للاحوص والله أعلم

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والستون من شواهد س)

(أحقا بني ابناء سلمى بن جندل * تهددكم اياى وسط المجالس)

على ان تهددكم فاعل الظرف اعنى قوله حقا لاعتماده على الاستفهام والتقدير أفي حق تهددكم اياى كما قال الآخر * أفي الحق أني مغرم بك هائم * وجاز وقوعه ظرفا وهو مصدر في الاصل لما بين الفعل والزمان من المضارعة وكانه على حذف الوقت واقامة المصدر مقامه كما قالوا آتيتك خفوق النجم أي وقت خفوق النجم فكان تقديره أفي وقت حق وقال ابن الشجري في اماليه قالوا احقا أنك ذاهب وأكبر ظني أنك مقيم يريدون في حق وفي أكبر ظني ولك في أن مذهبان فمذهب سيبويه والاخفش والكوفيين رفع أن بالظرف وكل اسم حدث يتقدمه ظرف يرتفع عند سيبويه بالظرف ارتفاع الفاعل وقد مثل ذلك بقوله غدا الرحيل واحقا أنك ذاهب قال حملوه على أفي حق أنك ذاهب والمذهب الآخر مذهب الخليل وذلك انه يرفع اسم الحدث بالابتداء ويخبر عنه بالظرف المتقدم حكى ذلك عنه سيبويه في قوله وزعم الخليل ان التهدد هنا بمنزلة الرحيل بعد غدا وان أن بمنزلته اه وقال ابن هشام في مغني اللبيب أن وصلتها مبتدأ والظرف خبره وقال المبرد حقا مصدر لحق محذوفا وأن وصلتها فاعل اه وقد استشكل النحاس قول الخليل ان التهدد هنا بمنزلة الرحيل بعد غد الخ فقال وهذا مشكل وسألت عنه أبا الحسن فقال لانك تقول أحقا أن تهددوا وكذا أحقا انك منطلق قال فحقا عنده ظرف كأنه قال أفي

والبيت الثاني لعصيم وقبله
أنا ابن جلا وطلاع الثنايا
متى أضع العمامة تعرفوني
(وبعدهما)
أخو خمسين مجتمع أشدي
ونجذني مداورة الشؤن
وهذه الابيات الثلاثة تمثل بها الحجاج على منبر الكوفة يوم دخلها ويقال ان الابيات التي في ذكر الناقة لعصيم وأوائل القصيدة للمثقب وفيها أبيات لابي زبيد الطائي وهي من نوادر قوله وضين الوضين بفتح الواو وكسر الضاد المعجمة وبالياء آخر الحروف الساكنة وفي آخره نون وهو له ودج بمنزلة البطان للقتب والتصدير للرحل والحزام للسرج وهما كالنسع الا انه من السيور اذا نسج نساجة بعضه على بعض مضاعفا والجمع وضن كذا فسره الجوهري ثم أنشد البيت المذكور ونسبه الى المثقب قوله حل أي حلول والحل والحلول والمحل مصادر من حل بالمكان أي أكل الزمان

حتى انطلاقك قال وحقيقته أزمن حتى انك منطلق مثل واسئل القرية قال محمد بن زيد لم يجز الخليل كسر ان هنا لانه يكون التقدير انك ذاهب حقا ثم تقدم ومحال أن يعمل ما بعد ان فيما قبلها ولو كان العامل فيها ٣ جاز فيه التقديم والتأخير نحو حقا ضربت زيدا ولا يجوز حقا زيد في الدار لذلك اضطر الى تقدير في وان قلت أحقا انك ذاهب جاز لان العامل معنى اهـ قال النحاس وسمعت أبا الحسن يقول نظرت في أحقا فلم اجد يصح فيه الا قول سيبويه على حذف في اهـ أراد بهذا الرد على الجرمي فانه قال في هذا البيت ونحوه هو على التقديم والتأخير ولا يكون على ما قاله سيبويه من انه ظرف لان الظرف لم يجئ مصدرا في غير هذا وهذا الذى قاله قبيح من جهة ان ما ينتصب لدلالة الجملة عليه متقدم قال أبو على في التذكرة هذا ليس بالحسن على ان سيبويه قال غير ذى شك انه خارج وقولهم غير ذى شك فيه دلالة على جواز نصب حقا على الظرف ألا ترى انه انما أجاز تقديمه حيث كان غير ذى شك بمنزلة حقا وفي معناه فلولا ان حقا في معنى الظرف عندهم لم يستعملوا تقديم ما كان في معناه اذ العامل اذا كان معنى لم يتقدم عليه معموله فلولا ان حقا بمنزلة الظرف لما تقدم على العامل فيه وهو معنى ويقوّى كذلك أيضا قولهم أكبر ظنى أنك منطلق فاجراؤهم اياه مجرى الظرف يدل على ان حقا أيضا قد أجرى مجرى الظرف اذ كانا متقاربى المعنى وقد أجرى الجرمي هذه الابيات التى أنشدها سيبويه على انها محمولة على المصدر وان ما بعد المصدر محمول على الفعل أو على المصدر فاما أن يعمل فيه المصدر واما ان يعمل فيه الفعل العامل في المصدر وهذا الذى أجازه جائز غير ممتنع وهو ظاهر وقد كنت سألت أبا بكر عنه فقلت ما تنكر أن يكون محمولا على الفعل فاجاز ذلك ولم يمتنع منه اهـ وبنى منادى مضاف لما بعده وسلى بفتح السين وروى وعيدكم بدل تهددكم وسط بسكون السين ظرف بمعنى بين وهذا البيت للاسود بن يعفر أول أبيات أربعة وهذا ما بعده

فهلا جعلتم نحوه من وعيدكم * على رهط قعقاع ورهط ابن حابس
هم منعوا منكم تراث أبيكم * فصار التراث للكرام الا كايس
وهم اوردوكم ضفة البحر طاميا * وهم تركوكم بين خاز وناكس

نحوه اى مثله اى مثل ما هددتمونى به والا كايس جمع أكيس من الكياسة وهى الظرافة والضفة بالفتح والكسر جانب البحر والنهر والبئر وطاميا من طما الماء يطمو طموّا ويطمى طميا فهو طام اذا ارتفع وملأ النهر وهو بالطاء المهملة وخاز من خزى بالكسر يخزى خزيا اذا ذل وهان والناكس المطأطئ رأسه والسبب في هذه الابيات كما في الاغانى ان أبا جعل أخا عمرو بن حنظلة من البراجم جمع من شذاذ اسد وتميم وغيرهم فغزوا بنى الحرث بن تيم الله بن ثعلبة فنذروا بهم وقاتلوهم قتالا شديدا حتى فضوا جمعهم فلحق رجل من بنى الحرث بن تيم الله بن ثعلبة جماعة من بنى نهشل فيهم جراح بن الاسود بن

٣ قوله ولو كان العامل الخ هكذا بالاصل ولعله ولو كان العامل فيها لفظا بدليل ما بعده ولتحرر هذه العبارة اهـ مصحح

موضع حلول اى نزول وموضع ارتحال قوله ولا يقينى أى ولا يحفظنى من وقى يقى وقاية قوله وماذا يبتغى اى وماذا تطلب وأنشده الزمخشرى والجوهرى وماذا يدّرى الشعراء منى بتشديد الدال المهملة يقال اداره يدّريه اذا ختله وخدعه وكذلك تدراه تفعل وافتعل بمعنى واحد قوله اشدى بفتح الهمزة وضم الشين المعجمة وتشديد الدال المهملة بمعنى القوة وما بين ثمانى عشرة الى ثلاثين وهو واحد جاء على مثال الجمع مثل آنك وهو الاسرب ولا نظير لهما ويقال هو جمع لا واحد له من لفظه مثل أبابيل وعباديد وكان سيبويه يقول واحده شدة وهو حسن في المعنى لانه يقال بلغ الغلام شدته ولكن لا يجمع فعلة على افعل قوله ونجذنى بالذال المعجمة من قولهم رجل منجذ اى مجرب أحكمته الامور قوله مداورة الشؤن اى معالجة الامور (الاعراب) قوله أكل الدهر حل الهمزة

يعفر وحرير بن شمر بن هزان بن زهير بن جندل ورافع بن صهيب بن حارثة بن جندل وعمرو والحرث ابنا حرير بن سلمى بن جندل فقال لهم الدارمى هل الى ماطلقاء فقد أعجبنى قتالكم وأنا خير لكم من العطش قالوا نعم فنزل ليجزنوا صيهم فنظر جراح بن الاسود الى فرسه فاذا هو أجود فرس فى الارض يقال لها العصماء فوثب فركبها ونجا عليها فقال الدارمى للذين بقوا معه أتعرفون هذا قالوا نعم نحن لك عليه خفراء فلما أتى جراح أباه أمره فهرب بها الى بنى سعد فاستطنها ثلاثة أبطان وكان يقال لها العصماء فلما رجع النفر النهشليون الى قومهم قالوا انا خفراء فارس العصماء فوالله لنأخذنها فاوعدوه وقال حرير ورافع نحن الخفيران لها وكان بنو جرول حلفاء بنى سلمى بن جندل على بنى حارثة ابن جندل فاعانه على ذلك التيحان بن بلج بن جرول بن نهشل فقال الاسود بن يعفر يهجوه

أتانى ولم أخش الذى ابتعثا به * خفيرا بنى سلمى حرير ورافع
هم خيبونى كل يوم غنيمة * وأهلكتهم لو أن ذلك نافع

وسيأتى ان شاء الله تعالى شرح هذا مع بقية الابيات فى آخر الكتاب فى حروف الشرط قال فلما رأى الاسود انهم لا يقلعون عن الفرس أو يردها أحلفهم عليها فحلفوا انهم خفراء لها فرد الفرس عليهم وأمسك أمهارها فردوا الفرس الى صاحبها ثم أظهر الامهار بعد ذلك فاوعدوه فيها ان يأخذوها فقال الاسود * احقا بنى أبناء سلمى بن جندل * الابيات الاربعة * والاسود هو ابن يعفر بن عبد الاسود بن جندل بن نهشل بن دارم بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم قال السيوطى وجعله محمد بن سلام فى الطبقة الثانية مع خداش بن زهير والمخبل السعدى والنمر بن تولب وكنيته أبو الجراح وكان ممن يهجو قومه وترجمه الآمدى فى المؤتلف والمختلف فيمن لقب بالاعشى فقال ومنهم أعشى بنى نهشل وهو الاسود بن يعفر بن الاسود بن حارثة بن جندل بن نهشل بن دارم الشاعر المشهور اه وفى الصحاح الاسود بن يعفر الشاعر اذا قلته بفتح الياء لم تصرفه لانه مثل يقتل وقال يونس سمعت رؤبة يقول أسود بن يعفر بضم الياء أى وبضم الفاء أيضا وهذا ينصرف لانه قد زال عنه شبه الفعل اه وهو شاعر مقدم فصيح من شعراء الجاهلية ليس بمكثر وله القصيدة المشهورة التى أولها

نام الخلى وما أحس رقادى * والهم محتضر لدى وسادى

وفيها أبيات شواهد فى المغنى لابن هشام تشرح هناك ان شاء الله تعالى وهى من مختار أشعار العرب وحكمها المأثورة وكان ينادم النعمان بن المنذر ولما أسن كف بصره فكان يقاد اذا ذهب الى موضع وابنه الجراح وأخوه حطائط شاعران ومن شعر حطائط يقول لامه وقد عاتبته على جوده

أرينى جوادا مات هزلا لعلنى * أرى ما ترين أو بخيلا مخلدا

(ترجمة الاسود بن يعفر)

فيه للاستفهام على وجه الانكار وكل الدهر كلام اضافى وارتفاعه بالخبرية وقوله حل مرفوع بالابتداء ويجوز أن يكون ارتفاع حل لكونه فاعلا بالظرف لاعتماده على الهمزة قوله أما يبقى على الهمزة فيه للاستفهام أيضا وما نافية بدليل مجىء الا بعدها أى اما يبقى الدهر وهذا نحو قولهم أبقيت على فلان اذا أرعيت عليه ورحمته ويقال لا أبقى الله عليك ان أبقيت على قوله ولا يبقى عطف على قوله اما يبقى وهو جملة من الفعل والفاعل والمفعول قوله وماذا بمعنى اى شئ فكلمة ما مبتدأ وذا مبتدأ ثان وقوله يبتغى الشعراء جملة من الفعل والفاعل خبر المبتدا الثانى والجملة خبر المبتدا الاول والعائد وفى تقديره وماذا يبتغيه الشعراء وكذلك الكلام فى قوله وماذا يدرى الشعراء فى قوله وقد جاوزت حد الاربعين كلام حلة حالية وحد الاربعين كلام

ذريني أكن للمال ربا ولا يكن * لي المال ربا تحمدي غب مغدا
ذريني يكن مالي لعرضي وقاية * فني المال عرضي قبل أن يتبددا

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والستون)

(أكل عام نعم تحوونه)

على انه بتقدير حواية نعم ليصح الاخبار عن اسم العين باسم الزمان فان قوله أكل عام منصوب على الظرف في موضع خبر لقوله نعم فوجب تقدير مضاف وقدره الشارح المحقق حواية بدليل تحوونه وهو مصدر حويت الشئ أحويه اذا ضممته واستوليت عليه وملكته وقدره ابن الناظم في شرح الخلاصة احراز نعم وقدره ابن هشام نهب نعم وقدره ابن خلف أخذ نعم أو تحصيل نعم وقال النحاس كان المبرد يذهب الى ان المعنى أكل عام حدوث نعم فيكون كل منصوبا بالحدوث كما تقول الليلة الهلال قال أبو الحسن رادا عليه ليس النعم شيأ يحدث لم يكن كيوم الجمعة وما أشبهه ولكن العامل في كل الاستقرار والخبر محذوف كأنه قال نعم تحوونه لكم اه (أقول) المبرد قدر هذا المضاف لصحة الاخبار لا لانه عامل في الظرف وكيف يكون العامل في كل الاستقرار مع كون الخبر محذوفا مقدرا بلكم فتأمل وقدر صاحب اللب المحذوف مثل المبرد قال شارحه يحتمل أن يكون مراده أن المضاف هنا محذوف أى أحدوث نعم حصل في كل عام أو أحصل في كل عام حدوث نعم فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فيكون المبتدأ أو العامل في التقدير حدثا غير مستقر وأن يكون مراده أن للنعم في نفسه تجددا وحدوثا في كل عام كما ان في نفس الهلال تجددا وحدوثا في كل شهر اه وفهم من كلامه شيآن الاول الرد على أبي الحسن في قوله ليس النعم شيأ يحدث والثاني أن نعما لا يتعين أن يكون مبتدأ بل يجوز أيضا أن يكون فاعل الظرف ومثله قال ابن هشام في شرح الشواهد الاحسن ان يكون نعم فاعلا بالظرف لاعتماده فلا مبتدأ ولا خبر ومع هذا فلا بد من التقدير أيضا لانه لا يحصل المعنى لا لاجل المبتدأ اذ الذي يحكم عليه بالاستقرار هو الافعال لا الذوات اه وأورد س هذا البيت على أن جملة تحوونه صفة لنعم واستشهد به أيضا صاحب الكشاف على تذكير الانعام في قوله تعالى وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه لانه مذكر كما ذكر الشاعر الضمير المنصوب في تحوونه الراجع الى النعم لان النعم اسم مفرد بمعنى الجمع قال الفراء هو مفرد لا يؤنث يقال هذا نعم وارد وقال الهروى والنعم يذكر ويؤنث وكذلك الانعام تذكر وتؤنث ولهذا قال مما في بطونه وفي موضع آخر مما في بطونها قال الراغب في موضع النعم مختص بالابل قال وتسميته بذلك لكون الابل عندهم أعظم نعمة ثم قال لكن الانعام يقال للابل والبقر والغنم ولا يقال لها أنعام حتى يكون فيها ابل وقال في قوله تعالى مما يأكل

اضافي مفعول لقوله جاوزت (الاستشهاد فيه) في قوله الاربعين فانه كسر النون فيه وكان الاصل فتحها ولكن كسرها للضرورة ويجوز ان يكون اجراه مجرى الحين فاعربه بالحركات

(هع)
(تنورتها من أذرعات وأهلها
بيثرب أدنى دارها نظر عالى)

(أقول) قائله هو امرؤ القيس ابن حجر الكندي وهو من قصيدة طويلة من الطويل وأولها هو قوله
الا عم صباحا أيها الطلل البالي
وهل يعمن من كان في العصر الخالي
وهل يعمن الا سعيد مخلد
قليل الهموم ما يبيت بأوجال
وهل يعمن من كان آخر عهده
ثلاثين شهرا أو ثلاثة أحوال
ديار لسلمى عافيات بذي الخال
ألح عليها كل أسحم هطال
وتحسب سلمى لا تزال كعهدنا
بوادي الخزامى أو على رأس أوعال
وتحسب سلمى لا تزال ترى طلا
من الوحش أو بيضا بميثاء محلال

الناس والانعام ان الانعام ههنا عام فى الابل وغيرها وروى أيضا فى كل عام بالجار بدل الهمزة والهمزة للاستفهام الانكارى وبعده

يلقحه قوم وتنتجونه * أربابه نوكى فلا يحمونه

ولا يلاقون طعانا دونه * أنعم الابناء تحسبونه

* أيهات أيهات لما ترجونه *

يقول يحملون الفحولة على النوق فاذا حملت أغرتم أنتم عليها فأخذتموها وهى حوامل فتلد عندكم يقال ألقح الفحل الناقة اذا أحبلها واللقاح كسحاب ماء الفحل وتنتجونه بتاء الخطاب يقال نتج الناقة أهلها أى استولدوها وأنتجت الفرس بالهمزة حان نتاجها قال صاحب المصباح النتاج بالكسر اسم يشمل وضع البهائم من الغنم وغيرها واذا ولى الانسان ناقة أو شاة ماخضا حتى تضع قيل نتجها نتجا من باب ضرب فالانسان كالقابلة لانه يتلقى الولد ويصلح من شأنه فهو ناتج والبهيمة منتوجة والولد نتيجة والاصل فى الفعل ان يتعدى الى مفعولين فيقال نتجها ولدا لانه بمعنى ولدها ولدا ويبنى الفعل للمفعول فيحذف الفاعل ويقام المفعول الاول مقامه ويقال نتجت الناقة ولدا اذا وضعته ويجوز حذف المفعول الثانى اقتصارا لفهم المعنى فيقال نتجت الشاة ويجوز اقامة المفعول الثانى مقام الفاعل وحذف المفعول الاول لفهم المعنى فيقال نتج الولد ونتجت السخلة أى ولدت وقد يقال نتجت الناقة ولدا بالبناء للفاعل على معنى ولدت أو حملت قال السرقسطى نتج الرجل الحامل وضعت عنده ونتجت هى أيضا حملت لغة قليلة وانتجت الفرس وذوات الحافر بالالف استبان حملها فهى نتوج اهـ وهذا التفصيل لا يوجد فى غير هذا الكتاب ولهذا نقل برمته ونوكى بفتح النون جمع أنوك وهو الاحمق الضعيف التدبير والعمل والاسم النوك بالضم والفتح نوك كفرح نواكة ونوكا كمحركة واستنوك وهو أنوك ومستنوك والجمع نوكى كسكرى ونوك كهوج وامرأة نوكاء من نوك أيضا وأنوكه صادفه أنوك وقوله فلا يحمونه أى لا يمنعون من أراد الاغارة عليه والابناء كل بنى سعد وبنى يزيد الا بنى كعب بن سعد وتحسبونه بالخطاب أيضا وأيهات لغة فى هيهات وقوله لما ترجونه بالخطاب أيضا أى ترجوا ان يدوم لهم هذا الفعل فى الناس فنعنا لهم منه وحينا ما ينبغى أن نحميه * وهذه الابيات قيلت فى يوم الكلاب الثانى فان للعرب فيه يومين عظيمين وهو بضم الكاف وتخفيف اللام وهو ماء لبنى تميم بين الكوفة والبصرة وكان من حديث هذا اليوم على ما فى شرح المناقضات وفى الاغانى انه لما أوقع كسرى ببنى تميم وذلك انهم كانوا أغاروا على لطيمته فلجؤا الى الكلاب وذلك فى القيظ وقد أمنوا ان تقطع عليهم تلك الصحارى فدل عليهم بنوا الحرث بن عبد المدان فقتلت المقاتلة وبقى الذرارى والاموال بلغ ذلك مذحجا فمشى بعضهم الى بعض وقالوا اغتنموا بنى تميم ثم بعثوا الرسل فى قبائل اليمن وأحلافها من قضاعة فقالت مذحج المأمور الحارثى

أيا لسلمى اذ تريك منصبا
وجيدا كجيد الريم ليس بمعطال
الا زعمت بسباسة اليوم أننى
كبرت وان لا يشهد اللهو أمثالى
بلى رب يوم قد لهوت وليلة
بآنسة كأنها خط تمثال
يضىء الفراش وجهها لضجيعها
كمصباح زيت فى قناديل ذبال
كأن على لباتها جمر مصطل
أصاب غضى جزلا وكف بأجذال
وهبت له ريح بمختلف الصوى
صبا وشمالا فى منازل قفال
كذبت لقد أصبى على المرء عرسه
وأمنع عرسى أن يزن بها الخالى
ومثلك بيضاء العوارض طفلة
لعوب تنسينى اذا قمت سربالى
لطيفة طى الكشح غير مفاضة
اذا انفتلت مرتجة غير متفال
اذا ما الضجيع ابتزها من ثيابها
تميل عليه هونة غير مجبال
كدعص النقا يمشى الوليدان فوقه
بما احتسبا من لين مس وتسهال
اذا ما استحمت كان فيض حميمها
على متنتيها كالجمان لدى الجالى
تنورتها من أذرعات وأهلها

قوله نقل برمته اى مع بعض حذف كما يظهر ذلك بالمراجعة

الكاهن ماترى فاشار بالكف عن غزوهم وزعموا انه اجتمع من مذحج ولفها اثنا عشر الفا فكان رئيس مذحج عبد يغوث بن وقاص ورئيس همدان رجلا يقال له مسرح ورئيس كندة البراء بن قيس بن الحرث الملك فاقبلوا الى بنى تميم فبلغ ذلك سعدا والرباب فانطلق ناس من أشرافهم الى أكثم بن صيفى فاستشاروه فقال أقلوا الخلاف على امرائكم واعلموا ان كثرة الصياح من الفشل تثبتوا فان أحزم الفريقين الركين وربما عجلة تهب ريثا وابرزوا للحرب وادرعوا الليل فانه أخفى للويل فلما انصرفوا من عنده أكثم تهيؤا للغزو واستعدوا للحرب وأقبل أهل اليمن فى بنى الحرث من أشرافهم يزيد بن عبد المدان ويزيد بن المخرم ويزيد بن الطيسم بن المأمور ويزيد بن الهوبر حتى اذا كانوا بتيمن وهو ما بين نجران الى بلاد بنى تميم نزلوا قريبا من الكلاب ورجل من بنى زيد بن رياح بن يربوع يقال له مشمت بن زنباع فى ابل له وهو عند خال له من بنى سعد ومعه رجل من بنى سعد يقال له زهير بن بو فلما أبصرهم المشمت قال لزهير دونك الابل وتنحى عن طريقهم حتى آتى الحى فانذرهم فاعدوا للقوم وصبحوهم فاغاروا على النعم فاطردوه وجعل رجل من أهل اليمن يقول

في كل عام نعم ننتابه * على الكلاب غيبا أربابه

فاجابه غلام من بنى سعد كان فى النعم على فرس له فقال * عما قليل يلحقن أربابه * وروى * عما قليل سترى أربابه *

صلب القناة حازما شبابه * على جياد ضمر عيابه

وأقبل بنو سعد والرباب ورئيس الرباب النعمان بن جساس بكسر الجيم وتخفيف السين ورئيس بنى سعد قيس بن عاصم وأجمع العلماء على ان قيس بن عاصم كان الرئيس يومئذ فقال رجل من بنى ضبة حين دنا من القوم وقال شراح أبيات سيبويه هو قيس ابن حصين بن يزيد الحارثى * فى كل عام نعم تحوونه * الابيات وتقدمت سعد والرباب فالتقوا فى أوائل الناس فلم يلتفتوا اليهم واستقبلوا النعم من قبل وجوهها فجعلوا يضربونها بأرماحهم واختلط القوم فاقتتلوا قتالا شديدا يومهم حتى اذا كان آخر النهار قتل النعمان بن جساس وظن أهل اليمن ان بنى تميم ايسوا بكثير حتى قتل النعمان فلم يزدهم ذلك الا جراءة فاقتتلوا حتى حجز بينهم الليل فلما أصبحوا اغتدوا على القتال فنادى قيس بن عاصم يا آل مقاعس وهو الحرث بن عمرو بن كعب بن سعد ابن زيد مناة بن تميم فسمع الصوت وعلة بن عبد الله بن الجرمى وكان صاحب اللواء يومئذ فطرحه وكان أول من انهزم منهم وحملت عليهم سعد والرباب فهزموهم وجعل رجل منهم يقول

ياقوم لا يفلتكم اليزيدان * يزيد حزن ويزيد الريان
* مخرم أعنى به والديان *

بيثرب أدنى دارها نظر عالى
نظرت اليها والنجوم كأنها
مصابيح رهبان تشب لقفال
سموت اليها بعد ما نام أهلها
سمو حباب الماء حالا على حال
فقالت سباك الله انك فاضحى
ألست ترى السمار والناس
أحوالى
فقلت يمين الله ما أنا بارح
ولو قطعوا رأسى لديك وأوصالى
تنازعنا الحديث وأسمحت
هصرت بغصن ذى شماريخ ميال
فصرنا الى الحسنى ورق كلامنا
ورضت فذلت صعبة أى اذلال
حلفت لها بالله حلفة فاجر
لناموا فما ان من حديث ولا صالى
فأصبحت معشوقا وأصبح بعلها
عليه القتام كاسف الظن والبال
يغط غطيط البكر شد خناقه
ليقتلنى والمرء ليس بقتال
أيقتلنى والمشرفى مضاجعى
ومسنونة زرق كأنياب أغوال
وليس بذى سيف فيقتلنى به
وليس بذى رمح وليس بنبال
ليقتلنى وقد قطرت فؤادها

مخرم هو ابن شريح بن المخرم بن حزن بن زياد بن الحرث بن مالك بن ربيعة بن كعب بن الحرث وهو صاحب المخرم بغداد وجعل قيس ينادي يا آل تميم لا تقتلوا الا فارسا فان الرجالة لكم وجعل يأخذ الاسرى فما زال وافى آثار القوم يقتلون ويأسرون حتى أسروا عبد يغوث بن وقاص وسيأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى في باب المنادى عند شرح قوله

فيا راكبا اما عرضت فبلغن * نداماى من نجران أن لا تلاقيا

وأما وعلة فانه لحق رجلا من بنى نهد يقال له سليط بن قتب فقال له وعلة أردفنى خلفك فانى أتخوف القتل فابى ان يردفه فطرحه عن قربوسه وركب عليها وأدركت بنو سعد النهدى فقتلوه فقال وعلة لما أتى أهله

لما سمعت الخيل تدعو مقاعسا * تطالع منى ثغرة النحر سائر

يعنى القلب

نجوت نجاء ليس فيه وتيرة * كأنى عقاب دون تيمن كاسر

وقد قلت للنهدى هل أنت مردفى * وكيف رداف الفل أمك عاثر

من العثرة يقول عثرت أمك كيف تردفنى وانك فل منهزم

أناشده والرجم بينى وبينه * وقد كان فى نهد وجرم تدابر

اى تقاطع وتباغض

فمن يك يرجو فى تميم هوادة * فليس لجرم فى تميم أواصر

أى قرابات

فدى لكما رجلى أمى وخالتى * غداة الكلاب اذ تحز الدوابر

وذلك ان قيس بن عاصم لما أكثر قومه القتل فى اليمن أمرهم بالكف عن القتل وان يجزوا عراقيبهم

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس والستون الاجبرئيل امامها)

وهو قطعة من بيت وهو

شهدنا فما نلقى لنا من كتيبة * يد الدهر الاجبرئيل أمامها

على ان الظرف الواقع خبرا اذا كان معرفة يجوز رفعه بمرجوحية والراجح نصبه وهذا لا يختص بالشعر خلافا للجرمى والكوفيين وجبرئيل مبتدأ وامامها بالرفع خبره والجملة صفة الكتيبة وقد أورد هذا البيت ابن هشام فى شرح بانت سعاد عند قوله

* غلباء وجناء علكوم مذكرة * وروى فصرنا بدل شهدنا ثم قال قوافى هذا الشعر مرفوعة وانما استشهدت على جواز رفع الامام لان بعض العصريين وهم فيه فزعم انه لا ينصرف اه وقوله يد الدهر بمعنى مدى الدهر ظرف متعلق بقوله نلقى ومن زائدة وكتيبة مفعول نلقى وانما كان فى الاصل صفة الكتيبة فلما قدم صار حالا منه والكتيبة طائفة من

كما قطر المهنوة الرجل الطالى
وقد علمت سلمى وان كان بعلها
بان الفتى يهذى وليس بفعال
وماذا عليه ان ذكرت أوانسا
كغزلان رمل فى محاريب أقوال
وبيت عذارى يوم دجن دخلته
يطفن بجماء المرافق مكسال
قليلة جرس الليل الا وساوسا
وتبسم عن عذب المذاقة سلسال
طوال المتون والعرانين كالقنا
لطاف الخصور فى تمام واكمال
أوانس يتبعن الهوى سبل النوى
يقلن لاهل الحلم ضلا بتضلال
صرفت الهوى عنهن من خشية الردى
ولست بمقلى الخلال ولا قال
كأنى لم أركب جوادا للذة
ولم أتبطن كاعبا ذات خلخال
ولم أسبأ الزق الروى ولم أقل
لخيلى كرى كرة بعد اجفال
ولم أشهد الخيل المغيرة بالضحى
على هيكل نهد الجزارة جوال
سليم الشظى عبل الشوى شنج النسا
له حجبات مشرفات على الفال
وصم صلاب ما يقين من الوجى

الجيش مجتمعة من الكتب وهو الجمع ونلتقي بالنون وبالقاف الفوقية من التقى يقال لقيته ألقاه من باب تعب تعبا والاصل على فعول وكل شيء استقبل شيئا أو صادفه فقد لقيه وشهدنا من شهدت المجلس مثلا اذا حضرته فالمفعول محذوف اى شهدنا غزوات النبي صلى الله عليه وسلم فلاقينا كتيبة وعبر بالمستقبل لحكاية الحال الماضية وهذا البيت لم أر من ذكره انشده الا أبا اسحق ابراهيم بن السرى الزجاج في تفسيره أورده عند قوله تعالى قل من كان عدوا لجبريل قال جبريل فى اسمه لغات قد قرئ ببعضها ومنها مالم يقرأ به فاجود اللغات جبرئيل بفتح الجيم والهمز لان الذى روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى صاحب الصور جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن يساره هذا الذى ضبطه أصحاب الحديث ويقال جبريل بفتح الجيم وكسرها ويقال جبرئل بحذف الياء واثبات الهمزة ويقال جبرين بالنون وهذا لا يجوز فى القرآن لانه خلاف المصحف قال الشاعر

* شهدنا فما نلقى لنا من كتيبة * البيت وهذا على لفظ ما فى الحديث وما عليه كثير من القراء ٣ وقد جاء فى الشعر جبريل قال الشاعر

وجبريل رسول الله منا * وروح القدس ليس له كفاء اه

ولم يبين قائل البيتين وقد بينهما الصاغانى فى العباب قال وجبرائيل اسم يقال هو جبر أضيف الى ايل وجبر هو العبد وايل هو الله تعالى وفيه لغات جبرئيل كجبرعيل وجبريل بغير همز وأنشد الاخفش لكعب بن مالك الانصارى * شهدنا فما نلقى لنا من كتيبة * البيت ويقال جبريل كعزقيل وأنشد لحسان بن ثابت * وجبريل رسول الله فينا * البيت ثم ذكر بقية اللغات ونسبة ابن هشام فى شرح بانت سعاد وابن عادل فى تفسيره هذا البيت الى حسان غير صحيحة لانه غير موجود فى ديوانه * وكعب بن مالك هو أحد شعراء رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين كانوا يردون الاذى عنه وكان مجودا مطبوعا قد غلب عليه فى الجاهلية أمر الشعر وعرف به ثم أسلم وشهد العقبة ولم يشهد بدرا والمشاهد كلها ما خلا تبوك فانه تخلف عنها وقد قيل انه شهد بدرا وهو أحد الثلاثة الانصار الذين قال الله فيهم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض الآية والثانى والثالث هلال بن أمية ومرارة بن الربيع تخلفوا عن غزوة تبوك فتاب الله عليهم وعذرهم وغفر لهم ونزل القرآن المتلو فى شأنهم وتوفى كعب بن مالك فى مدة معاوية سنة خمسين وقيل سنة ثلاث وخمسين وهو ابن سبع وسبعين سنة ولبس كعب يوم أحد لأمة النبى صلى الله عليه وسلم وكانت صفراء ولبس النبى صلى الله عليه وسلم لأمته فجرح كعب أحد عشر جرحا ولما قال كعب

جاءت سخينة كى تغالب ربها * فليغلبن مغالب الغلاب

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد شكرك الله يا كعب على قولك هذا وله اشعار حسان جدا فى المغازى وغيرها كذا فى الاستيعاب وأورد له ابن هشام فى سيرته مما قاله يوم بدر

٣ قوله وقد جاء فى الشعر انظر قوله فى الشعر والحال انه اقراءة حفص وغيره من السبعة كذا بهامش الاصل

كأن مكان الردف منه على رال
وقد أعتدى والطير فى وكناتها
لغيث من الوسمى رائده خالى
تحاماه أطراف الرماح تحاميا
وجاد عليه كل أسحم هطال
بجلزة قد أترز الجرى لحمها
كميت كأنها هراوة منوال
ذعرت بها سربا نقيا جلوده
وأكرعه وشى البرود من الخال
كأن الصوار اذ تجاهدن غدوة
على جمد خيل تجول باجلال
تغرر وقيه وأمضيت مقدما
طوال القرى والروق أخنس ذيال
وعاديت منه بين ثور ونعجة
وكان عداتى اذ ركبت على بال
كأنى بفتخاء الجناحين لقوة
على عجل منها أطأطئ شملال
تخطف خزان الانيم بالضحى
وقد حجرت منها ثعالب أورال
كأن قلوب الطير رطبا ويابسا
لدى وكرها العناب والحشف البالى
فلو أن ما أسعى لادنى معيشة
كفانى ولم أطلب قليل من المال
ولكن ما أسعى لمجد مؤثل
وقد يدرك المجد المؤثل أمثالى

(ترجمة كعب بن مالك رضى الله عنه)

ألا هل أتى غسان فى نأى دارها * وأخبرتها بالامر رعليها
بان قد رمتنا عن قسى عداوة * معد معا جهالها وحليمها
لانا عبد نالله لم نرج غيره * رجاء الجنان اذ أتانا زعيمها
نبى له فى قومه ارث عزة * وأعراق صدق هذبتها ارومها
فساروا وسرنا فالتقينا كأننا * أسود لقاء لا يرجى كليمها
ضربناهم حتى هوى فى مكرنا * لمنخر سوء من لؤى عظيمها
فولوا ودسناهم ببيض صوارم * سواء علينا حلفها وصميمها

اه وفى نسخة نقيتة وسخينة لقب قريش قال فى الصحاح وسخينة طعام يتخذ من الدقيق دون العصيدة فى الرقة وفوق الحساء وانما كانوا يأكلون السخينة فى شدة الدهر وغلاء السعر وعجف المال وكانت قريش تعيربها اه

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع والستون وهو من شواهد س)

(فوردن والعيوق مقعد رابئ الضربا خلف النجم لا يتتلع)

على ان مقعد ظرف منصوب وقع خبرا عن اسم عين وهو العيوق واستشهد به س على نصب المقعد على الظرفية مع اختصاصه به تشبيها له بالمكان لان مقعد الرابئ مكان من الاماكن المخصوصة وجاز عمل الفعل فى مثله ولم يجز فى الدار ونحوه لانهم أرادوا به التشبيه والمثل فكأنهم قالوا العيوق من الثريا مكان قعود الرابئ من الضرباء فحذفوا اختصارا وجعلوا المقعد ظرفا لذلك ولا تقع الدار ونحوها هذا الموقع فلذلك اختلف حكمهما كذا قال الاعلم وقال الامام المرزوقى ومقعدوان كان مختصا فى الامكنة جاز أن يكون ظرفا لانتقاله عن بابه الى معنى القرب كما ان معقد الازار ومقعد القابلة منقولان اليه وجعلا ظرفين وكما ان مناط الثريا ومزجر الكلب نقلا الى معنى البعد والاهانة فجعلا ظرفين وقال السيرافى اعلم ان هذا الباب ينقسم قسمين أحدهما يراد به تعيين المنزلة من بعد أو قرب والآخر يراد به تقدير القرب والبعد فاما ما كان من ذلك يراد به تعيين الموضع وذكر المحل من قرب أو بعد فانه يجوز فيه النصب على الظرف والرفع على خبر الاول تشبيها والاكثر فيه النصب ويدلك على ذلك انه تدخل الباء عليه فتقول هو منى بمنزلة كأنه قال هو منى استقر بمنزلة والباء وفى بمعنى واحد وهو منى مزجر الكلب اذا أردت هو مهان مباعد فاذا نصبت فالناصب استقر واذا رفعت فقلت هو منى مقعد القابلة جعلته بمنزلة قولك هو قريب كمقعد القابلة فان قلت هو منى مناط الثريا فكأنك قلت هو بعيد وجاز ان تكون هذه الاشياء ظروفا لانهم قد اتسعوا فيما هو من الاماكن أخص من هذه فجعلوه ظرفا ونصبوه كقولهم ذهبت الشام ودخلت البيت تشبيها بالاماكن المبهمة كخلف وقدام قال سيبويه انما يجوز هذا فيما استعمله العرب ظرفا من هذه الاماكن ولا يجوز القياس عليها اه وهذا البيت من قصيدة مشهورة لابى

وما المرء ما دامت حشاشة نفسه بمدرك أطراف الخطوب ولا آلى وانما سقت هذه القصيدة بكمالها لان فيها أبياتا عديدة وقعت فى الشواهد وتكثيرا للفائدة قوله أنعم صباحا كلمة كانوا يحيون بها الناس بالغدوات والطلل ما شخص من آثار الدار والخالى الماضى والاوجال جمع وجل وهو الخوف وسيجئ تحقيق الكلام فى هذه الابيات فى مواضعها ان شاء الله تعالى قوله عافيات أى دارسات من عفى يعفى عفا اذا درس وذوالخال بالخاء المعجمة اسم موضع وفى كتاب الاذواء ذوالخال جبل مما يلى نجدا ثم أنشد البيت والاسحم الاسود وهو أغزر ما يكون من الغيم يقول ألح عليها حتى عفاها وقوله هطال أى سيال دائم قوله أو على رأس أوعال هى هضبة يقال لها ذات أوعال ويروى رس أوعال والرس البئر والطلا بفتح الطاء المهملة ولد الظبية والمعنى تحسبها الاتزال

ذؤيب الهذلي يرثي بها أولاده عدتها اثنان وستون بيتا مطلعها

أمن المنون وريبها تتوجع * والدهر ليس بمعتب من يجزع

ومنها

اودى بني واعقبوني غصة * بعد الرقاد وعبرة لا تقلع

فغبرت بعدهم بعيش ناصب * واخال أني لاحق مستتبع

ولقد حرصت بان أدافع عنهم * فاذا المنية أقبلت لا تدفع

واذا المنية أنشبت أظفارها * ألفيت كل تميمة لا تنفع

وتجلدي للشامتين أريهم * أني لريب الدهر لا أتضعضع

والنفس راغبة اذا رغبتها * واذا ترد الى قليل تقنع

والدهر لا يبقى على حدثانه * جون السراة له جدائد اربع

على بمعنى مع والحدثان بمعنى الحادثة والسراة بفتح السين أعلى الظهر وسراة كل شئ أعلاه والجون بفتح الجيم الاسود المائل الى الحمرة وأراد بجون السراة الحمار الوحشي والجدائد الاتن التي لا البان لها واحدها جدود بفتح الجيم أخذ يسلي نفسه ويقول ان أصبت ببني فتكدر بموتهم عيشي فان الدهر لا يسلم على نوائبه عير اسود الظهر له اتن أربع قد خفت البانها والمعنى ان الوحش في تباعدها عن كثير من الآفات التي يقاربها الانس وفي انصرافها بطبعها وحدسها عن جل مراصد الدهر وعلى نفارها الشديد وحذارها الكثير وبعدها من اتهامها من الصياد ليست تخلص بجهدها من حوادث الدهر بل لا بد من هلاكها وبعد هذا البيت وصفها بطيب العيش في عشرين بيتا ٣ الى ان قال

* فوردن والعيوق مقعد * البيت والعيوق كوكب أحمر يطلع حيال الثريا وفوق الجوزاء والمقعد بفتح الميم مكان القعود ويأتي مصدرا أيضا والرابئ مهموزا لآخر اسم فاعل من ربا من باب منع بمعنى علا وارتفع ووقع وأشرف كارتبأ ورابئ الضرباء هو الذي يقعد خلف ضارب قداح الميسر يرتبئ لهم فيما يخرج من القداح فيخبرهم به ويعتمدون على قوله فيه وهو مأخوذ من ربيئة القوم وهو طليعتهم والضرباء جمع ضريب ككريم وكرماء وهو الذي يضرب بالقداح وهو الموكل بها ويقال له الضارب أيضا والنجم الثريا ويروى فوق النظم يعني نظم الجوزاء ويتتلع يتقدم ويرتفع مأخوذ من التلعة فقوله والعيوق مقعد جملة اسمية حال من نون وردن يقول وردت الاتن الماء والعيوق من النجم مقعد رابئ الضرباء من الضرباء اى انه لا يتقدم وهذا انما يكون في صميم الحر عند الاسحار وانما قال خلف النجم لانك في الصيف ترى الحمرة عند الاسحار كأنها ملوية ترى العيوق متخلفا عن الثريا وهذا الوقت الذي أشار اليه هو وقت ورود الوحش الماء ولذلك يكمن الصيادون فيه عند المشارع ونواحيها ومقعد وخلف منصوبان على الظرف وقع الاول خبرا لقوله والعيوق والثاني بدلا منه كأنه أراد والعيوق من خلف النجم

٣ قوله في عشرين بيتا الصواب عشرة أبيات كذا بهامش الاصل

ظبية تنظر الى ولدها أو تحسبها في بياض بيض نعام والميثاء بفتح الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالثاء المثلثة والمد طريق للماء عظيم مرتفع من الوادي واذا كان الطريق صغيرا فهو شعب فاذا كان أكبر من ذلك فهو تلعة فاذا كان نصف الوادي أو ثلثيه فهو ميثاء قوله محلال بكسر الميم وفسره بعض شراح القصيدة وقال أي بالبادية حيث يكون بيض النعام أو ولد الوحش قوله منصبا يعني ثغرا مستوى النبتة ليس مثل أسنان الزنج ولا منترا كما أنه ل ويروى مقصبا بالقاف موضع النون يقال شعر مقصب أي قصبة قصبة أي جعد والجيد بكسر الجيم العنق والريم بكسر الراء الظبي خالص البياض قوله ليس بمعطال يعني ليس بكثير العطل يقال امرأة عطل لا حلي عليها وكذلك عاطل وعطول قوله بسباسة بياء بين موحدتين مفتوحتين بينهما سين مهملة

مقعدرابئ الضرباءمن الضرباء فحذف من خلف لان البدل وهو قوله خلف النجم يدل عليه كما حذف من الضرباء لان جملة الكلام يدل عليه ويجوز أن يكون خلف النجم فى موضع الحال كأنه قال والعيوق من النجم قريب متخلفا عنه ويجوز العكس فيكون خلف النجم خبر المبتدا ومقعد حال والعامل فيه الظرف كانه قال والعيوق مستقر خلف النجم قريبا وجملة لا يتتلع اما خبر بعد خبر واما حال بعد حال قال أبو سعيد الضرير انما اشترط التتلع لان العيوق مادام متقدما على الثريا فى الزمان بقية من الابارد ولابارد برد أطراف النهار فاذا استوى العيوق معها فقد بقى من الابارد شئ قليل فاذا استأخر عنها استحكم الحر ثم ذكر أبو ذؤيب فيما بعد هذا من أبيات ان الصياد كمن لهن فاهلكها جميعا * وأبو ذؤيب اسمه خويلد بن خالد بن محرث بن زبيد بن مخزوم بن صاهلة بن كاهل أخو بنى مازن ابن معاوية بن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر ومحرث بتشديد الراء المكسورة وزبيد تصغير الزبد وهو العطية وقيل براء مهملة وكان هلك لابى ذؤيب بنون خمسة فى عام واحد أصابهم الطاعون وكانوا هاجروا الى مصر وهلك هو فى زمن عثمان رضى الله عنه فى طريق مصر ودفنه ابن الزبير وقال أبو عمرو الشيبانى مات فى طريق افريقية وهو شاعر فحل مخضرم أدرك الجاهلية والاسلام وهو أشعر هذيل من غير مدافعة وفد على النبى صلى الله عليه وسلم فى مرض موته فمات النبى صلى الله عليه وسلم قبل قدومه بليلة أدركه وهو مسجى وصلى عليه وشهد دفنه صلى الله عليه وسلم وحكى عن نفسه قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عليل وأوجس أهل الحى خيفة واستشعرت حربا فبت بليلة طويلة حتى اذا كان وقت السحر هتف الهاتف يقول

خطب أجل أناخ بالاسلام * بين النخيل ومقعد الآطام

قبض النبى محمد فعيوننا * تذرى الدموع عليه بالتسجام

فوثبت من نومى فزعا فنظرت الى السماء فلم أر الا سعد الذابح فتفاءلت به ذبحا يقع فى الاسلام وعلمت أن النبى صلى الله عليه وسلم قد قبض وسيأتى له أخبار فى هذا الكتاب ان شاء الله تعالى

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والستون وهو من شواهد س)

(هم درج السيول)

هو قطعة من بيت وهو

أنصب للمنية تعتريهم * رجالى أم هم درج السيول

على ان درجا ظرف منصوب وقع خبرا لقوله هم وتقدم الكلام على نظيره قبله وهذا البيت لابراهيم بن هرمة يبكى به قومه لكثرة من فقد منهم والنصب بالضم الشئ

ساكنة وبعد الالف سين أخرى مفتوحة وهى امرأة من بنى أسد قوله بآنسة أى هى ذات أنس من غير ريبة والتمثال الصورة وخطها أشبهها والذبال بضم الذال المعجمة وتشديد الباء الموحدة وهو جمع ذبالة وهى الفتيلة والمعنى فى ذبال قناديل وروى أبو عبيدة فى قناديل آبال جمع أبيل مثل شريف وأشراف والابيل صاحب الناقوس قوله بغين وضاد معجمتين وهو خشب يحسن وقود حطبه وتبقى ناره والجزل الحطب الغليظ والاجذال جمع جذل وهو أصل الحطب قوله بمختلف الصوى بضم الصاد المهملة وتخفيف الواو وهو جمع صوة وهى آكام وغلاظ وهى ما ارتفع وحوله غلظ والقفال بضم القاف وتشديد الفاء جمع قافل من قفل وأصبى من الصبوة والعرس بكسر العين المهملة وسكون الراء وفى آخره سين مهملة وهى الزوجة قوله ان يزن أى ان يتهم وماذنه زاى

(ترجمة أبى ذؤيب الهذلى)

المنصوب والشر والبلاء أيضا ومنه قوله تعالى مسنى الشيطان بنصب وعذاب والدرج السيول الموضع الذي يمر به السيل فينزل من موضع الى موضع حتى يستقر والدرج بفتحتين الطريق ورجع ادراجه بكسر أي في الطريق الذي جاء منه يقول قومي كانوا غرضا للمنية فاهلكتهم أم كانوا في ممر السيل فاجترفهم فرجالي مبتدأ ونصب خبره وجملة يعتريهم بالياء التحتية صفة لنصب وبالتاء الفوقية حال من المنية أي تنزل بهم * وابراهيم هو أبو اسحق ابراهيم بن هرمة بفتح الهاء وسكون الراء المهملة ابن علي بن سلمة بن عامر بن هرمة قال ابن قتيبة في الطبقات هو من الخلج من قيس عيلان ويقال انهم من قريش وفي الاغاني ان نسبه ينتهي الى قيس بن الحرث وقيس هم الخلج وكانوا في عدوان ثم انتقلوا الى بني نصر بن معاوية بن بكر فلما استخلف عمر وأتوه ليفرض لهم فانكر نسبهم فلما تولى عثمان أثبتهم في بني الحرث بن فهر وجعل لهم ديوانا فسموا الخلج لانهم اختلجوا عما كانوا عليه من عدوان وقيل لانهم نزلوا بالمدينة خلف بطحان يدفع عليهم اذا جاء السيل ثلاثة خلج جمع خليج * وابن هرمة آخر الشعراء الذين يحتج بشعرهم قال ابن قتيبة حدثني عبد الرحمن عن عمه الاصمعي انه قال ساقة الشعراء ابن ميادة وابن هرمة ورؤبة وحكم الخضري حي من محارب وقد رأيتهم أجمعين وكان من مخضرمي الدولتين مدح الوليد بن يزيد ثم أبا جعفر المنصور وكان منقطعا الى الطالبيين وكان مولده سنة سبعين ووفاته في خلافة الرشيد بعد الخمسين ومائة تقريبا وله في آل البيت أشعار لطيفة منها قوله

ومهما ألام على حبهم * فاني أحب بني فاطمه
بني بنت من جاء بالمحكما * ت والدين والسنة القائمه

قال ابن قتيبة وكان ابن هرمة مولعا بالشراب وأخذه صاحب شرطة زياد على المدينة فجلده في الخمر وهو زياد بن عبيد الله الحارثي وكان واليها في ولاية أبي العباس فلما ولي المنصور شخص اليه فامتدحه فاستحسن شعره وقال سل حاجتك قال تكتب الى عامل المدينة لا يحدني في الخمر قال هذا حد من حدود الله وما كنت لاعطله قال فاحتل لي فيه يا أمير المؤمنين فكتب الى عامله من أتاك بابن هرمة سكران فاجلده مائة جلدة واجلد ابن هرمة ثمانين فكان الناس يمرون به وهو سكران فيقولون من يشتري ثمانين بمائة وترجمته في الاغاني

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والستون)

(فساغ لي الشراب وكنت قبلا)

على ان أصله قبل هذا فحذف المضاف اليه ولم ينو لفظه ولا معناه ولهذا انكر فنون وتتمته * أغص بنقطة الماء الحميم * وهذا آخر أبيات خمسة ليزيد بن الصعق وهي

ألا أبلغ لديك أبا حريث * وعاقبة الملامة للمليم

(ترجمة ابن هرمة الخلجي)

معجمة ونون مشددة والخالي الذي لازوجة له قوله لعوب أي مزاحة قوله سربالي أي قميصي والكشح ما بين آخر الاضلاع الى الورك والمفاضة بالضاد الواسعة البطن والجلد قوله اذا انفتلت أي اذا تحركت ويروى اذا انصرفت واذا انحرفت قوله مرتجة أي يترجرج لحمها قوله غير متفال أي غير تفلة يعني متطيبة ومادته تاء مثناة من فوق وفاء والضجيع المضاجع ابتزها أي انتزعها من ثيابها ومنه قول الناس من عز بز أي من غلب سلب وهونة أي لينة سهلة وغير معطال أي غير متعطلة من الحلي وروى أبو عبيدة غير محيال قال الاصمعي المحيال الغليظة قوله كدعص النقا الدعص الكثيب الصغير من الرمل ويقال الدعص دون النقا وهو المجتمع من الرمل ويقال الدعص الرملة المجتمعة ليست بالضخمة جدا يشبه به اعجاز النساء قوله الولدان أي الصبيان قوله بما احتسبا أي

فكيف ترى معاقبتى وسعيى * بأذواد القصيبة والقصيم

ومابرحت قلوصى كل يوم * تكر على الخالف والمقيم

فنعت الليل اذأوقعت فيكم * قبائل عامر وبنى تميم

وساغ لى الشراب وكنت قبلا * أغص بنقطة الماء الحميم

أبو حريث كنيته الربيع بن زياد العبسى والمليم من ألام الرجل اذا أتى بما يلام عليه والمعاقبة المناوبة من العقبة بالضم وهى النوبة والذود من الابل ما بين الثلاث الى العشر لا واحد لها من لفظها والكثير أذواد والقصيبة على لفظ مصغر القصبة والقصيم بفتح القاف وكسر الصاد موضعان والخالف من الخلوف وهم المقيمون فى الحى لما تذهب الرجال للغزو وقوله وساغ الى آخره معطوف على قوله نعمت وروى فساغ بالفاء وهو خطأ والحميم الماء الحار وليس مرادا وانما أورده للقافية وقيل هو من الاضداد يطلق على الماء البارد أيضا وساغ من باب قال اذا سهل مدخله فى الحلق واسغته جعلته سائغا ويتعدى بنفسه فى لغة ومن هنا قيل ساغ فعل الشئ وسوغته اذا أبحته والشراب ما يشرب من المائعات وأغص مضارع غصصت بالطعام غصصا من باب تعب ومن باب قتل لغة والغصة ما غص به الانسان من طعام أوغيظ على التشبيه ويتعدى بالهمزة وهو هنا مستعمل مكان الشرق لانه مخصوص بالماء يقال شرق بالماء وبريقه اذا لم يبلعهما والشجى بالقصر يكون فى العظم يقال شجى بالعظم من باب فرح اذا وقف فى حلقه والجرض باعجام الطرفين يكون من الهم والحزن يقال جرض بريقه وهو أن يبتلع ريقه على هم وحزن بالجهد وهو من باب كسر والاسم الجرض بفتحتين وما أحسن قول بعضهم

ذل السؤال شجى فى الحلق معترض * من دونه شرق من بعده جرض

والسبب فى هذه الابيات هو ما حكاه أبو عبيدة قال كانت بلاد بنى غطفان مخصبة فرعت بنو عامر بن صعصعة ناحية منها فأغار الربيع بن زياد العبسى على يزيد بن الصعق وكان فى كرش الناس أى فى جماعتهم فلم يستطعه الربيع فاستاق سروح بنى جعفر والوحيد ابنى كلاب واستاق من النعم وهى الغنيمة أى ردها معه والمعنى فاستاق سروحهم والسرح الابل التى ترعى فقال فى ذلك الربيع

فاذا أخطأت قومك يا يزيدا * فانى جعفر الك والوحيدا

فخزم على نفسه يزيد بن الصعق الطيب والنساء حتى يغير عليه فجمع قبائل شتى ثم أغار فاستاق نعما لهم وأصاب عصافير النعمان بن المنذر وهى ابل معروفة يقال لها العصافير فقال يزيد فى ذلك هذه الابيات وقال لبيد بن ربيعة أيضا يرد على الربيع بن زياد حين ذكر جعفرا والوحيد

لست بنافرابنى بغيض * سقاهم ولا خطل اللسان

قوله وتسهال بفتح التاء المثناة من فوق بمعنى السهولة وهو مصدر كالتقتال والتكرار قوله استحممت أى عرقت من الحميم وهو العرق ويقال معناه اذا اغتسلت بالحميم وهو الماء الحار يريد ما تناثر من الماء الحار والعرق من جسدها يشبه الجمان فى بياضه وحسنه قوله تنورتها يعنى نظرت الى نارها وانما يعنى بقلبه لا بعينه ويقال تنورت النار من بعيد أى تبصرتها فكأنه من فرط الشوق يرى نارها وقال ابن الاعرابى معناه نظرت الى ناحية نارها قوله من أذرعات بفتح الهمزة وسكون الذال المعجمة وكسر الراء وبالعين المهملة بلدة بالشام وهى مدينة كورة البثنية من كور دمشق أخذها يزيد بن أبى سفيان بالصلح وذلك حين فتح المسلمون بصرى فأتاهم صاحب أذرعات فصولح على ما صولح عليه أهل بصرى وعلى ان تكون أرض البثنية خراجا فقضى يزيد

ساَخذ من سراتهم بعرضى * وان لم يسووا بالوفاء ولا المدانى
فان بقية الاحساب منا * وأصحاب الحمالة والطعان
براثيم منعن بياض نجد * وأنت تعد فى الزمع الدوانى

(واجابه النابغة الذبيانى وقال)

ألا من مبلغ عنى لبيدا * أبا الدرداء جحفلة الاتان
فقد أرخى مطيته الينا * بعناق جاهل خطل اللسان

وقول لبيد خطل اللسان يريد طول اللسان وسمى الاخطل لطول لسانه ويقال شاة خطلاء اذا كانت طويلة الاذنين والسراة الاشراف وقوله وان لم يسووا بالوفاء الخ أى سأنتقم من أشرافهم بسبب عرضى وان لم يوفوا بعرضى ولا يدانوه والحمالة بالفتح تحمل الدية والبرثومة التراب المجتمع تجمعه الريح فى أصول الشجر فيتلبد حتى يصير كأنه خلقة والزمع جمع زمعة بالتحريك وهى هنة زائدة فى توأم الشاة وقول النابغة جحفلة الاتان بدل من قوله لبيدا وهو بتقديم الجيم على المهملة والاتان الحمارة وهى كلمة ذم وأرخى ساق *(تتمة)* المشهور فى رواية هذا البيت

فساغ لى الشراب وكنت قبلا * أكاد أغص بالماء الحميم

قال العينى قاله عبد الله بن يعرب بن معاوية بن عبادة بن البكاء بن عامر وكان له ثار فأدركه فأنشده ابن برى ورواه الثعالبى والزمخشرى * أكاد أغص بالماء الفرات * ولعله من شعر آخر وكذلك رواه أبو حيان فى تذكرته عن الكسائى

* أكاد أغص بالماء المعين * لكنه رواه عنه وكنت قبل بالرفع والتنوين ثم قال قال الفراء هذا التنوين نظير تنوين المنادى المفرد اذا لحقه التنوين فى ضرورة الشعر كما قال

قدموا اذ قيل قيس قدموا * وارفعوا المجد باطراف الاسل

أراد يا قيس فنونه ضرورة والاجود النصب كما قال الآخر

فطر خالدا ان كنت تستطيع طيرة * ولا تقعن الا وقلبك طائر

قال أبو حيان وهذا الذى اختاره الفراء من نصب المنادى المفرد فى الضرورة هو مذهب أبى عمرو وأصحابه والمذهب الاول وهو رفعه منونا مذهب الخليل وسيبويه وأصحابهما ومذهب أبى عمرو أقيس اهـ ووجه كونه أقيس ان المنادى مفعول والقياس اذا نون فى الضرورة ان يرجع الى أصله وهو النصب فان الضرائر ترجع الاشياء الى أصولها وأما رفع قبل مع التنوين فوجهه ان أصله كان مبنيا على ضمة لحذف المضاف اليه وارادة معناه فنون ضرورة كتنوين العلم المنادى * ويزيد هو يزيد بن عمرو بن خويلد بن نفيل بن عمرو بن كلاب الكلابى وخويلد يقال له الصعق قال أبو عمرو وابن الكلبى انما سمى الصعق لانه عمل طعاما لقومه بعكاظ فجاءت ريح

ابن أبى سفيان اليها حتى دخلها ويثرب مدينة النبى صلى الله عليه وسلم قوله أدنى دارها نظر عالى يقول كيف أراها وأدنى دارها نظر مرتفع يقال أتت على فلان سن عالية والعرب تقول بينى وبينك نظر ونظران وكذا وكذ نظرا أى قدر ما تدرك العين فى الارض المنفسحة ويقال معناه أقرب دارها منا بعيد قوله تشب أى توقد قوله قفال بضم القاف وتشديد الفاء جمع قافل وهو الذى قد رجع من غزوه قوله سموت أى نهضت والحباب بفتح الحاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة الطرائق التى فى الماء كأنها الوشى قوله سباك الله أى أبعدك الله وأذهبك الى غربة ويقال لعنك الله وقال أبو حاتم معناه سلط الله عليك من يسبيك قوله أسمحت أى سهلت ولانت قوله هصرت بغصن أى ثنيت غصنا والباء زائدة قوله فاجر رضت من راض يروض قوله

(ترجمة يزيد بن عمرو الكلابى المعروف بابن الصعق)

بغبار فسبها اولمنها فارسل الله عليه صاعقة فأحرقته وقال ابن دريد الصعق أن يسمع الانسان الهدة الشديدة فيصعق لذلك ويذهب عقله والصعق الكلابي أحد فرسانهم سمي الصعق لان بني تميم ضربوه ضربة على رأسه فأدمته فكان اذا سمع الصوت الشديد صعق فذهب عقله والله أعلم

(وأنشد بعده وهو الشاهد السبعون وهو من شواهد س)

(ترتع مارتعت حتى اذا ادكرت * فانما هي اقبال وادبار)

على ان اسم المعنى يصح وقوعه خبرا عن اسم العين اذا لزم ذلك المعنى لتلك العين حتى صار كانه هي هذا من قبيل زيد عدل وفيه ثلاث توجيهات أحدها كونه مجازا عقليا بحمله على الظاهر وهو جعل المعنى نفس الغير مبالغة والثاني أن المصدر في تأويل اسم الفاعل في نحو وتأويل اسم المفعول في نحو زيد خلق أي مخلوق والثالث انه على تقدير مضاف محذوف أي ذات اقبال وهذا البيت للخنساء قال سيبويه جعلتها الاقبال والادبار مجازا على سعة الكلام كقولك نهارك صائم وليلك قائم واستشهد به صاحب الكشاف عند قوله تعالى ولكن البر من اتقى على ان الاسناد مجازي بدعوى ان المتقي هو عين البر جعل المؤمن كانه تجسد من البر وكان الزجاج يأبى غير هذا قال عبد القاهر تريد بالاقبال والادبار غير معناهما حتى يكون المجاز في الكلمة وانما المجاز في ان جعلتها لكثرة ما تقبل وتدبر كانها تجسمت من الاقبال والادبار وليس أيضا على حذف مضاف واقامة المضاف اليه مقامه وان كانوا يذكرونه منه اذ لو قلنا أريد انما هي ذات اقبال وادبار أفسدنا الشعر على أنفسنا وخرجنا الى شيء مغسول وكلام عامي مرذول لا مساغ له عند من هو صحيح الذوق والمعرفة نسابة للمعاني ومعنى تقدير المضاف فيه انه لو كان الكلام قد جيء به على ظاهره ولم تقصد المبالغة لكان حقه ان يجاء بلفظ الذات لأنه مراد اه وروى الاخفش في شرح ديوان الخنساء عن ابن الاعرابي انه روى فانما هو أراد فانما فعلها وهذا البيت من قصيدة لها ترثي بها أخاها صخرا تنيف على ثلاثين بيتا في رواية الاخفش وقبله

فما عجول على بو تطيف به * قد ساعدتها على التحنان أظآر

وبعده

لا تسمن الدهر في أرض وان رتعت * وانما هي تحنان وتسجار

يوما بأوجد مني يوم فارقني * صخر وللدهر احلاء وامرار

العجول الثكول أراد به الناقة وروي ما أم سقب وهو الذكر من ولد الناقة ولا يقال للانثى سقبة ولكن حائل والبو جلد ولد الناقة اذا مات حين تلده أمه يحشى تبنا وهي لا تراه ويدنى منها فتشمه وترأمه فتدر عليه اللبن وساعدتها وافقتها والتحنان الحنين والاظآر جمع ظئر وهي التي تعطف على ولد غيرها يقال رئمت الابل اذا ارعت وأرتعتها

اي كاذب ولا صالي اي ولا مصطلي يقال صلى النار يصلاها صليا وصلاء والقتام الغبار وكاسف البال أي سيء الخاطر قوله يغط اي ترى له غطيطا من الغيظ كما ترى للبكر اذا خنق فشدت الانشوطة في عنقه والبكر بفتح الباء الفتي من الابل قوله ليس بقتال اي ليس بصاحب قتل قوله والمشرفي بفتح الميم وهو السيف المنسوب الى مشارف الشام وهي قرى للعرب تدنو من الروم تتاخم الروم فما طبع فيها فهو مشرفي ومسنونة اي محددة بالسن وأراد بها المشاقص والاغوال الشياطين وأراد بها التهويل وقال أبو نصر سألت الاصمعي عن الاغوال فقال هم حية من حية الجن قوله وليس بذي رمح اي وليس بفارس والنبال الرامي بالنبل قوله قطرت فؤادها بالقاف يعني بلغت منها ما يبلغ القطران من الناقة الجربة لانه انحدر حتى يكاد يغشى عليها اوربما وجد طعمه في لحمها وقوله قطرت فعل من القطران

تركتها ترعى وروى ترتع ما غفلت واد كرت أى تذكرت ولدها وأصله اذتكرت وزعم ابن خلف عن بعضهم انه فى وصف بقرة اخذ ولدها وقولها الا تسمن الدهر الخ يقال حنت الناقة اذا طربت فى اثر ولدها فاذا امدت الحنين وطربت قيل سجرت بالجيم وقولها باوجد منى أى باشد منى وجدا وللدهر احلاء وامرار أى سرور وحزن يقال ما احلى ولا امر أى ما أتى بحلوة ولا مرة ومن هذه القصيدة

وان صخرا لمولانا وسيدنا * وان صخرا اذا نشتو لنحار
وان صخرا لتأتم الهداة به * كأنه علم فى رأسه نار

قيل اذا اجتمع المولى والسيد قدم المولى كما هنا وروى * وان صخرا لحامينا وسيدنا * وانما قالت اذا نشتو لنحار لان النحر فى الشتاء ٣ لان الاطعام فيه أشد مؤنة وقولها لتأتم الهداة به أى تجعله الادلاء اماما والعلم الجبل وكل شرف شبه بالجبل وفى رأسه نار أشد للدلالة والهداية وأشهر فى الشرف وهذا ايغال وهو ختم البيت بما يفيد نكتة يتم المعنى بدونها فان قولها كأنه علم يتم المعنى به وهو التشبيه بما هو معروف بالهداية فانها جعلت أخاها جبلا مشهورا يتوجه اليه ولا يخفى أمره على قاص ودان ثم لما أرادت المبالغة لم تقنع بذلك وأردفته بقولها فى رأسه نار فجعلته بعد ان كان علما يشار اليه معلما بعلامة يعرفه كل من يراه * والخنساء هى بنت عمرو بن الشريد بن رياح بن يقظة بن عصية بن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم واسمها تماضر بضم التاء المثناة فوق وكسر الضاد المعجمة قال ابن خلف قد قالوا للبياض تماضر وأكثر ما يكون للنساء ومنه قيل اشتقت المضيرة ببياضها والخنساء مؤنث الاخنس والخنس تأخر الانف عن الوجه مع ارتفاع قليل فى الارنبة ويقال لها خناس أيضا بضم الخاء غير منصرف للعدل والتأنيث وهى صحابية رضى الله عنها قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قومها من بنى سليم وأسلمت معهم وهى أم العباس بن مرداس وهى أم اخوته الثلاثة وكلهم شاعر ولم تلد الخنساء الا شاعرا ومن ولدها أبو شجرة السلمى وقال الكلبى أم ولد مرداس جميعا الخنساء الا العباس فانها ليست أمه ولم يذكر من أمه وذكر صاحب الاغانى ان الخنساء أمه وكان النبى صلى الله عليه وسلم يعجبه شعرها ويستنشدها ويقول هيه ياخناس ويومى بيده صلى الله عليه وسلم ولما قدم عدى بن حاتم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وحادثه فقال يارسول الله ان فينا أشعر الناس واسخى الناس وأفرس الناس قال سمهم قال أما أشعر الناس فامرؤ القيس بن حجر وأما أسخى الناس فحاتم بن سعد يعنى أباه وأما أفرس الناس فعمرو بن معديكرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس كما قلت ياعدى أما أشعر الناس فالخنساء بنت عمرو وأما أسخى الناس فمحمد يعنى نفسه صلى الله عليه وسلم وأما أفرس الناس فعلى بن أبى طالب واتفق أهل العلم بالشعر انه لم تكن امرأة قبلها ولا بعدها أشعر منها وقيل لجرير من أشعر الناس قال أنا

لولا

والهنوة من هنات البعير اه ق ه هنا والاسم الهناء والطالى من طلى يطلى قوله يهذى بالذال المعجمة من الهذيان قوله أو انسا جمع آنسة والمحاريب جمع محراب وهو صدر المجلس وأفضله والاقوال جمع قيل وهو الملك وكذلك الاقيال جمع قيل ولا يقال فى الواحد الا بالياء قوله دجن بفتح الدال وسكون الجيم وهو الباس الغيم السماء والجماء المرأة التى ليس لمرفقيها حجم ومنه شاة جماء لاقرنين لها قوله مكسال بكسر الميم اى ليست بوثابة ولا سريعة قوله قليلة جرس الليل الجرس والجرس الصوت والوسواس صوت الحلى والسال والسائل واحد وهو السهل

٣ قوله لان النحر الخ كذا بالاصل ولعل الخبر سقط من الناسخ ولعله اشق أو نحوه وقوله وفى رأسه نار أشد لعله وهو أشد اه مصححه

(ترجمة الخنساء)

لولا الخنساء قيل بم فضلتك قال بقولها

ان الزمان وما يفنى له عجب * أبقى لنا ذنبا واستؤصل الراس

ان الجديدين فى طول اختلافهما * لا يفسدان ولكن يفسد الناس

وكانت فى أوائل أمرها تقول البيتين والثلاثة حتى قتل أخوها معاوية ثم أخوها صخر فأكثرت من الشعر وأجادت وكان أحبهما اليها لانه كان حليما جوادا محبوبا فى العشيرة شريفا فى قومه وكان أبوها يأخذ بيدى ابنيه صخر ومعاوية ويقول انا أبو خيرى مضر فتعترف له العرب بذلك وما زالت ترثى صخرا وتبكيه حتى عميت وكانت تقول بعد اسلامها كنت أبكى لصخر من القتل فانا اليوم أبكى له من النار ودخلت على عائشة رضى الله عنها وعليها صدار من شعر فقالت لها ما هذا فوالله لقد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ألبس صدارا عليه قالت ان له حديثا قالت وما هو قالت زوجنى أبى سيدا من سادات قومى متلافا فاعطاه فانفد ماله وقال لى الى أين يا خنساء قلت الى أخى صخر فأتيناه فقاسمنا ماله وأعطانا خير النصفين فاقبل زوجى يعطى ويهب ويحمل حتى أنفده ثم قال لى الى أين يا خنساء قلت الى أخى صخر فأتيناه وقاسمنا ماله وأعطانا خير النصفين الى الثالثة فقالت له امرأته أما ترضى ان تقاسمهم مالك حتى تعطيهم خير النصفين فقال

والله لا أمنحها شرارها * ولو هلكت قددت خمارها

واتخذت من شعر صدارها

فذلك الذى دعانى الى لبس الصدار وكان من حديث قتله انه جمع جمعا وأغار على بنى أسد بن خزيمة فطعنه ربيعة بن ثور الاسدى فادخل فى جوفه حلقا من الدرع فاندمل عليه فأضناه وطال مرضه وملّه أهله فكانوا اذا سألوا امرأته سلمى عنه قالت لا هو حى فيرجى ولا هو ميت فينسى وصخر يسمع كلامها فيشق ذلك عليه واذا سألوا أمه قالت أصبح صالحا بنعمة الله فلما أفاق بعض الافاقة عمد الى امرأته فعلقها بعمود الفسطاط حتى ماتت وقيل بل قال ناولونى سيفى لانظر كيف قوتى وأراد قتلها فناولوه فلم يطق السيف ففى ذلك يقول

أرى أم صخر لا تمل عيادتى * وملت سليمى مضجعى ومكانى

وما كنت أخشى أن أكون جنازة * عليك ومن يغتر بالحدثان

أهم بأمر الحزم لو أستطيعه * وقد حيل بين العير والنزوان

لعمرى لقد نبهت من كان نائما * وأسمعت من كانت له اذنان

وللموت خير من حياة كأنها * معرس يعسوب برأس سنان

وأى امرئ ساوى بأم حليلة * فلا عاش الا فى شقا وهوان

وقيل ان الذى قالت ذلك بديلة الاسدية كان قد سباها من أسد واتخذها لنفسه وأنشدوا مكان البيت الاول

الاين والعرانين الانوف والقنا جمع قناة لطاف الخصور يعنى ضوامر البطون والاوانس الاذقى يؤنس بحديثهن قوله ضلا تضلال قال أبو عبيدة ضلا بفتح الضاد أراد ضلالا بضلال قال وما سمعت فى ضل بضم الضاد الا فى قولهم ضل ابن ضل اذا كان لا يدرى من هو ومن أبوه والردى الهلاك والخلال الخصال وقالى فاعل من قلى اذا أبغض وكاعبا من كعب ثديها فلا الديد قوله ولم أسبا من سبأت الخمر أسبؤها سبأ اذا اشتريتها والزق الروى الذى يروى من شربه قوله بعد اجفال أى بعد انقلاع يقال اجفلوا اذا انقلعوا والهيكل العظيم قوله نهد الجزارة أى عظيم الجزارة وهو بضم الجيم وفتح الزاى المعجمة وبعد الالف راء وهى من الجزور القوائم والرأس والشظى عظم لاصق بالذراع من باطنه مثل الخنصر فاذا تحرك ذلك العظم

ألا تلك وعرسي بديلة أوحشت * فراقي وملت مضجعي ومكاني

قال أبو عبيدة فلما طال عليه البلاء وقد نتأت قطعة مثل اليد في موضع الطعنة واسترخت قالوا له لو قطعتها لرجونا أن تبرأ قال شأنكم الموت أهون علي مما أنا فيه فقطعها فيئس من نفسه ومات وروى أن امرأته هذه كانت ذات كفل وأوراك وكانت قد ملته وكان يكرمها ويقدمها على أهله فمر بها رجل وهي قائمة فقال لها أيباع هذا الكفل فقالت عما قليل وصخر يسمع فقال لئن استطعت لأقدمنك أمامي ثم قال لها ناوليني السيف أنظر هل تقل يدي فدفعته اليه فاذا هو لا يقله فعندها أنشد الابيات المذكورة * ذكر ياقوت في معجم الادباء في ترجمة أبي أحمد الحسن بن عبد الله العسكري وقد ترجمناه نحن أيضا في الشاهد الثامن والعشرين ان الصاحب بن عباد كان يود الاجتماع به ويكاتبه ويستميل قلبه فيعتل عليه بالشيخوخة والكبر فلما يئس منه احتال في جذب السلطان الى ذلك الصوب وكتب اليه حين قرب من عسكر مكرم كتابا يتضمن علوما نظما ونثرا ومنه قوله

ولما أبيتم ان تزوروا وقلتم * ضعفنا فما نقوى على الوخدان

أتيناكم من بعد أرض نزوركم * على منزل بكر لنا وعوان

نسائلكم هل من قرى لنزيلكم * بملء جفون لا بملء جفان

فلما قرأ أبو أحمد الكتاب أقعدته العلة فأملى عليه الجواب عن النثر نثرا وعن النظم نظما وهو

أروم نهوضا ثم يثني عزيمتي * تعود أعضائي من الرجفان

فضمنت بيت ابن الشريد كانما * تعمد تشبيهي به وعناني

اهم بأمر الحزم لو أستطيعه * وقد حيل بين العير والنزوان

فلما بلغت الصاحب استحسنها ووقعت منه موقعا عظيما وقال لو عرفت ان هذا المصراع يقع في هذه القافية لم أتعرض لها وبقية الحكاية هناك مسطورة وفي الاستيعاب أن الخنساء حضرت حرب القادسية ٢ ومعها بنوها أربعة رجال فقالت لهم يا بني أنتم أسلمتم طائعين وهاجرتم مختارين ووالله الذي لا اله غيره انكم لبنو رجل واحد كما انكم بنو امرأة واحدة ما خنت أباكم ولا فضحت خالكم ولا هجنت حسبكم ولا غيرت نسبكم وقد تعلمون ما أعد الله للمسلمين من الثواب العظيم في حرب الكافرين واعلموا ان الدار الباقية خير من الدار الفانية يقول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون فاذا أصبحتم غدا فاغدوا الى قتال عدوكم مستبصرين وبالله على اعدائه مستنصرين فلما أضاء لهم الصبح باكروا مراكزهم فتقدموا واحدا بعد واحد ينشدون الاراجيز فقاتلوا حتى استشهدوا جميعا فلما بلغها الخبر قالت الحمد لله الذي شرفني بقتلهم وأرجو من ربي أن يجمعني بهم في مستقر رحمته

ان

شظى كأنه فسخ وحبل الشوى يعني غليظ القوائم والشوى جلد الرأس والنسا بفتح النون عرق يخرج من الورك فيستبطن الفخذ ويجري في الساق فينحرف عن الكعب ثم يخرج في الوظيف حتى يبلغ الحافر فاذا هزلت الدابة ماج فخذاها في النسا واذا سمنت انفلقت الفخذ بلحمتين فرأيته بينهما كأنه حبل قوله له حجبات يقال في الورك ثلاثة أسماء حرفاها اللذان يشرفان على الفخذين الحاعرتان واللتان يشرفان على الظهر الغرابان واللتان يشرفان على الخاصرتين الحجبتان ويستحب منهما ان تظهرا من اللحم وتشرفا ويكره منهما ان يغمرهما اللحم وان يدلكا قوله القنا لي أراد القائل وهو عرق يخرج من فوارة الورك فيصير في الرجل يقول الحجبة قد أشرفت على هذا العرق قوله وصم حوام يعني حوافره صلاب والوجى

٢ القادسية قرية قرب الكوفة مر بها ابراهيم عليه السلام فوجد عجوزا فغسلت رأسه فقال قدست من أرض فسميت بالقادسية ودعا لها أن تكون محلة الحاج اه س كذا بهامش الاصل

فكان عمر رضى الله عنه يعطيها ارزاق أولادها الاربعة لكل واحد منهم مائة درهم حتى قبض وماتت الخنساء

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادى والسبعون)

(انا أبو النجم وشعرى شعرى)

على ان عدم مغايرة الخبر للمبتدا انما هو للدلالة على الشهرة أى شعرى الآن هو شعرى المشهور المعروف بنفسه لاشئ آخر استشهد به صاحب الكشاف عند قوله تعالى والسابقون السابقون على ان المراد السابقون من عرفت حالهم و بلغك وصفهم كما فى شعرى شعرى أى شعرى ما بلغك وصفه وسمعت ببراعته وفصاحته وصح ايقاع أبى النجم خبرا لتضمنه نوع وصفية واشتهاره بالكمال والمعنى انا ذلك المعروف الموصوف بالكمال وشعرى هو الموصوف بالفصاحة وهذا البيت من أرجوزة لابى النجم العجلى و بعده

لله درى ما أجن صدرى * من كلمات باقيات الحر

تنام عينى وفؤادى يسرى * مع العفاريت بأرض قفر

الدر فى الاصل اللبن يقال فى المدح لله دره أى عمله وقد شرحه الشارح فى باب التمييز بما لا مزيد عليه وقوله ما أجن صدرى هو صيغة تعجب من الجنون قال فى الصحاح وقولهم ما أجنه فى المجنون شاذ لا يقاس عليه ومن كلمات متعلق به ومن ابتدائية أو تعليلية وأبو النجم تقدمت ترجمته فى الشاهد السابع

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثانى والسبعون)

(رفونى وقالوا يا خويلد لا ترع * فقلت وأنكرت الوجوه هم هم)

لما تقدم فى البيت قبله أى هم الذين يطردوننى و يطلبون دمى وهذا البيت لابى خراش الهذلى مطلع قصيدة وهى ستة عشر بيتا ذكر فيها تفلته من اعدائه حين صادفهم فى الطريق كامنين له وسرعة عدوه حتى نجا منهم روى السكرى فى شرح اشعار الهذليين عن الاخفش قال خرج أبو خراش وأم خراش يريدان بعض أهلهما فرا بخزاعة فلما رأتهما قالوا هذا أبو خراش وامرأته فلا تهيجوهما حتى يدنو منها فقال أبو خراش لام خراش فان سألوك فقولى تخلف كانه يقضى حاجة وهو مار بكم فمضت حتى اذا علم أبو خراش انها قد جاوزت الثنية وأمنهم جاء يمشى رويدا حتى مر فى وسطهم فلم فردوا عليه السلام فقال ممن أنتم قالوا اخوتك و بنو عمك فتباعد منهم فهموا به فعدا وعدوا على اثره فاعجزهم وجعلوا ينظرون اليه و يرمونه ونجا منهم اه وفى الاغانى بسنده ان أبا خراش الهذلى خرج من أهل هذيل يريد مكة فقال لزوجته أم خراش و يحك انى أريد مكة لبعض الحاجة وان بنى الدئل يطلبوننى بترات فاياك ان تذكرينى تخرج بها ولكن لحاجته وخرجت الى السوق لتشترى عطرا وما تحتاجه النساء فمر بها فتيان من بنى

فى نسخة مائتى كذا بهامش الاصل

هو أن يشتكى حوافره أو قوائمه قوله كأن مكان الردف أى كأن عجزه عجز رأل من اشرافه على ظهره والرأل فرخ النعام وجمعه رئال ورئلان وهو فى الاصل مهموز ولكنه خفف الهمزة للقافية قوله أغتدى أى أغدو قبل خروج الطير والوكنات بضم الواو وفتح الكاف وهى الاعشاش ويروى الكناتها جمع أكنة قوله لغيث من الوسمى وهو اول مطر الربيع ورائده اى مرتاده ٣ تجيده خاليا الا أحد بمنطوقه يقال رجل خال اذا كان فى خلاء قوله جاد من الجود والاسحم السحاب الاسود والهطال السيال المتتابع القطر قوله بعجلزة العجلزة بكسر العين المهملة وسكون الجيم وكسر اللام وقيل بفتحهما وبفتح العين أيضا وفى آخره زاى معجمة

٣ قوله تجيده خاليا الخ هكذا بالنسخ والاصل بين قوله مرتاده وتجيده سقطا يتعلق بلفظ خالى فليحرر مصحح

الدئل فقال احدهما لصاحبه أم خراش ورب الكعبة فسألاعنها فقالت بأبي انتما من انتما فقالا رجلان من أهلك هذيل قالت فان أبا خراش مني فلا تذكراه لاحد ونحن رائحون العشية فجمع الرجلان جماعة وكمنوا في طريقه فلما نظر اليهم قال لها قتلتني قالت ماذكرتك ورب الكعبة الالفتيين من هذيل فقال والله ماهما من هذيل ولكنهما من بني الدئل وقد جلسا لي وجمعا جماعة من قومهما فاذا جزت عليهم فانهم ان يعرضوا لك لئلا استوحش فافوتهم فاركضي بعيرك وضعي عليه العصا فكانت على قعود يسابق الريح فلما دنا منهم وقد تلثموا ووضعوا ثوبا على طريقه على كساء فوقف قليلا كأنه يصلح شيأ وجازتهم أم خراش ووضعت العصا على قعودها وتوائبوا اليه فوثب يعدو وسبقهم ولم يلحقوه وقال أبو خراش في ذلك هذه القصيدة اه ورفوني قال المفضل بن سلمة في الفاخر والمرزوقي في شرح الفصيح رفوت الرجل اذا سكنته وأنشد هذا البيت ثم قالا ويقال رافيت فلانا أي وافقته قال الشاعر

ولما أن رأيت أبا رويم ＊ يرافيني ويكره أن يلاما

وأما رفأت الثوب اذا أصلحت خرقه أرفؤه رفأ فبالهمز ومنه بالرفاء والبنين اذا دعى للمتزوج وفي المقصور والممدود للقالي الرفاء بالمد الاتفاق والالتئام ومنه قولهم بالرفاء والبنين ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقال بالرفاء والبنين وقال أبو عبيد قال الاصمعي الرفاء يكون على معنيين يكون من الاتفاق وحسن الاجتماع قال ومنه أخذ رفء الثوب لانه يرفأ فيضم بعضه الى بعض ويلاءم ويكون الرفاء من الهدو والسكون قال رفوني وقالوا ياخويلد البيت وحدثني أبو بكر بن دريد قال قال الاصمعي في بيت أبي خراش أراد رفؤني بالهمز والدليل على صحة ماروى أبو بكر قول الاصمعي في كتاب الهمز ويقال رفأت الرجل اذا سكنته حتى يسكن وكذلك المرافأة مهموز والدليل على ذلك قول أبي زيد في كتاب الهمز رفأت الثوب أرفؤه رفأ ورفأت المال ترفؤه اذا دعوت له ورافأني الرجل في البيع مرافأة اه فجعله مهموزا لاغير وكذلك قال العسكري في كتاب التصحيف أخبرنا ابن أبي سعيد أخبرني طابع سمعت قعنبة بن محرز يسأل الاصمعي عن قول الشاعر رفوني وقالوا ياخويلد البيت فقال قعنب رقوني بالقاف فقال الاصمعي مامعنى رقوني قال رقوه بالكلام قال يصحف ويفسر التصحيف انما هو رفوني بالفاء وأصله رفؤني من رفأت فازال الهمزة الشعر اه وخويلد اسم الشاعر ولا ترع نهي بالبناء للمفعول أي لايحصل لك روع وخوف وجملة أنكرت حال من ضمير قلت بتقدير قد وجملة هم هم مفعول القول ＊ وأبو خراش قال ابن قتيبة في الطبقات هو خويلد بن مرة أحد بني قرد بن عمرو بن معاوية بن تميم بن سعد بن هذيل أحد فرسان العرب وفتاكهم أسلم وهو شيخ كبير وحسن اسلامه وفي تاريخ للذهبي مايدل على ان اسلامه كان يوم حنين وذكره ابن حجر في القسم الثالث من الاصابة وهم المخضرمون

الذين

وهو فرس صلب وكذلك العجلز قوله أرز بالراء قبل الزاي معناه أيبس وثلاثيه ترز اذا يبس والهراوة بكسر الهاء التي يلف عليها الغزل والمنوال بكسر الميم الاسم ويقال هو الحائك قوله ذعرت أي أفزعت والسرب بكسر السين المهملة القطيع من البقر والظباء والقطا والحباريات والنساء والخال بالخاء المعجمة ضرب من البرود اليمانية والصوار بكسر الصاد القطيع من البقر والجدد بضم الجيم والميم ماصلب من الارض والاجلال جمع جل قوله لروقيه تثنية روق بفتح الراء وهو القرن والقرى بفتح القاف والراء الظهر قوله أخنس من الخنس وهو قصر في الارنبة وتأخر في الوجه ٣ والبقر كلها خنس قوله ذيال يعني ذنبه ذيال سابغ قوله فتفاء الجناحين يعني لينة الجناحين واللقوة بكسر اللام العقاب قوله شمالى

(ترجمة أبي خراش الهذلي)

٣ قوله قصر في الارنبة الخ الذي في القاموس والصحاح تأخر الانف عن الوجه مع ارتفاع قليل في الارنبة

الذين لم يرد فى خبر قط انهم اجتمعوا بالنبى صلى الله عليه وسلم وفى الاغانى عن الاصمعى قال دخل أبو خراش مكة فى الجاهلية وكان ممن يعدو على رجليه فيسبق الخيل فرأى الوليد ابن المغيرة له فرسان يريدان يرسلهما فقال ما تجعل لى ان سبقتهما عدوا قال ان فعلت فهما لك فسبقهما * وقال الكلبى والاصمعى مر على أبى خراش نفر من اليمن حجاجا فنزلوا عليه فقال ما أمسى عندى ماء ولكن هذه برمة وشاة وقربة فردوا الماء فانه غير بعيد ثم اطبخوا الشاة وذروا البرمة والقربة عند الماء نأخذهما فامتنعوا وقالوا لا نبرح فأخذ أبو خراش القربة وسعى نحو الماء تحت الليل فاستقى ثم أقبل فنهشته حية فأقبل مسرعا حتى أعطاهم الماء ولم يعلمهم بما أصابه فباتوا يأكلون فلما أصبحوا وجدوه فى الموت فأقاموا حتى دفنوه فبلغ عمر بن الخطاب رضى الله عنه خبره فقال والله لولا أن تكون سنة لامرت أن لا يضاف يمانى بعدها ثم كتب الى عامله أن يأخذ النفر الذين نزلوا به فيغرمهم ديته

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث والسبعون)

(بنونا بنو أبنائنا وبناتنا * بنوهن أبناء الرجال الاباعد)

على ان المبتدأ والخبر اذا تساويا تعريفا وتخصيصا يجوز تأخير المبتدا اذا كان هناك قرينة معنوية على تعيين المبتدا فانه قدم الخبر هنا على المبتدا لوجود القرينة من حيث المعنى فانك عرفت ان الخبر هو محط الفائدة فما يكون فيه التشبيه الذى تذكر الجملة لاجله فهو الخبر وهو قوله بنونا اذ المعنى ان بنى ابنائنا مثل بنينا لا أن بنينا مثل بنى ابنائنا قال ابن هشام فى شرح شواهد ابن الناظم وقد يقال ان هذا البيت لا تقديم فيه ولا تاخير وانه جاء على عكس التشبيه كقول ذى الرمة * ورمل كاوراك العذارى قطعته * فكان ينبغى للشارح يعنى ابن الناظم ان يستدل بما أنشده والده فى شرح التسهيل من قول حسان بن ثابت

قبيلة ألأم الاحياء أكرمها * وأغدر الناس بالجيران وافيها

اذ المراد الاخبار عن أكرمها بانه ألأم الاحياء وعن وافيها بانه أغدر الناس لا العكس اه المراد منه وقد منع الكوفيون تاخير المبتدا قال ابن الانبارى فى الانصاف ذهب الكوفيون الى انه لا يجوز تقديم خبر المبتدا عليه مفردا كان أو جملة فالاول نحو قائم زيد والثانى نحو أبوه قائم زيد وأجازه البصريون لمجيئه فى كلام العرب نظما ونثرا ومن النظم قوله بنونا بنو أبنائنا البيت وأطال الكلام فيه وهذا البيت لا يعرف قائله مع شهرته فى كتب النحاة وغيرهم قال العينى هذا البيت استشهد به النحاة على جواز تقديم الخبر والفرضيون على دخول أبناء الابناء فى الميراث وان الانتساب الى الآباء والفقهاء كذلك فى الوصية وأهل المعانى والبيان فى التشبيه ولم أر أحدا منهم عزاه الى قائله اه ورأيت فى شرح الكرمانى فى شواهد شرح الكافية للخبيصى انه قال هذا البيت قائله

بالتشديد اصله شمال معناه شمال فزيدت فيه الياء كما يقال رجل ألد وانشد بالنون ورواه المفضل شمآلى بالهمز ومعناه سريع يقال ناقة شملال وشملة اذا كانت سريعة قوله تخطف أى تختطف هذه العقاب التى شبه بها فرسه والخزان بكسر الخاء وتشديد الزاى المعجمتين جمع خزز وهو الذكر من الارانب قوله تجيرت يعنى توارت وأورال موضع يقال ثعالب ذلك الموضع لا ترى من خوف هذه العقاب قوله والمشف البالى أى العتيق والمشف أردأ التمر قوله مجد مؤثل يعنى قديم له أصل وحشاشة النفس بقيتها والمطلوب الامور واحدها خطب قوله ولا آلى أى ولا مقصر من ألا يألو (الاعراب) قوله تنورتها الجملة من الفعل والفاعل والمفعول ومن أذرعات يتعلق بها والمعنى نظرت الى نارها من أذرعات

أبو فراس همام الفرزدق بن غالب ثم ترجم . والله أعلم بحقيقة الحال

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والسبعون قول أبي تمام)

(لعاب الافاعي القاتلات لعابه * وأرى الجنى اشتارته أيد عواسل)

لما تقدم في البيت قبله أي لعابه مثل لعاب الافاعي وهذا البيت احد ابيات عشرة في وصف القلم من قصيدة لابي تمام مدح بها محمد بن عبد الملك الزيات وابيات القلم هي هذه وهي أحسن وأنظم من جميع ما قيل في القلم

لك القلم الاعلى الذي بشباته * ينال من الامر الكلى والمفاصل

له الخلوات اللاء لولا نجيها * لما احتفلت للملك تلك المحافل

لعاب الافاعي القاتلات لعابه البيت

له ريقة طل ولكن وقعها * بآثاره في الشرق والغرب وابل

فصيح اذا استنطقته وهو راكب * وأعجم ان ناطقته وهو راجل

اذا ما امتطى الخمس اللطاف وأفرغت * عليه شعاب الفكر وهي حوافل

أطاعته أطراف الرماح وقوضت * لنجواه تقويض الخيام الجحافل

اذا استغزر الذهن الجلي وأقبلت * أعاليه في القرطاس وهي أسافل

وقد رفدته الخنصران وسددت * ثلاث نواحيه الثلاث الانامل

رأيت جليلا شأنه وهو مرهف * ضنى وسمينا خطبه وهو ناحل

الشباة بفتح الشين والقصر حد كل شيء وقوله ينال من الامر روى أيضا يصاب من الامر والكلى جمع كلية وكلوة بالياء والواو والمفاصل جمع مفصل وهو ملتقى كل عظمين أراد أن القلم يطبق المفصل ويصادف المحز وبه ينال مقاصد الامور فانه ينال بالاقلام ما يعجز عنه مجالدة الحسام وقوله له الخلوات الخ يعني ان أصحاب القلم هم أهل المشورة وموضع السر يخلي لهم الملوك المجالس للمشورة وبهم يحصل نظام الملك والنجي المسارد والتناجي المسارة وأراد به المشيرفان المشورة تكون سرا غالبا والاحتفال حسن القيام بالامور والمحافل جمع محفل كمجلس ومقعد وهو المجمع واللعاب ما يسيل من الفم والقاتلات صفة كاشفة للافاعي ذكرها تهويلا والأري بفتح الهمزة وسكون الراء ما لزق من العسل في جوف الخلية والجنى بفتح الجيم والقصر العسل والاضافة للتخصيص فان الأري يأتي أيضا بمعنى ما لزق بأسفل القدر من الطبيخ وان جعلت الاري بمعنى العسل والجنى بمعنى كل ما يجنى من ثمرة ونحوها يلزم اضافة الموصوف الى الصفة واشتارته استخرجته يقال شار فلان العسل شورا وشيارا وشيارة اذا استخرجه وكذلك أشاره واشتاره وأيد جمع يد والعواسل جمع عاسلة أي مستخرجة العسل والعاسل مشتار العسل من موضعه والمصراع الاول بالنسبة الى الاعداء والثاني بالنسبة الى الاولياء يعني ان لعاب قلمه بالنسبة الى الاعداء سم قاتل وبالنسبة

الى

وأهلها بيثرب وأراد أن الشوق يخيلها اليه فكأنه ينظر الى نارها وهذا مثل ضربه لشدة شوقه قوله وأهلها مبتدأ وخبره قوله بيثرب والجملة حالية قوله أدنى دارها كلام اضافي مبتدأ وقوله نظر عال خبره وأراد أن القريب من دارها بعيد فكيف بها ودونها نظر عال أي مرتفع (الاستشهاد فيه) في قوله أذرعات حيث يجوز فيه الاوجه الثلاثة الاول انه يعرب على اللغة الفصحى فيكسر في الجر والنصب وينون تقول هذه أذرعات ورأيت أذرعات ودخلت في أذرعات فيستوي جره ونصبه ونحوه عرفات وذلك لانه لما جمع بألف وتاء ثم سمي به جعل اسما مفردا وأعرب بعد التسمية بما كان يعرب به قبلها والثاني انه يعرب ولكنه يمنع منه التنوين فيجر وينصب بالكسرة تقول هذه أذرعات ورأيت أذرعات ودخلت في أذرعات والثالث

الى الاولياء شفاء عاجل فقوله لعابه مبتدأ مؤخر ولعاب الافاعى خبر مقدم وأرى معطوف على الخبر وجازه مذا مع تعرف الطرفين لان المعنى دال عليه فان اللعاب القاتل انما هو لعاب الافاعى فلعاب القلم مشبه به فى التأثير وعلم من هذا انه ليس من التشبيه المقلوب فان لعاب القلم قد شبه بشيئين وهو السم والعسل باعتبارين وان جعلته من التشبيه المقلوب كان من عطف الجمل والخبر فى المعطوف محذوف وفيه تكلف وقوله لهم ريقة طل ريقة مبتدأ وطل وصفه والظرف قبله خبره والطل المطر الضعيف والوابل وكذا الوبل المطر الشديد الضخم القطر يقول ان ما يجرى من القلم حقير تافه فى ظاهر الامر لكن له أثر عم المشارق والمغارب وأراد بالخمس الاطاف الاصابع الخمس . والشعاب جمع شعب بكسرهما الطريق فى الجبل والحوافل جمع حافلة يقال حفل اللبن وغيره حفلا وحفولا اجتمع واحتفل الوادى امتلأ وسال وقوله اطاعته اطراف الخ هو جواب اذا وروى اطاعته اطراف القنا وتقوضت يقال تقوضت الصفوف اذا انتقضت واصله من تقويض البناء وهو نقضه من غير هدم والعوالى السمر وتقويض اى كتقويض الخيام والجحافل فاعل تقوضت وهو جمع جحفل بتقديم الجيم على المهملة كجعفر الجيش واستغزر الذهن وجده غزيرا وفاعله ضمير القلم والخلى الخالى وروى بدله الذكى اى المتوقد وانما تكون أعالى القلم اسافل حين الكتابة ورفدته اعانته ورأيت جواب اذا وشأنه فاعل جليلا وجلة وهو مرهف حال وهو اسم مفعول من أرهفت السيف ونحوه اذا رققت شفرتيه ويقال ايضا رهفته رهفا فهو رهيف ومرهوف وضنى تمييز وهو مصدر ضنى من باب تعب اذا مرض مرضا ملازما وسمينا معطوف على جليلا وناحل من نحل الجسم ينحل بفتحهما نحولا سقم ومن باب تعب لغة وأبو تمام الطائى مضت ترجمته فى الشاهد الثانى والحسين ولم يورد الشارح المحقق بيته هنا شاهدا وانما اورده نظيرا لما قبله ★ واما ابن الزيات الذى مدحه أبو تمام بهذه القصيدة فهو أبو جعفر محمد بن عبد الملك بن ابان المعروف بابن الزيات كان جده ابان من قرية يقال لها الدسكرة يجلب منها الزيت وكان محمد من أهل الادب فاضلا عالما بالنحو واللغة ولما قدم المازنى بغداد فى أيام المعتصم كان أصحابه وجلساؤه يحضرون بين يديه فى علم النحو فاذا اختلفوا فيما يقع فيه الشك يقول لهم المازنى ابعثوا الى هذا الفتى الكاتب يعنى محمد بن عبد الملك فاسألوه واعرفوا جوابه وكان يصوب جوابه فعلا شأنه بذلك وكان فى أول أمره من جملة الكتاب وكان أحمد بن عمار البصرى وزير المعتصم فورد على المعتصم كتاب من بعض الاعمال فقرأه الوزير عليه فاذا فى الكتاب ذكر الكلأ فقال له المعتصم ما الكلأ فقال لا اعلم فقال المعتصم خليفة امى ووزير عامى ثم قال أبصروا من بالباب من الكتاب فوجدوا محمد بن عبد الملك فقال له ما الكلأ فقال هو العشب على الاطلاق فان كان رطبا فهو الخلا واذا يبس فهو الحشيش وشرع فى تقسيم أنواع النبات فعلم المعتصم

انه يمنع من الصرف فيجر وينصب بالفتحة ولا ينون ومنع البصريون الثالث وأجازه الكوفيون وأنشدوا البيت المذكور بالفتح أعنى من أذرعات بفتح التاء ويروى بالكسر من غير تنوين وبالكسر مع التنوين وهو المشهور

(ق)

ما أنت باليقظان ناظره اذا
نسيت بما تهواه ذكر العواقب

أقول لم أقف على اسم قائله وهو من الطويل من الضرب الثانى المماثل للعروض وفيه الثلم وهو حذف فاء فعولن فيبقى عولن فينقل الى فعلن ويختص بالجزء الاول بيانه تقول ما انت فعلن باليقظا مفاعيلن ن ناظ فعول مقبوض رهواذا مفاعلن نسيت فعول مقبوض بما تهوا مفاعيلن ه ذكرال فعولن عواقب مفاعلن مقبوض وقد أنشده بعضهم وما أنت باليقظان

(ترجمة ابن الزيات ممدوح أبى تمام الطائى)

فضله فاستوقره وحكمه وبسط يده ومدحه أبو تمام بقصائد ومدحه البحتري بقصيدته الدالية وأحسن في وصف خطه وبلاغته وكان ابن الزيات هجا القاضي ابن أبي دواد الايادي بتسعين بيتا فعمل القاضي فيه بيتين وقال

أحسن من تسعين بيتا سدى * جمعك معناهن في بيت
ما أحوج الملك الى مطرة * تغسل عنه وضر الزيت

وقيل هما لعلي بن الجهم وبعد المعتصم وزر لابنه الواثق هرون فقال ابن الزيات

قد قلت اذ غيبوه وانصرفوا * من خير قبر لخير مدفون
لن يجبر الله أمة فقدت * مثلك الا بمثل هرون

وبعد الواثق وزر للمتوكل وكان ابن الزيات يدخل عليه المتوكل ايام المعتصم والواثق فكان يتجهمه ويحتقره ويستهزئ به فحقد عليه المتوكل وبعد أربعين يوما من ولايته قبض عليه واستصفى أمواله وكان ابن الزيات قد اتخذ تنورا من حديد واطراف مساميره المحدودة الى داخله وهي قائمة مثل رؤس المسال وكان يعذب فيه ايام وزارته فكيفما انقلب المعذب أو تحرك من حرارة العقوبة تدخل المسامير في جسمه واذا قال له أحد ارحمني أيها الوزير فيقول له الرحمة خور في الطبيعة فلما اعتقله المتوكل أمر بادخاله في التنور وقيده بخمسة عشر رطلا من الحديد فقال له يا أمير المؤمنين ارحمني فقال له الرحمة خور في الطبيعة كما كان يقول للناس وكان ذلك في سنة ثلاث وثلاثين ومائتين وكانت مدة تعذيبه في التنور أربعين يوما الى أن مات فيه ووجد مكتوبا بالفحم في جانب التنور

من له عهد بنوم * يرشد الصب اليه
رحم الله رحيما * دل عينيه عليه
سهرت عيني ونامت * عين من هنت عليه

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والسبعون)
(الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتيبة في المزدحم)

على أنه يجوز عطف أحد الخبرين على الآخر كما يجوز عطف بعض الاوصاف على بعضها كما هنا قال ابن الهمام وليث الكتيبة وصفان للملك وقد عطفا على الصفة الاولى وهي القرم واستشهد به الفراء في معاني القرآن وصاحب الكشاف أيضا لهذا الامر وبعده بيت أورده ابن الانباري في الانصاف وهو

وذا الرأي حين تغم الامور * بذات الصليل وذات اللجم

وقال نصب ذا الرأي على المدح والقرم بفتح القاف السيد والهمام الملك العظيم الهمة والسيد الشجاع السخي والكتيبة الجيش وقيل جماعة الخيل اذا غارت من المائة الى الالف والمزدحم محل الازدحام يقال ازدحم القوم وتزاحموا أي تضايقوا وأراد به المعركة والغم في الاصل ستر كل شئ ومنه الغمام لانه يستر الضوء والشمس ومنه أيضا

بالواو حينئذ لا الرفع ولكن الرواية المشهورة الصحيحة بدون الواو وقوله باليقظان أي بالحذر قال كراع رجل يقظ اذا سهر من غم أو علة أو كان ذلك عادة وفي الاساس للزمخشري أيقظته فاستيقظ وتيقظ ورجل يقظان وامرأة يقظى وقوم أيقاظ والاسم اليقظة كالغلبة قوله ناظره الناظر من المقلة السوداء الاصغر الذي فيه انسان العين ويقال للعين الناظرة والنسيان بكسر النون خلاف الذكر والحفظ والنسيان بالفتح الكثير النسيان للشئ قوله وتهوى من هوى يهوى هوى كجوى يجوى جوى اذا أحبه والعواقب جمع عاقبة وعاقبة كل شئ آخره والمعنى ما أنت بالرجل الذي يقظ ناظره اذا غطى هواك على بصيرتك بسبب محبتك له ونسيت ذكر عواقب ما يؤول اليه أمرك

الغم الذي يغم القلب أى يستره ويغشيه وقوله بذات الصليل متعلق بالرأى وهو البيضة يقال صل البيض يصل صليلا سمع له طنين عند القراع وذات اللجم الخيل وهو جمع لجام اراد أنه يمدهم بالسلاح والرجال

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس والسبعون)

(فاما القتال لاقتال لديكم)

على ان حذف الفاء الداخلة على خبر المبتدا الواقع بعد اما ضرورة فان القتال مبتدأ وجملة لاقتال لديكم خبر والرابط العموم الذى فى اسم لا قاله ابن ايازفى شرح الفصول ومثله بيت الكتاب لابن ميادة

الاليت شعرى هل الى أم معمر * سبيل فاما الصبر عنها فلاصبر

قال ابن جنى فى اعراب الحماسة هو بمنزلة قولهم نعم الرجل زيد وذلك ان الصبر عنها بعض الصبر لاجمعه وقوله فلاصبر نفى للجنس اجمع فدخل الصبر عنها وهو البعض فى جملة مانفى من الجنس كما ان زيدا بعض الرجال فاما البيت الآخر

فاما الصدود لاصدود لجعفر * ولكن أعجازا شديدا ضريرها

فالثانى هو الاول سواء وكذلك قول الآخر * فاما القتال لاقتال لديكم * البيت فالثانى هو الاول وكلاهما جنس انتهى وهذا المصراع صدر وعجزه

* ولكن سيرا فى عراض المراكب * لكن اسمها محذوف وسيرا مفعول مطلق عامله محذوف وهو خبر لكن اى ولكنكم تسيرون سيرا ويجوز ان يكون سيرا اسم لكن والخبر محذوف اى ولكن لكم سيرا وفى عراض متعلق بتسيرون المحذوف وهو جمع عرض بضم العين وسكون الراء وآخره ضاد معجمة بمعنى الناحية والمراكب الجماعة ركبانا أو مشاة وقيل ركاب الابل للزينة من ركب يركب ركوبا مشى فى درجان وقبل هذا البيت بيت وهو

فضحتم قريشا بالفرار وأنتم * قمدون سودان عظام المناكب

والقمد بضم القاف والميم وتشديد الدال الطويل وقيل الطويل العنق الضخمة من القمد بفتحتين وهو الطول وقيل ضخامة العنق فى طول والوصف أقمد وقمد والانثى قمداء وقمدة وقمدانية والسودان اراد به الاشراف جمع سود وهو جمع اسود أفعل تفضيل من السيادة والبيتان للحرث بن خالد المخزومى كذا قال ابن خلف وقال صاحب الاغانى هما من هجاء بهما قديما بنى أسيد بن ابى العيص بن امية بن عبد شمس انتهى * والحرث هو ابن خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم قال الزبير بن بكار فى انساب قريش كان الحرث شاعرا كثير الشعر وهو الذى يقول

من كان يسأل عنا أين منزلنا * فالاقحوانة منا منزل قمن

اذ نلبس العيش غضا لايكدره * خوف الوشاة ولا ينبو بنا الزمن

(الاعراب) قوله ماأنت كلمة ما نافية بمعنى ليس وأنت اسمها وباليقظان خبرها والباء فيه زائدة والالف واللام فى اليقظان موصولة ولوجودها انصرف يقظان والا كان غير منصرف للوصف والالف والنون المزيدتين قوله ناظره مرفوع باليقظان لان الصفة المشبهة بالفعل تعمل عمل فعلها كاسم الفاعل واسم المفعول والتقدير ماأنت بالذى يتيقظ ناظره فلفظة يقظان مع فاعله صلة للموصول والضمير المجرور بالاضافة عائد اليه قوله اذا ظرف فيه معنى الشرط ونسيت جملة من الفعل والفاعل وقوله ذكر العواقب كلام اضافى مفعوله والباء فى بما تهواه للسببية أى بسبب ماتهواه أى تحبه وكلمة ما تصلح أن تكون موصولة وتهواه جملة من الفعل والفاعل والمفعول صلتها وتصلح أن تكون مصدرية والمعنى اذا نسيت ذكر العواقب بسبب هواك (فان قلت) اذا ههنا

(ترجمة الحرث بن خالد المخزومى)

والاقحوانة ما بين بئر ميمون الى بئر ابن هشام وكان يزيد استعمله على مكة وابن الزبير يومئذ بها فنفعه ابن الزبير فلم يزل فى داره معتزلا لابن الزبير حتى ولى عبد الملك بن مروان فولاه مكة ثم عزله فقدم عليه دمشق فلم ير له عنده ما يحب فانصرف عنه وقال

عطفت عليك النفس حتى كأنما * بكفيك بؤسى اولديك نعيمها

فآلى ان أنصبتنى من ضراعة * ولا افتقرت نفسى الى من يضيرها انتهى

ومن شعره

أظلوم ان مصابكم رجلا * أهدى السلام تحية ظلم

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع والسبعون وهو من شواهد س)

وقائلة خولان فانكح فتاتهم

تمامه *وأكرومة الحيين خلو كما هيا* على ان الفاء فى فانكح زائدة عند الاخفش وخولان مبتدأ وانكح خبره وعند سيبويه غير زائدة والاصل هذه خولان فانكح فتاتهم قال ابن خلف قال ابو على من جعل الفاء زائدة اجاز فى خولان الرفع والنصب كقولك زيدا فاضربه فان قلت زيدا فاضرب جاز عند الجميع قال تعالى وثيابك فطهر ونقل ابو جعفر النحاس عن المبرد انه قال لو قلت هذا زيدا فاضربه جاز أن تجعل زيدا عطف بيان أو ابدلا فلو رفعت خولان بالابتداء لم يجز من أجل الفاء وانما جاز مع هذا لان فيها معنى التنبيه والاشارة وقال ابو الحسن ويجوز النصب على الذم انتهى والظاهر ان يقول ويجوز النصب على المدح كما قال غيره فان المرغب لا يذم وعلى قول س فالفاء اما للعطف الانشاء على الخبر وهو جائز فيما له محل من الاعراب واما للربط جواب شرط محذوف اى اذا كان كذلك فانكح قال سيبويه قد يحسن ويستقيم أن تقول عبد الله فاضربه اذا كان الخبر مبنيا على مبتدا مظهر أو مضمر نحو هذا زيد فاضربه والهلال والله فانظر اليه وقال السيرافى الجمل كلها يجوز ان تكون أجوبتها بالفاء نحو زيد أبوك فقم اليه فان كونه أباه سبب وعلة للقيام اليه وكذلك الفاء فى فانكح يدل على ان وجود هذه القبيلة علة لان يتزوج منهم ويتقرب اليهم لحسن نسائها وشرفها وفيه اشارة الى ترتب الحكم على الوصف وأورده صاحب الكشاف عند قوله تعالى رب السموات والارض وما بينهما فاعبده قال ان رب خبر مبتدا أى هو رب السموات كما فى خولان بالرفع أى هؤلاء خولان وخولان حى باليمن وروى فانكح فتاتهم لانه أراد القبيلة وجملة خولان فانكح فتاتهم فى محل نصب على أنها مقول القول وانما عمل فيها النصب وهو قائلة لاعتماده على الموصوف المقدر أى رب امرأة قائلة وبه يدفع ما يرد عليه من أن مجرور رب غير موصوف بشئ مع ان وصفه واجب فان المجرور هو الوصف والموصوف محذوف أو نقول الصفة محذوفة أى رب قائلة قالت لى لكن يرد عليه ان ما بعد رب يلزمه المضى والوصف هنا مستقبل بدليل اعماله ويدفع أيضا بأنه أراد حكاية الحال الماضية بدليل ان المعنى قد قيل

تضمنت معنى الشرط فاين جوابه (قلت) مقدر محذوف لدلالة السياق عليه تقديره اذا نسيت ذكر العواقب بسبب هواك ما أنت باليقظان ناظره والعامل فى اذا اما شرطها واما ما فى جوابها من فعل أو شبهه على الاختلاف المشهور بين القوم (الاستشهاد فيه) فى قوله ما أنت باليقظان فانه انصرف لوجود الالف واللام وانجر بالكسرة وأن الالف واللام فيه موصولة كالتى تدخل على اسمى الفاعل والمفعول

(قوله)
رأيت الوليد بن اليزيد مباركا
شديدا باحناء الخلافة كاهله

أقول قائله هو ابن ميادة واسمه الرماح بن أبرد بن ثوبان بن سراقة ابن حرملة كذا قاله ابن بكار وقال ابن الكلبى ثوبان بن سراقة بن سلمى بن ظالم بن جذيمة ابن يربوع بن غيظ بن مرة بن عوف بن سعد بن ذبيان بن بغيض ابن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس بن عيلان بن مضر وأمه

لى ذلك فيما مضى وليس المراد انه يقال لى هذا فيما يستقبل أو انه ماض وعمل على مذهب الكسائى قال ابن هشام فى المغنى وسمع اعرابى يقول بعد انقضاء رمضان يارب صائمه لن يصومه ويارب قائمه لن يقومه وهو مما تمسك به الكسائى على اعمال اسم الفاعل المجرد بمعنى الماضى ورب هنا للتكثير وهى حرف جر لا يتعلق بشئ والفعل المعدى محذوف أى رب قائلة هذا القول أدركتها ورأيتها فمجرورها فى محل رفع على الابتداء أو فى محل نصب على المفعولية على شريطة التفسير وان قدرت أدركت فعله نصب لا غير وقوله واكرومة الحيين خلوا لا كرومة فعل الكرم مصدر بمعنى اسم المفعول أى ومكرمة الحيين واراد بالحيين حى أبيها وحى أمها والخلو بكسر الخاء المعجمة التى لا زوج لها وهذه الجملة الظاهر انها فى محل نصب على الحال والمعنى رب قائلة قالت لى هؤلاء حولان فانكح فتاتهما فقلت كيف أنكحها وأ كرومة الحيين خالية عن الزوج قيل ويجوز ان الجملة من تمام قول القائلة ولا يخفى أنه لو كان كذلك لكان الوجه ان يقال فا كرومة الحيين بالفاء فتأمل وقوله كما هيا صفة لخلو وفيه فعل محذوف أى كما كانت خلوا فلما حذفت كان برز الضمير وما مصدرية فى الجميع ويجوز أيضا ان يكون هى مبتدأ وخبره محذوف وما موصولة أى كالحالة التى هى عليها فيما عهدته والكاف بمعنى على ويحتمل أن ما زائدة فيكون ضمير الرفع قد استعير فى موضع الضمير المجرور والمعنى انها خلو الآن كهى فيما مضى فالكاف للتشبيه ويحتمل أيضا انها كافة وهى مبتدأ خبره محذوف أى هى عليه وقد جوزوا هذه الوجوه الا المصدرية فى قولهم كن كما أنت نقلها ابن هشام فى المغنى فى الكاف وزاد عليها وهذا البيت من أبيات سيبويه الخمسين التى لم يعرف لها ناظم والله أعلم

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والسبعون وهو من شواهد جمل الزجاجى)

(ان من يدخل الكنيسة يوما * يلق فيها جآذرا وظباء)

على أن اسم ان ضمير شان والجملة الشرطية بعدها خبرها واعا لم يجعل من اسمها لانها شرطية بدليل جزمها الفعلين والشرط له الصدر فى جملته فلا يعمل فيه ما قبله قال ابن السيد فى شرح أبيات الجمل هذا البيت للاخطل وكان نصرانيا فلذلك ذكر الكنيسة وقال ابن هشام اللخمى فى شرحها لم أجده فى ديوان الاخطل (أقول) قد فتشت ديوان الاخطل من رواية السكرى فلم أظفر به فيه ولعله ثابت فى رواية أخرى ونسبه السيوطى فى شواهد المغنى الى الاخطل وقال وبعده

مالت النفس بعدها اذ رأتها * فهى ريح وصار جسمى هباء

ليت كانت كنيسة الروم اذ ذا * لك علينا قطيفة وخباء

الكنيسة هنا متعبد النصارى وأصله متعبد اليهود معرب كنشت بالفارسية والجآذر جمع جؤذر وهو ولد البقرة بضم الذال المعجمة وحكى الكوفيون فتحها أيضا وسردوا ألفاظا كثيرة على فعلل بضم الاول وفتح الثالث منها جؤذر وبرقع وطحلب وجخدب

عبادة أم ولد بربرية وروى انها كانت صقلبية ويكنى أبا شراحيل ويقال أبا شرحبيل وكان ابن عبادة يزعم ان أمه فارسية وهو شاعر مقدم من مخضرمى شعراء الدولتين وجعله ابن سلام فى الطبقة السابعة وقرن به عمر بن لجاء والقحيف العقيلى والعجير السلولى وكان فصيحا يحتج بشعره وقد مدح بنى أمية وبنى هاشم ومات فى صدر من خلافة المنصور الخليفة والبيت المذكور من قصيدة هائية وهو أولها وبعده

أضاء سراج الملك فوق جبينه
غداة تنادى بالنجاح قوابله
عظيم مشاش المنكبين مخصر
كنصل اليمانى انزع الراس كاهله
كأن ثياب الخز وهى ثيابه
على قضب الريحان أفلح سائله

وهى من الطويل من الضرب الثانى المقبوض وقافيته من المتدارك والهاء فيه وصل وليست رويا لانها ليست من نفس الكلمة والوصل يكون بالمدة الكائنة بعد الروى

وضفدع و بصريون لا يعرفون فيها الاشم الثالث والظباء الغزلان الواحد ظبية يقول من يدخل الكنيسة يلق فيها أشباه الجآذر من أولاد النصارى وأشباه الظباء من نسائهم فكنى عن الصبيان بالجآذر وعن النساء بالظباء قال اللخمي ويحتمل ان يريد الصور التي يصورونها فيها الآن كنائس الروم قل ان تخلو من الصور شبيهه بالجآذر والغزلان قال عمر ابن أبي ربيعة

دمية عند راهب ذي اجتهاد * صوروها بجانب المحراب

ويعني بالدمية الصورة والهباء الغبار الرقيق والقطيفة كساء ذو خمل * والاخطل هذا هو التغلبي الشاعر المشهور من الاراقم واسمه غياث من غوث بن الصلت بن طارقه وانتهى نسبته الآمدي في المؤتلف والمختلف الى تغلب قال ابن قتيبة في أدب الكاتب وسمي الاخطل من الخطل وهو استرخاء الاذنين ومنه قيل كلاب الصيد خطل قال شارحه ابن السيد لا أعلم أحدا ذكر أن الاخطل كان طويل الاذنين مسترخيهما والمعروف انه لقب الاخطل لبذاءته وسلاطة لسانه وذلك ان ابني جعيل احتكما اليه مع أمهما فقال

لعمرك انني وابني جعيل * وأمهما الاستار لئيم

فقيل انه لاخطل فلزمه هذا اللقب والاستار معرب جهار وهو أربعة من العدد بالفارسية وقال بعض الرواة وحكى نحو ذلك أبو الفرج الاصبهاني في الاغاني ان السبب في تلقيبه بالاخطل ان كعب بن جعيل كان شاعر تغلب في وقته وكان لا يلم برهط منهم الا أكرموه وأعطوه فنزل على رهط الاخطل فاكرموه وجمعوا له غنما وحظروا عليها حظيرة فجاء الاخطل فاخرجها من الحظيرة وفرقها فخرج كعب وشتمه واستعان بقوم من تغلب فجمعوها له وردوها الى الحظيرة فارتقب الاخطل غفلته ففرقها ثانية فغضب كعب وقال كفوا عني هذا الغلام والا هجوتكم فقال له الاخطل ان هجوتنا هجوناك وكان الاخطل يومئذ يغرزم والغرزمة أن يقول الشعر في أول أمره قبل أن يستحكم طبعه وتقوى قريحته فقال كعب ومن يهجوني فقال انا فقال كعب

* ويل هذا الوجه غب الحمه * فقال الاخطل * فناك كعب بن جعيل أمه * فقال كعب ان غلامكم هذا الاخطل ولج الهجاء بينهما فقال الاخطل

سميت كعبا بشر العظام * وكان أبوك يسمى الجعل

وأنت مكانك من وائل * مكان القراد من آست الجمل

ففزع كعب وقال والله لقد هجوت نفسي بهذين البيتين وعلمت ان سأهجى بهما وقيل بل قال هجوت نفسي بالبيت الاول من هذين البيتين وقيل ان الاخطل اسمه غويث ويكنى أبا مالك ويلقب دوبلا أيضا والدوبل الحمار القصير الذنب ويقال ان جريرا هو الذى لقبه بذلك بقوله

بكى دوبل لا يرقئ الله دمعه * الا انما يبكي من الذل دوبل

والهاء الكافة وصلاهاء الاضمار وهاء التأنيث وهاء السكت قوله رأيت بمعنى أبصرت ويجوز أن يكون بمعنى علمت وأراد بالوليد الوليد ابن يزيد بن عبد الملك بن مروان وكنيته أبو العباس قوله باحناء جمع حنو بكسر الحاء المهملة وهو حنو السرج والقتب وحنو كل شئ اعوجاجه ويروى باعباء الخلافة جمع عبء بكسر العين وفي آخره همزة وهو كل ثقل من غرم أو غيره وأراد باعباء الخلافة أمورها الشاقة والكاهل ما بين الكتفين (معنى البيت) أبصرت هذا الرجل في حال كونه مباركا شديدا كاهله يحمل أمور الخلافة الشديدة شبهه بالجمل الحمول وشبه الخلافة بالقتب واراد انه يحمل شديد أمور الخلافة ومحصوله ان هذا الخليفة ميمون حاصله ان هذا الخليفة ميمون النقيبة على المسلمين شديد في جوانب ملكه وعبر عن ذلك بشدة الكاهل على وجه الاستعارة لان شدة الرجل في

(ترجمة الاخطل)

ومات على نصرانيته وكان مقدما عند خلفاء بنى أمية لمدحه لهم وانقطاعه اليهم ومدح معاوية وابنه يزيد وهجا الانصار رضى الله عنهم بسببه فلعنه الله وأخزاه وخذله وعمر عمرا طويلا الى ان ذهب الى النار وبئس القرار قال ابن رشيق فى العمدة ومن الفحول المتأخرين الاخطل وبلغت به الحال فى الشعر الى ان نادم عبد الملك بن مروان وأركبه ظهر جرير بن عطية الشاعر وهو مسلم تقى أمره بذلك عبد الملك بسبب شعر خايره فيه بين يديه وطول لسانه حتى قال مجاهرا لعنة الله عليه لا يستتر فى الطعن على الدين والاستخفاف بالمسلمين

ولست بصائم رمضان طوعا * ولست بآكل لحم الاضاحى
ولست بزاجر عنسا بكور * الى بطحاء مكة للنجاح
ولست مناديا أبدا بليل * كمثل العير حى على الفلاح
ولكنى سأشربها شمولا * وأسجد عند منبلج الصباح

وقد رد على جرير أقبح رد وتناول من اعراض المسلمين وقبائل العرب واشرافهم مالا يجترئ من مثله علوى فضلا عن نصرانى وعد الآمدى فى المؤتلف والمختلف من لقب الاخطل أربعة أحدهم هذا والثانى الاخطل الضبعى كان شاعرا وادعى النبوة وكان يقول لمضر صدر النبوة وانا عجزها فأخذه ابن هبيرة فى دولة الامويين فقال ألست القائل

لنا شطر هذا الامر قسمة عادل * متى جعل الله الرسالة ترتبا

أى راتبة دائمة فى واحد قال وانا القائل

ومن عجب الايام أنك حاكم * على وأنى فى يديك اسير

قال أنشدنى شعرك قال اعزب ويلك فأمر به فضربت عنقه والثالث الاخطل المجاشعى وهو الاخطل بن غالب أخو الفرزدق وكان شاعرا وانما كسفه الفرزدق فذهب شعره والرابع الاخطل بن حماد بن الاخطل بن ربيعة بن النمر بن تولب

(وأنشد بعده ولو ان ما أسعى لادنى معيشة)

تقدم شرحه فى الشاهد التاسع والاربعين

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والسبعون)

(قالت امامة لما جئت زائرها * هلا رميت ببعض الاسهم السود)
لادر درك انى قد رميتهم * لولا حددت ولا عذرى لمحدود

على انه ربما دخلت لولا على الفعلية كما هنا أى لولا الحد وهو الحرمان هذا البيت يرد مذهب الفراء القائل بأن ما بعد لولا مرفوع بها لو كانت عاملة للرفع لذكر بعدها هنا مرفوع فوجب كونها غير عاملة لعدم مرفوع وهذا الذى نسبه الشارح المحقق الى الفراء نسبه ابن الانبارى فى الانصاف وابن الشجرى فى اماليه الى الكوفيين وذهب

ليس الملام عليه فقط بل الملام على من يدعى انه أمير المؤمنين وخليفة سيد المرسلين ويسمع مثل هذا الكلام ولا يغار ولا يبالى بل يقرب قائله وينادمه ويجيزه نعوذ بالله من الخذلان

العادة باعتباره فيعبر عن كل شديد فى المعنى بشدة الكاهل (الاعراب) قوله رأيت فعل وفاعل وهو بمعنى أبصرت فلذلك اكتفى بمفعول واحد وهو قوله الوليد قوله ابن اليزيد كلام اضافى منصوب لانه صفة للوليد قوله مباركا نصب على الحال والعامل فيها رأيت قوله شديدا نصب على أنه صفة لمباركا وقال ابن هشام وينبغى أن يكون شديدا مفعولا ثانيا ولا يقال انه مفعول ثالث لان شرط تعدد المفاعيل اختلاف تعلق بينها الا ترى انك اذا قلت أعطيت زيدا دينارا فتعلق الاعطاء بزيد غير تعلقه بالدينار وقوله باحناء الخلافة كلام اضافى جار ومجرور يتعلق بقوله شديدا وكاهله مرفوع على انه فاعل لقوله شديدا وهو صفة مشبهة تعمل عمل فعلها ويجوز ان يكون رأيت بمعنى علمت فحينئذ يكون له مفعولان الاول هو قوله الوليد والثانى هو قوله مباركا (الاستشهاد فيه)

ابن الانبارى الى صحة مذهبهم وقال الصحيح ماذهب اليه الكوفيون من أن لولا نائبة عن الفعل الذى لوظهر لرفع الاسم فان التقدير فى لولا زيد لاكرمتك لولم يمنعنى زيد من اكرامك لاكرمتك الاانهم حذفوا الفعل تخفيفا وزادوا لاعلى لو فصارا بمنزلة حرف واحد وأجاب عن البيت بان لولا هنا هى لوالامتناعية ولامعها بمعنى لم لان لامع الماضى بمنزلة لم مع المستقبل فكانه قال قد رميتهم لولم أحد وهذا كقوله تعالى فلا اقتحم العقبة أى لم يقتحمها اه وقال يوسف بن السيرافى فى شرح شواهد الغريب المصنف لابى عبيد القاسم بن سلام لولا لا يقع بعدها الا الاسماء وتكون مبتدأة وتحذف أخبارها وجوبا وتقع بعدها أنّ المفتوحة المشددة وهى واسمها وخبرها فى تقدير اسم واحد فلما اضطر الشاعر حذف أنّ واسمها أى لولا أنى حددت يقول لولا انى حرمت اقتلت القوم وهذا قبيح لانه يجرى مجرى حذف الموصول وابقاء الصلة ويجوز أن يكون شبه لولا بلو تا ولاها الفعل أوشبه أنّ الشديدة بأن الخفيفة فان الخفيفة قد تحذف كقوله

* الاأيهذا الزاجرى أحضر الوغا * فلما استجاز واحذفها حذفوا الثقيلة لانهما حرفا مصدر وهذا الشعر للجموح أحد بنى ظفر من سليم بن منصور و بعدهما بيتان آخران وهما

اذهم كرجل الدبى لادرّ درّهم * يغزون كل طوال المشى ممدود

فما تركت أبا بشر وصاحبه * حتى أحاط صريح الموت بالجيد

وروى هذه الابيات الاربعة أبو تمام فى كتابه مختار اشعار القبائل لراشد بن عبد الله السلمى ونسبها ابن السيرافى وابن الشجرى للجموح كما ذكرنا وقال ابن السيرافى كان من خبر الجموح الظفرى انه بيت بنى لحيان و بنى سهم بن هذيل بوادية الله ذات البشام وكان الجموح قد جمع جمعا من بنى سليم وفيهم رجل يقودهم معه يكنى بابى بشر فخالف الجموح وأبو بشر على الموت وكان فى كنانة الجموح نبل معلمة بسواد حلف ليرمين بها جمع قبل رجعته فى عدوه فقتل أبو بشر وهزم أصحابه وأصابتهم بنو لحيان تلك الليلة وأعجز الجموح فقالت له امرأته وهى تلومه هلا رميت تلك النبل التى كنت آليت لترمين بها وامامة زوجته وروى لما جنت طارقها وروى * هلا رميت بباقى الاسهم السود * قال أبو حنيفة الدينورى فى كتاب النبات وتتخذ السهام من القنا وقلما يرغب فيها أهل البوادى لانها خفاف وان كان مداها أبعد وقداح أهل البوادى غلاظ ثقال عراض الحدائد فهى قوية اذا انشبت فى الصيد فعضها لم تنكسر وكانت جراحاتها واسعة لانهم أصحاب صيد وحروب وسهام القنا سود الالوان واياها عنى الشاعر بقوله

* هلا رميت ببعض الاسهم السود * اه وقوله لادرّ درّك أى فقلت اهالا كان فيك خير ولا أتيت بخير يدعو عليها والكاف مكسورة وحددت بالبناء للمفعول أى حرمت ومنعت قال ابن الانبارى فى شرح المفضليات يقال حددته حدا اذا منعته وقد حد الرجل عن الرزق اذا منع منه وهو محدود وأنشد هذا البيت يقول قد رميت واجتهدت

فى قوله الوليد بن اليزيد حيث ادخل الشاعر فيهما الالف واللام بتقدير التنكير فيهما وهى فى الحقيقة زائدة

(ق)

(تمدت بليل اما رمدا عتادا أولقا)

أقول قائله بعض الطائيين لم أقف على اسمه وأوله أأن شمت من نجد بريقا تألقا وهو من الطويل والقافية من المتدارك قوله أأن شمت من شمت البرق اشيمه شيما اذا نظرته اين يصوب قوله بريقا أى لمانا ووجدته بخط الفضلاء على صورة التصغير قوله تألقا بتشديد اللام يقال تألق البرق اذا لمع قوله بليل اما رمد أراد بليل الارمد والميم أبدلت من اللام وهو لغة أهل اليمن كما فى قوله صلى الله عليه وسلم ليس من امبر امصيام فى امسفر وفى بعض الروايات تكابد ليل اما رمد من المكابدة وهى المعاناة والمقاساة قوله اولقا الاولق الجنون والبيت من المقلوب (المعنى) الان لاح لك من هذه

في قتالهم ولكن حرمت النصر عليهم ولا يقبل عذرالمروم وروى لادركتيك وروى أبو تمام لله درك فيكون دعاءلها والعذرى بضم العين والقصر اسم بمعنى المعذرة قال في الصحاح عذرته فيما صنع أعذره عذرا وعذرا والاسم المعذرة والعذرى وانشد هذا البيت والرجل بكسر الراء وسكون الجيم القطعة العظيمة من الجراد والدبى بفتح الدال وبالموحدة وبالقصر أصغر الجراد والطوال كغراب الطويل

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثمانون وهو من شواهد سيبويه)

(وما ليل المطى بنائم)

أصله لقد لمتنا يا أم غيلان بالسرى * ونمت وما ليل المطى بنائم

على ان الزمان يسند اليه كثيرا ما يقع فيه فان النوم يقع في الليل وقد أسند اليه مجازا عقليا كقول رؤبة * فنام ليلى وتجلى همى * فان قلت ان الشاعر قد نفى النوم عن الليل فكيف ذلك مع قول الشارح بأن النوم قد أسند الى الليل قلت النفى فرع الاثبات وقد أورده سيبويه على ان وصف الليل بأنه غير نائم على طريق الاتساع والليل لا ينام ولا يوصف بأنه غير نائم لانه ليس من الحيوان وكان حقه ينوم فيه وأراد وما ليل أصحاب المطى فحذف وأراد بأصحاب المطى من يركب ويسافر فلا ينبغى أن ينام من أول الليل الى آخره وأم غيلان قال ابن خلف هى بنت جرير يقول لمتنا في تركنا النوم واشتغالنا بالسرى والمطى جمع مطية وهى الراحلة التى يمتطى ظهرها أى يركب والسرى سير الليل وهذا البيت من قصيدة لجرير يرد بها على الفرزدق مطلعها

لا خير في مستعجلات الملاوم * ولا في حبيب وصله غير دائم

تركت الصبا من رهبة أن يهيجنى * بتوضيح رسم المنزل المتقادم

وقال صحابى ماله قلت حاجة * تهيج صدوع القلب بين الحيازم

تقول لنا سلمى من القوم أن رأت * وجوها عتاقا لوحت بالسمائم

* لقد لمتنا يا أم غيلان بالسرى * البيت والملاوم جمع ملامة والمستعجلات بكسر الجيم والحيازم جمع حيزوم وهو وسط الصدر وقوله من القوم بالاستفهام وأن رأت بفتح همزة أن ولوحت بالبناء للمفعول مبالغة لاحه السفر اى غيره والسمائم جمع سموم وهى الريح الحارة مؤنثة وقوله لقد لمتنا الخ أى قلت لها وترجمة جرير قد تقدمت في الشاهد الرابع

اسم ما ولا المشبهين بليس

(أنشد فيه وهو الشاهد الحادى والثمانون وهو من أبيات سيبويه)

من صد عن نيرانها * فانا ابن قيس لا براح

على أن لا تعمل عمل ليس شذوذا وأنشده سيبويه أيضا على اجراء لا مجرى ليس في بعض

الجهة أدنى بريق تخيله رجل أرمد اعتاده الجنون (الاعراب) قوله أأن شمت الهمزة فيه للاستفهام على وجه الانكار وان حرف شرط وشمت جملة من الفعل والفاعل فعل الشرط ومن نجد يتعلق به وقوله بريقا مفعول شمت وهو بضم الباء الموحدة وفتح الراء تصغير برق صغر للتقليل والتحقير قوله تألق جملة وقعت صفة لبريقا قوله تبيت جواب الشرط قوله بليل امارمد اى في ليل امارمد وأرمد لا ينصرف للصفة والوزن ولكن لما دخلت عليه أم المعرفة جر بالكسر كما يفعل به ذلك مع الالف واللام قوله اعتاد فعل ماض وفيه ضمير مستتر يرجع الى الارمد وهو فاعله وقوله أولقا مفعوله والجملة وقعت حالا لانه اكتسى حلية التعريف في اللفظ وتحقيل الوصف لانه نكرة في المعنى ومثله وآية لهم الليل نسلخ منه النهار وقوله كمثل الحمار يحمل

اللغات فبراح اسمها والخبر محذوف أي لي قال ابن خلف ويجوز رفع براح بالابتداء على ان الاحسن حينئذ تكرير لا كقوله تعالى لاخوف عليهم ولاهم يحزنون وقال المبرد كما نقله النحاس لاأرى بأسا أن تقول لارجل في الدار في غير ضرورة وكذا لازيد في الدار في جواب هل زيد في الدار وقوله فانا ابن قيس أي انا المشهور في النجدة كما سمعت وأضاف نفسه الى جده الاعلى لشهرته به وجملة لابراح لي حال مؤكدة لقوله انا ابن قيس كأنه قال أنا ابن قيس ثابتا في الحرب واتيان الحال بعد انا ابن فلان كثير كقوله * انا ابن دارة مشهورا بها نسبي * وقيل الجملة في محل رفع خبر بعد خبر وقيل تقرير للجملة التي قبلها ويجوز نصب ابن قيس على الاختصاص فيتعين جعله لابراح لي كونه خبرا لانا وهو أفخر وأمدح قال الامام المرزوقي في قوله * انا بني نهشل لاندعي لاب * الفرق بين أن تنصب بني نهشل على الاختصاص وبين أن ترفع على الخبرية هو انه لو جعله خبرا لكان قصده الى تعريف نفسه عند المخاطب وكان فعله لذلك لا يخلو عن خمول فيهم وجهل من المخاطب بشأنهم واذا نصب أمن من ذلك فقال مفتخرا انا أذكر من لايخفى شأنه لانه يفعل كذا وكذا اه والبراح بفتح الموحدة مصدر برح الشيء براحا من باب تعب اذا زال من مكانه وهذا البيت من قصيدة مذكورة في الحماسة هي خمسة عشر بيتا لسعد بن مالك وأولها

يابؤس للحرب التي * وضعت اراهط فاستراحوا

وهو من أبيات مغني اللبيب أورده على ان الاصل يابؤس الحرب فأقحمت اللام بين المتضايفين تقوية للاختصاص ثم قال وهل انجرار مابعدها بها أو بالمضاف قولان أرجحهما الاول لان الجار أقرب ولانه لايعلق وفي امالي ابن الشجري قال المبرد من قال يابؤس لزيد جعل النداء بمعنى الدعاء على المذكور ومثله يابؤس للحرب البيت كأنه دعاء على الحرب وأراد يابؤس الحرب فزاد اللام ويجوز عندي أن يكون من قبيل الشبيه بالمضاف نحو لامانع لما أعطيت ولم أر من جوزه فيه ويجوز ان يكون المنادى محذوفا وبؤس منصوبا على الذم واللام مقحمة أو حذف التنوين للضرورة أي ياقوم أذم شدة الحرب ومعنى وضعت أراهط حطتهم وأسقطتهم فلم يكن لهم ذكر وشرف في هذه الحرب فاستراحوا من مكابدتها كالنساء وفيه حذف مضاف أي وضعت ذكر أراهط وهو جمع أرهط جمع رهط وهو النفر من ثلاثة الى عشرة وقد جاء أرهط مستعملا قال رؤبة * وهو الذليل نفر اق أرهطه * وزعم أكثر النحويين ان أراهط جمع رهط على خلاف القياس وروى برفع أراهط فالمفعول محذوف أي وضعتهم أراهط والاول أنسب فان هذا الشعر قاله سعد في حرب البسوس حين هاجت الحرب بين بكر وتغلب لقتل كليب واعتزل الحرث بن عباد وقال هذا أمر لاناقة فيها ولاجمل فعرض سعد في هذا الشعر بقعود الحرث بن عباد عن الحرب كما يأتي بيانه وزعم الدماميني في الحاشية الهندية ان الوضع هنا معناه الاهلاك وذلك لعدم وقوفه على منشا هذا الشعر وبعد هذا البيت

(قوله استشهد الى الاستشهاد به) في قوله أما أوعد فان أوعد لاينصرف بالعلمية ووزن الفعل كما ذكرنا ولكن لما دخله اللام التي هي عوض الالف على لغة أهل اليمن انجر بالكسرة كما ينجر فيها اذا دخله اللام نحو مررت بالاحسن ثم مالا ينصرف اذا دخله ال أو عوضه وانجر بالكسر هل يسمى منصرفا أم لا فيه خلاف مشهور

(ق)

وعرق الفرزدق شر العروق
خبيث الثرى كابي الازند

أقول قائله هو جرير بن عطية يهجو فرزدقا والبعيث والاخطل وهو من قصيدة دالية وهي طويلة وأولها

زار الفرزدق أهل الحجاز
فلم يحظ فيهم ولم يحمد
وأخزيت قومك عند الحطيم
وبين البقيعين والفرقد
وجد الفرزدق بالموعدين
خبيث المداخل والمشهد
فقال الاغر بن عبد العزيز
بحقك تنفى عن المسجد

والحرب لا يبقى لجاحمها التخيل والمراح * الا الفتى الصبار فى النجدات والفرس الوقاح

وهما من أبيات سيبويه أوردهما على ان الفتى وما بعده بدل من التخيل والمراح على الاتساع والمجاز ولذلك أوردها الشارح أيضا فى باب المستثنى وذلك انه استثناء منقطع كقولك ما فيها أحد الا حمار رفع على لغة بنى تميم ولا يخفى ان هذا البدل ليس بدل بعض كما هو شأنه ولهذا قال سيبويه على الاتساع والمجاز ثم أقول هذا بناء على الظاهر وان اعتبر حذف مضاف أى ذو التخيل فالاستثناء متصل ويختار فيه الابدال والجاحم بتقديم الجيم على الحاء المهملة المكان الشديد الحر من جحمت النار فهى جاحمة اذا اضطربت ومنه الجحيم والتخيل التكبر من الخيلاء يقول انها تزيل نخوة المنخو وذلك ان أولى الفتى يتكرمون عن الخيلاء ويختال المتشبع فاذا جرب لم يحمد فافتضح وسقط والمراح بكسر الميم النشاط أى انها تكف حدة البطر النشط وهذا تعريض بالحرث بن عباد بانه صاحب خيلاء ومراح والصبار مبالغة صابر والنجدة الشدة والبأس فى الحرب والوقاح بفتح الواو الفرس الذى حافره صلب شديد ومنه الوقاحة وقال بعدهما ابيات

بئس الخلائف بعدنا * أولاد يشكر واللقاح

من صد عن نيرانها البيت

الموت غاية نافلا * قصر ولا عنه جناح

وكأنما ورد المنية عندنا ماء ورح

وهذا آخر القصيدة أى اذا ذهبنا وبقيت يشكر وحنيفة فبئس الخلائف هم منا لا يحمون حريما ولا يأبون ضيما وكانت حنيفة تلقب اللقاح لانهم لم يدينوا الملك يقال حى لقاح بفتح اللام اذا لم يكن فى طاعة ملك وقال بعض شراح الحماسة انه بكسر اللام جمع لقحة أى اذا خلفنا من لا قناع به من الرجال والاموال فبئس الخلائف بعدنا جعل أولاد يشكر كاللقاح وهى الابل التى بها اللبن فى احتياجها الى من يذب عنها وهذا ليس بالوجه وانما مراده ذم الحيين لقعودهما عن بكر فى حربهم والقصر بسكون الصاد الحبس والجناح بكسر الجيم مصدر جمح اذا انفلت وهرب يريد لا يمكن حبس نفس عن الموت ولا مهرب عنه والمورد الورود وهو دخول الماء وقيل حضوره وان لم تدخله وهذه القصيدة قالها سعد يعرض بالحرث بن عباد لقعوده عن الحرب وذلك ان جساسا البكرى لما قتل كليبا التغلبى هاجت الحرب بين بكر وتغلب ابنى وائل وهى حرب البسوس واعتزلهما الحرث بن عباد عن هذه الحرب فعرض به سعد كما قلنا قال أبو رياش فى شرح الحماسة كان الحرث بن عباد بن ضبيعة ابن قيس بن ثعلبة من حكام ربيعة وفرسانها المعدودين وكان اعتزل حرب بنى وائل وتنحى باهله وولده وولد اخوته وأقاربه وحل وتر قوسه ونزع سنان رمحه ولم يزل معتزلا حتى اذا كان فى آخر وقائعهم خرج ابن أخيه بجير بن عمرو بن عباد فى أثر ابل له ندت يطلبها فعرض له

وشبهت نفسك اشقى ثمود * فقالوا ضللت ولم تبعد
وقد اجلوا حين حل العذاب * ثلاث ليال الى الموعد
وشبهت نفسك حوض الحمار * خبيث الاوارى والمربد
وجدنا نخميرا اباغالب * بعيد القرابة من معبد
اتجعل ذا الكبر من مالك * واين سهيل من الفرقد
وشر الفلائق حوق الحمار * وتلقى قفيرة بالمرصد
وعرق الفرزدق شر العروق * خبيث الثرى كابى الازند

وهى من المتقارب وهى الدائرة الخامسة وهى دائرة المتفق المشتملة على بحرى المتقارب والمتدارك واصله فى الدائرة فعولن ثمان مرات وفيه الحذف والثلم قوله والفرقد بفتح الفاء المعجمة وسكون الراء وفتح القاف وهو شجر وبقيع الفرقد مقبرة اهل المدينة قوله الاوارى بفتح الهمزة وهى محابس الخيل ومرابطها واحدها آرى والمرود بكسر الميم هى الحديدة التى تدور فى اللجام ويدور

مهلهل فى جماعة يطلبون غرة بكر بن وائل فقال لمهلهل امرؤ القيس بن أبان بن كعب بن زهير بن جشم وكان من أشراف بنى تغلب وكان على مقدمتهم زمانا طويلا لا تفعل فوالله لئن قتلته ليقتلن به منكم كبش لا يسئل عن خاله من هو واياك ان تحقر البغى فان عاقبته وخيمة وقد اعتزلنا عمه وأبوه وأهل بيته وقومه فأبى مهلهل الا قتله فطعنه بالرمح وقتله وقال بؤ بشسع نعل كليب يقال أبأت فلانا بفلان فباء به اذا قتله به ولا يكاد يستعمل هذا الا والثانى كفء للاول فبلغ فعل مهلهل عم بجير وكان من أحلم أهل زمانه وأشدهم بأسا فقال الحرث نعم القتيل قتيل أصلح بين ابنى وائل فقيل له انما قتله بشسع نعل كليب فلم يقبل ذلك وأرسل الحرث الى مهلهل ان كنت قتلت بجيرا بكليب وانقطعت الحرب بينكم وبين اخوانكم فقد طابت نفسى بذلك فارسل اليه مهلهل انما قتلته بشسع نعل كليب فغضب الحرث ودعا بفرسه وكانت تسمى النعامة فجز ناصيتها وهلب ذنبها وهو أول من فعل ذلك بالخيل وقال

قربا مربط النعامة منى * لقحت حرب وائل عن حيال
لا بجير أغنى قتيلا ولا رهـ * ـط كليب تزاجروا عن ضلال
لم أكن من جناتها علم الله * وانى بحرها اليوم صالى
قربا مربط النعامة منى * ان قتل الغلام بالشسع غالى

ولقحت حملت والحيال ان يضرب الفحل الناقة فلا تحمل وهذا مثل ضربه لان الناقة اذا حالت وضربها الفحل كان أسرع للقاحها وانما يعظم أمر الحرب لما تولد منها من الامور التى لم تكن تحتسب ثم ارتحل الحرث مع قومه حتى نزل مع جماعة بكر بن وائل وعليهم يومئذ الحرث بن همام بن مرة بن ذهل بن شيبان بن ثعلبة فقال الحرث بن عباد له ان القوم مستقلون قومك وذلك زادهم جراءة عليكم فقاتلهم بالنساء قال له الحرث بن همام وكيف قتال النساء قال قلد كل امرأة اداوة من ماء واعطها هراوة واجعل جمعهن من ورائكم فان ذلكم يزيدكم اجتهادا وعلموا بعلامات يعرفنها فاذا مرت امرأة على صريع منكم عرفته بعلامته فسقته من الماء ونعشته واذا مرت على رجل من غيركم ضربته بالهراوة فقتلته وأتت عليه فاطاعوه وحلقت بنو بكر يومئذ رؤسها استبسالا للموت وجعلوا ذلك علامة بينهم وبين نسائهم واقتتل الفريقان قتالا شديدا وانهزمت بنو تغلب ولحقت بالظعن بقية يومها وليلتها واتبعهم سرعان بكر بن وائل وتخلف الحرث بن عباد فقيل لسعد بن مالك القائل

يا بؤس للحرب التى * وضعت أراهط فاستراحوا

أتراك ممن وضعته قال لا ولكن لا مخبأ لعطر بعد عروس ومعناه ان لم تنصر قومك الآن فان تدخر نصرك * وسعد هو سعد بن مالك بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن عكابة بن صعب ابن على بن بكر بن وائل قال الآمدى فى المؤتلف والمختلف كان سعد هذا أحد سادات

البكرة اذا كان من حديد قوله حوق الجار الحوق بالضم ما أحاط بالكمرة من حروفها قوله وعرق الفرزدق أراد به أصله يعنى أصل الفرزدق شر الاصول قوله خبيث الثرى بالثاء المثلثة أى خبيث التربة وأراد به الاصل أيضا يقال للرجل اذا كان ردى الاصل خبيث التراب قوله كابى الازند من كبا الزند اذا لم تخرج ناره والازند بضم النون جمع زند قال الجوهرى الزند العود الذى تقدح به النار وهو الاعلى والزندة السفلى فيها ثقب وهى الانثى فاذا اجتمعا قيل زندان ولم يقل زندتان والجمع زناد وأزند وأزناد (الاعراب) قوله وعرق الفرزدق كلام اضافى مبتدأ وخبره قوله شر العروق قوله خبيث الثرى كلام اضافى خبر بعد خبر ويجوز أن يكون خبر مبتدا محذوف أى هو خبيث الثرى ويجوز أن ينتصب على الذم وكذا الكلام فى قوله كابى الازند ولكن اذا انتصب كابى الازند على الذم لا يبقى فيه شاهد

(ترجمة سعد بن مالك)

بكر بن وائل وفرسانها في الجاهلية وكان شاعرا وله أشعار جياد في كتاب بني قيس بن ثعلبة قال وشاعر آخر اسمه سعد بن مالك بن الاقيصر القريعي أحد بني قريع بن سلامان ابن مفرج وكان فارسا شاعرا

(المنصوبات)

•(أنشد في المفعول المطلق وهو الشاهد الثاني والثمانون وهو من شواهد س)•

(هذا سراقة للقرآن يدرسه • والمرء عند الرشا ان يلقها ذيب)

على ان الضمير في يدرسه راجع الى مضمون يدرس أي يدرس الدرس فيكون راجعا للمصدر المدلول عليه بالفعل وانما لم يجز عوده للقرآن لئلا يلزم تعدي العامل الى الضمير وظاهره معا واستشهد به أبو حيان في شرح التسهيل على ان ضمير المصدر قد يجيء مرادا به التأكيد وان ذلك لا يختص بالمصدر الظاهر على الصحيح وأورده سيبويه على ان تقديره عنده والمرء عند الرشا ذيب ان يلقها وتقديره عند المبرد ان يلقها فهو ذيب وهذا من ابيات سيبويه الخمسين التي لم يقف على قائلها احد قال الاعلم هجا هذا الشاعر رجلا من القراء نسب اليه الرياء وقبول الرشا والحرص عليها وكذلك أورده ابن السراج في الاصول وزعم الدماميني في الحاشية الهندية أن هذا البيت من المدح لا من الهجاء وظن ان سراقة هو سراقة بن جعشم الصحابي مع انه في البيت غير معلوم من هو وحرف فيه تحريفات ثلاثة الاول ان الرشا بضم الراء والقصر جمع رشوة فقال هو بكسر الراء مع المد الحبل وقصره للضرورة وانه على معنى الآلة وكلامه هذا على حد زناه وحده والثاني ان قوله يلقها بفتح الياء من اللقي وهو ضبطه بضم الياء من الالقاء والثالث ان قوله ذيب بكسر الذال وبالهمزة المبدلة ياء وهو الحيوان المعروف وهو صحفه ذنبا بفتح الذال والنون وقال قوله عند الرشا متعلق بذنب لما فيه من معنى التأخر والمعنى ان يلق انسان الرشا فهو متأخر عند القائها يريد ان سراقة درس القرآن فتقدم والمرء متأخر عند اشتغاله بالاجرام كن امتهن نفسه في السقي والقاء الارشية في الآبار وهذا كلامه وتبعه فيه الشمني فاعتبروا يا أولي الابصار

•(وانشد بعده وهو الشاهد الثالث والثمانون وهو من شواهد س)•

(دار لسعدى اذه من هواكا)

على ان المصدر بمعنى اسم المفعول أي من مهويك وبهذا المعنى أورده أيضا في باب المصدر فان الهوى بالقصر مصدر هويته من باب تعب اذا أحببته وعلقت به وأنشده أيضا في باب الضمير على أن الياء قد تحذف ضرورة من هي اذ اصلها اذ هي من هوا كاولهذا الوجه أورده سيبويه قال الاعلم سكن الياء أولا ضرورة ثم حذفها ضرورة أخرى بعد الاسكان تشبيها لها بعد سكونها بالياء اللاحقة في ضمير الغائب اذا سكن ما قبله والواو اللاحقة في

لان الشاهد فيه اذا كانت الياء مضمومة وذلك لان علامة الرفع هي الضمة المقدرة في الياء ويجعلون ذلك لاجل الاستثقال لا لاجل تعذر امكان النطق بها الا ترى انها قد ظهرت ههنا في قوله كايدي الازند ولكنه محمول على الضرورة وفي السعة لا تظهر الضمة بل تقدر كما في قوله تعالى يوم يدع الداعي فان الداعي مرفوع لانه فاعل وعلامة الرفع الضمة المقدرة على الياء

(ف)

(فيوما يوافين الهوى غير ماضي
ويوما ترى منهن غولا تغول)

أقول قائله هو جرير بن عطية وهو من قصيدة طويلة من الطويل يهجو بها الاخطل واولها هو قوله

أجدك لا يصحو الفؤاد المعلل
وقد لاح من شيب عذار ومسحل
ألا ليت ان الظاعنين بذي الغضى
أقاموا وبعض الآخرين تحملوا
فيوما يجازين الهوى غير ماصبا
ويوما ترى منهن غولا تغول

قوله وتبعه فيه الشمني بهامش الاصل لم يتابعه الشمني فيما رأيت وانما ذكر عبارته ثم ذكر بعدها الصواب اه وبالجملة فليراجع اه مصحح

هذه الحال نحو عليه وله به ومنه وعليه ومثله للنحاس قال والذى أحفظه عن ابن كيسان ان هذا على مذهب من قال هى جالسة باسكان الياء وهذا قول حسن اهـ وهذه الياء من نفس الكلمة وحذفها اقبح من حذف الياء فى قوله * ساجعل عينيه لنفسه مقنعا * لان الياء التى تتبع الهاء فى نفسه ليست من بنية الضمير قال المبرد حذف الياء من قوله لنفسه لانها زائدة زيدت لخفاء الهاء وكذلك الواو وانك تقف بغير ياء ولا واو فلما اضطر حذفهما فى الوصل كما يحذفان فى الوقف ودل عليهما ما بقى من حركة كل واحد منهما وقال أبو الحسن الاخفش حذف الياء لان الاسم انما هو الهاء فرده الى أصله وحرف اللين اللاحق لها زائد وقوله دار لسعدى خبر لمبتدا محذوف أى هذه وقدره ابن خلف فى دار أو هو دار واذ عامله الظرف قبله قال الاعلم وصف دارا خلت من سعدى هذه المرأة وبعد عهدها بها فتغيرت بعدها وذكر انها كانت لها دارا ومستقرا اذ كانت مقيمة بها فكان يراها باقامتها فيها وهذا البيت أيضا من الابيات الخمسين التى لم يعلم قائلها ولا يعرف له ضميمة ورأيت فى حشية اللباب ان ماقبله * هل تعرف الدار على تبراكا * بكسر التاء المثناة وهو موضع قال أبو عبيدة فى معجم ما استعجم تبراك بكسر التاء موضع فى ديار بنى فقعس

* (وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والثمانون) *

(اذا الداعى المثوب قال يالا)

وصدره * فخير نحن عند الباس منكم * على ان اللام خلطت بيا أراد انه خلطت لام الاستغاثة الجارة بيا حرف النداء وجعلتا كالكلمة الواحدة وحكيتا كما تحكى الاصوات وصار المجموع شعارا للاستغاثة قال أبو زيد فى نوادره أراد يالبنى فلان يريد حكاية الصارخ المستغيث وهذا مذهب أبى على أيضا واتباعه والاصل عندهم يالبنى فلان أو يالفلان فحذف ما بعد لام الاستغاثة كما يقال الا تا فيقال الا فا يريدون الا تفعلوا والا فافعلوا وهذا أحد مذاهب ثلاثة فيه ثانيها ان المنادى والمنفى بلا محذوفان أى ياقوم لا تغدوا ذكره ابن مالك فى شرح التسهيل وابن هشام فى المغنى ثالثها انه بقية يا آل فلان وهو مذهب الكوفيين قالوا فى يالزيد أصله يا آل زيد فحذفت همزة آل للتخفيف واحدى الالفين لالتقاء الساكنين واستدلوا بهذا البيت وقالوا لو كانت اللام جارة لما جاز الاقتصار عليها قال الشارح المحقق وهو ضعيف لانه يقال ذلك فيما لا آل له نحو يالله وياللدواهى ونحوهما وأجاب ابن جنى فى الخصائص عن دليلهم بقوله فان قلت كيف جاز تعليق حرف الجر قلت لما خلط بيا صار كالجزء منها ولذلك شبه أبو على ألفه التى قبل اللام بألف باب ودار فحكم عليها بالانقلاب وحسن الحال أيضا شئ آخر وهو تشبث اللام الجارة بألف الاطلاق فصارت كأنها معاقبة للمجرور ألا ترى انك لو أظهرت ذلك المضاف اليه وقلت يالبنى فلان لم يجز الحاق الالف هنا فى منابها عما كان ينبغى أن يكون بمكانها مجرى ألف الاطلاق فى منابها عن تاء التأنيث فى نحو قوله

الاجم الوادى الذى ان أهله فساكن مغناهم حمام ودخل
كمن راقب الجوزاء أو بات ليله طويلا فكلى بالجزاء اذا ماول
قوله أجدك معناه أجد منك ونصبها على طرح الباء قال أبو عمرو معناه مالك أجدا منك ونصبها على المصدر قوله وسهل بكسر الميم وسكون السين وفتح الهاء المهملتين قال ابن عباد
قوله بذى الرمل عارضه بفتح الغين والضاد المعجمتين وهو اسم واد بنجد قوله بوادين الهوى أى يجازين الهوى وهكذا هو وقع فى رواية الزمخشرى وهو من المجازاة بالزاى المعجمة وقال ابن برى ويروى يجارين بالراء ويجازاتهن الهوى بالسنن أى يجازين الهوى بالسنن
قوله غير ماضى من ولا يعنينه ويروى غير ماصبا يعنى بالصاد المهملة أى من صبا يصبو من غير صبا منهن الى وقال ابن القطاع الصحيح غير ماصبا وقد جماعة قلت وهكذا هو

ولاعب بالعشى بنى بنيه * كفعل الهر يحترش القطايا

وكذلك نابت واو الاطلاق فى قوله * وما كل من وافى منى أنا عارف * فيمن رفع كلا عن الضمير الذى يراد فى عارف وكما ناسب التنوين فى نحو يومئذ وقال فى موضع آخر من الخصائص وسألنى أبو على عن ألف يا من قوله يالا فى هذا البيت فقال أمنقلبة هى قلت لالانها فى حرف فقال بل هى منقلبة فاستدللته على ذلك فاعتصم بانها قد خلطت باللام بعدها ووقعت عليها فصارت اللام كأنها جزء منها فصارت يال بمنزلة قال والالف فى موضع العين وهى مجهولة فينبغى ان يحكم بالانقلاب عن الواو وهذا أجمل ماقاله وتنفو وعليه رحمته فما كان أقوى قياسه وأشد بهذا العلم اللطيف الشريف ايناسه وكأنه انما كان مخلوقاله وكيف لايكون كذلك وقد أقام على هذه الطريقة مع جلة أصحابها وأعيان شيوخها سبعين سنة زائحة علله ساقطة عنه كلفه لا يعتاقه عنه ولد ولا يعارضه فيه متجر ولا يسوم به مطلبا ولا يخدم به النساء الا بآخرة وقال وقد حط من ثقاله وألقى عصا ترحاله ثم انى لا أقول الا حقا انى لا عجب من نفسى فى وقتى هذا كيف تطوع لى بمسئلة أو كيف تطمح بى الى انتزاع علة مع ما الحال به من علق الوقت وأشجانه وتداويه ٣ وخلج أشطانه ولولا مساورة الفكر واكتداره لكنت عن هذا الشان بمعزل وبأمر سواه على شغل اه ولله دره فكأنما يعبر عن قومى وتكلم عن نفسى والله المشكور فى كل حال وهو غنى بعلمه عن السؤال وقوله * نحن خير عند الباس منكم * قد تكلم الناس على اعرابه قديما وحديثا لاسيما أبو على الفارسى فانه تكلم عليه فى أكثر كتبه قال فى التذكرة القصرية سألت عن هذا البيت ابن الخياط والمعمرى فلم يجيبا الا بعد مدة ولا يخلو من أن يكون نحن ارتفع بخير أو بالابتداء ويكون خير الخبر أو يكون تأكيدا للضمير الذى فى خير والمبتدأ محذوف أى نحن خير لاجائز أن يرتفع بخير لان خيرا لا يرفع المظهر البتة ولا مبتدأ للزوم الفصل بالاجنبى بين أفعل وبين من وهو غير جائز فثبت أن نحن تأكيد لضمير فى خير وقد أجمل كلامه هنا وفصله فى المسائل المشكلة المعروفة بالبغداديات وبعد أن منع كون نحن مبتدأ وخير خبر قال عندى فيه قولان أحدهما أن يكون قوله خير خبر مبتدا محذوف تقديره نحن خير عند الباس منكم فنحن على هذا فى البيت ليس بمبتدا لكنه تأكيد لما فى خير من ضمير المبتدا المحذوف وحسن هذا التأكيد لانه حذف المبتدأ من اللفظ ولم يقع الفصل بشئ أجنبى بل بما هو منه وقد وقع الفصل بالفاعل بين الصلة وموصولها فى نحو قولهم ما من أيام أحب الى الله فيها الصوم منه فى عشر ذى الحجة وكان ذلك حسنا سائغا فاذا ساغ كان التأكيد أسوغ لانه قد يحسن حيث لا يحسن غيره من الاسماء وقال فى الايضاح الشعرى فى هذا الوجه بعد أن قال ونحن الظاهر تأكيد للضمير الذى فى خير على المعنى كان ينبغى أن يكون على لفظ الغيبة ولكن جاء به على الاصل نحو نحن فعلنا ويدلك على انه كان ينبغى ان يجئ على لفظ الغيبة ان أبا

في ديوانه كما ذكرناه آنفا على هذا لااستشهاد فيه قوله غول بضم الغين وهو من السعالى جمع سعلاة وهى أخبث الغيلان قوله تغول أصله تتغول فحذفت احدى التاءين كما فى نارا تلظى وهو من تغولت الانسان الغول أى ذهبت به واهلكته المعنى انه يصف النساء بان يوما يجازين العشاق بوصل مقطع ويوما يهلكنهم بالصدود والهجران قوله ودخل بضم الدال وتشديد الخاء المعجمة وهو طائر صغير ويجمع على دخاليل (الاعراب) قوله فيوما الفاء للعطف ويوما نصب على الظرف قوله يوافين جملة من الفعل والفاعل والضمير فيه يرجع الى النساء وقوله الهوى فيه حذف تقديره ذا الهوى أى ذا العشق أى صاحبه وهو منصوب على انه مفعول لقوله يوافين قوله غير ماضى كلام اضافى منصوب لانه مفعول ثان لقوله يوافين لان فعل الموافاة والجزاء يقتضى مفعولين تقول وافاك

٣ قوله وتداويه هكذا بالاصل ولعله وتوائبه اه مصحح

عثمان قال فى الاخبار عن الضمير الذى فى منطلق من قوله أنت منطلق اذا أخبرت عن الضمير الذى فى منطلق من قولك أنت منطلق لم يجز لانك تجعل مكانه ضميرا يرجع الى الذى ولا يرجع الى المخاطب فضمير المخاطب مبتدأ ليس فى خبره ما يرجع اليه فهذا من قوله يدل على ان الضمير وان كان للمخاطب فى أنت منطلق فهو على لفظ الغيبة ولولا ذلك لم يصلح ان يرجع الى الذى على أن هذا من كلامهم مثل أنتم تذهبون واسم الفاعل أشبه بالمضارع منه بالماضى فلذلك جعله مثله ولم يجعله مثل الماضى فى أنتم فعلتم اهـ ثم قال فى البغداديات القول الثانى ان يجعل خير صفة مقدمة يقدر ارتفاع نحن به كما يجيز أبو الحسن فى قائم الزيدان ان ارتفاع الزيدان بقائم فلا يقع على هذا أيضا فصل بشئ يكره ولا يجوز لان نحن على هذا مرتفع بخير الا ان ذا قبيح لان خيرا و بابه لا يعمل عمل الفعل اذا جرى على موصوفه واعماله فى الظاهر مبتدأ غير جار على شئ أقبح وأشد امتناعا والوجه الاول حسن سائغ قال فى الايضاح فاذا جاز ذلك فيما ذكرناه أى الوجه الاول لم يكن فيما حمل أبو الحسن عليه البيت من الظاهر دلالة على اجازته فهو انخلينة أحب اليه يحيى من جعفر حتى يقول انطليفة يحيى أحب اليه من جعفر أو أحب اليه من جعفر يحيى على ما أجازه سيبويه فى ما رأيت رجلا أحسن فى عينه الكحل منه فى عين زيد فلا يفصل بينهما بما هو أجنبى منهما اهـ ثم قال فى البغداديات فان قال قائل أيجوز أن يكون نخير خبر مقدما لما بعده وهو نحن و يكون منكم غير صلة ولكنها ظرف كقوله

* ولست بالاكثر منهم حصى * وتقديره ولست بالاكثر فيهم لا على حد هو أفضل من زيد ألا ترى ان الالف واللام تعاقب من هنا فالجواب انه بعيد وليس المعنى عليه انما يريد نحن خير منكم وان النزع الينا والاستغاثة بنا نسد ما لا تسدون ونغنى من الثغور ما لا تغنون الا ترى ان ما بعد هذا البيت

ولم تثق العواتق من غيور * بغيرته وخلين الحجالا

وقوله عند البأس العامل فيه خير ولا يجوز أن يكون متعلقا بالمبتدا المحذوف على ان يكون التقدير فنحن خير عند البأس منكم يريد نحن عند البأس خير منكم لانك ان نزلته هذا التنزيل فصلت بين الصلة والموصول بما هو أجنبى منهما ومتعلق بغيرهما واذا قدرت اتصاله بخير لم يكن فصل كما لم يكن فصل بقيهما من قولك أحب الى الله عز وجل فيه الصوم اهـ والبأس بالموحدة لا بالنون وهو الشدة والقوة والداعى من دعوت زيدا اذا ناديته وطلبت اقباله والمثوب اسم فاعل من ثوب قال أبو زيد هو الذى يدعو الناس يستنصرهم والاصل فيه ان المستغيث اذا كان بعيدا يتعرى ويلوح بثوبه رافعا صوته ليرى فيغاث ووثق منه وبه اطمأن اليه وقوى قلبه وجملة لم تثق معطوفة على مدخول اذا وكذلك جملة خلين الحجالا والعواتق جمع عاتق وهى التى خرجت عن خدمة أبويها وعن ان يملكها الزوج والغيور من غار الرجل على حريمه يغار من باب تعب غيرة بالفتح فهو غيور وغيران

اقله خيرا وبجوال خيرا وهو فى المقدقة صفة لمصدر محذوف تقديره وصلا غيرماضى أو يكون التقدير بوانين وافاة غيرماضى أو بجازين جزاء غيرماضى قوله ويوما عطف على قوله يوما قوله ترى فعل مخاطب وفاعله مستتر فيه قوله غولا مفعوله الاول وقوله تغول جملة فعلية فى محل النصب على انها مفعول ثان لقوله ترى قوله منهن يتعلق بقوله ترى أى من النساء (الاستشهاد فيه) فى قوله غير ماضى حيث حركت الياء فى ماضى للضرورة والقياس اسكانها لانه اسم فاعل من مضى كقاض من قضى يقضى فبعد الاعلال يصير ماضى فتحذف منه الياء ويكتفى بالتنوين فافهم

(قه)

(ألم يأتيك والانباء تنمى * بما لاقت قلوص بنى زياد)

أقول قائله هو قيس بن زهير العبسى شاعر جاهلى وهو من قصيدة دالية من الوافر أولها هو

وهي غيور أيضا وغيرى وخايز متعدى خلا المنزل من أهله يخلو خلوا وخلاء فهو خال وحجنه بعضهم بالحاء المهملة وبالبناء للمجهول على انه من التحلية وهو التزيين والحجال بكسر الحاء المهملة جمع حجلة بالتحريك وهو بيت كالقبة يستر بالثياب ويكون له أزرار كبار كذا في النهاية وزاد في القاموس انه للعروس وأخطأ بعضهم حيث قال هو جمع حجل بمعنى الخلخال وهذا لا يناسب المقام مع انه لا يجمع على حجال وانما يجمع على حجول وأحجال يريد انهن في يوم فزع أو غارة لا يثقن بان يحمين الازواج والآباء والاخوة فهن عندهن أوثق منكم وهذان البيتان نسبهما أبو زيد في نوادره لزهير بن مسعود الضبي .

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والثمانون وهو من أبيات س)

(عمرتك الله الا ماذكرت لنا * هل كنت جارتنا أيام ذي سلم)

على ان قولهم عمرك الله له فعل كما في هذا البيت وعمرتك بتشديد الميم وضم التاء وكسر الكاف وكذلك استدل به سيبويه على ان عمرك وضع بدلا من اللفظ بالفعل فالزمه النصب بذكر الفعل مجردا في البيت قال الاعلم وتبعه ابن خلف معنى عمرتك الله ذكرتك الله وأصله من عمارة الموضع فكأنه جعل تذكيره عمارة لقلبه فعمرك الله مصدر عند سيبويه وتقديره ان معنى عمرك عمرتك الله أي سألت الله عمرك واذا وضح ان عمرك بمعنى عمرتك وجب أن يكون مصدرا وقد ثبت انهم يقولون عمرك الله وعمرتك الله بمعنى فيكون اسم الله منصوبا بعمرك على قول وبالفعل المقدر على قول وفيه معنى السؤال وقيل منصوب بفعل مقدر أي سألت الله عمرك أي بقاءك والفرق بينه وبين قول سيبويه وان كان بمعنى سألت الله تعالى بقاءك ان عمرك على مذهب سيبويه بمعنى عمرتك الملتزم حذفه وهو الناصب له واسم الله المفعول الثاني وعلى القول الآخر ان عمرك واسم الله مفعولان لسألت المقدر وروى الشارح عن الاخفش اجازة رفع الجلالة على أنه فاعل ونسبه أبو حيان في الارتشاف الى ابن الاعرابي وروى عن الاخفش أن أصله عندهم بتعميرك الله حذف زوائد المصدر والفعل والباء فانتصب ما كان مجرورا بها ويدل لما قاله الاخفش وانه ليس منصوبا على اضمار فعل ادخال باء الجر عليه قال * بعمرك هل رأيت لها عماء * قال أبو حيان والذي يكون بعد نشدتك الله وعمرتك الله أحد ستة أشياء استفهام وأمر ونهي وان والا ولما بمعنى الا كقوله عمرتك الله الا ماذكرت لنا اذا كان الا أو ما في معناها فالفعل قبلها في صورة الموجب وهو منفي في المعنى والمعنى ما أسألك الا كذا فاثبت لفظا منفي معنى ليتأتى التفريغ ٣ قال الدماميني في شرح التسهيل فان قلت تأويل الفعل بالمصدر بدون سابك ليس قياسا فلزم الشذوذ كتسمع بالمعيدي أي سماعك وادعاء الشذوذ هنا غير متأت لاطراد مثل هذا التركيب وفصاحته قلت لا نسلم ان التأويل بدون حرف مصدري شاذ مطلقا وانما يكون شاذا اذا لم يطرد في باب اما اذا اطرد في باب واستمر فيه فانه لا يكون شاذا كالجملة التي يضاف اليها اسم الزمان مثل نحو جئتك حين ركب الامير أي حين ركوبه

البيت المذكور وبعده
وتحبسها على القرشي تشرى
بادراع وأسياف حداد
كما لاقيت من حمل بن بدر
واخوته على ذات الاصاد
فهم فخروا على بغير فخر
وردوا دون غايته جوادى
وكنت اذا منيت بخصم سوء
دلفت له بداهية نآدى
وقد دلفوا الى بفعل سوء
فالفونى لهم صعب القياد
أطوف ما أطوف ثم آوى
الى جار كجار أبي دواد
جزيتك يا ربيع جزاء سوء
وقد تجزى المقارض بالايادى
وما كانت بفعلة مثل قيس
وان تك قد غدرت ولم تعادى
أخذت الدرع من رجل أبي
ولم تخش العقوبة في المعاد
ولولا اصهر منى لكانت
به العثرات في سوء المقاد
وقصته ان قيس بن زهير قال هذا
الشعر فيما كان شجر بينه وبين
الربيع بن زياد العبسي وذلك
ان ا بن الجلاح كان

٣ قوله قال الدماميني الخ تأمل في ارتباطه بما قبله اه مصحح

وضبط أبو علي الفارسي كما نقل ابن خلف عنه ان ألا في هذا البيت بفتح الهمزة فيكون أصله هلا نقل صاحب التلخيص عن الكسائي ان هلا وألا بقلب الهاء همزة ولولا ولوما للتنديم في الماضي وللتحضيض في المستقبل فالاول نحو هلا اكرمت زيدا على معنى ليتك أكرمته قصدا الى جعله نادما على ترك الاكرام والثاني نحو هلا تقوم على معنى ليتك تقوم قصدا الى حثه على القيام ومع هذا فلا يخلو من ضرب من التوبيخ واللوم على ما كان يجب أن يفعله المخاطب قبل ان يطلب منه وما زائدة وهذه الجملة جواب عمرتك الله وهو قسم سؤالي وجملة هل كنت جارتنا الخ في موضع المفعول لذكرت معلق عنه بالاستفهام والاصل هلا ذكرت لنا جواب هذا السؤال وجملة عمرتك الله الى آخر البيت في محل نصب على انها مقولة لقوله في البيت السابق وهو

اذ كدت انكر من سلمى فقلت لها * لما التقينا وما بالعهد من قدم

وذو سلم موضع عند جبل قريب من المدينة المنورة على ساكنها افضل الصلاة والسلام والبيتان من قصيدة للاحوص الانصاري وانشد سيبويه بيتا آخر مثل هذا البيت لعمرو بن أحمر الباهلي وهو

عمرتك الله الجليل فانني * الوي عليك لو أن لبك يهتدي

الوي عليك اعطف عليك وقوله لو أن لبك يهتدي اي لو ان قلبك يقبل النصيحة عبر عنه باللب لانه محله وجواب القسم السؤالي في بيت بعده وهو

هل لامني من صاحب صاحبته * من حاسر أو دارع او مرتدي

واعلم ان عمرتك الله في البيتين بتشديد الميم كما يدل عليه كلام سيبويه المنقول في كلام الشارح وهو قوله والاصل عند سيبويه عمرتك الله تعميرا الخ ومثله في العباب للصاغاني وقولهم عمرتك الله اي سألت الله تعميرك وانشد البيت الاول ثم قال وقال جل ذكره اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر ويجوز عندي ان يكون قولهم عمرك الله مصدر الفعل ثلاثي وهو فلان يعمر من باب نصر اي يعبد بالصلاة والصوم ونحوهما وفلان عمار اي كثير الصلاة والصوم فيكون منصوبا على نزع الباء القسمية ومضافا الى فاعله أي بعبادتك الله ولم أر من شرحه على هذا الوجه والاحوص من الحوص بفتحتين وهو ضيق في مؤخر العين وقيل في احدى العينين وهو الاحوص بن محمد بن عبد الله بن عاصم ابن ثابت يسمى حمي الدبر أي محميها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه في بعث فقتله المشركون وأرادوا أن يصلبوه ويمثلوا به فحمته الدبرة وهي النحل فلم يقدروا عليه والاحوص مقدم عند أهل الحجاز وأكثر الرواة لولا افعاله الدنيئة لانه اسمحهم طبعا وأسلسهم كلاما وأصحهم معنى ولشعره رونق وحلاوة وعذوبة ألفاظ ليست لاحد وهو محسن في الغزل والفخر والمدح وكان يشبب بنساء اشراف المدينة ويشيع ذلك في الناس فنهي فلم ينته فشكي الى عامل سليمان بن عبد الملك وسئل الكتابة فيه اليه ففعل فكتب

وهب لقيس بن زهير درعا يقال لها ذات الحواشي فاخذها منه الربيع بن زياد وأبى ان يردها عليه فاغار قيس على ابل الربيع ابن زياد وأخذ له اربعمائة ناقة وقدم بها الى مكة فباعها من حرب بن أمية وهشام بن المغيرة بخيل وسلاح وقال في ذلك وقال باعها من عبد الله بن جدعان قوله والانباء بفتح الهمزة جمع نبأ وهو الخبر قوله تنمي بفتح التاء المثناة من فوق من نميت الحديث أنميه بالتخفيف اذا بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الافساد والنميمة قلت نميته بالتشديد قاله أبو عبيد وابن قتيبة قوله قلوص بني زياد القلوص بفتح القاف وضم اللام هي الناقة الشابة ويقال لا تزال قلوصا حتى تصير بازلا وتجمع على قلص وقلائص وقلاص ويروى قلاص بني زياد والبون بفتح اللام الناقة ذات اللبن ويسمى ابنها ابن اللبون وبنتها بنت اللبون

(ترجمة الاحوص)

سليمان يأمره أن يضربه مائة ويقيمه على البلس للناس ثم يسيره الى دهلك ففعل به ذلك والبلس بضمتين جمع بلاس بكسر الموحدة وهي غرائر كبار من مسوح يجعل فيها التبن يشهر عليها من ينكل به وينادى عليه ومن دعائهم أرانيك الله على البلس وكان الاحوص يقول وهو يطاف به

ما من مصيبة نكبة أمنى بها * الا تعظمنى وترفع شانى
انى اذا خفى اللئام رأيتنى * كالشمس لا تخفى بكل مكان
انى على ما قد ترون محسد * أنمى على البغضاء والشنآن
اصبحت للانصار فيما نابهم * خلفا وفى الشعراء من حسان

وأقام الاحوص منفيا بدهلك الى ان ولى عمر بن عبد العزيز فكتب اليه الاحوص يستأذنه فى القدوم وسأله الانصار أيضا ان يقدمه الى المدينة فقال لهم من القائل

فما هو الا أن أراها فجاءة * فابهت حتى لا أكاد اجيب

قالوا الاحوص قال فمن الذى يقول

أدور ولولا ان أرى ام جعفر * بابياتكم مادرت حيث أدور

قالوا الاحوص قال فمن الذى يقول

سيبقى لها فى مضمر القلب والحشا * سريرة حب يوم تبلى السرائر

قالوا الاحوص قال فمن الذى يقول

الله بينى وبين قيمها * يفر منى بها واتبعه

قالوا الاحوص قال لا جرم ما رددته ما كان لى سلطان * قال أبو عبيدة كان سبب نفى الاحوص ان شهودا شهدوا عليه انه قال لا ابالى أى الثلاثة أكون نا كحا أو منكوحا أو زانيا وكان مشهورا بالابنة وانضاف الى ذلك انه دخل يوما على سكينة بنت الحسين رضى الله عنهما فاذن المؤذن فلما قال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرت سكينة برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الاحوص

فخرت وانتمت فقلت ذرينى * ليس جهل أتيته ببديع
فانا ابن الذى حمت لحمه الدبـ * ـر وقتيل اللحيان يوم رجيع
غسلت خالى الملائكة الابـ * ـرار ميتا طوبى له من صريع

وكان وفد الاحوص على الوليد بن عبد الملك ممتدحا له فأنزله منزلا وأمر بمطبخه فمال عليه وكان قد نزل على الوليد شعيب بن عبد الله بن عمرو بن العاص وكان الاحوص يراود وصفاء للوليد خبازين يريدهم أن يفعلوا به الفاحشة وكان شعيب قد غضب على مولى له ونفاه فلما خاف الاحوص ان يفتضح بمراودته الغلمان اندس لمولى شعيب بذلك فقال ادخل على أمير المؤمنين فاذكر له ان شعيبا اراودك عن نفسك ففعل المولى فالتفت الوليد الى شعيب فقال ما يقول هذا فقال لكلامه نبأ يا أمير المؤمنين فاشدد به يدك

وهما اذا أقاطيهما سفتان ودخلا لها اشة فصارت امهما لبونا أى ذات لبن لانها تكون قد حالت حولا آخر ووضعته وبنو زياد هم الربيع واخوته وهم الذين أغار قيس ابن زهير على ابلهم قوله وحبسها على القرشى أى حبس ابن زياد أراد حبسها وأراد بالقرشى حرب بن امية أو عبد الله ابن جدعان والادراع جمع درع والاسياف جمع سيف وحداد جمع حديد من حد السيف يحد حدة أى صار حادا وحديدا قوله الاصاد بكسر الهمزة قال الجوهرى ذات الاصاد هو الموضع الذى كان فيه غاية فى الرهان بين داحس فرس قيس ابن زهير العبسى والغبراء فرس حذيفة بن بدر الفزارى وبسببها كانت الوقعة المشهورة فى العرب بداحس والغبراء ودامت بينهم أربعين سنة والاصاد أكمة كثيرة الحجارة بين أجبل قوله اذا منيت بضم الميم وكسر النون أى اذا ابتليت قوله زافت له أى تقدمت له يقال زافت الكتيبة فى الحرب أى تقدمت قوله نآدى بفتح النون والهمزة قال الجوهرى النآدى الداهية

قصدك فشد عليه فقال أمرني الاحوص بذلك فقال قيم المدينة ان الاحوص يراود الغلمان عن أنفسهم فارسل به الوليد الى ابن حزم والى المدينة وأمره ان يجلده مائة ويصب على رأسه زيتا ففعل به كما ذكرنا ولم يزل الاحوص بدهلك حتى مات عمر بن عبد العزيز وولي يزيد بن عبد الملك فبينا يزيد وجارية ذات يوم تغنيه بعض شعر الاحوص فقال لها من يقول هذا الشعر قالت لا أدري فارسل الى ابن شهاب الزهري وسأله فاخبره ان قائله الاحوص قال وما فعل قال طال حبسه بدهلك فامر بتخلية سبيله ووهب له أربعمائة دينار وعن ابن الاعرابي ان الاحوص كانت له جارية تسمى بشرة وكانت تحبه ويحبها فقدم بها دمشق فحضره الموت وبكت فقال الاحوص

ما لجديد الموت يا بشر لذة * وكل جديد تستلذ طرائقه

ثم مات فجزعت عليه جزعا شديدا ولم تزل تبكي عليه وتندبه حتى شهقت شهقة وماتت ودفنت الى جنبه * (تتمة) * لم يذكر الآمدي في المؤتلف والمختلف من اسمه أحوص غير هذا وذكر الاخوص بالخاء المعجمة وقال هو زيد بن عمرو بن قيس اليربوعي التميمي وهو شاعر فارس وأورد له شعرا جيدا يفتخر به

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس والثمانون)

(قعيدك أن لا تسمعيني ملامة * ولا تنكئي قرح الفؤاد فييجعا)

على ان قعيدك الله وعمرك الله أكثر ما يستعملان في القسم السؤالي فيكون جوابهما ما فيه الطلب كالامر والنهي وأن هنا زائدة قال أبو حيان في الارتشاف ويجيء بعد قعدك وقعيدك الاستفهام وأن ولم يقيدها بكونها زائدة أو مصدرية أو غيرهما ومثال الاستفهام قال الازهري قالت قريبة الاعرابية

قعيدك عمر الله يا ابنة مالك * ألم تعلمينا نعم مأوى المعصب

ولم أسمع بيتا جمع فيه بين العمر والقعيد الا هذا انتهى وبقي على أبي حيان ان يقول واللام روى أبو عبيد قعيدك لتفعلن ولا النافية كما يأتي في كلام الجوهري قال ابن الحاجب في الايضاح وقعدك الله عند سيبويه مثل عمرك الله يجعله بمعنى فعل مقدر معناه سألته ان يكون حفيظك وان لم يتكلم به كأنه قيل حفظتك الله من قوله تعالى عن اليمين وعن الشمال قعيد أي حافظ ووضح ذلك في عمرك الله لاستعمال فعله واذا تحقق أن معنى قعدك الله معنى الفعل المقدر المذكور وضح أيضا قعدك الله بمعناه وفيه أيضا معنى السؤال كعمرك الله وقال ابن خلف يريد سيبويه بقوله فقعدك الله يجري هذا المجرى أن فعل المصادر قد يترك ويكون بمنزلة ما استعمل الفعل فيه فقعدك بمنزلة قولك وصفتك الله بالثبات وان لا تزول يريد سألتك بوصفك الله بالثبات ثم حذف الفعل والباء ولا يستعمل فيه الفعل ولا الباء وهو مصدر لا يتصرف أي لا يستعمل في غير هذا الموضع من الكلام ولا يستعمل الا مضافا انتهى وقال أبو اسحق ابراهيم الحربي

ويكون تكرار الاتيان [illegible] قوله [illegible] (الاعراب) قوله ألم يأتيك الهمزة للاستفهام ويأتيك جملة من الفعل والمفعول والفاعل قوله بما لاقت الباء فيه زائدة قوله والانباء تنمي جملة معترضة بين الفعل وفاعله ويحتمل ان يكون يأتي وتنمي قد تنازعا في قوله بما لاقت فاعمل الثاني واضمر الفاعل في الاول فحينئذ لا يكون اعتراض ولا حكم بزيادة الباء فافهم قوله قلوص بني زياد كلام اضافي وارتفاع قلوص بقوله لاقت (الاستشهاد فيه) في قوله ألم يأتيك حيث أثبت الشاعر الياء مع الجازم وفي سر الصناعة رواه بعض أصحابنا ألم يأتك على ظاهر الجزم فحينئذ لا استشهاد فيه وهو الافصح وهل أتاك والانباء تنمي ولا استشهاد فيه أيضا

(ق)

(لم تهجو ولم تدع)

أقول لم أقف على اسم قائله وتمامه هجوت زبان ثم جئت معتذرا من هجو زبان وهو من البسيط وزبان بفتح الزاي وتشديد الباء الموحدة اسم رجل واشتقاقه من

فى كتاب أيمان العرب معنى قعدك الله وقعيدك الله أخصب الله بلادك حتى تكون مقيما فيها قاعدا غير منتجع وقال الجوهرى وقولهم قعيدك لا آتيك وقعيدك الله لا آتيك وقعدك الله وقعدك الله بالفتح والكسر يمين للعرب وهى مصادر استعملت منصوبة بفعل مضمر والمعنى بصاحبك الذى هو صاحب كل نجوى كما يقال نشدتك الله زاد عليه صاحب العباب وقال أبو عبيد علياء مضر تقول قعيدك لتفعلن كذا يعنى انهم يحلفون بأبيه قال القعيد الاب وانكر صاحب القاموس كونهما للقسم فقال قعيدك الله وقعدك بالكسر استعطاف لا قسم بدليل انه لم يجئ جواب القسم وهذا مخالف للجمهور فان قوله لا تسمعين جواب لقوله قعيدك وكذا لا آتيك فيما نقله الجوهرى قال صاحب البسيط ويدل على القسم قولهم قعدك الله لافعلن وروى قعدك بفتح القاف وكسرها والمفعول الثانى محذوف أى قعيدك الله والكاف مكسورة لانه خطاب مع امرأة كما يأتى بيانه وجملة لا تنكئى لا محل لها من الاعراب كجملة المعطوف عليها يقال نكأت القرحة بالهمز اذا قشرتها ونكيت فى العدو بلا همز والقرح كالجرح وزنا ومعنى وقوله فيجعا منصوب بان مضمرة بعد الفاء فى جواب النهى الثانى قال ابن الانبارى أهل الحجاز يقولون وجع يوجع ووجل يوجل يقرون الواو على حالها اذا سكنت وانفتح ما قبلها وهى أجود اللغات وبعض قيس يقول وجل ياجل ووجع ياجع وبنو تميم تقول وجع ييجع وهى شرا ... ت لان الكسر من الياء والياء يقوم مقام كسرتين فكرهوا ان يكسروا الثقل الكسر فيها وقال الفراء انما كسر ليتفق اللفظ فيها واللفظ باخواتها وذلك ان بعض العرب يقول أنا أيجل وأنت تيجل ونحن نيجل فلو قالوا هو يوجل كانت الياء قد خالفت اخواتها وهذا البيت من قصيدة مشهورة مشروحة فى المفضليات وغيرها للمتمم بن نويرة الصحابى رضى الله عنه يرثى بها أخاه مالك بن نويرة وقبل هذا البيت ثمانية أبيات متصلة به وهى

(تقول ابنة العمرى مالك بعدما * أراك حديثا ناعم البال افرعا)

ابنة العمرى زوجته والحديث القريب والافرع الكثير شعر الرأس تقول له مالك اليوم متغيرا بعد أن كنت منذ قريب ناعم البال افرع

(فقلت لها طول الاسى اذ سألتنى * ولوعة حزن تترك الوجه اسفعا)

الاسى الحزن والتاء من سألتنى مكسورة واللوعة الحرقة والسفعة بالضم سواد يضرب الى الحمرة

(وفقد بنى ام تداعوا فلم أكن * خلافهم أن استكين واضرعا)

فقد معطوف على طول الاسى وتداعوا تفرقوا ودعا بعضهم بعضا وخلافهم بعدهم وخلفهم يقول لست وان أصابنى حزن بمستكين ولا خاضع فيشمت بى الاعداء

(ولكننى أمضى على ذاك مقدما * اذا بعض من يلقى الحروب تكعكعا)

الزبب وهو طول الشعر وكثرته (الاعراب) قوله هبوت فعل وفاعل زبان مفعوله قوله ثم جئت عطف على هبوت قوله معتذرا نصب على الحال من الضمير الذى فى جئت وقوله من هجو جار ومجرور يتعلق بقوله معتذرا وزبان مضاف اليه وهو مفتوح فى موضع الجر لانه منع من الصرف لاجل العلمية والالف والنون المزيدتين قوله لم تهجو جملة من الفعل والفاعل والمفعول محذوف تقديره لم تهجوه وكذا الكلام فى قوله لم تدع اى ولم تدعه أى لم تتركه من الهجو وأراد بهذا الكلام الانكار عليه فى هجوه ثم اعتذاره عنه حيث لم يستمر على حالة واحدة فلا هو استمر على هجوه ولا هو تركه من الاول فصار أمره بين الامرين فلا ذم فى هجوه لاجل اعتذاره ولا شكر على اعتذاره لسبق هجوه (فان قلت) ما وقعت الجملتان من الجملة الاولى قلت وقعتا كاشفتين فلذلك ترك العاطف بينهما فافهم (الاستشهاد فيه) فى قوله لم تهجو حيث اثبت الشاعر الواو مع الجازم وقد تقرر فى القاعدة أن الواو والياء والالف التى تقع فى أواخر المضارع تحذف عند الجوازم نحو لم

الشكاكع لتأخر عن الحرب من الجبن والتهيب

(وغيرني ماغال قيسا ومالكا ● وعمرا وجزأ بالمشقر ألمعا)

غال أهلك وقيس وعمرو رجلان من بني يربوع وجزء هو ابن سعد الرياحي وهؤلاء قتلهم الاسود بن المنذر يوم المشقر بالشين المعجمة والقاف على زنة اسم المفعول قصر بالبحرين وقيل مدينة هجر وقوله ألمعا أي المع اهم الموت ومعناه ذهب بهم وقال الكسائي أراد معا فزاد أل

(وماغال ندماني يزيد وليتني ● تمليته بالاهل والمال أجمعا)

الندمان بالفتح هو النديم وكان يزيد ابن عمه ونديمه

(واني وان هازلتني قد أصابني ● من البث ما يبكي الحزين المفجعا)

يقول نزل بي ما يغلب الصبر والتجلد حتى يحمل صاحبه على البكاء وأنا مع ذلك أتجلد

(ولست اذا ما أحدث الدهر نكبة ● ورزأ بزوار القرائب أخضعا)

يقول اذا أصابتني مصيبة لم آت قرائبي خاضعا لهم لما يجمعني اليهم ولكني اصبر واعف مع الفقر وبعده ● قعيدك ان لا تسمعيني ملامة ● البيت ● ومتمم هو ابن نويرة بن جمرة بالجيم ابن شداد بن عبيد بن ثعلبة بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وكان متمم من الصحابة رضي الله عنهم وأخوه مالك يقال له فارس ذي الخمار بكسر الخاء المعجمة وذو الخمار فرسه قال ابن السيد في شرح كامل المبرد قولهم فتى ولا كمالك هو مالك بن نويرة سيد بني يربوع قتله خالد بن الوليد ورأيت رسالة لابي رياش أحمد ابن أبي هاشم القيسي تتضمن قصة قتل خالد بن الوليد لمالك بن نويرة قال كان مالك بن نويرة قد أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وتصدق وكان عريف ثعلبة بن يربوع فقبض النبي صلى الله عليه وسلم وابل الصدقة برحرحان وهو ماء دون بطن نخل فجمع مالك جمعا نحوا من ثلاثين فاغار عليها فاقتطع منها ثلثمائة فلما قدم بلاد بني تميم لامه الاقرع بن حابس بن عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع بن دارم وضرار بن القعقاع بن معبد بن زرارة بن عدس بن زيد بن عبد الله بن دارم وبلغ مالكا انهما يشيان به في بني تميم فقال مالك يعتبهما ويدعو على ما بقي من ابل الصدقة

آراني الله بالنعم المندى ● ببرقة رحرحان وقد أراني

أان قرت عيون فاستقيئت ● غنائم قد يجود بها بناني

حويت جميعها بالسيف صلتا ● ولم ترعد يداي ولا جناني

تمنى يا ابن عوذة في تميم ● وصاحبك الاقيرع تلحياني

ألم أك نار رائبة تلظى ● فتتقيا اذاي وترهباني

فقل لابن المذبب يغض طرفا ● على قطع المذلة والهوان

وعوذة ام ضرار بن القعقاع وهي معاذة بنت ضرار بن عمرو الضبي والمذبة أم الاقرع بن

حابس

بهمز ولم يرم وليحش واثباتها معها شاذة لا يرتكب الا في الضرورة

(ق)

(ولا ترضاها ولا تملق)

أقول قائله هو رؤبة بن العجاج الراجز وأوله

اذا العجوز ... فطلق

ولا ترضاها ولا تملق

واعمد لاخرى ذات دل مونق

لينة المس كمس الخرنق

وهي من الرجز المسدس وفيه الخبن والخبل باللام (المعنى) اذا غضبت العجوز وخاصمتك فطلقها ولا ترفق بها واقصد لغيرها من ذوات الدلال الانيقة والخرنق بكسر الخاء المعجمة وسكون الراء وكسر النون وهو ولد الارنب (الاعراب) قوله اذا للشرط والعجوز مرفوع بفعل يفسره الظاهر بعده أي اذا غضبت العجوز قوله فطلق جواب الشرط وفاعل طلق أنت مستتر فيه قوله ولا ترضاها جملة من الفعل والفاعل والمفعول عطف على قوله فطلق قوله ولا تملق جملة عطف على قوله ولا ترضاها أصله ولا تتملق فحذفت احدى التاءين (الاستشهاد فيه) في قوله ولا ترضاها حيث أثبت الشاعر فيه

حابس فلما قام أبو بكر وبلغه قول مالك بعث اليه خالد بن الوليد وأمره أن لا يأتى الناس الا عند صلاة الغداة فمن سمع فيهم مؤذنا كف عنهم ومن لم يسمع فيهم مؤذنا استحلهم وعزم عليه ليقتلن مالكا ان أخذه فاقبل خالد بن الوليد حتى هبط جو البعوضة وبه بنو يربوع فبات عندهم ولا يشعرون به فغدا على بنى رياح فوجد شيخا منهم يقال له مسعود بن وضام يقول

وجبة أتيتها بجبجبة • وهدية أهديتها للابطح

فمضى عن رياح حتى مر ببنى غدانة وبنى ثعلبة فلم يسمع فيهم مؤذنا فحمل عليهم فثار الناس ولا يدرون ما بينهم فلما رأوا الفرسان والجيش قالوا ومن أنتم قالوا نحن المسلمون قال مالك ونحن المسلمون فلم يفقه المسلمون لذلك ووضعوا فيهم السيف وقتلت غدانة أشد القتل وقتلت ثعلبة واعجل مالك عن لبس السلاح وان امرأته ليلى بنت سنان بن ربيعة بن حنظلة قامت دونه عريانة ودخل القبة وقامت دونه ولبس مالك اداته ثم خرج فنادى يا آل عبيد فلم يجبه أحد غير بنى بهان فانهم صدقوا معه يومئذ وطلعوا من جو البعوضة وبلغوا ذات المذاق وهى أكمة بينها وبين الجو ميلان أو قدر ميل ونصف فقتلوا من القوم غير مالك وغير بقية من ولد حبشى بن عبيد بن ثعلبة وكان عدة من أصيب مع مالك خمسة وأربعين رجلا من بنى بهان ثم ان خالد بن الوليد قال يا ابن نويرة هلم الى الاسلام قال مالك وتعطينى ماذا قال ذمة الله وذمة رسوله وذمة أبى بكر وذمة خالد بن الوليد فاقبل مالك وأعطاه بيديه وعلى خالد تلك العزمة من أبى بكر قال يا مالك انى قاتلك قال لا تقتلنى قال لا أستطيع غير ذلك قال فأت ما لا تستطيع الا اياه فقدمه الى الناس فتهيبوا قتله وقال المهاجرون اتقتل رجلا مسلما فعمد ضرار بن الازور الاسدى من بنى كوز فانه قام فقتله فقال متمم بن نويرة يذكر غدره بمالك

نعم القتيل اذا الرياح تحدبت • فوق الكنيف قتيلك ابن الازور
أدعوته بالله ثم قتلته • لو هو دعاك بذمة لم يغدر
ولنعم حشو الدرع يوم لقائه • ولنعم مأوى الطارق المتنور
لا يلبس الفحشاء تحت ثيابه • صعب مقادته عفيف المئزر

فلما فرغ خالد منهم أقبل المنهال بن عصمة الرياحى فى ناس من بنى رياح يدفنون قتلى بنى ثعلبة وبنى غدانة ومع المنهال بردان من يمنة فكانوا اذا مروا على رجل يعرفونه قالوا كفن هذا يا منهال فيهما فيقول لا حتى أكفن فيهما المقتول مالكا وهو الكثير الشعر وكان يلقب بذلك لكثرة شعره وذلك فى يوم شديد الريح فجعلوا لا يقدرون على ذلك ثم رفعت الريح شعره من اقصى القوم فعرفه بجفاء فكفنه فذلك قول متمم فى أول القصيدة

لعمرى وما دهرى بتأبين مالك • ولا جزع مما أصاب فأوجعا
لقد كفن المنهال تحت ردائه • فتى غير مبطان العشيات أروعا

الالف وقدر الجزم تشبيها بالياء فى قول الآخر

ألم يأتيك والانباء تنمى

وقال ابن جنى وقد روى على الوجه الاعرف

ولا ترضاها ولا تملق

وقد أجاب بعضهم عن هذا بان لا فى قوله ولا ترضاها نافية وليست جازمة والواو فيه للحال والتقدير حينئذ وطلقها حال كونك غير مترضٍ عنها ويكون قوله ولا تملق جملة نهى معطوفة على جملة الامر التى هى قوله فطلق (فان قلت) هل يجوز عطف النهى على الامر (قلت) هذا لا خلاف فيه وانما الخلاف فى عطف الخبر على الانشاء وفى عكسه فمنعه أهل المعانى والبيان ووافقهم على ذلك ابن عصفور وابن مالك وابن عصفور ونقل هذا عن الاكثرين وأجازه الصفار وجماعة وأما عطف الاسمية على الفعلية وبالعكس ففيه ثلاثة أقوال الجواز مطلقا والمنع مطلقا

آليات اخبار الحل سراتنا * فيغضب منها كل من كان موجعا

الحل رجل من بنى ثعلبة مر بها الشمة ولا فنعاه كأنه شامت فذمه متمم وأخذ خالد بن الوليد ليلى بنت سنان امرأة مالك وابنها جراد بن مالك فاقدمهما المدينة ودخلها وقد غرز سهمين في عمامته فكأن عمر غضب حين رأى السهمين فقام فالقى عليا فقال ان في حق الله ان يقاد هذا بمالك قتل رجلا مسلما ثم نزا على امرأته كما ينزو الحمار ثم قاما فأتيا طلحة فتتابعوا على ذلك فقال أبو بكر سيف سله الله لا أكون أول من أغمده اكل أمره الى الله فلما قام عمر بالامر وفد عليه متمم فاستعداه على خالد فقال لا أرد شيأ صنعه أبو بكر فقال متمم قد كنت تزعم أن لو كنت مكان أبي بكر اقدته به فقال عمر لو كنت ذلك اليوم بمكاني اليوم لفعلت ولكني لا أرد شيأ امضاه أبو بكر ورد عليه ليلى وابنها جرادا

(وانشد بعده وهو الشاهد السابع والثمانون)

(أيها المنكح الثريا سهيلا * عمرك الله كيف يلتقيان

هي شامية اذا ما استقلت * وسهيل اذا استقل يماني)

على ان عمرك الله يستعمل في القسم السؤالي ويكون جوابه ما فيه الطلب وهو هنا جملة كيف يلتقيان فان الاستفهام طلب الفهم وهو هنا تعجبي خلافا للجوهري في هذا فانه زعم ان عمرك الله هنا في غير القسم وهذان البيتان من قصيدة لعمر بن أبي ربيعة والمنكح اسم فاعل من انكحه أي زوجه واستقل ارتفع والثريا هي بنت عبد الله بن الحرث بن أمية الاصغر وهم العبلات وكانت الثريا واختها عائشة اعتقتا الغريض المغني واسمه عبد الملك ويكنى أبا يزيد كذا قال المبرد في الكامل قال ابن السيد في شرحه والعبلات هم بنو أمية الاصغر ابن عبد شمس وبنو عبد شمس امية وعبد أمية ونوفل ابناء عبد شمس نسبوا الى امهم عبلة بنت عبيد بن جادل بن قيس بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة ابن تميم وهي من البراجم ورأيت في كتب اللهو لابن خردابة ان كنيته أبو زيد وقال هو من مولدي البربر يضرب العود أخذ الغناء عن ابن سريج ثم حسده فطرده وكان جميلا ورثه الثريا وعلمته النوح بالمراثي على من قتله يزيد بن معاوية يوم الحرة وقيل ان الثريا بنت عبد الله بن الحرث بن امية الاصغر وذكر الزبير بن بكار انها الثريا بنت عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الحرث بن امية الاصغر وانها اخت محمد بن عبد الله المعروف بأبي جراب العبلي الذي قتله داود بن علي كذا في الغرر والدرر للشريف وأما سهيل فهو سهيل بن عبد الرحمن بن عوف الزهري وكنيته أبو الابيض وامه بنت يزيد بن سلامة ذي فائش الحميري تزوج الثريا ونقلها الى مصر فقال عمر بن أبي ربيعة يضرب لهما المثل بالكوكبين فكان يشبب بها وقال فيها أشعارا وكانت تصيف في الطائف فكان عمر يغدو بفرسه كل غداة فيسائل الذين يحملون الفاكهة عن أخبارها فسأل بعضهم يوما فقال لا أعلم خبرا غير أني سمعت عند رحيلنا صوتا وصياحا على امرأة من قريش اسمها اسم نجم ذهب عني اسمه

والثالث قاله أبو علي انه يجوز في الواو فقط وأضعفها القول الثاني

(ق)

(ما أقدر الله ان يدني على شحط
من داره الحزن ممن داره صول)

أقول قائله هو حندج بن حندج المري وهو من قصيدة لامية وأولها هو قوله

في ليل صول تناهى العرض والطول
كأنما ليله بالليل موصول

لا فارق الصبح كفي ان ظفرت به
وان بدت غرة منه وتحجيل

لساهر طال في صول تملله
كأنه حية بالسوط مقتول

متى أرى الصبح قد لاحت مخايله
والليل قد مزقت عنه السرابيل

ليل تحير ما ينحط في جهة
كأنه فوق متن الارض مشكول

نجومه ركد ليست بزائلة
كأنما هن في الجو القناديل

ما أقدر الله ان يدني على شحط
من داره الحزن ممن داره صول

الله يطوي بساط الارض بينهما
حتى ترى الربع منه وهو مأهول

٣ قوله امية ونوفل كذا في الاصل الذي بايدينا ولعله رفانه لم يستوف بقيتهم اه مصحح

فقال عمر الثريا قال نعم وكان قد بلغه انها عليلة فركض فرسه من أقرب الطريق حتى انتهى اليها وهى تشرف من ثنية فوجدها سليمة ومعها اختها فاخبرها الخبر فضحكت وقالت أنا والله أمرتهم لاخبر ما عندك ولما تزوج عمر هجرته الثريا وغضبت عليه فقال

قال لى صاحبى ليعلم ما بى • أتحب البتول اخت الرباب
قلت وجدى بها كوجدك بالماء • اذا ما منعت برد الشراب
من رسولى الى الثريا فانى • ضقت ذرعا بهجرها والكتاب

ثم تزوجها سهيل المذكور وحملها الى مصر وكان عمر غائبا فلما بلغه قال

أيها الطارق الذى قد عنانى • بعدما نام سامر الركبان
زار من نازح بغير دليل • يتخطى الى حتى أتانى

الى ان قال • أيها المنكح الثريا سهيلا • البيت وزعم بعضهم ان سهيلا هو ابن عبد العزيز ابن مروان والصحيح الاول ثم سار الى المدينة وكتب اليها

كتبت اليك من بلدى • كتاب موله كمد
كئيب واكف العينين بالحسرة منفرد
يؤرقه لهيب الشوق • بين السحر والكبد
فيمسك قلبه بيد • ويمسح عينه بيد

فلما قرأته بكت بكاء شديدا ثم تمثلت

بنفسى من لا يستقل بنفسه • ومن هو ان لم يرحم الله ضائع

وكتبت اليه تقول

أتانى كتاب لم ير الناس مثله • أمد بكافور ومسك وعنبر
وقرطاسه قوهية ورباطه • بعقد من الياقوت صاف وجوهر
وفى صدره منى اليك تحية • لقد طال تهيامى بكم وتذكرى
وعنوانه من مستهام فؤاده • الى هائم صب من الحزن مسعر

روى ان الثريا وعدته يوما ان تزوره فجاءت فى الوقت الذى وعدته فيه فصادفت أخاه الحرث بن ربيعة قد طرقه وأقام عنده ووجهه فى حاجة ونام مكانه وغطى وجهه بثوبه فلم يشعر الا وقد ألقت نفسها عليه تقبله فانتبه وجعل يقول اعزبى عنى فلست بالفاسق أخزاكما الله فانصرفت ورجع عمر فاخبره الحرث بذلك فاغتم على ما فاته منها وقال والله لا تمسك النار أبدا وقد ألقت نفسها عليك فقال عليك وعليها لعنة الله وحكمه بين الثريا وسهيل تورية لطيفة فان الثريا يحتمل المرأة المذكورة وهو المعنى البعيد المورى عنه وهو المراد ويحتمل ثريا السماء وهو المعنى القريب المورى به وسهيل يحتمل الرجل المذكور وهو المعنى البعيد المورى عنه وهو المراد ويحتمل النجم

وهو من البسيط والقافية متواترة قوله تناهى العرض والطول بجعل العرض من الجسمانات حتى جعله ذا طول وعرض قوله لا فارق الصبح كفى يجوز أن يكون دعاء أى لا فرق الله بين كفى ويجوز أن يكون اخبارا والمعنى انه يتمسك به فلا يفارقه وعنى بالغرة والتحجيل تأثير الصبح مقترنة بالظلام والتحجيل الحلق والانزياح قوله متى أرى الصبح لفظه استفهام ومعناه التمنى قوله قد حرقت عنه الصراويل أى قد تخرقت عنه الصراويل أى بعد الظلام قوله أن يدنو من الادناء من دنا يدنو اذا قرب قوله على شحط بالشين المعجمة والحاء المهملة أى على بعد من شحط يشحط بفتح عين الفعل فيهما والمصدر شحط بفتح الشين وسكون الحاء وهنا حركت الحاء للضرورة أو يكون الشحط

المعروف بسهيل فتمكن الشاعر أن ورى بالنجمين عن الشخصين ليبلغ من الانكار على من جمع بينهما ما أراد وهذا أحسن تورية وقعت فى شعر المتقدمين وفى شرح بديعية العميان لابن جابر لا يقال ان التورية فى الثريا مرشحة بقوله شامية اذ ليست من لوازم المورى به ولا مبينة اذ ليست من لوازم المورى اذ المرأة شامية الدار والنجم أيضا شامى فاشتركا فى ذلك ولا يكون الترشيح والتبيين الا بلازم خاص وكذلك التورية فى سهيل لا يقال انها مرشحة ولا مبينة بيمان اذ هو صفة مشتركة بينهما الا ان سهيلا الذى هو رجل يمان كسهيل الذى هو النجم وسبب هذين ان سهيلا المذكور تزوج الثريا المذكورة وكان بينهما بون بعيد فى الخلق كانت الثريا مشهورة فى زمانها بالحسن والجمال وكان سهيل قبيح المنظر وهذا مراده بقوله عمرك الله كيف يلتقيان أى كيف يلتقيان مع تفاوت ما بينهما فى الحسن والقبح انتهى وعمر هو عمر بن عبد الله سماه به رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فى الجاهلية يسمى بحيرا بفتح الموحدة وكسر المهملة ابن أبى ربيعة واسمه حذيفة وكان يلقب بذى الرمحين ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم المخزومى ويكنى عمر أبا الخطاب وأبو جهل بن هشام بن المغيرة عم أبيه وام عمر بن الخطاب حنتمة بنت هشام ٣ بن المغيرة بنت عم أبيه واخوته عبد الله وعبد الرحمن والحرث بنو عبد الله وكان عبد الرحمن أخوه تزوج ام كلثوم بنت أبى بكر الصديق بعد طلحة وولدت له واعقب الحرث ولا عقب لعمرو وكانت امه نصرانية وهى ام اخوته ولم يكن فى قريش أشعر من عمر وهو كثير الغزل والنوادر والمجون يقال من أراد رقة الغزل فعليه بشعر عمر ابن أبى ربيعة وولد ليلة الاربعاء لاربع بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين وهى الليلة التى مات فيها عمر بن الخطاب رضى الله عنه فسمى باسمه قال ابن قتيبة كان عمر فاسقا يتعرض النساء الحاج ويشبب بهن فنفاه عمر بن عبد العزيز الى دهلك ثم غزا فى البحر فاحترقت السفينة التى كان فيها هو ومن كان معه * وفى الاغانى بسنده انه نظر فى الطواف امرأة شريفة فكلمها فلم تجبه فقال

الريح تسحب أذيالا وتنشرها * ياليتنى كنت ممن تسحب الريح

فى أبيات فلما بلغها جزعت جزعا شديدا فقيل لها اذكريه لزوجك واشكيه قالت والله ما أشكوه الا الى الله اللهم ان كان نوه باسمى ظالما فاجعله طعاما للريح فعدا يوما على فرس فهبت ريح فنزل فاستتر بشجرة فعصفت الريح فخدشه غصن منها فمات من ذلك وكان ذلك سنة ثلاث وتسعين وقد قارب السبعين أو جاوزها وقيل عاش ثمانين سنة وترجمته فى الاغانى طويلة

(وأنشد بعده فانما هى اقبال وادبار)

تقدم شرحه فى الباب الثامن والستين فى باب المبتدا

(وانشد

بالتحكيك مصدر او بالعربية اسما قوله من دار الحزن بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى المعجمة وهو اسم موضع ببلاد العرب قال الجوهرى الحزن بلاد للعرب والحزن فى الاصل ما غلظ من الارض وفيها حزونة قوله صول بضم الصاد المهملة وسكون الواو اسم موضع قاله الجوهرى (قلت) هو اسم ضيعة من ضياع جرجان ويقال لها جول بالجيم (الاعراب) قوله ما أقدر الله مثل ما أعظم الله وكلاهما تعجب (فان قلت) هذا مشكل وذلك لانك اذا قلت ما أحسن زيدا كان معناه أى شئ جعله حسنا وههنا كيف يقال أى شئ جعل الله قادرا وصفات الله تعالى قديمة (قلت) هذا السؤال وارد على قول البصريين حيث جعل ما فى باب التعجب

٣ الصواب ان ام عمر بن الخطاب بنت هاشم بن المغيرة أخو هشام ابنا أبى جهل وما أكثر من يغلط فيه فتنبه اه من هامش الاصل

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والثمانون وهو من شواهد سيبويه)

(عجب لتلك قضية واقامتي * فيكم على تلك القضية أعجب)

على انهم يرفعون بعض المصادر المنصوبة بعد حذف عاملها لزيادة المبالغة في الدوام بين الشارح وجه رفعه على الخبرية وكذلك أورده سيبويه بانه على اضمار مبتدا أي أمرى عجب وقال الأعلم وتبعه ابن خلف يجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء وان كان نكرة لوقوعه موقع المنصوب ويتضمن من الوقوع موقع الفعل ما يتضمن المنصوب فيستغنى عن الخبر لانه كالفعل والفاعل فكأنه قال أعجب لتلك القضية أو خبره لتلك وهذا هو المعهود في المصادر المنصوبة اذا رفعت جعلت مبتدأ وجعل متعلقها خبرا مثل الحمد لله والسلام عليك لتكون في معنى الاصل أعني الجملة الفعلية لا تزيد عليها الا بالدلالة على الثبات وقد يجعل غير متعلقها خبرا كقوله تعالى فصبر جميل أي أحسن من غيره وقضية منصوب على التمييز للنوع الذي أشار اليه بتلك ويجوز أن يكون منصوبا على الحال قال أبو علي كأنه قال اعجبوا لتلك الفعلة قضية وقضية هنا بمعنى مقضية وروى عجبا بالنصب على أنه مصدر نائب عن اعجب * واعلم أن الشارح المحقق حقق هنا ان المصدر المنصوب بعد حذف عامله يفيد الدوام واذا رفع وجعل خبرا أفاد زيادة وهي المبالغة في الدوام وهذا مناقض لكلامه في باب المبتدا في سلام عليك من ان النصب بعد حذف الفعل يدل على الحدوث فعدل الى الرفع للدلالة على الدوام قال الدماميني في شرح التسهيل الحق ما قاله الرضي في باب المفعول المطلق بخلاف ما قاله في المبتدا فانه غير مرضي (أقول) لو عكس القضية لكان أظهر فانه مع النصب الصريح كيف يفيد الدوام مع ان الجملة فعلية والتزام الحذف لا ينافيه كما في الظرفية الواقعة خبرا اذا قدر المتعلق فعلا مع ان الجملة اسمية ومع هذا لم يجعلوها للدوام الثبوتي فان ادعى ان العامل مضارع أو اسم فاعل وان كلا منهما محمول على الاستمرار التجددي لا الدوامي ورد عليه ان هذا يحصل مع الذكر فتخصيص الحذف به مع الادعية اليه مع ان هذا ليس مرادا له بل مراده حصول الاستمرار الثبوتي مع النصب وكلام الشارح هنا مخالف لكلام علماء المعاني قال السيد في شرح المفتاح ان الاسم كعالم مثلا يدل على ثبوت العلم لمن حكم به عليه وليس فيه تعرض لاقترانه بزمان وحدوثه فيه ولا لدوامه ثم لما كان اسم الفاعل جاريا على الفعل جاز أن يقصد به الحدوث بمعونة القرائن كما في ضائق ويجوز أن يقصد به الدوام أيضا في مقام المدح والمبالغة وكذا حكم اسم المفعول وأما الصفة المشبهة فلا يقصد بها الا مجرد الثبوت وضعا أو الدوام باقتضاء المقام والجملة الاسمية اذا كان خبرها اسما فقد يقصد بها الدوام والاستمرار الثبوتي بمعونة القرائن واذا كان خبرها مضارعا فقد يفيد استمرارا تجدديا وهذه الافادة أيضا بمعونة القرائن كما في الله يستهزئ بهم لكن هذا الاستمرار التجددي مستفاد من المضارع في الحقيقة وفائدة

استفهامية وهو ضعيف لاقتضاء الاستفهام الجواب والوجه في ذلك ما قاله سيبويه وهو ان ما في قولك ما أحسن زيدا نكرة معناه شيء أحسن زيدا وهو في محل الرفع على الابتداء وما بعده خبره والمسوغ لذلك كون القصد منه التعجب لا الاخبار المحض واشتراط تعريف المبتدا انما هو في الخبر المحض وأما على قول الفراء فالتفصي عن ذلك بان يقال ان العباد اعتقدوا عظمته وقدرته وانهم اقد عتان ولا يخطر بالبال ان شيأ صيره كذلك وقد خفي علينا ويقال ما أقدر الله فلفظه تعجب ومعناه الطلب والنفي ثم ان ما نكرة بمعنى شيء والضمير في أقدر يرجع اليه والفظة الله مفعوله قوله ان يدني أي على ان يدني فحذف الجار ومثل هذا الحذف بكثير مع أن لطولها بصلتها وأن مصدرية والتقدير ما أقدر الله على ادنائه من داره الحزن من داره صول أراد ان يدني من هو مقيم بالحزن ممن هو

الجملة الاسمية ههنا تقوى الحكم فليس كل جملة اسمية مفيدة للدوام فان قولك زيد قام
يفيد تجدد القيام اهـ فقول الشارح هنا انما وجب حذف الفعل لان المقصود من
مثل هذا الحصر أو التكرير وصف الشئ بدوام حصول الفعل منه ولزومه له ووضع
الفعل على الحدوث والتجدد الخ مشكل لانه هنا جملة اسمية خبرها فعل مضارع أو اسم
فاعل دال على الحدوث فجملة فهي للاستقرار التجددي لا الدوامي وحينئذ لا فرق بين
ذكر العامل وحذفه لان التقدير مازيد الا يسير سيرا وزيد يسير سيرا فكيف جعل
الغرض من هذا الحصر أو التكرير وصف الشئ بدوام حصول الفعل منه ولزومه له مع
ان الجملة اسمية خبرها مضارع فان أجيب بان الجملة انما أفادت مع الحصر أو التكرير
الدوام الثبوتي للزوم حذف العامل ورد عليه الجملة الاسمية التي خبرها ظرف اذا قدر
المتعلق فيها فعلا فانها لا تفيد الدوام الثبوتي مع لزوم حذف العامل فان أجيب بأن
الدال على الدوام الثبوتي انما هو الحصر أو التكرير لا الجملة الاسمية التي قدر خبرها
فعلا كما يدل عليه قوله بعد ذلك لم يكن فيه معنى الحصر المفيد للدوام ورد عليه أن
كلامهم مطلق لم يقيد بهذا القيد وقول الشارح وان كان يستعمل المضارع في بعض
المواضع للدوام لا يخلو عن بحث فان ظاهره أن الدوام الذي يفيده المضارع ثبوتي
لا تجددي الا أن يقال مراده مطلق الدوام وان كان مختلفا وهذا لا يناسب أول كلامه
وقوله وذلك لمشابهته لاسم الفاعل ان حمل اسم الفاعل على العامل فدوامه تجددي
لا ثبوتي وان حمل على غير العامل فهو يفيد الاستقرار الدوامي لا التجددي بالقرينة والحمل
عليه لا يناسب لان المضارع لا يفيد ذلك بل يفيد الاستقرار التجددي وقوله فلما كان
المراد التنصيص على الدوام واللزوم لم يستعمل العامل أصلا يريد أنه قد علم ان الدال
للدوام عنده هو الحصر أو التكرير فالتزم حذف ما دلالته تنافي ذلك وهو العامل لانه اما
فعل وهو موضوع للتجدد واستعماله في الدوام اذا كان مضارعا ليس وضعيا بل بالقرائن
فنظرنا الى أصل الوضع والتزمنا حذفه وفيه أن المحذوف كالثابت كما يدل عليه كلامهم
في متعلق الظرف الواقع خبرا اذا قدر بالفعل وقوله أو اسم فاعل وهو مع العمل كالفعل
أي للتجدد فلا يفيد الاستقرار وضعا وان استعمل فيه بمعونة القرائن وفيه أيضا ان
المحذوف كالثابت وعمله انما ينافي حمله على الاستمرار الثبوتي اذا كان عاملا في المفعول
به أما عمله في الظرف أو في المفعول المطلق كما هنا فلا ينافي افادته للدوام الثبوتي وأما اذا
عمل في المفعول به فانه يفيد الاستمرار التجددي * وبيت الشاهد من أبيات سبعة أولها

ياجندب اخبرلي ولست بمخبري * وأخوك ناصحك الذي لا يكذب
هل في القضية أن اذا استغنيتم * وأمنتم فانا البعيد الاجنب
واذا الشدائد بالشدائد مرة * أشجتكم فانا الحبيب الاقرب
واذا تكون كريهة أدعى لها * واذا يحاس الحيس يدعى جندب

متعلق بالصول قوله على شحط
يتعلق بقوله يدنى موضعه
النصب وقوله من داره الحزن
كلمة من موصولة وداره كلام
اضافي مبتدأ والحزن خبره والجملة
صلة الموصول والموصول مع
صلته في محل النصب على انهما
مفعول لقوله يدنى (الاستشهاد
فيه) في قوله أن يدنى حيث أثبت
الشاعر الباء فيه ساكنة مع
تقدير النصب وهو قليل

(ف)
(أبى الله أن أسمو بأم ولا أب)

أقول قائله هو عامر بن الطفيل
ابن مالك بن جعفر بن كلاب بن
ربيعة بن عامر بن صعصعة
العامري الجعدي كان سيد بني
عامر في الجاهلية قال أبو موسى
اختلف في اسلامه وأورده أبو
العباس المستغفري في الصحابة
رضي الله عنهم وقال ابن الاثير
قول المستغفري وغيره ليس
بشئ في اسلام عامر فان عامرا
لم يختلف أهل النقل المتقدمين
انه مات كافرا وقد دعا رسول الله
صلى الله عليه وسلم عليه وعلى

وبجندب

وبجندب سهل البلاد وعذبها * ولى الملاح وخبثهن الجدب

* عجب لتلك قضية البيت

هذا وجدكم الصغار بعينه * لا أم لى ان كان ذاك ولا أب

وهذا الشعر لضمرة بن جابر بن قطن بن نهشل بن دارم شاعر جاهلى و يقال ان ضمرة كان اسمه شقة فسماه النعمان ضمرة بن ضمرة وكان يبر أمه ويخدمها وكانت مع ذلك تؤثر أخا له يقال له جندب فقال هذا الشعر هكذا رواه ابن هشام (١) فى شرح أبيات الجمل ورواه بعضهم ياضمر أخبرنى وقال ان قائله ضمرة رهو خطأ ونسبه أبو رياش لهمام بن مرة أخى جساس بن مرة قاتل كليب وزعم ابن الاعرابى انه قيل قبل الاسلام بخمسمائة سنة وفى شرح أبيات سيبويه انه لبعض مذحج وقال السيرافى هو لزرافة الباهلى وقال الآمدى فى المؤتلف والمختلف هو لهنى بن أحمر من بنى الحرث بن مرة بن عبد مناة بن كنانة بن خزيمة جاهلى وأنشدوا له ياضمر أخبرنى وهى مصغر هن وأصله هنيو فأبدلت الواو ياء وأدغمت فى الياء لسبقها بالسكون ورواه أبو محمد الاعرابى عن أبى الندى انه لعمرو بن الغوث بن طيئ وأنشدوا له * ياطى أخبرنى ولست بكاذب * قال أبو الندى قال بيناطيئ جالس ذات يوم مع ولده بالجبلين أجأ وسلمى اذ أقبل رجل من بقايا جديس ممتد الخلق كاد يسد الافق طولا و يفرعهم باعا واذا هو الاسود بن غفار الجديسى وكان نجا من حسان تبع يوم اليمامة فلحق بالجبلين فقال لطيئ من أدخلكم بلادى وأورثكم عن آبائى اخرجوا عنها والا فاضربوا بيننا وبينكم وقتا نقتتل فيه فأينا غلب استحق البلاد فاتعدا الوقت فقال طيئ لجندب بن خارجة بن سعد بن قطرة بن طيئ وأمه جديلة بنت سبيع بن عمرو من حمير وبها يعرفون وهم جديلة وكان طيئ لها مؤثرا فقال لجندب قاتل عن مكرمتك فقالت أمه آلله لتتركن بنيك ولتعرضن ابنى للقتل فقال طيئ ويحك انما خصصته بذلك فأبت فقال طيئ لعمرو بن الغوث بن طيئ عليك يا عمرو بالرجل فقاتله فقال عمرو لا أفعل وقال هذه الابيات وهو أول من قال الشعر فى طيئ بعد طيئ فقال طيئ يا بنى انها أكرم دار فى العرب فقال عمرو لن أفعل الا على شرط أن لا يكون لبنى جديلة فى الجبلين نصيب فقال له طيئ لك شرطك فاقبل الاسود بن غفار ومعه قوس من حديد ونشاب من حديد فقال يا عمرو ان شئت صارعتك وان شئت ناضلتك والا سايفتك فقال عمرو الصراع أحب الى فاكسر قوسك لاكسرها أيضا ونصطرع وكانت مع عمرو بن الغوث قوس موصولة بزرافين اذا شاء شدها واذا شاء خلعها فاهوى بها عمرو فانفصلت الزرافين واعترض الاسود بقوسه ونشابه فكسرها فلما رأى عمرو ذلك أخذ قوسه فركبها وأوترها وناداه يا أسود استعن بقوسك فالرمى أحب الى فقال الاسود خدعتنى فقال عمرو الحرب خدعة فصارت مثلا فرماه عمرو ففلق قلبه وخلص الجبلان لطيئ فنزلهما بنو الغوث ونزلت جديلة السهل منهما اه وروى أمن السوية أى من العدل والاجنب

أربد بن قيس أخى لبيد لامه وقال اللهم اكفنيهما بما شئت فانزل الله على أربد صاعقة وأخذت عامرا الغدة فكان يقول غدة كغدة البعير وموت فى بيت سلولية فلم يختلفوا فى ذلك وأول البيت المذكور

فما سودتنى عامر عن وراثة

أبى الله ان أسمو بأم ولا أب

وهو من قصيدة بائية وهى هذه

تقول ابنة العمرى مالك بعدما
أراك صحيحا كالسليم المعذب

فقلت لها همى الذى تعرفينه
من الثار فى حيى زبيد وأرحب

ان اغز زبيدا اغز قوما أعزة
مراكبهم فى الحى خير مراكب

وان أغز حيى خثعم فدماؤهم
شفاء وخير الثار للمتأوب

فما أدرك الاوتار مثل محقق
بأجرد طاو والصبيب المشطب

وأسمر خطى وأبيض باتر
وزغف دلاص كالغدير المثوب

فانى وان كنت ابن سيد عامر
وفارسها المشهور فى كل موكب

فما سودتنى عامر عن وراثة

(١) أى اللخمى اه من هامش الاصل بتصرف

بالجيم والنون الغريب والبعيد وروى الاخب أى الخائب وأشجتكم أحزنتكم من الشجى وهو الحزن وفعله من باب تعب وأشجاه أحزنه والحيس بفتح المهملة ابن واقط وسمن وتمر يصنع منه طعام والملاح بكسر الميم جمع مليح يقال قليب ملح أى ماؤه ملح والخبت بفتح المعجمة وسكون الموحدة المطمئن من الارض فيه رمل والجدب اسم فاعل من الجدب بفتح الجيم وسكون المهملة نقيض الخصب بكسر المعجمة وقوله

* هذا وجدكم الصغار بعينه * البيت هو من شواهد س وغيره والشاهد فيه رفع الاسم الثانى مع فتح الاول وذلك اما على الغاء الثانية ورفع تاليها بالعطف على محل الاولى مع اسمها وعلى هذا الخبر هما واحد واما على تقدير لا الثانية معتدا بها عاملة عمل ليس فيكون لكل من الاولى والثانية خبر يخصها لان خبر الاولى مرفوع وخبر الثانية منصوب وهذا مبتدا وخبره الصغار بفتح الصاد بمعنى الذل وقوله وجدكم جملة قسمية معترضة بين المبتدا والخبر قال اللخمى والجد هنا أبو الاب والجد أيضا البخت والسعد والعظمة ويروى هذا لعمركم وقوله بعينه تأكيد للصغار وزيدت الباء كما يقال جاء زيد بعينه وقيل حال مؤكدة أى هذا الصغار حقا وقال اللخمى وبعينه حال من الصغار والعامل فيه ما فى ها من معنى التنبيه أو ما فى ذا من معنى الاشارة وذلك فاعل كان اذ هى تامة ويجوز أن تكون ناقصة وخبرها محذوف أى اذا كان ذلك مرضيا ولابد على الوجه الاول من حذف مضاف أى ان كان رضا ذلك ليصح المعنى لانه انما اشترط انه لا يرضى بذلك الخسف الذى يطلب منه وجملة الشرط معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه وما قبل الشرط مسد الجواب أى ان كان ذلك فتنتبه من أمى وأبى والمشار اليه باسم الاشارة فى الموضعين الفعل الذى فعلوه به

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والثمانون وهو من أبيات س)

(فيها ازدهاف أيما ازدهاف)

على أنه نصب أيما على المصدر أو الحال مع انه لم يذكر صاحب الاسم أو الموصوف وهو فى غاية الضعف والوجه الاتباع فى مثله وهو رفعه صفة لازدهاف لكنه حمله على المعنى لانه اذا قال فيها ازدهاف فكأنه قال تزدهف أيما ازدهاف قال سيبويه فان قلت له صوت أيما صوت أو مثل صوت الحمار أو له صوت صوتا حسنا جاز زعم ذلك الخليل ويقوى ذلك ان يونس وعيسى زعما ان رؤبة كان ينشد هذا البيت نصبا اه وزعم الجرمى ان نصبه على اضمار تزدهف قال ولا يجوز نصبه بازدهاف لان المصدر لا يعمل فى المصدر

* وهذا البيت من أرجوزة طويلة تزيد على ثمانين بيتا لرؤبة بن العجاج يعاتب بها أباه منها

انك لم تنصف أبا الجحاف * وكان يرضى منك بالانصاف

وهو عليك واسع العطاف * غاديك بالنفع وأنت جافى

أبا الله ان أسمو بأم ولا أب
ولكننى أحمى حماها وأتقى
أذاها وأرمى من رماها بمنكب
وهى من الطويل قوله كالديم أى كالدبغ وقيل بضم الزاى وسكون المعجمة وفتح الباء الموحدة وآخره راء أخرى أى الكتاب قوله لما أدرك الاوتار جمع وتر بالكسر وبفتح وهى الجناية والاجرد الذى لا شعر عليه والطاوى هو طاوى البطن والعيب بفتح العين المهملة وكسر السين المهملة منبت الذنب والمشذب بضم الميم وفتح الشين المعجمة والذال المعجمة المشددة وهو الطويل يقال فرس مشذب وكذا وجذع مشذب أى طويل وكذا يقال لكل طويل والاسمر الرمح والخطى بفتح الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة نسبة الى الخط موضع باليمامة تنسب اليه الرماح والابيض السيف والباتر القاطع قوله وزغف بفتح الزاى وسكون الغين المعجمتين وفى

عنه ولا يخفى الذى تجافى * كيف تلومه على الالطاف
وأنت لو ملكت بالائتلاف * شبت له شوبا من الذعاف
وهو لاعدائك ذو قراف * لا تجعلنى الحتف ذا الائتلاف
والدهر ان الدهر ذو ازدلاف * بالمرء ذو عطف وذو انصراف

الى أن قال

وان تشكيت من الاضعاف * لم أر عطفا من أبى عطاف
فليت حظى من جداك الضافى * والنفع أن تتركنى كفاف
ليست قوى حبلى بالضعاف * لولا توقى على الاشراف
أخوض فى النفنف النفناف * فى مثل مهوى هوة الوصاف
قولك أقوالا مع التحلاف * فيه ازدهاف أيما ازدهاف

* والله بين القلب والاضعاف *

أبو الجحاف بفتح الجيم وتشديد الحاء المهملة كنية رؤبة والعطاف بكسر العين الرداء مأخوذ من العطف وهو الميل والمحبة وغاديك من الغدوة وهو من أول النهار الى الزوال يقال غدا عليه غدوا وغدوا بالضم اذا بكر وغاداه باكره والجفو الارتفاع والتباعد ونقيض الوصل والالطاف بكسر الهمزة البر يقال ألطفه بكذا أى بره وملكت بالبناء للمفعول وتشديد اللام والشوب الخلط والذعاف بضم الذال المعجمة السم وقيل سم ساعة والقراف بكسر القاف المقاربة وضميرهو للائتلاف أى ائتلافى مقرب للاعداء لك والازدلاف الاقتراب فى الحديث ازدلفوا الى الله بركعتين أى تقربوا وأصل الزلفة المنزلة والحظوة وقوله بالمرء متعلق بالازدلاف والعطف الاقبال والانصراف الادبار والاضعاف بكسر الهمزة وبعد السين المهملة خاء معجمة رقة العيش وخفة الجوع بالفتح رقته وهزاله والعطف الشفقة والعطاف مبالغة عاطف والجدا بفتح الجيم والقصر الجدوى وهى العطية والضافى بالمعجمة الكثير من ضفا المال اذا كثر أو بمعنى السابغ يقال ثوب ضاف من ضفا الشئ يضفو ضفوا وقوله والنفع بالجر عطفا على جداك وروى بدله والفضل وقوله أن تتركنى كفاف خبر ليت وأورده ابن هشام فى المغنى على ان فعال بناؤه على الكسر مشهور فى المعارف كحذام اشبهه بنزال وقد جاء فى غير المعارف ومنه هذا والاصل كافا فهو حال أو تركا كفافا فمصدر اه وقول الصغانى فى العباب كفاف فى هذا البيت هو من قولهم دعنى كفاف أى كف عنى وا كف عنك أى نصور رأسا برأس اه وعليه فهو اسم فعل قد جاء على بابه والقوى جمع قوة وهى احدى طاقات الحبل والضعاف جمع ضعيف والتوقى التخوف وأصله جعل النفس فى وقاية مما يخاف والوقاية فرط الصيانة وقيل حفظ الشئ مما يؤذيه ويضره والاشراف بكسر الهمزة الشفقة كذا فى العباب أى انى جلد غير عاجز عن الاكتساب

آخره فاجمع زغف بفتحتين وهى الدرع الواسعة قوله دلاص بكسر الدال الدرع اللينة والتقدير فى البيت وزغف ودلاص قوله فما ودنى من السيادة قوله ان أسمو من السمو وهو العلو والارتفاع قوله حاها الضمير فيه وفى قوله أذاها ورماها وفى قوله وفارسها كلها يرجع الى عامر وهو اسم قبيلة فلذلك أنث الضمائر قوله منكب بفتح الميم وسكون النون وكسر الكاف وهم أعوان العرفاء وقيل المنكب رأس العرفاء من النكابة وهى العرافة والنقابة والعون وارى من رماها بجماعة رؤساء من الفوارس والدليل عليه ما جاء فى رواية أخرى بمقنب بكسر الميم وسكون القاف وفتح النون وهى جماعة من الخيل والفرسان وقيل هى دون المائة وقال ابن فارس المقنب نحو الاربعين من الخيل والقنيب الجماعة من الناس (الاعراب) قوله فما

لولا انى ملازم على خدمتك وحالف على تعظيمك وأقسمى أدخلنى يقال تقحم فلان بنفسه فى كذا اذا دخل فيه من رويه وفاعله هو قولك الآتى والنفنف بنونين بجعنر المهوى بين جبلين وصقع الجبل الذى كانه جدار مبنى مستو والنفناف بمعناه جبل وصفاله بمعنى الصعب والشديد وقوله فى مثل مهوى الخ بدل من قوله فى النفنف والمهوى ومثله المهواة بمعنى المسقط اسم مكان من هوى بالفتح يهوى بالكسر هويا بضم الهاء وكسر الواو وتشديد الياء ويقال لما بين الجبلين ونحوه أيضا مهوى والهوة بضم الهاء وتشديد الواو الوهدة العميقة والوصاف بفتح الواو وتشديد الصاد المهملة رجل من سادات العرب اسمه مالك بن عامر بن كعب بن سعد بن ضبيعة بن عجل بن لجيم سمى الوصاف لحديث له قال ابو محمد الاعرابى هوة الوصاف فى شعر رؤبة دحل بالحزن لبنى الوصاف من بنى عجل وهوة الوصاف مثل فى العرب يستعملونه فى الدعاء على الانسان يقال كبه الله فى هوة ابن الوصاف وقولك فاعل اقحمنى وأقوالا جمع قول بمعنى المقول والتحلاف بفتح التاء مصدر بمعنى الحلف يقول ان أقوالك الكاذبة المؤكدة بالايمان الباطلة غرتنى حتى أوقعتنى فى الشدائد والمهالك وقوله فيه أى فى قولك أو فى التحلاف وروى فيها أى فى الاقوال فى العباب وازدهته استخفه وفيه ازدهاف أى استعجال وتقحم زاد فى القاموس وتزيد فى الكلام يريد ان كلامه يستخف العقول وأى هذه الدالة على معنى الكمال واذا وقعت بعد النكرة كانت صفة لها وبعد المعرفة كانت حالا منها لكنها نصبت هنا على المصدرية ويجوز رفعها على الوصفية وما زائدة والله مبتدأ والظرف خبره والاضعاف أعضاء الجسد جمع ضعف بالكسر أى ان الله عالم بما فى الضمائر ولا يخفى عليه ما تضمره لى * والسبب فى عتاب رؤبة أباه ما رواه الاصمعى قال قال رؤبة خرجت مع أبى نريد سليمان بن عبد الملك فلما سرنا بعض الطريق قال لى أبوك راجز وأنت مفحم قلت أفأقول قال نعم فقلت أرجوزة فلما سمعها قال لى أسكت فض الله فاك فلما وصلنا الى سليمان أنشده أرجوزتى فأمر له بعشرة آلاف درهم فلما خرجنا من عنده قلت له أتسكتنى وتنشده أرجوزتى فقال اسكت ويلك فانك أرجز الناس فالتمست منه أن يعطينى نصيبا مما أخذه بشعرى فأبى فنابذته فقال

لطالما أجرى أبو الجحاف * لهيئة بعيدة الاطراف
يأتى على الاهلين والالاف * سرعته ما شئت من سرهاف
حتى اذا ما آض ذا أعراف * كالكودن المشدود بالاكاف
قال الذى عندك لى صراف * من غير ما كسب ولا احتراف

فاجبته بهذه الارجوزة

وفى كتاب مناقب الشبان وتقديمهم على ذوى الاسنان كان رؤبة يرعى ابل أبيه حتى بلغ وهو لا يقرض الشعر فتزوج أبوه امرأة تسمى عقرب فعادت رؤبة وكانت تقسم

سود نفى جملة من الفعل والمفعول وقوله عامر فاعله وأراد بعامر بنو عامر القبيلة فلذلك أنث الفعل المسند اليها لانه كان سيد بنى عامر قوله عن ورائة يتعلق بسودنى ومحلها النصب على انها صفة لمصدر محذوف والتقدير ما سودنى عامر سيادة حاصلة عن وراثة واراد بهذا الكلام ان سيادته من نفسه لاجل كرمه وشجاعته لا أنها وراثة من آبائه فان الرجل الكريم وان كان آباؤه لئاما لم يضره وان كان آباؤه كراما لم ينفعه والاصل أن يكون كرم الشخص فى ذاته وسليقته قوله أبى الله من الاباء وهو شدة الامتناع وهى جملة من الفعل والفاعل قوله ان أسمو مفعول وأن مصدرية والتقدير أبى الله سموى أى علوى وسيادتى بأم ولا أب أى من جهة الآباء والامهات قوله ولا أب عطف على قوله بأم وزاد كلمة لا تأكيدا للنفى وقدم الام على الاب لاجل القافية

ابله على أولادها الصغار فقال رؤبة ماهم بأحق منى ابها انى لا قائل عنها السنين وانتجع الغيث فقالت عقرب للعجاج اسمع هذا وأنت حى فكيف بنا بعدك فخرج فزبره وصاح به وقال له اتبع ابلك ثم قال

لطالما أجرى أبو الجحاف ✱ فى فرقة طويلة التجافى

لما رآنى أرعشت أطرافى ✱ استعجل الدهر وفيه كافى

يخترم الالف مع الآلاف فى أبيات فأنشد رؤبة يجيبه

انك لم تنصف أبا الجحاف ✱ وكان يرضى منك بالانصاف

✱ وهو عليك دائم التعطاف ✱

هكذا روى هذين الوجهين السيوطى فى شرح شواهد المغنى وقوله لطالما أجرى أبو الجحاف أجرى أرسل جريا بفتح الجيم وتشديد الياء وهو الرسول والاجير والوكيل ومفعوله محذوف أى أجرانى يقول طالما استخدمنى فى صغره والهيئة التى يقال هاء للامر بها وهى اذا أخذ له هيأته كتهيأ له وهيأ له تهيئة أصلحه والآلاف بضم الهمزة وتشديد اللام جمع آلف كعمال جمع عامل والسرهفة نعمة الغذاء بفتح النون يقال سرهفت الصبى وسرعفته اذا أحسنت غذاءه والسرهاف بالكسر وروى سرعفته ماشئت من سرعاف وآض بمعنى صار والأعراف جمع عرف الفرس والكودن الفرس الهجين والبرذون البغل والاكاف البرذعة وهذه صفات ذم له يريد انه حتى صار رجلا ذا لحية وصراف اسم فعل أمر بمعنى اصرف وقوله فى الوجه الثانى استعجل الدهر وفيه كافى كقول الآخر ✱ تعين على الدهر والدهر مكتف ✱ وقول كسرى اذا أدبر الدهر عن قوم كفى عدوهم وترجمة رؤبة تقدمت فى الشاهد الخامس أول الكتاب

✱(وأنشد بعده وهو الشاهد القصور وهو من شواهد سيبويه)✱

(انى لامنحك الصدود وانى ✱ قسما اليك مع الصدود لاميل)

على ان قسما تأكيد للحاصل من الكلام السابق بسبب ان واللام يعنى ان قسما تأكيد لما فى قوله وانى مع الصدود لأميل اليك من معنى القسم لما فيه من التحقيق والتأكيد من ان ولام التأكيد فلما كان فى الجملة منهما تحقيق والقسم أيضا تحقيق صار كأنه قال أقسم قسما وقال ابن خلف الشاهد فيه انه جعل قسما تأكيدا لقوله وانى اليك لأميل وقوله وانى اليك لاميل جواب قسم فجعل قسما تأكيدا لما هو قسم (١) وروى أبو الحسن أصبحت أمنحك كأنه قال أصبحت أمنحك الصدود ووالله انى اليك لاميل وهم يحذفون اليمين وهم يريدونها ويبقون جوابها اه وفيه نظر من وجهين الاول ان الجملة ليست جواب قسم محذوف والثانى ان المؤكد لا يحذف وجعل ابن

(الاستشهاد فيه) فى قوله أن أسمو حيث سكن الشاعر الواو مع الناصب لان الحق أن يقال ان أسمو بنصب الواو ولكنه سكنها للضرورة

(ق)
(تساوى عنزى غير خمس دراهم)

أقول هذا البيت أنشده الفراء ولم يذكر قائله وقال أبو حيان لا يعرف قائله بل اهله مصنوع (قلت) قائله رجل من الاعراب وله حكاية نذكرها الآن ان شاء الله تعالى وصدره

فعوضنى عنها غناى ولم تكن

وهو من قصيدة ميمية من الطويل وأولها وقوله

توسمته لما رأيت مهابة ✱ عليه وقلت المرء من آل هاشم

والا فمن آل المرار فانهم ✱ ملوك عظام من كرام أعاظم

فقمت الى عنز بقية أعنز ✱ فأذبحها فعل امرئ غير نادم

فعوضنى عنها غناى ولم تكن ✱ تساوى عنزى غير خمس دراهم

فقلت لاهلى فى الخلاء وصبيتى ✱ أحقا أرى أم تلك أحلام نائم

(١) قوله لما هو قسم كذا بالاصل والمناسب ان يقول لما هو جواب القسم اه مصحح

السراج فى الاصول التوكيد من جهة الاعتراض فقال قوله قسما اعتراض وجملة هذا الذى يجىء معترضا انما يكون تأكيدا للشئ أولدفعه لانه بمنزلة الصفة فى الفائدة يوضح عن الشئ ويؤكده وقال ابن جنى فى اعراب الحماسة انتصاب قسما لايخلو أن يكون بما تقدم من قوله انى لامنحك الصدود أومن جملة انى اليك لاميل ولايجوز الاول من حيث كان فى ذلك الحكم بجواز الفصل بين اسم ان وخبرها بمعمول جملة أخرى أجنبى عنهما فثبت بذلك انه من الجملة الثانية وانه منصوب بفعل محذوف دل عليه قوله وانى اليك لاميل أى أقسم قسما وأضمر هذا الفعل وانما سبق الجزء الاول من الجملة الثانية وهو اسم ان وهذا واضح اه وهذا البيت من قصيدة للاحوص الانصارى يمدح بها عمر بن عبد العزيز الاموى وأولها

يابيت عاتكة الذى أتعزل ✽ حذر العدا وبه الفؤاد موكل

✽انى لامنحك الصدود وانني✽ البيت

ولقد نزلت من الفؤاد بمنزل ✽ ما كان غيرك والامانة ينزل

ولقد شكوت اليك بعض صبابتى ✽ ولقد كتمت من الصبابة أطول

هل عيشنا بك فى زمانك راجع ✽ فلقد تفحش بعدك المتعلل

فصددت عنك وما صددت لبغضة ✽ أخشى مقالة كاشح لايغفل

ولو ان ماعالجت لين فؤاده ✽ فقسا استلين به للان الجندل

والن صددت لانت لولا رقبتى ✽ أشهى من اللائى أزور وأدخل

وتجنبى بيت الحبيب أحبه ✽ أرضى البغيض به حديث معضل

وقال فى آخرها يخاطب عمر بن عبد العزيز

وأراك تفعل ماتقول وبعضهم ✽ مذق الحديث يقول مالايفعل

وأرى المدينة حين كنت أميرها ✽ أمن البرىء ونام الاعزل

وهذا آخر القصيدة وعاتكة هى بنت يزيد بن معاوية وكانت ممن يشبب بها من النساء وقوله أتعزل بالعين المهملة أى أتجنبه وأكون منه بمعزل وقوله وبه الفؤاد موكل من وكلته بامر كذا فوضته اليه وقوله انى لامنحك الصدود الخ يريد انه يظهر هجر هذا البيت ومن فيه وهو محب لهم خوفا من اعدائه والواو فى قوله والامانة واو القسم وتفحش من فحش الشئ فحشا مثل قبح قبحا وزنا ومعنى والمتعلل اسم مفعول من تعلل بالشئ اذا اتلهى به وعلله بالشئ اذا الهاه به كما يعلل الصبى بشئ من الطعام عن اللبن يقال فلان يعلل نفسه بتعلة وجملة قوله أخشى مقالة كاشح استئناف بيانى ويغفل من باب نصر ينصر وقوله ولو ان ماعالجت الخ ضمير فؤاده عائد للكاشح وهذا البيت من أبيات مغنى اللبيب وهو بنقل حركة الالف الى واو لو وما موصولة اسم ان وعالجت صلة والعائد محذوف أى به وجملة استلين بالبناء للمفعول خبر لان والجندل نائب الفاعل وللان جواب لو وفاعله ضمير

فقالوا جمع الابل الحق هذه تخب بها الركبان وسط المواسم بخمسين من دنانير عوضت من العنز ما جادت به كف حاتم

(حكايته) وانه خرج عبد الله بن العباس رضى الله عنهما مرة يريد معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنهما فاصابته سماء فنظر الى نويرة عن يمينه فقال الغلامه مل بنا اليها فلما أتياها اذا شيخ ذو هيئة رثة فقال له الشيخ انزل حييت ودخل الى منزله فقال لامرأته هيئى لى شاتك اقض بها ذمام هذا الرجل فقد توسمت فيه الخير فان يكن من مضر فهو من بنى عبد المطلب وان يكن من اليمن فانه من بنى آكل المرار فقالت له قد عرفت حال صبيتى وان معيشتهم منها وأخاف الموت عليهم ان فقدوها فقال موتهم أحب الى من اللؤم ثم قبض على الشاة فاخذ الشفرة وانشد

قرينتى لاتوقظى بنيه
ان يوقظوا ينتحبوا عليه
وينزعوا الشفرة من يديه

الجندل وقيساً عطف على الصلة بالفاء وهو حال عن الربط لان ضميره عائد الى الفؤاد ولما كان فى الفاء معنى السببية اكتفى من الجملتين بضمير واحد وهو الجرور المحذوف وحذفت به الاولى من الصلة اكتفاء بيه الثانية وهو محل الشاهد فى المعنى وقوله لولا رقيبي هو بكسر الراء اسم من المراقبة بمعنى الخوف والبيت الاول قد عرض به بعض المدنيين لابى جعفر المنصور قال المدائنى لما حج المنصور قال للربيع ابغنى فتى من أهل المدينة أديبا ظريفا عالما بقديم ديارها ورسوم آثارها فقد بعد عهدى بديار قومى وأريد الوقوف عليها فالتمس له الربيع فتى أعلم الناس بالمدينة وأفهمهم بظريف الاخبار وشريف الاشعار فعجب به المنصور وكان يسايره أحسن مسايرة ويحاضره أزين محاضرة ولا يبتدئه بخطاب الاعلى وجه الجواب فاذا سأله أتى باوضح دلالة وأفصح مقالة فأعجب به المنصور غاية الاعجاب وقال للربيع ادفع اليه عشرة آلاف درهم وكان الفتى مملقا مضطرا فتشاغل الربيع عن القضاء واضطرته الحاجة الى الاقتضاء وقيل قال له الربيع لابد من معاودته وان أحببت دفعت اليك سلفا من عندى حتى أعاوده فيما أمر لك فأبى ذلك حتى اذا كان فى بعض الليالى قال عند منصرفه مبتدئا وهذه الدار يا أمير المؤمنين دار عاتكة التى يقول فيها الاحوص * يا بيت عاتكة الذى أتعزل * ثم سكت فانكر المنصور هذا من حاله وفكر فى أمره فعرض الشعر على نفسه فاذا فيه

وأراك تفعل ما تقول وبعضهم * مذق الحديث يقول ما لا يفعل

فقال للربيع أدفعت للرجل ما أمرنا له به قال لا يا أمير المؤمنين قال فليدفع اليه مضاعفا وهذا أحسن افهام من الفتى وأحسن فهم من المنصور ولم يسمع فى التعريض بألطف منه * ولقول الاحوص سبب ذكره عبد الله بن عبيدة بن عمار بن ياسر قال خرجت أنا والاحوص بن محمد مع عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب رضى الله عنه الى الحج فلما كنا بقديد قلنا لعبد الله بن الحسن لو أرسلت الى سليمان بن أبى دباكل الخزاعى فانشدنا من رقيق شعره فارسل اليه فانشدنا قصيدة له يقول فيها

يا بيت خنساء الذى أتجنب * ذهب الزمان وحبها لا يذهب
أصبحت أمنحك الصدود وانى * قسما اليك مع الصدود لأجنب
مالى أحن الى جمالك قربة * وأصد عنك وأنت منى أقرب
لله درك هل لديك معول * لمتيم أم هل لودك مطلب
فلقد رأيتك قبل ذاك وانني * لموكل بهواك لو متجنب
اذ نحن فى الزمن الرخى وأنتم * متجاورون كلامكم لا يرقب
تبكى الحمامة شجوها فيهيجنى * ويروح عازب همى المتأوب
وتهب سارية الرياح من أرضكم * فأرى البلاد بها تطل ويجنب
وأرى السمية باسمكم فيزيدنى * شوقا اليك رجيك المتغرب

ثم ذبحها وكشط جلدها وقطعها أرباعا وقذفها فى القدر حتى اذا استوت أثردفى جفنة فعشاهم ثم غداهم فلما أراد عبد الله الرحيل قال لغلامه ارم للشيخ ما معك من نفقة فقال ذبح لك الشاة فكافئه بمثل عشرة أمثالها وهو لا يعرفك فقال ويحك ان هذا لم يكن عنده من الدنيا غير هذه الشاة فجاد لنا بها وان كان لا يعرفنا فانا أعرف نفسى ارم بها اليه فرماها اليه فكانت خمسمائة دينار فرحل عبد الله فأتى معاوية فقضى حاجته ثم أقبل راجعا الى المدينة حتى اذا قرب من ذلك الشيخ قال لغلامه مل بنا اليه ننظر فى أى حالة هو فانتهيا اليه فاذا برجل سوى عنده دخان عال ورماد كثير وابل وغنم ففرح بذلك وقال له الشيخ انزل بالرحب والسعة فقال أتعرفنى فقال لا والله فمن أنت فقال أنا نازلك ليلة كذا وكذا فقام اليه فقبل رأسه

وأرى الصديق يودكم فأوده * ان كان ينسب منك أو يتنسب
وأخالق الواشين فيك تجملا * وهم على ذوو ضغائن دؤب
ثم اتخذتهم على وليجة * حتى غضبت ومثل ذلك يغضب

فلما كان من قابل حج أبو بكر بن عبد العزيز فلما صار بالمدينة دخل عليه الاحوص بن محمد فاستصحبه ففعل فلما خرج الاحوص قال له بعض من عنده ما تريد بنفسك تقدم الشام بالاحوص وفيها من ينفسك من بنى أبيك وهو من السفه على ما علمت فلما رجع أبو بكر من الحج دخل عليه الاحوص متنجزا ما وعده من الصحبة فدعا له بمائة دينار وأثواب وقال يا خالى انى نظرت فيما ضمنت لك من الصحابة فكرهت أن أهجم بك على أمير المؤمنين فقال الاحوص لا حاجة لى بعطيتك ولكنى سبعت عندك ثم خرج فأرسل عمر ابن عبد العزيز الى الاحوص وهو أمير المدينة فلما دخل عليه أعطاه مائة دينار وكساه ثيابا ثم قال يا خالى هب لى عرض أخى قال هو لك ثم خرج الاحوص وهو يقول فى عروض قصيدة سليمان المذكورة يمدح عمر بن عبد العزيز

يا بيت عاتكة الذى أتعزل * حذر العدا وبه الفؤاد موكل

حتى انتهى الى قوله

فسموت عن أخلاقهم فتركتهم * لنداك ان الحازم المتوكل
ووعدتنى فى حاجتى فصدقتنى * ووفيت اذ كذبوا الحديث وبدلوا
ولقد بدأت اريد ود معاشر * وعدوا مواعد أخلفت اذ حصلوا
حتى اذا رجع اليقين مطامعى * يأسا وأخلفنى الذين أؤمل
زايلت ما صنعوا اليك برحلة * عجلى وعندك منهم المتحول
وأراك تفعل ما تقول وبعضهم * مذق الحديث يقول ما لا يفعل

فقال له عمر بن عبد العزيز ما أراك أعفيتنى مما استعفيتك والاحوص وان أغار على قصيدة سليمان فقد أربى عليه فى الاحسان وكان كما قال ابن المرزبان وقد أنشد لابن المعتز قصيدته فى مناقضة ابن طباطبا العلوى التى أولها

دعوا الاسد تكنس غاباتها * ولا تدخلوا بين أنيابها

وقال أخذه من قول بعض العباسيين المتقدمين

دعوا الاسد تكنس أغيالها * ولا تقربوها وأشبالها

ولكنه أخذه ساجا ورده عاجا وغرقا بيفة ورده ديباجا والمذق بكسر الذال المعجمة من يخلط بكلامه كذبا من مذقت اللبن والشراب من باب قتل اذا مزجته وخلطته وعاتكة بنت يزيد المذكورة هى زوجة عبد الملك بن مروان وكان شديد المحبة لها نغاضبته فى بعض الامور وسدت الباب الذى بينها وبينه فساءه ذلك وتعاظمه وشكاه الى من يأنس به من خاصته فقال له عمر بن بلال الاسدى ان أنا أرضيتها لك حتى ترضى فما

ويديه ورجليه وقال قد قلت أبياتا أتسمعها . فقال هات فانشد هذه الابيات فقد هدك صداقه وقال قد أعطيتنا أكثر مما أخذت منا يا غلام أعطه مثلها فبلغت فعلته معاوية رضى الله عنه فقال لله در عبد الله من أى بيضة خرج وفى أى عش درج هى لعمرى من فعلاته قوله توسمته من التوسم يقال توسمت فيه الخير أى تفرست قوله من آل المرار بضم الميم وتخفيف الراء وهو شجر مر اذا أكلت منه الابل قلصت عنه مشافرها الواحدة مرارة قال الجوهرى ومنه بنو آكل المرار وهم قوم من العرب (قلت) آكل المرار هو أول ملوك كندة واسمه حجر بن عمرو وهو من ولد كندة واسمه ثور بن عفير بن الحرث من ولد زيد بن كهلان بن سبا وانما سمى حجرا آكل المرار لان امرأته قالت حين وكانه جمل قد أكل المرار ليغضها فيه فغلب ذلك لقبا عليه (الاعراب) قوله

الثواب قال حكمك فاتى الى بابها وقد مزق ثوبه وسوده فاستأذن عليها وقال الامر الذى أتيت فيه عظيم فأدخل لوقته فرمى بنفسه و بكى فقالت مالك ياعم قال لى ولدان هما من البرة والاحسان الى فى غاية وقد عدا أحدهما على أخيه فقتله وفجعنى به فاحتسبته وقلت يبقى لى ولد أتسلى به فأخذه أمير المؤمنين وقال لابد من القود والا فالناس يجترؤن على القتل وهو قاتله الا أن يغيثنى الله بك ففتحت الباب ودخلت على عبد الملك واكبت على البساط تقبله وتقول ياأمير المؤمنين قد تعلم فضل عمر بن بلال وقد عزمت على قتل ابنه فشفعنى فيه قال عبد الملك ما كنت بالذى أفعل فأقبلت فى الضراعة والخضوع حتى وعدها العفو عنه وصلح ما بينهما ووفى لعمر بما وعده به كل هذا من كتاب الجواهر فى الملح والنوادر تأليف أبى اسحق ابراهيم بن على المعروف بالحصرى صاحب زهر الآداب وترجمة الاحوص تقدمت فى الشاهد الخامس والثمانين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادى والتسعون قول أبى طالب عم النبى صلى الله عليه وسلم)

(اذن لاتبعناه على كل حالة * من الدهر جدا غير قول التهازل)

على ان المصدر المؤكد لغيره يكون فى الحقيقة مؤكدا لنفسه لانه اما مع صريح القول كقوله تعالى ذلك عيسى بن مريم قول الحق أو ما هو فى معنى القول كما فى هذا البيت فان قوله جدا مصدر مؤكد لما يحتمل غيره فان قوله اتبعناه يحتمل ان يكون قاله على سبيل الجد وهو المفهوم من اللفظ وأن يكون قاله على طريق الهزل وهو احتمال عقلى فأكد المعنى الاول بما هو فى معنى القول لانه أراد به قولا جدا والقرينة عليه ما بعده فان قول التهازل يقابل قول الجد فكان الاولى أن يقول قول جد بالاضافة ليناسب ما بعده فيكون لما حذف المضاف أعرب المضاف اليه باعرابه وغير بالنصب صفة لقوله جدا ولا تضر الاضافة الى المعرفة فانها متمكنة فى الابهام لا تتعرف وزعم ابن السراج ان غيرا اذا وقعت بين ضدين كما هنا اكتسبت التعريف من الاضافة ويرده قوله تعالى نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل وان زعم انها فى مثل هذا بدل يرده ان غيرا وضعت للوصف والبدل بالوصف ضعيف والتهازل بمعنى الهزل فان تفاعل قد يأتى بمعنى فعل كتوانيت بمعنى ونيت لكنه أبلغ من المجرد وقوله اذا لاتبعناه جواب قسم فى بيت قبله وهو

فوالله لولا ان أجى بسبة * تجر على أشياخنا فى القبائل

والضمير المنصوب فى اتبعناه راجع للنبى صلى الله عليه وسلم وروى لكنا اتبعناه والسبة بضم السين يقال صار عليه هذا الامر سبة أى عارا يسب به وتجر مضارع جر بفتح الجيم من جر عليهم جريرة أى جنى عليهم جناية وفى بمعنى بين والبيتان من قصيدة طويلة تزيد على مائة بيت لابى طالب عاذ فيها بحرم مكة وبمكانه منها وتودد فيها الى اشراف قومه

فعوضنى عنها أى عن العنزالتى ذبحها الاعرابى لعبد الله الفاء للعطف على ما قبله وعوضنى جملة من الفعل والفاعل وهو الضمير المستتر فيه العائد الى عبد الله والمفعول وهو الضمير المتصل به والجار والمجرور يتعلق به وقوله غناى كلام اضافى مفعول ثان لعوض قوله ولم تكن جملة وقعت حالا قوله تساوى فعل مضارع من ساوى يساوى مساواة يقال هذا الشئ لايساوى هذا الشئ أى لايعادله قوله عنزى كلام اضافى فاعل تساوى وقوله غير خمس دراهم مفعوله والجملة خبر كان وخمس مجرور بالاضافة وكذلك قوله دراهم (الاستشهاد فيه) فى قوله تساوى حيث أبرز الشاعر فيه الضمة على الياء لضرورة الوزن وقد جاء نظير ذلك فى الاسم وهو قول الشاعر

تراه وقد بذ الرماة كأنه
امام الكلاب مصغى الخد
من الطويل

وأخبر قريشا انه غير مسلم محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحد أبدا حتى يهلك دونه ومدحه فيها أيضا وقالها في الشعب لما اعتزل مع بني هاشم وبني عبد المطلب قريشا وسبب دخوله الشعب ان كفار قريش اتفق رأيهم على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا قد أفسد أبناءنا ونساءنا فقالوا لقومه خذوا منا ديه مضاعفة ويقتله رجل من غير قريش وتريحونا وتريحون أنفسكم فأبى بنو هاشم من ذلك وظاهرهم بنو عبد المطلب فاجتمع المشركون من قريش على منابذتهم واخراجهم من مكة الى الشعب فلما دخلوا الشعب أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان بمكة من المؤمنين أن يخرجوا الى أرض الحبشة وكانت متجرا لقريش وكان يثني على النجاشي بأنه لا يظلم عنده أحد فانطلق عامة من آمن بالله ورسوله الى الحبشة ودخل بنو هاشم وبنو عبد المطلب الشعب مؤمنهم وكافرهم فالمؤمن دينا والكافر حمية فلما عرفت قريش ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد منعه قومه أجمعوا على ان لا يبايعوهم ولا يدخلوا اليهم شيأ من الرفق وقطعوا عنهم الاسواق ولم يتركوا طعاما ولا ادا ما الا بادروا اليه واشتروه ولا يناكحوهم ولا يقبلوا منهم صلحا أبدا ولا تأخذهم بهم رأفة حتى يسلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتل وكتبوا بذلك صحيفة وعلقوها في الكعبة وتمادوا على العمل بما فيها من ذلك ثلاث سنين فاشتد البلاء على بني هاشم ومن معهم فاجمعوا على نقض ما تعاهدوا عليه من الغدر والبراءة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي طالب يا عم ان ربي قد سلط الارضة على صحيفة قريش فلحستها الا ما كان اسما لله فابقته قال أربك أخبرك بهذا قال نعم قال فوالله ما يدخل عليك أحد ثم خرج الى قريش فقال يا معشر قريش ان ابن أخي أخبرني ولم يكذبني ان هذه الصحيفة التي في أيديكم قد بعث الله عليها دابة فلحست ما فيها فان كان كما يقول فافيقوا فلا والله لا نسلمه حتى نموت وان كان يقول باطلا دفعناه اليكم فقالوا قد رضينا ففتحوا الصحيفة فوجدوها كما أخبر به صلى الله عليه وسلم وقالوا هذا سحر ابن اخيك وزادهم ذلك بغيا وعدوانا فقال أبو طالب يا معشر قريش علام نحصر ونحبس وقد بان الامر وتبين أنكم أهل الظلم والقطيعة ثم دخل هو وأصحابه بين استار الكعبة وقال اللهم انصرنا على من ظلمنا وقطع أرحامنا واستحل ما يحرم عليه منا ثم انصرف الى الشعب وقال هذه القصيدة قال ابن كثير هي قصيدة بليغة جدا لا يستطيع ان يقولها الا من نسبت اليه وهي افخل من المعلقات السبع وأبلغ في تادية المعنى وقد احببت ان اوردها هنا منتخبة مشروحة بشرح يوفي المعنى محبة في النبي صلى الله عليه وسلم وهي هذه

(خليلي ما اذني لاول عاذل * بصغواء في حق ولا عند باطل)

بصغواء خبر ما النافية وهي حجازية ولذا زيدت الباء والصغو الميل واصغيت الى فلان اذا ملت بسمعك نحوه ولاول عاذل متعلق بصغواء وفي حق متعلق بعاذل اي لا اميل باذني

قوله وبني عبد المطلب كذا في جميع النسخ التي وقفنا عليها والصواب بنو المطلب بدون عبد لان بني عبد [illegible] ب من بني هاشم وأما بنو المطلب فليسوا من بني هاشم لان المطلب اخو هاشم والله أعلم

(ق)

اذا قلت عل القلب يسلو قيضت * هواجس لا تنفك تغريه بالوجد

أقول هو من الطويل قوله عل أي لعل القلب وعل لغة في لعل وفيها احدى عشرة لغة لعل وعل ولعن واغن بالمعجمة ولأن ولعلت وعن وغن بالمعجمة وأن ورعن ورغن بالمعجمة واللام الاولى في لعل أصل في أقوى القولين وقال الجوهري لعل كلمة شك وأصلها عل واللام في أولها زائدة قوله يسلو من سلوت عنه سلوا اذا برد قلبه من هواه قوله قيضت أي سلطت قال تعالى وقيضنا لهم قرناء قوله هواجس جمع هاجسة من هجس في صدري شئ اذا حدث والهاجس الخاطر قوله تغريه من الاغراء وهو التحريض قوله بالوجد وهو شدة الشوق (الاعراب) قوله اذا للشرط وقلت جملة من الفعل والفاعل وقعت فعل الشرط وقوله قيضت جواب الشرط قوله عل القلب

لاول

لاول عاذل فى الحق وانما قيـد العاذل بالاول لانه اذالم يقبل عذل العاذل الاول فمن باب اولى ان لا يقبل عذل العاذل الثانى فان النفس اذا كانت خالية الذهن فى الغالب ان يستقر فيها اول ما يرد عليها

(خليلى ان الراى ليس بشركة * ولا نهنه عند الامور البلابل)

اراد ان الرأى الجيد يكون بمشاركة العقلاء فان لم يتشاركوا بان كانوا متباغضين لم ينتج شيأ والرأى مالم يتخمر فى العقول كان فطيرا والنهنه بنونين وهاءين كجعفر المضى والنير الشفاف الذى يظهر الاشياء على جليتها وأصله الثوب الرقيق النسج ومن شأنه ان لا يمنع النظر الى ماوراءه وهو معطوف على شركة والبلابل اما جمع بلبلة بفتح الباءين أو جمع بلبال بفتحهما وهما بمعنى الهم ووساوس الصدر كزلازل جمع زلزلة وزلزال بالفتح وهو اما على حذف مضاف أى ذات البلابل أو انها بدل من الامور

(ولما رأيت القوم لاود عندهم * وقد قطعوا كل العرا والوسائل)

أراد بالقوم كفار قريش والعرا جمع عروة وهى معروفة وأراد بها هنا ما يتمسك به من العهود مجازا مرسلا والوسائل جمع وسيلة وهى ما يتقرب به

(وقد صارحونا بالعداوة والاذى * وقد طاوعوا أمر العدو المزايل)

صارحونا كاشفونا بالعداوة صريحا والصراحة وان كانت لازمة لكنها لما نقلت الى باب المفاعلة تعدت والمزايل اسم فاعل من زايله مزايلة وزيالا فارقه وباينه وانما يكون العدو مفارقا اذا صرح بالعداوة فلا تمكن العشرة ومن قال المزايل المعالج وظنه من المزاولة لم يصب

(وقد حالفوا قوما علينا اظنة * يعضون غيظا خلفنا بالانامل)

حالفوا قوما مثل صارحونا فى انه كان لازما وتعدى الى المفعول بنقله الى باب المفاعلة والتحالف التعاهد والتعاقد على ان يكون الامر واحدا فى النصرة والحماية وبينهما حلف أى عهد والحليف المعاهد وعلينا متعلق بحالفوا والاظنة جمع ظنين وهو الرجل المتهم والظنة بالكسر التهمة والجمع الظنن يقال منه أظنه وأظنه بالطاء والظاء اذا اتهمه قال الشاطبى فى شرح الالفية افعلة قياس فى كل اسم مذكر رباعى فيه مدة ثالثة فهذه اربعة اوصاف معتبرة فان كان صفة لم يجمع قياسا على افعلة فان جاء عليه فمحفوظ لا يقاس عليه قالوا فى شحيح أشحة وفى ظنين أظنة قال تعالى اشحة عليكم وقال أبو طالب وأنشد هذا البيت

(صبرت لهم نفسى بسمراء سمحة * وابيض عضب من تراث المقاول)

الصبر الحبس والسمراء القناة والسمحة اللدنة اللينة التى تسمح بالهز والانعطاف والابيض السيف والعضب القاطع والمقاول جمع مقول بكسر الميم الرئيس وهو دون الملك كذا فى المصباح عن ابن الانبارى وقال السهيلى فى الروض الانف أراد بالمقاول

يـلو جلة و ... ولا القول والقلب منصوب بعل ويـلو جلة خبره قوله هواجس مفعول اقيمت ناب عن الفاعل قوله لا تنفك الى آخره فى محل الرفع على انها صفة لهواجس ولا تنفك من الافعال الناقصة ولا تعمل الا اذا اصحبت نفيا موجودا أو مقدرا أو نهيا أو دعاء كزال وبرح وفتئ وفيه ضمير مستتر يرجع الى الهواجس وهو اسمه وقوله تغريه بالوجد خبره والضمير المنصوب فيه يرجع الى القلب (الاستشهاد فيه) فى قوله يـلو حيث اظهر الضمة على الواو فدل هذا أن المحذوف عند دخول الجازم هو الضمة الظاهرة التى كانت على الواو وهذا على رأى بعض النحاة

شواهد النكرة والمعرفة

طقهع

(ومانبالى اذا ما كنت جارتنا * أن لا يجاورنا الاك ديار)

آباءه شبههم بالملوك ولم يكونوا ملوكا ولا كان فيهم ملك بدليل حديث أبى سفيان حين قال له هرقل هل كان فى آبائه من ملك فقال لا ويحتمل أن يكون هذا السيف من هبات الملوك لابيه فقد وهب ابن ذى يزن لعبد المطلب هبات جزيلة حين وفد عليه مع قريش يهنئونه بظفره بالحبشة وذلك بعد مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعامين

(واحضرت عند البيت رهطى واخوتى * وامسكت من أثوابه بالوصائل)

الوصائل ثياب مخططة يمانية كان البيت يكسى بها

(قياما معا مستقبلين رتاجه * لدى حيث يقضى حلفه كل نافل)

الرتاج الباب العظيم وهو مفعول مستقبلين والنافل فاعل من النافلة وهو التطوع

(أعوذ برب الناس من كل طاعن * علينا بسوء أو ملح بباطل

ومن كاشح يسعى لنا بمعيبة * ومن ملحق فى الدين ما لم نحاول)

ملح اسم فاعل من ألح على الشئ اذا أقبل عليه مواظبا والمعيبة العيب والنقيصة ونحاول نريد

(وثور ومن أرسى ثبيرا مكانه * وراق لبر فى حراء ونازل)

ثور معطوف على رب الناس وهو وثبير وحراء جبال بمكة والبر خلاف الاثم وهو رواية ابن اسحق وغيره وروى ابن هشام ليرقى وهو خطأ لان الراقى لا يرقى وانما هو لبر أى فى طلب بر أقسم بطالب البر بصعوده فى حراء للتعبد فيه وبالنازل منه

(وبالبيت حق البيت من بطن مكة * وبالله ان الله ليس بغافل

وبالحجر الاسود اذ يمسحونه * اذا اكتنفوه بالضحى والاصائل)

قال السهيلى وقوله بالحجر الاسود فيه زحاف يسمى الكف وهو حذف النون من مفاعيلن وهو بعد الواو من الاسود والاصائل جمع اصيلة والاصل جمع أصيل وذلك لان فعائل جمع فعيلة والاصيلة لغة معروفة فى الاصيل انتهى وهو ما بعد صلاة العصر الى الغروب

(وموطئ ابراهيم فى الصخر رطبة * على قدميه حافيا غير ناعل)

موطئ ابراهيم عليه السلام هو موضع قدمه حين غسلت كنته رأسه وهو راكب فاعتمد بقدمه على الصخرة حين امال رأسه ليغسل وكانت سارة قد اخذت عليه عهدا حين استأذنها فى ان يطالع تركته بمكة فحلف لها انه لا ينزل عن دابته ولا يزيد على السلام واستطلاع الحال غيرة من سارة عليه من هاجر فحين اعتمد على الصخرة ألقى الله فيها أثر قدمه آية قال تعالى فيه آيات بينات مقام ابراهيم اى منها مقام ابراهيم ومن جعل مقام ابراهيم بدلا من آيات قال المقام جمع مقامة وقيل بل هو أثر قدمه حين رفع القواعد من البيت وهو قائم عليه

(واشواط بين المروتين الى الصفا * وما فيهما من صورة وتماثل)

هو جمع تمثال واصله تماثيل فحذف الياء

(ومن

اقول هذا البيت انشده الفراء ولم ينسبه الى احد وهو من البسيط وفيه الخبن والقطع وهو قوله يارقانه فعل وهو مقطوع قوله وما نبالى اى وما نكترث من بالى يبالى مبالاة قوله جارتنا تأنيث الجار قوله أن لا يجاورنا جاء فيه علا يجاورنا بابدال الهمزة عينا قوله الالك اى الا اياك قوله ديار اى أحد يقال ما بها ديار أى ما بها احد وكذلك ما بها دورى وهو فيعال من درت واصله ديوار قلبت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء (المعنى) اذا كنت ايتها المحبوبة جارة لنا لا نبالى أن لا يجاورنا احد غيرك فعلك الكناية وحاصله أنت المطلوبة فاذا حصلت فلا التفات الى غيرك (الاعراب) قوله وما نبالى جملة من الفعل والفاعل وأن لا يجاورنا فى محل النصب مفعوله وأن مصدرية والتقدير ما نبالى عدم مجاورة أحد غيرك ابالنا اذا ما كنت أنت جارتنا

(ومن حج بيت الله من كل راكب * ومن كل ذى نذر ومن كل راجل

فهل بعد هذا من معاذ لعائذ * وهل من معيذ يتق الله عادل)

المعاذ بالفتح اسم مكان من عاذ فلان بكذا اذا لجأ اليه واعتصم به والمعيذ اسم فاعل من اعاذه بالله اى عصمه به وعادل صفة معيذ بمعنى غير جائر

(يطاع بنا العدا وودوا لو أننا * تسد بنا ابواب ترك وكابل)

العدا بضم العين وكسرها اسم جمع للعدو ضد الصديق وروى الاعدا وهو جمع عدو وتسد بنا اى علينا والترك وكابل بضم الباء صنفان من العجم

(كذبتم وبيت الله نترك مكة * ونظعن الا امركم فى بلابل)

اى والله لا نترك مكة ولا نظعن منها لكن امركم فى هموم ووساوس صدور وروى فى تلاتل بالمثناة الفوقية جمع تلتلة وهو الاضطراب والحركة

(كذبتم وبيت الله نبزى محمدا * ولما نطاعن دونه ونناضل)

الواو للقسم ونبزى جواب القسم على تقدير لا النافية فانها يجوز حذفها فى الجواب كقوله تعالى تالله تفتؤ أى لا تفتؤ ونبزى بالبناء للمفعول اى نغلب ونقهر عليه يقال أبزى فلان بفلان اذا غلبه وقهره كذا فى الصحاح فهو بالباء والزاى المنقوطة ومحمدا منصوب بنزع الباء ولما نافية جازمة والجملة المنفية حال من نائب فاعل نبزى والطعن يكون بالرمح والنضال يكون بالسهم

(ونسلمه حتى نصرع حوله * ونذهل عن أبنائنا والحلائل)

ونسلمه بالرفع معطوف على نبزى اى لا نسلمه من اسلمه بمعنى سلمه لفلان اومن أسلمه بمعنى خذله ونصرع ونذهل بالبناء للمفعول والحلائل جمع حليلة وهى الزوجة قال ابن هشام فى السيرة قال عبيدة بن الحرث بن عبد المطلب لما اصيب فى قطع رجله يوم بدر اما والله لو ادرك أبا طالب هذا اليوم لعلم أنى احق بما قال منه حيث يقول

كذبتم وبيت الله نبزى محمدا البيت ومابعده

(وينهض قوم فى الحديد اليكم * نهوض الروايا تحت ذات الصلاصل)

وينهض بفتح الياء وهو منصوب معطوفا على نصرع والنهوض فى الحديد عبارة عن لبسه واستعماله فى الحرب والروايا جمع راوية وهو البعير أو البغل او الحمار الذى يستقى عليه وذات الصلاصل هى المزادة التى ينقل فيها الماء وتسميها العامة الراوية والصلاصل جمع صلصلة بضم الصادين وهى بقية الماء فى الاداوة يريد أن الرجال مثقلين بالحديد كالجمال التى تحمل المياه مثقلة شبه قعقعة الحديد بصلصلة الماء فى المزادات

(وحتى نرى ذا الضغن يركب ردعه * من الطعن فعل الانكب المتحامل)

نرى بالنون من رؤية العين والضغن بالكسر الحقد وجملة يركب حال من مفعول نرى يقال للقتيل ركب ردعه اذا خر لوجهه على دمه والردع بفتح الراء وسكون الدال اللطخ

وكلمة ما زائدة والمعنى بكنت ويجوز أن تكون مصدرية والتقدير حين كونك جارتنا قوله ديارهم فرفوع بقوله يجاورنا والا بمعنى غير وهو استثناء مقدم والمعنى ان لا يجاورنا ديار الا انت (الاستشهاد فيه) فى قوله إلاك فانه اتى بالضمير المتصل بعد الا وكان القياس أن يقال الا اياك بالضمير المنفصل وهذا شاذ لضرورة الشعر

(قع)

(اعوذ برب العرش من فئة بغت
على فمالى عوض إلا ناصر)

أقول لم اقف على اسم قائله وهو من الطويل قوله من فئة اى من جماعة والهاء عوض من الياء التى نقصت من وسطه واصله فى مثال فيع لانه من فاء ويجمع على فؤن وفئات قوله بغت من البغى بمعنى الظلم والعدوان (الاعراب) قوله اعوذ جملة من الفعل والفاعل وهو أنا مستتر فيه وبرب العرش صلته ومن فئة يتعلق باعوذ

والاثر من الدم والزعفران ومن الطعن متعلق بيركب والانكب المائل الى جهة وأراد كفعل الانكب فى الصحاح والنكب اى بفتحتين داء يأخذ الابل فى مناكبها فتظلع منه وتمشى منحرفة يقال نكب البعير بالكسر ينكب نكبا فهو أنكب وهو من صفة المتطاول الجائر والمتحامل بالمهملة الجائر والظالم

(وانا لعمر الله ان جد ما ارى * لتلتبسن اسيافنا بالاماثل)

عمر الله مبتدأ والخبر محذوف اى قسمى وجملة لتلتبسن جواب القسم والجملة القسمية خبر انا وقوله ان جد شرطية وجد بمعنى لج ودام وعظم وما موصولة وارى من رؤية البصر والمفعول محذوف وهو العائد وجواب الشرط محذوف وجوبا لسد جواب القسم محله والالتباس الاختلاط والملابسة والنون الخفيفة للتوكيد واسيافنا فاعل تلتبس والاماثل الاشراف جمع امثل والمعنى ان دام هذا العناد الذى اراه تتل سيوفنا اشرافكم

(بكفى فتى مثل الشهاب سميدع * اخى ثقة حامى الحقيقة باسل)

بكفى تثنية كف والباء متعلقة بقوله تلتبس وقد حقق الله ما تفرسه أبو طالب يوم بدر وقوله مثل الشهاب يريد انه شجيع لا يقاومه أحد فى الحرب كانه شعلة نار يحرق من يقرب منه والسميدع بفتح السين وضمها خطأ و بفتح الدال المهملة واعجامها لا أصل له خلافا لصاحب القاموس ومعناه السيد الموطأ الاكناف قال المبرد فى أول الكامل معنى موطأ الاكناف أن ناحيته يتمكن فيها صاحبه غير مؤذى ولا ناب به موضعه والتوطئة التذليل والتمهيد يقال دابة وطىء يافتى وهو الذى لا يحرك راكبه فى مسيره وفراش وطىء اذا كان وثيرا لا يؤذى جنب النائم عليه قال أبو العباس حدثنى العباس ابن الفرج الرياشى قال حدثنى الاصمعى قال قيل لاعرابى وهو المنتجع بن نبهان ما السميدع فقال السيد الموطأ الاكناف وتأويل الاكناف الجوانب يقال فى المثل فلان فى كنف فلان كما يقال فلان فى ظل فلان وفى ذرا فلان وفى حيز فلان انتهى والثقة مصدر وثقت به ثق بكسرهما اذا ائتمنته والاخ يستعمل بمعنى الملازم والمداوم والحقيقة ما يحق على الرجل ان يحميه والباسل الشجيع الشديد الذى يمتنع ان يأخذه أحد فى الحرب والمصدر البسالة وفعله بسل بالضم واراد بصاحب هذه الصفات الفاضلة محمدا صلى الله عليه وسلم

(وَمَا تَرْكُ قَومٍ لاأَبَالَكَ سَيِّدًا * يَحُوطُ الذِّمارَ غَيرَ ذَرْبٍ مُوَاكِلِ)

ما استفهامية تعجبية مبتدأ عند سيبويه وترك خبر المبتدا وعند الاخفش بالعكس وقوله لا ابالك يستعمل كناية عن المدح والذم ووجه الاول أن يراد نفى نظير الممدوح بنفى ابيه ووجه الثانى ان يراد انه مجهول النسب والمعنيان محتملان هنا والسيد من السيادة وهو المجد والشرف وحاطه يحوطه حوطا رعاه وفى الصحاح وقولهم فلان حامى الذمار أى اذا ذمر وغضب حمى وفلان امنع ذمارا من فلان و يقال الذمار ما وراء الرجل مما يحق عليه أن يحميه لانهم قالوا حامى الذمار كما قالوا حامى الحقيقة وسمى ذمارا لانه يجب

وفيه حذف تقديره ومن شرنئة او من ظلم فئة وما اشبه ذلك قوله بفت جملة من الفعل والفاعل فى محل الجر لانها صفة لفئة قوله على صلة نعت فى محل النصب قوله فالى كلمة ما؟ ليس وناصرص فوع اسمه وقوله الاه خبره قوله عوض ظرف لاستغراق المستقبل مثل ابدا الا أنه مختص بالنفى وهو مبنى على الضم وقد جاء فيه البناء على الكسر والفتح ايضا فاذا اضيف يعرب كما فى قولك لا افعله عوض العا ئ (الاستشهاد فيه) فى قوله الاه حيث وقع الضمير المتصل بعد الا وهو شاذ وكان القياس أن يقال الا اياه وانكر المبرد وقوع المتصل بعد الا مطلقا حتى انه انشد قوله الاك ديارا فى البيت السابق سواك وانكر رواية الاك فافهم (طه)

(وما اصاحب من قوم فاذكرهم * الا يزيدهم حبا الى هم)

اقول قائله هو زياد بن حمل بن سعد

على أهله التذمر له وسميت حقيقة لانه يحق على أهلها الدفع عنها وظل يتذمر على فلان اذا تنكر له واوعده والذرب بفتح الذال المعجمة وكسر الراء اسكنه هنا وهو الفاحش البذى اللسان والمواكل اسم فاعل من واكلت فلانا مواكلة اذا اتكلت عليه واتكل هو عليك ورجل وكل بفتحتين ووكلة كهمزة وتكلة أى عاجز يكل أمره الى غيره ويتكل عليه

(وأبيضَ يُستسقى الغمامُ بوجهه * ثِمالُ اليتامى عِصمةٌ للأراملِ)

أبيض معطوف على سيدا المنصوب بالمصدر قبله وهو من عطف الصفات التى موصوفها واحد هكذا أعربه الزركشى فى نكته على البخارى المسمى بالتنقيح لالفاظ الجامع الصحيح وقال لا يجوز غير هذا وتبعه ابن حجر فى فتح البارى وكذلك الدماميني فى تعليق المصابيح على الجامع الصحيح وفى حاشيته على مغنى اللبيب أيضا وزعم ابن هشام فى المغنى ان أبيض مجرور برب مقدرة وانها للتقليل والصواب الاول فان المعنى ليس على التنكير بل الموصوف بهذا الوصف واحد معلوم والابيض هنا بمعنى الكريم قال السمين فى عمدة الحفاظ عبر عن الكرم بالبياض فيقال له عندى يد بيضاء أى معروف وأورد هذا البيت والبياض أشرف الالوان وهو أصلها اذ هو قابل لجميعها وقد كنى به عن السرور والبشر وبالسواد عن الغم ولما كان البياض أفضل الالوان قالوا البياض أفضل والسواد أهول والحمرة أجمل والصفرة أشكل ويستسقى بالبناء للمفعول والجملة صفة أبيض والثمال العماد والملجأ والمطعم والمغنى والكافى والعصمة ما يعتصم به ويتمسك قال الزركشى يجوز فيهما النصب والرفع والارامل جمع أرملة وهى التى لا زوج لها لافتقارها الى من ينفق عليها واصله من أرمل الرجل اذا نفد زاده وافتقر فهو مرمل وجاء أرمل على غير قياس قال الازهرى لا يقال لها أرملة الا اذا كانت فقيرة فان كانت موسرة فليست ارملة والجمع أرامل حتى قيل رجل أرمل اذا لم يكن له زوج قال ابن الانبارى وهو قليل لانه لا يذهب بفقد امرأته لانها لم تكن قيمة عليه وقال ابن السكيت الارامل المساكين رجالا كانوا أو نساء قال السهيلى فى الروض الانف فان قيل كيف قال أبو طالب وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ولم يره قط استسقى به انما كانت استسقاآته عليه الصلاة والسلام بالمدينة فى سفر وحضر وفيها شوهد ما كان من سرعة اجابة الله له فالجواب ان أبا طالب قد شاهد من ذلك فى حياة عبد المطلب ما دله على ما قال انتهى ورده بعضهم بان قضية الاستسقاء متكررة اذ واقعة أبى طالب كان الاستسقاء به عند الكعبة وواقعة عبد المطلب كان أولها انهم أمروا باستلام الركن ثم بصعودهم جبل أبى قبيس ليدعو عبد المطلب ومعه النبى صلى الله عليه وسلم ويؤمن القوم فسقوا به قال ابن هشام فى السيرة حدثنى من أثق به قال أقحط أهل المدينة فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكوا ذلك اليه فصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فاستسقى فما لبث ان جاء من المطر ما أتاه

ابن عمرة بن حريث ويقال زياد بن منقذ وهو أحد بنى العدوية من بنى تميم وأتى اليمن فنزع الى وطنه بيمان لرميث وهو من بلاد بنى تميم وانشد وهو من قصيدة طويلة وأولها

لا حبذا أنت يا صنعاء من بلد
ولا شعوب هوى منى ولا نقم
وان أحب بلادا قد رأيت بها
عنسا ولا بلدا حلت به قدم
اذا سقى الله أرضا صوب غادية
فلا سقاهن الا النار تضطرم
وحبذا حين تمسى الريح باردة
وادى أشى وفتيان به هضم
الحاملون اذا ما جر غيرهم
على العشيرة والكافون ما جرموا
والمطعمون اذا هبت شآمية
وباكر الحى من صراد هاصرم

الاجوبة كلها غير محتاج اليها ولا مقصودة لابى طالب كما يعلم ذلك النقاد الذين يضربون المعانى بالقوانين لمن ارتجل الالفاظ اه كذا بهامش الاصل

أهل الضواحي يشكون منه الغرق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حوالينا ولا علينا فانجاب السحاب عن المدينة فصار حواليها كالاكليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أدرك أبو طالب هذا اليوم لسره فقال له بعض أصحابه وهو علي كأنك أردت يا رسول الله قوله * وأبيض يستسقى الغمام بوجهه * البيت قال أجل انتهى وبتصديق النبي صلى الله عليه وسلم يكون هذا البيت لأبي طالب وعليه اتفق أهل السير وسقط ما أورده الدميري في شرح المنهاج في باب الاستسقاء عن الطبراني وابن سعد ان عبد المطلب استسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم فسقوا ولذلك يقول عبد المطلب فيه يمدحه وأبيض يستسقى الغمام بوجهه البيت قال ابن حجر الهيتمي في شرح الهمزية وسبب غلط الدميري في نسبة هذا البيت لعبد المطلب ان رقيقة براء مضمومة وقافين بنت أبي صيفي بن هشام وهي التي سمعت الهاتف في النوم أو في اليقظة لما تتابعت على قريش سنون أهلكتهم يصرخ يا معشر قريش ان هذا النبي المبعوث قد أظلتكم أيامه فحيهلا بالحيا والخصب ثم أمرهم بان يستسقوا به وذكر كيفية يطول ذكرها فلما ذكرت الرواية في القصة انشأت تمدح النبي صلى الله عليه وسلم بأبيات آخرها

مبارك الامر يستسقى الغمام به * ما في الانام له عدل ولا خطر

فان الدميري لما رأى هذا البيت في رواية قصة عبد المطلب التي رواها الطبراني وهو يشبه بيت أبي طالب اذ في كل استسقاء الغمام به توهم ان بيت أبي طالب لعبد المطلب وانما هو لرقيقة المذكورة والحكم عليه بانه عين البيت المنسوب لأبي طالب ليس كذلك بل شتان ما بينهما فتأمل هذا المحل فانه مهم وقد اغتر بكلام الدميري من لا خبرة له بالسير انتهى

(يلوذ به الهلاك من آل هاشم * فهم عنده في رحمة وفواضل)

يلوذ صفة أخرى لموصوف سيد والهلاك الفقراء والصعاليك الذين ينتابون الناس طلبا لمعروفهم من سوء الحال وهو جمع هالك قال جميل

أبيت مع الهلاك ضيفا لأهلها * وأهلي قريب موسعون ذوو فضل

وقال زياد بن حمل

ترى الارامل والهلاك تتبعه * يستن منه عليهم وابل رذم

(جزى الله عنا عبد شمس ونوفلا * عقوبة شر عاجلا غير آجل)

نوفل هو ابن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي وهو ابن العدوية وكان من شياطين قريش قتله علي بن أبي طالب يوم بدر

(بميزان قسط لا يخس شعيرة * له شاهد من نفسه غير عائل)

بميزان متعلق بجزى الله والقسط بالكسر العدل وخس يخس من باب ضرب اذا نقص وخف وزنه فلم يعادل ما يقابله وله أي للميزان شاهد أي ميزان من نفسه أي من نفس

وشقوة فلا والانياب لزبتها
عنهم اذا كلحت أنيابها الازم
حتى انجلى حدها عنهم وجارهم
بنجوة من حذار الشر معتصم
هم الجور عطاء حين تسألهم
وفي اللقاء اذا تلقى بهم بهم
وهم اذا الخيل جالوا في كواثبها
فوارس الخيل لا ميل ولا قزم
لم ألق بعدهم حيا فاخبرهم
الا يزيدهم حبا الى هم
كم فيهم من فتى حلو شمائله
جم الرماد اذا ما أخمد البرم
تحب زوجات أقوام حلائله
اذا الانوف امترى مكنونها الشبم
ترى الارامل والهلاك تتبعه
يستن منه عليهم وابل رذم
كأن أصحابه بالقفر يمطرهم
من ... مزن صوب به ديم
غمر الندى لا يبيت الحق يثمده
الا غدا وهو سامي الطرف مبتسم

القسط غيرعائل صفة شاهد أى غيرمائل يقال عال الميزان يعول اذا مال كذا فى العباب وأنشد هذا البيت كذا * بميزان صدق لا يقل شعيرة * له شاهد البيت

(ونحن الصميم من ذؤابة هاشم * وآل قصى فى الخطوب الاوائل)

الصميم الخالص من كل شئ والذؤابة الجماعة العالية وأصله الخصلة من شعر الرأس

(وكل صديق وابن أخت نعده * لعمرى وجدنا غبه غيرطائل)

الغب بالكسر العاقبة ويقال هذا الامر لا طائل فيه اذا لم يكن فيه غناء ومزية مأخوذ من الطول بمعنى الفضل

(سوى ان رهطا من كلاب بن مرة * براء الينا من معقة خاذل)

قال السهيلى يقال قوم براء بالضم وبراء بالفتح وبراء بالكسر فامابراء بالكسر فجمع برىء مثل كريم وكرام وأما براء فمصدر مثل سلام والهمزة فيه وفى الذى قبله لام الفعل ويقال رجل براء ورجلان براء واذا كسرتها أو ضممت لم يجز الا فى الجمع واما براء بضم الباء فالاصل فيه برآء مثل كرماء واستثقلوا اجتماع الهمزتين فحذفوا الاولى وكان وزنه فعلاء فلما حذفوا التى هى لام الفعل صار وزنه فعاء وانصرف لانه اشبه فعالا والمعقة بفتح الميم مصدر بمعنى العقوق

(ونعم ابن اخت القوم غيرمكذب * زهير حساما مفردا من حمائل)

قال ابن هشام فى السيرة زهير هو ابن أبى أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وامه عاتكة بنت عبد المطلب انتهى وزهير هو المخصوص بالمدح مبتدأ وجملة نعم ابن اخت القوم هو الخبر وغيرمكذب بالنصب حال من فاعل نعم وهو ابن ومكذب على صيغة اسم المفعول يقال كذبته بالتشديد اذا نسبته الى الكذب ووجدته كاذبا أى هو صادق فى مودته لم يلف كاذبا فيها والحسام السيف القاطع وهو منصوب على المدح بفعل محذوف أى يشبه الحسام المسلول فى المضاء ورواه العينى فى شرح شواهد الالفية حسام مفرد برفعهما وقال حسام صفة لزهير وقوله مفرد من حمائل صفة للحسام وهذا على تقدير صحة الرواية خبط عشواء فان زهيرا علم وحساما نكرة والمفرد المجرد والحمائل جمع حمالة وهى علاقة السيف مثل المحمل بكسر الميم هذا قول الخليل قال الاصمعى حمائل السيف لا واحد لها من لفظها وانما واحدها محمل كذا فى العباب وهذا البيت استشهد به شراح الالفية على ان فاعل نعم مظهر مضاف الى ما اضيف الى المعرف باللام

(اشم من الشم البهاليل ينتمى * الى حسب فى حومة المجد فاضل)

الشمم ارتفاع فى قصبة الانف مع استواء اعلاه وهذا مما يمدح به وهو اشم من قوم شم والبهاليل جمع بهلول بالضم قال الصغانى والبهلول من الرجال الضحاك وقال ابن عباد هو الحيى الكريم وينتمى ينتسب وفاضل بالضاد المعجمة صفة حسب

(لعمرى لقد كانت وجدا بابا حمد * واخوته دأب المحب المواصل)

الى المكارم يبنيها ويعمرها
حتى ينال أمورا دونها قحم
تشقى به كل مرباع مودعة
عرفاء يشتو عليها تامك سنم
من العقائل لا يدعو ليسرها
ولا يشح عليها حين تقتسم
ترى الجفان من الشيزى مكللة
قدامه زانها التشريف والكرم
ينوبها الناس أفواجا اذا نهلوا
علوا كما عل بعد النهلة النعم
زارت رويقة شعثا بعد ما هجعوا
لدى نواحل فى ارساغها الخدم
فقمت للزور مرتاعا وأرقنى
فقلت أهى سرت أم عادنى حلم
وكان عهدى بها والمشى يبهضها
من القريب ومنها النوم والسأم
وبالتكاليف تأتى بيت جارتها
تمشى الهوينى وما يبدو لها قدم
سود ذوائبها حمر ترائبها
درم مرافقها فى خلقها عمم
رويقة وما اهيج الحب له
وما أهل بجنبى نخلة الحرم

كلفت بالبناء للمفعول والتشديد مبالغة كلفت به كلفا من باب تعب اذا احببته وأولعت به ووجدا اى كان وجد يقال وجدت به وجدا اذا حزنت عليه وباحمد متعلق بكلفت وهو اسم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكون من كلفته الامر فتكلفه مثل حملته فتحمله وزنا ومعنى مع مشقة فوجدا مفعوله الثانى وبدون التضعيف متعد لواحد يقال كلفت الامر من باب تعب حملته على مشقة واراد باخوته اولاده جعفرا وعقيلا وعليا رضى الله عنهم فان أبا طالب كان عم النبى صلى الله عليه وسلم والعم أب فاولاده اخوة النبى صلى الله عليه وسلم ودأب مصدر منصوب بعامل محذوف أى ودأبت دأب المحب يقال فلان دأب فى عمله اذا جد وتعب

(فلا زال فى الدنيا جمالا لاهلها • وزينا لمن والاه ذب المشاكل)

الذب الدفع والمشاكل جمع مشكلة

(فمن مثله فى الناس أى مؤمل • اذا قاسه الحكام عند التفاضل)

أى هى الدالة على الكمال خبر مبتدا محذوف أى هو والمؤمل الذى يرجى لكل خير والتفاضل بالضاد المعجمة وهو التغالب بالفضل

(حليم رشيد عادل غير طائش • يوالى الها ليس عنه بغافل)

أى هو حليم والطيش النزق وخفة ويوالى الها أى يتخذه وليا وهو فعيل بمعنى فاعل من وليه اذا قام به ومنه الله ولى الذين آمنوا

(فايده رب العباد بنصره • وأظهر دينا حقه غير ناصل)

الحق خلاف الباطل وهو مصدر حق الشئ من باب ضرب وقتل اذا وجب وثبت والناصل الزائل المضمحل يقال نصل السهم اذا خرج منه النصل ونصل الشعر ينصل نصولا زال عنه الخضاب

(فوالله لولا ان أجئ بسبة • تجر على أشياخنا فى القبائل
لكنا اتبعناه على كل حالة • من الدهر جدا غير قول التهازل)

تقدم شرحهما أولا

(لقد علموا أن ابننا لا مكذب • لدينا ولا يعنى بقول الاباطل)

فى النهاية يقال عنيت بحاجتك أعنى بها فانا بها معنى وعنيت بها فانا عان والاول أكثر أى اهتممت بها واشتغلت انتهى وهو من باب تعب

(فاصبح فينا أحمد فى أرومة • يقصر عنها سورة المتطاول)

تنوين أحمد للضرورة والارومة بفتح الهمزة وضم الراء المهملة الاصل والسورة بالضم المنزلة وبفتح السين السطوة والاعتداء والمتطاول من الطول بالفتح وهو الفضل وهذا بالنسبة الى المنزلة ومن تطاول عليه اذا قهره وغلبه وهذا بالنسبة الى السطوة

(حدبت بنفسى دونه وحميته • ودافعت عنه بالذرا والكلاكل)

لم ينس ذكركم مذلم الافكم
عيش سلوت به عنكم ولاقدم
ولم تشاركن عندى بعد غانية
لا والذى أصبحت عندى له نعم
مق أمر على الشقراء متئدا
على النقا بروح لها ازيم
والوشم قد خرجت منه وقابلها
من الثنايا التى لم اقلها ثرم
ياليت شعرى عن جنبى مكتسبه
وحيث تبنى من الحناءة الاطم
عن الاشاءة هل زالت مخارمها
وهل تغير من آرامها ارم
وجنة ما يذم الدهر حاضرها
جبارها بالندى والحمل مختزم
فيها عقائل أمثال الدمى خرد
لم يغذهن شقاء عيش ولا يتم
يمنا بنى كرام ما يذمهم
جار غريب ولا يؤذى لهم حشم
مخدمون ثقال فى مجالسهم
وفى الرحال اذا لاقيتهم خدم
بل ليت شعرى متى اعدو تعارضنى
جرداء سابحة أوسابح قدم

حدب عليه كفرح وحدب عليه أيضا بمعنى تعطف عليه وحقيقته جعل نفسه كالاحدب بالانحناء أمامه ليتاق عنه ما يؤذيه ودونه أمامه والذرا بالضم أعالى الشئ جمع ذروة بكسر الذال وضمها والكلاكل جمع كلكل بكسر بمعنى الصدر *(تنبيه)* رواية هذه القصيدة كما سطرت نقلتها من سيرة الشامى ورواها ابن هشام فى السيرة أزيد من ثمانين بيتا ومطلعها عنده

ولما رأيت القوم لاود فيهم * وقد قطعوا كل العرا والوسائل

ولم يذكر البيتين الاولين مطلع القصيدة فى رواية الشامى ولا تعرض لهما السهيلى بشئ * وأبو طالب هو عم النبى صلى الله عليه وسلم وناصره ولد قبل النبى صلى الله عليه وسلم بخمس وثلاثين سنة ولما مات عبد المطلب وصى بالنبى صلى الله عليه وسلم اليه فكفله وأحسن تربيته وسافر به الى الشام وهو شاب ولما بعث صلى الله عليه وسلم قام بنصرته وذب عنه من عاداه ومدحه عدة مدائح واسمه عبد مناف على المشهور واشتهر بكنيته وقيل اسمه عمران وقيل شيبة قال الواقدى وتوفى أبو طالب فى النصف من شوال فى السنة العاشرة من النبوة وهو ابن بضع وثمانين سنة واختلف فى اسلامه قال ابن حجر رأيت لعلى بن حمزة البصرى جزأ جمع فيه شعر أبى طالب وزعم انه كان مسلما ومات على الاسلام وأن الحشوية تزعم انه مات كافرا واستدل لدعواه بما لا دلالة فيه انتهى ومن شعره قوله

ودعوتنى وزعمت أنك صادق * ولقد صدقت وكنت قبل أمينا

ولقد علمت بان دين محمد * من خير أديان البرية دينا

ومن شعره الذى قاله وهو فى الشعب

ألا أبلغا عنى على ذات بيننا * لؤيا وخصا من لؤى بنى كعب

ألم تعلموا أنا وجدنا محمدا * نبيا كموسى خط فى أول الكتب

وان عليه فى العباد مودة * وخير فيمن خصه الله بالحب

وهى قصيدة جيدة على هذا الاسلوب

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثانى والتسعون)

(أجدكما لا تقضيان كراكما)

على ان جدكما ليس مصدرا مؤكدا لقوله لا تقضيان بل هو اما منصوب بنزع الخافض واما حال واما مصدر حذف عامله وجوبا اما كونه ليس مؤكدا لمضمون الجملة بعده فلشيئين الاول أن قوله جدكما لو جعل مؤكدا لمضمون ما بعده لكان مؤكدا لمضمون المفرد وهو الفعل فقط لا لمضمون الجملة كما بينه الشارح والثانى انه انما يكون المصدر مؤكدا لغيره اذا أكد معنى القول الذى هو مضمون الجملة ولا يجوز أن يقدر أجدكما أقول لا تقضيان لفساد المعنى لان القول من المتكلم وعدم القضاء من المخاطب واما

(ترجمة أبى طالب عم النبى صلى الله عليه وسلم)

هو الاميلح أو سنان مبتكرا
بقية فيهم المزار والكرم
ليس عليهم اذا يغدون أردية
الاجياد فى النبع واللجم
من غير عدم ولكن من تبذلهم
للصيد حين يصيح القانص اللحم
فيفزعون الى جرد مسومة
أفنى دوابرهن الركض والاكم
يضرحن صم الحصا الى كل هاجرة
كما تطاير عن مرضاخه العجم
يبدو أمامهم فى كل مربأة
طلاع انجدة فى كشحه هضم
وهى من البسيط والقافية
متراكب قوله لا حبذا أنت اشارة
الى الشئ والتقدير لا أنت يا صنعاء
الى الشئ ولما كان ذا
محبوبة فى الاشياء ولما كان ذا
يشار به الى الشئ وقع للمذكر
والمؤنث على حالة واحدة لان
لفظ الشئ عام يشمل الكل
وصنعاء مدينة اليمن وشعوب
بفتح الشين المعجمة وضم العين

كونه منصوبا بنزع الخافض فلانه فى معنى حقا وهو على تقدير فى وجدك وحقا متقاربان معنى فالانسب تقاربهما فى الاعراب أيضا واما كونه حالا فمعناه لا تقضيان كرا كما جادين فعامل الحال الفعل الذى بعدها وصاحبها ضمير التثنية واما الثالث فهو مؤكد لنفسه لانه أكد مضمون المفرد لا مضمون الجملة لانه أكد الفعل بدون الفاعل والفعل يدل وحده على الحدث والزمان هذا محصل كلامه والحالية لا تطرد فى كل موضع ولهذا ذهب الامام المرزوقى فى شرح فصيح ثعلب الى ان انتصاب أجدكما اما بنزع الخافض واما بفعله المحذوف والمفهوم من كلام ابن جنى على هذا البيت فى اعراب الحماسة أن أجدكما منصوب بفعله المحذوف لكن جعله جملة لا تقضيان حالا غير جيد لانها مقيدة وجدكما قيد لها والمقيد هو أصل الكلام ثم جوابه عن ايراده على جعله الجملة حالا انها مصدرة بعلم الاستقبال بان الشاعر اراد امتداد الحال فلما لاحظ حال الاستمرار والاستقبال أتى بلا غير صحيح فان لا ليست للاستقبال على الصحيح والمضارع المنفى بها يقع حالا نحو ومالكم لا ترجون لله وقارا وقد نص أيضا فى نحو أجدك لا تفعل بانه على ارادة استمرار حكاية الحال الممتدة فيما مضى قال أبو حيان فى الارتشاف ولا تفعل عند أبى على حال أو على اضمار أن فحذف ان وارتفع الفعل واعلم أن صنيع الشارح المحقق فيه ردلمن جعل كابن الحاجب اجدك لا تفعل كذا من قبيل المصدر المؤكد لغيره قال ابن الحاجب فى الايضاح أصله لا تفعل كذا جدا لان الذى ينبغى الفعل عنه يجوز أن يكون بجد منه ويجوز أن يكون من غير جد فاذا قال جدا فقد ذكر أحد المحتملين ثم ادخلوا همزة الاستفهام ايذانا بان الامر ينبغى أن يكون كذلك على سبيل التقرير فقدم المصدر من أجل همزة الاستفهام فصار أجدك لا تفعل ثم لما كان معناه تقرير أن يكون الامر على وفق ما الخبر صار فى معنى تأكيد كلام المتكلم فيتكلم به من يقصد الى التأكيد وان كان ما تقدم هو الاصل الجارى على قياس لغتهم ويجوز أن يكون معنى أجدك فى مثله اتفعله جدا منك على سبيل الانكار لفعله جدا ثم نهاه عنه أو أخبر عنه بانه لا يفعل فيكون اجدك تأكيدا لجملة مقدرة دل سياق الكلام عليها ومما يدل على انهم يقولون افعله جدا قول أبى طالب * اذن لاتبعناه على كل حالة * البيت هذا كلامه وقوله ثم نهاه عنه يفهم منه ان اجدك يقع بعدها النهى وكذا قول بعضهم اجدك هل تفعل كذا يفهم منه ان الاستفهام يقع بعده وقد قال الشارح المحقق ان اجدك لا يستعمل الا مع النفى ولم أر هذا التقييد لغيره وظاهره سواء كان النافى لا أو ما أو لن كقوله

أجدك ان ترى بثعيلبات * ولا بيدان ناجية ذمولا

اولم كقول الاعشى

أجدك لم تغتمض ليلة * فترقدها مع رقادها

المهملة وفى آخره باء موحدة موضع باليمن ونقم بضم النون والقاف أيضا موضع بها وعنس بفتح العين المهملة وسكون النون وفى آخره سين مهملة حى باليمن وقدم بضم القاف والدال كذلك قوله صوب غادية الصوب نزول المطر والغادية بالغين المعجمة سحابة تنشأ صباحا قوله تضطرم فى موضع الحال للنار قوله أشى بضم الهمزة وفتح الشين المعجمة وتشديد الياء اسم موضع يروى مصروفا وغير مصروف قوله هضم بضمتين جمع هضوم وهو المنفاق فى الشتاء قوله شاتية نصب على الحال قوله من صرادها بضم الصاد المهملة وتشديد الراء وهو السحاب البارد وصرم بكسر الصاد وفتح الراء ومعناه القطع كانه جمع صرمة قوله فلوا أى

(قوله اذن لاتبعناه) الذى تقدم لكنا اتبعناه ولامانع ان يكونا روايتين اه

فان قلت قد وقع بعدها الاستفهام فى هذا البيت الذى أورده ثعلب فى فصيحه وهو

أجدك ما عينك لاتنام * كأن جفونها فيها كلام

قلت النفى الذى يقع بعد أجدك موجود وهو قوله لاتنام والاستفهام الثانى سؤال عن علة عدم نوم عينه ومثله قول كعب بن مالك الصحابى فى غزوة الطائف

أجدهم أليس لهم نصيح * من الاقوام كان لنا عريفا

يخبرهم بأنا قد جمعنا * عتاق الخيل والنجب الطروفا

وفى الارتشاف ولا يستعمل اجدك الامضافا وغالبا بعده لا أو لم أو لن وفى النهاية لابن الخباز قال الاعشى * أجدك ودعت الدمى والولائد * ودعت موجب وجامع لاكثير اه وقد ذكر صاحب الصحاح وغيره ان اجدك يجوز فى جيمه الكسر والفتح لكن الكسر هو الفصيح وبهذا قال ثعلب فى فصيحه وما اتاك اجدك فمكسور وما أتاك وجدك فمفتوح وهو من الجد ضد الهزل وأصله من الجد فى الامر يعنى لا اجتهاد فيه لان الهازل لا يبذل الاجتهاد فى شئ وأغرب صاحب القاموس حيث جعله من جاده بمعنى حاققه ثم قال وأجدك لاتفعل لا يقال الامضافا واذا كسر استحلفه بحقيقته واذا فتح استحلفه بجده انتهى وهذا شئ انفرد به وكأنه جنح لماذهب اليه الشلوبين حيث زعم ان فيه معنى القسم ولذلك قدموه هذا المصراع من شعر لقس ابن ساعدة وهو

خليلى هبا طالما قد رقدتما * أجدكما لاتقضيان كراكما

ألم تعلما أنى بسمعان مفردا * ومالى فيه من خليل سواكما

مقيم على قبر يكما لست بارحا * طوال الليالى أو يجيب صداكما

ابكيكما طول الحياة وما الذى * يرد على ذى لوعة ان بكاكما

كأنكما والموت أقرب غائب * بروحى فى قبريكما قد أتاكما

امن طول نوم لاتجيبان داعيا * كأن الذى يسقى العقار سقاكما

فلو جعلت نفس لنفس وقاية * لجدت بنفسى ان تكون فداكما

فى سيرة ابن سيد الناس بسنده الى ابن عباس فى حديث الجارود بن عبد الله القدم مؤمنا بالنبى صلى الله عليه وسلم وسأله النبى صلى الله عليه وسلم عن قس بن ساعدة والحديث طويل الى ان قال ابن عباس وقام رجل أشدق أجش الصوت فقال لقد رأيت من قس عجبا خرجت أطلب بعيرا لى حتى اذا عسعس الليل وكاد الصبح ان يتنفس هتف بى هاتف يقول

يا أيها الراقد فى الليل الاحم * قد بعث الله نبيا فى الحرم

من هاشم أهل الوفاء والكرم * يجلو دجنات الليالى والبهم

قال فادرت طرفى فما رأيت شخصا فانشأت أقول

كسروا والازبة بفتح اللام وسكون الزاى المعجمة وفتح الباء الموحدة السنة المجدبة وجعل الانياب مثلا لشدائدها والكالح بدو الاسنان عند العبوس والازم بضم الهمزة والزاى المعجمة جمع أزوم وهى العوارض والنجوة الارض المرتفعة لا يبلغها السيل وعطاء نصب على التمييز ويجوز أن يكون مفعولا له قوله بهم بهم الباء فى الاول حرف جر دخلت على الضمير وفى الثانى من نفس الكلمة وهى جمع بهمة وهو الشجاع الذى لا يدرى كيف يؤتى له لاستبهام شأنه وهو مبتدأ وخبره قوله فى الالقاء قوله كوائبها جمع كائبة وهى قدام المنسج من الدابة وهو اعلى الظهر منها وميل بكسر الميم جمع أميل وهو الذى يزور عن وجه الكتيبة عند الطعان وقيل هو الذى لا يثبت على ظهر الفرس والقزم بفتح القاف والزاى المعجمة الصغار يستوى فيه

يا أيها الهاتف في دجى الظلم * أهلا وسهلا بك من طيف ألم
بين هداك الله في لحن الكلم * من الذي تدعو اليه تغتنم

فاذا أنا بنحنحة وقائل يقول ظهر النور وبطل الزور وبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالحبور صاحب النجيب الاحمر والتاج والمغفر والوجه الازهر والحاجب الاقمر والطرف الاحور صاحب قول شهادة ان لا اله الا الله فذلك محمد المبعوث الى الاسود والاحمر أهل المدر والوبر ثم أنشأ يقول

الحمد لله الذي * لم يخلق الخلق عبث
ولم يخلنا سدى * من بعد عيسى واكترث
أرسل فينا أحمدا * خير نبي قد بعث
صلى عليه الله ما * حج له ركب وحث

قال ولاح الصباح فاذا أنا بالفنيق يشقشق الى النوق فملكت خطامه وعلوت سنامه حتى اذا لغب فنزل في روضة خضرة فاذا أنا بقس بن ساعدة في ظل شجرة وبيده قضيب من أراك ينكت به الارض وهو يقول

يا ناعي الموت والاموات في جدث * عليهم من بقايا بزهم خرق
دعهم فان لهم يوما يصاح بهم * فهم اذا انتبهوا من نومهم فرقوا
حتى يعودوا لحال غير حالهم * خلقا جديدا كما من قبله خلقوا
منهم عراة ومنهم في ثيابهم * منها الجديد ومنها المنهج الخلق

قال فدنوت منه فسلمت عليه فرد على السلام واذا بعين خرارة في أرض خوارة ومسجد بين قبرين واسدين عظيمين يلوذان به واذا باحدهما قد سبق الآخر الى الماء فتبعه الآخر يطلب الماء فضربه بالقضيب الذي في يده وقال ارجع ثكلتك أمك حتى يشرب الذي ورد قبلك فرجع ثم ورد بعده فقلت له ما هذان القبران قال هذان قبرا أخوين كانا لي يعبدان الله عزوجل في هذا المكان لا يشركان بالله عزوجل شيأ فادركهما الموت فقبرتهما وها أنا بين قبريهما حتى ألحق بهما ثم نظر اليهما وجعل يقول

خليلي هبا طالما قد رقدتما * أجدكما لا تقضيان كراكما

الابيات السابقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله قسا اني أرجو أن يبعثه الله أمة وحده انتهى الامة الشخص المنفرد بدين أي يبعث واحدا يقوم مقام جماعة والاجش الغليظ الصوت وعسعس الليل أدبر ويأتي بمعنى أقبل فهو ضد والاحم الاسود والدجنة بضمتين وتشديد النون الظلمة وكذلك البهمة وجمعها بهم ولحن القول قال الازهري هو كالعنوان والعلامة تشير بها فيفطن المخاطب لغرضك والنجيب الكريم من الابل والحاجب الاقمر اراد انه مفروق ما بين الحاجبين فيكون أبلج نيرا والفنيق الفحل المكرم من الابل الذي لا يركب ولا يهان لكرامته ويشقشق

الواحد والجمع والمذكر والمؤنث قوله اذا ما أخمد البرم بفتح الباء الموحدة والراء المهملة وهو الرجل الشحيح الذي لا يدخل مع القوم في الميسر ومفعول أخمد محذوف تقديره اذا أخمد البرم النار ابخله قوله امترى أي استخرج والشبم بفتح الشين [illegible] حة والباء الموحدة البرد وأراد بالمكنون ما يسيل من الانوف عند البرد والارامل جمع أرملة وأرمل أيضا لانه يقع على الذكر والانثى والهلاك بضم الهاء هم الذين انقطع زادهم قوله يستن أي ينصب من سننت الماء اذا صببته وانتقه بعنق والوابل المطر العظيم القطر ورذم من رذم الشئ اذا سال قوله من مستحير بالحاء المهملة سحاب ثقيل متردد ليس ريح تسوقه وغزير أي كثير صوبه أي نزول مطره وديم بكسر الدال وفتح الياء آخر الحروف

يهدو بشقشقته ولغب تعب والعين الحرارة الغزيرة النبع من الخرير وهو صوت الماء والارض الخوارة اللينة السهلة من خار يخور اذا ضعف وهبا أمر مسند الى ضمير الخليلين من الهب يقال هب من نومه من باب قتل اذا استيقظ وطالما قال التبريزي في شرح الحماسة ان جعلت ما مصدرية كتبت منفصلة وان جعلت كافة فتتصل والرقود النوم في ليل أو نهار وخصه بعضهم بنوم الليل والاول هو الحق ويشهد له المطابقة في قوله تعالى وتحسبهم ايقاظا وهم رقود قال المفسرون اذا رأيتهم حسبتهم ايقاظا لان أعينهم مفتحة وهم نيام وتقضيان من قضيت وطرى اذا بلغته ونلته والكرى النوم قالوا أول النوم النعاس والوسن ثقل النعاس ثم الترنيق وهو مخالطة النعاس للعين ثم الكرى والغمض وهو أن يكون الانسان بين النائم واليقظان ثم الهجود والهجوع وهو النوم الغرق ومعا بفتح السين وضع وبارحا بالموحدة والمهملة فاعل من برح الشئ يبرح من باب تعب براحا ذا زال من مكانه وطوال الليالي بفتح الطاء بمعنى الطول بضمها وهو منصوب على الظرفية يقال لا كلمه طوال الدهر وطول الدهر وهما بمعنى يريد انى مقيم ابدا واو بمعنى الى أو بمعنى الا ويجيب منصوب بان بعدها والصدى هنا بمعنى ما يبقى من الميت في قبره ومنه قول النمر بن تولب الصحابي رضي الله عنه

اعاذل ان يصبح صداى بقفرة * بعيدا نانى صاحبي وقريبي
ترى ان ما أبقيت لم اك ربه * وان الذى انفقت كان نصيبي

وله معان أخر أحدها ذكر البوم ثانيها حشوة الرأس يقال لذلك الهامة والصدى وتأويل ذلك عند العرب في الجاهلية ان الرجل كان عندهم اذا قتل فلم يدرك به الثار انه يخرج من رأسه طائر كالبومة وهي الهامة والذكر الصدى فيصيح على قبره اسقوني اسقوني فان قتل قاتله كف ذلك الطائر قال

ياعمرو ان لاتدع شتمي ومنقصتي * اضربك حتى تقول الهامة اسقوني

ثالثها ما يرجع عليك من الصوت اذا كنت بمتسع من الارض أو بقرب جبل رابعها بمعنى العطش مصدر صدى يصدى والصدأ بالهمز صدأ الحديد وما أشبهه كذا في الكامل للمبرد وأبكيكما قال الاصمعي بكيت الرجل وبكيته بالتشديد كلاهما اذا بكيت عليه وما اسم استفهام مبتدأ والذى خبره أو بالعكس والمعنى أى شئ الذى يرده البكاء على ذى اللوعة وهي الحرقة وروى ذى عولة وهي رفع الصوت بالبكاء بمعنى العويل ان بكاكما بفتح الهمزة مصدرية ومؤولها فاعل يرد وروى بكسر الهمزة فهي شرطية والجواب مدلول عليه بابكيكما وفاعل يرد ضمير مفهوم من أبكيكما وهو البكاء ويجوز أن يكون دل عليه ان بكاكما وقوله كأنكما الخ كأن هنا للتقريب وجملة قد أتاكما خبر كأن وفاعل أتى ضمير الموت والظرفان متعلقان به وجملة والموت أقرب غائب اعتراضية

(معانى الصدى)
جمع ديمة وهو المطر الذى ليس فيه رعد ولا برق وأقله ثلث النهار أو ثلث الليل وأكثره ما بلغ من العدة قوله يثمد أى يكثر عليه حتى يفنى ما عنده والماء المثمود المزدحم عليه حتى ينزف نزفا والقحم بضم القاف وفتح الحاء المهملة الشدائد وهو جمع قحمة والمرباع الناقة التى من شأنها أن تضع ولدها فى الربيع وهو المعدود من النتاج وهو بناء المبالغة والودعة المكرمة يصونونها عن العمل لنفاستها عندهم والعرفاء التى اسمها صار لها كالعرف ويقال التى صار لها على عنقها كالعرف من الوبر والتامك بالتاء المثناة من فوق السنام المشرف والسنم بفتح السين المهملة وكسر النون أى مشرف العلو يقال بعير سنم أى عظيم السنام والعقائل جمع عقيلة وهى كريمة الابل وعقيلة كل شئ أكرمه والشيزى بكسر الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الزاى المعجمة وهو

والعقار بالضم الخمر والفدا بكسر الفاء وفتحها وبالقصر مصدر فداه من الاسر يفديه اذا استنقذه بمال واسم ذلك المال الفدية وهو عوض الاسير وأما الفداء بالكسر والمد فمصدر فاديته مفاداة وفداء أخذت فديته واطلقته وقال المبرد المفاداة أن تدفع رجلا وتأخذ رجلا والندى أن تشتريه وقيل هما واحد * (تنبيه) * أورد أبو تمام في الحماسة هذه الابيات على غير هذا النمط وقال ذكروا ان رجلين من بني أسد خرجا الى أصبهان فآخيا بها دهقانا في موضع يقال له راوند فمات أحدهما وبقي الآخر والدهقان ينادمان قبره ويشربان كاسين ويصبان على قبره كاسا فمات الدهقان فكان الاسدي ينادم قبريهما ويشرب قدحا ويصب على قبريهما قدحين ويترنم بهذا الشعر

خليلي هبا طالما قد رقدتما * البيت

ألم تعلما مالي براوند كلها * ولا بخزاق من صديق سواكما

أصب على قبريكما من مدامة * فالا تنالاها تروّ جناكما

أقيم على قبريكما * البيت * وابكيكما حتى الممات وما الذي * البيت

(جرى النوم بين الجلد واللحم منكما * كأنكما ساقي عقار سقاكما)

وروى الاصبهاني في الاغاني بسنده الى يعقوب بن السكيت ان هذا الشعر لعيسى ابن قدامة الاسدي قدم قاشان وله نديمان فماتا فكان يجلس عند قبريهما وهما براوند بموضع يقال له خزاق فيشرب ويصب على القبرين حتى يقضي وطره ثم ينصرف وينشد وهو يشرب وروى ما رواه أبو تمام وزاد عليه

تحمل من يبقي العقول وغادروا * أخا لكما أشجاه ما قد شجاكما

وأي أخ يجفو أخا بعد موته * فلست الذي من بعد موت جفاكما

أناديكما كيما تجيبا وتنطقا * وليس مجابا صوته من دعاكما

قضيت بأني لا محالة هالك * وأني سيعروني الذي قد عراكما

وروى الاصبهاني أيضا بسنده الى عبد الله بن صالح العجلي انه قال بلغني ان ثلاثة نفر من أهل الكوفة كانوا في الجيش الذي وجهه الحجاج الى الديلم وكانوا يتنادمون ولا يخالطون غيرهم وانهم لعلى ذلك اذ مات أحدهم فدفنه صاحباه فكانا يشربان عند قبره فاذا بلغه الكاس هرق على قبره وبكيا ثم ان الثاني مات فدفنه الباقي الى جنب صاحبه وكان يجلس عند قبريهما فيشرب ويصب كاسين عليهما ويبكي ويقول ثم ذكر الابيات التي تقدم ذكرها وقال خزاق مكان براوند بقزوين قال وقبورهم هناك تعرف بقبور الندماء قال الاصبهاني وذكر العتبي عن أبيه ان الشعر لنعزين بن الحرث أحد بني عامر بن صعصعة وكان أحد نديميه من بني أسد والآخر من بني حنيفة فلما مات أحدهما كان يشرب ويصب على قبره ويقول

لا تصرّد هامة من كأسها * واسقه الخمر وان كان قبر

كان

.. اسود ... منه القصاع وكذلك الشيز قوله مكالة أراد ان الجفان المعدة للاضياف عليها كالاكيال بقدر اللحم وأفواجا نصب على الحال قوله اذا نهلوا أي اذا عطشوا والناهل العطشان والريان أيضا وهو من الاضداد قوله علوا من العلل وهو الشرب الثاني يقال علل بعد نهل وعله يعله ويعله اذا سقاه السقية الثانية وعل بنفسه يتعدى ولا يتعدى والنعم تقع على الازواج الثمانية والغالب عليها الابل قوله زارت رويقة وهي امرأة قوله شعثا أي قوما شعثا وهو جمع أشعث وهو الاغبر والخدم بفتح الخاء المعجمة والدال جمع خدمة وهي الخلخال والزور الزائر وروعا نصب على الحال من الروع وهو الفزع قوله ينضم الخ ينفصل عليها ويشق والهويني . الهونى والهونى تأنيث الاهون وهو ... من الاعراب الـ... على المصدر

كان حرافهوى فمن هوى * كل عود ذى شعوب ينكسر

ثم مات الآخر فكان يشرب على قبريهما ويقول * خليلى هبا طالما قد رقدتما * الابيات وأما أبو عبيدة فى معجم ما استعجم وياقوت فى معجم البلدان فقد نسبا هذه الابيات للاسدى وذكرا حكايته كأبى تمام ثم قال ياقوت وقال بعضهم ان هذا الشعر لقس ابن ساعدة فى خليلين له كانا وماتا وقال آخرون هذا الشعر لنصر بن غالب يرثى به أوس ابن خالد وزاد فى الابيات ونقص وهذه روايته بعد البيت الاول

(أجدكما ماترثيان لموجع * حزين على قبريكما قد رثا كما)

* يجرى النوم بين العظم والجلد منكما * البيت * ألم تعلما مالى براوند كلها * البيت

(أصب على قبريكما من مدامة * فالا تذوقاها ترو ثرا كما

ألم ترحمانى أننى صرت مفردا * وأنى مشتاق الى أن أراكما

فان كنتما لاتسمعان فما الذى * خليلى من سمع الدعاء نهاكما)

* اقيم على قبريكما لست بارحا * البيت * وابكيكما طول الحياة وما الذى * البيت قال ياقوت راوند بليدة قرب قاشان واصفهان قال حمزة أصلها راهاوند ومعناها الخير المضاعف قال بعضهم وراوند مدينة بالموصل قديمة بناها راوند الاكبر بن هراسف الضحاك انتهى وخزاق بضم الخاء والزاى المعجمتين وآخره قاف موضع فى سواد أصفهان كذا فى المعجم لابى عبيدة وأنشد هذا البيت ورأيت فى هامشه بخط من يوثق به خزاق اسم قرية من قرى راوند من أعمال أصفهان والجثا بضم الجيم والثاء المثلثة جمع جثوة مثلثة الجيم وهى الحجارة المجموعة والجسد والدهقان معرب دهبان ومعناه رئيس القرية وفى القاموس الدهقان بالكسر والضم زعيم فلاحى العجم ورئيس الاقليم معرب وقوله ألم تعلما مالى الخ ما نافية قال ابن جنى فى اعراب الحماسة استعملها بعد العلم وهى مقتضية لمفعوليها لما دخلها من معنى القسم فكأنه قال والله مالى براوند من صديق غيركما وجاز استعمال العلم فى موضع القسم من حيث كانا مثبتين مؤكدين انتهى * وقس بن ساعدة ايادى بكسر الهمزة واياد من معد بن عدنان قال الذهبى قس ابن ساعدة أورده ابن شاهين وعبدان فى الصحابة وكذلك قال ابن حجر فى الاصابة ذكره أبو على بن السكن وابن شاهين وعبدان المروزى وأبو موسى فى الصحابة وصرح ابن السكن بانه مات قبل البعثة وفى سيرة ابن سيد الناس بسنده الى ابن عباس قال قدم الجارود بن عبد الله وكان سيدا فى قومه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والذى بعثك بالحق لقد وجدت صفتك فى الانجيل ولقد بشر بك ابن البتول فانا أشهد أن لا اله الا الله وأنك محمد رسول الله قال فآمن الجارود وآمن من قومه كل سيد فسر النبى صلى الله عليه وسلم بهم وقال يا جارود هل فى جماعة وفد عبد القيس من يعرف لنا قسا قالوا كلنا نعرفه يا رسول الله وانا من بين القوم كنت أقفو أثره كان من أسباط ٣ العرب فصيحا

(ترجمة قس بن ساعدة)

قوله درم بضم الدال المهملة وسكون الراء يعنى لم يكن لمرافقها حجم لكثرة اللحم عليها قوله عم بفتح العين المهملة والميم أى طول قوله رويق منادى مرخم يعنى يارويقة قوله يجنبى نخله وهو مكان بقرب مدينة النبى صلى الله عليه وسلم قوله وما أهلى أى له قوله لم ينسنى جواب القسم وجواب اليمين من حروف النفى بما ولا ولكنه اضطر فوضع لم ينسنى موضع ما أنسانى والغانية التى غنيت بجمالها عن الحلى والشقراء فرسه قاله الاصمعى وقيل الشقراء بلد له نخل وقيل انه هضبة وفيه نخل والاعتساف الاخذ على غير هداية ولا دراية قوله خل النقا منعول معتسفا والخل بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام طريق

٣ قوله اسباط العرب هكذا بالاصل ولعله اوساط او نحو ذلك اه مصححه

عمر سبعمائة سنة أدرك من الحواريين سمعان فهو أول من تأله من العرب أى تعبد
كأنى أنظر اليه يقسم بالرب الذى هو له ليبلغن الكتاب أجله وليوفين كل عامل عمله
ثم أنشأ يقول

هاج للقلب من جواه ادكار * وليال خلالهن نهار

فى أبيات آخرها

والذى قد ذكرت دل على الله * نفوسا لها هدى واعتبار

فقال النبى صلى الله عليه وسلم على رسلك يا جارود فلست أنساه بسوق عكاظ على جمل
أورق وهو يتكلم بكلام ما أظن أنى أحفظه فقال أبو بكر يا رسول الله فانى أحفظه كنت
حاضرا ذلك اليوم بسوق عكاظ فقال فى خطبته يا أيها الناس اسمعوا وعوا فاذا وعيتم
فانتفعوا انه من عاش مات ومن مات فات وكل ما هو آت آت الى آخر ما أورده من
الوعظ انتهى والذى فى كتاب المعمرين لأبى حاتم السجستانى عاش قس بن ساعدة
ثلثمائة وثمانين سنة وقد أدرك نبينا صلى الله عليه وسلم وسمع النبى صلى الله عليه وسلم
وهو أول من آمن بالبعث من أهل الجاهلية وأول من توكأ على عصا وأول من قال
أما بعد وكان من حكماء العرب وهو أول من كتب الى فلان بن فلان وقال المرزبانى ذكر
كثير من أهل العلم انه عاش ستمائة سنة وذكر الجاحظ فى البيان والتبيين قسا وقومه
قال ان له ولقومه فضيلة ليست لأحد من العرب لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى
كلامه وموقفه على جمله بعكاظ وموعظته وعجب من حسن كلامه وأظهر تصويبه
وهذا شرف تعجز عنه الأمانى وتنقطع دونه الآمال وانما وفق الله ذلك لقس
لاحتجاجه للتوحيد ولاظهاره الاخلاص وايمانه بالبعث ومن ثم كان قس خطيب
العرب قاطبة وفى نسبه خلاف فقيل قس بن ساعدة بن حذافة بن زفر وقيل حذافة
ابن زهر بن اياد بن نزار وقيل هو قس بن ساعدة بن عمرو بن عدى بن مالك بن ايدعان
ابن النمر بن واثلة بن الطمثان بن عوذ مناة بن يقدم بن أفصى بن دعمى بن اياد وقيل
هو ابن ساعدة بن عمرو بن شمر بن عدى بن مالك والله أعلم

(وأنشد بعده)

(أحقا بنى أبناء سلمى بن جندل * تهددكم اياى وسط المجالس)

على أن حقا ظرف منصوب بتقدير فى وتقدم شرحه فى الشاهد الرابع والستين من
باب المبتدا

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث والتسعون وهو من شواهد سيبويه)

(دعوت لما نابنى مسورا * فلبى فلبى يدى مسور)

على أن لبيك مثنى عند سيبويه لا مفرد كلدى قلبت ألفه ياء لما أضيفت الى المضمر خلافا
ليونس بدليل بقاء يائها مضافة الى الظاهر كما فى هذا البيت أما الأول فقد قال أبو حيان

فى الرمل يذكر ويؤنث والنقا
مقصور كثيب من الرمل قوله
ممروح بفتح الميم وضم الراء وفى
آخره حاء مهملة يقال فرس
مروح ومراح أى نشيط قوله
زيم بكسر الزاى المعجمة وفتح
الياء آخر الحروف أى متفرق
ويقال مكتنز غليظ قوله والوشم
بفتح الواو وسكون الشين المعجمة
قيل انه بلد ذو نخل دون اليمامة
وهنالك قبائل من مضر وربيعة
وقوله قد خرجت منه أى
الفرس المروح أو الناقة منه
أى من الوشم والثنايا العقبات
قوله لم أقلها أى لم أبغضها والثرم
بفتح الثاء المثلثة والراء وهو
الذى يصيب الثنايا ومنه الاثرم
وهو الذى سقط بعض ثناياه
قوله جنبى نصابات يثم المرجة
مكمعة هى موضع ويروى
جزعى مكمعة والحناءة بكسر
الحاء المهملة وتشديد النون
اسم رمل والاطم بضمتين الحصن

فى الارتشاف ذهب الخليل وسيبويه والجمهور الى ان لبيك تثنية لبى وحكى سيبويه عن بعض العرب لب على أنه مفرد لبيك غير انه مبنى على الكسر كأمس وعلق اقله تمكنه ونصبه نصب المصدر كأنه قال اجابة وزعم ابن مالك انه اسم فعل وهو فاسد لاضافته وتضاف الى الظاهر تقول لبى زيد والى ضمير الغائب قالوا لبيه ودعوى الشذوذ فيهما باطلة انتهى وهذا مخالف لما قاله ابن هشام فى المغنى ان شرط مجرور لبى وسعدى وحنانى ضمير الخطاب وشذ

دعونى فيالبى اذا هدرت لهم * شقاشق أقوام فاسكتها يدرى

اسم الاضافة وقصر * لقلت لبيه لمن يدعونى * لاضافته الى ضمير الغيبة كما شذ اضافته الى الظاهر فى قوله * فلبى فلبى يدى مسور * وأما الثانى فهو اسم مفرد مقصور عند يونس قال ابن جنى فى سر الصناعة أصله عنده لبب ووزنه فعلل ولا يجوز ان تحمله على فعل لقلة فعل فى الكلام وكثرة فعلل فقلبت الباء التى هى اللام الثانية من لبب ياء هربا من التضعيف فصار لبى ثم أبدل الياء ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها فصارت لبا ثم انها لما وصلت بالكاف فى لبيك وبالهاء فى لبيه قلبت الالف ياء كما قلبت فى على ولدى اذا وصلتها بالضمير ووجه الشبه بينهما انه اسم ليس له تصرف غيره من الاسماء لانه لا يكون الا منصوبا ولا يكون الا مضافا كما ان لديك وعليك ولديك لا تكون الا منصوبة المواضع ملازمة للاضافة فقلبوا ألفه ياء فقالوا لبيك كما قالوا عليك ونظيره لذا كلا وكلتا فى قلب ألفهما ياء متى اتصلت بضمير وكانت فى موضع نصب أو جر ولم يقلبوا الالف فى موضع الرفع ياء لانهما بعدا بذلك عن شبه عليك ولديك اذ كان لا حظ لهن فى الرفع واحتج سيبويه على يونس فقال لو كانت ياء لبيك بمنزلة ياء عليك ولديك لوجب متى أضفتها الى المظهر ان تقرها ألفا فلبى فى هذا البيت بالياء مع اضافته الى المظهر دلالة على انه اسم مثنى وأجاب ابن جنى فى المحتسب بان من العرب من يبدل ألف المقصور فى الوقف ياء فيقول هذه عصى ورأيت حبلى ومنهم من يبدلها واوا فيه أيضا فيقول هذه عصو وحبلو وفى الوصل أيضا نحو هذه حبلو يافتى ومنه قراءة الحسن يوم يدعو كل أناس بضم الياء وفتح العين وعلى هذا التخريج يسقط قول سيبويه عن يونس قال أبو على يمكن يونس أن يقول انه اجرى الوصل مجرى الوقف فكما يقول فى الوقف عصى وفتى كذلك قال فلبى ثم وصل على ذلك هذا ما قاله أبو على وعليه يقال كيف يحسن تقدير الوقف على المضاف دون المضاف اليه وجوابه ان ذلك قد جاء أنشد أبو زيد

* فضم بجارى طيب عنصرى * أراد عنصرى فنقل الراء لنية الوقف ثم اطلق ياء الاضافة من بعد واذا جاز هذا التوهم مع ان المضاف اليه مضمر والمضمر المجرور لا يجوز تصور انفصاله فجوازه مع المظهر أولى من حيث كان المظهر أقوى من المضمر ومثله قوله

* ياليتها قد خرجت من فمه * أراد من فمه ثم نوى الوقف على الميم فنقلها على حد قولهم

وكل بناء مرتفع والاشاءة بفتح الهمزة والشين المعجمة موضع والمخارم جمع مخرم بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وكسر الراء منقطع أنف الجبل والآرام جمع ريم بالكسر وهو الظبى الابيض الخالص والارم بكسر الهمزة وفتح الراء حجارة تنصب علما فى المفازة قوله جبارة الجبار بفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة من النخل ما طال وفات اليد يقال نخلة جبارة وناقة جبارة أى عظيمة سمينة قوله بالحبا أى بالحسب ويروى بالندى ومحتزم بالحاء المهملة والزاى المعجمة أى ملتف قوله فيها أى فى الجنة عقائل أى كرام من النساء واحدها ... جمع مهاة وهى البقرة الوحشية ويروى الدمى جمع دمية وهى الصورة من العاج ونحوه قوله خرد بضم الخاء المعجمة والراء جمع خريدة وهى الحسنة من النساء وتجمع على خرائد أيضا وحشم الرجل اتباعه وأراد بالثقال ذوى الوقار والحلم والجرداء

الوقف هذا خالد وهو يجمل ثم أضاف على ذلك ويروى من فمه بضم الميم أيضا وفيه أكثر
من هذا انتهى فوزن لبيك عندهما افعليك وعند يونس فعللك واعلم ان الشارح جوز أن
يكون أصل لبيك اما الباين حذف منه الزوائد واما من لب بالمكان بمعنى أقام فلا حذف
وينبغي أن يكون المأخوذ منه هذا فانه لا تكلف فيه وفعله ووصفه ثابت اما الفعل
فقد روى المفضل بن سلمة في الفاخر انه يقال لب بالمكان اذا اقام فيه وأنشد قول الراجز
* لب بارض ما تخطاها الغنم * وأما الوصف فقد قال صاحب الصحاح ورجل لب أى لازم
للامر وأنشد * لبابا عاز المطى لاحقا * ورجل لبيب مثل لب قال

فقلت لها فيئي اليك فانني * حرام واني بعد ذاك لبيب

وقيل هو بمعنى ملب بالحج من التلبية وحرام بمعنى محرم وبعد ذاك أى مع ذاك وقيل انه
مأخوذ من قولهم دارى تلب دار فلان أى تقابلها فيكون معناه اتجاهى اليك واقبالى
عليك حكاهما المفضل في الفاخر واسند أولهما الى الخليل عن أبي عبيد وقيل معناه
اخلاصى لك من قولهم حسب لباب واختلف في كاف لبيك فقال أبو حيان في
الارتشاف وهي في لبيك وسعديك وحنانيك الواقع موقع الذى هو خبر في موضع
المفعول وفي دواليك وهذاذيك وحنانيك اذا وقعت موقع الطلب في موضع الفاعل
وذهب الاعلم الى ان الكاف حرف خطاب فلا موضع لها من الاعراب وحذفت النون
لشبه الاضافة ويجوز استعمال لبيك وحده وأما سعديك فلا يستعمل الا تابعا للبيك
انتهى وقوله في البيت فلبى هو فعل ماض من التلبية وفاعله الضمير العائد الى مسور
قال الشارح المحقق ومنه قولهم لبى يلبى فهو مشتق من لبيك لا بمعنى لبى قال لبيك
كما ان معنى سبح وسلم وبسمل قال سبحان الله وسلام عليك وبسم الله وهذا مأخوذ من
سر الصناعة لابن جنى فانه قال فاما حقيقة لبيت عند أهل الصنعة فليس أصل يائه باء
وانما الياء في لبيت هى الياء في قولهم لبيك وسعديك اشتقوا من الصوت فعلا جمعها
من حروفه كما قالوا من سبحان الله سبحت أى قلت سبحان الله ومن لا اله الا الله هللت ومن
لا حول ولا قوة الا بالله حولقت ومن بسم الله بسملت ومن هلم وهو مركب من ها ولم
عندنا رهل وأم عند البغداديين فقالوا هلمت وكتب الى أبو على في شئ سألته عنه قال
قال بعضهم سألتك حاجة فلاليت لى اى قلت لى لا وسألتك حاجة فلوليت لى أى قلت لى
لولا قالوا بابا بالصبي أباه أى قال له بابا وكذلك اشتقوا أيضا لبيت من لفظ لبيك فجاؤا
في لبيت بالياء التى للتثنية ثم قال ابن جنى وقول من قال ان لبيت بالحج انما هو من قولنا
ألب بالمكان الى قول يونس اقرب منه الى قول سيبويه ألا ترى أن الياء في لبيك عند
سيبويه [illegible] بدل من الالف المبدلة من الياء المبدلة من الباء الثالثة في لبب انتهى
وعندى ان التلبية من مادة [illegible] وهو باب التضعيف ونظائره كثيرة مثل صر وصرى
فان لبى غير مختصر معناه في قال لبيك بل يأتى بمعنى أقام ولازم مثل الب بالمكان

قال

الفرس التى لا شعر عليها والسابح الفرس الجارى وقدم بمعنى متقدم والاميلح بضم الهمزة وفتح الميم وسكون الياء آخر الحروف وكسر اللام وفي آخرها حاء مهملة وهو ماء لبنى ربيعة وسعنان بفتح السين ديارهم والمرار بفتح الميم وتشديد الراء اسم رجل وكذلك الحجم بفتحتين والعدم بالضم الفقر والتبذل بالذال المعجمة ترك التصاون والقانص الصائد من قنص واللحم بفتح اللام وكسر الحاء صفة مشبهة من لحم اذا اشتهى اللحم قوله فيفزعون أى يلجؤن والجرد بالضم جمع جرداء وقد ذكرناه الآن ومصومة معلة ويروى مصعبة أى صعب بعضها بعضا بالعض والدوابر جمع دابرة الحافر وهو ما حاذى مؤخر الرسغ والاكم جمع اكمة قوله يضرحن من ضرحه الفرس بيدها اذا ضربه بها ويروى يرضخن من الرضخ وهو الرمى والمرضاخ

قال طفيل الغنوى أنشده المفضل فى الفاخر

رددن حصينا من عدى ورهطه * وتيم تلبى فى العروج وتحلب

أى تلازمها وتقيم بها وقوله لما نابنى اللام للتعليل واستشهد به صاحب الكشاف على ان اللام فى قوله تعالى يدعوكم ليغفر لكم تعليلية كما فى هذا البيت ومسور بكسر الميم اسم رجل والفاء الاولى عاطفة جملة ابى على جملة دعوت والثانية سببية ومدخولها جملة دعائية تقول دعوت مسورا لدفع ما نابنى فاجابنى أجاب الله دعاءه قال الشاطبى فى شرح الالفية روى فى بعض الاحاديث عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اذا دعا احدكم أخاه فقال لبيك فلا يقولن ابى يديك وليقل أجابك الله بما تحب وهذا يشعر بأن عادة العرب اذا دعت فاجيبت بلبيك أن تقول ابى يديك فنهى عليه الصلاة والسلام عن هذا القول وعوض منه كلاما حسنا وقال الاعلم يقول دعوت مسورا لدفع نائبة نابتنى فاجابنى بالعطاء فيها وكفانى مؤنتها وكانه ساله فى دية وانما لبى يديه لانهما الدافعتان اليه ماساله منه فخصهما بالتلبية لذلك وهذا البيت من الابيات الخمسين التى لا يعرف لها قائل وقريب منه هذا البيت وهو

دعوت فتى أجاب فتى دعاه * بلبيه أشم شمردلى

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والتسعون وهو من أبيات س)

(اذا شق برد شق بالبرد مثله * دواليك حتى كلنا غير لابس)

على ان دواليك منصوب بعامل محذوف قال يقال دواليك أى تداول الامر دواليك ظاهره ان دواليك بدل من فعل الامر وليس كذلك كما يعلم مما سياتى اعلم ان دواليك مثنى دوال والدوال بالكسر مصدر داولت الشئ مداولة ودوالا وبالفتح اسم مصدر وروى بالوجهين ما أنشده أبو زيد فى نوادره لضباب بن سبيع بن عوف الحنظلى

جزونى بما ربيتهم وحملتهم * كذلك ما ان الخطوب دوال

والتداول حصول الشئ فى يد هذا تارة وفى يد ذاك أخرى والاسم الدولة بفتح الدال وضمها ومنهم من يقول الدولة بالضم فى المال وبالفتح فى الحرب ودالت الايام مثل دارت وزنا ومعنى ودواليك معناه مداولة بعد مداولة وثنى لانه فعل ثنى قال الشاطبى ولا يجوز اضافته الى الظاهر لا تقول دوالى زيد وقال الاعلم الكاف للخطاب ولذلك لم يعرف بها ما قبلها وأنشد سيبويه هذا البيت على ان دواليك مصدر وضع موضع الحال ودل قوله اذا شق برد على الفعل الذى نصب دواليك أى نشقهما متداولين باضمار فعل له ولها يعمل فى دواليك وروى * اذا شق برد شق بالبرد برقع * يعنى انه يشق برقعها وهى تشق برده ومعناه ان العرب يزعمون ان المتحابين اذا شق كل واحد منهما ثوب صاحبه دامت مودتهما ولم تفسد وقال أبو عبيدة كان من شأن العرب اذا تحابا السوامع النشبات المتغزل ان يتعابثوا بشق الثياب لشدة المعالجة عن ابداء المحاسن وقيل انما

الخطر الذى يكسر عليه النوى أو به قوله كانطار ويروى تطايح بمعناه ويروى تصايح من الصيحة وتضايح من الضبح وهو الصوت قوله مرباة أى مرقبة من ربأت القوم وارتبأتهم اذا رقبتهم قوله أنجدة جمع نجد كفرخ وأفرخة والنجد ما ارتفع من الارض يقال فلان طلاع انجدة وطلاع الثنايا اذا كان ساميا لمعالى الامور والكشح ما بين الخاصرة الى الضلع الخلف والهضم رقة . انضمام الجنبين (الاعراب) قوله وما أصاحب كلمة ما النفى واصاحب جملة من الفعل والفاعل ومن قوم مفعوله وكلمة من زائدة وزيادة من فى النفى كثيرة والخلاف فى زيادتها فى الاثبات والمعنى واست اصاحب قوما فاذكرهم فاوى الا يزيدون انفسهم حبالى وحاصل المعنى ما صاحبت قوما بعد قومى فذكرت قومى لهم

يفعلون ذلك ليذكر كل واحد منهما صاحبه وقال العيني كانت عادة العرب في الجاهلية أن يلبس كل واحد من الزوجين برد الآخر ثم يتداولان على تخريقه حتى لا يبقى فيه لبس طلبا لتأكيد المودة وقال الجوهري يزعم النساء اذا شق أحد الزوجين عند البضاع شيأ من ثوب صاحبه دام الود بينهما والا تهاجرا وشذ في الموضعين بالبناء للمفعول وبرد ومثله نائبا الفاعل والباء للمقابلة والبرد الثوب من أي شئ كان وقال أبو حاتم لا يقال له برد حتى يكون فيه وشي فان كان من صوف فهو بردة وحق ابتدائية وكلنا مبتدأ وغير لابس خبره وروى العيني ليس للبرد لابس كصاحب الصحاح وهو غير صحيح فان القوافي مجرورة واثبت صاحب الصحاح هذا البيت موضع دوالبيت والصواب ما ذكرنا والشده سيبويه أيضا كصاحب الصحاح ويكون فيه اقواء وهذا البيت من قصيدة لسحيم عبد بني الحسحاس وأولها

كأن الصبيريات يوم لقيننا • ظباء حنت أعناقها المكانس

وهن بنات القوم ان يشعروا بنا • يكن في ثبات القوم احدى الدهارس

وقبل البيت الشاهد

فكم قد شققنا من رداء منير • على طفلة ممكورة غير عانس

قال ابن السيد أراد بالصبيريات نساء بني صبيرة بن يربوع وحنت أمالت والمكانس جمع مكنس بمعنى الكناس وهو موضع الظباء في الشجر يكتن فيه ويستتر وكنس الظباء يكنس بالكسر والدهارس بفتح الدال الدواهي جمع دهرس كجعفر والدهاريس جمع الجمع والرداء المنير الذي له نير بالكسر وهو علم الثوب وجارية طفلة بفتح الطاء أي ناعمة والمناسب لقوله غير عانس أن يكون طفلة بكسر الطاء والممكورة المطوية الخلق من النساء يقال امرأة ممكورة الساقين أي جدلاء مفتولة وقال ابن السيد الممكورة الطويلة الخلق والعانس بالنون في الصحاح عنست الجارية تعنس عنوسا وعناسا فهي عانس وذلك اذا طال مكثها في منزل أهلها بعد ادراكها حتى خرجت من عداد الابكار وهذا ما لم تتزوج فان تزوجت مرة فلا يقال عنست يقول اذا شق هؤلاء النساء اللاتي يلعبن معي بردي شققت أنا أيضا أرديتهن وبراقعهن حتى نعرى جميعا ومثل هذا قول رجل من بني أسد

كأن ثيابي نازعت شوك عرفط • ترى الثوب لم يخلق وقد شق جانبه

وسحيم عبد بني الحسحاس من المخضرمين قد أدرك الجاهلية والاسلام ولا يعرف له صحبة وكان أسود شديد السواد وبنو الحسحاس قال ابن هشام في السيرة هم من بني أسد ابن خزيمة والحسحاس بمهملات هو ابن نفاثة بن سعد بن عمرو بن مالك بن ثعلبة بن دودان ابن أسد بن خزيمة بن مدركة بن الياس ومن شعر سحيم

ان كنت عبدا فنفسي حرة كرما • أو أسود اللون اني أبيض الخلق

الا بالقوافي الثناء عليهم حق يزيد وأقوى حبا قوله فاذكرهم بنصب الراء لانه جواب النهي ويجوز فيه الرفع عطفا على قوله أصاحب قوله الا يزيدهم الى آخره جملة من الفعل والفاعل والمفعول أما الفعل فهو يزيد وأما الفاعل فهو قوله هم الذي آخر البيت وأما المفعول فهو قوله هم الذي في يزيدهم وحبا مفعول ثان وقال ابن مالك الاصل يزيدون أنفسهم ثم صار يزيدونهم ثم فصل ضمير الفاعل للضرورة وأخر عن ضمير المفعول وقال ابن هشام وحامله على ذلك ظنه ان الضميرين لمسمى واحد وليس كذلك فان مراده انه ما يصاحب قوما فيذكرهم لهم الا يزيدهم القوم قومه حبا اليه لما يسمعه من ثنائهم عليهم (الاستشهاد فيه) في فصل الضمير المرفوع لاجل الضرورة لان القياس أن يقال الا يزيدونهم حبا الى وقال الخطيب التبريزي

(ترجمة سحيم عبد بني الحسحاس)

وله القصيدة المشهورة التي مطلعها وهو من شواهد مغني اللبيب

عميرة ودّع ان تجهزت غاديا * كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا

قال المبرد في الكامل وكان عبد بني الحسحاس يرتضخ لكنة حبشية فلما أنشد عمر ابن الخطاب هذا المطلع قال له عمر لو كنت قدمت الاسلام على الشيب لاجزتك فقال سحيم ما سعرت يريد ما شعرت وفي الاغاني للاصبهاني من طريق أبي عبيدة قال كان سحيم اسود أعجميا أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وقد تمثل النبي صلى الله عليه وسلم من شعره روى المرزباني في ترجمته والدينوري في المجالسة من طريق علي بن زيد عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كفى بالاسلام والشيب للمرء ناهيا فقال له أبو بكر انما قال الشاعر * كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا * فاعادها النبي صلى الله عليه وسلم كالاول فقال أبو بكر أشهد انك لرسول الله وما علمناه الشعر وما ينبغي له وقال عمر بن شبة قدم سحيم بعد ذلك على عمر بن الخطاب فانشده هذه القصيدة فقال له عمر لو قدمت الاسلام لاجزتك وقتل سحيم في خلافة عثمان قال ابن حجر في الاصابة يقال ان سبب قتله ان امرأة من بني الحسحاس أسرها بعض اليهود واستخصها لنفسه وجعلها في حصن له فبلغ ذلك سحيما فاخذته الغيرة فما زال يتحيل له حتى تسوّر على اليهودي حصنه فقتله وخلص المرأة فاوصلها الى قومها فلقيته يوما فقالت له يا سحيم والله لوددت اني قدرت على مكافأتك على تخليصي من اليهودي فقال لها والله انك لقادرة على ذلك عرض لها بنفسها فاستحيت وذهبت ثم لقيته مرة أخرى فعرض لها بذلك فاطاعته فهويها وطفق يتغزل فيها ففطن به أهله فقتلوه خشية العار وقال ابن حبيب أنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم قول سحيم عبد بني الحسحاس

الحمد لله حمدا لا انقطاع له * فليس احسانه عنا بمقطوع

فقال احسن وصدق وان الله يشكر مثل هذا وان سدد وقارب انه لمن أهل الجنة انتهى وقال اللخمي في شرح شواهد الجمل اسم عبد بني الحسحاس سحيم وقيل اسمه حية ومولاه جندل بن معبد من بني الحسحاس وكان سحيم حبشيا أعجمي اللسان ينشد الشعر ثم يقول أهسنت والله يريد أحسنت والله وكان عبد الله بن أبي ربيعة قد اشتراه وكتب الى عثمان بن عفان رضي الله عنه اني قد ابتعت لك غلاما شاعرا حبشيا فكتب اليه عثمان لا حاجة لي به فاردده فانما قصارى أهل العبد الشاعر ان شبع ان يشبب بنسائهم وان جاع ان يهجوهم فرده عبد الله فاشتراه أبو معبد فكان كما قال عثمان رضي الله تعالى عنه شبب بنته عميرة وبفش وشهرها فحرقه بالنار فمن ذلك قوله فيها

الكني اليها عمرك الله يا فتى * باية ما جاءت الينا تهاديا

وبتنا وسادانا الى علجانة * وحقف تهاداه الرياح تهاديا

وهبت شمال آخر الليل قرة * ولا ثوب الا بردها وردائيا

ارتفع هم الاخير بيزيد ووقع المنفصل موضع المتصل لان الوجه أن يقال الا يزيدونهم حبالى وهذا كما وضع الظاهر موضع المضمر والمضمر موضع الظاهر وزعم بعض من فسر الضرورة بما ليس للشاعر عنه مندوحة ان هذا ليس بضرورة اذ يمكن الشاعر أن يقول الا يزيدونهم حبالى هم ويكون الضمير المنفصل توكيدا للفاعل ورده ابن مالك بانه يقتضي كون الفاعل والمفعول ضميرين لمسمى واحد وانما يجوز ذلك في باب ظن نحو أن رآه استغنى وهذا ليس كذلك لان مسمى الضميرين مختلفان اذ ضمير الفاعل راجع لقوم وضمير المفعول لقومه الممدوحين فافهم

توسدني كفا وتثني بمعصم * علي وتحوي رجلها من ورائيا

فما زال بردي طيبا من ثيابها * الى الحول حتى أنهج البرد باليا انتهى

ألكني معناه ابلغ رسالتي اليها والالوك الرسالة وعلجانة شجرة معروفة والحقف مائرا كم من الرمل ٣ والقرة بالضم البرد وأنهج أخلق وذكر محمد بن حبيب في كتاب من قتل من الشعراء ان سحيما كان صاحب تغزل فاتهمه مولاه بابنته فجلس له في مكان اذا رعى سحيم قال فيه فلما اضطجع تنفس الصعداء ثم قال

يا ذكرة مالك في الحاضر * تذكرها وأنت في الصادر

من كل بيضاء لها كذل * مثل سنام الربع المائر

فقال له سيده وظهر من موضعه الذى كان كمن فيه مالك فلجلج في منطقه فلما رجع وهم على قتله خرجت اليه صاحبته فحدثته وأخبرته بما يراد به فقام ينفض برده ويعفي أثره فلما انطلق به ليقتل ضحكت امرأة كان بينه وبينها شيء فقال

ان تضحكي مني فيارب ليلة * تركتك فيها كالقباء المفرج

فلما قدم ليقتل قال

شدوا وثاق العبد لا يفلتكم * ان الحياة من الممات قريب

فلقد تحدر من جبين فتاتكم * عرق على ظهر الفراش وطيب

فقتل انتهى * (تتمة) * قال ابن السيد في شرح شواهد الجمل وتبعه ابن خلف ان سحيما مصغر أسحم وهو الاسود تصغير ترخيم ويجوز أن يكون مصغر سحم وهو ضرب من النبات والاول أجود لانه كان عبدا أسود وأما الحسحاس فالاشبه أن يكون اسما مرتجلا مشتقا من قولهم حسحست الشواء اذا أزلت عنه الجمر والرماد وقد يمكن أن يكون منقولا لانهم قالوا والحسحاس اوضع بعينه انتهى قال في الصحاح والحسحاس الرجل الجواد وقال الراجز * حبة الابرام للحسحاس * فهو قطعا منقول منه وقوله من حسحست الشواء الخ قال في الصحاح وحسست اللحم وحسحسته بمعنى اذا جعلته على الجمر وحسست النار اذا رددتها بالعصا على خبز الملة أو الشواء من نواحيه لينضج ومن كلامهم قالت الخبزة لولا الحس مابليت بالدس فكلامه لا يوافق شيأ من هذا فتأمل

* (وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والتسعون وهو من أبيات سيبويه) *

* (ضربا هذاذيك وطعنا وخضا) *

على ان هذاذيك بمعنى أسرع اسراعين أي ضربا يقال فيه هذاذيك أراد أن هذاذيك بمعنى أسرع وانه بدل من فعل الامر ولا يخفى انه بدل من الهذ وهو في جميع تصرفاته معناه السرعة في القطع لا السرعة مطلقا بل حكى اللحياني في نوادره ان الهذ القطع نفسه وأنشد هذا البيت وكذلك صاحب القاموس قال هذاذيك قطعا بعد قطع

٣ قوله والقرة بالضم الخ الذى في الصحاح وليلة قرة أي باردة والقر بالضم البرد وكذلك في القاموس اه

ظلقهع

بالباعث الوارث الاموات قد ضمنت

اياهم الارض في دهر الدهارير

أقول قد قيل ان قائله هو أمية ابن أبي الصلت ولا يوجد في ديوانه والاكثرون على انه للفرزدق وهو الاصح وقبله

اني حلفت ولم أحلف على فند

فناء بيت من الساعين معمور

وهما من البسيط قوله على فند بفتح الفاء والنون وهو الكذب وقد افند افنادا اذا كذب قوله فناء بيت أراد به الكعبة المشرفة عظمها الله تعالى وأراد بالساعين ا الذين أو الذين يسعون اليه من كل الجهات ويروى من السائرين والباعث الذى يبعث الاموات ويحييهم بعد فنائهم والوارث الذى ترجع اليه الاملاك بعد فناء الملاك قوله قد ضمنت بكسر الميم المخففة.

٤ ضمنت أي اشتملت عليهم أو بمعنى كفلت كأنها تكفلت

وهذاذيك

وهذا ذيك ليس بدلا من فعل الامر حتى يحتاج الى تقدير القول ليصح وقوعه وصفا لما قبله بل معناه ضربا يقال هذا بعد هذا اى قطعا بسرعة بعد قطع سريع فهو صفة بدون اضمار القول والانسب تم ذيه هذا بالخطاب ليظهر كونه مضافا لفاعله وجوز شراح أبيات سيبويه وأبيات الجمل أن يكون بدلا من قوله ضربا وان يكون حالا منه على ضعف وقال ابن هشام اللخمي وقيل ان هذا ذيك منصوب باضمار فعل من لفظه وذلك الفعل في موضع نصب على الصفة للضرب وذلك الضرب منصوب باضمار فعل من لفظه كأنه قال تضربهم ضربا يهذ اللحم هذا بعد هذ وتطعنهم طعنا وخضا يرد دماءهم في أجوافهم وقال ابن السيد معنى ضربا هذا ذيك ضربا يهذك هذا بعد هذ وهذا عكس المعنى المراد كأنه ظن ان المصدر مضاف لمفعوله وليس كذلك وهذا البيت من ارجوزة للعجاج مدح بها الحجاج بن يوسف الثقفي عامله الله بما يستحقه وذكر فيها ابن الاشعث وأصحابه وقبله

تجزيهم بالطعن فرضا فرضا • وتارة يلقون قرضا قرضا
حتى تقضى الاجل المنقضا • ضربا هذا ذيك وطعنا وخضا
• يمضى الى عاصى العروق النحضا •

وفيها يقول • جاؤا مخلين فلاقوا حمضا • طاغين لا يزجر بعض بعضا

قوله تجزيهم الخطاب للحجاج والضمير المنصوب لابن الاشعث وأصحابه ٣ متعد لمفعولين يقال جزاه الله خيرا والطعن يكون بالرمح وفعله من باب قتل والفرض بالفاء الحز في الشئ والثاني تأكيد للاول والقرض بالقاف القطع وتقضى بالبناء للفاعل والخطاب أيضا يقال قضى حاجته بالتشديد كقضى بالتخفيف أى أتمها والمنقض الساقط يقال انقض الجدار أى سقط وانقض الطائر هوى في طيرانه أى يجازيهم الى أن يتم أجلهم المنقض عليهم انقضاض الطير على صيده وقوله ضربا هذا ذيك ضربا اما منصوب بفعل محذوف أى تضربهم ضربا والجملة حال من فاعل تقضى ويجوز أن يكون منصوبا بنزع الخافض أى بضرب والوخض بفتح الواو وسكون الخاء المعجمة مصدر وخضه بمعنى طعنه من غير ان ينفذ من جوفه يريد انك تضرب أعناقهم وتطعن في أجوافهم ويمضى من الامضاء يقال أمضيت الامر اذا أنفذته ومفعوله النحض وهو بفتح النون وسكون المهملة وهو اللحم وعاصى العروق أى العروق العاصية في الصحاح العاصى العرق الذى لا يرقأ ومخلين اسم فاعل من اخل اذا طلب الخلة بضم الخاء وهى من النبت ما هو حلو والحمض بفتح المهملة وسكون الميم ما ملح وأمر من النبات كالاثل والطرفاء وترجمة العجاج قد تقدمت في الشاهد الحادى والعشرين

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس والتسعون)

(جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط)

قوله فدهر الدهارير أبدا نهم الدهر الزمان ويجمع على دهور ويقال الدهر الابد يقال دهر داهر كقولهم أبد أبيد وقولهم دهر دهارير أى شديد كقولهم ليلة ليلاء ونهار أنهر ويوم أيوم وساعة سوعاء ويقال دهر الدهارير أول الزمن السالف وقيل أول الازمنة السالفة فهو من باب التنبيه كما في قوله تعالى فلا تقل لهما أف لانه اذا بهتن تقادم دهره وتطاول عهده فما قرب أولى واذا قيل دهر دهارير بالصفة فمعناه شديد كما ذكرنا وأنشد سيبويه لرجل من أهل هجر

حتى كأن لم يكن الا تذكره • والدهر أيتما حال دهارير

٣ قوله متعد لمفعولين كذا بالأصل والمفعول الاول وقوله بعد قوله وأصحابه وهو المفعول الاول وقوله بالطعن المفعول الثالث لان جزى متعد الخ اه مصحح

على ان قولهم هل رأيت الخ وقعت صفة مذق بتقدير القول يعنى ان الجملة التى تقع صفة شرطها أن تكون خبرية لانها فى المعنى كالخبر عن الموصوف فجملة هل رأيت الخ ظاهرها انها وقعت صفة لمذق مع انها استفهامية والاستفهام قسم من الانشاء فاجاب بان التحقيق انها معمولة للصفة المحذوفة أى بمذق مقول فيه هل رأيت أو يقول فيه من رآه هذا القول ونحوه وهذا البيت قد كرر الشارح انشاده فى هذا الكتاب فقد اورده فى النعت وفى الموصول مرتين وفى أفعال القلوب وفى الحروف المشبهة بالفعل ورواه الدينورى فى النبات وابن قتيبة فى أبيات المعانى والزجاجى وابن الشجرى فى اماليهما * جاؤا بضيح هل رأيت الذئب قط * وقال الدينورى نزل هذا الشاعر بقوم فقروه ضياحا وهو اللبن الذى قد أكثر عليه من الماء وقال ابن جنى فى المحتسب قوله هل رأيت الخ جملة استفهامية الا انها فى موضع وصف الضيح حملا على معناها دون لفظها لان الصفة ضرب من الخبر فكانه قال بضيح يشبه لون الذئب والضيح هو اللبن المخلوط بالماء فهو يضرب الى الخضرة والطلسة انتهى وأورده صاحب الكشاف عند قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا على ان لا تصيبن صفة لفتنة على ارادة القول كهذا البيت والمذق اللبن الممزوج بالماء وهو يشبه لون الذئب لان فيه غبرة وكدورة وأصله مصدر مذقت اللبن اذا مزجته بالماء وقط استعملت هنا مع الاستفهام مع انها لا تستعمل الا مع الماضى المنفى لان الاستفهام أخو النفى فى اكثر الاحكام لكن قال ابن مالك قد ترد قط فى الاثبات واستشهد له بما وقع فى حديث البخارى فى قوله قصرنا الصلاة فى السفر مع النبى صلى الله عليه وسلم أكثر ما كنا قط وأما قوله جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط فلا شاهد فيه لان الاستفهام أخو النفى وهذا مما خفى على كثير من النحاة انتهى وتبعه الكرمانى عليه فى شرح هذا الحديث قال المبرد فى الكامل العرب تختصر التشبيه وربما أومأت به ايماء قال احد الرجاز

بتنا بحسان ومعزاه يئط * مازلت أسعى بينهم والتبط
حتى اذا كاد الظلام يختلط * جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط

يقول فى لون الذئب واللبن اذا اختلط بالماء ضرب الى الغبرة انتهى وبتنا ماض من المبيت فى المصباح بات بموضع كذا اى صار به سواء كان فى ليل أو نهار وبات يفعل كذا اذا فعله ليلا ولا يقال بمعنى نام وحسان اسم رجل ينصرف ان أخذ من الحسن ولا ينصرف ان كان من الحس بالتشديد والمعزى من الغنم خلاف الضأن وهو اسم جنس وكذلك المعز والواحد ماعز والانثى ماعزة وهى العنز قال سيبويه الف معزى للالحاق بدرهم لا للتأنيث وهو منون مصروف بدليل تصغيره على معيز فلو كانت للتأنيث لم يقلبوها ياء كما لم يقلبوها فى حبيلى وهو مضاف الى ضمير حسان ويئط مضارع أط أى صوت جوفه من الجوع والمصدر الاطيط كذا فى الصحاح ويأتى بمعنى تصويت الرحل والابل من ثقل

(الاعراب) قوله انى حلفت جملة اسمية مؤكدة بان قوله ولم أحلف جملة مؤكدة للجملة السابقة وقوله على فقد يتعلق بقوله لم أحلف قوله انما بيت كلام اضافى نصب على الظرف والعامل فيه حلفت قوله من الساعين يتعلق بقوله معمور ومعمور مجرور لانه صفة للبيت وقوله من الساعين معترض بين الصفة والموصوف قوله بالباعث يتعلق بقوله انى حلفت والاموات اما منصوب بالوارث على ان الوصفين تنازعا فيه واعمل الثانى واما مخفوض باضافة الاول أو الثانى على حد قولهم بين ذراعى وجبهة الاسد قوله قد ضمنت قد للتحقيق و.. فعل ماض والارض فاعله واياهم مفعوله (فان قلت) ما محل هذه الجملة (قلت) حال من الاموات ويجوز أن تكون صفة (فان قلت) الجملة بعد

أحمالها وعليه اقتصر العيني ولا مناسبة لههنا وروى بعده بيتان زيادة في بعض الروايات
وهما * يلس اذنه وحينا يمتخط * يقال امتخط وتمخط أي استنثر وربما قالوا امتخط
ما في يده نزعه واختلسه كذا في الصحاح * في سمن منه كثير واقط * متعلق بقوله يمتخط
والسمن بسكون الميم وفتحها هنا للضرورة والاقط قال الازهري الا من الممخض يطبخ
ثم يترك حتى يمصل وهذا يدل على خسته ودنسه * مازلت اسعى بينهم والتبط * أعاد الضمير
من بينهم الى حسان باعتبار حيه وقبيلته وأسعى بينهم أى أتردد بينهم والتبط اعدو
يقال التبط البعير اذا عدا وضرب بقوائمه الارض وتلبط اضطجع وتمرغ وروى بدله
وأختبط أى أسال معروفهم من غير وسيلة وهذا يدل على كمال شحهم حيث كان ضيفا
عندهم لم يشبعوه مع انه يعرض لمعروفهم * حتى اذا كاد الظلام يختلط * غاية لقوله
أسعى وألتبط وكاد قرب وروى * حتى اذا جن الظلام واختلط * يريد ستر الظلام كل شئ
وصفهم بالشح وعدم اكرامهم الضيف وبالغ في أنهم لم يأتوا بما أتوا به الا بعد سعى ومضى
جانب من الليل ثم لم يأتوا الا بلبن اكثره ماء وهذا الرجز لم ينسبه أحد من الرواة الى قائله
وقيل قائله العجاج والله أعلم

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع والتسعون وهو من شواهد سيبويه)

(فقالت حنان ما أتى بك ههنا * اذو نسب ام أنت بالحي عارف)

على ان لبيك ودواليك ونحوهما مصادر لم تستعمل الا للتكرير بخلاف حنانيك فانه يستعمل حنان يريد ان حنانيك لا يلزم أن يكون للتكرير بل قد يكون له وقد لا يكون بل قد استعمل مفردا كما في هذا البيت ويزاد عليه دواليك أيضا فانه لا يلزم وقد استعمل مفرده كما تقدم قريبا والحنان الرحمة وهو مصدر حن يحن بالكسر حنا وتحنن عليه ترحم والعرب تقول حنانك يارب وحنانيك بمعنى واحد أى رحمتك كذا في الصحاح وقال ابن هشام في شرح الشواهد تبعا للفارسي في التذكرة القصرية والاصل اتحنن عليك تحننا ثم حذف الفعل وزائد المصدر فصار حنانا انتهى وهذا تسكاسمع وجوذ حن يحن وأنشده سيبويه على ان حنانا خبر مبتدا محذوف أى شأنى حنان والاصل أحن حنانا فحذف الفعل ورفع المصدر على الخبرية لتفيد الجملة الاسمية الدوام وما استفهامية مبتدأ وجملة أتى بك خبره ثم سألته عن علة تجيئه هل هو نسب بينه وبين قومها أو لمعرفة بينه وبينهم والمعنى لأى شئ جئت الى هنا أألك قرابة جئت اليهم أم لك معرفة بالحى والصواب تقول موضع فقالت وهذا البيت من جملة أبيات للمنذر بن درهم الكلبي ذكرها أبو محمد الاعرابي في فرحة الاديب وياقوت في معجم البلدان عن أبي الندى وهي

سقى روضة المثرى عنا وأهلها * ركام سرى من آخر الليل رادف
أمن حب أم الاشيمين وذكرها * فؤادك معمود له أو مقارف
تمنيتها حتى تمنيت أن أرى * من الوجد كلبا للوكيعين آلف

المعرفة لا تكون صفة (قلت) الاموات جنس وفيه معنى التنكير فقوله في دهر يتعلق بقوله ضمنت وأضيف الى الدهارير نحو جرد قطيفة (الاستشهاد فيه) في قوله اياهم حيث فصل الضمير المنصوب لاجل الضرورة وكان القياس أن يقال قد ضمنتهم أى تضمنتهم كما ذكرنا

فيه

(انا الذائد الحامي الذمار وانما
يدافع عن احسابهم انا أو مثلى)

أقول قائله هو الفرزدق همام ابن غالب وهو من قصيدة لامية وبعد البيت المذكور قوله
فهما اعش لا يضمنوني ولا اضع
لهم حسبا ما حركت قدمى نعلي
يودلك الادنون لو مت قبلهم
يرون بما اشرا عليك من القتل
أتى أيد من دون حد تلك عهدنا
وجرت عليهم كل نابغة شملي
وصدت فأعلنا بهم صدودها
وهن من الاخلاف قبلك والمطل

أقول ومالى حاجة فى ترددى * سواها باهل الارض هل أنت عاطف
واحدث عهد من أمية نظرة * على جانب العلياء اذ أنا واقف
تقول حنان ما أتى بك ههنا * اذو نسب أم أنت بالحى عارف
فقلت لها ذو حاجة ومسلم * فصم علينا المأزق المتضايف

قال ياقوت روضة المثرى بالثاء المثلثة ويروى بالمثناة وأراد بالوكيعين الوكيع ابن الطفيل الكلبى وابنه انتهى والظاهر ان المثرى اسم رجل اضيفت الروضة اليه لكونه كان صاحبها وهو اسم مفعول من قولهم ثرى الله القوم أى كثرهم فالاصل مثروى قلبت الواو ياء وأدغمت عملا بالقاعدة وأهلها معطوف على روضة وركام فاعل سق وهو بضم الراء السحاب المتراكم بعضه على بعض والرادف نعته ومعناه الراكب خلف الشئ يريد سحائب مترادفة بعضها خلف بعض وجملة سرى الخ نعت لركام وصف بها قبل الوصف بالمفرد وقوله أمن حب الهمزة للاستفهام والاشيمين مثنى اشيم وهو الذى به شامة والعمود السقيم يقال عمده المرض أى فدحه ورجل عمود وعميد أى هده العشق وله أى للحب والمقارف المقارب يقال قارفه أى قاربه وآلف اسم فاعل من ألف يالف الفة مبتدأ للوكيعين خبره والجملة صفة كاب وقوله هل أنت عاطف مقول أقول وهو خطاب لصاحبه يطلب منه العطف فى الذهاب الى حيها معه واحدث عهد أى أقرب ما اعهده واحفظه وهو مبتدأ ونظرة خبره والعلياء بفتح العين موضع وكل مكان عال مشرف والمسلم من التسليم بمعنى التحية وصم بالبناء للمفعول أى سد علينا من الصمم وهو انسداد الاذن وصم القارورة أى سدها واصمها جعل لها صماما بالكسر وهو ما يسد به فمها والمأزق بالهمز كمجلس المضيق من ازق بالزاى المعجمة والقاف كفرح وضرب ازقا وازوقا ضاق والمتضايف المجتمع الذى أضيف بعضه على بعض وممن نسب البيت الشاهد للمنذر بن درهم الكلبى ابن خلف والزمخشرى فى شرح أبيات سيبويه وفى الكشاف استشهد به على ان حنانا فى قوله تعالى وحنانا من لدنا بمعنى الرحمة وذكر معه البيت الذى قبله

(وانشد بعده وهو الشاهد الثامن والتسعون)

(ارضا وذؤبان الخطوب تنوشنى)

على ان رضا مصدر حذف فعله وجوبا بالتوبيخ والاصل ارتضى رضا فالهمزة للانكار التوبيخى وهو يقتضى ان ما بعدها واقع وفاعله ملوم والواو واو الحال والذؤبان جمع ذئب جمع كثرة والخطوب جمع خطب بالفتح وهو الامر الشديد ينزل على الانسان والاضافة من قبيل لجين الماء أى المصائب التى كالذئاب وتنوشنى مضارع ناشه نوشا أى تناله وتصيبه وجملة تنوشنى خبر المبتدا الذى هو ذؤبان والجملة الاسمية حال من فاعل الفعل المحذوف

ويوم شهدناه تساى ملوكه
بمعترك بين الاسنة والنبل
وانا الذوادون كل كتيبة
تبرمنا بالقوم صادقة القتل
أبى الكليب أن تسامى معشرا
من الناس أن ليسوا بفرع
ولا أصل
سواسية سود الوجوه كأنهم
ظوابى غربان بمجرودة محل

وهذه القصيدة من القصائد التى عارض بها الفرزدق جريرا ويذمه ويهجوه وهى من الطويل قوله ولا أضع من الاضاعة قوله الادنون أى الاقربون قوله حدثان عهدنا بكسر الحاء وسكون الدال وحدثان الشئ اوله وهو مصدر حدث يحدث حدوثا وحدثا وحدثانا ضد القديم قوله نافجة بالجيم النافجة أول كل شئ يبدأ بشدة يقال نفجت الريح اذا أتت بقوة والكتيبة الجيش

(وانشد

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والتسعون وهو من شواهد سيبويه فاها لفيك)

هو قطعة من بيت وهو

فقلت له فاها لفيك فانها * قلوص امرئ قاريك ما انت حاذره

على ان فاها لفيك وضع موضع المصدر والاصل فوها لفيك فلما صارت الجملة بمعنى المصدر أى أصابه داهية اعرب الجزء الاول باعراب المصدر فصار فاها لفيك وقيل فاها منصوب بفعل محذوف أى جعل الله فا الداهية الى فيك ولهذا الوجه أنشده سيبويه قال الاعلم الشاهد فيه قوله فاها لفيك أى فم الداهية ونصبه على اضمار فعل والتقدير ألصق الله فاها لفيك وجعل فاها لفيك ووضع موضع دهاك الله فلذلك لزم النصب لانه بدل من اللفظ بالفعل فجرى فى النصب مجرى المصدر وخص الفم فى هذا دون سائر الاعضاء لان اكثر المتالف يكون منه بما يؤكل ويشرب من السموم ويقال معناه فم الخيبة لفيك فمعناه على هذا خيبك الله ومثله لابى زيد فى نوادره قال واذا أراد الرجل ان يدعو على رجل قال فاها لفيك قال الاخفش فيما كتبه على نوادره والذى أختاره مافسره الاصمعى وأبو عبيدة فانهما قالا معنى قولهم فاها لفيك ألصق الله فاها لفيك يعنون الداهية والهلكة والاول تقدير سيبويه وكلاهما صحيح وقوله فقلت له أى لهواس وهو الاسد وقوله فانها أى راحلتى والقلوص الناقة الشابة وعنى بامرئ نفسه وقوله قاريك الخ أى يجعل موضع قراك وما يقوم لك مقام القرى ما أنت حاذره من الموت أى ليس لك قرى عندى غير القتل مثل قوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم وقيل يفسر فاها لفيك أن الشاعر لما غشى الاسد ضربه ضربة واحدة فعض التراب فقال له فاها لفيك يعنى فم الارض قال سيبويه والدليل على انه يريد بقوله فاها فم الداهية قول عامر بن جوين الطائى

وداهية من دواهى المنون * يحسبها الناس لافالها

رفعت سنى برقها اذ بدت * وكنت على الجهد حمالها

ومعنى لافالها لامدخل الى معاناتها والتداوى منها أى هى داهية مشكلة والمنون الموت وفا منصوب بلا واللام مقحمة والخبر محذوف أى فى الدنيا أو فيما يعلمه الناس والسنى هو الضوء يريد انه دفع شرها والتهاب نارها حين اقبلت وكان هو حمال ثقلها والبيت الشاهد من أبيات أولها

تحسب هواس وأيقن أننى * بها مفتد من واحد لا اغامره

فقلت له فاها لفيك فانها * قلوص امرئ قاريك ما انت حاذره

ظللنا معا جارين نحترس الثأى * يسايرنى من خشية واسايره

فقلت له فاها لفيك البيت تحسب بمعنى حسب بالتخفيف وقيل هو بمعنى تحسس يقال فلان يتحسس الاخبار أى يتجسس وقيل تحسب فى معنى حسبته فتحسب مثل كفيته فاكتفى قال النحاس معنى تحسبا اكتفى وكذلك قال الاخفش فيما كتبه على نوادر أبى زيد عن المبرد انه قال معنى تحسب اكتفى من قولك حسبك كقوله تعالى عطاء حسابا

والمنايا جمع منية وهى الموت قوله سواسية أى أشباه قوله طرابى قوله ظربان الظرابى جمع ظربان بفتح الظاء وكسر الراء وهى دويبة منتنة والغربان جمع غراب وجمع القلة اغربة والمجرودة من جردت الارض اذا اكل الجراد نبتها فصارت جرداء والتقدير بارض مجرودة قوله محل صفة أخرى يقال ارض محل وأرض محول كما يقال أرض جدبة وارض جدوب والمحل انقطاع المطر ويبس الارض من الكلا قوله انا الذائد بالذال المعجمة فى أوله من ذاد يذود اذا منع ويقال من الذود وهو الطرد وقال الجوهرى الذياد الطرد يقال ذدته عن كذا ذيادا وذدت الابل سقتها وطردتها والتذويد مثله ورجل ذائد وذواد اى حامى الحقيقة دفاع

أى كافيا وتقول العرب مثلا بحسبك فهو لى محسب أى ما كفاك فهو لى كاف والهوّاس الاسد سمى هواسا لانه يهوس الفريسة أى يدقها والهوس الدق الخفى وقيل الهوّاس الذى يطأ وطأ خفيا حتى لا يشعر به قال السيرافى معناه انه عرض الأسد لناقة هذا الشاعر فحكى عن الاسد انه توهم انى ادع الناقة وافتدى بها من لقاء الاسد ولا أقاومه ولا اقاتله ولا أردمعه غمرات الحرب والرواية نصب هواس واقبل وروى أيضا من صاحب لا اغاوره أى اغور عليه ويغور على وروى لا اناظره والثأى بالمثلثة والهمز على وزن الفتى الخرم والفتق والختل المكر والخداع وهذه الابيات قال الجرمى هى لابى سدرة الاعرابى وقال ابو زيد فى نوادره انها لرجل من بنى الهجيم وهما شئ واحد قال أبو محمد الاعرابى فى فرحة الاديب أبو سدرة هو سحيم بن الاعرف من بنى الهجيم بن عمرو بن تميم وله مقطعات مليحة منها قوله فى حسان بن سعد عامل الحجاج على البحرين

الى حسان من أكناف نجد * رحلنا العيس تنفخ فى براها

نعد قرابة ونعد صهرا * ويسعد بالقرابة من رعاها

وأياما فعلت فان نفسى * تعد صلاح نفسك من غناها

فما جئناك من عدم ولكن * يهش الى الامارة من رجاها

وأياما أتيت فان نفسى * تعد صلاح نفسك من غناها

قال ابن قتيبة فى كتاب الشعراء وفيه وفى قبيلته يقول جرير

وبنو الهجيم قبيلة مذمومة * صفر اللحى متشابهو الالوان

لو يسمعون باكلة او شربة * بعمان أصبح جمعهم بعمان

يريد انهم يوقدون البعر فتصفر لحاهم بدخانه وهو شاعر اسلامى من معاصرى جرير والفرزدق

المفعول به

(أنشد فيه وهو الشاهد الموفى المائة وهو من أبيات سيبويه)

(فواعديه سرحتى مالك * أو الربا بينهما أسهلا)

على ان أسهل مفعول لفعل محذوف وهو صفة وموصوفه محذوف أيضا أى ترلى ائت مكانا أسهل هذا البيت لعمر بن أبى ربيعة ويفهم من تقدير الشارح ان عشيقته أرسلت اليه امرأة تعين له موضع الملاقاة وأمرتها أن تواعده أحد هذين الموضعين وكذلك قال ابن خلف المعنى انها قالت لامتها واعديه الليلة ان يقصد السرحتين ويلتمس مكانا سهلا يقرب من ذلك الموضع لانهما اذا علوا الربا عرف مكانهما وشنع أمرهما لكن المفهوم من كلام الاعلم انه هو الذى أرسل اليها امرأة فانه قال نصب أسهل باضمار فعل دل عليه ما قبله لانه لما قال فواعديه سرحتى مالك أو الربا بينهما علم انه

(ترجمة سحيم بن الاعرف)

والثأى . الجناية وهى الدفع وهذا شئ هى على وزن فعل أى محظور لا يقرب والذمار بكسر المعجمة وتخفيف الميم ما لزمك حفظه مما وراءك ويتعلق بك وانما سمى ذمارا لانه يجب على أهله التذمر أى التشمر لدفع العار عنه يقال تذمرته أذمره ذمرا اذا حثثته ومنه الذمر بكسر الذال وكسر الميم وتشديد الراء مثال فلز وهو الشجاع ويقال الذمار العهد وفى حديث أبى سفيان رضى الله عنه قال يوم الفتح حبذا يوم الذمار يريد الحرب لان الانسان يقاتل على ما يلزمه حفظه وفى الحديث فخرج يتذمر أى يعاتب نفسه ويلومها على فوات الذمار والمعنى ما يدافع عن أحسابهم الا أنا أو مثلى وقال الزوزنى معناه ما يدافع عن

من تعج لها داع الى اتيان أحدهما فكأنه قال ائتى أسهل الامرين عليك وكذلك نقل النحاس عن المبرد ان التقدير وأتى أسهل المواضع لانه لما قال فواعديه أزعجها فكأنه قال اقصدى به أسهل المواضع والصواب الاول كما يعلم من البيت الذى بعده وبأتى قريبا وقدر المحذوف بعضهم من لفظ المذكور أى واعديه مكانا أسهل والمعنى قريب وأسهل أفعل تفضيل من السهولة ضد الحزونة وقد سهل بالضم وتقدير الشارح كابن خلف أسهل من باب حذف المفضل عليه أى أسهل منهما أصوب من تقدير غيره المضاف اليه أى أسهل الامرين أو أسهل المواضع قال ابن خلف ويجوز أسهل ان يعنى به سهل كما يقال رجل أوجل ووجل وأحق وحق ان أراد انه يكون وصفا من السهولة فمجىء افعل بمعنى فعل وصفا بابه السماع ولم يسمع وان أراد انه من السهل نقيض الجبل فلم يسمع الامكان سهل وأرض سهلة ثم قال وقد قيل انه يجوز أن يكون أسهل اسما لموضع بعينه (أقول) قد فتشت كتب اللغة وكتب أسماء الاماكن لمعجم ما استعجم ومعجم البلدان فلم أجد له ذكرا فيها والمواعدة مفاعلة من الطرفين ووعد يتعدى بنفسه الى واحد والى ثان بالباء وقد تحذف فينصب بنزع الخافض والفعل اذا كان متعديا الى واحد فينقله الى باب المفاعلة يتعدى الى اثنين فالضمير فى واعديه مفعول أول وسرحتى مالك المفعول الثانى بتقدير مضاف أى مكان سرحتى مالك وليس سرحتى مالك اسم مكان بل هما شجرتان لمالك والسرحة واحد السرح وهو كل شجر عظيم لا شوك له والربا جمع ربوة بتثليث الراء وهو المكان المرتفع عما حوله وكانت الربا بين السرحتين وروى الاصبهانى فى الاغانى البيت هكذا

سلى عديه سرحتى مالك * أو الربا دونهما منزلا

فعليه فلا شاهد فيه ومنزلا اما بدل من الربا أو حال منه وسلى منادى وبعد هذا البيت

ان جاء فليأت على بغلة * انى أخاف المهران يصهلا

وترجمة عمر بن أبى ربيعة تقدمت فى الشاهد السابع والثمانين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادى بعد المائة)

(كلا طرفى قصد الامور ذميم)

على ان القصد فى الامر خلاف القصور والافراط فانه يقال قصد فى الامر قصدا توسط وطلب الاسد ولم يجاوز الحد فالقصد فى الامور له طرفان أحدهما القصر والتقصير وهما بمعنى التوانى فيه حتى يضيع ويفوت وكذلك الفرط والتفريط فانه يقال فرط فى الامر فرطا من باب نصر وفرّط تفريطا وأما القصور فهو مصدر قصرت عن الشئ من باب قعد اذا عجزت عنه وليس هذا من التفريط فى شئ والطرف الآخر الافراط وهو مصدر أفرط فى الامر اذا أسرف وجاوز فيه الحد فكان ينبغى للشارح أن يقول خلاف

أحساب قومه الا انا أو من يماثلنى فى احراز الكمالات نصل مع انما كاترى (الاعراب) قوله انا الذائد جملة من المبتدا والخبر والحامى خبر بعد خبر قوله الذمار يجوز فيه النصب والجر فالنصب على المفعولية والجر على الاضافة قوله أنا فاعل لقوله يدافع وأو مثلى عطف عليه وقصد الفرزدق بهذا التركيب القصر والاختصاص أما القصر فانه ذكر انما وهو من اداة القصر وأما الاختصاص فبتقديمه عن احسابهم على قول أنا وذلك لان غرضه كان تخصيص المدافع لا المدافع عنه فلذلك أخر أنا اذ لو قال وانما أدافع أنا عن احسابهم لصار المعنى الى انه يزعم أن المدافعة منه تكون عن احسابهم لا عن احساب غيرهم كما اذا قال وما أدافع الا عن احسابهم وليس ذلك مقصوده بل مقصوده انه يزعم ان المدافع هو لا غيره (فان قلت) لم لا يجوز أن يكون ذلك للضرورة (قلت)

القصر أو التقصير والافراط أو يقول خلاف الفرط أو التفريط والافراط والذميم بالمعجمة المذموم وهذا المصراع عجز بيت وقبله

علیك باوساط الامور فانها * طريق الى نهج الصواب قويم
ولا تك فيها مفرطا أو مفرطا * كلا طرفي قصد الامور ذميم

وهذا نظم للحديث وهو الجاهل اما مفرط أو مفرّط ولا أعلم قائل هذين البيتين ولا رأيتهما الا فى كتاب العباب فى شرح أبيات الآداب وكتاب الآداب تأليف ابن سنا الملك بن شمس الخلافة وهو من كتب الادب وقد اشتمل على أبيات ومصاريع كثيرة لغالب الشعراء المتقدمين والمتأخرين تنيف على ألفي بيت وقد نسب كل بيت ومصراع فيه الى قائله مع تتمة الشعر حسن بن صالح العدوى اليمنى وسمى تأليفه العباب فى شرح أبيات الآداب وكان المصراع الشاهد فى الاصل وكله بالمصاريع الثلاثة صاحب العباب وقد ضمنه ايضا الامام الخطابى فى تتمة له وهى

فسامح ولا تستوف حقك كله * وأبق فلم يستقص قط كريم
ولا تغل فى شئ من الامر واقتصد * كلا طرفي قصد الامور ذميم

والخطابى هو الامام أبو سليمان أحمد بن محمد بن ابراهيم بن الخطاب من ولد زيد بن الخطاب أخي عمر بن الخطاب صاحب كتاب معالم السنن وشرح البخارى وغير ذلك وكان صديق أبي منصور الثعالبي وأورده فى كتاب يتيمة الدهر وأنشد له نتفا جيدة وولد فى سنة تسع عشرة وثلثمائة ومات فى مدينة بست فى رباط على شاطئ هيرمند يوم السبت السادس عشر من ربيع الآخر سنة ست وثمانين وثلثمائة وأنشد له الثعالبي فى اليتيمة

وما غربة الانسان فى شقة النوى * ولكنها والله فى عدم الشكل
وانى غريب بين بست وأهلها * وان كان فيها أسرتى وبها أهلى

وأنشد له أيضا

وليس اغترابى فى سجستان أننى * عدمت بها الاخوان والدار والاهلا
ولكننى مالى بها من مشاكل * وان الغريب الفرد من يعدم الشكلا

وأنشد أيضا

شر السباع العوادى دونه وزر * والناس شرهم مادونه وزر
كم معشر سلموا لم يؤذهم سبع * وما ترى بشرا لم يؤذه بشر

وأنشد أيضا

مادمت حيا فدار الناس كلهم * فانما أنت فى دار المداراة
من يدر دارى ومن لم يدر سوف يرى * عما قليل نديما للندامات

وللثعالبي فيه

أبا سليمان سر فى الارض أو فاقم * فأنت عندى دنا مثواك أو شطنا

لا يجوز أن ينسب فيه الى الضرورة لان أدافع ويدافع واحد فى الوزن (فان قلت) كان يمكنه ان يقول فانما أدافع عن احسابهم انا فيقدم الاحساب على انا (قلت) لو قال كذلك كان الفاعل الضمير المستكن فى الفعل وكان انا الظاهر تأكيدا له والحكم يتعلق بالمؤكد دون التأكيد لان التأكيد كالتكرير فلا يجيء الا بعد نفوذ الحكم فلا يكون تقديم عن احسابهم على الضمير الذى هو تأكيد تقديما على الفاعل لان تقديم المفعول على الفاعل انما يكون اذا ذكرت الفاعل قبل أن تذكر الفاعل المفعول قبل أن تذكر الفاعل وقبل أن لا بعد أن تذكر الفاعل وقبل أن تذكر تأكيده ولا سبيل لك اذا قلت انا أدافع عن احسابهم الى أن يذكر المفعول قبل ذكر الفاعل لان ذكر الفاعل هنا هو ذكر الفعل من حيث انه مستكن فى الفعل فكيف يتصور تقديم شئ عليه (الاستشهاد فيه) فى قوله وانما يدافع عن احسابهم

(ترجمة ابى سليمان أحمد الخطابى)

ما أنت غيري فأخشى ان يفارقني * قربت روحك بل روحي فانت أنا

قال الثاني أنشدني أبو منصور الثعالبي بنيسابور للخطابي يقوله في الثعالبي

قلبي رهين بنيسابور عند أخ * ما مثله حين تستقري البلاد أخ
له صحائف أخلاق مهذبة * منها التقى والنهى والحلم ينتسخ

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثاني بعد المائة وهو من شواهد س)

(جاري لا تستنكري عذيري * سيري واشفاقي على بعيري)

على ان العذير هنا بمعنى الحال التي يحاولها المرء يعذر عليها وقد بين بقوله سيري واشفاقي الحال التي ينبغي ان يعذر فيها ولا يلام عليها ومثله لابن الشجري في أماليه فانه قال العذير الامر الذي يحاوله الانسان فيعذر فيه أي لا تستنكري ما أحاوله معذورا فيه وقد فسره بالبيت الثاني اه وعليه فعذيري مفعول تستنكري وسيري عطف بيان له أو بدل منه أو خبر مبتدا محذوف أي هو سيري الخ ويجوز أن يكون عذيري مبتدأ خبره سيري الخ كما قال ابن الحاجب في الايضاح وعلى هذا فمفعول تستنكري محذوف قال الزجاج العذير الحال وذلك ان العجاج كان يصلح حالا له فانكرته وهزئت منه فقال لها هذا قال علي بن سليمان الاخفش العذير الصوت كأنه كان يزجر في عمله بجلسه فانكرت عليه ذلك أي لا تستنكري صوتي ورفعه بالحديث لاني قد كبرت والحلس للبعير وهو كساء رقيق يكون تحت البرذعة وهو بكسر المهملة وسكون اللام وأنشد سيبويه البيت الاول على ان جاري منادى مرخم قال الاعلم الشاهد فيه حذف حرف النداء ضرورة من قوله جاري وهو اسم منكور قبل النداء لا يتعرف الا بحرف النداء وانما يطرد الحذف في المعارف ورد المبرد على سيبويه جعله الجارية نكرة وهو يشير الى جارية بعينها فقد صارت معرفة بالاشارة ولم يذهب سيبويه الى ما تأوله المبرد عليه من انه نكرة بعد النداء وانما أراد انه اسم شائع في الجنس قبل النداء وهو نكرة وكيف يتأول عليه الغلط في مثل هذا وسيبويه قد فرق بين ما كان مقصودا بالنداء من أسماء الاجناس وبين ما لم يقصد قصده وهذا من التعسف الشديد والاعتراض القبيح اه وقوله سيري هو مصدر سار يسير يكون بالليل وبالنهار ويستعمل لازما ومتعديا يقال سار البعير وسيرته ويفهم من كلام أبي عبيد القاسم بن سلام في أمثاله ومن كلام الاعلم انه فعل أمر وصرح به غيره فانهما قالا ومعنى الشعر يا جارية سيري ولا تستنكري عذيري واشفاقي ويرده الرواية الاخرى وهي سعيي واشفاقي كما نقلها الصغاني وغيره والاشفاق مصدر أشفقت عليه اذا حنوت وعطفت عليه وأشفقت من كذا حذرت منه وقوله على بعيري متعلق باحد المصدرين على التنازع وهذان البيتان من رجز للعجاج وبعده

وكثرة الحديث عن شقوري * مع الجلا ولائح القتير

انا حيث أتى فيه بضمير منفصل لغرض القصر ولم يتأت له الاتصال بمعنى الا لانا قد قلنا ان معنى وانما يدافع عن احسابهم انا ما يدافع الا أنا فافهم فانه دقيق وقال الشيخ عبد القاهر ولا يجوز ان ينسب فيه الى الضرورة لانه ليس به ضرورة وقد حققناه الآن

(٥)

(لئن كان حبك لي كاذبا
لقد كان حبيك حقا يقينا)

أقول هذا من أبيات الحماسة ولم ينسب فيه الى أحد ولم يوجد في أكثر نسخ الحماسة وقبله

أما والذي أنا عبد له
يمينا وما لك أبدى اليمينا
لئن كنت أوطأتني عشوة
لقد كنت أصفيتك الود حينا
وما كنت الا كذي نزوة
تبدل غثا واعطى سمينا

وهي من المتقارب وفيه الحذف قوله أوطأتني قال الجوهري أوطأته الشيء فوطئه يقال من أوطأك عشوة وهي بفتح العين

في الصحاح الشقور والحاجة وعن الاصمعي بفتح الشين قال أبو عبيد الاول أصح لان الشقور بالضم بمعنى الامور اللاصقة بالقلب المهمة له الواحدة شقر اه وفي أمثال أبي عبيد أفضيت اليه بشقوري أي أخبرته بأمري وأطلعته على ما أسره من غيره وقال الزبيدي في لحن العامة الشقور مذهب الرجل وباطن أمره والجلا بفتح الجيم والقصر انحسار الشعر من مقدم الرأس يكون خلقة ويكون من كبر والقتير بفتح القاف الشيب قال أبو عبيدة معناه لا تستنكري حالي من الهرم يا جارية ولا كثرة ما أحدث به من الاسرار وذلك من أحوال الشيوخ المسان وتمام الهرمي وترجمة العجاج تقدمت في الشاهد الحادي والعشرين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث بعد المائة)

(وان تعتذر بالمحل من ذي ضروعها * الى الضيف يجرح في عراقيبها نصلي)

على انه حذف مفعول يجرح لتضمنه معنى يؤثر بالجرح وكذلك جعله ابن هشام في مغني اللبيب من باب التضمين قال فانه ضمن معنى يعث أو يفسد فان العيث لازم يتعدى بفي يقال عاث الذئب في الغنم أي أفسد وكذلك الافساد قال الله تعالى لا تفسدوا في الارض وأنشده صاحب الكشاف عند قوله تعالى لازينن لهم على ان ازينن متعد نزل منزلة اللازم لارادة الحقيقة قال الطيبي أي يعث الجرح في عراقيبها نصلي جعل لازما ثم عدى كما يعدى اللازم مبالغة وهذا البيت من أواخر قصيدة لذي الرمة عدة أبياتها ستة وثلاثون يتشبب فيها بمي ووصف فيها القفار وناقته الى ان قال

أعاذل عوجي من لسانك عن عذلي * فما كل من يهوى رشادي على شكلي

فما لام يوما من أخ وهو صادق * أخاي ولا اعتلت على ضيفها ابلي

اذا كان فيها الرسل لم تأت دونه * فصالي ولو كانت عجافا ولا أهلي

وان تعتذر بالمحل من ذي ضروعها * البيت وبعده أربعة أبيات وهي آخر القصيدة فقوله أعاذل الهمزة للنداء وعاذل منادى مرخم عاذلة قال الاصمعي في شرح ديوانه وعوجي من لسانك أي كفي واقطع عوجي على الحقيقة اعطفي والشكل الضرب يقول ما كل من يهوى ذلك معي على طريقتي وعلى مذهبي وقوله فما لام يوما من أخ من زائدة وأخ فاعل لام والاخاء بكسر الهمزة الاخوة قال الاصمعي اعتلت أطلق اللفظ على الابل والمعنى على أصحابها يقول لم أبخل فاعتذر الى الضيف وقوله اذا كان فيها الرسل ضمير فيها للابل وضمير دونه للرسل قال الاصمعي الرسل اللبن حلوه وحامضه وخاثره ورقيقه يقول لا أسقي فصالي وادع ضيفي ولو كانت عجافا مهازيل يقال عجف الدابة وأعجفه صاحبه وعجفت نفسي عن كذا اذا صرفتها وقوله وان تعتذر بالمحل قال الاصمعي اعتذارها للضيف أن لا يرى فيها محتلبا من شدة الجدب والزمان فاذا كانت كذلك عقرتها اه والمحل انقطاع المطر ويبس الارض من الكلا وهو مصدر محل البلد

من

المهملة وسكون الشين المعجمة وهي أن تركب أمرا على غير بيان يقال أوطأته عشوة وعشوة وعشوة أي أمرا ملتبسا والنهزة بضم النون وسكون الهاء وفتح الزاي المعجمة وهي الفرصة ويقال لذي بهزة بضم الباء الموحدة وسكون الهاء وفتح الزاي المعجمة أي لذي غلبة والغث المهزول (الاعراب) قوله لئن كان حبيك وفي أصل الحماسة وان كان وكذا أنشده أثير الدين في شرح التسهيل واللام فيه تسمى اللام الموطئة للقسم لان اللام الداخلة على اداة شرط للايذان بان الجواب بعدها مبني على قسم قبلها ولذلك تسمى اللام المؤذنة والموطئة أيضا لانها وطأت الجواب للقسم أي مهدته وان حرف شرط وقوله كان حبيك فعل الشرط وقوله لقد كان جواب الشرط وكان ناقصة وقوله حبيك مصدر مضاف الى مفعوله وهو ياء المتكلم والكاف فاعله والتقدير حبك اياي والجملة

من باب تعب والمراد بذى ضرعها اللبن كما يقال ذو بطونهم او المراد الولد قال الطيبى المعنى ان اعتذرت بقلة اللبن بسبب القحط الى الضيف أعقرها لتكون هى عوض اللبن اه والعقر ضرب البعير بالسيف على قوائمه لا يطلق العقر فى غير القوائم وربما قيل عقره اذا نحره والعراقيب جمع عرقوب فى الصحاح عرقوب الدابة فى رجلها بمنزلة الركبة فى يدها قال الاصمعى كل ذى أربع عرقوباه فى رجليه وركبتاه فى يديه وعرقبت الدابة قطعت عرقوبها والعرقوب من الانسان العصب الغليظ الموتر فوق العقب والنصل حديدة السيف والسكين والمنصل كقنفذ نفسه وترجمة ذى الرمة تقدمت فى الشاهد الثامن

المنادى

(أنشد فيه وهو الشاهد الرابع بعد المائة وهو من أبيات سيبويه)

(يا بؤس للجهل ضرارا لاقوام)

على ان المبرد أجاز ان ينصب عامل المنادى الحال نحو يا زيد قائما اذا ناديته فى حال قيامه قال ومنه يا بؤس للجهل الخ والظاهر ان عامله بؤس الذى هو بمعنى الشدة وهو مضاف الى صاحب الحال أعنى الجهل بتقدير زيادة اللام (أقول) من جعل عامل الحال النداء جعل الحال من المضاف وفيه مناسبة جيدة فان الجهل ضار وبؤسه ضرار ومن جعل ضرارا حالا من المضاف اليه جعل العامل المضاف وممن جعله من المضاف اليه الاعلم قال ونصب ضرارا على الحال من الجهل وانما كان يرد هذا الاستظهار على المبرد لو جعل ضرارا حالا من المضاف اليه وقد أجاز ابن جنى فى قوله بقرى من قول الحماسى * الهفى بقرى سحبل حين أجلبت * الوجهين قال يجوز ان تجعل بقرى حالا من لهفى وأن يكون من الالف فى لهفى وذلك انها ياء ضمير المتكلم فابدلت ألفا تخفيفا فيكون معنى هذا تلهفت وانا بقرى أى كائنا هنالك كما ان معنى الاول لو أنادته يا لهفى كائنة فى ذلك الموضع فيكون بقرى فى هذا الاخير حالا من المنادى المضاف كقوله * يا بؤس للجهل ضرارا لاقوام * أى يا بؤس الجهل أى ادعوه ضرارا واذا جعلته حالا من الياء المنقلبة ألفا كان العامل نفس اللهف كقولك يا قيامى ضاحكا تدعو القيام أى هذا من أوقاتك اه وقد قرر ابن الانبارى مذهب المبرد فى الانصاف فقال حكى ابن السراج عن المبرد انه قال قلت للمازنى ما أنكرت من الحال للمدعو قال لم أنكر منه شيا الا ان العرب لم تدع على شريطة فانهم لا يقولون يا زيدا راكبا أى ندعوك فى هذه الحالة ونمسك عن دعائك ماشيا الا انه اذا قال يا زيد فقد وقع الدعاء على كل حال قلت فان احتاج اليه راكبا ولم يحتج اليه فى غير هذه الحالة فقال ألست تقول يا زيد دعاء حقا فقلت بلى فقال علام تحمل المصدر قلت لان قولى يا زيد كقولى ادعو زيدا فكانى قلت ادعو

في محل رفع لانها اسم كان وقوله كاذبا خبره وقوله لئن كان حبيك هكذا رأيته قد ضبطه أبو حيان رحمه الله بيده وعند غيره لئن كان حبيك لى بدون ضمير المتكلم فالتقدير فيه ان كان حبك اياى كاذبا لقد كان حبى اياك حقا يقينا ويكون الاستشهاد فى الشطر الثانى فقط وعلى قول أبى حيان فى الشطرين جميعا قوله لقد كان قد قلنا انه جواب الشرط فلذلك دخلت اللام فيه للتاكيد وقد للتحقيق وكان أيضا ناقصة وقول حبيك مصدر مضاف الى فاعله وهو الياء والكاف مفعوله والتقدير حبى اياك والجملة اسم كان وخبره قوله حقا ومعناه ثابتا محققا والاستشهاد فى قوله لقد كان حبيك حيث أتى بالاتصال عند اجتماع الضميرين مع أن الفصل أرجح وكان ينبغى ان يقال حبى اياك ولكن أتى بالاتصال للضرورة والاصح ان هذا غير مخصوص بالضرورة فافهم

دعاء وقال لا أرى بأسا بأن تقول على هذا يا زيدا راكبا فالزم القياس قال المبرد ووجدت أنا تصديقا لهذا قول النابغة * يا بؤس للجهل ضرارا لاقوام * اه وقال اللخمي في شرح أبيات الجمل ويا بؤس منادى مضاف معناه التعجب أي ما أبأس الجهل وما أضره للناس وضرارا حال من الجهل أو نصب على القطع على مذهب الكوفيين ونظيره عندهم والهدى معكوفا واللام في لاقوام زائدة قال المبرد هذه اللام تزاد في المفعول على معنى زيادتها في الاضافة يقولون هذا ضارب زيدا وهذا ضارب لزيد لانها لا تغير معنى الاضافة وأورد سيبويه هذا المصراع لكون اللام مقحمة بين المتضايفين وتقدم الكلام عليها في الشاهد التاسع والسبعين وهو عجز وصدره

* قالت بنو عامر خالوا بني أسد * خالوا تاركوا يقال خالى يخالي مخالاة وخلاء كما يقال تارك يتارك ويقال للمرأة المطلقة خلية من هذا وخليت النبت اذا قطعته وهذا البيت مطلع أبيات عدتها ثلاثة عشر بيتا للنابغة الذبياني قالها لزرعة بن عمرو العامري حين بعث بنو عامر الى حصن بن حذيفة بن بدر والى عيينة بن حصن الذبيانيين ان اقطعوا ما بينكم وبين بني أسد من الحلف وألحقوهم بكنانة بن خزيمة بني عمهم ونحالفكم فنحن بنو أبيكم فلما هم عيينة بذلك قالت لهم بنو ذبيان أخرجوا من فيكم من الحلفاء ونخرج من فينا فأبوا من ذلك فحكى النابغة قول بني عامر يقول ان الجهل يضر الاقوام ويدعوهم الى سفاهة الاحلام أي ان بني عامر جهال يأمروننا بترك هؤلاء الذين قد أحسنوا عنا الدفاع وكثر بهم الامتناع وبعد هذا البيت

يأبى البلاء فلا نبغي بهم بدلا * ولا نريد خلاء بعد احكام

فصالحونا جميعا ان بدا لكم * ولا تقولوا لنا أمثالها عام

انى لاخشى عليكم ان يكون لكم * من أجل بغضائهم يوم كايام

تبدو كواكبه والشمس طالعة * لا النور نور ولا الاظلام اظلام

وعام منادى مرخم عامر وقافية البيت الخامس مرفوعة وما عداها مجرور وهو عيب يسمى اقواء روى المرزباني في الموشح بسنده عن محمد بن سلام قال لم يقو أحد من الطبقة الاولى ولا من أشباههم الا النابغة في بيتين قوله

أمن آل مية رائح أو مغتدى * عجلان ذا زاد وغير مزود

زعم البوارح ان رحلتنا غدا * وبذاك خبرنا الغداف الاسود

وقوله

سقط النصيف ولم ترد اسقاطه * فتناولته واتقتنا باليد

بمخضب رخص كأن بنانه * عنم يكاد من اللطافة يعقد

العنم نبت أحمر يصبغ به فقدم المدينة فعيب ذلك عليه فلم يأبه لهحتى أسمعوه اياه في غناء وأهل القرى ألطف نظرا من أهل البدو وكانوا يكسبون بجواريهم عند أهل الكتاب

(طه)

(أخي حسبتك اياه وقد ملئت
ارجاء صدرك بالاضغان والاحن)

أقول هذا من البسيط وفيه الخبن قوله ارجاء صدرك أي نواحي صدرك وهو جمع رجا بوزن عصا قال غيره هو بوزن عصا قال الجوهري الرجا مقصور ناحية البئر وحافتاها وكل ناحية رجا يقال منه أرجيت البئر والرجوان حافتا البئر والاضغان جمع ضغن بكسر الضاد على وزن علم وهو الحقد وقد ضغن عليه بالكسر ضغنا وتضاغن القوم اذا انطووا على الاحقاد والاحن بكسر الهمزة وفتح الحاء المهملة جمع احنة وهي الحقد وقد احنت عليه بالكسر والمؤاحنة المعاداة (الاعراب) قوله أخي منادى حذف حرف النداء منه وأصله يا أخي وقوله حسبتك جملة من الفعل والفاعل وهو التاء والمفعول وهو الكاف وقوله اياه مفعول ثان لحسبت وقوله وقد ملئت الى آخره جملة وقعت

فقيل للجارية اذا صرت الى قوله يعتدو الاسود فرتلي فلما قالت الغداف الاسود ويعقد وبالبـد علم فانتبه ولم يعد فيه وقال قدمت الحجاز وفي شعري ضـيعة ورحلت عنها وأنا أشعر الناس وفي رواية أخرى انه أصلح الاول بقوله * وبذاك تنعاب الغداف الاسود * اه ويزاد علـيه ماذكرناه هنا فيكون قد أقوى في ثلاثة مواضع وقوله بأبي البـلاء فما نبغي الخ يقول يأبي علينا أن نخالفهـم ما بلونا من نصحهم ولا نريد خـلاء أي متاركة بهـم بني أسد بعد احكام الامر بينهم وقوله تبدو كواكبه والشمس طالعة الخ رأيت في ديوانه المصراع الثاني كذا * نور بنور واظلاما باظلام * قال شارحه وروى الاصمعي * لا نور نور ولا اظلام اظلام * يقول هو يوم شديد تظلم الشمس من شدته فتبدو كواكبه وقوله لا نور نور ولا كنوره نور ان ظفر ولا كظلمته ان ظفر به وقوله نور بنور كأنه قال نور مع نور يريد بريق البيض والسيوف ونور الشمس اذا أصاب البيض صار نور امع نور وقال ابن نصر قوله لا النور نور يريد ان نور هذا اليوم ليس من نور الشمس انما هو من نور السلاح وبريقه ولا اظلام هذا اليوم من ظلمة الليل انما ظلمته من كثرة الغبار وقال أراد بقوله تبدو كواكبه شبه بريق البيض وما ظهر من السـلاح بالكواكب وعلى هذا فلا اقواء * والنابغة اسمه زياد بن معاوية وينتهي نسبه الى سعد بن ذبيان بن بغيض وكنيته أبو أمامة وأبو عقرب بابنتين كانتا له وهو أحد شعراء الجاهلية وأحد فحولهـم عده الجمحي في الطبقة الاولى بعد امرئ القيس وسمي النابغة لقوله

* فقد نبغت لنا منهم شؤن * وقيل لانه لم يقل الشعر حتى صار رجلا وقيل هو مشتق من نبغت الحمامة اذا تغنت وحكى ابن ولاد انه يقال نبغ الماء ونبغ بالشعر فكأنه أراد ان له مادة من الشعر لا تنقطع كمادة الماء النابغ قال ابن قتيبة في طبقات الشعراء ونبغ بالشعر بعدما أحتنك وهلك قبل ان يهتر وهو أحـد الاشراف الذين غض الشعر منهم وهو أحسـنهم ديباجة شعر وأكثرهم رونق كلام وأجزلهم بيتا كان شعره كلاما ليس فيه تكلف قال الاصمعي سألت بشارا عن أشعر الناس فقال أجمع أهـل البصرة على امرئ القيس وطرفة وأهل الكوفة على بشر بن أبي خازم والاعشى وأهـل الحجاز على النابغة وزهير وأهـل الشام على جرير والفرزدق والاخطل ومات النابغة في الجاهلية في زمن النبي صـلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث والابيات الدالية من قصيدة وصف بها المتجردة امرأة النعمان بن المنذر وكان النابغة من خواصه وندمائه وأهل أنسه فرأى زوجته المتجردة يوما وغشيها أمر سقط نصيفها واستترت بيدها وذراعها وذكر في هذه القصـيدة أمورا عجيبة منها في صـفة فرجها ثم أنشدها النـابغة مرة بن سعيد القريعي فانشدها مرة النعمان فامتلأ غضبا وأوعد النابغة وتهدده فهرب منه الى ملوك غسان بالشام وقيـل ان الذي من أجـله هرب النابغـة انه كان هو والمنخل اليشكري نديمين للنعـمان وكان النعـمان دميما قبيح المنظر وكان المنخل من أجمل العرب وكان يرمى

مالا وارجا مصدرك كلام اضافي مفعول لقوله ماتت نائب عن الفاعـل والباء في بالاضـغان تتعلق بماتت قوله والاحن عطف عليه تقديره وبالاحن (الاستشهاد) في فصل الضمير في قوله حسبتك اياه حيث لم يقـل حسبتكه والجمهور اختاروا فيه الانفصال نظرا الى انه خبر في الاصل واختارت جماعة منهم ابن مالك الاتصال لكونه أخصر هـذا الذي اختاره ابن مالك في كتابه الالفية وأما الذي اختاره في التسهيل فهو الانفصال وقد نص سيبويه على أن الانفصال هو الوجـه قال سيبويه وتقول حسبتك اياه وحسبتني اياه لان حسبتنيه وحسبتكه قليـل في كلامهم

---

(٥)

(بلغت صنع امرئ بر اخالكه
اذ لم تزل لاكتساب الحمد مبتدرا)

أقول هذا البيت احتج به جماعة من النحاة ولم أر احدا منهم نسبه الى قائله وهو من البسيط وفيه

(ترجمة النابغة الذبياني)

بالمتجردة وتكلمت العرب ان ابنى النعمان منها كانا منه فقال النعمان للنابغة يا أبا أمامة صف المتجردة فى شعرك فقال تلك القصيدة ووصف فيها بطنها وفرجها وأردافها فلحقت المنخل من ذلك غيرة فقال للنعمان ما يستطيع أن يقول هذا الشعر الا من جرّب فوقر ذلك فى نفس النعمان فبلغ النابغة خوفه فهرب الى ملوك غسان ونزل بعمرو بن الحرث الاصغر فمدحه ومدح أخاه ولم يزل مقيما مع عمرو حتى مات وملك أخوه النعمان فصار معه الى ان استعطف النعمان بن المنذر فعاد اليه ومما قاله فى ملوك غسان ما أنشده ابن قتيبة فى كتاب الشعراء عن الشعبى انه قال دخلت على عبد الملك وعنده رجل لا أعرفه فالتفت اليه عبد الملك فقال من أشعر الناس قال أنا فأظلم ما بينى وبينه فقلت من هذا يا أمير المؤمنين فتعجب عبد الملك من عجلتى فقال هذا الاخطل قلت أشعر منه الذى يقول

هذا غلام حسن وجهه * مستقبل الخير سريع التمام
للحرث الاكبر والحرث الاصغر والاعرج خير الانام
ثم لهند ولهند وقد * ينجع فى الروضات ماء الغمام
ستة آباؤهم ما هم * هم خير من يشرب صفو المدام

فقال الاخطل صدق يا أمير المؤمنين النابغة أشعر منى فقال لى عبد الملك ما تقول فى النابغة قلت قد فضله عمر بن الخطاب على الشعراء غير مرة خرج وببابه وفد غطفان فقال أى شعرائكم الذى يقول

حلفت فلم أترك لنفسك ريبة * وليس وراء الله للمرء مطلب

قالوا النابغة قال فأى شعرائكم الذى يقول

فانك كالليل الذى هو مدركى * وان خلت ان المنتأى عنك واسع

قالوا النابغة قال هذا أشعر شعرائكم وله القصائد الاعتذاريات المشهورة الى النعمان ابن المنذر لم يقل أحد مثلها منها قوله

نبئت ان أبا قابوس أوعدنى * ولا قرار على زأر من الاسد

وتمثل به الحجاج بن يوسف حين سخط عليه عبد الملك بن مروان ومما يتمثل به من شعره

فلو كفى اليمين بغتك خونا * لافردت اليمين من الشمال

أخذه المثقب العبدى فقال

فلو انى تخالفنى شمالى * خلافك ما وصلت بها يمينى

وقوله

لحملتنا ذنب امرئ وتركته * كذى العر يكوى غيره وهو راتع

أخذه الكميت فقال

ولا أكوى الصحاح براتعات * بهن العر قبلى ما كوينا

اللبن قوله بر بفتح الباء الموحدة يقال رجل بر أى صادق ومنه بر فلان فى يمينه اى صدق قوله إخالكه اى أظنكه وهو بكسر الهمزة وهو الافصح وان كان القياس فتحها وعلى القياس لغة بنى أسد وهو من خلت الشئ خيلا وخيلة ومخيلة وخيلولة أى ظننته قال الجوهرى وتقول فى مستقبله اخال بكسر الهمزة وهو الافصح قوله مبتدرا من الابتدار وهو الاسراع (الاعراب) قوله بلغت على صيغة المجهول والتاء مفعول نائب عن الفاعل وقوله صنع امرئ كلام اضافى وقع مفعولا ثانيا لبلغت قوله بر صفة لامرئ قوله إخالكه جملة من الفعل والفاعل والمفعولين أحدهما الكاف والآخر الهاء قوله اذ للتعليل ولم تزل جملة من الفعل والفاعل وهو الضمير الذى اسم لم تزل وقوله مبتدرا بالنصب خبره وقوله لاكتساب الحمد يتعلق به

(تتمة) ذكر الآمدي في المؤتلف والمختلف من يقال له النابغة ثمانية أولهم هذا الثاني النابغة الجعدي الصحابي الثالث نابغة بن الديان الحارثي والرابع النابغة الشيباني والخامس النابغة الغنوي والسادس النابغة العدواني والسابع النابغة الذبياني أيضا وهو نابغة بني قتال بن يربوع والثامن النابغة التغلبي واسمه الحرث

(وأنشد بعده وهو الخامس بعد المائة)

(يا أبجر بن ابجر يا أنتا * أنت الذي طلقت عام جعتا)

على ان المضمر لو وقع منادى جاز نظرا الى الظاهر فان الظاهر بصورة الرفع والضمير ضمير رفع قال ابن الانباري في مسائل الخلاف نقلا عن البصريين بان المفرد المعرفة انما بني لانه أشبه كاف الخطاب وكاف الخطاب مبنية فكذلك ما أشبهها ووجه الشبه بينهما من ثلاثة أوجه الخطاب والتعريف والافراد ومنهم من قال انما بني لانه وقع موقع اسم الخطاب لان الاصل في قولك يا زيد ان تقول يا اياك أو يا أنت لان المنادى لما كان مخاطبا كان ينبغي أن يستغني عن اسمه ويؤتى باسم الخطاب فيقال يا اياك و يا أنت كما قال *يا مر يا ابن واقع يا أنتا* فلما وقع الاسم المنادى موقع اسم الخطاب وجب ان يكون مبنيا كما ان اسم الخطاب مبني وظاهر كلام الشارح المحقق ان نداء الضمير مطرد وانه لا فرق بين نداء الضمير المرفوع والضمير المنصوب قال ابن الحاجب في الايضاح نداء المضمر شاذ وقد قيل انه على تقدير يا هذا أنت ويا هذا اياك أعني وقال أبو حيان في تذكرته وأما يا أنتا فشاذ لان الموضع موضع نصب وأنت ضمير رفع فحقه أن لا يجوز كما لا يجوز في اياك لكن بعض العرب قد يجعل بعض الضمائر نائبا عن غيره كقولهم رأيتك أنت بمعنى رأيتك اياك فناب ضمير الرفع عن ضمير النصب وكذلك قالوا يا أنتا والاصل يا اياك وقد يقال ان يا في يا أنت حرف تنبيه وأنت مبتدأ وأنت الثانية تأكيد لفظي والخبر هو الموصول وهذا أولى من ادعاء نداء المضمر بصورة المرفوع وجعله شاذا وقال ابن عصفور ولا ينادى المضمر الا نادرا والاسماء كلها تنادى الا المضمرات أما ضمير الغيبة وضمير المتكلم فهما مناقضان لحرف النداء لان حرف النداء يقتضي الخطاب ولم يجمع بين حرف النداء والضمير المخاطب لان أحدهما يغني عن الآخر فلم يجمع بينهما الا في الشعر مثل قوله *يا أقرع بن حابس يا أنتا* أنت الذي الخ فمنهم من جعل يا تنبيها وجعل أنت مبتدأ وأنت الثاني اما تأكيدا ومبتدأ أو فصلا أو بدلا اهـ ودل كلامه على ان العرب لا تنادي ضمير المتكلم فلا تقول يا أنا ولا ضمير الغائب فلا تقول يا اياه ولا ياهو وفي كلام جهلة الصوفية في نداء الله تعالى ياهو وليس جاريا على كلام العرب اهـ كلام أبي حيان وهذان البيتان من أرجوزة لسالم بن دارة وقد حرف البيت الاول على أوجه كما رأيت وصوابه

(الاستشهاد فيه) في قوله أنت الكاف حيث أتى فيه بالضمير المتصل حيث لم يقل أخالك اياه وقد ذكرنا ان الجمهور على الفصل في مثل هذا الباب واختار ابن الطراوة والرماني وابن مالك الاتصال واستشهدوا بالبيت المذكور

(ق)

بنصركم نحن كنتم ظافرين وقد أغرى العدا بكم استسلامكم فشلا

أقول هذا أيضا من البسيط قوله ظافرين من الظفر وهو الفوز وقد ظفر بعدوه وظفره أيضا مثل لحق به ولحقه فهو ظفر ومعنى الظفر ههنا الاستيلاء على العدو قوله أغرى أي أشلى من الاغراء ومنه أغريت الكلب على الصيد وأغريت بينهم قال تعالى فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء والعدا بكسر العين جمع عدو والاستسلام الانقياد والطاعة و الفشل بالفاء والشين

يامر يا ابن واقع يا أنتا ورواه العيني كرواية الشارح وزعم ان قائله الاحوص وهو وهم انما قوله نثر لا نظم وهو انه لما وفد مع أبيه على معاوية خطب فوثب أبوه ليخطب فكفه وقال يا أبا لقد كفيتك ومنشأ الوهم أن النحويين قد ذكروا هذا البيت عقب قول الاحوص مع قولهم وكقوله فظن ان الضمير للاحوص وقد صحفه أبو عبد الله بن الاعرابي أيضا في نوادره ورواه *يا قر يا ابن واقع يا أنتا* نبه على تصحيفه أبو محمد الاسود الاعرابي فيما كتبه على نوادره وسماه ضالة الاديب فقال صحف أبو عبد الله في اسم من قيل فيه هذا الرجز فقال يا قر وانما هو يامر وهو مرة بن واقع أحد بني عبد مناف بن فزارة وقوله أنت الذي طلقت كان القياس طلق ليعود الى الموصول ضمير الغائب قال ابن جني هذا كلام العرب الفصيح وقد جاء أيضا الحمل على المعنى دون اللفظ كهذا البيت وكان من قصة سالم بن دارة ومرة بن واقع الفزاري ان قرقة أحد بني عبد مناف نثل حسيا بزهمان فاستعان بسالم وبمرة واسم الحسي معلق فرجز سالم وهو يخرج عن مرة الماء

أنزاني قرقة في معلق * أنزلني على مرة وارتق * عن مرة بن واقع واستق

ثم قال

ولا يزال قائل أبن أبن * دلوك عن حد الضروس واللبن

فغضب مرة من ذلك وكان عند مرة امرأة من بني بدر بن عمرو فاسنت مرة فطلقها وأهل البادية أفعل شيء لذلك فلما أحيا أراد رجعتها فأبت وكان مرة يحسب انه له عليها رجعة وانه انما فاكهها فاحتملت الى أهلها ثم ان مرة حج في أركوب من بني فزارة حجاج وخرج سالم في أركوب من بني عبد الله بن غطفان حجاج فاصطحبوا فنزل مرة يسوق بالقوم فقال يرتجز

لو أن بنت الاكرم البدري * رأت شحوبي ورأت بذري
وهن خوص شبه القسي * يلفها انقى حصى الاتي
أروع سقاء على الطوي

ثم نزل سالم يسوق بالقوم وقد كانا تضاغنا فرجز

يامر يا ابن واقع يا أنتا * أنت الذي طلقت عام جعتا
فضمها البدري اذ طلقتا * حتى اذا اصطبحت واغتبقتا
أصبحت مرتدا لما تركتا * أردت ان ترجعها كذبتا
أودى بنو بدر بها وأنتا * تقسم وسط القوم ما فارقتا
قد أحسن الله وقد أسأتا * فاذ رزقها الذي أكلتا

اهـ ما أورده الاسود الاعرابي وقوله نثل حسيا بزهمان يقال نثلت البئر نثلا وانتثلتها اذا استخرجت ترابها وهو النثيلة بالنون والثاء المثلثة والحسي بكسر الحاء وسكون

المهملة المفتوحتين من فشل بالكسر اذا جبن قال تعالى حتى اذا فشلتم وتنازعتم (الاعراب) قوله بنصركم الباء متعلق بقوله كنتم والنصر مصدر مضاف الى مفعوله وحذف فاعله والتقدير كنتم ظافرين على العدا بنصرنا اياكم وكان ناقصة واسمه هو الضمير المتصل به وخبره هو قوله ظافرين قوله وقد أغرى الى آخره جملة فعلية وقعت حالا وأغرى فعل ماض وفاعله هو قوله استلامكم والباء في قوله العدا مفعوله والباء في بكم تتعلق بأغرى وهو بمعنى على كما في قوله تعالى ومنهم من ان تأمنه بقنطار أي على قنطار والتقدير كنتم ظافرين على العدا بنصرنا اياكم في حالة اغراء استلامكم أعداءكم عليكم قوله فشلا نصب على التعليل أي لاجل الفشل أي لاجل فشلكم وخوفكم وهو مفعول للاستسلام لان الاستسلام هو الانقياد والخضوع وذلك

السين المهملتين ماتشتقه الارض من الرمل فاذا صار الى صلابة أمسكته فتحفر عنه الرمل فتستخرجه وجمعه الاحساء وزهمان بضم الزاء المعجمة وسكون الهاء واد لبني فزارة متصل بالرقم بفتح الراء والقاف وهو موضع بالحجاز قريب من وادي القرى كانت فيه وقعة لغطفان على عامر كذا في معجم ما استعجم لابي عبيد البكري وقوله أبن أبن هو فعل أمر من الابانة وهو الابعاد والضروس قال في الصحاح بضم الضاد الحجارة التي طويت بها البئر وأنشد هذا الشعر وبئر مضروسة وضريس أي مطوية بالحجارة وقوله ذا سنت مرة أي أصابه السنة وهي القحط والجدب وقوله فاما أحيا في الصحاح قال أبو عمرو أحيا القوم اذا حسنت حال مواشيهم فان أردت أنفسهم قلت حيوا ثم قال وأحيا القوم أي صاروا في الحيا وهو الخصب والحيا مقصور المطر والخصب اه وهو بالحاء المهملة وبعدها ياء آخر الحروف وقوله فاكهها أي مازحها والمفاكهة الممازحة وقوله البدري منسوب الى بني بدر بن عمرو ولو للتمني لاجواب لها والشحوب مصدر شحب جسمه بالفتح يشحب بالضم اذا تغير وقوله بذري أي ابلي المفرقة ويقال تفرقت ابله شذر بذر بفتح الشين والباء وكسرهما وما بعدهما مفتوح اذا تفرقت في كل وجه وقوله وهن خوص أي غائرات العيون جمع أخوص وخوصاء والفعل خوص بالكسر أي غارت عينه ويلفها يضمها ويجمعها والاتي بفتح الهمزة وكسر المثناة الفوقية قال في الصحاح وأتيت للماء تأتية وتأتيا أي سهلت سبيله ليخرج الى موضع والاتي الجدول يؤتيه الرجل الى أرضه وهو فعيل يقال جاء نا سيل أتي وأتاوي اذا جاءك ولم يصبك مطره وقوله اروع هو فاعل يلفها ومعناه السيد الذي يروعك بجماله وجلاله وسقاء مبالغة ساق والطوي البئر المطوية أي المبنية بالحجارة وقوله أصبحت مرتدا أي راجعا والارتداد الرجوع وأودى بها ذهب بها وقوله فأدررتها أي أعط صداقها الذي تغلبت عليه وأكلته * وسالم ابن دارة هو سالم بن مسافع بن عقبة بن يربوع بن كعب بن عدي بن جشم بن عوف بن بهثة بن عبد الله بن غطفان ودارة لقب أمه واسمها سقاء كانت أخيذة أصابها زيد الخيل من بعض غطفان وهي حبلى وهي من بني أسد فوهبها زيد الخيل لزهير بن أبي سلمى فربما نسب سالم بن دارة الى زيد الخيل كذا في كتاب أسماء الشعراء المنسوبين الى أمهاتهم تأليف أحمد بن أبي سهل بن عاصم الحلواني ومن خطه نقلت وقال التبريزي في شرح الحماسة ودارة هو يربوع وانما سمي دارة لان رجلا من بني الصارد بن مرة بن عوف بن سعد بن ذبيان يقال له كعب قتل ابن عم ليربوع بن كعب يقال له درص فقتل يربوع كعبا بابن عمه وأخذ ابنة كعب ثم أرسلها فأتت قومها فنعتت أباها كعبا فقالوا من قتله قالت غلام كأن وجهه دارة القمر من بني جشم بن عوف بن بهثة فسمي بذلك ونسب اليه سالم اه ومثله في الاغاني والصحيح الاول ويدل له قول سالم

انا ابن دارة معروفا بها نسبي * وهل بدارة يا للناس من عار

لا يكون الا من الفشل والخوف (الاستشهاد فيه) في قوله بنصركم فحيث جاء الضمير فيه منفصلا لعدم تأتي الاتصال وقد علم ان المواضع التي يتعين فيها الانفصال لعدم تأتي الاتصال اثنا عشر موضعا منها أن يرفع بمصدر مضاف الى المنصوب كما في البيت المذكور

(ق)

(فان أنت لم ينفعك علمك فانتسب * لعلك يهديك القرون الاوائل)

أقول قائله هو لبيد بن ربيعة العامري وهو من قصيدته المشهورة التي يقول فيها

الا كل شئ ما خلا الله باطل

وقد مر ذكرها مع ترجمته في أول الكتاب وهي من الطويل وفيه القبض قوله فانتسب من الانتساب وتمام معناه في البيت الذي يليه وهو

فان لم تجد من دون عدنان والدا * ودون معد فلتزعك العواذل

(المعنى) ان غاية الانسان الموت فينبغي له ان يتعظ بان ينسب

(ترجمة سالم بن دارة)

وسالم شاعر مخضرم قد أدرك الجاهلية والاسلام وكان رجلا هجاء وبسببه قتل قال التبريزي نقلا عن أبي رياش وكان الذي هاج قتله انه كان مرة بن واقع من وجوه بني فزارة وكانت عنده امرأة من أشراف بني فزارة فقا كهته امرأته ذات ليلة فطلقها البتة واحتقات الى أهلها ومرة يظن انه قادر على ردها اذا شاء حتى أتى لذلك عام وهما كذلك ثم خطبها احل بن القليب الفزاري ورجل آخر من بني فزارة يقال له علي وخطبها ابن دارة فبلغ ذلك مرة فاراد أن يراجعها فأبت عليه واختارت عليا فركب مرة بن واقع الى معاوية وقيل الى عثمان فقال ان الاعراب أهل جفاء واني قد قلت كلمة بيني وبين امرأتي لم أرد ما تبلغ فتزوجت رجلا وانما أتيتك مبادرا قبل ان يبني بها فامنع لي امرأتي فقال معاوية لقد ذكرت أمرا صغيرا في أمر عظيم لا سبيل لك عليها ففرق بينهما معاوية وهو يومئذ على الشام عاملا لعثمان فقال سالم في ذلك قبل أن يقدم مرة من عند معاوية والقوم ينتظرونه

يا ليت مرة يأتيم افيجعلها * خير البناء ويجزي منهما الجازي

فجاء مرة وقد ابتنى بها علي فغضب على سالم وجعل يشتمه حتى قال أيها العبد من محولة ما أنت وذكر نسائنا ومحولة بنو عبد الله بن غطفان وكان يقال لهم بنو عبد العزى فوفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من أنتم فقالوا نحن بنو عبد العزى فقال صلى الله عليه وسلم بل أنتم بنو عبد الله فسمتهم العرب محولة فقال سالم بن دارة مهلا يامرة فاني لم أقل تأبيدا كانه أراد لم آت بآبدة وما بي بأس ولا ذنب لي وانما مزحت فأبى مرة الا الشقة فقال سالم وقد غضب * يا مر يا ابن واقع يا أنتا * أوقع يا على المنادى المحذوف كانه قال يا مرة أنت وقد ادعى قوم ان أنت يجوز نداؤها ولا ينبغي أن يعدل عن الوجه الاول ثم ذكر الابيات السابقة وقال ثم تواعدا أن يلتقيا وعظم في صدور بني فزارة قول سالم فأغمضوا على ذلك ثم توافق ابن واقع وسالم على رهان ونهم يومئذ ابن يشة أحد بني عبد مناف بن عقيل فقال سالم لجميع بني فزارة اني أحمد الله كعهدكم وبعدكم واستعهدكم من مرة فقال مرة والله لا أزال أهجوه ما بل ريق لساني وجاءت بنو فزارة بامرأة من بني غراب ترجز يقال لها غاضرة فلما رآها سالم نهق كما ينهق الحمار ثم قال

قد سبق بنو الغراب الاحمر * جبنا وجهلا وقنوا منكري
كل عجوز منهم ومعصر * غاضر أدي رتوتي لا تغدري
وأبشري بعزب مصدر * شراب البان الخلا يا معقر
يحمل عردا كالوظيف الاعجر * وفيشة متى تريها تشفري
حمراء كالنورج فوق الاندر * تقلب أحيانا حماليق الحمر
معقد مشعر مسير * كانما أحس جيش المنذر

نفسه الى عدنان أو معدان لم يجد من بينه وبينهما من الآباء فليعلم انه يصير الى مصيرهم فينبغي له أن ينزع عما هو عليه وهو معنى قوله فانتزعك العواذل يقال وزعه يزعه اذا كفه والمراد بالعواذل ههنا حوادث الدهر وزواجره واسناد العذل اليها مجاز قوله يهديك من هديته الطريق والبيت هداية أي عرفته هذه لغة أهل الحجاز وغيرهم يقولون هديته الى الطريق والى الدار حكاها الاخفش وهدى واهتدى بمعنى قال تعالى ان الله لا يهدي من يضل قال الفراء يريد لا يهتدي والقرون جمع قرن بفتح القاف قال الجوهري القرن من الناس أهل زمان واحد قال الشاعر

اذا ذهب القرن الذي أنت فيهم
وخلفت في قرن فانت غريب

ويقال القرن ثلاثون سنة وقيل مائة سنة والاوائل جمع أول وهو نقيض الآخر وأصله أوأل على وزن أفعل

قوله تشفري شفرت المرأة تشفر اذا قويت شهوتها

قوله كعثب مدور الكعثب الركب الضخم قاموس

انقتني فعولا امنع محوري * اقعواخرى كمثيب مدور

النور ج شيء يدق به أهل الشام حبهم فلما قالها سالم ألهاها الاستماع الرد عليه ثم لوى درعها فكشف عنها فحجز الناس بينهما وافترقوا ولابن دارة الظفر وعم بني فزارة بالهجاء لما أعانت عليه بني غراب وقال يهجو مرة بن واقع المزني

حديد بايد بدبامنك الآن * اسمعوا أنشدكم يا ولدان

ان بني فزارة بن ذبيان * قد طرقت ناقتهم بانسان

مشيا أعجب بخلق الرحمن * غلبتم الناس بأكل الجردان

كل مثل كالعمود جوفان * وسرق الجار ونيك البعران

حديدبا كلمة جاء بها في معنى التعجب مما هو فيه وأصلها لعبة يلعب بها الصبيان ويختلف في لفظها فبعضهم يقول حديدبايا ابن وبعضهم يقول حدندبا ومنهم من يقول حديدبا يقول اجتمعوا يا صبية العبوا هذه اللعبة وانما غرضه ان يعجب الناس مما هو فيه ويعلمهم انه في أمر كلعب الصبيان وقال قصيدة طويلة في هجوهم منها

بلغ فزارة اني لن أسالمها * حتى ينيك زميل أم دينار

هي ام زميل وكانت تكنى ام دينار فحلف زميل بن أبير احد بني عبد الله بن عبد مناف ان لا يأكل لحما ولا يغسل رأسه ولا يأتي امرأة حتى يقتله قال فالتقى زميل وابن دارة منحدر الى الكوفة وزميل يريد البادية فقال له سالم لا ابالك الم يأن لك ان تحل يمينك فقال له زميل اني اعتذر اليك والله ما في القوم حديدة الا ان يكون مخيطا فافترقا وسار سالم حتى قدم على اخيه بالكوفة فمكث غير بعيد ثم لحق بقومه بالبادية ثم ورد المدينة ثم خرج منها فلقي زميلا عشاء وزميل داخل المدينة فكلمه وناداه وقال الا تحل يمينك ثم انطلق واتبعه زميل وغشيه بالسيف فدفع الراحلة وادركه زميل فضربه فاصاب مؤخرة الرحل وخذا عضده ذباب السيف حذية او ضحت ورجع الى المدينة يتداوى بها فزعموا ان بسرة بنت عيينة بن أسماء ويقال انها ابنت منظور بن زبان وكانت تحت عثمان بن عفان دست الى الطبيب سما في دوائه فمات وقال قبل موته

أبلغ أبا سالم عني مغلغلة * فلا تكونن أدنى القوم للعار

لا تأخذن مائة منهم مجللة * واضرب بسيفك منظور بن سيار

وقال الناس لما قتل قد محوا عن أنفسهم وفي ذلك يقول الكميت بن معروف

فلا تكثروا فيها الضجاج فانه * محا السيف ما قال ابن دارة أجمعا

انتهى ما أورده التبريزي وقال محمد بن حبيب في كتاب المغتالين من الاشراف في الجاهلية والاسلام ان سالم بن دارة هجا زميل بن أبير وهو ابن أم دينار فقال في قصيدة له طويلة

آلى ابن دارة جهدا الايمان الحكم * حتى ينيك زميل أم دينار

مهموز الاوسط فقلبت الهمزة واوا وأدغم ويقال ووأل على وزن فوعل فقلبت الواو الاولى همزة (الاعراب) قوله فان أنت ان حرف الشرط وهي تدخل على كلامين تجعلهما كلاما واحدا يسمى الاول منهما شرطا والثاني جوابا وجزاء وهي مختصة بالدخول على الجملة الفعلية فان وليها الاسم كان الفعل مقدرا فلذلك قدرهنا الفعل والتقدير فان ضلت لم ينفعك عالك فاضمر ضلت افهم المعنى فلذلك انفصل الضمير ويقال أصل فان أنت فان اياك ثم أناب المرفوع عن المنصوب كقراءة الحسن اياك يعبد ٣ وخرجه السهيلي على وجهين أحدهما أن يكون أنت مبتدأ وذلك على ما أجازه سيبويه من جواز الرفع بالابتداء بعد اداة الشرط اذا كان في الجملة التي هي مطلوب الشرط فعل هو خبر نحو ان الله أمكنني من فلان والوجه الثاني أن يكون أنت في

٣ قوله كقراءة الحسن الخ هي عكس ما في البيت خلافا لما يوهمه ظاهر كلام المؤلف اه مصحح

وحكى الحكاية كما ذكرت الى ان قال ثم ان زميلا قدم المدينة فقضى حوائجه حتى اذا صدر عن الشقرة سمع رجلا يتغنى بشعر فعرف زميل صوت سالم فاقبل اليه فضربه ضربتين وعقر بعيره فحمل سالم الى عثمان بن عفان فدفعه الى طبيب نصرانى حتى اذا برأ والتأمت كلومه دخل النصرانى واذا سالم مع امرأته فاحتنقتها عليه فقال له النصرانى انى لارى عظما ناتئا فهل لك أن أجعل عليه دواء حتى يسقط قال نعم فافعل فسمه فمات ويقال ان أم البنين بنت عيينة بن حصن الفزارى وكانت عند عثمان بن عفان جعلت للطبيب جعلا حتى سمه فمات اه وافتخر زميل بقتله وقال

ايا زميل قاتل ابن داره * وغاسل المخزاة عن فزارة

(وانشد بعده وهو الشاهد السادس بعد المائة وهو من شواهد س)

(سلام الله يا مطر عليها * وليس عليك يا مطر السلام)

على انه اذا اضطر الى تنوين المنادى المضموم اقتصر على القدر المضطر اليه من التنوين والقدر المضطر اليه هو النون الساكنة فالحقت وأبقيت حركة ما قبلها على حالها اذ لا ضرورة الى تغييرها فانها تندفع بزيادة النون وهذا مذهب سيبويه والخليل والمازنى قال النحاس والاخفش المجاشعى فى المعاياة وحجتهم انه بمنزلة مرفوع مالا ينصرف فلحقه التنوين على لفظه واختار الزجاجى فى اماليه هذا المذهب لكنه رد علته فقال الاسم العلم المنادى المفرد مبنى على الضم لمضارعته عند الخليل وأصحابه للاصوات وعند غيره لوقوعه موقع الضمير فاذا لحقه فى ضرورة الشعر فالعلة التى من أجلها بنى قائمة بعد فيه فينون على لفظه لانا قد رأينا من المبنيات ما هو منون نحو ايه وغاق وما أشبه ذلك وليس بمنزلة مالا ينصرف لان مالا ينصرف أصله الصرف وكثير من العرب لا يمتنع من صرف شئ فى ضرورة ولا غيرها الا أفعل منك فاذا نون فانما رد الى أصله والمفرد المنادى العلم لم ينطق به منصوبا منونا قط فى غير ضرورة شعر فهذا بين واضح اه وتبعه اللخمى فى أبيات الجمل ونقل هذا الكلام بعينه قال النحاس وحكى سيبويه عن عيسى ابن عمر يا مطرا بالنصب وكذلك رواه الاخفش فى المعاياة وقال نصب مطرا لانه نكرة وهذا ليس بشئ قال المبرد اما أبو عمرو وعيسى ويونس والجرمى فيختارون النصب وحجتهم أنهم ردوه الى الاصل لان أصل النداء النصب كما ترده الاضافة الى النصب قال وهو عندى أحسن لرده التنوين الى أصله كما فى النكرة وهذا البيت من قصيدة للاحوص الانصارى وبعده

فلا غفر الاله لمنكحيها * ذنوبهم وان صلوا وصاموا

كأن المالكين نكاح سلمى * غداة نكاحها مطر نيام

فلو لم ينكحوا الا كفيئا * لكان كفيئها الملك الهمام

موضع نصب وهو مما وضع فيه الضمير المرفوع موضع الضمير المنصوب كما وضعوا المنصوب موضع المرفوع قالوا لم يضرب الا اياه وفى الحديث من خرج الى الصلاة لا ينهزه الا اياها وفى المحكى من كلام العرب اذا هو اياها واذا هى اياه قوله عليك كلام اضافى مرفوع بقوله لم ينفعك قوله فانتسب جواب الشرط فلذلك دخلت فيه الفاء والاصل فيه أن يكون فعلا كما ان الشرط الذى هو علة له فعل وقد يكون الجواب جملة فعلية طلبية كما فى قوله تعالى وان تولوا فاعلموا أن الله مولاكم ومنه قوله فانتسب قوله لعلك لعل ههنا للتعليل كما فى قوله تعالى فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى والكاف اسمه وقوله يهديك القرون خبره والقرون فاعل يهديك والاوائل صفتها (الاستشهاد فيه) انفصال الضمير فى قوله فان أنت فانه لما أضمر العامل وهو

فان يكن النكاح أحل شئ * فان نكاحها مطر حرام

فطلقها فلست لها بكفء * والا يعل مفرقك الحسام

فى الاغانى بسنده الى محمد بن ثابت بن ابراهيم بن خلاد الانصارى قال قدم الاحوص البصرة فخطب الى رجل من بنى تميم ابنته وذكر له نسبه فقال هات لى شاهدا يشهد انك ابن حمى الدبر وأزوجك فجاءه بمن شهد له على ذلك فزوجه اياها وشرط عليه ان لا يمنعها من أحد من أهلها فخرج بها الى المدينة وكانت أختها عند رجل من بنى تميم قريبا من طريقهم فقالت له اعدل بى الى أختى ففعل فذبحت لهم واكرمتهم وكانت من أحسن الناس وكان زوجها فى ابله فقالت زوجة الاحوص له أقم حتى يأتى فلما امسوا راح ابله ورعاءه وراحت غنمه فراح من ذلك بشئ كثير وكان يسمى مطرا فلما رآه الاحوص ازدراه واقتحمته عينه وكان شيخا دميما فقالت له زوجته قم الى سلفك فسلم عليه فقال الاحوص واشار الى اخت زوجته باصبعه * سلام الله يا مطر عليها * الابيات واشار الى مطر باصبعه فوثب اليه مطر وبنوه وكاد الامر يتفاقم حتى حجز بينهم انتهى وقال الزجاجى فى اماليه الوسطى وتبعه اللخمى كان الاحوص يهوى اخت امرأته ويكتم ذلك وينسب فيها ولا يفصح فتزوجها مطر فغلبه الامر وقال هذا الشعر وبعضهم لما لم يقف على منشا الشعر قال مطر اسم رجل وكان دميما اقبح الناس وكانت امرأته من اجمل النساء واحسنهن وكانت تريد فراقه ولا يرضى مطر بذلك فانشد الاحوص هذه القصيدة يصف فيها احوالهما هذا كلامه قوله غداة نكاحها الخ الغداة الضحوة واراد مطلق الوقت ونكاحها مصدر مضاف لمفعوله ومطر فاعل المصدر وهو هنا بمعنى التزوج والعقد فى الموضعين ونيام خبر كان وروى بدله * غداة يعرهم مطر نيام * مضارع عرهم من باب قتل عرة بالضم وهو الفضيحة والقذر والجرب يقال فلان عرة كناية عن ذلك للمبالغة وقوله فلولم ينكحوا الخ هو مضارع انكحت الرجل المرأة فهو متعد لمفعولين بالهمزة المفعول الاول ضمير على محذوف والكفى على وزن فعيل بمعنى الكف والمماثل ويقال الكفوء أيضا على وزن فعول وقوله أحل شئ هو منصوب خبر يكن وهو أفعل تفضيل من الحلال ضد الحرام وروى الزجاجى أحل شيئا بنصب شئ فيكون أحل فعلا ماضيا وقوله فان نكاحها مطرا روى برفع مطر ونصبه وجره فالرفع على أنه فاعل المصدر وهو نكاحها فيكون مضافا الى مفعوله والنصب على انه مفعول المصدر فيكون مضافا الى فاعله والجر على انه مضاف اليه ووقع الفصل بين المتضايفين بضمير الفاعل أو المفعول وقد اورد ابن هشام هذا البيت فى شرح الالفية شاهدا لهذا وقوله والا يعل مفرقك الخ اى وان لم تطلقها وهذا البيت شاهد للنحاة فى اطراد حذف الشرط فى مثله والمفرق بفتح الميم وكسر الراء الموضع الذى يتفرق فيه الشعر من الرأس واراد به هنا الرأس وترجمة الاحوص تقدمت فى الشاهد الخامس والثمانين

فعل الشرط وذلك لان التقدير فان طلقت كما ذكرنا تعين انفصال الضمير

(ق)

تكون واياها بها مثلا بعدى

أقول قائله أبو ذؤيب خويلد ابن خالد بن محرث الهذلى وهو من قصيدة يخاطب بها خالد بن أخته وكان أبو ذؤيب يرسله قوادا الى معشوقة له تدعى أم عمرو فافسدها عليه واستمالها الى نفسه فقال فيه

تريدين كيما تجمعينى وخالدا * وهل يجمع السيفان ويحك فى غمد

أخالد ما راعيت من ذى قرابة * فتحفظنى بالغيب أو بعض ما تبدى

دعاك اليها مقلتاها وجيدها * فملت كما مال المحب على عمد

فكنت كرقراق السراب اذا جرى * لقوم وقد بات المطى بهم يخدى

فآليت لا أنفك أحذو قصيدة * تكون واياها بها مثلا بعدى

وهى من الطويل قوله تريدين خطاب لام عمرو وقوله فى غمد

(وانشد بعده وهو الشاهد السابع بعد المائة)

(يا للكهول وللشبان للعجب)

على ان لام المستغاث ان عطفت بغير يا كسرت فلام للشبان مكسورة والقياس فتحها وجاز الكسر لعدم اللبس وهذا عجز وصدره * يبكيك ناء بعيد الدار مغترب * يقال بكيته بمعنى بكيت عليه والناى أراد به بعيد النسب وبعيد الدار وصف ناء ولا تضر الاضافة الى المعرفة لانها فى نية الانفصال لان الدار فاعلة فى المعنى يقول يبكى عليك الغريب و يسر بموتك القريب وهو واحد الاعاجيب والكهول جمع كهل والشبان جمع شاب قال ابن حبيب زمان الغلومية سبع عشرة سنة منذ يولد الى ان يستكملها ثم زمان الشبابية سبع عشرة سنة الى ان يستكمل اربعا وثلاثين ثم هو كهل سبع عشرة سنة الى أن يستكمل أحدا وخمسين سنة ثم هو شيخ الى أن يموت وهذا البيت من شواهد جمل الزجاجى وغيره ولم ينسبه أحد الى قائله

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن بعد المائة وهو من أبيات سيبويه)

(يا لعطافنا ويا لرياح)

على ان اللام فى المعطوف فتحت كلام المعطوف عليه لاعادة يا وبعده

* وأبى الحشرج الفتى النفاح * فأبى الحشرج معطوف على يا لعطافنا وعطاف ورياح وأبو الحشرج اعلام رجال والنفاح الكثير النفع أى العطية وقبله

يالقومى من للعلا والمساعى * يالقومى من للندى والسماح

المساعى جمع مسعاة فى الكرم والجود رثى هذا الشاعر رجالا من قومه وقال لم يبق للعلا والمساعى من يقوم بها بعدهم وهذا من الشواهد الخمسين التى لم يعرف لها قائل

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع بعد المائة)

(فيالله من ألم الفراق)

على ان المستغاث له قد يجر بمن كما يجر باللام قال الدمامينى فى شرح التسهيل واعلم ان قولنا المستغاث من أجله أعم من أن يراد المستنصر له والمستنصر عليه اذ كل منهما وقعت الاستغاثة به لاجله أى بسببه فاذا كان المستغاث من أجله من النوع الاول لا يجوز جره بمن البتة بل يجر باللام واذا كان من النوع الثانى جاز الوجهان فان جر بمن وجب تعليقها بفعل التخليص أو الانصاف وان جر باللام فهى للتعليل وتتعلق بالفعل أو الاسم اهـ * وهذا المصراع من شعر لعبيد الله بن الحر الجعفى رثى به الحسين بن على رضى الله عنهما وأوله

يا لك حسرة ما دمت حيا * تردد بين حلق والتراقى

حسينا حين يطلب بذل نصرى * على أهل العداوة والشقاق

بكسر الغين المعجمة وسكون الميم وهو خلاف السف قوله أخالد أى يا خالد قوله أو بعض ما تبدى أى أراد وفى بعض ما تظهر لى من الاخاء والمودة وأراد بالغيب السر ومن قوله ما تبدى العلانية قوله وجيدها أى عنقها قوله كرقراق السراب يعنى ظننت ان لك امانة فكنت كالسراب الذى يكذب من رآه يظن انه ماء وليس بماء فكذلك أنت والرقراق الجارى قوله يخدى بالخاء المعجمة يقال خدت الناقة تخدى اذا أسرعت مثل وخدت وخودت كل بمعنى قوله فآليت أى حلفت من الايلاء وهو اليمين قوله لا انفك أى لا أزال قوله أحذو بالحاء المهملة والذال المعجمة من حذوت النعل بالنعل حذوا اذا سويت أحداهما على قدر الاخرى والحذو التقدير والقطع ويروى أحدو بالدال المهملة من قولهم حدوت البعير اذا سقته وأنت

(ترجمة عبيد الله بن الحر الجعفى)

ولو أني أواسيه بنفسي * لنلت كرامة يوم التلاقي
مع ابن المصطفى نفسي فداه * فيا لله من ألم الفراق
غداة يقول لي بالقصر قولا * أتتركنا وتزمع بانطلاق
فلو فلق التلهف قلب حي * لهم اليوم قلبي بانفلاق
فقد فاز الاولى نصروا حسينا * وخاب الآخرون أولو النفاق

قوله يا لك حسرة هذا مخزوم والخرم اسقاط أول الوتد لك بكسر الكاف ضمير فسر له قوله حسرة وتردد مضارع محذوف من أوله التاء وحسينا منصوب باذكر محذوفا وقوله فيا لله من ألم الفراق روي بدله * فولى ثم ودع بالفراق * وعليه فلا شاهد فيه قال أبو سعيد السكري في كتاب اللصوص بسنده الى أبي مخنف لوط بن يحيي بن سعيد الازدي قال كان من حديث عبيد الله بن الحر أنه كان شهد القادسية مع خالية زهير ومرثد ابني قيس بن مشجعة وكان شجاعا لا يعطي للامراء طاعة ثم صار مع معاوية فكان يكرمه وكان ينتاب عبيد الله أصحاب له فبلغ ذلك معاوية فبعث اليه فدعاه فلما دخل عليه قال يا ابن الحر ما هذه الجماعة التي بلغني انها ببابك قال أولئك بطانتي اقيهم وأتقي بهم ان ناب بجود أمير فقال معاوية اهلك يا ابن الحر قد تطاعمت نفسك نحو بلادك ونحو علي بن أبي طالب قال عبيد الله ان زعمت ان نفسي تطلع الى بلادي والى علي اني لجدير بذلك وانه لقبيح بي الاقامة معك وتركي بلادي فأما ما ذكرت من علي فانك تعلم انك على الباطل فقال له عمرو بن العاص كذبت يا ابن الحر وأثمت فقال له عبيد الله بل أنت أكذب مني ثم خرج عبيد الله مغضبا وارتحل الى الكوفة في خمسين فارسا وسار يومه ذلك حتى اذا أمسى بلغ مسالح معاوية فمنع من المسير فشد عليهم وقتل منهم نفرا وهرب الباقون وأخذوا بهم وما احتاج اليه ومضى لا يمر بقرية من قرى الشام الا أغار عليها حتى قدم الكوفة وكانت له امرأة بالكوفة وكان أخذها أهلها فزوجوها من عكرمة فولدت له جارية فقدم عبيد الله فخاصمهم الى علي بن أبي طالب فقال له يا ابن الحر أنت المالئ علينا عدونا فقال ابن الحر اما ان ذلك لو كان لكان أثري معه بينا وما كان ذلك مما يخاف من عدلك وقاضى الرجل الى علي فقضى له بالمرأة فأقام عبيد الله معها منقبضا عن كل أمر في يدي علي حتى قتل علي رضي الله عنه وحتى ولي عبيد الله بن زياد وهلك معاوية وولي يزيد وكان من أمر الحسين ما كان قال أبو مخنف لما أقبل الحسين بن علي رضوان الله عليهما فأتى قصر بني مقاتل فلما قتل عبيد الله بن زياد مسلم بن عقيل بن أبي طالب وتحدث أهل الكوفة ان الحسين يريد الكوفة خرج عبيد الله بن الحر منها متحرجا من دم الحسين ومن معه من أهل بيته حتى نزل قصر بني مقاتل ومعه خيل مضمرة ومعه ناس من أصحابه فلما قدم الحسين رضي الله تعالى عنه قصر بني مقاتل ونزل رأى فسطاطا مضروبا فقال لمن هذا الفسطاط فقيل لعبيد الله بن الحر الجعفي ومع الحسين يومئذ الحجاج بن

تغنى في اثرها لينشط في السير وقال ابن يسعون عندي في أحدو ثلاثة أوجه الاول انه يريد أحدو قصيدة اليك أي أسوقها حاديا كما يفعل الحادي بالابل عند سوقها لانه يتغنى وانما أراد بذلك الشهرة الثاني ان يريد أحدو غدرتك لي قصيدة ابلغ بتخليدها فيك أملي فحذف المفعول للعلم الدالة عليه ونصب قصيدة نصب المصدر أي حدو قصيدة فلما حذف المضاف أقام المضاف اليه مقامه الثالث أن يريد أتحدى لها واتبعها ناظما لها حتى كأنه قال أوالي قصيدة (الاعراب) قوله فما ليت الفاء للعطف وما ليت جملة من الفعل والفاعل قوله لا انفك من الافعال الناقصة فالياء اسمها وخبرها قوله احدو وقوله قصيدة مفعول أحدو وقال أبو سعيد السكري أحدو معناه

مسروق وقيس بن معقل الجعفيان فبعث اليه الحسين الحجاج بن مسروق فلما أتاه قال له يا ابن الحر اجب الحسين بن علي فقال له ابن الحر أبلغ الحسين انه انما دعاني الى الخروج من الكوفيين بلغني انك تريدها فرارا من دمك ودماء أهل بيتك وائلا أعين عليك وقاتت ان قاتلته كان علي كبيرا وعند الله عظيما ان قاتلت معه ولم اقتل بين يديه كنت قد ضيعت قتله وأنا رجل احمى أنفا من أن أمكن عدوي فيقتلني ضيعة والحسين ليس له ناصر بالكوفة ولا شيعة يقاتل بهم فابلغ الحجاج الحسين قول عبيد الله فعظم عليه فدعا بنعليه ثم أقبل يمشي حتى دخل على عبيد الله بن الحر الفسطاط فاوسع له عن صدر مجلسه وقام اليه حتى أجلسه فلما جلس قال يزيد بن مرة فحدثني عبيد الله بن الحر قال دخل على الحسين رضي الله عنه ولحيته كأنها جناح غراب ولا رأيت أحدا قط أحسن ولا أملا للعين من الحسين ولا رققت على أحد قط رقتي عليه حين رأيته يمشي والصبيان حوله فقال له الحسين ما يمنعك يا ابن الحر أن تخرج معي قال ابن الحر لو كنت كائنا من أحد الفريقين لكنت معك ثم كنت من أشد أصحابك على عدوك فانا أحب ان تعفيني من الخروج معك ولكن هذه خيل لي معدة وادلاء من أصحابي وهذه فرسي الملحقة فاركبها فوالله ما طلبت عليها شيأ قط الا أدركته ولا طلبني أحد الا فته فاركبها حتى تلحق بأمنك وانا لك بالعيالات حتى أؤديهم اليك وأموت وأصحابي عن آخرهم وانا كما تعلم اذا دخلت في أمر لم يضمني فيه أحد قال الحسين أفهذه نصيحة لنا منك يا ابن الحر قال نعم والله الذي لا فوقه شيء فقال له الحسين اني سأنصح لك كما نصحت لي ان استطعت أن لا تسمع صراخنا ولا تشهد وقعتنا فافعل فوالله لا يسمع داعيتنا أحد لا ينصرنا الا أكبه الله في نار جهنم ثم خرج الحسين من عنده وعليه جبة خز وكساء وقلنسوة موردة قال ثم اعدت النظر الى لحيته فقلت اسواد ما أرى أم خضاب قال يا ابن الحر عجل على الشيب فعرفت أنه خضاب وخرج عبيد الله بن الحر حتى أتى منزله على شاطئ الفرات فنزله وخرج الحسين رضي الله عنه فاصيب بكربلاء ومن معه وأقبل ابن الحر بعد ذلك فرآهم فلما وقف عليهم بكى ثم أقبل حتى دخل الكوفة فدخل على عبيد الله بن زياد بعد ثالثة وكان أشراف الناس يدخلون عليه ويتفقدهم فلما رأى ابن الحر قال له أين كنت قال كنت مريضا قال مريض القلب أم مريض الجسد قال أما قلبي فلم يمرض قط وأما جسدي فقد من الله تعالى بالعافية قال قد أبطلت ولكنك كنت مع عدونا قال لو كنت مع عدوك لم يخف مكاني قال أما معنا فلم تكن قال لقد كان ذلك ثم استغفل ابن زياد والناس عنده فانسل منه ثم خرج فنزل المدائن وقال لئن استطعت أن لا أرى له وجها لأفعلن ورثى الحسين وأصحابه الذين قتلوا معه بالشعر المتقدم وبقوله

يقول أمير غادر حق غادر * الا كنت قاتلت الشهيد ابن فاطمه
ونفسي على خذلانه واعتزاله * وبيعة هذا الناكث العهد لائمه

أعني فعلى هذا ينبغي أن تكون قوله قصيدة مفعولا باسقاط حرف الجر أعني بقصيدة قوله تكون في موضع الصفة لقصيدة وهي صفة جرت على غير من هي له ولوجودها صفة محضة لبرز ضمير الفاعل المستتر فيها فيقول تكون أنت واياها والضمير في قوله بها يعود على القصيدة واياها يعود على المرأة كانه قال حلفت لا ازال أصنع قصيدة تكون في هذه المرأة بها مثلا بعدي والضمير في تكون اسمه وخبره قوله مثلا والواو في واياها للمصاحبة والباء في بها تتعلق بتكون وبعدي كلام اضافي في محل النصب على الظرف (فان قلت) كيف يكون مثلا خبرا والتطابق شرط (قلت) هو مفرد وقع موقع التثنية وكذلك قد يقع موقع الجمع لما فيه من العموم المقتضي للكثرة (الاستشهاد

فؤادى أن لا أكون نصرته * الاكل نفس لاتسدد نادمه
وانى لانى لم أكن من حماته * لذو حسرة ما ان تفارق لازمه
سقى الله أرواح الذين تأزروا * على نصره سقيا من الغيث دائمه
وقفت على أجداثهم ومحالهم * فكاد الحشا ينقض والعين ساجمه
لعمرى لقد كانوا مصاليت فى الوغى * سراعا الى الهيجا حماة ضيارمه
تأسوا على نصر ابن بنت نبيهم * بأسيافهم آساد غيل ضراغمه
فان يقتلوا فكل نفس زكية * على الارض قد أضحت لذلك واجمه
وما ان رأى الراؤن أصبر منهم * لدى الموت سادات وزهرا قماقمه
أتقتلهم ظلما وترجو ودادنا * فدع خطة ليست لنا بملائمه
لعمرى لقد راغمتمونا بقتلهم * فكم ناقم منا عليكم وناقمه
أهم مرارا ان أسير بجحفل * الى فئة زاغت عن الحق ظالمه
فكفوا والا زرتكم فى كتائب * أشد عليكم من زحوف الديالمه

ثم ان ابن الحر لم يزل يشغب بابن زياد وبالمختار وبمصعب بن الزبير وجرت بينه وبين مصعب محاربات عديدة ثم سار الى عبد الملك بن مروان وقال له انما أتيتك لتوجه معى جندا لقتال مصعب بن الزبير فأكرمه عبد الملك وأعطاه أموالا وقال له سر فانى أقطع البعوث وأمدك بمائة ألف فسار ابن الحر حتى نزل بجانب الانبار واستأذنه أصحابه فى دخول الكوفة وبلغ ذلك عبيد الله بن العباس السلمى فاغتنم الفرصة فسأل الحرث بن عبد الله وكان خليفة مصعب على الكوفة وأخبره بتفرق أصحابه عنه فبعثه فى مائة فارس من قيس واستمد خمسمائة فارس منهم أيضا وسار حتى لقوه وهو فى عشرة من أصحابه فأشاروا عليه بالذهاب فأبى وقاتلهم حتى فشت فى أصحابه الجراحات فأذن لهم فى الذهاب وقاتلهم على الجسر فقتل منهم رجالا كثيرة حتى انتهى الى المعبر فدخله فقالوا للنبطى هذا الرجل بغية أمير المؤمنين فان فاتكم قتلنا كم فوثب اليه نبطى قوى فقبض على عضدى ابن الحر وجراحاته تشخب وضربه الآخرون بالمجاديف فلما رأى ابن الحر ان المعبر قد قرب الى القيسية قبض على الذى قبض عليه فعالجه حتى سقطا فى الماء لا يفارقه حتى غرقا جميعا وسمع شيخ ينادى وينتف لحيته ويقول يا بختيار يا بختيار فقيل له مالك يا شيخ قال كان ابنى بختيار يقتل الاسد وكان يخرج هذا المعبر من الماء فيقره ثم يعيده وحده حتى ابتلى بهذا الشيطان الذى دخل السفينة فلم يملكه من أمره شيئا حتى قذف به فى الماء فغرقا جميعا فجعلوا يسكنونه وهو يقول ما كان ليغرق ابنى الا الشيطان فلما انتهى الخبر الى عبد الملك جزع عليه جزعا شديدا وندم على بعثه اياه وتمنى أن يكون بعث معه الجيوش وقد فصل السكرى وقائعه وحروبه وجمع اشعاره فى كتاب اللصوص بما لا مزيد عليه

فيه) فى قوله تكون واياها حيث جاء الضمير منفصلا لكونه ولى واو المصاحبة وقال ابو على مستشهدا انه نصب قوله واياها على المفعول معه بتوسط الحرف الذى هو واو العطف لما لم يمكنه العطف فيقول تكون وهى لامرين احدهما كسر البيت لو فعل ذلك والثانى قبح العطف على الضمير المرفوع وهو غير مؤكد قال ابو الفتح وذهب ابو الحسن الى ان انتصاب المفعول معه انتصاب الظرف

(ق)

(بك اوبى استعان فليل اما
أنا أو انت ما ابتغى المستعين)

اقول لم اقف على اسم قائله وهو من الخفيف واصله فى الدائرة فاعلاتن مستفعلن فاعلاتن مرتين قوله استعان من الاستعانة وهى طلب العون قوله فليل امر من ولى الامر يليه ولاية قوله ما ابتغى من

(وأنشد بعده وهو الشاهد العاشر بعد المائة وهو من شواهد س)

(يالبكر أنشروا لى كليبا * يالبكر أين أين الفرار)

على أن هذه اللام داخلة على المنادى المهدد هذا المعنى هو الجيد وما أخذه من هذا البيت واضح لاخفاء به ولا معنى للاستغاثة فيه كما حققه الشارح وفيه مخالفة لسيبويه فى جعلها للاستغاثة وحملها النحاس على الاستهزاء فقال انما يدعوهم ليهزأ بهم ألا تراه قال انشروا لى كليبا وقال الاعلم والمستغاث من أجله فى البيت هو المستغاث به والمعنى يالبكر أدعوكم لانفسكم مطالبا لكم فى انشار كليب واحيائه وهذا منه استطالة ووعيد وكانوا قد قتلوا كليبا أخاه فى أمر البسوس اه وكان الشارح انتزع ما قاله من هنا والله أعلم وهذا البيت لمهلهل أخى كليب أول أبيات ثلاثة قالها بعد أن أخذ بثار أخيه كليب ثانيها

تلك شيبان تقول لبكر * صرح الشر وباح السرار

وبنو عجل تقول لقيس * ولتيم الله سيروا فساروا

وقوله أنشروا بفتح الهمزة وكسر الشين يقال أنشر الله الميت اذا أحياه ويتعدى بدون الهمزة أيضا فان نشر من باب قعد جاء لازما نحو نشر الموتى اى حيوا ومتعديا نحو نشرهم الله وصرح الشئ بالضم صراحة وصروحة خلص من تعلقات غيره وباح الشئ يبوح من باب قال ظهر والشرار ما تطاير من النار الواحدة شرارة * ومهلهل قال الآمدى اسمه امرؤ القيس بن ربيعة بن الحرث بن زهير بن جشم بن بكر بن حبيب ابن عمرو بن غانم ابن تغلب وهو الشاعر المشهور ويقال اسمه عدى اه وقال ابن قتيبة فى كتاب الشعراء مهلهل بن ربيعة هو عدى بن ربيعة وسمى مهلهلا لانه هلهل الشعر اى أرقه ويقال انه أول من قصد القصيد قال الفرزدق *ومهلهل الشعراء ذاك الاول* وهو خال امرئ القيس بن حجر صاحب المعلقة انتهى والصحيح هذا ويدل له انه ذكر اسمه فى شعره فقال

ضربت صدرها الى وقالت * ياعدى لقد وقتك الاواقى

ولم يقل احد قبله عشرة ابيات وقال الغزل وعنى بالنسيب فى شعره ويقال سمى مهلهلا بقوله *هلهلت أثار مالكا أو صنبلا* قال ابن سلام زعمت العرب انه كان يتكثر ويدعى فى قوله باكثر من فعله وكان شعراء الجاهلية فى ربيعة اولهم المهلهل والمرقشان وسعيد بن مالك والمهلهل اخو كليب الذى هاج بقتله حرب البسوس وهى حرب بكر وتغلب ابنى وائل وكان من خبرها ما حكاه ابن عبد ربه فى العقد الفريد والاصبهانى فى الاغانى وقد تداخل كلام كل منهما فى كلام الآخر قال أبو المنذر هشام ابن محمد ابن السائب لم تجتمع معد كلها الا على ثلاثة رهط من رؤساء العرب وهم عامر وربيعة وكليب وهو عامر بن الظرب بن عمرو بن بكر بن يشكر بن الحرث وهو قائد معد يوم

البيداء

الابتغاء وهو الطلب (الاعراب) قوله بك جار ومجرور يتعلق بقوله استعان وقوله اوبى عطف عليه واستعان جملة من الفعل والفاعل وهو الضمير المستتر فيه قوله فليل الفاء فيه تصلح أن تكون للتعليل وهو فعل الامر وفاعله قوله أنا وقوله اما ههنا للتخيير قوله أو انت عطف على قوله أنا والتقدير ليل اما أنا او ليل أنت قوله ما ابتغى المستعين جملة فى محل النصب على انها مفعول لقوله فليل وما موصولة وابتغى المستعين صلته والعائد محذوف تقديره ما ابتغاه المستعين (الاستشهاد فيه) فى قوله اما أنا حيث جاء الضمير فيه منفصلا لانه وقع فيما يلى اما وتعذر الاتصال فيه ومواضع الانفصال التى يتعذر فيها الاتصال اثنا عشر موضعا منها أن يلى الضمير اما كما فى البيت المذكور

(ترجمة مهلهل بن ربيعة التغلبى)

البيداء حين غذبحت مذحج وسارت الى تهامة وهى أول وقيعة كانت من تهامة واليمن والثانى ربيعة بن الحرث بن مرة بن زهير بن جشم بن بكر بن حبيب بن كعب وهو قائد معد يوم الميلان وهو يوم كان بين أهل تهامة واليمن والثالث كليب بن ربيعة وهو الذى يقال فيه اعز من كليب وائل وقاد معدا كلها ففض جموع اليمن وهزمهم فاجتمعت عليه معد كلها وجعلوا له قسم الملك وتاجه وتحيته وطاعته فغبر بذلك حينا من دهره ثم دخله زهو شديد وبغى على قومه حتى بلغ من بغيه انه كان يحمى مواقع السحاب فلا يرعى حماه وكان يحمى من المرعى مدى صوت كلب فيختص به ويشاركهم فى غيره ويجير على الدهر فلا تخفر ذمته ويقول وحش أرض كذا فى جوارى فلا يهاج ولا يورد مع ابله احد ولا توقد نار مع ناره حتى قالت العرب اعز من كليب وائل وكانت بنو جشم وبنو شيبان فى دار واحدة بتهامة وكان كليب قد تزوج بنت مرة بن ذهل بن شيبان وأخوها جساس بن مرة وكانت لجساس خالة تسمى البسوس بنت منقذ التميمية جاورت ابن اختها جساسا وكان لها ناقة يقال لها سراب ولها تقول العرب اشأم من سراب واشأم من البسوس فمرت ابل كليب بسراب وهى معقولة بفناء البسوس فلما رأت سراب الابل خلخلت عقالها وتبعت ابل كليب فاختلطت بها حتى انتهت الى كليب وهو على الحوض معه قوس وكنانة فلما رآها أنكرها فرماها بسهم فى ضرعها فنفرت سراب وولت حتى بركت بفناء صاحبتها وضرعها يشخب دما ولبنا فبرزت البسوس صارخة يدها على رأسها تصيح واذلاه وانشأت تقول

لعمرى لو أصبحت فى دار منقذ * لما ضيم سعد وهو جار لابياتى
ولكننى أصبحت فى دار غربة * متى يعد فيها الذئب يعد على شاتى
فيا سعد لاتغرر بنفسك وارتحل * فانك فى قوم عن الجار أموات

فلما سمع جساس صوتها اسكتها وقال والله ليقتلن غدا جمل عظيم أعظم عقرا من ناقتك فبلغ كليبا فظن انه أراد قتل عليان وهو فحل كريم له فقال هيهات دون عليان خرط القتاد ثم انتجع الحى فمروا على نهر يقال له شبيب فنهاهم كليب عنه ثم على آخر يقال له الاحص فنهاهم عنه حتى نزلوا على الساتب فمر جساس بكليب وهو على غدير الذنائب منه فردا فقال طردت ابلنا عن المياه حتى كدت تقتلها عطشا فقال كليب ما منعناهم من ماء الا ونحن له شاغلون فقال له جساس هذا كفعلك بناقة خالتى قال أوقد ذكرتها لو وجدتها فى غير ابل مرة لاستحللت تلك الابل فعطف عليه جساس فطعنه فاذراه ووجد الموت فقال يا جساس اسقنى فقال هيهات تجاوزت شبيبا والاحص وروى ان البسوس لما صرخت وأحمت جساسا ركب فرسا له وتبعه عمرو بن الحرث بن ذهل بن شيبان ومعه رمحه حتى دخلا على كليب الحمى فضربه جساس فقصم صلبه وطعنه عمرو بن الحرث من خلفه فقطع قطنه فوقع كليب يفحص برجله فلما فرغ من قتله جاء الى أهله وأخبرهم بانه

(ق)

(ان وجدت الصديق حقا لايا لك فرنى فلن ازال مطيعا)

اقول هذا البيت ايضا من الخفيف وفيه الخبن والمعنى ظاهر (الاعراب) قوله ان وجدت ان حرف الشرط ووجدت جملة من الفعل والفاعل وقعت فعل الشرط وقوله لايالك جواب الشرط واللام فيه تسمى اللام الفارقة والصديق منصوب لانه مفعول اول لوجدت وحقا مفعوله الثانى قوله فرنى جملة من الفعل والفاعل والمفعول والفاء فيه فاء الجواب لان التقدير اذا كنت أنت الصديق حقا فرنى فانى ممتثل امرك دائما وهو معنى قوله فلن ازال مطيعا والفاء فيه للتعليل وازال منه وبابان واسمه مستتر فيه وخبره قوله مطيعا (الاستشهاد فيه) فى قوله لايالك حيث جاء

قتل كليبا ثم هرب وكان همام بن مرة أخا جساس وكان ينادم المهلهل أخا كليب وكان قد صادقه وواخاه وعاهده ان لا يكتم عنه شيأ فجاءت أمة اليه فاسرت اليه قتل جساس كليبا فقال له مهلهل ما قالت لك فلم يخبره فذكره العهد فقال أخبرت ان أخي قتل أخاك فقال است أخيك أضيق من ذلك فسكت واقبلا على شرابهما فجعل مهلهل يشرب شرب الآمن وهمام يشرب شرب الخائف فلم تلبث الخمر ان صرعت مهلهلا فانسل همام فاتى قومه بني شيبان وقد قوضوا الخيام وجمعوا الخيل والنعم ورحلوا حتى نزلوا بماء يقال له النهي ولما ظهر قتل كليب وأفاق مهلهل اجتمعت اليه وجوه قومه فاستعد لحرب بكر وترك النساء والغزل وحرم القمار والشراب وارسل الى بني شيبان وهو في نادي قومه فقالت الرسل انكم أتيتم عظيما بقتلكم كليبا بناب من الابل فقطعتم الرحم وانتهكتم الحرمة وانا كرهنا العجلة عليكم دون الاعذار اليكم ونحن نعرض عليكم احد خلال اربع لكم فيها مخرج ولنا مقنع فقال مرة ماهي قالوا تحيي لنا كليبا وتدفع الينا جساسا قاتله نقتله به او هماما فانه كفء له او تمكنا من نفسك فان فيك وفاء من دمه فقال اما احيائي كليبا فهذا ما لا يكون واما جساس فانه غلام طعن طعنة على عجل ثم ركب فرسه فلا أدري اي البلاد احتوت عليه واما همام فانه ابو عشرة واخو عشرة وعم عشرة كلهم فرسان قومه فلن يسلموه الى فادفعه اليكم ليقتل بجريرة غيره وأما أنا فهل هو الا أن تجول الخيل جولة فاكون أول قتيل فيها فما أتعجل من الموت ولكن لكم عندي احدى خصلتين اما احداهما فهؤلاء بني الباقون فعلقوا في عنق من شئتم نسعة وانطلقوا به الى رحالكم فاذبحوه ذبح الخروف والا فالف ناقة سوداء المقلة أقوم لكم بها كفيلا من بكر بن وائل فغضب القوم وقالوا لقد أسأت في الجواب وسمتنا اللبن من دم كليب ووقعت الحرب بينهم ولحقت زوجة كليب بابيها وقومها ودعت تغلب النمر بن قاسط فانضمت اليها وصاروا يدا معهم على بكر ولحقت بهم عقيلة بن قاسط واعتزلت قبائل بكر بن وائل وكرهوا مجامعة بني شيبان ومساعدتهم على قتال اخوتهم وعظموا قتل جساس كليبا بناب من الابل فظعنت لجيم عنهم وكفت يشكر عن نصرتهم وانقبض الحرث بن عباد في أهل بيته وهو أبو بجير وفارس النعامة قال أبو المنذر أخبرني خراش ان أول وقعة على ماء كانت بنو شيبان نازلة عليه ورئيس تغلب المهلهل ورئيس شيبان الحرث بن مرة فكانت الدائرة لتغلب وكانت الشوكة في شيبان واستحر القتل فيهم الا أنه لم يقتل في ذلك اليوم أحد من بني مرة ثم التقوا بالذنائب وهو أعظم وقعة كانت لهم فظفرت بنو تغلب وقتلت بكر مقتلة عظيمة وفيها قتل شراحيل بن مرة بن همام بن مرة ابن ذهل بن شيبان وهو جد الحوفزان وهو جد معن بن زائدة والحوفزان هو الحرث بن شريك بن عمرو بن قيس بن شراحيل قتله عتاب بن قيس بن زهير بن جشم وقتل الحرث بن مرة بن ذهل بن شيبان قتله كعب بن زهير بن جشم وقتل من بني ذهل بن ثعلبة عمرو بن

ال[illegible] فيه منفصلا لعدم تاتي الاتصال وقد ذكرنا ان المواضع التي يتعين فيها الانفصال اثنا عشر موضعا منها أن يلي الضمير الا ام الفارق كما في البيت المذكور ومثاله ان ظننت زيدا لا اياك فافهم

(خلق)

(فلا تطمع أبيت اللعن فيها
ومنعكها بشيء يستطاع)

اقول قد ذكر في الحماسة البصرية ان قائله هو تحيف العجلي ويقال قائله رجل من تميم وكان طلب منه ملك من الملوك فرسا يقال له سكاب فمنعه اياها وقال

ابيت اللعن ان سكاب علق
نفيس لا يعار ولا يباع
مفداة مكرمة علينا
تجاع لها العيال ولا تجاع
سليلة سابقين تناجلاها
اذا نسبا يضمهما الكراع
فلا تطمع أبيت اللعن فيها
ومنعكها بشيء يستطاع

مندوس بن شيبان بن ذهل بن ثعلبة وقتل من بنى تيم الله جحل بن مالك بن تيم الله وعبد الله ابن مالك بن تيم الله وقتل من بنى قيس بن ثعلبة وكان شيخا كبيرا فهؤلاء من اصيب من رؤساء بكر يوم الذنائب ثم التقوا بواردات وعلى الناس رؤساؤهم الذين سمينا فظفرت بنو تغلب واستحر القتل فى بنى بكر فيومئذ قتل شعثم وعبد شمس ابنا معاوية ابن عامر بن ذهل بن ثعلبة وسيار بن الحرث بن سيار وفيه قتل همام بن مرة اخو جساس فمر به مهلهل مقتولا فقال له والله ماقتل بعد كليب قتيل اعز على فقدا منك وقتله ناشرة وكان همام رباه وكفله كما كان ربى حذيفة بن بدر قروا شافقتله يوم الهباءة ثم التقوا بعنيزة فظفرت بنو تغلب ثم كانت بينهم معاودة ووقائع كثيرة كل ذلك الدائرة فيها لبنى تغلب على بنى بكر وقال مهلهل يصف الايام وينعاها على بكر فى قصيدة طويلة أولها

اليلتنا بذى حسم أنيرى * اذا أنت انقضيت فلا تحورى

وقال مهلهل لما أسرف فى القتل

اكثرت قتلى بنى بكر بربهم * حتى بكيت ومايبكى لهم أحد

آليت بالله لاأرضى بقتلهم * حتى أبهرج بكرا أينما وجدوا

قال ابو حاتم ابهرج ادعهم بهرجا لا يقتل فيهم قتيل ولا يؤخذ لهم دية ويقال البهرج من الدراهم من هذا وقال ايضا * يا ابكر انشروا لى كليبا * الابيات الثلاثة وله اشعار كثيرة فى رثاء اخيه كليب ثم ان المهلهل اسرف فى القتل ولم يبال باى قبيلة من قبائل بكر اوقع وكانت أكثر بكر قعدت عن نصرة بنى شيبان لقتلهم كليبا وكان الحرث بن عباد قد اعتزل تلك الحروب وقال لاناقة لى فى هذا ولاجمل فذهبت مثلا فاجتمع قبائل بكر اليه فقالت قد فنى قومك فارسل بجيرا ابن أخيه الى مهلهل وقال له قل له انى قد اعتزلت قومى لانهم ظلموك وخليتك واياهم وقد ادركت ثارك وقتلت قومك فاتى بجير اليه فقتله مهلهل كما تقدم شرحه عند الكلام على قوله

من صد عن نيرانها * فانا ابن قيس لابراح

وهو الشاهد التاسع والسبعون فبعد ذلك نهض الحرث للحرب فقاتل تغلب حتى هرب المهلهل وتفرقت قبائل تغلب وكان أول يوم شهده الحرث بن عباد يوم قضة وهو يوم تحلاق اللمم وفيه أسر الحرث بن عباد مهلهلا وهو لايعرفه واسمه عدى بن ربيعة فقال له دلنى على عدى واخلى عنك فقال له عليك العهد بذلك ان دللتك عليه قال نعم قال فانا عدى فجز ناصيته وتركه وقال فيه

لهف نفسى على عدى ولم أعرف عديا اذ أمكنتنى اليدان

وفيه قتل عمرو وعامر التغلبيان قتلهما جحدر بن ضبيعة ثم ان مهلهلا فارق قومه ولم يزل مقيما فى أخواله بنى يشكر ضجرا من الحروب وأرسل الحرث بن عمرو بن معاوية الكندى

قوله وقتل من بنى قيس الخ كذا بالاصل بدون ذكر من قتل وليس ابن ثعلبة هو المقتول بل هو أبو القيس كما سيذكر بعد اه مصحح

وهى من الوافر وقد دخله العصب والقطف قوله أبيت اللعن تحية الملوك فى الجاهلية قال ابن السكيت معناه أبيت ان تأتى من الامر ما تلعن عليه واللعن فى الاصل الطرد والابعاد ومنه سمى الشيطان لعينا وملعونا لانه مطرود ومبعد

قوله ان سكاب قد قلنا انه اسم فرس وفيه وجهان الاول منع الصرف لاجل التعريف والتأنيث ويكون معربا والشاعر تميمى وهذه لغة قومه والثانى البناء على الكسر كحذام وأخواته لانه مؤنث وهذه لغة حجازية قوله علق نفيس يعنى مال يبخل به قال الجوهرى العلق بالكسر النفيس من كل شئ ويقال علق مضنة أى مايضن به والجمع اعلاق وأما قول الشاعر اذا ذقت فاها قلت علق مدمس

وهو جد امرئ القيس بن حجر في الصلح بينهم والتمليك عليهم وقد كانوا قالوا ان سفهاءنا غلبوا علينا وأكل القوى منا الضعيف فالرأى أن نملك علينا ملكا نعطيه البعير والشاة فيأخذ من القوى ويرد الظالم ولا يكون من بعض قبائلنا فيأباه الآخرون فلا تنقطع الحروب فأصلح بينهم وشغلهم بحرب الغسانيين من بنى غسان ملوك الشام وبقى مهلهل وحيدا عند أخواله الى ان مات قيل وجد ميتا بين رجلى جمل هاج عليه وقيل بل مات أسيرا وذلك انه لما نزل اليمن نزل فى بنى جنب وجنب من مذحج فخطبوا اليه ابنته فقال لهم انى طريد بينكم فتى أنكحتكم قالوا اقسروه فأجبروه على تزويجها وساقوا اليه فى صداقها أدما فقال

أنكحها فقدها الاراقم فى * جنب وكان الحباء من أدم

من أبيات ثم انحدر فلقيه عوف بن مالك أبو أسماء صاحبة المرقش الاكبر فأسره فمات فى أسره قال السكرى فى أشعار تغلب أسر مهلهلا عوف بن مالك أحد بنى قيس بن ثعلبة وان شبابا من شبان بنى قيس بن ثعلبة أتوا عوف بن مالك أحد بنى قيس فقالوا أرسل معنا مهلهلا فأرسله معهم فشرب فلما رجع جعل يتغنى بمعايب بكر بن وائل فسمعه عوف ابن مالك فغاظه فقال لاجرم ان لله على نذرا ان شرب عندى قطرة ماء ولا خمر حتى يورد الخضير بضمتين مصغرا وهو بعير لعوف لا يرد الماء الا سبعا فقال له اناس من قومه بئس ما حلفت فبعثوا الخيول فى طلب العسير فأتوا به بعد ثلاثة ايام ومات مهلهل عطشا وقيل بل قتل وكان السبب فى قتله انه أسن وخرف وكان له عبدان يخدمانه فملاه وخرج بهما الى سفر فبينما هو فى بعض الفلوات عزما على قتله فلما عرف ذلك كتب على قتب رحله وقيل أوصاهما

من مبلغ الحيين ان مهلهلا * لله دركما ودرابيكما

ثم قتلاه ورجعا الى قومه فقالا مات وانشداهم قوله فقال بعض ولده قيل هى ابنته ان مهلهلا لا يقول مثل هذا الشعر وانما اراد

من مبلغ الحيين ان مهلهلا * امسى قتيلا فى الفلاة مجدلا
لله دركما ودرابيكما * لا يبرح العبدان حتى يقتلا

فضربوا العبدين حتى اقرا بقتله

(وانشد بعده وهو الشاهد الحادى عشر بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)
(اياشاعرا لاشاعر اليوم مثله * جرير ولكن فى كليب تواضع)

على ان المنادى من قبيل الشبيه بالمضاف اذا كان موصوفا بجملة فان جملة لاشاعر اليوم مثله من اسم لا وخبرها وهو مثله صفة للمنادى ولوصف متقدم على النداء وبه يسقط

ما

اريد به قيل فعود رفى السأب فانما يريد به الخمر رماها بذلك لنفاستها (قلت) مدمس من دمست الشئ دفنته وأخفيته وخبأته وكذلك التدميس والقيل بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره لام وهو شرب نصف النهار قوله فعودر أى ترك فى السأب وهو الزق وهو بفتح السين المهملة وسكون الهمزة وفى آخره باء موحدة والجمع السؤب قوله سليلة سابقين وفى سلالة سابقين أراد انها متولدة من فرسين سابقين قوله تناجلاها أى تناسلاها من النجل وهو النسل يقال نجله أبوه أى ولده قوله اذا نسبا أى اذا نسب هذان السابقان يضمهما الكراع وأراد به الفحل المشهور فيما بينهم قوله فلا تطمع ابيت اللعن فيها أى فى هذه الفرس وهى

ماذهب اليه سيبويه من ان الوصف بعد النداء وتكلف حتى جعل المنادى في مثله محذوفا وجعل شاعرا منصوبا بفعل محذوف قال الاعلم الشاهد فيه على مذهب الخليل وسيبويه نصب شاعرا باضمار فعل على معنى الاختصاص والتعجب والمنادى محذوف والمعنى ياهؤلاء اويا قوم عليكم شاعرا أو حسبكم به شاعرا وقال النحاس كأنه قال ياقائل الشعر عليك شاعرا وانما امتنع عنده ان يكون منادى لانه نكرة يدخل فيه كل شاعر بالحضرة وهو انما قصد شاعرا بعينه وهو جرير وكان ينبغى ان يبنيه على الضم على مايجرى عليه المخصوص بالنداء وقال احمد بن يحيى ياشاعرا نصب بالنداء وفيه معنى التعجب والعرب تنادى بالمدح والذم وتنصب بالنداء فيقولون يارجلا لم ار مثله وكذا ياطيبك من ليلة وكذا ياشاعرا اه ومثله قول التبريزى ايضا عند قول الحماسى

اياطعنة ماشيخ * كبير يفن بالى

المنادى محذوف وشاعرا ليس بمنادى لانه مقصود الى واحد بعينه والمحذوف يجوز أن يكون هو الشاعر ويجوز ان يكون غيره فكأنه قال لمن بحضرته ياهذا حسبك به شاعرا على المدح والتعجب منه ثم بين انه جرير وبشه بهذا الاضمار بقولهم نعم رجلا زيد ويجوز ان يكون حسبك به على شريطة التفسير وبه فى موضع اسم مرفوع لابد منه ويجوز ان يكون الهاء للشاعر الذى جرى ذكره ثم وكده بقوله جرير اى هو جرير وتقدير الخليل ويونس ياقائل الشعر على ان قائل الشعر غير الشاعر المذكور كأنه قال ياشعراء عليكم شاعرا لاشاعر اليوم مثله اى حسبكم به شاعرا فهذا ظاهر كلام سيبويه ويجوز ان يكون ياقائل الشعر المحذوف هو الشاعر المذكور وينتصب شاعرا على الحال ولاشاعر اليوم فى موضع النعت واحتاج الى اضمار قائل الشعر ونحوه حتى يكون المنادى معرفة كأنه قال ياقائل الشعر فى حال ماهو شاعر لاشاعر مثله اه وهذا البيت من قصيدة للصلتان العبدى عدة ابياتها ثلاثة وعشرون بيتا اوردها المبرد فى كتاب الاعتنان والقالى فى اماليه وابن قتيبة فى كتاب الشعراء الا انه حذف منها ابياتا والاعتنان معناه المعارضة والمناظرة فى الخصومة يقال عن له اذا باداه وعارضه والمعن بكسر الميم وفتح العين المعارض ومضمون كتاب الاعتنان بيان الاسباب التى اقتضت التهاجى بين جرير والفرزدق فادعى انهما حكماه بينهما فقضى فشرف الفرزدق على جرير وبنى مجاشع على بنى كليب وقضى لجرير بانه اشعرهما وكليب رهط جرير ومجاشع رهط الفرزدق والقصيدة هذه

انا الصلتان والذى قد علمتم * متى مايحكم فهو بالحكم صادع
اتتنى تميم حين هابت قضاتها * وانى لبالفصل المبين قاطع
كما انفذ الاعشى قضية عامر * ومالتميم من قضائى رواجع
ولم يرجع الاعشى قضية جعفر * وليس لحكمى آخر الدهر راجع
ساقضى قضاء بينهم غير جائر * فهل أنت للحكم المبين سامع

سكاب فعسى لاتطمع فى أخذها قوله ومنعكها أى منعك عنها (الاعراب) قوله فلا تطمع عطف على البيت الذى قبله ٣ قوله فيها يتعلق به وقوله أبيت اللعن جملة معترضة بينهما وهى جملة دعائية لامحل لها من الاعراب قوله منعكها مصدر مضاف الى فاعله مرفوع على الابتداء وخبره قوله يستطاع قوله بشئ يتعلق بالمصدر (الاستشهاد فيه) أنه وصل ثانى ضميرين عاملهما اسم واحد وهو ضعيف وكان القياس أن يقول ومنعك اياها

(ق)

(وكان فراقيها أمر من الصبر)

أقول قائله هو يحيى بن طالب الحنفى قاله حين حن الى وطنه وصدره

تعزيت عنها كارها فتركتها

وهو من قصيدة من الطويل وأولها هو قوله

احقا عباد الله أن لست ناظرا
الى قرقرى يوما واعلامها الغبر
كأن فؤادى كلما مر راكب
جناح غراب رام نهضا الى وكر

٣ قوله عطف على البيت قبله هكذا الاصول وفيه مسامحة لاتخفى اه مصحح

قضاء امرئ لايتقى الشتم منهم * وليس له فى الحمد منهم منافع
قضاء امرئ لايرتشى فى حكومة * اذا مال بالقاضى الرشا والمطامع
فان كنتما حكمتمانى فانصتا * ولاتجزعا وارضى بالحكم قانع
فان تجزعا اوترضيا لااقلكما * وللحق بين الناس راض وجازع
فاقسم لا آلوعن الحق بينهم * فان انالم اعدل فقل انت ضالع
فان يك بحر الحنظليين واحدا * فما يستوى حيتانه والضفادع
ومايستوى صدر القناة وزجها * وما يستوى شم الذرا والاجارع
وليس الذنابى كالقدامى وريشه * وماتستوى فى الكف منك الاصابع
الا انما تحظى كليب بشعرها * وبالمجد تحظى دارم والاقارع
ومنهم رؤس يهتدى بصدورها * والاذناب قدما للرؤس توابع
ارى الخطفى بذ الفرزدق شعره * ولكن خيرا من كليب مجاشع
فياشاعرا لاشاعر اليوم مثله * جرير ولكن فى كليب تواضع
جرير اشد الشاعرين شكيمة * ولكن عليه الباذخات الفوارع
ويرفع من شعر الفرزدق انه * له باذخ لذى الخسيسة رافع
وقد يحمد السيف الددان بجفنه * وتلقاه رثا غمده وهو قاطع
يناشدنى النصر الفرزدق بعدما * ألحت عليه من جرير صواقع
فقلت له انى ونصرك كالذى * يثبت انفا كشمته الجوادع
وقالت كليب قد شرفنا عليهم * فقلت لها سدت عليك المطالع

قال المبرد قال ابو عبيدة فاما الفرزدق فرضى حين شرفه عليه وقومه على قومه وقال انما الشعر مروءة من لامروءة له وهو اخس حظ الشريف واما جرير فغضب من المنزلة التى انزله اياها فقال يهجوه وهو احد بنى هجرس

اقول ولم املك سوابق عبرة * متى كان حكم فى بيوت الهجارس
فلو كنت من رهط المعلى وطارق * قضيت قضاء واضحا غير لابس

قال والمعلى ابو الجارود وجده وطارق بن النعمان من بنى الحرث بن جذيمة وأم المنذر بن الجارود بنت النعمان وقال جرير ايضا

اقول ولم يبق قد تحدر ماؤها * متى كان حكم الله فى كرب النخل

فلم يجبه الصلتان فسقط اه اقول قد اجابه الصلتان بقوله

تعيرنا بالنخل والنخل مالنا * وود ابوك الكلب لو كان ذانخل
واى نبى كان من غير قرية * وهل كان حكم الله الامع الرسل

وقيل هما خالد عينين احد بنى عبد الله بن دارم وكان ينزل فى قرية بالبحرين يقال لها عينين كذا فى شرح امالى القالى لابى عبيد البكرى وقوله انا الصلتان والذى روى ابن

اذا ارتحلت نحو اليمامة رفقة
دعاك الهوى واهتاج قلبك للذكر
فيا راكب الوجناء أبت مسلما
ولازلت من ريب الحوادث فى ستر
اذا ما أتيت العرض فاهتف بجوه
سقيت على شحط النوى سبل القطر
فانك من وادالى مرحب
وان كنت لاتزار الا على عفر
فياحزنا ماذا أجن من الهوى
ومن مضمر الشوق الدخيل الى حجر
تعزيت عنها كارها فتركتها
وكان فراقيها أمر من الصبر

قوله قرقرى على وزن فعللى اسم موضع وقيل قرقرى ماء لبنى عبس قال الحطيئة
بذى قرقرى اذ شهد الناس حولنا
فاسديت ما أغنى بكفيك نائره

قوله الغبر بضم الغين المعجمة وسكون الباء الموحدة جمع اغبر والوجناء الناقة الشديدة شبهت لصلابتها بالوجين وهو ما غلظ من الارض قوله أبت أى رجعت من آب يؤب أوبا وهو الرجوع قوله اذا ما أتيت العرض بكسر العين المهملة وسكون الراء وفى آخره ضاد معجمة وهو اسم واد

قتيبة انا الصلتانى الذى قد علمتم بالنسبة الى الصلتان ومعناه فى اللغة النشيط الحديد من الخيل والحمار الشديد وقوله كما انفذ الاعشى قضية عامر اشار الى ما حكم به اعشى قيس بين عامر بن الطفيل لعنة الله عليه وبين ابن عمه علقمة بن علاثة الصحابى رضى الله عنه وغلب اعشى عامرا على علقمة بالباطل وزعم انهما حكما وهو كذب وقد تقدم بيانه فى الشاهد السادس والعشرين والرواجع جمع راجعة من رجعه بمعنى رده واراد بتميم القبيلة وقوله فاصمتا امر من صمت من باب دخل اذا سكت وروى المبرد فانصتا من انصت بمعنى سكت واستمع الحديث فالياء من حكمتمانى مفتوحة على الرواية الاولى ساكنة على الرواية الثانية وقوله لا اقيلكما من الاقالة وهى رفع العقد فانه عقد له فى الحكم عليهما كما زعم وهو مجزوم فى جواب الشرط وقوله فاقسم لا آلو اى لا اقصر من الالو وهو التقصير وروى المبرد لا ألوى بمعنى لا أعرض ولا أحيد وقوله فقل أنت ضالع هو من ضلع من باب نفع مال عن الحق يقال ضلعك مع فلان أى ميلك وروى المبرد ظالع بالظاء المشالة من ظلع البعير والرجل من باب نفع أيضا اذا غمز فى مشيه وهو شبيه بالعرج والحنظليين بالتثنية لان كليب بن يربوع بن حنظلة قوم جرير ومالك بن حنظلة قوم الفرزدق والزج بضم الزاى المعجمة الحديدة التى فى أسفل الرمح وصدر القناة من السنان الى ثلثها وشم الذرا أى جبال شم الذرا يقال جبل اشم أى طويل والذرا جمع ذروة وهو أعلى الشئ والاجارع جمع اجرع وهو رملة مستوية لا تنبت شيأ ومؤنثه الجرعاء وروى ابن قتيبة والمبرد والاكارع جمع اكرع جمع كراع وهو فى الغنم والبقر بمنزلة الوظيف فى الفرس والبعير وهو مستدق الساق فالمراد بالذرا جمع ذروة بمعنى أعلى السنام وقوله وليس الذنابى كالقدامى الذنابى بضم الذال والقصر ذنب الطائر وهو أكثر من الذنب والقدامى بضم القاف والقصر احدى قوادم الطائر وهى مقاديم ريشه وهى عشرة فى كل جناح ويقال قادمة أيضا وجمعها قوادم وتحظى من الحظوة بالظاء المعجمة بمعنى الصلف والافتخار ودارم هو دارم بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم واسم دارم بحر وذلك ان أباه أتاه قوم فى حمالة أى فى طلب دية فقال له يا بحر ائتنى بخريطة وكان فيها مال فجاء يحملها وهو يدرم تحتها من ثقلها فسمى دارما يقال درم فلان اذا قارب الخطا والاقارع أراد به الاقرعين وهما الاقرع بن حابس وأخوه مرثد التميميان وقوله أرى الخطفى بفتح الخاء المعجمة والطاء والفاء والقصر اسم والد جرير سماه باسم ابيه وبذه غلبه وشهره فاعله والتواضع الانحطاط من الذل والوضيع الدنئ من الناس والشكيمة الشدة يقال فلان ذو شكيمة اذا كان لا ينقاد وفلان شديد الشكيمة اذا كان شديد النفس ابيا الباذخات أى المراتب العاليات يقال شرف باذخ أى عال وكذلك الفوارع يقال فرعت قومى أى علوتهم بالشرف أو بالجمال وقوله ويرفع من شعر الفرزدق الخ يقال رفعت من خسيسته اذا فعلت به فعلا تكون فيه رفعته يريد ان الفرزدق له شرف باذخ ولكن شعره دنئ فالقول

باليمامة وكل وادفيه شجر فهو عرض قوله فاهتف أمر من هتف اذا صاح يقال هتفت الحمامة تهتف هتفا من باب ضرب والجو بفتح الجيم وتشديد الواو اسم بلد باليمامة والشحط البعد والنوى التحول من دار الى دار والسبل بتحريك الباء المطر قوله الاعلى عفر بضم العين المهملة وسكون الفاء وهو القدم يقال لقيت فلانا عن عفر أى بعد شهر ونحوه قوله الى حجر بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم وهو حجر الكعبة شرفها الله تعالى ولكنه ذكره وأراد به الكعبة التى كانت وطنه قوله تعزيت بالعين المهملة والزاى المعجمة من العزاء وهو الصبر والتأسى وقد ضبطه بعضهم بالغين المعجمة والراء المهملة من التغرب وله وجه والاول أصح وأشهر (الاعراب) قوله تعزيت جملة من الفعل والفاعل وعنها يتعلق به والضمير يرجع الى الحجر وكارها نصب على

(ترجمة دارم من أجداد الفرزدق)

يرتفع برفعـة القائل وروى المبرد * ينوء ببيت للخسيسة رافع * أي ينهض و يقوم بالبيت الردي من الشعر فيرفعه والسـيف الددان الذى لا يقطع وهـذا المصراع ناظر لقوله جرير اشد الشاعر بن شكيمة والرث البالى والجفن قراب السـيف وهو الغمد ابضا وهذا المصراع ناظر الى قوله ويرفع من شعر الفرزدق انه البيت والصواقع جمع صاقعة لغـة فى الصاعقة وقوله كشمه الجوادع قال القالى فى اماليـه كشم انفـه اذا قطعه والجوادع جمع جادعة وهى التى تقطع الانف وروى المبرد هشمته الجوادع * والصلتان اسمه قثم بضم القاف وفتح المثلثة ابن خبية بفتح الخاء المعجـمة وكسر الموحـدة وتشديد المثناة التحتية واصلها الهـمز وهو واحـد بنى محارب بن عمرو بن وديعة بن عبـد القيس وينسب اليه فيقال العبدى قال الآمدى فى المؤتلف هو شاعر مشهور خبيث وشاعران آخران يقال لهـما الصلتان احدهـما الصلتان الضـبى قال الآمدى ولست اعرفه فى شعراء بنى ضبة واظنه متأخرا قال ابو عمرو وبندار فى كتاب معانى الشعراء قال ابو زيد احسبه أنشدنيه فى صفة ناقته

كأن يدى عنسى اذا هى هجرت * هراوة حتى تنفض الغصن اللدنا

حتى امرأته والثانى الصلتان الفهمى قال الآمدى لست اعرفه فى شعرائهم وأظنـه متأخرا انشد له الجاحظ فى البيان والتبيين

العبد يقرع بالعصا * والحر تكفيه الاشاره

وذكره ابن المعتز فى سرقات الشعراء وحكاه أيضا عن الجاحظ ومن مشهور شعر الصلتان العبدى ما أنشده ابن قتيبة فى كتاب الشعراء قوله

اشاب الصـغير وأفنى الكبيـر * كر الغداة ومر العشى
اذا هرمت ليـلة يومها * أتى بعـد ذلك يوم فتى
نروح ونغـدو لحاجاتنا * وحاجة من عاش لا تنقضى
تموت مع المـرء حاجاته * وتبقى له حاجـة ما بقى
اذا قلت يوما لمن قد ترى * اورنى السرى أروك الغنى
الم تر لقمان اوصى بنيه * واوصيت عمرا ونعم الوصى
بنى بدا خب نجوى الرجال * فكن عند سرك خب النجى
وسرك ما كان عند امرئ * وسر الثلاثة غير الخفى

وزاد عليه ابو تمام فى الحماسة

كما الصمت ادنى لبعض الرشاد * و بعض التكلم ادنى لعى
ودع التـقى اتباع الهوى * فما لاتقى كل ما يشتهى

ومطلع هذه الابيات من شواهد تلخيص المفتاح للقزوينى

(وانشد بعده وهو الشاهد الثانى عشر بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)
(أعبدا حل فى شعبى غريبا * ألؤما لا ابالك واغترابا)

(ترجمـة الصلتان قثم بن خبية العبدى)

ابدال من التاء فى تعزيت قوله فتركتها عطف على قوله تعزيت والضمير فيه أيضا يرجع الى الحجر قوله وكان من النواقص قوله فراقيها كلام اضافى اسمه وقوله أمر من الصبر خبره وأمر افعل التفضيل فلذلك استعمل بمن (الاستشهاد فيه) فى قوله فراقيها حيث جاء الضمير المنصوب فيه متصلا لضرورة الوزن والا كان الا ن أن يكون منفصلا نحو وكان فراقى اياها وذلك أن الضمير المنصوب بمصدر مضاف الى [illegible] قبله هو فاعل يجوز فيه الاتصال والانفصال ولكن الانفصال أحسـن الا أن ههنا جاء الاتصال للضرورة

(ق)
(لا ترج أو تخش غير الله ان أذى واقيكه الله لا ينفك مأمونا)

أقول استشهد به ابن مالك ولم يعزه الى أحـد ولم أقف على اسم قائله وهو من البسيط قوله لا ترج من رجا يرجو رجاء وهو الامل والاذى مصدر من أذى يأذى أذى

على

على ان جملة حل صفة للمنادى قبل النداء وهو من قبيل الشبيه بالمضاف وعند سيبويه
ما تقدم ذكره قبل هذا قال ابن خلف تبعا للنحاس وقوله اعبدا اجاز س ان يكون
منادى منكورا وان يكون منصوبا على الحال كأنه قال اتفخر في حال عبودية ولا يليق
الفخر بالعبودية اه وعلى هذا فالهمزة للاستفهام وجملة حل وغريبا أحوال من ضمير
تفخر وعلى الاول فجملة حل صفة للمنادى وغريبا حال من ضمير حل وقيل صفة اخرى
للمنادى وقد نقل ابن السيد في شرح ابيات الجمل الوجهين النداء والاستفهام عن
سيبويه وأنشد سيبويه هذا البيت على ان لؤما واغترابا منصوبان بفعل محذوف على
طريق الانكار والتوبيخ كأنه قال اتلؤم لؤما وتغترب اغترابا ويجوز أن يكون التقدير
اتجمع لؤما واغترابا فتنصبهما بفعل واحد مضمر وهذا أحسن لان المنكر انما هو جمع
اللؤم والغربة واللؤم بالهمز ضد الكرم وهو فعل الامور الخسيسة الدنيئة وفعله من
باب كرم وقوله لا اباك جملة معترضة وهذا يكون للمدح بان يراد نفي نظير الممدوح بنفي
ابيه ويكون للذم بان يراد انه مجهول النسب وهذا هو المراد هنا وقال السيوطي في شرح
شواهد المغني هي كلمة تستعمل عند الغلظة في الخطاب وأصله أن ينسب المخاطب الى
غير أب معلوم شتما له واستقارا ثم كثر في الاستعمال حتى صار يقال في كل خطاب يغلظ فيه
على المخاطب وحكى أبو الحسن الاخفش كان العرب تستحسن لا أبا لك وتستقبح لا أم
لك اى مشفقة حنينة اه وقال العيني وقد يذكر في معرض التعجب دفعا للعين كقولهم
لله درك وقد يستعمل بمعنى جد في أمرك وشمر لان من له أب يتكل عليه في بعض شأنه
قال اللخمي في شرح أبيات الجمل اللام في لك مقحمة والكاف في محل خفض بها لانه
لو كان الخفض بالاضافة ادى الى تعليق حرف الجر فالجر باللام وان كانت مقحمة كالجر
بالباء وهي زائدة وانما اقحمت مراعاة لعمل لا لانها لا تعمل الا في النكرات وثبتت
الالف مراعاة للاضافة فاجتمع في هذه المسئلة شيآن متضادان اتصال وانفصال فثبات
الالف دليل على الاتصال من جهة الاضافة في المعنى وثبات اللام دليل على الانفصال في
اللفظ مراعاة لعمل لا فهذه مسئلة قد روعيت لفظا ومعنى وخبر لا التبرئة محذوف اى
لا ابا لك بالحضرة وشعبى بضم الشين والقصر والالف للتأنيث قال البكري في اشعار
تغلب هي جبال منيعة متدانية بين ايسر الشمال وبين مغيب الشمس من ضرية على
قريب من ثمانية أميال وقيل جبل اسود له شعاب فيها أوشال تحبس الماء من سنة الى
سنة وفي معجم ما استعجم للبكري قال يعقوب شعبى جبيلات متشعبة ولذلك قيل شعبى
وقال عمارة هي هضبة بحمى ضرية ومن اصحاب شعبى العباس بن يزيد الكندي وكان
هنالك نازلا في غير قومه قال جرير يعنى العباس ءاعبدا حل في شعبى غريبا البيت انتهى
ومثله لابن السيد في شرح ابيات الجمل قال ابو محمد الاعرابي في فرحة الاديب وانما عير
جرير العباس بن يزيد بحلوله في شعبى لانه كان حليفا لبني فزارة وشعبى من بلاد هم وهو

واذاة واذية قوله واقيكه الله
الواقي اسم فاعل من وقى يقي
وقاية وهو الحفظ (الاعراب)
قوله لا ترج نهى فلذلك سقطت
منه الواو علامة للجزم قوله
أو تخش أو هنا بمعنى ولا والمعنى
لا ترج ولا تخش واراد لا ترج غير
الله ولا تخش غير الله (فان قلت)
هل يأتي أو بمعنى ولا (قلت) ذكر
جماعة منهم ابن مالك ان أو تجيء
بمعنى ولا واستدلوا على ذلك
بقوله تعالى ولا على أنفسكم
أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت
آبائكم معناه ولا بيوت آبائكم
وهذا غريب قوله غير الله كلام
اضافي تنازع فيه الفعلان فلك
أن تعمل أيهما شئت فان أعملت
الثاني أضمرت المفعول في الاول
والتقدير لا ترج غير الله
ولا تخش غير الله وان أعملت
الاول أضمرت في الثاني نحوه
قوله ان حرف من الحروف
المشبهة بالفعل قوله اذى اسمه
وقوله لا تنفك ما مونا خبره
قوله واقيكه الله جملة في محل

كندى والحلف عندهم عار قال وكان السبب فى قول جرير هذا الشعر انه لما هجا الراعى النميرى بقوله من قصيدة

اذا غضبت عليك بنو تميم * حسبت الناس كلهم غضابا

عارضه العباس بن يزيد الكندى وكان مقيما بشعبى فقال

الا رغمت انوف بنى تميم * فساة التمر ان كانوا غضابا
لقد غضبت على بنو تميم * فما نكأت بغضبتها ذبابا
لو اطلع الغراب على تميم * وما فيها من السوآت شابا

فقال جرير يهجوه

اذا جهل الشقى ولم يقدر * لبعض الامر اوشك أن يصابا
ستطلع من ذرا شعبى قراف * على الكندى تلتهب التهابا

أعبدا حل فى شعبى غريبا * البيت

فما تخفى هضيبة حين تمشى * ولا اطعام سخلتها الكلابا
تخرق بالمشاقص حالبيها * وقد جلت مشيمتها النمابا اه

ومثله فى الاغانى حكاية عن جرير مع الحجاج بن يوسف الثقفى قال هجانى العباس بن يزيد الكندى بقوله * الا رغمت انوف بنى تميم * الابيات فتركته خمس سنين لا اهجوه ثم قدمت الكوفة فاتيت مجلس كندة فطلبت اليهم أن يكفوه عنى وانه لشاعر وأوعدونى به فكنت قليلا ثم بعثوا الى راكبا فاخبرونى بمثالبه وجواره فى طى حيث جاور غفار وحبل اخته هضيبة فقلت * اذا جهل الشقى ولم يقدر * البيت

* اعبدا حل فى شعبى غريبا * البيت * فتخفى هضيبة حين تمشى * البيت

* تخرق بالمشاقص حالبيها * البيت

فقد جلت ثمانية واوفت * بتاسعها وتحسبها كعابا اه

أراد بسخلتها ولدها الذى ولدته لزنية ورميته للكلاب فاكلته والمشاقص جمع مشقص وهو النصل العريض يكون فى السهم والحالبان عرقان مكتنفان بالسرة ومشيمتها ما يخرج بعد الولد يعنى انها لما حلبت شقت حالبيها بمشقص لترمى الولد والكعاب بالفتح وهى الكاعب وهى الجارية التى نهد ثديها وقال اللخمى هذا البيت من قصيدة لجرير يهجو بها البعيث واسمه خداش بن بشر المجاشعى ثم أنشد هذه الابيات وقال اراد بالعبد البعيث وقال العينى هو من قصيدة لجرير يهجو بها خالد بن يزيد الكندى واولها

أخالد عاد وعدكم خلابا * ومنيت المواعد والكذابا
أخالد كان اهلك لى صديقا * فقد أمسوا عليكم حرابا
بنفسى من ازور فلا اراه * ويضرب دونه الخدم الحجابا
أخالد لو سألت علمت أنى * لقيت بجنبك العجب العجابا

النصب على انها صفة لاذى وقوله واقى اسم فاعل أضيف الى كاف الخطاب والضمير الذى بعد الكاف منصوب لانه مفعول ثان لواقى والكاف مفعوله الاول والكنه مجرور بالاضافة وقوله الله مرفوع لان اسم الفاعل عمل فيه عمل فعله على معنى ان أذى يقيكه الله يعنى يحفظك الله منه لا ينفك مأمونا وقوله لا ينفك من الافعال الناقصة واسمه مستتر فيه ومأمونا خبره (الاستشهاد فيه) فى قوله واقيكه الله حيث جاء الضمير فيه متصلا مع جواز الانفصال فى مثل هذا الكلام ولكن ههنا لا يتيسر لاجل الوزن والاصل فيه أن يقال ان أذى واقيك الله اياه والضمير اذا كان منصوبا باسم فاعل مضاف الى ضمير هو مفعول أول يجوز فيه الوجهان والمختار الانفصال الا عند الضرورة

(ق)

(فان لا يكنها أو تكنه فانه أخوها غذته أمه بلبانها)

(ترجمة البعيث)

* ستطلع من ذراشعبى قواف * البيت * اعبد احل فى شعبى غريبا * البيت
ويوما فى فزارة مستجيرا * ويوما ناشدا حلفا كلابا

اذا جهل اللئيم ولم يقدر * البيت اه والظاهر ان هذه الابيات ليست منتظمة فى نسق واحد والله اعلم *(فائدة)* قد جاء على فُعَلَّى تسع كلمات احداها شعبى وقد شرحت ثانيها أُدَمَى بالدال والميم وهو موضع وقيل جزرة في ارض قشير ثالثها أربى بالراء المهملة والموحدة وهى الداهية رابعها ارنى بالراء والنون حب يجعل فى اللبن فيجبنه خامسها حلكى بالحاء المهملة واللام والكاف اضرب من العظاء وقيل دابة تغوص فى الرمل سادسها جنفى بالجيم والنون والفاء وهو اسم موضع سابعها حنفى بالحاء المهملة والنون والفاء وهو اسم جبل ثامنها جعبى بالجيم والعين والموحدة للعظام من النمل تاسعها جمدى بالجيم والميم والدال وهو اسم موضع وترجمة جرير قد تقدمت فى اوائل الكتاب فى الشاهد الرابع

(وانشد بعده وهو الشاهد الثالث عشر بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)

(ادارا بحزوى هجت للعين عبرة * فماء الهوى يرفض أو يترقرق)

على ان المنادى من قبيل الشبيه بالمضاف والجار والمجرور صفته قبل النداء ولهذا انشده سيبويه قال الاعلم الشاهد فيه نصب دارا لانه منادى منكور فى اللفظ لاتصاله بالمجرور بعده ووقوعه موقع صفته كأنه قال ادارا مستقرة بحزوى فجرى لفظه على التنكير وان كان مقصودا بالنداء معرفة فى التحصيل ونظيره مما ينتصب وهو معرفة لان ما بعده من صلته مضارع المضاف قولهم يا خيرا من زيد وكذلك ما نقل الى النداء موصوفا بما توصف به النكرة جرى عليه لفظ المنادى المنكور وان كان فى المعنى معرفة اه وحزوى بضم المهملة وسكون الزاى المعجمة قال البكرى فى معجم ما استعجم هو موضع فى ديار بنى تميم وقال الاحول حزوى وشقان موضعان قريبان من السواد والخوارق من الكوفة وهجت جواب النداء ويقال له المقصود بالنداء وقال ابن السيد جملة هجت صفة ثانية للمنادى أو خبر مبتدأ محذوف أى أنت هجت وفيه نظر وهاج هنا متعد يقال هجت الشئ وهيجته اذا أثرته ويأتى لازما يقال هاج الشئ اذا ثار وعبرة مفعوله بفتح العين بمعنى الدمعة وللعين كان فى الاصل صفة لعبرة فلما قدم صار حالا منها والعبرة تكون جارية متحيرة وساكنة وقاطرة وماء الهوى هو الدمع وأضافه الى الهوى أى العشق لانه هو الباعث لجريانه ويرفض بالفاء والضاد يسيل بعضه فى اثر بعض وكل متناثر مرفض ويترقرق يبق فى العين متحيرا يجئ ويذهب ورقراق السراب من ذلك وحكى بعضهم ان يترقرق هنا بمعنى يترقق وهذا البيت مطلع قصيدة طويلة لذى الرمة عدة أبياتها سبعة وخمسون بيتا كلها غزل وتشبيب وقد اخذه من زهير بن جناب وهو شاعر جاهلى من قصيدة فيها

أقول قائله أبو الاسود الدئلى واسمه ظالم بن عمرو بن سفيان بن جندل بن يعمر ويقال عثمان بن عمرو ويقال عمرو بن سفيان وقال الواقدى عويمر بن ظويلم البصرى قاضيها وهو أول من تكلم فى النحو والاصح أن أول من وضع النحو على بن ابى طالب رضى الله عنه وأخذ عنه أبو الاسود الدئلى وقال الزبيدى فى طبقات النحاة أبو الاسود الدئلى اسمه ظالم بن عمرو بن سفيان بن جندل بن حلس بن نفاثة بن عدى بن بكر بن كنانة وكان صاحب على رضى الله عنه وأخذ عنه النحو وهو شيخ البصريين فى العربية وأول من أوضح سبلها وقياسها وذلك حين اضطرب كلام العرب وتوفى أبو الاسود سنة تسع وستين فى طاعون الجارف وهو ابن خمس وثمانين سنة وقبل البيت المذكور
دع الخمر تشربها الغواة فاننى * رأيت أخاها مغنيا بمكانها
وهما من الطويل قوله دع الخمر

وذى دار سلمى قد عرفت رسومها * فجئت اليها والدموع ترقرق

وكادت تبين القول لما سألتها * وتخبرنى لو كانت الدار تنطق

فيا دار سلمى هجت للعين عبرة * فماء الهوى يرفض أو يترقرق

وأورد البيتين بغير الواو وقد أخذ منه بيتا آخر وهو

وقفنا فسلمنا فكادت بمسرف * لعرفان صوتى دمنة الدار تنطق

ومسرف بضم الميم وسكون السين وكسر الراء المهملتين اسم موضع ومن قصيدة ذى الرمة

وانسان عينى يحسر الماء تارة * فيبدو وتارات يجم فيغرق

وهو من شواهد مغنى اللبيب وحسر الماء من باب ضرب نضب عن موضعه وغار ويجم بضم الجيم وكسرها مضارع جم الماء جموما أى كثر وارتفع ويغرق بفتح الراء مضارع غرق بكسرها وفى افراد تارة أولا وجمعها ثانيا اشارة الى أن غلبة البكاء عليه هى غالب أحواله وجملة يحسر الماء وقعت خبرا عن قوله انسان عينى وهى خالية عن رابط محذوف أى يحسر الماء عنه وقيل هو أل فى الماء لنيابتها عن الضمير والاصل ماؤه وقيل هو على تقدير أداة الشرط وقدره شارح ديوان ذى الرمة محمد بن حبيب اذا وقدره غيره ان وهو الصحيح لانها ام الباب فلما حذفت ارتفع الفعل والجملة الشرطية اذا وقعت خبرا لم يشترط كون الرابط فى الشرط بل فى أيهما من الشرط والجزاء وجد كفى وقال ابن هشام فى المغنى تبعا لابى حيان الفاء السببية نزلت الجملتين منزلة جملة واحدة فاكتفى منهما بضمير واحد فالخبر مجموعهما

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع عشر بعد المائة)

(الا يا نخلة من ذات عرق * عليك ورحمة الله السلام)

على ان الجار والمجرور صفة لنخلة قبل النداء والمنادى من قبيل الشبيه بالمضاف وقوله عليك ورحمة الله السلام مذهب أبى الحسن الاخفش انه أراد عليك السلام ورحمة الله فقدم المعطوف ضرورة لان السلام عنده مرفوع بالاستقرار المقدر فى الظرف ولا يلزم هذا على مذهب سيبويه لان السلام عنده مرفوع بالابتداء وعليك خبر مقدم ورحمة الله معطوف على الضمير المرفوع فى عليك غير أنه من عطف ظاهر على مضمر من غير تأكيد وذلك جائز فى الشعر وقد أجازه قوم فى سعة الكلام كذا فى شرح أبيات الجمل لابن السيد واللخمى وروى ثعلب فى اماليه المصراع الثانى هكذا

* برود الظل شاعكم السلام * شاعكم تبعكم انتهى وذات عرق موضع بالحجاز وفى المرصع لابن الاثير ذات عرق ميقات أهل العراق للاحرام بالحج وهذا البيت أول أبيات ثلاثة نسبت للاحوص أوردها الاميرى وابن أبى الاصبع فى تحرير التحبير والبيتان الآخران هما

أى اتركها يخاطب به أبو الاسود مولى له كان حمل له تجارة الى الاهواز وكان اذا مضى اليها يتناول شيأ من الشراب فاضطرب أمر البضاعة فقال أبو الاسود دع الخمر الى آخره ينهاه عن ذلك ويقول له ان نبيذ الزبيب يقوم مقامها فان لم تكن الخمر تقسمها من نبيذ الزبيب فهى اخته اغتذتا من شجرة واحدة قوله الغواة جمع غاو وهو الضال قوله رأيت أخاها أراد بأخيها النبيذ الذى يعمل من الزبيب قوله بلبانه بكسر اللام تقول هو أخوه بلبان امه قال ابن السكيت ولا يقال بلبن أمه انما اللبن الذى يشرب قال الكميت يمدح مخلد ابن يزيد

ترى الندى ومخلدا حليفين

كانا معا فى مهد رضيعين

تنازعا فيه لبان الثديين

واللبان بالفتح الصدر وبالضم الحاجة (الاعراب) قوله فالا يكنها أو تكنه الفاء فيه تفسيرية تفسر معنى الشرط الثانى من البيت الذى قبله وان للشرط وقوله لا يكنها فعل الشرط وقوله فانه أخوها

سألت الناس عنك فخبروني * هنا من ذاك تكرهه الكرام

وليس بما أحل الله بأس * اذا هو لم يخالطه الحرام

قال ابن أبي الاصبع ومن مليح الكناية النخلة فان هذا الشاعر كنى عن المرأة بالنخلة وبالهناة عن الرفث فأما الهناة فمن عادة العرب الكناية بها عن مثل ذلك وأما الكناية بالنخلة عن المرأة فمن ظريف الكناية وغريبها انتهى وأصل ذلك ان عمر بن الخطاب كان نهى الشعراء عن ذكر النساء في أشعارهم لما في ذلك من الفضيحة وكان الشعراء يكنون عن النساء بالشجر وغيره ولذلك قال حميد بن ثور الهلالي

وهل أنا ان عللت نفسي بسرحة * من السرح مسدود على طريق

أبى الله الا أن سرحة مالك * على كل أفنان العضاه تروق

وعلم بهذا سقوط قول اللخمي سلم على النخلة لأنها معهد أحبابه أو ملعبه مع اترابه لان العرب تقيم المنازل مقام سكانها فتسلم عليها وتكثر من الحنين اليها قال الشاعر

وكمثل الاحباب لو يعلم العا * ذل عندي منازل الاحباب

ويحتمل ان يكون كنى عن محبوبته بالنخلة لئلا يشهرها وخوفا من أهلها وقرابتها انتهى وترجمة الاحوص تقدمت في الشاهد الثامن والثمانين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس عشر بعد المائة وهو من شواهد س)

(فيا راكبا اما عرضت فبلغن * نداماي من نجران ان لا تلاقيا)

على ان المنادى هنا عند الكسائي والفراء اما معرفة بالقصد واما أصله يا رجلا راكبا لانهما لا يجيزان نداء النكرة مفردة بل يوجبان الصفة والصحيح جواز نداء النكرة غير المقصودة وأنشد سيبويه لما قلنا قال الاعلم الشاهد فيه نصب راكب لانه منادى منكور اذ لم يقصد به قصد راكب بعينه انما التمس راكبا من الركبان يبلغ قومه خبره وتحيته ولو أراد راكبا بعينه لبناه على الضم ولم يجز له تنوينه ونصبه انتهى واغرب أبو عبيدة حيث قال أراد يا راكباه للندبة فحذف الهاء كقوله تعالى يا أسفا على يوسف مع ان الثقات رووه بالنصب والتنوين الا الاصمعي فانه كان ينشده بلا تنوين كذا نقله ابن الانباري في شرح المفضليات وهذا البيت من قصيدة عدتها عشرون بيتا لعبد يغوث الحارثي اليمني قالها بعد ان أسر في يوم الكلاب الثاني كلاب تيم واليمن وقتل أسيرا ولمالك بن الريب قصيدة على هذا الوزن والروي فيها بيت يشبه البيت الشاهد وهو

فيا صاحبي اما عرضت فبلغن * بني مازن والريب ان لا تلاقيا

وهذا غير ذلك قطعا فقول شراح أبيات سيبويه في البيت الشاهد انه لعبد يغوث ويروى لمالك بن الريب غير جيد و   بن جهم أحد بني الحرث ابن سعد من بني أسد وهو

أيا راكبا اما عرضت فبلغن * بني عمنا من عبد شمس وهاشم

جواب الشرط واسم يكن مضمر فيه يرجع الى قوله انما في البيت السابق وخبره الضمير المتصل به والمعنى فان لا يكن النبيذ الخمر بعينها فانه أخوها لانه يعمل عملها وكانهما من أصل واحد حيث قال غذته أمه بلبانها قوله أو تكنه عطف على قوله لا يكنها أي أو لا تكنه أي أو لا تكن الخمر النبيذ فاسم لا تكن هو الضمير المستتر فيه الذي يرجع الى الخمر وخبره الضمير المتصل به الذي يرجع الى النبيذ قوله فانه جواب الشرط كما ذكرنا وان حرف من الحروف المشبهة بالفعل والضمير المتصل بها اسمها وقوله أخوها خبرها أي فان النبيذ أخو الخمر قوله غذته أمه جملة من الفعل والمفعول والفاعل وهو قوله أمه أي غذت النبيذ أمه بلبانها

كذا وجد في الاصل هذا البياض والظاهر ان يذكر فيه قائل هذين البيتين الا تيين كما يعلم من السياق فليحرر اه من هامش الاصل

أمن عمل الجراف امس وظلمه * وعدوانه اعتبتمونا براسم

عرضت هنا بمعنى تعرضت والجراف اسم رجل وراسم كذلك وكان الجراف ولى صدقات هؤلاء القوم فظلمهم فشكوا فعزل وولى راسم مكانه فظلم أكثر من الجراف والاعتاب الارضاء وازالة الشكوى وروى اعنقونا من الاعنات وهو الايقاع فى العنت والمشقة وقصيدة عبد يغوث مسطورة فى المفضليات وفى ذيل أمالى القالى وقد شرحنا يوم الكلاب الثانى فى الشاهد الخامس والستين وكان الذى أسر عبد يغوث فتى من بنى عبد شمس أهوج فقالت امه من هذا فقال عبد يغوث أنا سيد القوم فضحكت وقالت قبحك الله من سيد قوم حين اسرك هذا الاهوج والى هذا أشار بقوله
* وتضحك منى شيخة عبشمية * البيت فقال أيتها الحرة هل لك الى خير قالت وماذاك قال اعطى ابنك مائة من الابل وينطلق بى الى الاهتم فانى أخاف ان تنتزعنى سعد والرباب منه فضمن لها مائة من الابل وأرسل الى بنى الحرث فوجهوا بها اليه فقبضها العبشمى وانطلق به الى الاهتم فقال عبد يغوث

أأهتم يا خير البرية والدا * ورهطا اذا ما الناس عدوا المساعيا
تدارك أسيرا عانيا فى حبالكم * ولا تثقفنى التيم الق الدواهيا

فمشت سعد والرباب الى الاهتم فيه فقالت الرباب يا بنى سعد قتل فارسنا وهو النعمان بن جساس ولم يقتل لكم فارس فدفعه اليهم فاخذه عصمة بن أبير التيمى فانطلق به الى منزله فقال عبد يغوث يا بنى تيم اقتلونى قتلة كريمة فقال عصمة وما تلك القتلة قال اسقونى الخمر ودعونى انوح على نفسى فجاءه عصمة بالشراب فسقاه ثم قطع عرقه الاكحل وتركه ينزف ومضى وجعل معه رجلين فقالا لعبد يغوث جمعت أهل اليمن ثم جئت لتصطلمنا كيف رأيت صنع الله بك فقال هذه القصيدة

(الا لا تلومانى كفى اللوم ما بيا * فما لكما فى اللوم خير ولا ليا)

فالخطاب لاثنين حقيقة واللوم مفعول مقدم وما فاعل مؤخر أى كفى اللوم ما أنا فيه فلا حاجة الى لومى مع ما ترون من اسارى وجهدى

(ألم تعلما ان الملامة نفعها * قليل وما لومى أخى من شماليا)

شمال بالكسر بمعنى الخلق ويروى أخا وهذا البيت من أبيات شرح الشافية للشارح نقل فيه عن أبى الخطاب ان شمالا يأتى مفردا وجمعا وفى هذا البيت جمع أى من شمائلى

(فيا راكبا اما عرضت فبلغن * نداماى من نجران أن لا تلاقيا)

الراكب راكب الابل ولا تسمى العرب راكبا على الاطلاق الا راكب البعير والناقة والجمع ركبان والركب اسم للجمع عند سيبويه وعند غيره جمع راكب كتاجر وتجر ويقال لعابر الماء فى زورق ونحوه راكب ويجمع على ركاب بالضم وبالتشديد ولا يقال ركاب الا لركاب البحر ولم يقولوا فيه ركب واما مركبة من ان الشرطية وما المزيدة وعرضت

الخبر والجملة فى محل الرفع على انها خبر بعد خبر ويجوز ان تكون حالا من الهاء فى أخوها والعامل فيها ان قال سيبويه فى قولهم مررت بزيد قائما ان العامل فى الحال الباء فى بزيد واحتج بانه لا يجوز تقديم قائم على الباء هنا فلا يقول مررت قائما بزيد لان الحال لا يتقدم على عاملها افافهم
(الاستشهاد فيه) على وصل الضمير المنصوب بكان فان القياس فان لا يكن اياها أو تكن اياه

(طه)
(لئن كان اياه لقد حال بعدنا
عن العهد والانسان قد يتغير)

اقول قائله هو عمر بن عبد الله ابن أبى ربيعة بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة

قال فى الصحاح عرض الرجل اذا أتى العروض وهى مكة والمدينة وما حولهما وأنشد هذا البيت وقال شراح أبيات سيبويه والجمل عرضت بمعنى تعرضت وظهرت وقيل معناه بلغت العرض وهى جبال نجد تعرف بذلك والنداى جمع ندمان بالفتح بمعنى نديم وهو المشارب وانما قيل له ندمان من الندامة لانه اذا سكر تكلم بما يندم عليه وقيل المنادمة مقلوبة من المداومة وذلك ادمان الشراب ويكون الندمان والنديم أيضا المجالس والمصاحب على غير الشراب ونجران بفتح النون وسكون الجيم قال أبو عبيد البكرى فى معجم ما استعجم مدينة بالحجاز من شق اليمن سميت بنجران بن زيد بن يشجب ابن يعرب وهو أول من نزلها واطيب البلاد نجران من الحجاز وصنعاء من اليمن ودمشق من الشام والرى من خراسان انتهى وبهذا عرف حسن تفسير الصحاح لعرضت وأن مخففة من الثقيلة لان التبليغ فيه معنى العلم واسمها ضمير شان محذوف والجملة من اسم لا التبرئة وخبرها المحذوف أى لنا خبرها وجملة ان لا تلاقيا فى موضع المفعول الثانى للتبليغ وجوز اللخمى ان تكون تفسيرية وقوله من نجران حال من نداماى لا وصف له خلافا للخمى

(ابا كرب والايهمين كليهما * وقيسا باعلى حضرموت اليمانيا)

هؤلاء كانوا ندماءه هناك فذكرهم عند موته وحن اليهم وهو بدل من نداماى وأبو كرب والايهمان من اليمن وقيس هو ابن معديكرب أبو الاشعث بن قيس الكندى قال صاحب الاغانى وكذا اللخمى يروى ان قيسا هذا لما بلغه هذا البيت قال لبيك وان كنت قد اخرتنى

(جزى الله قومى بالكلاب ملامة * صريحهم والآخرين المواليا)

الصريح الخالص والمحض والمواليا الحلفاء المنضمين اليهم والكلاب بضم الكاف اسم موضع الوقعة

(ولو شئت نجتنى من الخيل نهدة * ترى خلفها الحو الجياد تواليا)

النهدة المرتفعة وكل ما ارتفع يقال له نهد والحو من الخيل التى تضرب الى خضرة والحوة الخضرة قال الاصمعى وانما خص الحو لانه يقال انها أصبر الخيل وأخفها عظاما اذا عرقت لكثرة الجرى وتواليا جمع تالية أى تابعة أى ان فرسى خلفتها تسبق الحو فهى تتلو فرسى

(ولكنى أحمى ذمار أبيكم * وكان الرماح يختطفن المحاميا)

الذمار ما يجب على الرجل حفظه من منعه جارا أو طلبه ثارا وقوله وكان الرماح الخ قال القالى هذا مثل

(أقول وقد شدوا لسانى بنسعة * أمعشر تيم أطلقوا عن لسانيا)

النسعة بكسر النون سير منسوج وفيه قولان الاول ان هذا مثل وذهب اليه شراح

ابن خزيمة بن مدركة بن الياس ابن مضر بن نزار القرشى المخزومى الشاعر المشهور ولم يكن فى قريش اشعر منه وهو كثير النوادر والغزل والخلاعة والمجون توفى سنة ثلاث وتسعين للهجرة بالغرق فى سفينة وولد يوم قتل عمر بن الخطاب رضى الله عنه سنة ثلاث وعشرين للهجرة فقال الحسن البصرى رضى الله عنه وقد جرى ذكر عمر بن أبى ربيعة أى حق رفع وأى باطل وضع والبيت المذكور من قصيدة طويلة من الطويل وهى قصيدة عظيمة حتى ذكر المبرد فى الكامل أن ابن عباس رضى الله عنهما سمع الكلمة التى منها هذا البيت وعدد أبياتها ثمانين فحفظها من مرة وزعم الهيثم بن عدى ان الحرث بن أبى ربيعة عم عمر بن عبد الله بن أبى ربيعة أتى بهم الى ابن عباس رضى الله

أبيات الشعراء والقالى فى أماليه وحكاه ابن الانبارى فى شرح المفضليات وقال لان اللسان لا يشد بنسعة وانما أراد افعلوا بى خيرا لينطلق لسانى بشكركم وانكم مالم تفعلوا فلسانى مشدود لا أقدر على مدحكم والثانى انهم شدوه بنسعة حقيقة واليه ذهب الجاحظ فى البيان والتبيين والاصفهانى فى الاغانى وحكاه أيضا ابن الانبارى بأنهم ربطوه بنسعة مخافة ان يهجوهم وكانوا اسمعوه ينشد شعرا فقال اطلقوا لى عن لسانى أذم أصحابى وأنوح على نفسى فقالوا انك شاعر ونحذر ان تهجونا فعاهدهم أن لا يهجوهم فاطلقوا له عن لسانه قال الجاحظ وبلغ من خوفهم من الهجاء ان يبقى ذكرهم فى الاعقاب ويسب به الاحياء والاموات انهم اذا أسروا الشاعر أخذوا عليه المواثيق وربما شدوا لسانه بنسعة كما صنعوا بعبد يغوث بن وقاص الحارثى حين أسرته تيم يوم الكلاب

(أمعشر تيم قد ملكتم فاسجحوا * فان أخاكم لم يكن من بوائيا)

اسجحوا بتقديم الجيم على الحاء المهملة بمعنى سهلوا ويسروا والبواء السواء أى لم يكن أخاكم نظيرا لى فأكون بواءله

(فان تقتلونى تقتلوا بى سيدا * وان تطلقونى تحربونى بماليا)

تحربونى تسلبونى وتغلبونى

(أحقا عباد الله ان لست سامعا * نشيد الرعاء المعزبين المتاليا)

الرعاء جمع راع والمعزب المتنحى بابله وهو اسم فاعل من أعزب بالعين المهملة والزاى المعجمة والمتالى التى نتج بعضها وبقى بعض جمع متلية وهو اسم فاعل

(وتضحك منى شيخة عبشمية * كأن لم ترى قبلى اسيرا يمانيا)

هذا البيت من أبيات مغنى اللبيب قال القالى فى ذيل الامالى قال الاخفش رواية أهل الكوفة كأن لم ترى بالالف وهذا عندنا خطأ والصواب ترى بحذف النون علامة للجزم وقال ابن السيد قوله كأن لم ترى رجوع من الاخبار الى الخطاب ويروى على الاخبار وفى اثبات الالف وجهان أحدهما ان يكون ضرورة والثانى ان يكون على لغة من قال راء مقلوب رأى بجزم فصار ترأ ثم خفف الهمزة فقلبها الفا لانفتاح ما قبلها وهذه لغة مشهورة وكأن مخففة واسمها مضمر فيها تقديره على الوجه الاول كأنك لم ترى وعلى الوجه الثانى كأنها لم ترا

(وظل نساء الحى حولى ركدا * يراودن منى ما تريد نسائيا

وقد علمت عرسى مليكة اننى * انا الليث معدوا على وعاديا)

هذا من شواهد س وأورده الشارح فى شرح الشافية وقد وقع فى روايتهما معديا عليه وعاديا فقال هذا شاذ والقياس معدوا عليه لانه من العدوان لكنه بناه على عدى عليه

(وقد كنت نحار الجزور ومعمل الـ * ـمطى وأمضى حيث لاحى ماضيا)

عنهما فقال له ان ابن أخى هذا قال شعرا فان كان مما يعمل بمثله تركته والاحبسته فاستنشده ابن عباس رضى الله عنهما فانشده عمر

أمن آل نعم أنت غاد فمبكر

حتى أتى على آخرها فقال ابن عباس رضى الله عنهما للحرث لئن بقى ابن أخيك هذا ليخرجن الضباة من خدورهن وهذه هى القصيدة

امن آل نعم أنت غاد فمبكر * غداة غد أم رائح فمهجر

بحاجة نفس لم تقل فى جوابها * فتبلغ عذرا والمقالة تعذر

أهيم الى نعم فلا الشمل جامع * ولا الحبل موصول ولا القلب مقصر

ولا قرب نعم ان دنت لك نافع * ولا نأيها يسلى ولا أنت تصبر

وأخرى أتت من دون نعم ومثلها * نهى ذا النهى لو ترعوى أو تفكر

(وانحر للشرب الكرام مطيتي * واصدع بين القينتين ردائيا)

الشرب جمع شارب كصحب جمع صاحب واصدع أشق والقينة الامة مغنية كانت كما هنا ام لا

(وكنت اذا ما الخيل شمصها القنا * لبيقا بتصريف القناة بنانيا)

ويروى شمسها بالسين وهي أجود ويروى نفرها واللبيق فعيل من اللباقة

(وعادية سوم الجراد وزعتها * بكفي وقد أنحوا الى العواليا)

العادية القوم يعدون من العدو وهو الركض وسوم الجراد أي كسومه وهو انتشاره وزعتها كففتها والوازع الكاف والمانع وانحو الرماح أمالوها وقصدوا بها من النحو وهو القصد والعالية من الرمح أعلاه ويقال ما دون السنان بذراع

(كأني لم أركب جوادا ولم اقل * لخيلي كري نفسي عن رجاليا

ولم أسبأ الزق الروي ولم أقل * لايسار صدق اعظموا ضوء ناريا)

نفسي وسعي وروى قاتلي والسباء بالكسر والمداشترا الخمر للشرب لا للبيع والايسار الذين يضربون القداح جمع ياسر وفعله من باب ضرب وهذان البيتان ماخوذان من قول امرئ القيس

كأني لم أركب جوادا للذة * ولم أتبطن كاعبا ذات خلخال

ولم أسبأ الزق الروي ولم أقل * لخيلي كري كرة بعد اجفال

ولم يرد على عبد يغوث ما ورد على امرئ القيس * وعبد يغوث هو ابن الحرث بن وقاص الحارثي القحطاني كان شاعرا من شعراء الجاهلية فارسا سيد قومه من بني الحرث بن كعب وهو الذي كان قائدهم يوم الكلاب الثاني فأسرته تيم وقتلته كما ذكرنا وهو من أهل بيت شعر معروف في الجاهلية والاسلام منهم اللعلاج الحارثي وهو طفيل بن زيد بن عبد يغوث وأخوه مسهر فارس شاعر وهو الذي طعن عامر بن الطفيل في عينه يوم فيف الريح ومنهم من أدرك الاسلام جعفر بن علبة بن ربيعة بن الحرث بن عبد يغوث وكان شاعرا مقلا كان أخذ في دم فحبس بالمدينة ثم قتل صبرا وستأتي ترجمته في باب ان المشددة في أواخر الكتاب قال الجاحظ في البيان والتبيين ليس في الارض أعجب من طرفة بن العبد وعبد يغوث فانا قسنا جودة أشعارهما في وقت احاطة الموت بهما فلم تكن دون سائر أشعارهما في حال الامن والرفاهية وأما قصيدة مالك بن الريب فهي ثمانية وخمسون بيتا وهي هذه

الا ليت شعري هل ابيتن ليلة * بجنب الغضى أزجي القلاص النواجيا

فليت الغضى لم يقطع الركب عرضه * وليت الغضى ماشى الركاب لياليا

لقد كان في أهل الغضى لو دنا الغضى * مزار ولكن الغضى ليس دانيا

ألم ترني بعت الضلالة بالهدى * وأصبحت في جيش ابن عفان غازيا

اذا زرت نعما لم يزل ذو قرابة
لها كلما لاقيتها يتنمر
عزيز عليه أن ألم ببيتها
يسر لي الشحناء والبغض يظهر
ألكني اليها بالسلام فانه
يشهر المامي بها وينكر
بآية ما قالت غداة لقيتها
بمدفع أكنان اهذا المشهر
قفي فانظري اسماء هل تعرفينه
اهذا المغيري الذي كان يذكر
اهذا الذي أطريت نعتا فلم اكن
وعيشك انساه الى يوم اقبر
فقالت نعم لاشك غير لونه
سرى الليل يحيي نصه والتهجر
لئن كان اياه لقد حال بعدنا
عن العهد والانسان قد يتغير
رأت رجلا أما اذا الشمس عارضت
فيضحى وأما بالعشي فيخصر
أخا سفر جواب أرض تقاذفت
به فلوات فهو أشعث أغبر
قليل على ظهر المطية ظله
سوى ما نفى عنه الرداء المحبر
واعجبها من عيشها ظل غرفة

(ترجمة عبد يغوث القحطاني الحارثي اليمني)

وأصبحت فى أرض الاعادى بعدما * أرانى عن أرض الاعادى قاصيا
دعانى الهوى من أهل أود وصحبتى * بذى الطبسين فالتفت ورائيا
أجبت الهوى لما دعانى بزفرة * تقنعت منها أن ألام ردائيا
أقول وقد حالت قرى الكرد دوننا * جزى الله عمرا خير ما كان جازيا
إن الله يرجعنى من الغزو لا أرى * وان قل مالى طالبا ما ورائيا
تقول ابنتى لما رأت طول رحلتى * سفارك هذا تاركى لا أبا ليا
لعمرى لئن غالت خراسان هامتى * لقد كنت عن بابى خراسان نائيا
فان أنج عن بابى خراسان لا أعد * اليها وان منيتمونى الامانيا
فلله درى يوم أترك طائعا * بنى بأعلى الرقمتين وماليا
ودر الظباء السانحات عشية * يخبرن انى هالك من ورائيا
ودر كبيرى اللذين كلاهما * على شفيق ناصح لو نهانيا
ودر الرجال الشاهدين تفتكى * بأمرى الا يقصروا من وثاقيا
ودر الهوى من حيث يدعو صحابه * ودر لجاجاتى ودر انتهائيا
تذكرت من يبكى على فلم أجد * سوى السيف والرمح الردينى باكيا
واشقر محبوك يجر لجامه * الى الماء لم يترك له الموت ساقيا
ولكن بأكناف السمينة نسوة * عزيز عليهن العشية ما بيا
صريع على أيدى الرجال بقفرة * يسوون لحدى حيث حم قضائيا
ولما تراءت عند مرو منيتى * وخل بها جسمى وحانت وفاتيا
أقول لاصحابى ارفعونى فانه * يقر بعينى أن سهيل بدا ليا
فيا صاحبى رحلى دنا الموت فانزلا * برابية انى مقيم لياليا
اقيما على اليوم أو بعض ليلة * ولا تعجلانى قد تبين شانيا
وقوما اذا ما استل روحى فهيئا * لى السدر والاكفان عند فنائيا
وخطا باطراف الاسنة مضجعى * وردا على عينى فضل ردائيا
ولا تحسدانى بارك الله فيكما * من الارض ذات العرض ان توسعا ليا
خذانى فجرانى ببردى اليكما * فقد كان قبل اليوم صعبا قياديا
وقد كنت عطافا اذا الخيل ادبرت * سريعا الى الهيجا الى من دعانيا
وقد كنت صبارا على القرن فى الوغى * وعن شتمى ابن العم والجار وانيا
فطورا ترانى فى ظلال ونعمة * ويوما ترانى والعتاق ركابيا
ويوما ترانى فى رحى مستديرة * تخرق اطراف الرماح ثيابيا
وقوما على بئر السمينة أسمعا * بها الغر والبيض الحسان الروانيا
بأنكما خلفتمانى بقفرة * تهيل على الريح فيها السوافيا

وريان ملتف الحدائق أخضر
ووال كفاها كل شئ يهمها
فليست لشئ آخر الليل تسهر
وليلة ذى دوران جشمنى السرى
وقد يجشم الهول المحب المغرر
فبت رقيبا للرفاق على شفا
أحاذر منهم من يطوف وأنظر
اليهم متى يستمكن القوم منهم
ولى مجلس لولا اللبانة أوعر
وباتت قلوصى بالعراء ورحلها
لطارق ليل أو لمن جاء معور
وبت اناجى النفس أين خباؤها
وكيف لما آتى من الامر مصدر
فدل عليها القلب ريا عرفتها
لها وهوى النفس الذى كان يضمر
فلما فقدت الصوت منهم وأطفئت
مصابيح شبت بالعشاء وأنور
وغاب قمير كنت أهوى غيوبه
وروح رعيان ونوم سمر
وخفض عنى الصوت اقبلت مشية
الحباب و[illegible] خشية الحى
أزور

ولا

ولا تنسيا عهدي خليلي بعدما * تقطع أوصالي وتبلى عظاميا
وان يعدم الوالون بثا يصيبهم * ولن يعدم الميراث مني المواليا
يقولون لا تبعد وهم يدفنونني * وأين مكان البعد الا مكانيا
غداة غد يا لهف نفسي على غد * اذا ادلجوا عني وأصبحت ثاويا
وأصبح مالي من طريف وتالد * لغيري وكان المال بالامس ماليا
فياليت شعري هل تغيرت الرحى * رحى المثل أو أمست بفلج كماهيا
اذا الحي حلوها جميعا وأنزلوا * بها بقرا حم العيون سواجيا
وعين وقد كان الظلام يجنها * يسفن الخزامى مرة والاقاحيا
وهل أترك العيس العوالي بالضحى * بركبانها تعلو المتان الفيافيا
اذا عصب الركبان بين عنيزة * وبولان عاجوا المبقيات النواجيا
فياليت شعري هل بكت أم مالك * كما كنت لو عالوا نعيك باكيا
اذا مت فاعتادي القبور وسلمي * على الرمس أسقيت السحاب الغواديا
على جدث قد جرت الريح فوقه * ترابا كسحق المرنباني هابيا
رهينة أحجار وترب تضمنت * قرارتها مني العظام البواليا
فيا صاحبي اما عرضت فبلغن * بني مازن والريب أن لا تلاقيا
وعطل قلوصي في الركاب فانها * ستفلق أكبادا وتبكي بواكيا
وأبصرت نارا المازنيات موهنا * بعلياء يثنى دونها الطرف وانيا
بعود ألنجوج أضاء وقودها * مهاً في ظلال السدر حورا جواريا
بعيد غريب الدار ثاو بقفرة * يد الدهر معروفا بأن لا تدانيا
أقلب طرفي حول رحلي فلا أرى * به من عيون المؤنسات مراعيا
وبالرمل منا نسوة لو شهدنني * بكين وفدين الطبيب المداويا
وما كان عهد الرمل عندي وأهله * ذميما ولا ودعت بالرمل قاليا
فمنهن أمي وابنتاها وخالتي * وباكية أخرى تهيج البواكيا

وهذا تفسير ما فيها على الاجمال الغضى شجر ينبت في الرمل ولا يكون غضى الا في رمل وأزجي أسوق يقال أزجاه ازجاء وزجاه تزجية والنواجي السراع وقوله فليت الغضى لم يقطع الركب عرضه اى ليته طال عليهم لاسترواح الهم والشوق والركاب الابل جمع راحلة من غير لفظه وقوله وليت الغضى ماشي الركاب أى ليت الغضى طاولهم وقوله لقد كان في أهل الغضى الخ يعني بعث ما كان فيه من الفتك في الضلالة بان صرت في جيش سعيد بن عثمان بن عفان وقوله دعاني الهوى الخ أود بضم الهمزة قال البكري موضع ببلاد مازن وأنشد هذا البيت وقال الطبساني كورتان بخراسان يقول دعاني هواى وتشوقي من ذلك الموضع وأصحابي بالموضع الآخر وقوله أجبت الهوى الخ يقول لما

قوله المواليا الخ لعل يعدم فلينظر توجيهه كذا بهامش الاصل ولعل توجيهه انه من قبيل خرق الثوب المسمار برفع الثوب ونصب المسمار لعدم اللبس او هو ضرورة اهـ مصحح

فحييت اذ فاجأتها فتولهت
وكادت بمخفوض التحية تجهر
وقالت وعضت بالبنان فضحتني
وأنت امرؤ ميسور أمرك أعسر
أريتك اذ هنا عليك ألم تخف
رقيبا وحولي من عدوك حضر
فوالله ما أدري أتعجيل حاجة
سرت بك أم قد نام من كنت تحذر
فقلت لها بل قادني الشوق والهوى
اليك وما نفس من الناس تشعر
فقالت وقد لانت وأفرخ روعها
كلاك بحفظ ربك المتكبر
فأنت أبا الخطاب غير منازع
على أمير ما مكثت مؤمر
فيا لك من ليل تقاصر طوله
وما كان ليلي قبل ذلك يقصر
ويا لك من ملهى هناك ومجلس
لنا لم يكدره علينا مكدر
يمج ذكي المسك منها مقبل
نقي الثنايا ذو غروب مؤشر

قوله يعني الخ كذا بالاصل ولا يخفى ما فيه اهـ مصحح

ذكرت ذلك الموضع استعبرت فاستحييت فتقنعت بردائى لكى لا يرى ذلك منى قال الشاعر

فكائن ترى فى القوم من متقنع * على عبرة كادت بها العين تسفح

وقوله لا أباليا قال القالى روى أباليا بالتنوين وبغير تنوين وقوله لئن غالت خراسان هامتى يريد أهلكت هامتى وقوله فلله درى تعجب من نفسه كيف تغرب عن ولده وماله قال ابن أحمر

بان الشباب وأفنى ضعفه العمر * لله درى فأى العيش انتظر

تعجب من نفسه أى عيش ينتظر ويريد بالسانحات الظباء سنحت له فتطيرمنها ووراء بمعنى قدام وقوله تفتكى يروى تفنكى بالنون يقال فنك فى الشئ اذا تمادى فيه قال الشاعر

ودع لبيس وداع الصارم اللاحى * اذ فنكت فى فساد بعد اصلاح

وقوله تذكرت من يبكى على الخ يقول كنت أستعمل السيف والرمح فهما لى خليلان وأنا هنا غريب فليس أحد يبكى على غيرهما والجبولك الفرس القوى وقوله ولكن باكناف السمينة بلفظ مصغر السمنة وهو موضع قريب من أود المذكور ومرو مدينة بخراسان وقوله وخل بها جسمى أى اختل واضطرب وقوله يقر بعينى ان سهيل بدا ليا يريد أن سهيلا لا يرى بناحية خراسان فيقول ارفعونى اعلى أراه فتقر عينى لانه يرى فى بلده وقوله خطا أى احفروا بالرماح وقوله فى رحى مستديرة الرحى موضع الحرب ومستديرة حيث يستدير القوم للقتال وقوله البيض الحسان الروانيا أى النواظر جمع رانية والرنو النظر الدائم والغر البيض والوالون جمع وال والموالى بنو العم والاقربون والبث أشد الحزن وقوله رحى المثل هو بضم الميم وسكون المثلثة موضع بفلج يقال له رحى المثل وفلج موضع فى بلاد بنى مازن وهو فى طريق البصرة الى مكة وقوله حلوها انزلوا بها وأراد بالبقر النساء[٣] ويروى جم القرون أى ليست لها قرون شبهها بالبقر وسواجى سواكن والعين بقر الوحش والاعين ثوره والخزامى بالقصر خيرى البر زهره أطيب الازهار نفحة والاقاحى جمع أقحاوهو جمع والعيس الابل التى تضرب الى البياض والعبالى جمع عبلى وهى الضخمة والمتان جمع متن وهو ما صلب من الارض وعنيزة قارة سوداء فى وادى بطن فلج والمبقيات التى تبقى سيرها والنواجى التى تنجو بسيرها أى تسرع والمرنبانى كساء من خز ويقال مطرف من وبر الابل وهاليا من هباهبوا وقوله رهينة أحجار الخ فى القبر على الترب والحجارة والقرارة بطن الوادى حيث يستقر الماء وصيره مثلا للقبر وبطنه وقوله يد الدهر يقال يد الدهر ومدى الدهر وأبد الدهر وكله واحد * ومالك بن الريب بفتح الراء وسكون المثناة التحتية هو من مازن تميم وكان لصا يقطع الطريق مع شظاظ الضبى الذى يضرب به المثل فيقال ألص من شظاظ قاله القالى فى ذيل أماليه قال أبو عبيدة لما ولى معاوية سعيد بن عثمان بن عفان خراسان سار فمن

تراه اذا ما اقترعته كأنه
حصى برد أو أقحوان منور
وترنو بعينيها الى كما رنا
الى ظبية وسط الخميلة جؤذر
فلما تقضى الليل الا أقله
وكادت توالى نجمه تتغور
اشارت بأن الحى قد حان منهم
هبوب ولكن موعد منك عزور
فما راعنى الا مناد ترحلوا
وقد لاح معروف من الصبح أشقر
فلما رأت من قد تنبه منهم
وايقاظهم قالت أشر كيف تأمر
فقلت أباديهم فاما أفوتهم
واما ينال السيف ثأرا فيثأر
فقالت أتحقيقا لما قال كاشح
علينا وتصديقا لما كان يؤثر
فان كان ما لا بد منه فغيره
من الامر أدنى للخفاء وأستر
أقص على أختى بدء حديثنا
ومالى من أن يعلما متأخر
لعلهما أن يطلبا لك مخرجا

[٣] قوله ويروى جم القرون كذا بالنسخة التى بأيدينا ولعل الاصل جم العيون سودها ويروى الخ وقوله والاقاحى الخ ليس بظاهر اه مصحح

(ترجمة مالك بن الريب)

معه فاخذ طريق فارس فلقيه بها مالك بن الريب بن حوط بن قرط بن حسل بن ربيعة بن كابية بن حرقوص بن مازن بن مالك بن عمرو بن تميم وأمه شهلة بنت سنيح بن الحر بن ربيعة ابن كابية بن حرقوص بن مازن قال وكان مالك بن الريب فيما ذكر من أجمل العرب جمالا وأبينهم بيانا فلما رآه سعيد أعجبه وقال أبو الحسن المدائني بل كان مر به سعيد بن عثمان بالبادية وهو منحدر من المدينة يريد البصرة حين ولاه معاوية خراسان ومالك في نفر من أصحابه فقال له ويحك يا مالك ما الذي يدعوك الى ما يبلغني عنك من العداء وقطع الطريق قال أصلح الله الامير العجز عن مكافأة الاخوان قال فان أغنيتك واستصحبتك اتكف عما تفعل وتتبعني قال نعم أصلح الله الامير أكف كفا ما كف أحد أحسن منه فاستصحبه وأجرى عليه خمسمائة دينار في كل شهر وكان معه حتى قتل بخراسان قال ومكث مالك بخراسان فمات هناك فقال يذكر مرضه وغربته وقال بعضهم بل مات في غزو سعيد طعن فسقط وهو بآخر رمق وقال آخرون بل مات في خان فرثته الجن لما رأت من غربته ووحدته ووضعت الجن الصحيفة التي فيها القصيدة تحت رأسه والله أعلم أي ذلك اهـ قال ابن قتيبة ومن شعره يهجو الحجاج

فان تنصفونا يا آل مروان نقترب * اليكم والا فاذنوا ببعاد
فان لنا عنكم مراحا ومزحلا * بعيس الى ريح الفلاة صوادى
فماذا عسى الحجاج يبلغ جهده * اذا نحن جاوزنا حفير زياد
فلولا بنو مروان كان ابن يوسف * كما كان عبدا من عبيد اياد
زمان هو العبد المقر بذلة * يراوح صبيان القرى ويغادى

وليس له عقب ومما سبق اليه فأخذ عنه قوله

العبد يقرع بالعصا * والحر يكفيه الوعيد

وقال آخر

العبد يقرع بالعصا * والحر تكفيه الملامه

وقال آخر

العبد يقرع بالعصا * والحر تكفيه الاشاره

توابع المنادى

(أنشد فيه وهو الشاهد السادس عشر بعد المائة وهو من شواهد س)
(يا ذا المخوفنا بقتل شيخه * حجر تمنى صاحب الاحلام)

على ان المخوفنا نعت لاسم الاشارة الواقع المبني على ضمة وهو مضاف الى ضمير المتكلم مع الغير اضافة لفظية قال ابن الشجري هذا سهو فان الضمير في المخوفنا منصوب لا مجرور ويأتي بيانه في الشاهد السابع عشر وأل موصولة بمعنى الذي وبقتل متعلق بالمخوف

وان يرحبا باسر بابها كنت أحصر
فقامت كئيبا ليس في وجهها دم
من الحزن تذرى عبرة تتحدر
فقالت لاختيها أعينا على فتى
أتى زائرا والامر للامر يقدر
فقامت اليها حرتان عليهما
كساآن من خز دمقس وأخضر
فاقبلتا فارتاعتا ثم قالتا
اقلى عليك اللوم فالخطب أيسر
يقوم فيمشي بيننا متنكرا
فلا سرنا يفشو ولا هو يظهر
فكان مجنى دون من كنت أتقى
ثلاث شخوص كاعبان ومعصر
فلما أجزنا ساحة الحي قلن لي
ألم تتق الاعداء والليل مقمر
وقلن أهذا دأبك الدهر سادرا
أما تستحي أو ترعوي أو تفكر
اذا جئت فامنح طرف عينيك غيرنا
لكي يحسبوا أن الهوى
حيث تنظر
فآخر عهدي بها حين أعرضت

وهو مصدر مضاف الى مفعوله والفاعل محذوف أي يا من يخوفنا بسبب قتلنا شيخه وأراد بشيخه أباه وحجر بدل من شيخه أو عطف بيان له وهو بضم الحاء وسكون الجيم اسم والد امرئ القيس وقوله تمنى صاحب الاحلام منصوب على انه مصدر عامله محذوف أي تمنيت تمنى صاحب الاحلام فانك لا تقدر على الانتقام والاحلام جمع حلم بضمتين وهو الرؤيا وهذا البيت لعبيد بن الابرص الاسدي يخاطب به امرأ القيس صاحب المعلقة المشهورة وبعده

لا تبكنا سفها ولا ساداتنا * واجعل بكاءك لابن أم قطام

وسبب قول عبيد هذا الشعر ان قوم عبيد بنى أسد قتلوا أبا امرئ القيس حجرا وهو ابن أم قطام كما تقدم بيانه فى الشاهد التاسع والاربعين فتوعدهم امرؤ القيس بقوله

والله لا يذهب شيخى باطلا * حتى أبيد مالكا وكاهلا

وهما حيان من بنى أسد فقال له عبيد ذلك وجعل وعيده كاذبا وما تمناه فيهم غير واقع كاضغاث أحلام وقال عبيد أيضا

يا ذا المخوفنا بقتـ * ـل أبيه اذلالا وحينا
أزعمت أنك قد قتلـ * ـت سراتنا كذبا ومينا
هلا على حجر بن أم * قطام تبكى لا علينا
انا اذا عض الثقا * ف برأس صعدتنا لوينا
نحمى حقيقتنا وبعـ * ـض القوم يسقط بين بينا
هلا سألت جموع كنـ * ـدة يوم ولوا أين أينا
أيام نضرب هامهم * ببواتر حتى انحنينا
وجموع غسان الملو * ك أتينهم وقد انطوينا
نحن الالى فاجمع جمو * عك ثم وجههم الينا
واعلم بان جيادنا * آلين لا يقضين دينا
ولقد أبحنا ما حميـ * ـت ولا مبيح لما حمينا

وهذا نصف القصيدة وقوله اذلالا مفعول ثان للتخويف وهو مصدر أذله الله متعدى ذل الرجل اذا ضعف وهان والحين بالفتح الهلاك مصدر حان والسراة بفتح السين الاشراف جمع سرى وأصله سروى على وزن فعول من السرو وهو كرم فى مروءة والمين مرادف الكذب والثقاف بكسر المثلثة ما يسوى به الرماح والصعدة بالفتح قال فى الصحاح هى القناة المستوية تنبت كذلك لا تحتاج الى تثقيف وقيل الرمح القصير ولوى الرجل رأسه وألوى برأسه أماله وأعرض والحقيقة ما يحق على الرجل ان يحميه كالاهل والولد والجار قال فى الصحاح هذا الشئ بين بين أى بين الجيد والردى ثم أنشد هذا البيت وقال اى يتساقط ضعيفا غير معتد به وألف بين الثانى اشباع وبنيا لتضمنهما الواو

ولاح لها خندق ومحجر
سوى أنى قد قلت بائم قولة
لها والعتاق الارحبيات تزجر
هنيء الاهل العامرية نشرها ال
الذيذ ورياها الذى أتذكر
وقمت الى عنس تخون نيها
سرى الليل حتى لحمها متحسر
وحبى على الحاجات حتى كأنها
بقية لوح أو شجار مؤسر
وماء بموماة قليل أنيسه
بسابس لم يحدث له الصيف محضر
به مبتنى للعنكبوت كأنه
على طرف الارجاء خام منشر
وردت وما أدرى أما بعد موردى
من الليل أم ما قد مضى منه أكثر
فقمت الى مغلاة أرض كأنها
اذا التفتت مجنونة حين تنظر
تنازعنى حرصا على الماء راسها
ومن دون ما تهوى قليب معور
ولة للماء لولا زمامها
وجذبى لها كادت مرارا تكسر

العطف والبواتر جمع باتر وهو السيف القاطع وكأنه لاحظ فى السيف معنى الحديدة أو آلة القطع فجمعه هذا الجمع يدل عليه الضمير بضمير الاناث العائد الى البواتر وانه غلب عليه الاسمية والالى بمعنى الذين اسم موصول وحذفت الصلة لادعاء شهرتها أى نحن الذين عرفوا بالشجاعة والجياد جمع جواد وصف من جاد الفرس أى صار رائعا يجود جودة بالضم فهو جواد للذكر والانثى وآلين اى حلفن من الالية بمعنى اليمين * وعبيد هو بفتح العين وكسر الموحدة ابن الابرص بن عوف بن جشم بن عامر بن مالك ابن زهير بن مالك بن الحرث بن سعد بن ثعلبة بن دودان بن أسد بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر الاسدى الشاعر من فحول شعراء الجاهلية جعله ابن سلام الجمحى فى الطبقة الرابعة من فحول الجاهلية وقرن به طرفة وعلقمة بن عبدة قال ابن قتيبة فى كتاب الشعراء عاش عبيد هذا أكثر من ثلثمائة سنة وقال أبو حاتم السجستانى فى كتاب المعمرين عاش عبيد مائتى سنة وعشرين سنة و يقال بل ثلثمائة سنة وقال فى ذلك

ولتأتين بعدى قرون جمة * ترعى مخارم أيكة ولدودا ٣

فالشمس طالعة وليل كاسف * والنجم يجرى أنحسا وسعودا

حتى يقال لمن تعرق دهره * ياذا الزمانة هل رأيت عبيدا

مائتى زمان كامل و بضعة * عشرين عشت معمرا محمودا

أدركت أول ملك نصر ناشئا * و بناء شداد وكان أبيدا

وطلبت ذا القرنين حتى فاتنى * ركضا وكدت بان أرى داودا

ماتبتغى من بعد هذا عيشة * الا الخلود وان تنال خلودا

وليفنين هذا وذاك كلاهما * الا الاله ووجهه المعبودا

وقال أيضا

فنيت وأفنانى الزمان وأصبحت * لداتى بنو نعش وزهر الفراقد اهـ

ومن شعره

تذكرت أهل الخير والباع والندى * وأهل عتاق الخيل والخمر والطيب

فاصبح منى كل ذلك قد خلا * وأى فتى فى الناس ليس بمكذوب

ترى المرء يصبو للحياة وطيبها * وفى طول عيش المرء برح بتعذيب

ومضمون البيت الاخير مما تداوله الناس قديما وحديثا قال بعض شعراء الجاهلية

كانت قناتى لاتلين لغامز * فالانها الاصباح والامساء

وقال النمر بن تولب الصحابى

يود الفتى طول السلامة والبقا * فكيف ترى طول السلامة يفعل

وتبعه حميد بن ثور الهلالى الصحابى أيضا

أرى بصرى قد رابنى بعد صحة * وحسبك داء أن تصح وتسلما

فلما رأيت الضمر منها وأنني
ببلدة أرض ليس فيها معصر
قصرت لها من جانب الحوض ناشئا
جديدا كقاب الشبر أو هو أصغر
اذا شرعت فيه فليس لملتقى
مشافرها منه قدى الكف مسأر
ولا دلو الا القعب كان رشاؤه
الى الماء نسع والجديل المضفر
فسافت وما عافت وما ردّ شربها
عن الرى مطروق من الماء أكدر
وانما سقت هذه القصيدة
بكمالها وان كان قد طال بها
الكتاب من وجوه الاول فيها
أبيات كثيرة يستشهد بها
فى كتب النحو لاسيما فى المغنى
بصدده الثانى لحسنها ورياقتها
ما أردت اخلالها الثالث قل
من يقف عليها وهى سالمة
من التصحيفات والتحريفات
الرابع طلبا لزيادة الفائدة
الخامس حتى ينصف الحاسد

٣ أيكة ولدود موضعان اهـ من
هامش الاصل

و آخر

ودعوت ربى بالسلامة جاهدا * ليصحنى فاذا السلامة داء

وفى معناه قول اللخمى من المتأخرين

اذا كان موت المرء افناء عمره * ففى موته من يوم يولد يشرع

وأحسن من هذا كله قوله صلى الله عليه وسلم كفى بالسلامة داء فانه أبلغ وأوجز وأسلس وأرشق * ما ذكر قال محمد بن حبيب فى كتاب من قتل من الشعراء ومنهم عبيد بن الابرص الاسدى وكان المنذر بن امرئ القيس اللخمى بن ماء السماء وهو الذى يسمى ذا القرنين وهو جد النعمان بن المنذر له يوم بؤس و يوم نعيم وكان يقتل أول من رأى فى يوم بؤسه فخرج المنذر فى يوم بؤسه فلقى عبيد بن الابرص فقال له هلا كان المذبوح غيرك يا عبيد فقال أتتك بحائن رجلاه وارسلها مثلا فقال له انشدنا يا عبيد فقال حال الجريض دون القريض و بلغ الحزام الطبيين وأرسلهما مثلا فقال له انشدنى فقال المنايا على الحوايا وارسله مثلا فقال بعض القوم انشد الملك هبلتك أمك فقال وما قول قائل مقتول وارسله مثلا وقال آخر ما أشد جزعك بالموت فقال لا يرحل رحلك من ليس معك وارسله مثلا فقال الملك قد أمللتنى فأرحنى قبل ان آمر بك فقال عبيد من عز بز وارسله مثلا فقال الملك انشدنا قولك * أقفر من اهله ملحوب * فانشده

أقفر من اهله عبيد * فاليوم لا يبدى ولا يعيد

وأنشد هذا البيت صاحب الكشاف عند قوله تعالى قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد على ان هذه الكلمة قد صارت مثلا فى الهلاك من غير نظر الى مفرداتها وهو فى الاصل كناية لان الهالك لم يبق له ابداء ولا اعادة كما يقال لا يأكل ولا يشرب اى مات فقال له الملك ويحك يا عبيد انشدنى قبل ان أذبحك فقال عبيد والله ان مت ما ضرنى فقال له لابد من الموت فاختر ان شئت من الاكحل وان شئت من الابجل وان شئت من الوريد فقال عبيد ثلاث خصال كسحابات عاد واردها شر وارد وحاديها شر حاد ومعادها شر معاد ولا خير فيها لمرتاد فان كنت قاتلى فاسقنى الخمر حتى اذا ذهلت منها ذواهلى وماتت لها مفاصلى فشأنك وما تريد ففعل به ما أراد فلما طابت نفسه ودعا به ليقتله أنشأ يقول

وخيرنى ذو البؤس فى يوم بؤسه * خصالا أرى فى كلها الموت قد برق

كما خيرت عاد من الدهر مرة * سحائب ما فيها لذى خيرة أنق

سحائب ريح لم توكل ببلدة * فتتركها الا كما ليلة الطلق

(وأنشد بعده لرؤبة وهو الشاهد السابع عشر بعد المائة وهو من شواهد س)

من جهسلة الاقمران ويرى ما فيه من قوة اجتهاد من ساق هذه وأمثالها فى هذا الكتاب على نمط الصحة والصواب واهله يعنى خلده ويهاجر جسده ليريح قلبه وجسده قوله أمن آل نعم بضم النون وسكون العين المهملة وفى آخره ميم وهو اسم المرأة التى كان شبب بها عمر بن أبى ربيعة قوله فمهجر بتشديد الجيم أصله متهجر من التهجير وهو السير فى الهاجرة قوله والمقالة تعذر من الاعذار قوله لو يرعوى أى لو يكف عن القبيح والشحناء العداوة قوله ألكنى معناه كن رسولى وتحمل رسالتى اليها وقد أكثروا من هذا اللفظ فى الاشعار قال عبد بنى الحسحاس

ألكنى اليها عمرك الله يافتى

والقياس أن يقال ألا كه يلبكه

على ان التوكيد اللفظى فى النداء حكمه فى الاغلب حكم الاول وقد يجوز اعرابه رفعا ونصبا فنصر الثانى رفع اتباعا للفظ الاول والثالث نصب اتباعا لمحل الاول وضعف الشارح المحقق البدل والبيان فى مثله وقال لانهما يفيدان مالا يفيده الاول من غير معنى التأكيد والثانى فيما نحن فيه لا يفيد الا التأكيد ومنع أبو حيان كونه من التأكيد اللفظى أو البدل وحصره فى البيان فقال لا يجوز أن يكون نصرا الثانى توكيدا لفظيا قبل لتنوينه والاول ليس كذلك ورد بان هذا القدر من الاختلاف مغتفر فى التأكيد اللفظى وقيل للاختلاف فى التعريف فان نصر عرف بالاقبال عليه لا بالعلمية والثانى معرف بالعلمية فكما لا يجوز جعل الثانى فى جاء الغلام غلام زيد تأكيدا لفظيا لاختلافهما فى التعريف فكذلك هذا ولا يجوز أن يكون بدلا لانه منون ولا نعتا لانه علم اه وفيه نظر فان اتحاد جهة التعريف فى التأكيد غير مسلم بل يكفى اختلافهما ثم قال أبو حيان ولا يجوز أن يكون مرفوعا على انه خبر مبتدا مضمر ولا نصبه على اضمار فعل لان هذا النوع من القطع انما تكلمت به العرب اذا قصدت البيان أو المدح أو الذم أو الترحم ونصر لا يفهم منه شئ من ذلك اه وفيه انه يصح نصبه على المدح بدليل ما بعده وهو

بلغك الله فبلغ نصرا * نصر بن سيار يثبنى وفرا

فانه روى ان نصرا فى البيت الاول هو صاحب نصر بن سيار منعه من الدخول الى نصر بن سيار وهو أمير خراسان فى الدولة الاموية فتلطف به وأقسم له بانه يدعو له وطلب منه المعونة وقول خضر الموصلى شارح شواهد التفسيرين بانه يجوز نصبه على الذم لان الحاجب منعه من الدخول الى الامير غفلة عن البيت الثانى وروى نصبه أيضا إما لما ذكرنا وإما للإتباع على محل الاول واما لانه مصدر بدل من فعل الامر اى انصرنى وقال بدر الدين فى شرح الخلاصة يجوز كونه مصدرا دعائيا كسقيا ورعيا فيكون نصر الثالث تأكيدا على الوجوه الثلاثة وروى الجرمى عن أبى عبيدة ان النصر العطية يريد يا نصر عطية عطية ويرده رواية الرفع وزعم أبو عبيدة أيضا ان نصرا الثانى هو حاجب نصر بن سيار والاول هو ابن سيار فنصبه على الاغراء اى يا نصر عليك نصرا ويرده شيئان رواية الرفع والدعاء وفيه أيضا غفلة عن البيت الثانى وروى فى نصر الثانى أيضا ضمه بلا تنوين كالاول على انه توكيد لفظى له تبعه فى البناء وروى صاحب اللباب فيه وجها رابعا وهو جره مع نصب الاول قال شارحه القالى فيكون المضاف اليه على هذا جنسيا كما تقول طلحة الخير وحاتم الجود والتنكير للتفخيم وملخص ما ذكرنا ان نصرا الاول روى فيه وجهان ضمه ونصبه والثانى روى فيه أربعة أوجه ضمه ورفعه ونصبه وجره والثالث روى فيه وجه واحد وهو النصب واعلم ان الصغانى

إلا كة وقد حكى هذا عن أبى زيد وهو وان كان من الالولة فى هذا المعنى وهو الرسالة فليس منه فى اللفظ فان الالولة فعولة والهمزة فاء الفعل الا أن يكون مقلوبا أو على التوهم والاكان جمع كن وهى السترة قال تعالى وجعل لكم من الجبال أكنانا قوله اثن كان اياه المعنى لئن كان هذا الرجل هو الرجل الذى رأيناه قبل لقد حال أى تغير عن العهد أى الذى كان عهده من الشبيبة الى الشيب وهكذا الانسان يتغير من حال الى حال قوله [illegible] أى يظهر للشمس يقول يسير نهارا واذا جاء الليل خصر بفتح الخاء المعجمة وكسر الصاد المهملة يقال خصر الرجل اذا آلمه البرد فى أطرافه وماء خصر بارد والجواب بالتشديد من جاب يجوب جوبا اذا خرق وقطع قال

قال في العباب وتبعه صاحب القاموس ان اسم الحاجب انما هو نضر بالضاد المعجمة وان الثلاثة في البيت الاول بالاعجام واهمال الصاد تصحيف وأما نصر في البيت الثاني فهو بالاهمال لاغير وكذا قال ابن درستويه رأيت في عرض كتاب أبي اسحق الزجاج بخط يده وهو أصله الذي قرأه فيه على أبي العباس نضر الذي هو الحاجب بالضاد معجمة وأنشده سيبويه بنصب نصرا الثاني قال الاعلم الشاهد فيه نصبه نصرا نصرا حملا على موضع الاول ولو رفع حملا على لفظ الاول لجاز قال النحاس وقد خولف في هذا فقال الاصمعي النصر المعونة فهو على هذا منصوب على المصدر كأنه قال عونا عونا وقوله اني وأسطار الخ ان وجملة القسم أعنى قوله وأسطار الخ اعتراض بين اسم ان وخبرها والواو للقسم أي وحق أسطار المصحف وهو جمع سطر جمع قلة كاسطر وفي الكثرة سطار وسطور ويجمع اسطار على أساطير واستشهد صاحب الكشاف بهذا البيت عند قوله تعالى ان هذا الا أساطير الاولين على ان أساطير جمع اسطار بفتح الهمزة جمع سطر وجملة سطرن بالبناء للمفعول صفة لأسطار وسطرا مفعول مطلق وقوله يا نصر الى قوله بلغك الله مقول القول وبلغ بالتشديد متعد الى مفعولين ثانيهما محذوف أي مرادك وثلاثيه متعد الى واحد يقال بلغت المنزل اذا وصلته وبلغ فعل أمر ومفعوله الاول محذوف أي أرجوزتي ومديحي ونحوهما ونصر الثاني عطف بيان للاول ويثبى مجزوم في جواب بلغ يقال اثابه الله أي جزاه وأعطاه والوفر المال الكثير وترجمة رؤبة تقدمت في الشاهد الخامس والعجب من الصاغاني حيث رد على سيبويه في ان هذا الشاهد ليس لرؤبة ولم يبين قائله ❊ وأما نصر بن سيار فقد كان أمير خراسان في الدولة الاموية وكان أول من ولاه هشام بن عبد الملك وكانت اقامته في مرو الى أن جاء أبو مسلم الخراساني الى مرو وأرسل الى نصر يدعوه الى كتاب الله وسنة رسوله والرضا من آل محمد فلما رأى نصر ما مع أبي مسلم من اليمانية والربعية والعجم وانه لا طاقة له بهم أظهر قبول ما أتاه به وأنه يأتيه ويبايعه واستمهلهم ثم هرب نصر الى سرخس واجتمع عليه ثلاثة آلاف رجل ثم سار نصر فنزل بحوار الري وكاتب ابن هبيرة يستمده وهو بواسط وقال له أمدني بعشرة آلاف قبل ان تمدني بمائة ألف ثم لا تغني شيأ فحبس ابن هبيرة رسله وتباطأ فأرسل نصر الى مروان بن محمد يعلمه ما فعل ابن هبيرة فكتب مروان الى ابن هبيرة يأمره ان يمده فجهز ابن هبيرة جيشا كثيفا أمر عليهم ابن غطيف الى نصر ولما قدم نصر الى الري أقام بها يومين ثم مرض فحمل الى ساوة فمات بها لاثنتي عشرة ليلة مضت من ربيع الاول من سنة احدى وثلاثين ومائة وعمره خمس وثمانون سنة وهذه نسبته من الجمهرة نصر بن سيار ابن رافع بن حرّى بفتح الحاء وكسر الراء المشددة المهملتين ابن ربيعة بن عامر بن هلال بن عوف بن جندع بن ليث وينتهى نسبه الى مدركة بن الياس بن مضر

❊(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن عشر بعد المائة)❊

تعالى وثمود الذين جابوا الصخر بالواد والحجر المزبن قوله ذي دوران بفتح الدال وسكون الواو وفتح الراء وبعد الالف نون وهو موضع بين قديد والجحفة قوله جشمني السرى أي كلفني اياه يقال جشمته الامر تجشيما واجشمته اذا كلفته اياه والسرى هو السير بالليل قوله على شفا أي على طرف النهار أي آخره قوله لولا اللبانة بضم اللام و[illegible] ف الباء الموحدة وبعد الالف نون وهي الحاجة وأعور الذي قد عور ولم تقض حاجته ولم يصب ما طلب وليس من عور العين والقلوص من النوق الشابة وتجمع على قلائص وقاص والعراء بالمد الفضاء لاستر به قال تعالى فنبذناه بالعراء ويقال هذا امكان معور يخاف فيه القطع قوله مشية الحباب بضم الحاء

(ترجمة بن سيار)

(على

(علا زيدنا يوم النقا رأس زيدكم * بأبيض ماضي الشفرتين يمانى)

على ان العلم اذا وقع فيه اشتراك لفظى جاز اضافته للتعيين والعامة قد ذهبت بالاضافة كما يأتى بيانه بعد هذا وأورده ابن عقيل فى شرح الالفية من ان الاضافة من قبيل اضافة الموصوف الى القائم مقام الوصف أى علا زيد صاحبنا رأس زيد صاحبكم فحذف الصفتان وجعل الموصوف خلفا عنهما فى الاضافة والنقا بالقصر الكثيب من الرمل والتعريف للعهد وأراد باليوم الوقعة والحرب التى كانت عند النقا وهذا معنى قولهم أيام العرب والابيض السيف والماضى النافذ بالقطع والشفرة بفتح الشين حد السيف وثناه باعتبار وجهيه ورواه المبرد فى الكامل بتغيير بعض ألفاظه مع بيت آخر وأورده فى أول الثلث الثالث منه فى باب هذه ترجمته باب يجمع فيه طرائف من حسن الكلام وجيد الشعر وسائر الامثال ومأثور الاخبار ثم قال وقال رجل من طيئ وكان رجل منهم يقال له زيد من ولد عروة بن زيد الخيل قتل رجلا من بنى أسد يقال له زيد ثم أقيد به بعد

علا زيدنا يوم الحمى رأس زيدكم * بأبيض مشحوذ الغرار يمانى
فان تقتلوا زيدا بزيد فانما * أقادكم السلطان بعد زمان اهـ

ومثله فى أواخر زهر الآداب للحصرى قال كان رجل من طيئ وكان رجل منهم يقال له زيد من ولد عروة بن زيد الخيل قتل رجلا فأقاد عنه السلطان فقال يفتخر على الاسديين وأنشد البيتين كراوية المبرد ولم أر من رواه يوم النقا وظهر بهذا انه شعر اسلامى فان زيد الخيل من الصحابة رضى الله عنهم والمشحوذ مفعول من شحذت السيف أشحذه شحذا من باب منع أى حددته والمشحذة بالكسر المسن والشحيذ جعل الشئ حادا والغرار بكسر الغين المعجمة قال فى الصحاح والغراران شفرتا السيف وكل شئ له حد فحده غراره وقوله أقادكم السلطان أى كفكم عن قتله قودا ويقال أقاد السلطان القاتل بالقتيل قتله به قودا

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع عشر بعد المائة)

(رأيت الوليد بن اليزيد مباركا * شديدا بأعباء الخلافة كاهله)

على ان العلم اذا وقع فيه اشتراك اتفاقى جاز تعريفه باللام وهى ويزول تعريف العلمية بان ينكر ثم يعرف باللام قال ابن جنى فى سر الصناعة ومن خطه نقلت واعلم ان قولك جاءنى الزيدان ليس تثنية زيد هذا العلم المعروف وذلك ان المعرفة لا يصح تثنيتها اولا تصح الا فى النكرات فلم تثن زيدا حتى سلبته تعريفه بجرى مجرى رجل وفرس وحينئذ لم يستنكر دخول لام المعرفة وقد جاء فى الشعر منه قال ابن ميادة وجدنا الوليد بن اليزيد يريد يزيد وعليه كذا جواز خلع التعريف قوله * علا زيدنا يوم النقا رأس زيدكم * فاضافة الاسم

المهملة وتخفيف الباء الموحدة وهى الحية والازوور من الزور بتحريك الواو وهو الميل قوله أفرخ روعها أى ذهب فزعها يقال ليفرخ روعك أى ليخرج عنك فزعك كما يخرج الفرخ من البيضة قوله كلاك أى حفظك من كلأ يكلأ اذا حفظ قوله ذو غروب بضم الغين المعجمة والراء وهو حدة الاسنان وماؤها قال عنترة

اذ تستبيك بذى غروب واضح
عذب مقبله لذيذ المطعم

والموشر بتشديد الشين المعجمة من الوشر وهو ان تحدد المرأة اسنانها وترققها وفى الحديث لعن الله الواشرة والمؤتشرة والاقحوان بضم الهمزة نور أبيض فيه أصفر قال الجوهرى هو البابونج على افعلان هو نبت طيب الريح حواليه ورق أبيض ووسطه أصفر قوله وترنو

٣ قوله ولم أر من رواه الخ سياتى قريبا ان ابن جنى روى يوم النقا اهـ من هامش الاصل بتصرف

تدل على انه قد كان خلع عنه ما كان فيه من معرفة وكساه التعريف باضافته اياه الى الضمير فجرى فى تعريفه مجرى اخيك وصاحبك وليس بمنزلة زيد اذا أردت العلم وعلى هذا لو سألت عن زيد عمرو فى قول من قال رأيت زيد عمرو لما جازت الحكاية ولكان بالرفع لا غير انتهى ملخصا واللام فى الوليد للمح الاصل قال بعضهم فنكتة ادخالها فى اليزيد الاتباع للوليد واستشهد به ابن هشام فى شرح الالفية على ان ما لا ينصرف اذا دخلته أل ولو كانت زائدة صرف كما فى اليزيد فجعلها زائدة لا معرفة ورأيت هنا علمية ومباركا هو المفعول الثانى وشديدا من تعدد المفعول الثانى لان جزءى باب علم أصلهما المبتدأ والخبر والخبر قد يتعدد وان كانت بصرية فمباركا حال من مفعولها وشديدا تعدد من تعدد الحال أو من ضمير مباركا فهى حال متداخلة والوجه الاول ويؤيده انه روى وجدت بدل رأيت والوليد هو ابن يزيد بن عبد الملك بن مروان الاموى وشديدا صفة مشبهة يعمل عمل فعله وكاهله فاعله وزعم السيوطى ان فعيلا اعمل لاعتماده على ذى خبر وفيه الفصل بينه وبين مرفوعه بالجار والمجرور انتهى فتأمل والاحناء جمع حنو بالكسر وهو الجانب والجهة وقيل هو هنا بمعنى السرج والقتب كنى به عن امور الخلافة الشاقة والكاهل ما بين الكتفين وروى باعباء الخلافة جمع عبء وهو كالحمل لفظا ومعنى وقال العينى شبهه بالجمل المحمل وشبه الخلافة بالقتب وأراد كأنه يحمل شدائد امور الخلافة وهذا البيت من قصيدة لامية لابن ميادة يمدح بها الوليد المذكور وليس هو أول القصيدة كما زعم العينى بل هو أول المديح وقبله

همت بقول صادق أن أقوله * وانى على رغم العدو لقائله

وبعده أضاء سراج الملك فوق جبينه * غداة تناجى بالنجاح قوابله

وهذا كقول الشاعر

فى المهد ينطق عن سعادة جده * اثر السيادة ساطع البرهان

وأول القصيدة

ألا تسال الربع الذى ليس ناطقا * وانى على أن لا يبين لسائله

اى انى مع عدم ابانته لسائله وترجمة ابن ميادة تقدمت فى الشاهد التاسع عشر * والوليد ابن يزيد بويع سنة خمس وعشرين ومائة بعد موت عمه هشام بن عبد الملك وقتل الوليد فى سنة ست وعشرين لانه رمى بالكفر وغشيان أمهات أولاد أبيه وكان منهمكا فى اللهو وشرب الخمر وسماع الغناء ومما اشتهر عنه انه استفتح المصحف الكريم فخرج له قوله تعالى واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد فالقاه ونصبه غرضا ورماه بالسهام وقال

تهددنى بجبار عنيد * فها أنا ذاك جبار عنيد

اذا ماجئت ربك يوم حشر * فقل يارب مزقنى الوليد

فلم يلبث بعد ذلك الا يسيرا حتى قتل كذا فى تاريخ النويرى وغيره وقطع رأس الوليد

(ترجمة الوليد بن يزيد الاموى)

من رنا اليه اذا نظر والجملة بفتح الثاء المعجمة وهو الشعر المجتمع الكثيف وقال الاصمعى المهملة رملة تنبت الشعر وجؤذر بضم الجيم وسكون الهمزة وفتح الذال المعجمة وفى آخره راء وهو ولد البقرة الوحشية ويقال جوذر أيضا بلا همزة والجمع جاذر قوله عزور بفتح العين المهملة وسكون الزاى المعجمة وهو مكان وهو ثنية الجحفة وهو أيضا موضع بمكة وأيضا جبل يقابل رضوى والكاشح بالشين المعجمة وهو الذى يضمر لك العداوة يقال كشح له بالعداوة وكاشحه بمعنى والسرب بكسر السين المهملة يقال فلان آمن فى سربه أى فى نفسه وفلان واسع السرب أى رخى البال وأحصر بالحاء والصاد المهملتين من الحصر وهو الضيق ودمقس

ونصب

ونصب على رمح وطيف به دمشق ثم دفع الى أخيه سليمان بن يزيد فلما نظر اليه سليمان قال بعدا له اشهد انه كان شروبا للخمر ماجنا فاسقا ولقد أرادنى على نفسى وكان سليمان هذا ممن سعى فى خلعه وكان عمر الوليد حينئذ اثنين وأربعين سنة وقيل ثمانى وثلاثين وقيل غير هذا وكانت مدة سلطنته سنة وشهرين واثنين وعشرين يوما

(وأنشد بعده وهو الشاهد العشرون بعد المائة وهو من شواهد س)

(ياصاح ياذا الضامر العنس)

على ان الضامر العنس والمخوفنا تركيبات اضافيان قد وقعا صفتين للمنادى الذى هو اسم اشارة وصفة المنادى اذا كانت مضافة وجب نصبها فكيف رفعت اتباعا للمنادى المفرد وهذا اشكال ظاهر ونقل الشارح لحله جوابين من الايضاح لابن الحاجب أحدهما ان أل فى الضامر وفى المخوفنا موصولة وهو الواقع صفة أى الذى ضمرت عنسه والذى خوفنا والاعراب فى الحقيقة للموصول لكن لما كان على صورة الحرف نقل الاعراب الى صلته عارية ثانيهما أن الضامر العنس والمخوفنا صفتان لصفة اسم الاشارة اى ياذا الرجل الضامر العنس وياذا الرجل المخوفنا وانما قدر هذا لان صفة اسم الاشارة لاتكون الا مفردة واعراب الرجل رفع فيجب رفع وصفه بالتبعية له وهذا محصل كلامه ويفهم من هذين الجوابين انه لم يجز نصبه وهو مخالف لما نقله القالى فى شرح اللباب قال يجوز وافى نحو * ياصاح ياذا الضامر العنس * نصب الضامر ورفعه كما لو قلت ياذا الضامر رفعا ونصبا وكون الوصف فى المخوفنا مضافا الى الضمير كاضافة الضامر الى العنس وقع مثله للسيرافى قال ابن الشجرى فى أماليه الثانى صحيح لان الضامر غير متعد والاسم الذى بعده فيه أل وكون المخوف مثله سهو لانه متعد وليس بعده اسم فيه أل وأنت لاتقول المخوف زيد فالضمير فى المخوفنا منصوب لامجرور اه وهذه المسئلة غير متفق عليها فان الرمانى والمبرد فى أحد قوليه والزمخشرى قد ذهبوا لما قاله السيرافى كما نقله الشارح المحقق فى باب الاضافة فلا ينبغى الحكم بالسهو على مثل الامام السيرافى وأنشد سيبويه هذا المصراع برفع الضامر على ان ذا اسم اشارة وأورد عليه انه لايستقيم لان مابعده * والرحل والاقتاب والحلس * فان الثلاثة معطوفة على العنس وهى لاتوصف بالضمور فالصواب انشاده بالجر على ان ذا بمعنى صاحب كما انشده الكوفيون قال أبو جعفر النحاس أنشده س وشبهه بقولك ياذا الحسن الوجه قال ابو اسحق وهذا غلط عند جميع النحويين وذلك ان الرواية بالجر يدلك ان بعده * والرحل والاقتاب والحلس * وبه يتبين ان ذا بمعنى صاحب وكانه لم يبلغه مابعده قال أبو جعفر سمعت أبا الحسن الاخفش يقول بلغنى ان رجلا صاح بسيبويه من منزله وقال كيف تنشد هذا البيت فانشده اياه مرفوعا فقال الرجل وان بعده والرحل والاقتاب والحلس فتركه سيبويه وصعد الى منزله فقال له ابن ابى

بكسر الدال وفتح الميم وسكون القاف وهو القز قوله فكان مجنى الجن بكسر الميم الترس وكاعبات تثنية كاعب وهى الجارية حين يبدو ثديها للنهود وقد كعبت تكعب بالضم كعوبا وكعبت بالتشديد مثله والمعصر الجارية أول ما أدركت وحاضت يقال قد أعصرت كأنها دخلت عصر شبابها أو بلغته قوله سادرا من سدر واذا تحير والسادر هو الذى لايهتم ولايبالى ماصنع قوله ومحجر بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الجيم وهو الموضع الذى يقع القناع منه ومحجر العين مشتق منه قوله والعتاق بكسر العين جمع عتيق وهو الفرس الرائع والارحبيات الصلاقب منها وهى نسبة الى أرحب وهى قبيلة من همدان والعنس بفتح العين المهملة وسكون النون وفى آخره سين

علام عطف فقال سيبويه فلم صعدت الغرفة انى فررت من ذلك اه وكذا حكى ثعلب هذه الحكاية فى أماليه فى موضعين وقال الصواب جر الضامر وكذا حكى ابو على فى المسائل البصرية وابن جنى فى الخصائص وقد صححوا كلام سيبويه باوجه أحدها قال السيرافى هذا من باب * علفتها تبنا وماء باردا * وقوله

يا ليت زوجك قد غدا * متقلدا سيفا ورمحا

على ان يجعل الثانى على ما يليق به ولا يخرج عن مقصد الاول فيكون معنى الضامر المتغير والرحل محمول عليه كانه قال المتغير العنس والرحل اه وتبعه على هذا شراح أبيات الكتاب وأبو على الفارسى فى المسائل القصرية بالقاف ثانيها قال أبو على فى ايضاح الشعر وتبعه ابن جنى فى الخصائص القول فى جر الرحل انه معطوف على مادل عليه ما تقدم لان قوله ياذا الضامر العنس يدل على انه صاحب ضامر فحمل الرحل على مادل عليه هذا الكلام من الصاحب ثالثها قال بعض النحويين ان أصله و ياصاحب الرحل فحذف صاحب لدلالة قوله ياصاح عليه وبقى الجر على حاله قال أبو على يرد عليه ان كونه صاحبا للمنادى لا يدل على انه صاحب رحل كما يدل قوله ياذا الضامر العنس على ان له عنسا رابعها قال ابن الحاجب فى الايضاح ان سيبويه استدل بانشاده هذا المصراع بانفراده على ما رواه الثقات ممن لم يعلم تتمته اه وهذا مصادم لما نقله ثعلب والنحاس وغيرهما من تلك الحكاية وصاح مرخم صاحب والضامر من ضمر الحيوان وغيره من باب قعد دق وقل لحمه والعنس بفتح العين وسكون النون الناقة الصلبة الشديدة والرحل قال فى المصباح كل شئ يعد للرحيل من وعاء للمتاع ومركب للبعير وحلس ورسن وجمعه أرحل ورحال والاقتاب جمع قتب بالتحريك قال فى الصحاح هو رحل صغير على قدر السنام وروى ابن الشجرى فى أماليه بدله والاقتاد وقال هو جمع قتد وهو خشب الرحل والحلس بكسر المهملة كساء يجعل على ظهر البعير تحت رحله والجمع احلاس * وهذا البيت نسبه بعض شراح أبيات الكتاب والزمخشرى فى مفصله لخزز بن لوذان السدوسى قال الاصبهانى فى الاغانى فى ترجمة علية بنت المهدى العباسى خزز شاعر يقال انه قبل امرئ القيس وخزز بضم الخاء المعجمة وفتح الزاء الاولى وهو فى الاصل ذكر الارنب ولوذان بفتح اللام وسكون الواو بعدها ذال معجمة ونسبه الاصبهانى فى الاغانى لخالد بن المهاجر وزاد بعده بيتا ورواه هكذا

ياصاح ياذا الضامر العنس * والرحل ذى الانساع والحلس
تسرى النهار ولست تاركه * وتجد سيرا كلما تمسى

فعلى هذا فالرحل هنا بمعنى برذعة البعير والانساع جمع نسعة بكسر النون قال فى الصحاح وهى التى تنسج عريضة للتصدير والسير يكون بالنهار وبالليل ويكون لازما كما هنا ومتعديا يقال سرت البعير وهو منصوب على الظرفية وكذا النهار وتجد من الجد

مهملة وهى الناقة الصلبة قوله تحوّن نيها أى تنقص لحمها وشحمها والنى بكسر النون وتشديد الياء وهو الشحم قوله بقية لوح أى عطش والشجار بكسر الشين المعجمة وبالجيم وهو مركب دون الهودج وموثر أى مشدود قال تعالى رشدنا أسرهم والوماة واحدة الموامى وهى المفازة والبسابس جمع بسبس وهو القفر والارجاء النواحى وهو جمع رجا وهو مقصور قوله مغلاة أرض المغلاة بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وهى السهم يقال غلوت السهم غلوا اذا رميت به أبعد ما تقدر عليه والغلوة الغاية مقدار رمية والقليب البئر قبل ان يطوى يذكر ويؤنث وقال أبو عبيدة هى البئر العادية القديمة قوله معور بتشديد الواو أى مفسود المنبع قوله تكسر

(ترجمة خزز السدوسى)

فى الامر بمعنى الاجتهاد فيه يقال جد يجد من باب ضرب وقتل والاسم الجد بالكسر وتمسى مضارع أمسى الرجل اذا دخل فى المساء والمساء خلاف الصباح قال ابن القوطية هو ما بين الظهر الى المغرب وروى صاحب الاغانى أيضا

أما النهار فلا تقصره * دركا يزيدك كلما تمسى

وروى أيضا

أما النهار فانت تقطعه * رتكا وتصبح مثل ما تمسى

والدرك بالتحريك التبعة يقال ما لحقك من درك فعلى خلاصه قال رؤبة

* ما بعدنا من طلب ولا دركه * وتسكن راؤه أيضا والرتك بفتح الراء والتاء تفتح وتسكن ضرب من سير الابل فيه اهتزاز ومقاربة الخطو فى رفلان يقال رتك يرتك كضرب يضرب وخالد قال الاصفهانى هو ابن المهاجر بن خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وكان المهاجر والد خالد مع على عليه السلام بصفين وكان خالد على رأى أبيه هاشمى المذهب ودخل مع بنى هاشم الشعب فاضطغن ذلك ابن الزبير عليه فالقى عليه زق خمر وصب بعضه على رأسه وشنع عليه بانه وجد ثملا من الخمر فضربه الحد وكان عمه عبد الرحمن بن خالد بن الوليد مع معاوية فى صفين ولهذا كان خالد بن المهاجر أسوأ الناس رأيا فى عمه ثم ان معاوية لما أراد ان يظهر العهد ليزيد قال لاهل الشام انى قد كبرت سنى ورق جلدى ودق عظمى واقترب أجلى وأريد أن أستخلف عليكم فمن ترون فقالوا عبد الرحمن بن خالد فسكت وأضمرها ودس الى ابن أثال الطبيب فسقاه سما فمات وبلغ ابن أخيه خالد بن المهاجر خبره وهو بمكة فقال له عروة بن الزبير أتدع ابن أثال ابق اوصال عمك بالشام وأنت بمكة مسبل ازارك تجره وتخطر فيه متخايلا فحمى خالد ودعا مولى له يدعى نافعا فاعلمه الخبر وقال لا بد من قتل ابن أثال فخرجا حتى قدما دمشق وكان ابن أثال يمسى عند معاوية فجلس له فى مسجد دمشق الى اسطوانة وجلس غلامه الى أخرى فلما حاذاه وثب اليه خالد فقتله وثار اليه من كان معه فحمل عليهم فتفرقوا حتى دخل خالد ونافع زقاقا ضيقا ففاتا القوم وبلغ معاوية الخبر فقال هذا خالد بن المهاجر اقلبوا الزقاق الذى دخل فيه فاتى به فقال له معاوية لا جزاك الله من زائر خيرا قتلت طبيبى فقال خالد قتلت المأمور وبقى الآمر فقال عليك لعنة الله والله لو كان تشهد مرة واحدة لقتلتك به أمعك نافع قال لا قال بلى والله ما اجترأت الا به ثم أمر بطلبه فاتى به فضربه مائة سوط وحبس خالدا وألزم بنى مخزوم دية ابن أثال اثنى عشر ألف درهم وقال خالد فى الحبس

اما خطاى فقاربت * مشى المقيد فى الحصار

فبما أمشى فى الابا * طح يقتفى أثرى ازارى

دع ذا ولكن هل ترى * نارا تشب بذى مرار

اى تتكسر قوله معصر بتشديد الصاد المفتوحة اى ملجأ وأصله من العصر بالتحريك وهو الملجأ والمنجى قوله كتاب اشبر اى كقدره وكذا قوله قدى الكف اى قدر الكف قوله مسار مفعل من السؤر وهو بقية الماء التى يبقيها الشارب معناه اذا التقت شفتاها عليه لم يبق منه شئ ويروى مسمر بتقديم الهمزة على السين من أسمرت الحوض اذا سددته والنسع بكسر النون وسكون السين المهملة وفى آخره عين مهملة جمع نسعة وهى التى تنسج عريضا للتصدير والجديل بفتح الجيم وكسر الدال الزمام المجدول من ادم قوله فسافت من السوف وهو الشم يقال سفت الشئ أسوفه سوفا ومنه المسافة وذلك لان الدليل يسوف التراب ليعلم أعلى قصد

٣ *(ترجمة خالد بن المهاجر)*

مالك تشب لقمرة * للمصطلين ولا قتار

ما بال ليلك ليس ينـ * ـقص طوله طول النهار

لتقاصر الازمان أم * غرض الاسير من الإسار

ولما بلغت معاوية هذه الابيات رق له وأطلقه فرجع الى مكة ولما لقي عروة بن الزبير قال اما ابن اثال فقد قتلته وذاك ابن جرموز أبقى اوصال الزبير بالبصرة فاقتله ان كنت ثائرا

* (وأنشد بعده وهو الشاهد الحادي والعشرون بعد المائة وهو من شواهد س)*

(جارية من قيس ابن ثعلبة)

على ان تنوين قيس شاذ على ان ابن وقع بين علمين مستجمع الشروط فكان القياس حذف تنوين قيس الا أنه نونه لضرورة الشعر قال ابن جني في سر الصناعة من نون لزمه اثبات الالف في ابن خطا وقال ابن الحاجب في الايضاح وزعم قوم ان ابن ثعلبة بدل وقصده ان يخرجه عن الشذوذ وهو بعيد لان المعنى على الوصف وأيضا فان خرج عن الشذوذ باعتبار التنوين لم يخرج باعتبار استعمال ابن بدلا اه ومن ذلك القوم ابن جني قال في سر الصناعة الى هذا رأيت جميع أصحابنا يذهبون والذى أرى ان الشاعر لم يرد ان يجري ابنا وصفا على ماقبله ولو أراد ذلك لحذف التنوين ولكن أراد ان يجري ابنا بدلا مما قبله وحينئذ لم يجعل معه كالشئ الواحد فوجب أن ينوي انفصال ابن مما قبله ووجب ان يبتدأ فاحتاج اذا الى الالف لئلا يلزم الابتداء بالساكن وعلى ذلك تقول كلمت زيدا ابن بكر كانك قلت كلمت ابن بكر فكانك قلت كلمت زيدا كلمت ابن بكر لان ذلك شرط البدل اذ المبدل في التقدير من جملة ثانية وهذا البيت مطلع ارجوزة للاغلب العجلي وبعده

كريمة اخوالها والعصبه * قباء ذات سرة مقعبه

كانها حقة مسك مذهبه * ممكورة الاعلى رداح الحجبه

كانها حلية سيف مذهبه * أهوى لها شيخ شديد العصبه

خاظي البضيع ايره كالخشبه * فضربت بالود فوق الارنبه

ثم انثنت به فويق الرقبه * فاعلنت بصوتها أن يا أبه

كل فتاة بابيها معجبه

وأراد بجارية امرأة من العرب اسمها كابية كان بينهما مهاجاة ومن قولها فيه

نالك أبو كابية أم الاغلب * فهي على جردانه توثب

توثب الكلب لحس الارنب

وجارية خبر مبتدا محذوف أي هذه جارية ومن قيس صفة لها وقيس بن ثعلبة قبيلة وهذا البيت من شواهد مغني اللبيب أيضا ولم يورده السيوطي في شرحها والقباء

هو أم على جور قوله وما عافت من عاف الرجل الطعام والشراب يعافه عيافا اى كرهه فلم يشربه فهو عائف قوله مطروق المطروق والطرق ماء السماء الذى تبول فيه الابل وتبعر (الاعراب) قوله لئن كان اللام فيه هي اللام الداخلة على أداة الشرط يؤذن بأن الجواب بعدها مبني على قسم قبلها لا على الشرط ومن ثم تسمى اللام المؤذنة وتسمى الموطئة أيضا لانها وطأت الجواب للقسم أى مهدته له نحو لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن الادبار وان للشرط وكان اباه فعل الشرط وقوله لقد حال جواب الشرط وكان ناقصة واسمها مستتر فيه وقوله اباه خبره قوله لقد حال اللام فيه للتاكيد وقد للتحقيق والضمير في حال هو

الضامرة البطن مؤنث الاقب من القبب وهو دقة الخصر والمقعبة السرة التى دخلت في البطن وعلا ما حولها حتى صار كالقعب وهو القدح المقعر من الخشب وضمير كانها للسرة والمكورة المطوية الخلق وأراد بالاعلى البطن والخصر والرداح بفتح الراء المرأة الثقيلة الاوراك والجبة بفتح الحاء المهملة والجيم رأس الورك وضمير كانها للجارية وحلية السيف زينته ومذهبة صفة حلية وروى الزمخشرى فى مستقصى الامثال كانها خلة سيف مذهبه بكسر الخاء المعجمة وتشديد اللام قال فى الصحاح الخلة بالكسر واحدة خلل السيوف وهى بطائن كانت تغشى بها أجفان السيوف منقوشة بالذهب وغيره وأهوى بالشئ اذا أومأ اليه وأهوى الى الشئ بيده مدها ليأخذه اذا كان عن قرب فان كان عن بعد قيل هوى اليه بلا ألف والخاظى بمعجمتين المكتنز والمتداخل والبضيع اللحم والاير آلة الرجل وروى الزمخشرى فى المستقصى عرده كالخشبه والعرد بفتح العين وسكون الراء المهملتين الشئ الصلب وأراد به الاير والود الوتد والارنبة طرف الانف وأن مقصرة وروى الزمخشرى * وصرخت منه وقالت يا أبه * وقوله كل فتاة الخ هو من ارسال المثل وليس من كلامها قال الزمخشرى وهو مثل يضرب فى اعجاب الرجل برهطه وان كان غير أهل لذلك * والاغلب العجلى قال الآمدى فى المؤتلف والمختلف هو الاغلب بن عمرو بن عبيدة بالتصغير بن حارثة بن دلف بن جشم بن قيس بن سعد بن عجل بن لجيم بالتصغير بن الصعب بن على بن بكر بن وائل وهو أرجز الرجاز وأرصنهم كلاما وأصحهم معانى وهو القائل

الحلم بعد الجهل قد يثوب * وفى الزمان عجب عجيب
وعبرة لو ينفع التجريب * واللب لا يشقى به اللبيب
والمرء يحصى سعيه مرقوب * بهرم أو تعتاقه شعوب

وقال ابن قتيبة فى كتاب الشعراء كان الاغلب جاهليا اسلاميا وقتل بنهاوند وهو أول من أطال الرجز وكان الرجل قبله يقول البيت والبيتين اذا فاخر أو شاتم وقد ذكره العجاج بقوله * انى أنا الاغلب أضحى قد نشر اه وعده ابن الاثير فى أسد الغابة من الصحابة قال ابن حجر فى الاصابة قال ابن قتيبة أدرك الاسلام فاسلم وهاجر ثم كان ممن سار الى العراق مع سعد فنزل الكوفة واستشهد فى وقعة نهاوند وقد استدركه ابن الاثير قلت ليس فى قوله وهاجر ما يدل على انه هاجر الى النبى صلى الله عليه وسلم فيحتمل انه أراد هاجر الى المدينة بعد موته صلى الله عليه وسلم ولهذا لم يذكره أحد من الصحابة وقد قال المرزبانى فى معجمه مخضرم اه ولم يذكر ابن قتيبة هجرته كما نقلنا ولعله نقله من كتاب آخر والله أعلم وقال أبو عبيد البكرى فى شرح نوادر القالى الاغلب العجلى آخر من عمر فى الجاهلية عمرا طويلا وأدرك الاسلام فحسن اسلامه وهاجر واستشهد فى وقعة نهاوند قال الآمدى من يقال له الاغلب من الشعراء ثلاثة أحدهم هذا والثانى الاغلب

(ترجمة الاغلب العجلى)

الضمير الذى فى كان قوله بعدنا ظرف يتعلق بحال وهو العامل فيه وعن العهد يتعلق به وقوله والانسان مبتدأ وقد يتغير خبره والجملة وقعت حالا (الاستشهاد فيه) فى قوله لئن كان اياه حيث جاء خبر كان منفصلا قال ابن الناظم الصحيح اختيار الاتصال لكثرته فى النظم والنثر الفصيح وقال الزمخشرى الاختيار فى ضمير كان وأخواتها الانفصال كقوله لئن كان اياه والصواب ما قاله الزمخشرى لان منصوب كان خبر فى الاصل والاصل فى الخبر أن يكون منفصلا وليس للاتصال فيه دخل

(ظ)

(وقد جعلت نفسى تطيب لضغمة * لضغمهماها يقرع العظم نابها)

أقول قائله المغلس بن لقيط بن حبيب بن خالد بن نضلة الاسدى جاهلى هو واخواه بعثرون امع أبناء

الكلبي ولم أجد له في اشعار كلب شعرا وأظن شعره درس فلم يدرك والثالث الاغلب بن نباتة الازدي ثم الدوسي أنشد له ثعلب اشعارا في معاني الشعر ولم أر له ذكرا في اشعار الازد وأظنه اسلاميا متأخرا

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثاني والعشرون بعد المائة)

(طلب المعقب حقه المظلوم)

على ان فاعل المصدر وان كان مجرورا باضافة المصدر اليه محله الرفع فالمعقب فاعل المصدر وقد جر باضافته اليه ومحله الرفع بدليل رفع وصفه وهو المظلوم وهذا عجز وصدره * حتى تهجر في الرواح وهاجها * وهو من قصيدة للبيد بن ربيعة الصحابي وصف به مع أبيات حمارا واتانه شبه به ناقته وقبله

(لا تسليك اللبانة حرة * حرج كاحناء الغبيط عقيم)

لولا هنا تحضيضية والتسلية ازالة الهم وضمنه معنى النسيان واللبانة الحاجة والحرج بفتح الحاء والراء المهملتين والثالث جيم الناقة الضامرة والغبيط بفتح الغين المعجمة الرحل وهو للنساء يشد عليه الهودج واحناؤه عيدانه في الصحاح الحنو بالكسر واحد احناء السرج والقتب وحنو كل شئ أيضا اعوجاجه والعقيم التي لا تلد يريد انها اقوى وصلبة لم يصبها ما يوهنها من فقد أولادها وغير ذلك

(حرف أضر بها السفار كأنها * بعد الكلال مسدم محجوم)

الحرف الناقة الشديدة وأضر بالضاد المعجمة بمعنى الصق ودنا دنوا شديدا يقال اضر بفلان كذا أي الصق به ودنا منه والسفار فاعل أضر وهو مصدر سافر يسافر مسافرة وسفارا والكلال مصدر كل من المشي اذا أعيا والمسدم اسم مفعول يقال فحل مسدم اذا جعل على فمه الكعام بالكسر وهو شئ يجعل في فم البعير يقال كعمت البعير اذا شددت به فمه في هياجه فهو مكعوم والسدم بكسر الدال الفحل الهائج المشتهي الضراب والمحجوم من حجمت البعير أحجمه اذا جعلت على فمه حجاما وذلك اذا هاج للضراب والحجام بتقديم المهملة المكسورة على الجيم شئ يجعل في مقدم أنف البعير كي لا يعض عند هيجانه

(أو مسحل شنج عضادة سمحج * بسراته ندب لها وكلوم)

المسحل بكسر الميم وسكون السين وفتح الحاء المهملتين الحمار الوحشي وصف ناقته بابلغ ما يمكن من النشاط والقوة على السير وذلك انه شبهها بعد ما كلت واعيت بالفحل الهائج أو بالحمار الوحشي وهما ما هما في القوة والجلد فما ظنك بهذه الناقة قبل الاعياء وشنج بفتح المعجمة وسكون النون من الشنج وهو في الاصل التقبض وأراد به هنا اللازم والعضادة بالكسر الجنب والسمحج بفتح السين وسكون الميم وآخره جيم قبلها مهملة الاتان الطويلة على الارض والسراة بفتح المهملة الظهر والندب بفتح النون والدال

اقذع شعراء وهو من قصيدة هائية يرثي فيها أخاه اطيطا ويشتكي من قريتين له يؤذيانه وقيل هما ابنا أخيه وهما مدرك ومرة وأولها وقوله

وأبقت لي الايام بعدك مدركا
ومرة والدنيا قليل عتابها
قرينين كالذئبين يقتسمانني
وشر صحابات الرجال ذئابها
اذا رأياني غفلة أسدا بها
أعادي والاعداء كلبي كلابها
وان رأياني قد حدوت تخيبا
لرجلي مغواذهما ماتراجها
فلولا رجائي ان تنوبا ولا أرى
عقولكما الا شديدا ذهابها
سقيتكما قبل التفرق شربة
تمر على باغي الظلام شرابها
وقد جعلت نفسي تهم بضغمة
على قلبي غيظ يهزم العظم نابها

هكذا رواه أبو عمرو في كتاب الحروف له وابن الناظم رواه كما رواه سيبويه وأبو علي في

أثر الجرح والكلوم الجراحات جمع كلم بالفتح وهذا البيت من شواهد سيبويه أورده على ان عضادة منصوب بشنج نصب المفعول به يقول انه ملازم لاتانه واشدته وصلابته قد لازمها وقبض الناصية التي بينهما بينه ولم يعجزه عن ذلك رمحها وعضها اللذان بظهره منها ندب وكلوم ثم أخذ يصفه مع اتانه بانهما كانا في خصب زمانا حتى اذا هاج النبات ونضب الماء أسرع معها الى كل نجد يريد ان طيب الكلا وأهنا المرعى الى ان قال

يوفى ويرتقب النجاد كانه * ذو اربة كل المرام يروم

حتى تهجر في الرواح وهاجها * طلب المعقب حقه المظلوم

فربا يشج به الحزون عشية * ربذ كمقلاء الوليد شتيم

يوفى يشرف وفاعله ضمير مستتر والنجاد جمع نجد وهو المرتفع من الارض أي يشرف على الاماكن المرتفعة كالرقيب وهو الرجل الذي يكون ربيئة القوم يرتفع على مكان متجسسا والاربة بالكسر الحاجة وكل مفعول مقدم ليروم والتهجر السير في الهاجرة وهي نصف النهار عند اشتداد الحر وحتى بمعنى الى والرواح اسم للوقت من زوال الشمس الى الليل وهو نقيض الغدو لا الصباح خلافا للجوهري وهاجها أزعجها وطلب مصدر تشبيهي أي هاج هذا المسحل أتانه لطلب الماء طلبا حثيثا كطلب المعقب وهو اسم فاعل من التعقيب وهو الذي يطلب حقه مرة بعد مرة واستشهد به صاحب الكشاف عند قوله تعالى لامعقب لحكمه على ان المعقب المقتضي الذي يطلب الدين من الغريم يقال عقب في الامر اذا تردد في طلبه مجدا والقرب محركة سير الليل لورود الغد وهو منصوب بيشج اي يقطع يقال شججت المفازة اذا قطعتها والباء بمعنى مع والحزون جمع حزن بالفتح وهو ما غلظ من الارض وربذ أي هو ربذ بفتح الراء وكسر الموحدة والذال المعجمة وهو السريع الخفيف القوائم في المشي والمقلاء بالكسر والمد كمفعال والقلة بالضم والتخفيف هما عودان يلعب بهما الصبيان والاول يضرب به والثاني ينصب ليضرب يقال قلوت القلة بالمقلاء اقلو قلوا أي انه يسوقها كما ان المقلاء يسوق القلة والشتيم الكريه الوجه يشتم لعنفه وغلظه وهو صفة ربذ وقوله طلب المعقب حقه يجوز ان يكون حقه مفعول المصدر وهو الطلب ويكون مفعول المعقب محذوفا وان يكون مفعول المعقب لانه بمعنى الطالب والمقتضي ويكون مفعول المصدر محذوفا على التنازع والى هذا جنح الفارسي وقال فلو قدم المظلوم على حقه لم يجز لانك لا تصف الموصول وهو أل هنا حتى يتم بصلته وصلته لم تتم بعد لان حقه من صلة المعقب ومن تمامه وتوجيه هذا الشاهد على ما ذكره الشارح المحقق هو المشهور والمتداول بين الناس وهو ليعقوب بن السكيت وقال ابو حيان في تذكرته أنشده الفراء وهشام وهاجه بتذكير الضمير على انه عائد على الحمار وقال الطلب عندهما في هذه الرواية مرفوع وفي البيت تخاريج أخر ثانيها لابي حاتم السجستاني قال المظلوم جار على الضمير الذي في المعقب يريد انه بدل كل من الضمير لتساويهما في المعنى وقال العيني هو بدل

قوله الطويل قوله الايضاح وهي من قرينين أي متقارنين قوله يقتسمانى اي يحتسمانى ويروى يصطحبانى قوله ذنابها جمع ذنب قوله أسدابها اي اغرابها اي بسبب الغفلة يقال آسدت الكلب وأوسدته اذا أغريته بالصيد والواو منقلبة عن الالف وآسدت بين القوم اي أفسدت قوله كلبى جمع كلب بفتح الكاف وكسر اللام قال الفراء وغيره رجل كلب وقوم كلبى اذا أصابهم الكلب والكلب بفتح اللام الذي لا يبرأ منه قوله تبغيا اي طلبا قوله مغواة بضم الميم وفتح الغين المعجمة وتشديد الواو وهي حفرة كالزبية يقال من حفر مغواة وقع فيها وتجمع على مغويات قوله هبابا الهباب بكسر الهاء وتخفيف الباء آخر الحروف وهو الرمل اليابس ورواه أبو علي في التذكرة هبالى

اشتمال من الضمير وفيه ان بدل الاشتمال لابد له من ضمير قال شيخنا لابي على الفارسى فى المسائل البصرية والقصرية وهو ان يكون المظلوم فاعل المصدر ويكون المصدر مضافا للمفعول والمعقب حينئذ معناه الماطل يقال عقبنى حقى أى مطلنى وعلى هذا فحقه مفعول المعقب لاغير وحينئذ لايجوز تقديم المظلوم عليه لما تقدم وكانه قال طلب المظلوم الماطل حقه فتكون الهاء راجعة الى المظلوم على نحو ضرب غلامه زيد لانها متصلة بالمفعول أى طلب المدين الماطل حقه أى حق المدين فان الحق له لا للمستدين وقد يجوز أن تكون راجعة للمستدين تريد حقه أى الذى يجب عليه الخروج منه وكذلك قوله تعالى وابلسوا اعليهم دينهم فاضاف الدين اليهم لما كان واجبا عليهم الاخذ به وان لم يكونوا متدينين به وكذا قوله تعالى زينا لكل أمة عملهم أى العمل الذى أمروا به وندبوا اليه وشرع لهم قال وعلى هذا يحتمل ان تكون راجعة الى المعقب بامره وان تكون راجعة الى أل على قول أبى بكر وان تكون راجعة الى الذى دلت عليه أل على قول أبى عثمان ونسب أبو حيان فى تذكرته قول الفارسى الى جماعة من قدماء اللغويين وقال تلميذه وهاج الحمار الاتان هيجانا مثل طلب المعقب حقه وقالوا موضع المعقب نصب بالطلب وناصب الحق المعقب وفاعل الطلب المظلوم وتفسير يعقب حقه يطالبه مرة بعد أخرى اهـ ولايخفى ان هذا تخليط بين القولين رابعها لابن جنى فى المحتسب ان المظلوم فاعل حقه قال فى سورة النحل فى توجيه قراءة ابن سيرين وان عقبتم فعقبوا أى ان تتبعتم فتتبعوا بقدر الحق الذى لكم ولاتزيدوا عليه قال لبيد

حتى تهجر فى الرواح وهاجه * طلب المعقب حقه المظلوم

أى هاجه طلبا مثل طلب المعقب حقه المظلوم أى عاذه ومنعه المظلوم فحقه على هذا فعل حقه يحقه أى لواه حقه ويجوز طلب المعقب حقه فتنصب حقه بنفس الطلب مع نصب طلب كما تنصبه مع رفعه والمظلوم صفة المعقب على معناه دون لفظه أى ان طلب المعقب المظلوم حقه فى الموضعين جميعا هذا كلامه وعليه فينظر ما فاعل حقه مع نصب طلب وأما مع رفعه فهو فاعل هاجه وينظر أيضا ما موقع جملة حقه المظلوم من الاعراب على ان حقه بمعنى لواه حقه لم أجده فى كتب اللغة وقوله كما تنصبه أى تنصب الحق وقوله مع رفعه أى مع رفع الطلب وقوله فى الموضعين جميعا أى فى نصب الطلب ورفعه وبالجملة كلامه هذا خلاف كلام الناس وفيه تعقيد لايظهر معه المراد فليتأمل وقال ابن برى فى شرح أبيات الايضاح لابى على قوله وهاجه أى أثاره يعنى العير والفاعل التهجر أو الطلب والتقدير هاجه مثل طلب المعقب فحذف المضاف وروى هاجها أى هاج العير الاتان وطلب منصوب على المصدر بما دل عليه المعنى أى طلب الماء كطلب المعقب وان شئت جعلته مفعولا من أجله أى هاجها للطلب وحقه مفعول بالمصدر والمعقب فاعل أضيف اليه المصدر وهو الذى يتبع عقب الانسان فى طلب حق أو نحوه والمظلوم نعت للمعقب على الموضع وقال يعقوب المعقب الماطل عقبنى حقى أى مطلنى

ترابها قال وهذا يدل على ان التراب جمع ترب ولو كان مفردا لقال هائل ترابها وقال صاحب العين الهائل والاهيل والهيل من الرمل الذى لا يثبت وضرب هذا مثلا لكثرة معرفتهما بالشر والتحيل فى جلب أنواع الضرر

قوله الظلام بالضم بمعنى الظلم قال أبو الطباخ وقد يكون جمعا للظلم كما ذهب اليه أبو على فى التراب انه جمع ترب فيلحق بالالفاظ التى جمعت على فعال وقد قيل فيه الظلام بكسر الظاء وكذا رأيته مكسورا فى نسخة من شعر أبى دواد زعم كاتبها انه قابلها بنسخة كانت بخط سيبويه رحمه الله وقد قيده صاحب كتاب الموعب عن أبى زيد فقال فلان يريد ظلامى بكسر الظاء وظلامتى وظلمى وأنشد

فعلى هذا يكون المعقب مفعولا والظلوم فاعلا وقيل المظلوم بدل من الضمير فى المعقب انتهى كلامه * ولبيد هو ابن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر ابن صعصعة الصحابى قدم على النبى صلى الله عليه وسلم سنة وفد قومه بنو جعفر بن كلاب فاسلم وحسن اسلامه وكان لبيد وعلقمة بن علاثة العامريان من المؤلفة قلوبهم وهو معدود فى فحول الشعراء المجودين كذا فى الاستيعاب وقال ابن قتيبة فى كتاب الشعراء كنيته أبو عقيل وكان من شعراء الجاهلية وفرسانهم وكان الحرث الغسانى وهو الاعرج وجه الى المنذر بن ماء السماء مائة فارس وأمره عليهم فساروا الى عسكر المنذر وأظهروا انهم أتوه داخلين عليه فى طاعته فلما تمكنوا منه قتلوه وركبوا خيلهم فقتل اكثرهم ونجا لبيد فاتى ملك غسان فاخبره فحمل الغسانيون على عسكر المنذر فهزموهم فهو يوم حليمة وحليمة بنت ملك غسان وكانت طيبت هؤلاء الفتيان وألبستهم الاكفان ولما أسلم مع قومه رجع قومه الى بلادهم وقدم هو الكوفة فاقام بها الى أن مات فدفن فى صحراء بنى جعفر بن كلاب ويقال ان وفاته كانت فى أول مدة معاوية ومات وهو ابن مائة وسبع وخمسين سنة انتهى وقال فى الاستيعاب قد قيل انه مات بالكوفة أيام الوليد ابن عقبة فى خلافة عثمان وهو أصح فبعث الوليد الى منزله عشرين جزورا فنحرت عنه ثم قال ابن قتيبة ولم يقل شعرا فى الاسلام الا بيتا واحدا قال أبو اليقظان وهو قوله

الحمد لله اذ لم يأتنى أجلى * حتى كسانى من الاسلام سربالا

وقال غيره بل هو قوله

ما عاتب المرء الكريم كنفسه * والمرء يصلحه الجليس الصالح

وكتب عمر بن الخطاب الى عامله المغيرة بن شعبة بالكوفة ان استنشد من عندك من شعراء مصرك ما قالوه فى الاسلام فارسل الى الاغلب العجلى ان أنشدنى فقال

لقد طلبت هينا موجودا * أرجزا تريد أم قصيدا

ثم أرسل الى لبيد ان أنشدنى فقال ان شئت ما عفى عنه يعنى الجاهلية قال لا ما قلت فى الاسلام فانطلق الى بيته فكتب سورة البقرة فى صحيفة ثم أتى بها فقال أبدلنى الله هذه فى الاسلام مكان الشعر فكتب بذلك المغيرة الى عمر فنقص من عطاء الاغلب خمسمائة وزادها فى عطاء لبيد فكان عطاؤه ألفين وخمسمائة فكتب الاغلب الى عمر يا أمير المؤمنين تنقص عطائى أن أطعتك فرد عليه خمسمائة وأقر لبيدا على الالفين والخمسمائة فلما كان زمن معاوية وأراد ان يجعل عطايا الناس ألفين قال له هذان الفودان فما هذه العلاوة فقال له لبيد أموت ويبقى لك الفودان والعلاوة وانما انا هامة اليوم أو غد فرق له وترك عطاءه على حاله فمات بعد ذلك بيسير ولم يقبضها * وفى الاستيعاب ذكر المبرد وغيره ان لبيدا كان شريفا فى الجاهلية والاسلام وكان نذر أن لا تهب الصبا الا نحر وأطعم وان الصبا هبت يوما وهو بالكوفة مقتر مملق فعلم بذلك الوليد بن عقبة بن أبى معيط وكان

(ترجمة لبيد بن ربيعة العامرى)
(يوم حليمة)

وسامته عشيرته الظلاما
وقال ابن دريد الظلام مصدر ظالمه وقال كراع جمع الظلم ظلام
وأنشد للمثقب العبدى
وهن على الظلام مطلبات
طوائل كل أشجع مستكين
وقال ابن فيسعون وقد يكون الظلام لغة فى ظلم كلبس ولباس ونحوه وقد يكون جمع ظالم كما قال كراع وان كنت لا أعلم فعالا فى جمع فعل الا فى المضاعف فى نحو قف وقفاف كما قد يكون الظلام جمع ظلامة وهو أشبه وجوهه * قوله الضغمة بالضاد والغين المعجمتين وهى العضة يكنى بها عن الشدة والمصيبة لان من عرضت له الشدة يعض على يديه يقال ضغمته الشدة اذا أصابته ويقال الضغم هو العض بجميع الفم ومنه سمى الاسد ضيغما والياء فيه زائدة قوله يقرع العظم أى يدقه وهذا مبالغة فى انه عضت الشدة عضا قويا بلغ منتهى ما يبلغه العض وكنى ببلوغ العظم الناب عن

أميراعليها لعثمان فخطب الناس فقال انكم قد عرفتم نذر أبي عقيل وما وكد على نفسه فاعينوا أخاكم ثم نزل فبعث اليه بمائة ناقة وبعث الناس اليه فقضى نذره وفي خبر غير المبرد فاجتمعت عنده ألف راحلة وكتب اليه الوليد

أرى الجزار يشحذ شفرتيه * اذا هبت رياح أبي عقيل
أغر الوجه أبيض عامري * طويل الباع كالسيف الصقيل
وفي ابن الجعفري بحلفتيه * على العلات والمال القليل
بنحر الكوم اذ سحبت عليه * ذيول صبا تجاوب بالاصيل

فقال لبيد لابنته أجيبيه فقد رأيتني وما أعيي بجواب شاعر فانشأت تقول

اذا هبت رياح أبي عقيل * دعونا عند هبتها الوليدا
أشم الانف أصيد عبشميا * أعان على مروءته لبيدا
بامثال الهضاب كأن ركبا * عليها من بني حام قعودا
أباوهب جزاك الله خيرا * نحرناها وأطعمنا الوليدا
فعد ان الكريم له معاد * وظني يا ابن اروى أن تعودا

فقال لها لبيد قد أحسنت لولا أنك استزدته فقالت والله ما استزدته الا انه ملك ولو كان سوقة لم أفعل وقالت عائشة رضي الله عنها رحم الله لبيدا حيث يقول

ذهب الذين يعاش في اكنافهم * وبقيت في خلف كجلد الاجرب
لا ينفعون ولا يرجى خيرهم * ويعاب قائلهم وان لم يشغب

قالت فكيف لو أدرك زماننا انتهى والخلف بسكون اللام النسل الطالح وبفتح اللام النسل الصالح والشغب بالتحريك تهييج الشر * ثم قال ابن قتيبة وملاعب الاسنة عم لبيد وهو عامر بن مالك وسمي ملاعب الاسنة بقول أوس بن حجر

ولاعب أطراف الاسنة عامر * فراح له حظ الكتيبة اجمع

وكان ملاعب الاسنة أخذ ار بعين مرباعا في الجاهلية * واربد بن قيس الذي أتى لرسول الله صلى الله عليه وسلم غادرا مع عامر بن الطفيل هو أخو لبيد لامه فدعا الله عليهما فمات عامر بالطاعون ونزلت صاعقة على أربد فأحرقته ويقال فيه نزلت ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء ورثاه لبيد باشعار كثيرة انتهى وروى أبو حاتم السجستاني في كتاب المعمرين بسنده الى الشعبي قال أرسل الي عبد الملك بن مروان وهو شاك فدخلت عليه فقلت كيف أصبحت يا أمير المؤمنين فقال أصبحت كما قال ابن قميئة الشاعر

كأني وقد جاوزت تسعين حجة * خلعت بها عني عذار لجام
رمتني بنات الدهر من حيث لا أرى * فكيف بمن يرمى وليس برامي
فلو أنها نبل اذا لاتقيتها * ولكنني أرمى بغير سهام
اذا ما رآني الناس قالوا ألم تكن * جليدا شديد البطش غير كهام

ذلك وحاصل المعنى قد رضيت نفسي وطابت للشدة التي أصابتني لاصابتها من قصدني بمثلها وقال ابن الحاجب في الامالي انه يقول طابت نفسي للشدة التي أصابتني لوقوع الماضي لي في أعظم منها وقال شيخ شيخي الشيخ شمس الدين الكشمري رحمه الله في شرحه اللب والمعنى قد جعلت نفسي تطيب لضغمي اياهم ضغمة شديدة تشبه ضغمتهم الى يعني انما تطيب نفسي بان يصيبهما مثل هذه الشدة التي أصابتني (الاعراب) قوله وقد جعلت هذه من افعال المقاربة التي يجب أن يكون خبرها فعلا مضارعا فقوله نفسي اسمها وقوله تطيب خبرها قوله لضغمة مفعول تطيب كما تقول طبت بزيد فاللام بمعنى الباء وليست بمعنى المفعول لاجله اذلم يرد انها طابت لاجل الضغمة وانما يريد أنها طابت بالضغمة قوله أضغمهماها اللام فيه للتعليل والضمير الاول في موضع خفض

(ترجمة عامر بن مالك ملاعب الاسنة وأربد بن قيس)

فنيت ولم يفن من الدهر ليلة * ولم يفن ما أفنيت سلك نظام

على الراحتين مرة وعلى العصا * أنوء ثلاثا بعدهن قيامى

فقلت لا يا أمير المؤمنين ولكنك كما قال لبيد بن ربيعة

نفسى تشكى الى الموت مجهشة * وقد حملتك سبعا بعد سبعينا

فان تزادى ثلاثا تبلغى أملا * وفى الثلاث وفاء للثمانينا

فعاش والله حتى بلغ تسعين حجة فقال

كانى وقد جاوزت تسعين حجة * خلعت بها عن منكبى ردائيا

فعاش حتى بلغ عشرا ومائة سنة فقال فى ذلك

أليس فى مائة قد عاشها رجل * وفى تكامل عشر بعدها عمر

فعاش والله حتى بلغ عشرين سنة ومائة فقال فى ذلك

وغنيت ستا بعد مجرى داحس * لو كان للنفس اللجوج خلود

فعاش حتى بلغ أربعين ومائة سنة فقال فى ذلك

ولقد سئمت من الحياة وطولها * وسؤال هذا الناس كيف لبيد

فقال عبد الملك والله مابى بأس اقعد حدثنى ما بينك وبين الليل فقعدت فحدثته حتى أمسيت ثم فارقته فمات فى ليلته

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث والعشرون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)

(فان لم تجد من دون عدنان والدا * ودون معد فلتزعك العواذل)

على ان دون بالنصب معطوف على محل الجار والمجرور أعنى من دون وكذلك أورده سيبويه قال وكأنه قال فان لم تجد دون عدنان والدا ودون معد قال ابن هشام فى المغنى شرط العطف على المحل امكان ظهوره ذلك المحل فى الفصيح نحو ليس زيد بقائم ولا قاعدا فانه يجوز ان تسقط الباء وتنصب ولا يختص مراعاة الموضع بان يكون العامل فى اللفظ زائدا كما مثل بدليل * فان لم تجد من دون عدنان والدا * البيت وهذا البيت من قصيدة أزيد من خمسين بيتا للبيد بن ربيعة الصحابى رثى بها النعمان بن المنذر ملك الحيرة وأولها

ألا تسألان المرء ماذا يحاول * أنحب فيقضى أم ضلال وباطل

حبائله مبثوثة فى سبيله * ويفنى اذا ما أخطأته الحبائل

اذا المرء اسرى ليلة خال أنه * قضى عملا والمرء ما عاش عامل

فقولا له ان كان يقسم أمره * ألما يعظك الدهر أمك هابل

فتعلم أن لا أنت مدرك ما مضى * ولا انت مما تحذر النفس وائل

فان انت لم تصدقك نفسك فانتسب * لعلك تهديك القرون الاوائل

فان لم تجد من دون عدنان باقيا * ودون معد فلتزعك العواذل

بالاضافة وهو فاعل فى المعنى يرجع الى الرجلين المذكورين فى البيت السابق وهما مدرك ومرة والضمير الثانى فى موضع نصب على المفعولية وهو عائد الى الضغمة والتقدير وقد جعلت نفسى تطيب لضغمة يقرع العظم نابها لاجل ضغمهما اياها مثل هذه الضغمة التى أصابتها وقيل الضمير الاول يرجع الى الاثنين المذكورين فى البيت السابق والثانى الى النفس يقول لكثرة ما أصابه من المحن ورزايا الدهر عادت نفسى تروم وتطمئن لان يعضها السباع وتمسكها لتخلص مما عليه وقيل الضمير الاول مفعول به والثانى فاعل أى تطيب نفسى لان ضغمتهما ضغمة كضغمتى قوله يقرع العظم نابها فى موضع صفة اما الضغمة الاولى وفصل للضرورة بالجار والمجرور وهو لضغمهما ها وهذا ضعيف لاجل الفصل بين الصفة والموصوف بالاجنبى واما فى

أرى الناس لا يدرون ما قدر امرهم * بلى كل ذى رأى الى الله واسل

ألا كل شئ ما خلا الله باطل * وكل نعيم لا محالة زائل

وكل اناس سوف تدخل بينهم * دويهية تصفر منها الانامل

وكل امرئ يوما سيعلم سعيه * اذا كشفت عند الاله الحصائل

قوله ألا تسألان المرء البيت يأتى شرحه ان شاء الله تعالى فى ماذا وقوله حبائله مبثوثة البيت الحبائل جمع حبالة وهى الشرك والضمير للموت واراد بحبائله الاحداث التى هى سبب الموت ومبثوثة منصوبة على طرقه والهاء بسبيله عائدة على المرء ويفنى يهرم ويسرى وامرى بمعنى يقول اذا اسهر المرء ليله فى عمل ظن انه قد فرغ منه وهو ما عاش يعرض له مثل ذلك وهو ابدا ما دام حيا لا ينقطع عمله ولا حوائجه وقوله فقولا له ان كان الخ اقسم بمعنى قدر يعنى قولا له ان كان يدبر امره وينظر فيه الم يعظك من مضى قبلك فى سالف الدهر هل رايته بقى عليه احد ثم دعا عليه فقال امك هابل يقال هبلته اى ثكلته وقوله فتعلم بالنصب جواب لما وأن مخففة من الثقيلة وواءل من وألت النفس بمعنى نجت والموئل المنجى وقوله فان انت لم تصدقك الخ يقول ان لم تصدقك نفسك عن هذه الاخبار بل كذبتك فانتسب اى قل أين فلان بن فلان فانك لا ترى احدا بقى لعلك تهديك هذه القرون وترشدك وروى فان انت لم ينفعك علمك فانتسب قال ابو على فى ايضاح الشعر انت مرتفع بفعل فى معنى هذا الظاهر اى فان لم تنتفع ولو حمل انت على هذا الفعل الظاهر الذى هو ينفعك لوجب ان يكون موضع انت اياك لان الكاف الذى سببه مفعولة منصوبة وهذا اولى من تقدير ابن قاسم فى شرح الالفية ان اصله فان ضللت لم ينفعك وزاد الفارسى على الوجه الثانى ان فيه انابة الضمير المرفوع عن المنصوب والقرون جمع قرن وهو أهل زمان واحد وقوله فان لم تجد الخ تزعك تكفك قال أبو الحسن الطوسى فى شرح ديوان لبيد وزعه يزعه بالفتح ويزعه بالكسر وزعا ووزوعا اذا كفه وعدنان جده الاعلى لان مضر ابن نزار بن معد بن عدنان يقول لم يبق لك أب حى الى عدنان فيكف عن الطمع فى الحياة ومعنى البيتين ان غاية الانسان الموت فينبغى له ان يتعظ بأن ينسب نفسه الى عدنان فان لم يجد من بينه وبينه من الآباء باقيا فليعلم انه يصير الى مصيرهم وينبغى له ان ينزع عما هو عليه والعواذل هنا حوادث الدهر وزواجره واسناد العذل اليها مجاز وقال الطوسى العواذل النساء وقوله أرى الناس الخ الواسل الطالب الذى يطلب من قولك أنت وسيلتى الى فلان واستشهد به صاحب الكشاف على أن الوسيلة فى قوله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة ما يتوسل به الى الله تعالى من فعل الخيرات واجتناب المعاصى والواسل هو الراغب الى الله بمعنى ذو وسيلة أوهو كتامر ولابن وروى لب وهو العقل بدل رأى والمعنى أرى الناس لا يعرفون ما هم فيه من خطر الدنيا وسرعة زوالها فالعاقل اللبيب من يتوسل الى الله تعالى بالطاعة

والعمل

موضع الصفة لمثل محذوف لأن معناه لضغمهما مثلها لان الضغمة الاولى لم تصب هذين وانما اصابهما مثلها فهو فى المعنى مراده ومثل نكرة وان اضيف الى المعرفة فجاز أن يوصف بالجملة ويجوز أن يكون يقرع العظم نابها جملة مستانفة بينت أمر الضغمة فى الموضعين جميعا فلا موضع لها من الاعراب لانها لم تقع موقع مفرد (فان قلت) اذا كان اللام فى اضغمهما للتعليل على ما ذكرت فما هو موقعه (قلت) هو بدل(1) من قوله لضغمة (فان قلت) الضغم مصدر والضغمة مرة منه فكيف يجوز ابدال العام من الخاص وهذا عندهم من بدل الغلط كما فى قوله مررت بزيد القوم (قلت) يجوز أن يكون الضغمة بمعنى الضغم كالرجمة بمعنى الرجم فالتاء ليست للمرة أو تكون التاء محذوفة من الاخيرة للضرورة أى لضغمتهما ها (الاستشهاد فيه) فى اجتماع الضميرين وكان القياس فى الثانى

(1) قوله بدل فيه انه منع كون لام اضغمة للتعليل فليتأمل

والعمل الصالح وقوله الا كل شئ الخ قد وقع فى بعض الروايات هذا البيت أول القصيدة فى صحيح البخارى ومسلم عن أبى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد * الا كل شئ ما خلا الله باطل * وفى رواية اصدق كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد الخ وقد روى أيضا بالفاظ مختلفة منها ان اصدق كلمة ومنها ان اصدق بيت قاله الشاعر ومنها اصدق بيت قالته الشعراء وكلها فى الصحيح ومنها أشعر كلمة قالتها العرب قاله ابن مالك فى شرح التسهيل وكلها من وصف المعانى بما يوصف به الاعيان كقولهم شعر شاعر و يصاغ منه افعل باعتبار ذلك المعنى فيقال شعرك اشعر من شعره و روى ابن اسحق فى مغازيه ان عثمان بن مظعون مر بمجلس من قريش فى صدر الاسلام ولبيد بن ربيعة ينشدهم * الا كل شئ ما خلا الله باطل * فقال عثمان صدقت فقال لبيد * وكل نعيم لا محالة زائل * فقال عثمان كذبت نعيم الجنة لا يزول أبدا فقال لبيد يا معشر قريش والله ما كان يؤذى جليسكم فمتى حدث هذا فيكم فقال رجل ان هذا سفيه من سفهاء تناقد فارق ديننا فلا تجدن فى نفسك من قوله فرد عليه عثمان فقام اليه ذلك الرجل فلطم عينه فخضرها فقال الوليد بن المغيرة لعثمان ان كانت عينك لغنية عما أصابها لو رددت جوارى فقال عثمان بل والله ان عينى الصحيحة لفقيرة لمثل ما أصاب اختها فى الله لا حاجة لى فى جوارك و روى أحمد بن حنبل فى زوائد الزهد ان لبيدا قدم على أبى بكر الصديق رضى الله عنه فقال * الا كل شئ ما خلا الله باطل * فقال صدقت قال * وكل نعيم لا محالة زائل * فقال كذبت عند الله نعيم لا يزول فلما ولى قال أبو بكر ربما قال الشاعر الكلمة من الحكمة وأخرج السلفى فى المشيخة البغدادية من طريق هاشم عن يعلى عن ابن جراد قال أنشد لبيد النبى صلى الله عليه وسلم قوله

* الا كل شئ ما خلا الله باطل * فقال له صدقت فقال * وكل نعيم لا محالة زائل *

فقال له كذبت نعيم الآخرة لا يزول وأجاب العينى عن ذلك من وجهين الاول ان لبيدا انما قال ذلك قبل ان يسلم فيمكن ان يكون فى اعتقاده فى ذلك الوقت أن الجنة لا وجود لها أو كان يعتقد وجودها ولكن لا يعتقد دوامها كما ذهبت اليه طائفة من أهل الاهواء والضلال والثانى انه يمكن ان يكون أراد به ما سوى الجنة من نعيم الدنيا لانه كان فى صدد ذم الدنيا وبيان سرعة زوالها واما تكذيب عثمان اياه فلكونه حمل الكلام على العموم انتهى وقال ابن حجر فى شرح البخارى فى باب الشعر التعبير بوصف كل شئ بالبطلان تندرج فيه العبادات والطاعات وهى حق لا محالة وأجيب بان المراد ما عدا الله وما عدا صفاته الذاتية والفعلية من رحمة وعذاب أو المراد بالبطلان الفناء لا الفساد وكل شئ سوى الله تعالى جائز عليه الفناء لذاته حتى الجنة والنار وانما يبقيان بابقاء الله تعالى لهما وخلق الدوام لاهلهما والحق على الحقيقة من لا يجوز عليه الزوال لذاته انتهى ومثله للسيوطى فى البدور السافرة عند ذكر قوله تعالى كل شئ هالك

منهما الانفصال بقاء متصلا على غير القياس نحو اضغمهماها والقياس اضغمهما اياها وقال ابن يسعون استشهد به أبو على فى الايضاح على وقوع الضمير المتصل موقع المنفصل لان مجئ الضمير المنفصل موضع المصدر أحسن والمصدر هو اضغمهما وهو مضاف الى هما وهما فى المعنى فاعلان والمفعول المضغوم محذوف ولو ذكره مع هذه المنصلة العائدة على ضغمة لقال اضغمهماها اياى وآياها [3] ولو أتى بضمير الضغمة منفصلا على الوجه الاحسن لقال اضغمهما اياى اياها فكان اياى يتقدم لوجهين أحدهما لانه ضمير المخاطب وهو أولى بالتقدم من الضمير الغائب والوجه الآخر ان اياى ضمير المفعول به واياها ضمير المصدر فهى فضلة مستغنى عنها بما هو

3 قوله وآياها هكذا فى النسخ ولعل الظاهر اسقاطها اه مصحح

الاوجهه أى قابل للهلاك وكل محدث قابل لذلك وان لم يهلك بخلاف القديم الازلى ويؤيد ذلك أن العرش لم يرد خبر أنه يهلك فلتكن الجنة مثله وقال فى موضع آخر من ذلك الكتاب وفى بحر الكلام قال أهل السنة سبعة لاتفنى العرش والكرسى واللوح والقلم والجنة والنار بأهلها والارواح وقال صاحب المفهم شرح مسلم وكذا البيهقى وغيره من المحدثين ان هذه السبعة يقع لها هلاك نسبى وهو غشيان يمنع الاحساس وفناء تاما من الاوقات قلت والظاهر وقوع ذلك على تقدير صحته بين النفختين عند قوله عز وجل لمن الملك اليوم فلا يجيبه أحد كما وردت به الروايات انتهى والباطل هنا الذاهب الزائل ومعناه الهالك الفانى أى القابل للهلاك والفناء وقال بعضهم الباطل فى الاصل ضد الحق والمراد به هنا الهالك وقال العينى الباطل ضد الحق وفى عرف المتكلمين الباطل الخارج عن الانتفاع والفاسد يقرب منه والصحيح ضده ومقابله وفى عرف الشرع الباطل من الاعيان مافات معناه المقصود المخلوق له من كل وجه بحيث لم يبق الاصورته ولهذا ذكر فى مقابلة الحق الذى هو عبارة عن الكائن الثابت وفى الشرع يراد به ماهو المفهوم منه لغة وهو ما كان فائت المعنى من كل وجه مع وجود الصورة اما لانعدام محلية التصرف كبيع الميتة والدم اولانعدام أهلية المتصرف كبيع المجنون والصبى الذى لايعقل فان قلت مامعناه هنا قلت المعنى كل شئ سوى الله تعالى زائل فائت مضمحل ليس له دوام انتهى والمحالة بفتح الميم المهملة قال الجوهرى قولهم لا محالة أى لابد وقوله وكل اناس سوف تدخل بينهم الخ يأتى شرحه ان شاء الله تعالى فى ماذا وقوله وكل امرئ يوما الخ يعنى عمله والحصائل الحسنات والسيئات التى بقيت له عند الله تعالى وهو بالحاء والصاد المهملتين ثم شرع بعد هذا فى تقلب الدهر بأهله وبدأ بذكر النعمان وما كان فيه من سعة الملك ونعيم الدنيا ثم ذكر ملوك الشام آل غسان وما فعل الدهر بهم فبادوا كأن لم يكونوا فقال

لبيك على النعمان شرب وقينة * ومختبطات كالسعالى أرامل

الشرب جمع شارب يريد أصحابه الذين كان يشاربهم والقينة الخادم والمختبطات الفرق السائلات المعروف والسعالى الغيلان شبه السائلات بها فى سوء حالهن وقبحهن والارامل المحاويج الجياع من أرمل القوم اذا نفد زادهم وجاعوا وقال فى آخر القصيدة

فامسى كاحلام النيام نعيمهم * وأى نعيم خلته لايزايل

فظهر بهذا ان هذه القصيدة ليست فى مدح النعمان كما زعم من تكلم على هذه الابيات بل هى بالرثاء أشبه لاسيما واول القصيدة فانها تناسب ما قلناه والله أعلم وترجمة لبيد تقدمت فى البيت الذى قبل هذا البيت

*(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والعشرون بعد المائة

وهو

أكدهما او كان الاصل اضغمهما اياى مثلها أى مثل تلك الضغمة فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه فكان ينبغى أن يأتى بالضمير المنصوب المنفصل وحذف المفعول مع المصدر اذا كان معه الفاعل كثير كما قد يحذف معه الفاعل أيضا

(خلقه)

(لو جهلك فى الاحسان بسط وبهجة
انالهما قفوا اكرم والد)

أقول هذا لم أقف على اسم قائله وهو من الطويل قوله فى الاحسان أى فى وقت الاحسان قوله بسط أى بشاشة وترك تعبس قوله وبهجة أى حسن وسرور وذلك لان الكريم يسره احسانه الى العفاة قوله انالهما من انال ينيل انالة وثلاثيه نال اذا بلغ ووصل قوله قفو بالقاف بعدها الفاء من قفوت أثره قفوا وقفوا اذا تبعته يعنى اتباع أكرم الوالدين اراد كرام الآباء والاسلاف (وحاصل

وهو من شواهد سيبويه) *
(فلسنا بالجبال ولا الحديدا)

على ان قوله الحديدا معطوف على محل الجار والمجرور وهو قوله بالجبال وهو خبر ليس والباء زائدة وكذلك أورده سيبويه وهو عجز وصدره * معاوى اننا بشر فأسجح *
ومعاوى منادى مرخم معاوية بن أبي سفيان واسجح بقطع الهمزة وتقديم الجيم على المهملة ومعناه ارفق وسهل وخدّ أسجح أي طويل سهل وقد ردّ المبرد على سيبويه روايته لهذا البيت بالنصب وتبعه جماعة منهم العسكري صاحب التصحيف قال ومما غلط فيه النحويون من الشعر ورددوه وانقلما أرادوه ما روى عن سيبويه عندما احتج به في نسق الاسم المنصوب على المخفوض وقد غلط على الشاعر لان هذه القصيدة مشهورة وهي مخفوضة كلها وهذا البيت أولها وبعده

فهبها أمة ذهبت ضياعا * يزيد أميرها وأبو يزيد
أكلتم أرضنا فجردتموها * فهل من قائم أو من حصيد
أتطمع في الخلود اذا هلكنا * وليس لنا ولا لك من خلود
ذروا خون الخلافة واستقيموا * وتأمير الاراذل والعبيد
وأعطونا السوية لا تزركم * جنود مردفات بالجنود

وهذا الشعر لعقيبة بن هبيرة الاسدى شاعر جاهلي اسلامي وفد على معاوية بن أبي سفيان فدفع اليه رقعة فيها هذه الابيات فدعاه معاوية فقال له ما جرأك على قال نصحتك اذ غشوك وصدقتك اذ كذبوك فقال ما أظنك الا صادقا فقضى حوائجه ويروى ان أبا بردة بن أبي موسى الاشعري جاء الى معاوية فقال له يا أمير المؤمنين ان عقيبة أخا بني أسد هجاني فقال وما قال لك قال قال لي * فما أنا من حزات أمك بالضحى * فقال له معاوية ليس من حزاتها قال وقال لي * ولا من يزكيها بظهر مغيب * فقال معاوية لكن الله ورسوله والمهاجرين والانصار يزكونها وكانت تخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقال لي * وأنت امرؤ في الاشعرين مقابل * فقال صدق قال وقال لي * وفي البيت والبطحاء حق غريب * فقال صدق ليس لك في البيت ولا في البطحاء حق قال يا أمير المؤمنين فندعه على هذا قال ما قال لي أشد مما قال لك وقرأ له الابيات فقال يا أمير المؤمنين ما تصنع به قال تعال ندع الله عليه وعقيبة بالقاف يحتمل ان يكون مصغر عقبة كظلمة وهي بقية المرق ونحو ذلك ترد في القدر استعارة أو مصغر العقبة بمعنى النوبة يقال تمت عقبتك وهما يتعاقبان أي يتناوبان وقوله فجردتموها أي قشرتموها كما يجرد اللحم من العظم وقوله فهل من قائم يعني القرى التي أهلكتموها قائم قد بقيت حيطانه ومنها حصيد قد امحى أثره والخلود بفتح الخاء وسكون الواو مصدر كالخيانة والتأمير تفعيل من الامارة والسوية المساواة والنصفة ولم أر لعقيبة هذا ذكرا في كتب الصحابة

المعنى) وجهك منبسط ومبتهج في وقت الاحسان الى الناس وقد حصل لك ذلك من اتباع آثار آبائك الكرام وأسلافك الكرماء (الاعراب) قوله بسط مبتدأ وبهجة عطف عليه وخبره قوله لوجهك وقوله في الاحسان يتعلق بقوله بسط والمضاف اليه محذوف كما ذكرنا قوله أنالهماه جملة من الفعل وهو انال والمفعولين أحدهما هو قوله هما الالفان يرجعان الى البسط والبهجة والآخر هو الضمير الذي بعدهما الذي يرجع الى الوجه الفاعل وهو قوله فقو أكرم والدوقه ومضاف الى أكرم وأكرم مضاف الى والدواصل والدوالدين بكسر الدال جمع والحذف منه بعض الكلمة ومثله كثير في الاشعار (فان قلت) ما موقع هذه الجملة (قلت) الرفع لانها صفة لقوله بسط وبهجة (الاستشهاد فيه) في قوله أنالهماه وكان القياس ان يقال

(ترجمة عقيبة بن هبيرة الاسدى)

ولم يذكره ابن حجر ايضا فى الاصابة من المخضرمين والظاهر انه من المخضرمين واجاب الزمخشرى تبعا لما قاله ابن الانبارى فى الانصاف بان هذا البيت روى مع ابيات منصوبة ومع ابيات مجرورة فمن رواه بالجر روى معه الابيات المتقدمة ومن رواه بالنصب روى معه

ادبروها بنى حرب عليكم * ولا ترموا بها الغرض البعيدا

يقول ضموا الخلافة والولاية اليكم ولا ترموا بها اقصى المرامى اى لا تطرحوا النظر فى امرنا وتتركونا مع الولاة الذين من قبلكم يجورون علينا وهذا الشعر لعبد الله بن الزبير الاسدى قالوا وليس ينكر أن يكون بيت من شعرين معا لان الشعراء قد يستعير بعضهم من كلام بعض وربما اخذ البيت بعينه ولم يغيره كقول الفرزدق

ترى الناس ما سرنا يسيرون خلفنا * وان نحن اومأنا الى الناس وقفوا

فان هذا البيت لجميل بن عبد الله انتحله الفرزدق وأورد ابن خلف نظير هذا فى شرح ابيات الكتاب ما يزيد على مائة بيت ومثل ما نحن فيه قول الاخنس بن شهاب اليشكرى

اذا قصرت اسيافنا كان وصلها * خطانا الى اعدائنا فنضارب

والقصيدة مرفوعة القوافى واخذه قيس بن الخطيم وجعله فى قصيدة مجرورة القوافى وسيأتى شرحه ان شاء الله تعالى فى الظروف وزعم السيرافى ان شعر عقيبة الاسدى يجوز فى انشاد قوافيه الجر والنصب قال اللخمى فى شرح ابيات الجمل وهذا وهم لان فيها ما يجوز فيه الوجهان عند البصريين ومنها ما لا يجوز فيه عندهم الا وجه واحد ولا يجوز أن ينشد بعض القصيدة منصوبا وبعضها مرفوعا على طريق الاقواء لان الاقواء فى الغالب انما يكون بين المرفوع والمجرور لما بينهما من المناسبة فاما ما يصح فيه الوجهان فالبيت الاول والثالث والخامس والنصب فيه عطف على تخون الخلافة ويجوز أن يكون معطوفا على تأمير الاراذل على حذف مضاف فأما البيتان الباقيان فلا يصح فيهما النصب على مذهب البصريين ويجوز على مذهب الكوفيين لانهم يجيزون ترك صرف ما لا ينصرف فى الشعر ضرورة اهـ ولا يخفى ان الكوفيين انما يجيزون ترك صرف المنصرف اذا كان علما يكتفون بشطر العلة كما هو المشهور وقدمنا فى أول باب ما لا ينصرف ما يغنى عن اعادته هنا وقيل انه من شعر آخر لعبد الله ابن الزبير وهو

رمى الحدثان نسوة آل حرب * بمقدار سمدن له سمودا

فرد شعورهن السود بيضا * ورد وجوههن البيض سودا

فانك لو سمعت بكاء هند * ورملة اذ تصكان الخدودا

سمعت بكاء باكية حزين * أبان الدهر واحدها الفقيدا

* معاوى اننا بشر فاسجح * البيت ولا يخفى ان هذا البيت أجنبى من هذه الابيات

أنا لهما اياه بالانفصال فجاء متصلا قيل ان الاتصال ههنا أحسن لان العامل فعل وهو قوله أنال بخلاف البيت السابق فان الانفصال فيه أحسن لان العامل هناك اسم وهو قوله الضغم والفعل أصل للوصل من الاسم

(تتمة)
(اذهب القوم الكرام ليسى)

أقول قائله رؤبة بن العجاج وصدره
عددت قومى كعديد الطيس
وهو من الرجز المسدس وفيه الطى والخبن والقطع قوله عددت من العد والاحصاء والعديد بفتح العين وكسر الدال الاسم مثل العدد يقال هم عديد الحصى والثرى فى الكثرة والطيس بفتح الطاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره سين مهملة وهو الرمل الكثير وكذلك يقال للماء

ويدل عليه ان أباتمام أنشد هذه الابيات لمن ذكرنا في باب المراثي من الحماسة بدون البيت الاخير ولم يذكره أحد من شراحه والحدثان بالتحريك الحادثة ونائبة الدهر والمقدار ماقدره الله تعالى وفيه قلب أي رمى تقدير الله نسوة آل حرب بحدثان والسود تغير الوجه من الحزن (١) وابن الزبير هو عبد الله بن الزبير بن الاشيم بن الاعشى بن بجرة بفتح الموحدة والجيم وينتهي نسبه الى أسد بن خزيمة والزبير بفتح الزاي وكسر الموحدة وعبد الله شاعر كوفي المنشا والمنزل وهو من شعراء الدولة الاموية ومن شيعتهم والمتعصب لهم فلما غلب مصعب بن الزبير على الكوفة أتي به أسيرا فمن عليه ووصله وأحسن اليه فدحه وأكثر من مدحه وانقطع اليه فلم يزل معه حتى قتل وعمي بعد ذلك ومات في خلافة عبد الملك بن مروان ٢ وكان الحجاج أرسله في بعث الى الري فمات بها وكان واحد الهجائين يخاف الناس شره وله حكايات مسطورة في الاغاني ومن شعره يمدح عمرو ابن عثمان بن عفان وكان رآه عمرو في ثياب رثة فاقترض ثمانية آلاف درهم باثني عشر ألف وأرسلها اليه مع رزمة ثياب فقال وهو من أبيات تلخيص المفتاح

سأشكر عمرا ان تراخت منيتي * أيادي لم تمنن وان هي جلت
فتى غير محجوب الغنى عن صديقه * ولا مظهر الشكوى اذا النعل زلت
رأى خلتي من حيث يخفى مكانها * فكانت قذى عينيه حتى تجلت

ومدح أسماء بن خارجة الفزاري بقصيدة منها

تراه اذا ما جئته متهللا * كأنك تعطيه الذي أنت سائله
ولو لم يكن في كفه غير روحه * لجاد بها فليتق الله سائله

فأثابه أسماء ثوابا لم يرضه فغضب وقال يهجوه

بنت لكم هند بتلذيع بظرها * دكاكين من جص عليها المجالس
فوالله لولا رهز هند ببظرها * لعد أبوها في اللئام العوابس

فبلغ ذلك أسماء فركب اليه واعتذر اليه من ضيق يده وأرضاه وجعل له على نفسه وظيفة في كل سنة فكان بعد ذلك يمدحه ويفضله وكان أسماء يقول لابنيه والله ما رأيت قط جصا في بناء الا ذكرت بظر امكم هند فحيات

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والعشرون بعد المائة)

(يسمعها الاهه الكبار)

على انه انما جاز يالله للزوم اللام للكلمة فلا يقال لاه الا نادرا كما في هذا الشعر وانما عبر بقيل لان أبا علي الفارسي قال أل عوض من الهمزة اذ أصله أله ويدل على ذلك استجازتهم لقطع الهمزة في القسم والنداء فلو كانت غير عوض لم تثبت كما لم تثبت في غير هذا الاسم ولا يجوز أن يكون للزوم الحرف لان ذلك يوجب ان تقطع همزة الذي والتي ولا يجوز أيضا ان يكون لانها همزة مفتوحة وان كانت موصولة كما لم يجز في ايم الله

الكثير الطيس ويقال الطيسل بزيادة اللام قال الشاعر يصف حميرا

وصحبت من شبرقان منهلا أخضر طيسالا عزيبا طيسلا

شبرقان اللام فيه زائدة وشبرقان موضع والمنهل المورد وهو عين ماء ترده الابل في المرعى والعزيب بزايين معجمتين بينهما عين مهملة هو الماء الكثير والنسبة اليه العزبي قوله الكرام جمع كريم كالعجاف جمع عجف والمعنى عددت قومي وكانوا بعدد الرمل في الكثرة ومع تلك الكثرة ما فيهم كريم غيري (الاعراب) قوله قومي كلام اضافي مفعول عددت قوله كعديد الطيس صفة لمصدر محذوف تقديره عدا كعديد الطيس قوله اذ ظرف زمان وذهب فعل ماض والقوم فاعله والكرام صفته قوله ليسي أي ليس الذاهب

(١) ترجمة ابن الزبير الاسدي)

٢ قوله وكان الحجاج الخ انظر هذا مع قوله قبله وعمي كذا بهامش الاصل

وايمن الله ولا يجوز أيضا أن يكون ذلك لكثرة الاستعمال لان ذلك يوجب ان تقطع الهمزة أيضا في غير هذا مما يكثر استعمالهم له فعلمنا ان ذلك لمعنى اختصت به ليس في غيرها ولا شيء أولى بذلك المعنى من أن يكون للعوض من الحرف المحذوف الذي هو الفاء اه وكون لفظ الجلالة أصله لاه هو أحد قولي سيبويه فيه واختاره المبرد قال أصله لاه على فعل مثل ضرب ثم دخلت أل عليه تعظيما لله عز وجل وابانة له عن كل مخلوق فهو اسم وان كان فيه معنى فعل وأصل لاه لوه أوليه قال ولو كان كما ذكر سيبويه ان أصله الاه لكان قد حذف فاء الفعل وعينه لانه يحذف همزة اله وهي فاء الفعل ثم تذهب العين اذا دخل الالف واللام ولم نر شيأ يحذف فاؤه وعينه قال السخاوي في سفر السعادة وليس كما قال فان عينه باقية لم تحذف والعجب من السخاوي حيث نقل عن المبرد بأن قول ابن عباس الله هو الله ذو الالوهية بالهه الخلق وقرأ ابن عباس ويذرك والهتك أي وعبادتك لانهم كانوا يعبدون فرعون اه يؤيد القول بكون أصله لاه ولم يتعقبه بشيء مع انه انما يؤيد من قال ان أصله اله فتأمل وقال ابن الشجري في أماليه والذي ذهب اليه س من ان أصل هذا الاسم اله قول يونس والاخفش والكسائي والفراء وقطرب وقال بعد وفاقه لهؤلاء وجائز أن يكون أصله لاه وأصل لاه ليه على وزن فعل ثم أدخل عليه أل واستدل بقول بعض العرب لهي أبوك يريدون لاه أبوك قال فتقديره على هذا القول فعل والوزن وزن باب ودار وأنشد لاهه الكبار وقوله لاه ابن عمك البيت اه كلام سيبويه وأقول لاه على هذا تام على وزن جبل ومن قال لهي أبوك فهو مقلوب من لاه قدمت لامه التي هي الهاء على عينه التي هي الياء فوزنه فلع وكان أصله بعد تقديم لامه على عينه لهي فحذفوا لام الجر ثم لام التعريف وضمنوه معنى لام التعريف فبنوه كما ضمنوا أمس معناها أمس فوجب بناؤه وحركوا الياء لسكون الهاء قبلها وكانت فتحة لخفتها اه كلام ابن الشجري (أقول) البيتان اللذان أوردهما السافي كتاب س وليس في الشعر دليل على ان الله أصله لاه لجواز أن يكون لاه مخفف اله حذفت الهمزة لضرورة الشعر بدليل الجمع على آلهة دون ألوهة أو أليهة وقال خضر الموصلي استشهد به على ان أصل الله لاه لان الضرورة ترد الاشياء الى أصولها وفيه نظر لجواز أن يكون لاه لفظا مستقلا برأسه بمعنى اله اه قال أبو علي في نقض الهاذور فان قيل قد قال الشاعر لاهه الكبار فقد أخرج الالف واللام من الاسم واضافه قيل ان الشاعر لما رأى الالف واللام فيه على حد ما يكون في الصفات التي تغلب ورأى ان هذه الصفات اذا غلبت صارت كالاعلام فلا تحتاج الى حرف التعريف فيها كما لم يحتج اليها في الاعلام أخرجه على ذلك كما قال الآخر * ونابغة الجعدي بالرمل بيته * حيث غلب الوصف فصار يعرف به كما يعرف بالعلم فكذلك الاسم ومع هذا فكأنه رد الاسم للضرورة الى الاصل المرفوض الاستعمال وهذا لا يجوز استعماله الا فيما طرد والازهري أورد

اياي قائم ليس مستترفيها وخبرها الضمير المتصل بقوله ليس وفيه الاستشهاد حيث حذف فيه نون الوقاية للضرورة مع لزومها جميع الافعال قبل ياء المتكلم وحيث جاء خبر ليس التي هي من أخوات كان مضمرا متصلا على خلاف القياس في الاختيار لان الاختيار هو الانفصال ولكنه لم يورد لذلك فافهم

(ظقع)

(كنية جابر اذ قال ليتي
أصادفه وأفقد بعض مالي)

أقول قائله هو زيد الخيل وهو زيد بن مهلهل بن يزيد بن منهب ابن عبد رضا وكان رضا صنما لطيئ ابن مختلس بن ثور بن عدي بن كنانة بن مالك بن نابل بن نبهان وهو أسود بن عمرو بن الغوث بن جلهمة وهو طيئ سمي به لانه كان يطوي المناهل في غزواته ابن ادد وهو مذحج بن زيد بن يشجب

هذا الشعر على غير هذه الرواية قال فى التهذيب وقد كثر اللهم فى الكلام حتى خففت ميمها فى بعض اللغات وأنشدنى بعضهم

كحلفة من أبى رباح * يسمعها اللهم الكبار

وانشاد العامة يسمعها لاهه الكبار اه وأورده جماعة من النحويين منهم المرادى فى شرح الالفية يسمعها لاهم الكبار على أن فيه شذوذين أحدهما استعماله فى غير النداء لانه فاعل يسمعها والثانى تخفيف ميمه وأصلها التشديد وقال العسكرى فى كتاب التصحيف روى الاصمعى يسمعها الواحد الكبار ورواية غيره لاهه اه قال أبو على فى نقض الهاذور وأما قول من قال لاهم الكبار فالقول فيه انه بنى من الاسم والصوت اسما كما بنى التهليل من هلل وبأبأ من بابى ثم صارا اسما كما صارت هذه الاشياء سماء وأصله الصوت اه والكبار وصفه قال ابن عقيل فى شرح التسهيل ومذهب سيبويه والخليل ان اللهم فى النداء لا يوصف لكونه مع الميم كالصوت وأما لاهم الكبار فقيل فيه لما كان غير منادى وصف وقيل رفع على القطع وأبو رياح رجل من بنى ضبيعة وهو حصن بن عمرو ابن بدر وكان قتل رجلا من بنى سعد بن ثعلبة فسألوه ان يحلف أو يعطى الدية فحلف ثم قتل بعد حلفته فضربته العرب مثلا لما لا يغنى من الحلف قاله ابن دريد فى شرح ديوان الاعشى وهو بمثناة تحتية لا بموحدة كما زعم شراح الشواهد قال العسكرى فى كتاب التصحيف زعم بعض المصحفين ان الانسان اذا صحف فى مثل هذا لم يكن ملوما وليس كما قال وهل العيب واللوم الا على تصحيف الاسماء وليس يعرف فى أسماء العرب فى الجاهلية رباح بياء تحتها نقطة واحدة الا فى أسماء عبيدها الا فى اسم رجلين أحدهما رباح بن المغترف بغين معجمة وآخر وأما قول الاعشى * كحلفة من ابى رياح * فهو بياء تحتها نقطتان من بنى تيم بن ضبيعة اه والكبار بضم الكاف وتخفيف الموحدة صيغة مبالغة الكبير بمعنى العظيم وهو صفة لاهه والحلفة بالفتح المرة من الحلف بمعنى القسم وقوله من ابى رياح صفة حلفة اى كحلفة صادرة منه وروى بدل يسمعها يشهدها والضمير للحلفة والجملة صفة ثانية لحلفة وقبله

أقسمتم حلفا جهارا * ان نحن ما عندنا عرار

وحلف جمع حالف وان مخففة من الثقيلة وعرار بكسر المهملة اسم رجل والبيتان من قصيدة للاعشى ميمون ذكر فيها من أهلكه الدهر من الجبابرة ومطلعها

ألم تروا ارما وعادا * أفناهم الليل والنهار

وقبلهم غالت المنايا * طسما فلم ينجها الحذار

وحل بالحى من جديس * يوم من الشر مستطار

وأهل جو أتت عليهم * فأفسدت عيشهم فباروا

فصبحتهم من الدواهى * نائحة عقبها الدمار

ابن يعرب بن قحطان بن عابر وهو هود النبى عليه السلام وكان من المؤلفة قلوبهم ثم أسلم وحسن اسلامه ووفد على النبى صلى الله عليه وسلم فى وفد طئ سنة تسع وسماه النبى صلى الله عليه وسلم زيد الخير واقطعه أرضين وكان يكنى أبا مكنف وكان له ابنان مكنف وحريث أسلما وصحبا النبى صلى الله عليه وسلم وشهدا قتال الردة مع خالد بن الوليد رضى الله عنهم ولما انصرف زيد من عند النبى صلى الله عليه وسلم أخذته الحمى فلما وصل الى أهله مات وقيل بل توفى فى آخر خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقبله

تمنى مزيد زيدا فلاقى * أخا ثقة اذا اختلف العوالى

وهما من الوافر وفيهما العصب والقطف ومزيد بفتح الميم وسكون الزاى المعجمة وفتح الياء آخر الحروف وفى آخره دال مهملة وهو رجل من بنى أسد

ومن دهر على وبار * فهلكت جهرة وبار

الرؤية علمية وجملة أفناهم هو المفعول الثانى لانها بصرية خلافا للعينى وروى أودى بها الليل والنهار وهو بمعنى أفناهم وارم بكسر الهمزة قال البكرى فى معجم ما استعجم هو أبو عوض بالضاد وفتح العين وعاد ابن عوض وارم هو ابن سام بن نوح عليه السلام قال الهمدانى نزل جيرون بن سعد بن عاد دمشق وبنى مدينتها فسميت باسمه جيرون قال وهى ارم ذات العماد يقال ان بها أربعمائة ألف عمود من حجارة قال وارم ذات العماد المعروفة بقية ابين وبجانب هذا التيه منهل اهل عدن وبقيه ابين مسكن ارم بن سام ابن نوح فلذلك يقال ان ارم ذات العماد فيه واختلف اهل التأويل فى معنى ارم فقال بعضهم ارم بلدة وقيل انها دمشق وقيل هى الاسكندرية وقال مجاهد ارم أمة وقال غيره من عاد ومعنى ذات العماد على هذا ذات الطول وطسم وجديس قبيلتان من عاد كانوا فى الدهر الاول فانقرضوا * وبيان انقراضهم كما قال محمد بن حبيب فى كتاب المقتالين ان ملك طسم عمليق بن لوز بن ارم بن سام بن نوح تعدى فى الظلم والتجبر وأتته يوما امرأة من جديس اسمها هزيلة وكان زوجها طلقها وأراد أخذ ولدها منها فقالت أيها الملك انى حملته تسعا ووضعته دفعا وأرضعته شفعا حتى اذا تمت أوصاله اراد ان يأخذه كرها وأن يتركنى من بعده ورها فقال لزوجها ما حجتك قال ايها الملك انى قد اعطيت المهر كاملا ولم اصب منها طائلا الا وليدا خاملا فافعل ما كنت فاعلا فأمر بالغلام ان ينزع منهما جميعا ويجعل فى غلمانه وقال لهزيلة ابغيه ولدا ولا تنكحى احدا او اجزيه صفدا فقالت هزيلة اما النكاح فانما يكون بالمهر واما السفاح فانما يكون بالقهر ومالى فيهما من امر فلما سمع عمليق كلامها امر ان تباع مع زوجها فيعطى زوجها خمس ثمنها وتعطى هزيلة عشر ثمن زوجها وسترقا فانشأت تقول

أتينا أخا طسم ليحكم بيننا * فانفذ حكما فى هزيلة ظالما
لعمرى لقد حكمت لا متورعا * ولا كنت فيما يبرم الحكم عالما

فلما سمع عمليق كلامها أمر أن لا تزوج بكر من جديس فتهدى الى زوجها الا يفترعها هو قبل زوجها فلقوا من ذلك جهدا وذلا فلم يزل على هذا أربعين سنة حتى زوجت الشموس عفيرة بنت غفار الجديسية أخت الاسود الذى وقع الى جبلى طيئ وسكنوا الجبلين بعده فلما أرادوا ان يهدوها الى زوجها انطلقوا بها الى عمليق لينالها قبله ومعها القينات يغنين ويقلن

ابدى بعمليق وقومى واركبى * وبادرى الصبح لامر معجب
فسوف تلقين الذى لم تطلبى * وما لبكر عنده من مهرب

فلما دخلت عليه افترعها وخلى سبيلها فخرجت الى قومها فى دمائها شاقة درعها عن قبلها ودبرها وهى تقول

وكان يتمنى لقاء زيد فلما لقيه طعنه زيد فهرب وكذلك جابر كان يتمنى لقاء فلما لقيه طعنه عدوه وتمنى لقاء زيد الخيل حين فقد ب فقال زيد الخيل

تمنى مزيد الى آخره واتما لم يقل تمنى مزيد لان زيدا اشتهر بالشجاعة فكأنه قال تمنى مزيد الشجاع المشهور ولأن بين مزيد وزيد تجانسا قوله العوالى الرماح واحدها العالية قال الجوهرى عالية الرمح ما دخل فى السنان الى ثلثه قوله كمنية جابر المنية بضم الميم التمنى وهو فى الاصل الذى المتمنى كالغرفة والاكلة قوله أصادفه يعنى أجده من قولهم صادفت فلانا اذا وجدته والمعنى تمنى مزيد كتمنى جابر حين قال ليتنى أجد زيدا الخيل فى الحرب ولا أجد بعض مالى وروى الجوهرى وأفقد جل مالى وهو الاحسن ومن زعم ان بعضا ترد بمعنى كل وخرج عليه قوله تعالى يصبكم

لا أحدا أذل من جديس * أهكذا يفعل بالعروس

يرضى بهذا يا القوم حر * أهدى وقد أعطى وسيق المهر

لأخذه الموت كذا لنفسه * خير من أن يفعل ذا بعرسه

وقالت تحرض قومها

أيصلح ما يؤتى الى فتياتكم * وأنتم رجال فيكم عدد النمل

وتصبح تمشي في الدماء صبيحة * عشية زفت في النساء الى البعل

فان أنتم لم تغضبوا بعد هذه * فكونوا نساء لا تغب من الكحل

ودونكم طيب العروس فانما * خلقتم لأثواب العروس والغسل

فلو أننا كنا رجالا وأنتم * نساء لكنا لا نقيم على الذل

فبعدا وسحقا للذي ليس رافعا * ويختال يمشي بيننا مشية الفحل

فموتوا كراما أو أميتوا عدوكم * ودبوا لنار الحرب بالحطب الجزل

فلما سمع قولها أخوها الاسود وكان سيدا مطواعا قال لقومه يا معشر جديس ان هؤلاء القوم ليسوا بأعز منكم في داركم الا بما كان من ملك صاحبهم علينا وأنتم أذل من النيب فأطيعوني يكن لكم عز الدهر وذهاب ذل العمر فقالوا نطيعك ولكن القوم أكثر منا وأقوى قال فاني أصنع للملك طعاما ثم ادعوهم اليه فاذا جاؤا يرفلون في حللهم مشينا اليهم بالسيوف فقتلناهم وانا أنفرد بعمليق وينفرد كل واحد منكم بجليسه فاتخذ الاسود طعاما كثيرا وأمر القوم فاخترطوا سيوفهم ودفنوها في الرمل ودعا القوم فجاؤا حتى اذا أخذوا مجالسهم ومدوا أيديهم الى الطعام أخذوا سيوفهم من تحت أقدامهم فشد الاسود على عمليق وكل رجل على جليسه فلما فرغوا من قتل الاشراف شدوا على السفلة فأفنوهم ونجا بعض طسم فاستغاث بحسان بن تبع فغزا حسان جديسا فقتلها وأخرب ديارهم وتفانى الحيان فلم يبق منهم أحد وجو بفتح الجيم وتشديد الواو هي منازل طسم وجديس وكان هذا الاسم في الجاهلية حتى سماها الحميري لما قتل المرأة التي تسمى اليمامة باسمها وقال الملك الحميري

وقلنا وسموها اليمامة باسمها * وسرنا وقلنا لا نريد اقامه

والعقب بضم العين وسكون القاف العاقبة والدمار الهلاك وقوله ومر دهر على وبار الخ هذا البيت من شواهد النحويين وأول من استشهد به سيبويه على ان وبار رفع والمطرد فيما كان آخره راء من وزن فعال ان يبنى على الكسر في لغة الحجاز وأورده شراح الالفية شاهدا على ورود وبار على اللغتين احداهما البناء على الكسر والثانية اعرابها اعراب ما لا ينصرف وزعم أبو حيان انه يحتمل ان يكون وبار الثاني فعلا ماضيا مسندا الى الواو قال الاعلم ووبار اسم أمة قديمة من العرب العاربة هلكت وانقطعت كهلاك عاد وثمود وقال البكري في معجم ما استعجم قال أبو عمرو وبار بالدهناء بلاد بها ابل حوشية وبها نخل

بعض الذي يعدكم وقول الاعشى قد يدرك المتأني بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل صح عنده حصل رواية الجماعة على ذلك فتكون أبلغ من رواية الجوهري الا ان هذا القول مردود ويروى وأتلف بعض مالي موضع وأفقد ويروى وأعدم (الاعراب) قوله كنية جابر كلام اضافي في محل النصب على أنه صفة لمصدر محذوف تقديره تمنى مزيدا تمنيا كتمني جابر قوله اذ ظرف بمعنى حين والعامل فيه المصدر والضمير في قال يرجع الى جابر قوله ليتي أصادفه مقول القول واسم ليت مضمر متصل وخبرها قوله أصادفه قوله وأفقد بعض مالي بالرفع جملة فعلية عطف على أصادفه كذا قيل وفيه نظر لانه يلزم أن يكون فقد بعض ماله متمنى وليس كذلك والصحيح أنه مرفوع على انه خبر مبتدأ

كثيرلا يأبره أحد ولا يجده وزعم ان رجلا وقع الى تلك الارض فاذا تلك الابل ترد عيننا وتأكل من ذلك الثمر فركب فحلا منها ووجهه قبل أهله فاتبعته تلك الابل الوحشية فذهب الى أهله وقال الخليل وبار كانت محلة عاد وهى بين اليمن ورمال يبرين فلما أهلك الله عادا ورّث محالهم الجن فلا يتقار بها أحد من الناس وهى الارض التى ذكرها الله تعالى فى قوله واتقوا الذى أمدكم بما تعلمون أمدكم بانعام وبنين وجنات وعيون وقال اسحق بن ابراهيم الموصلى كان من شأن دعيمص الرمل العبدى الذى يضرب به المثل فيقال أهدى من دعيمص الرمل انه لم يك أحد دخل أرض وبار غيره فوقف بالموسم بعد انصرافه من وبار وجعل ينشد

من يعطنى تسعا وتسعين نعجة * هجانا وأدما اهدها لوبار

فلم يجبه أحد من أهل الموسم الا رجل من مهرة فانه أعطاه ما سأل وتحمل معه فى جماعة من قومه باهاليهم وأموالهم فلما توسطوا الرمل طمست الجن بصر دعيمص واعترته الصرفة فهلك هو ومن معه جميعا وترجمة الاعشى تقدمت فى الشاهد الثالث والعشرين

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس والعشرون بعد المائة)

(معاذ الاله أن تكون كظبية * ولا دمية ولا عقيلة ربرب)

على ان ال فى الله بدل من همزة اله فلا يجمع بينهما الا قليلا كما فى هذا البيت وهذا البيت من أبيات عشرة للبعيث بن حريث أوردها أبو تمام فى الحماسة وأولها

خيال لام السلسبيل ودونها * مسيرة شهر للبريد المذبب

فقلت لها اهلا وسهلا ومرحبا * فردت بتأهيل وسهل ومرحب

* معاذ الاله ان تكون كظبية * البيت

ولكنها زادت على الحسن كله * كمالا ومن طيب على كل طيب

خيال مبتدا خبره محذوف اى خيالها اتانى ويفى وبينها مسيرة شهر للبريد المسرع والخيال يذكر ويؤنث وتكره لانه رآه على هيآت مختلفة فاعتقد انه عدة خيالات قصد الى واحد منها وام السلسبيل امرأة ولو كان فى شعر مولد لجاز ان يعنى بالسلسبيل الريق على وجه التشبيه والبريد الدابة المركوبة معرب دم بريده أى محذوفة الذنب قال الرسل كانت تركب البغال المحذوفة الذنب ويطلق على الرسول أيضا لركوبه اياها والمذبب اسم فاعل من ذبب فى سيره أى جد وأسرع بذال معجمة والباء الاولى مشددة وروى المدئب من دأب يدأب بالهمز اذا جد وتعب وهاتان الروايتان للآمدى فى المؤتلف والمختلف وروى شراح الحماسة المذبذب قال التبريزى هو الذى لا يستقر وقال الطبرسى المذبذب والمذبب الاصل فيهما يرجع الى الطرد والاستعجال والمسرع المستعجل يتذبذب اذ يضطرب وقوله فقلت له وروى لها أى للخيال فيهما وأهلا منصوب بفعل مضمر أى أتيت أهلا لا غرباء والتأهيل مصدر أهلته اذا قلت له أهلا وقوله معاذ الاله منصوب على المصدر

محذوف تقديره وأنا أفقد بعض مالى وتكون الواو للحال وبعض منصوب بافقد ويقال أفقد منصوب لانه جواب التمنى كما فى قوله تعالى يا ليتنى كنت معهم فأفوز فوزا عظيما (قلت) هذا لا يتمشى الا اذا قرئ بالفاء فافقد ولكن يجوز نصبه باضمار أن وأن أفقد تقديره ليتنى أصادفه وأن أفقد بعض مالى (الاستشهاد فيه) فى قوله ليتى حيث جاءت مضافة الى ياء المتكلم بدون نون الوقاية وذلك لاجل الضرورة

(طع)

(فقالت أعيرانى القدوم لعلنى
أخط بها قبرا لابيض ماجد)

أقول لم أقف على اسم قائله وهو من الطويل قوله القدوم بفتح القاف وضم الدال المخففة وهى الآلة التى ينجر بها الخشب قوله اخط بها أى انحت بها وأصل الخط من خط باصبعه فى الرمل ومنه اختط فلان

أى أعوذ بالله معاذا وكأنه اتقى وتبرأ من أن تكون هذه المرأة فى الحسن بحيث تشبه بالظبية أو الصورة المنقوشة أو بكرية من بقر الوحش والدمية بالضم الصورة من العاج ونحوه قال أبو العلاء سميت دمية لانها كانت أولا تصور بالحمرة فكأنها أخذت من الدم والعطف من قبيل * أبى الله ان أسمو بام ولا أب * لما اشتمل المتقدم على معنى النفى كانه قال لا أشبهها بظبية ولا دمية تعوذ بالله من تشبيه خليلته باحد هذه الثلاثة كما يشبه الشعراء بها وعقيلة كل شئ أكرمه والربرب القطيع من بقر الوحش وقوله ولكنها زادت الخ بين به لم أنكر تشبيهها بغيرها وكمالا تمييز أى يزيد حسنها على كل حسن كمالا لانه لاحسن الا وفيه نقص سوى حسنها وكذلك كل طيب يتخلله حطيطة الا طيبها وقوله من طيب قال التبريزى أى وزادت من طيبها على كل طيب طيبا وقال الطبرسى ولما كان كمالا تمييزا دخله معنى من فحسن ان يقول ومن طيب ورأيت فى بعض شروح الحماسة أراد زادت بحسنها كمالا على كل حسن فحذف للعلم به لانك لاتقول الحسن هو أكمل من الحسن لاختلاف الجنس لأن الحسن عرض والحسن جسم ٣ والبعيث قال الآمدى هو البعيث بن حريث بن جابر بن سرى بن مسلمة بن عبيد بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن الدول ابن حنيفة بن لجيم شاعر محسن وهو القائل * خيال لأم السلسبيل ودونها * البيت وهى أبيات جياد مختارة اه والبعيث بفتح الموحدة وكسر العين المهملة قال ابن جنى هو اسم مرتجل للعلمية ويمكن ان يكون صفة منقولة فيكون فعيل فى معنى مفعول وقال أبو رياش ابن حريث هذا ليس بصاحب القبة بصفين وحريث بالتصغير وسرى وعبيد كذلك والدول بضم الدال وسكون الواو ولجيم قال أبو العلاء يجوز ان يكون تصغير ترخيم للجم أو لجام أو تصغير لجم بضم ففتح واللجم دويبة يتشاءم بها أو توصف بالعطاس قال الراجز

أغدو فلا أحاذر الشكيسا * ولا أخاف اللجم العاطوسا

وذكر الآمدى شاعرين آخرين يقال لهما البعيث أحدهما المجاشعى واسمه خداش وهذا شاعر مشهور ودخل بين جرير وغسان السليطى وأعان غسان فنشب الهجاء بينه وبين جرير والفرزدق وسقط البعيث والثانى البعيث التغلبى بمثناة فعجمة وهو بعيث ابن رزام وكان يهاجى فرعة بن عبد الرحمن وقال القطامى

ان رزاما غرها فرزامها * قلف على أزبابها كمامها

الفرزام الشاعر الدون يقال هو يفرزم الشعر وانما يعنى بعيث بنى رزام ومنسه يعلم ان بعيث بنى رزام اسلامى

(وانشد بعده وهو الشاهد السابع والعشرون بعد المائة)

(ان المنايا يطلعـ * ـن على الاناس الآمنينا)

على ان اجتماع ال والهمزة فى الاناس لا يكون الا فى الشعر والقياس الناس فان أصله أناس فحذفت الهمزة وعوض عنها أل الا انها ليست لازمة اذ يقال فى السعة ناس (أقول)

الارض بان يخطء ابها اخطاليعلم أنه قد اختارها وبها سميت خطة الكوفة والبصرة والمراد ههنا ماذكرناه من معنى النحت قوله قبرا أى غلافا أراد أنحت بها غلافا للسيف لان المراد من الابيض هو السيف وسمى الغلاف بالقبر لمعنى المواراة لان الغلاف يوارى السيف كما أن القبر يوارى الميت والضمير فى بها يرجع الى القدوم وهو دليل على تأنيث القدوم (الاعراب) قوله فقلت جملة من الفعل والفاعل واعيرانى القدوم مقول القول والقدوم منصوب لانه مفعول ثان لاعيرانى يقال أعرته ثوبا قوله لعلى اسم لعل هو الضمير المتصل به وخبره قوله أخط بها قبرا وأخط جملة من الفعل والفاعل وهو انا مستتر فيه وقبرا مفعوله وبها صلة أخط والباء فيه للاستعانة كما فى نحو كتبت بالقلم واللام فى لأبيض للتعليل

٣ (ترجمة البعيث الحنفى بن حريث)

هذا يدل على ان أل فى البيت ليست عوضا من الهمزة اذ لو كانت عوضا لم يجز ان يقال ناس من غير همزة ولا أل اذ لا يجوز الخلو عن العوض والمعوض عنه وما ذكره من كونه عوضا من الهمزة هو مذهب سيبويه وتبعه الزمخشرى والقاضى وغيرهما وذهب أبو على الفارسى فى الاغفال وهو كتاب ذكر فيه ما أغفله شيخه أبو اسحق الزجاج ان أل ليست عوضا من همزة أناس وقد عزا اليه السيد فى حاشية الكشاف خلاف هذا فقال وتوهم أبو على فى الاغفال ان اللام فى الناس أيضا عوض اذ لا يجتمعان فى الاناس الاضرورة وردّ بكثرة استعمال ناس منكرا دون اله وبامتناع يا الناس دون يا الله انتهى فقد انعكس النقل عليه من هذا الكتاب مع انه قد ردّ عليه ابن خالويه فيما كتبه على الاغفال وتعقبه أبو على فيما كتبه ثانيا وهو ردّ على ابن خالويه وسماه نقض الهاذور وبسط الكلام فيه كل البسط وانا أورد مختصر التقف على حقيقة الحال وهذه عبارته ثم ذكر هذا ليس من حكمه أن نتشاغل به وان كان جميع ماهذر به غير خارج من هذا الحكم ثم حكى قولنا وهو قال قائل أوليس قد حذفت الهمزة من الناس كما حذفت من هذا الاسم حذفا فهل تقول انها عوض منها كما ان اللام عوض من الهمزة المحذوفة فى اسم الله الى آخر الفصل فقال المعترض اما ادعاؤه ان أل ليست عوضا من الهمزة فى أناس كما كانت فى هذا الاسم فليس على ماذكر فلم يزد على الانكار والادعاء اتركا طريقة سيبويه وحمل كلامه المطلق على المقيد المخصوص وظن المعترض ان الهمزة سقطت منهما على حد واحد وان آل فى الناس عوض من حذف الهمزة كما كان ذلك فى اسم الله تظن على عكس ما الامر عليه وذلك ان قول سيبويه ومثل ذلك اناس فاذا ادخلت الالف واللام عليه قلت الناس ليس يدل قوله ومثل اناس ان التماثل بينهما يقع على جميع ما الاسمان عليه انما يدل على ان المماثلة تقع على شئ واحد ألا ترى ان مثلا اذا أضيف الى معرفة جاز ان يوصف به النكرة لان ما يتشابهان به كثير وانما يتشابهان فى شئ من اشياء ومن ثم كان نكرة ولو كان هذا الاغلب ولو كان التشابه يقع بينهما فى كل ما يمكن ان يتشابها به لكان مخصوصا غير مبهم ومحصورا غير شائع وفى ان الامر بخلاف هذا دلالة على ان الظاهر كلام سيبويه ليس على ما قدره هذا المعترض يدل على ذلك ما ذهب اليه أهل العلم فى قوله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم فقال قائلون بجزاء مثل ما قتل فى القيمة وقال قائلون بجزاء مثله فى الصورة ولم يذهب أحد فيما علمناه الى ان المعنى بجزاء مثل ما قتل فى القيمة والصورة جميعا فكذلك قول سيبويه ومثل ذلك اناس انما يريد مثله فى حذف الفاء فى ظاهر الامر لو لم تدل دلالة على ان قولهم الناس ليس كاسم الله فى كون الالف واللام عوضا من الهمزة المحذوفة فكيف وقد قامت الادلة على ان قولهم الناس قد فارق ما عليه هذا الاسم فى باب العوض على ما سنذكره ان شاء الله واذا كان الامر فى اضافة مثل ما قلنا تبين ان هذا المعترض لم يعرف قول سيبويه وليس فى لفظ سيبويه

وماجد بحر ولانه صفة لابيض وأبيض لا ينصرف للصفة ووزن الفعل ويروى لأكرم ماجد ثم قيل ماجد صفة عند من روى لأبيض ومضاف اليه عند من روى لأكرم فأبيض مفتوح وأكرم مكسور (قلت) فعلى رواية من روى لأكرم ماجد يكون القبر على حقيقته ويكون الماجد اسم رجل ويكون اضافة اكرم اليه من قبيل اضافة جرد قطيفة وسحق عمامة وفى الرواية المشهورة الماجد صفة لابيض الذى هو السيف (الاستشهاد من مجد الشئ اذا عظم (الاستشهاد فيه) فى قوله لعلى فانه جاءت بنون الوقاية والاشهر فيها بدون النون كما فى قوله تعالى لعلى أبلغ الاسباب ولعل فى هذا الباب عكس ليت

(تلقهع)

(أيها السائل عنهم وعنى لست من قيس ولا قيس منى)

أقول قائله مجهول لا يعرف كذا

شئ يدل على ان الهمزة فى اناس مثل الهمزة فى الاسم الآخر فى انه عوّض منها شئ كما عوض هنالك ويبين ذلك انه حيث أراد ان يرى النظائر فى العوض افرد ذكر الاسم فقال وهى فى انه بمنزلة شئ غير منفصل من الكلمة كما كانت الميم فى اللهم غير منفصلة وكما كانت التاء فى الجحاجحة والالف فى يمان واختيها بدلا من الياء فاما الدلالة على ان حرف التعريف ليس بعوض فهى ان الالف واللام تدخل مع الهمزة فى نحو ما أنشده أبو عثمان عن أبى عمرو

ان المنايا يطلعـ * ـن على الاناس الآمنينا

وان الاناس واناس فى المعنى واحد الا فيما أحدث حرف التعريف من التعريف وقد جاء فى كلامهم ناس واناس فمن يقول اناس يقول الاناس ومن يقول ناس يقول الناس وأنشد محمد بن يزيد

وناس من سراة بنى سليم * وناس من بنى سعد بن بكر

ومما يغلب ان هذه الهمزة لا يلزم ان يكون منها عوض ان من يرد الاصول المحذوفة فى التحقير ومن لا يرد اتفقوا عندنا جميعا على أن حقروا اناسا نويسا فدل ترك رد الاصل فى التحقير ممن يرد على ان هذا الحرف قد صار عندهم كالحذف اللازم فى أكثر الامر نحو حاش لله ونحو لا أدر وما كان من الحذف عندهم هكذا يبعد ان يعوض منه وقد كان أولى من التعويض رد ما هو منه اليه فلما لم يقولوا أنيس عند سيبويه فى تحقير ناس ولا عند يونس وأبى عثمان كان أن لا يعوّض منه أولى ومما يبين حسن الحذف منه وسهولته انه جمع والجموع قد تخفف بما لا يخفف به الآحاد به ألا ترى انهم قالوا عصى ودلى فاجمعوا على القلب فى هذا النحو وكذلك نحو بيض فكما خففوا هذا النحو من الجمع كذلك قولهم اناس بالحذف منه ويدلك على انه جمع انهم قالوا فى الاضافة الى اناس انسانى كما قالوا فى الاضافة الى الجميع جمعى فعلت ان أناسا فى جمع انسان كتؤام فى جمع توأم وبراء فى جمع برىء ورخال وظؤار وثناء ونحو ذلك فكما أجروه مجرى الجمع فى هذا كذلك أجروه مجراه فى الحذف منه كما خففوا ما ذكرنا بالقلب فيه ومما يغلب ان قولنا الناس على الحد الذى ذكرنا من التخفيف بالحذف ان ما فى التنزيل من هذا النحو عليه نحو الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم ونحو أعوذ برب الناس ملك الناس فهذا انما ادغم لام المعرفة فى النون على حد ما ادغم فى النشر والنبز والنعمان لا على حد تقدير الهمزة فيه وتخفيفها ألا ترى أنه لو كان على تقدير اناس لم يدغم لان الحرفين ليسا مثلين كما كانا مثلين فى الاسم الآخر انما هما متقاربان والاكثر فى المتقاربين اذا تحرك الاول منهما فالاقيس ان لا يدغم الاول فى الثانى كما يدغم المثلان وذلك ان مباينة الحرفين فى المخرج اذا انضم اليها الحركة قويا على منع الادغام فامتنع كما يمتنع ظجز الحرف بينهما وليس كذلك المثلان اذا جرت بينهما الحركة

قال صاحب الصحفة وهو من المديد وأصله فى الدائرة فاعلاتن فاعلن ست مرات وفيه الخبن والحذف قوله عنهم أى عن القوم المعروفين عندهم وقيس أبو قبيلة من مضر وهو قيس عيلان واسمه الياس بن مضر بن نزار وقيس لقبه وعبد القيس أيضا قبيلة من أسد بن ربيعة وهو عبد القيس بن أفصى بن دعمى بن جديلة بن أسد بن ربيعة والنسبة اليهم عبقسى وان شئت قلت عبدى (الاعراب) قوله أيها السائل يعنى يا أيها فحذف حرف النداء وأى أتى بها للتوصل الى نداء المعرف والهاء مقحمة للتنبيه قوله عنهم وعن كلاهما يتعلقان بالسائل قوله است من قيس أى من قبيلة قيس فالتاء اسم ليس وخبره قوله من قيس قوله ولا قيس منى أى وليس قيس منى أيضا وارتفاع قيس بالابتداء لان لا انما تعمل

لان الحركة أقل وأيسر فى الصوت من الحرف فلم يبلغ من قوتها أن تحجز بين المثلين
ويمنع الادغام كما يمنع منه فى أكثر الامر اذا انضم الى الحركة الاختلاف فى مخرجى
الحرف وأما قول صاحب الهاذور والدليل على صحة ذلك وان هذا هو الذى ذهب
اليه سيبويه وان كان عنده عوضا فى هذا الموضع ايضا أنه تعاطى الفرق بينهما
فتعاطيه الفرق بينهما لايدل ان كان تعاطى على اتفاقهما عنده وليس لنصفه كلام
سيبويه فى جملة الهذر فائدة ولا معنى لاحتجاج من احتج بشئ لايعرفه ولا يفهمه
وانما كده فى غالب رأينا تسويد الورق وافساده واما تفسير المعترض اقولنا انهما
لو كانتا ههنا عوضا عما هما فى هذا الاسم لفعل بهما ما فعل بالهمزة فى اسم الله فان عنى
به انهما كانتا تلزمان ثم كانت الالف تنقطع فى النداء فليس على ما قدر ولكن المراد به
ان الالف واللام فى الاسمين لو كانا على حد واحد لكان الناس اذا اسقط منه حرف
التعريف لايدل على ما كان يدل عليه والحرف لاحق به كما أنه فى اسم الله اذا اخرج منه
لايدل على مايدل عليه وهو فيه واما قوله حاكيا لكلامنا فاما استدلاله على أنهما فى الناس
غير عوض بقول الشاعر على الاناس الآمنينا وانه لو كان عوضا لم يكن ليجمع
مع المعوض منه فهذا يلزمه بعينه فيما ذهب اليه فى اسم الله وذلك انه يقال له ألست
تقول الاله فتدخل الالف واللام على اله ولا تحذف الهمزة مع دخولها الى آخر
الهذر (أقول) ليس الامر كما ظنه هذا العامى المريض لما ذكر سعيد عن قتادة فى قوله
تعالى هل تعلم له سميا لاسمى لله ولا عدل له كل خلقه مقر له ومعترف له انه خالقه ثم يقرأ
ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فالاسم الذى لاسمى للقديم سبحانه وتعالى فيه
لايخلو من أن يكون الله أو الرحمن فلا يجوز أن يكون الرحمن لانه وان كان اسما من
أسماء الله فقد تسمى به وقد قالوا لمسيلمة رحمان وقالوا ايضا فيه رحمان اليمامة وذكر
بعض الرواة انهم لما سمعوا النبى صلى الله عليه وسلم يذكر الرحمن قالت قريش أتدرون
ما الرحمن هو كاهن اليمامة فهذا يدل على انهم كانوا لايحظرون التسمية به فاذا كان قد
سمى به ثبت ان الاسم الذى لاسمى له فيه هو الله وهذا الاسم انما يكون بهذا الوصف
اذا لزمه الالف واللام فاما اذا أخرجا منه وألحق الهمزة فقيل اله والاله فليس على حد
قولهم الله فى الاستعمال ولا فى المعنى الاترى انه اذا قال اله صار مشتركا غير مخصوص
وجاز فيه الجمع واما فى المعنى فانه يعمل عمل الفعل كقوله تعالى وهو الذى فى السماء اله
الظرف يتعلق بما فى اله من معنى الفعل واذا دخلته الالف واللام لم يعمل هذا الحد
لخروجه عن حد المصادر فان قلت وهو الله فى السموات وفى الارض يعلم سركم وجهركم
فان الظرف لايتعلق بالاسم على حد ما تعلق باله الا على حد ما ذكرناه لك وهو أن الاسم
لما عرف منه معنى التدبير للاشياء والحفظ لها وتصورها فى نحو ان الله يمسك السموات
والارض أن تزولا ولاصار اذا ذكر كانه قد ذكر المدبر والحافظ المثبت فيجوز أن يتعلق

فى النكرات فافهم (الاستشهاد فيه) على ترك نون الوقاية من عنى وهو قيل هو ضرورة وقيل هو شاذ وقال الزمخشرى وعن بعض العرب عنى ومنى وهو شاذ

(ظ)

اذا قال قدنى قال بالله حلفة
لتغنى عنى ذا انائك أجمعا)

أقول قائله هو حريث بن عناب بتشديد النون الطائى وقبله
دفعت اليه رسل كوماء جلدة
وأغضيت عنه الطرف حتى تضلعا
وهما من الطويل قوله دفعت اليه أى الضيف لانه يصف ضيفا قدم له اناء فيه لبن فشرب منه ثم قال يكفينى فخلف عليه ليشرب جميعه وهو معنى الشطر الاول من البيت المستشهد به قوله رسل كوماء الرسل بكسر الراء وسكون السين المهملة وهو اللبن والكوماء الناقة العظيمة السنام قوله جلدة بفتح الجيم وسكون اللام واحدة الجلاد وهى أدسم الابل لبنا قوله وأغضيت عنه

الظرف بهذا المعنى الذى دل عليه الاسم بعد ان صار مخصوصا وفى أحكام الاسماء الاعلام التى لا معنى فعل فيها فبهذا يتعلق الظرف وعلى هذا تقول هو حاتم جوادا وزهير شاعرا فتعلق الحال بما دخل فى هذه الاسماء من معنى الفعل لاشتهارها بهذه المعانى ولولا ذلك لم يجز فاذا كان كذلك علمت ان هذا الاسم اذا اخرجت منه الالف واللام فقلت اله لم يكن على حد قولنا الله وليس كذلك الناس والاناس لان المعنى فى كلا الحالين فيه واحد الا ترى انه اسم العين لا مناسبة بينه وبين الفعل وهذا الذى عناه سيبويه عندنا بقوله وذلك انه من قبل انه اسم يلزمه الالف واللام لا يفارقانه فصار كأن الالف واللام فيه بمنزلة الالف واللام اللتين من نفس الحرف وليس فى الناس والاناس كذلك ألا ترى انك اذا أخرجتهما من الاسم دل على ان الاعيان التى يدل عليها حسبما يدل عليها وهما فيه وليس فى اسم الله كذلك فاذا كان الامر فيه على ما ذكرنا وضح الفصل بين الاسمين اذا اخرج منهما الالف واللام بما وصفنا لم يكن اخراج الالف واللام من اسم الله سبحانه كاخراجه من الناس حذو القذة بالقذة انتهى كلام أبى على وقد حذفنا عنه مقدار ما أثبتنا وسقنا هذا الكلام بطوله لكثرة فوائده واعلم انهم اختلفوا فى ناس فقال الجمهور اصله اناس فقيل جمع انسان وقيل اسم جمع له وقال الكسائى هو اسم تام وعينه واو من ناس ينوس اذا تحرك وعلى هذا فاطلاقه على الجن واضح قال فى القاموس والناس يكون من الانس والجن الا ان قوله اصله اناس مع جعله من مادة نوس غير صحيح وصرح به جماعة من أهل اللغة فان العرب تقول ناس من الجن وفى الحديث جاء قوم ووقفوا فقيل من أنتم قالوا ناس من الجن ولذا جوز بعضهم فى قوله تعالى من الجنة والناس ان يكون بيانا للناس وقيل أصله نسى من النسيان فقدمت اللام على العين وقلبت ألفا فصار ناسا * وهذا البيت من أبيات لذى جدن الحميرى الملك كما فى كتاب المعمرين لابى حاتم السجستانى قال عاش ثلثمائة سنة وقال فى ذلك

لكل جنب اجتنى مضجع * والموت لا ينفع منه الجزع
اليوم تجزون باعمالكم * كل امرئ يحصد ما يزرع
لو كان شئ مفلتا حتفه * افلت منه فى الجبال الصدع

(وقال أيضا)

يا اجتنى مهلا ذرينا * أفى سفاء تعذلينا
يا اجتنى تستعبينا * فلا وربك تعتبينا
يوم يغير ذا النعيـ * ـم وتارة يشقى الحزينا
ان المنايا يطلعـ * ـن على الاناس الآمنينا
فيدعنهم شتى وقد * كانوا جميعا وافرينا

الطرف أى اغمضت عنه عينى حتى تضلع أى امتلأ شبعا وريا والالف فيه للاطلاق قوله اذا قال قدنى أى اذا قال الضيف قدنى أى يكفينى قوله قال أى الضيف ويروى قلت وهو الاصح قوله لتغنى عنى أى لتبعد وأصله لتغنين بالنون المشددة ثم حذفت النون فبقى لتغنى وقال بعض من تكلم فى هذا البيت قوله لتغنى عنى من قولهم أغن عنى وجهك أى اجعله بحيث يكون غنيا عنى أى لا يحتاج الى رؤيتى قوله ذا اناءك اضاف الاناء الى الضيف وان كانت هى للمضيف لادنى الملابسة لان الضيف ملابس له (الاعراب) قوله اذا طرف وقال فعل وفاعله مستتر فيه وهو الضمير الذى يعود الى الضيف قوله قدنى مقول قال قوله قال أى الضيف كما ذكرنا قبل هذه الرواية على ما رواها ابن الناظم وجماعة آخرون تدل على أن الشاعر

فقوله اجتى اسم امرأة منقول من الفعل الماضي من اجتنى الثمر وهو منادى بحرف النداء المحذوف ومقلتا اسم فاعل من أقلته اذا أطاقه والصدع بفتح الصاد والدال الوعل والسفاء بكسر السين المهملة مصدر سافاه مسافاة وسفاء اذا ساقه واستعتب طلب الاعتاب والاعتاب مصدر أعتبه اذا أزال عتابه وشكواه فالهمزة للسلب وعتب عليه من باب ضرب وقتل اذا لامه في تسخط والعتاب مصدر عاتبه وقوله تعتبينا مصدر هو جواب القسم بتقدير لا النافية كقوله تعالى تالله تفتؤ تذكر يوسف وهذا بالبناء للمجهول وقوله يوم أي للدهر يوم يغير صاحب النعيم نعمه ويشقى بالنماء والمنايا جمع منية وهي الموت ويطلعن يشرفن ويقربن والآمنين جمع آمن بمعنى مطمئن يقال أمن البلد اذا اطمأن وقوله فيدعنهم روى بدله فيذرنهم وشتى متفرقين وهو جمع شتيت ووافرين جمع وافر من وفر الشئ من باب وعد وفورا تم وكمل وزعم بعضهم فيما كتبه على تفسير البيضاوي ان بيت الشاهد من قصيدة لعبيد بن الابرص قال وأولها كما في الحماسة البصرية

نحن الالى فاجمع جمو * عك ثم وجههم الينا

وفيه نظر من وجهين الاول ان هذا البيت لم يذكره صاحب الحماسة في تلك القصيدة والثاني ان أول القصيدة انما هو

يا ذا المخوفنا بقتـ * ـل ابيه اذلالا وحينا

والبيت الذي أورده من أواخرها كما تقدم ٣ وذو جدن بفتح الجيم والدال اسم مرتجل وهو من أذواء اليمن والاذواء بعضهم ملوك وبعضهم أقيال والقيل دون الملك قال في المصباح والقيل ملك من ملوك حمير دون الملك الاعظم والمرأة قيلة وأصله قيل بالتشديد كأنه الذي له قول أي ينفذ قوله والجمع أقوال وأقيال أيضا ومن جمعه على أقيال لم يجعل الواحد منه مشددا والمقول بالكسر القيل أيضا بلغة أهل اليمن والجمع المقاول ومن الاذواء الاوائل ابرهة ذو المنار والمنار مفعل من النور وابنه عمرو ذو الاذعار بفتح الهمزة وسكون الذال المعجمة زعموا انه حمل معه الى اليمن نسناسا فذعر الناس منه وصحفه ابن الشجري في اماليه بالدال المهملة فقال والادعار جمع دعر اي بفتح فكسر وهو العود الكثير الدخان وأنكر عليه في بغداد فاصر عليه وبعد ذي الاذعار بدهر ذو معاهر واسمه حسان ومعاهر من العهر وهو الفجور وبعده ذو رعين الاكبر واسمه يريم ورعين اسم حصن كان له وهو في الاصل تصغير رعن وهو أنف الجبل ويريم من قولك رام من مكانه أي برح وانفصل منه وذو رعين الاصغر واسمه عبد كلال بضم الكاف وتخفيف اللامين وبعده بدهر ذو شناتر واسمه ينوف من ناف الشئ ينوف اذا طال وارتفع والشناتر بفتح الشين المعجمة والنون الاصابع في لغة اليمن ومنهم ذو القرنين واسمه الصعب وذو غيمان وهو من الغيم الذي هو العطش وحرارة الجوف بالغين المعجمة

وذو اصبح

٣ (ترجمة ذي جدن)

لا ضعيف ولا مضعف بل هو حالف ذلك وروى عنهما وليس كذلك قدني فهذا يدل بعضهم اذ قلت على ان الشاعر هو الضعيف وليس كذلك والصحيح اذا قال قدني قلت بالله حلفة على ما رواه الزمخشري وغيره قوله حلفة مفعول مطلق لان التقدير في قوله بالله حلفة أحلف بالله حلفة

قوله لتغنى بكسر اللام لاجل التعليل وبياء مفتوحة للناصب المضمر وهي رواية أبي الحسن الاخفش واستدل بها على جواز اجابة القسم بلام كي والجماعة يمنعون ذلك لان الجواب لا يكون الا جملة ولام كي وما بعدها جار ومجرور والبيت محمول على حذف الجواب وبقاء معموله أي لتشربن لتغنى عني ويروى لتغنن بلام مفتوحة للتأكيد ونون مكسورة هي عين الفعل بعدها نون مشددة مفتوحة للتأكيد وهي رواية ثعلب وهي

وذو اصبح بفتح الهمزة واليه نسبت السياط الاصبحية وذو سحر بفتح المهملتين وذو شعبان وذو فائش واسمه سلامة وفائش من الفياش وهو المفاخرة وذو حمام والحمام بضم المهملة حمى الابل وذو ترخم بضم المثناة والخاء المعجمة وفتحها وسكون الراء من قولهم ما أدرى أى ترخم هو اى أى الناس وترخم قبيلة باليمن ايضا وذو يحصب من قولهم حصبه يحصبه اذا رماه بالحصباء وهى الحصا الصغار وذو عسيم بفتح العين وكسر السين المهملتين من العسم بفتحتين وهو يبس فى المرفق أو من العسم بالسكون وهو الطمع وذو قثاث بضم القاف وتخفيف المثلثتين من قولهم قث يقث اذا جمع وذو حوال بالضم واسمه عامر وحوال من المحاولة وهى الطلب وذو مهدم وهو مفعل بالكسر من هدمت البيت واسمه شمر وذو انس والانس بفتحتين الجماعة من الناس وذو سحيم وهو تصغير اسحم وهو الشديد السواد وذو الكباس بضم الكاف وآخره مهملة وهو الرجل العظيم الرأس وذو حفار بالضم من قولك حفر البئر وذو نواس واسمه ذرعة ونواس بالضم من النوس وهو تذبذب الشئ وشدة حركته وسمى بذلك لضفيرتين كانتا تنوسان على عاتقه وكان غلاما حسنا من ابناء الملوك أراده على نفسه ذو الشناتر فوجأه بخنجر كان قد أعده له فقتله ورضيته حمير لنفسها لما أراحها من ذى الشناتر * وذو نواس هو صاحب الاخدود الذى ذكره الله عز وجل وكان يهوديا فخد الاخدود لقوم من أهل نجران تنصروا على يد رجل من قبل آل جفنة دعاهم الى اليهودية فأبوا فحرقهم ثم ظهرت الحبشة على اليمن فجار بواذا نواس أشد حرب فلما أيقن بالهلاك اعترض بفرسه فكان آخر العهد به ومنهم ذو الكلاع الاكبر وذو الكلاع الاصغر وأدرك الاصغر الاسلام كتب اليه النبى صلى الله عليه وسلم مع جرير بن عبد الله البجلى فاسلم وأعتق يوم أسلم أربعة آلاف عبد وهاجر بقومه فى أيام أبى بكر رضى الله عنه الى المدينة ثم سكنوا حمص واشتقاق الكلاع بضم الكاف وفتحها من الكلع بالتحريك وهو شقاق ووسخ يكون فى القدم يقال منه كلعت رجله ومنهم ذو عثكلان بفتح العين وسكون المثلثة وهو اسم مرتجل وذو ثعلبان بالضم وهو ذكر الثعالب وذو رهران وذو مكارب أى ذو مفاصل شداد جمع مكرب كمكرم وذو مناخ بالضم وكان نزل ببعلبك وذو ظليم واسمه حوشب وهو العظيم البطن والظليم ذكر النعام وشهد ذو ظليم صفين مع معاوية ومنهم ذو يزن ملك اليمن بعد ذى نواس تهزمته الحبشة واقتحم البحر فهلك ويزن اسم مرتجل وهو غير منصرف لان أصله يزأن على وزن يسأل خففوا همزته فصار وزنه يفل ومنهم من ردعينه فى النسب فقال رمح يزانى وقيل ان أصله من وزن يزن فحذفت الواو ثم ابدلت الكسرة فتحة واسم ذى يزن عامر بن أسلم ابن زيد بن غوث الحميرى والله أعلم

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والعشرون بعد المائة وهو من ابيات سيبويه)

(ترجمة ذى نواس صاحب الاخدود)

دال على ان الياء التى هى لام الفعل المؤكد بالنون قد تحذف وتبقى الكسرة دالة عليها وهى لغة فزارة يقولون ارمن يازيد وابكن ياعمرو قال الشاعر

وابكن عيشا تقضى بعد جدته
طابت أوائله فى ذلك البلد

واللغة الاكثرين ارمين وابكين والتغنين باثبات الياء مفتوحة قوله ذا انائك مفعول لقوله لتغنى قوله أجماتا كيد للمفعول فأكده به وان لم يسبقه كل (الاستشهاد فيه) فى قوله قدنى بالحاق النون وأنشده الزمخشرى استشهادا على أنه اضاف الاناء الى المخاطب فى قوله ذا انائك لادنى ملابسة بسبب شربه منه وان كان الاناء فى الحقيقة لساقى اللبن وهو الضيف وذلك كما يقول كل من حاملى الخشبة للآخر خذ طرفك

(ظ ٤ ع)

(قدنى من نصر الخبيبين قدى)

أقول قائله هو حميد بن مالك

(من أجلك يا التي تيمت قلبي * وأنت بخيلة بالوصل عني)

على انه شاذ لان في لام التي اللزوم فقط وليس فيها العوضية أيضا قال بعض شراح المفصل ولو قلت تقديره من اجلك يا حبيبتي التي تيمت قلبي لم يبق إشكال لان التي لم تكن منادى على هذا التقدير انتهى وروى فديتك يا التي الخ ومعنى تيمت ذللت واستعبدت ومنه تيم اللات أي عبد اللات وروى *وأنت بخيلة بالود عني* أي على ومن أجلك يقرأ بنقل فتحة ألف أجلك الى نون من وقوله من أجلك علة معلولها محذوف أي من أجلك قاسيت ما قاسيت أو خبر مبتدإ محذوف أي من أجلك مقاساتي وكان القياس أن يقول تيمت بتاء التأنيث على الغيبة لكن جاء على نحو قوله * انا الذي سمتن أمي حيدره * والقياس سمته وجملة أنت بخيلة عاملها تيمت وهذا من الابيات الخمسين التي لم يعرف لها قائل ولا ضميمة

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والعشرون بعد المائة)

(فيا الغلامان اللذان فرا * اياكما أن تكسبانا شرا)

على انه أشذ مما قبله اذ ليس في أل التي في الغلامين لزوم ولا عوض وخرجه ابن الانباري في الانصاف على حذف المنادى واقامة صفته مقامه قال التقدير فيه وفي الذي قبله فيا أيها الغلامان ويا حبيبتي التي وهذا قليل بابه الشعر واياكما تحذير وأن تكسبانا أي من أن تكسبانا وماضيه كسب يتعدى الى مفعولين يقال كسبت زيدا مالا وعلما أي انلته قال ثعلب كلهم يقول كسبك فلان خيرا الا ابن الاعرابي فانه يقول اكسبك بالالف كذا في المصباح وهذا البيت شائع في كتب النحو ولم يعرف له قائل ولا ضميمة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثلاثون بعد المائة)

(اني اذا ما حدث ألما * أقول يا اللهم يا اللهما)

على ان اجتماع يا والميم المشددة شاذ والحدث محركة ما يحدث من أمور الدهر وروى أبو زيد في نوادره * اني اذا ما لمم ألما * هو بفتحتين مقاربة الذنب وقيل هو الصغائر وألم الشئ قرب وأقول خبر ان واذا ظرف له وهذا البيت أيضا من الابيات المتداولة في كتب العربية ولا يعرف قائله ولا بقيته وزعم العيني انه لابي خراش الهذلي قال وقبله

ان تغفر اللهم تغفر جما * وأي عبد لك لا ألما

وهذا خطأ فان هذا البيت الذي زعم أنه قبله بيت مفرد لا قرين له وليس هو لابي خراش وانما هو لامية بن أبي الصلت قاله عند موته وقد أخذه أبو خراش وضمه الى بيت آخر وكان يقولهما وهو يسعى بين الصفا والمروة وهما

لاهم هذا خامس ان تما * اتمه الله وقد أتما

الارقط قاله الجوهري وقال ابن يعيش قائله أبو بجدلة وتمامه

ليس الامام بالشحيح الملحد * ولا بوتن بالحجاز مفرد

ان ير يوما بالفضاء يصطد * أو ينجحر فالجحر شر محكد

وهي من الرجز قوله قدني يعني حسبي قوله من نصر الخبيبين تثنية خبيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة أيضا وهو خبيب بن عبد الله ابن الزبير بن العوام رضي الله عنهم وكان عبد الله يكنى بأبي خبيب وأراد بهما عبد الله بن الزبير وابنه خبيبا المذكور ويقال أراد بهما عبد الله وأخاه مصعب ابني الزبير بن العوام وروى الخبيبين على صيغة الجمع قال ابن السكيت على ارادة عبد الله ومن كان على رايه وكلاهما تغليب ويحتمل على الجمع ان يريد مجرد أصحاب عبد الله على ان الاصل الخبيبيين ثم حذف الياء كقولهم الاشعرين وقوله

* ان تغفر اللهم تغفر جما * الخ وقد تمثل به النبي صلى الله عليه وسلم وصار من جملة الاحاديث المسطورة فى كتب الاحاديث أورده السيوطى فى جامعه الصغير ورواه عن الترمذى فى تفسيره وعن الحاكم فى الايمان والتوبة عن ابن عباس قال المناوى فى شرحه الكبير يجوز انشاد الشعر للنبي صلى الله عليه وسلم وانما المحرم انشاؤه ومعناه ان تغفر ذنوب عبادك فقد غفرت ذنوبا كثيرة فان جميع عبادك خطاؤن وقوله لا الما أى لم يلم بمعصية

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادى والثلاثون بعد المائة وهو من أبيات جمل الزجاجى)

وما عليك ان تقولى كلما * سبحت أو صليت يا اللهم ما

* اردد علينا شيخنا مسلما *

على ان ما تزاد قليلا بعد يا اللهم هذا الرجز أيضا مما لا يعرف قائله وزاد بعد هذا الكوفيون

(من حيثما وكيفما وأينما * فاننا من خيره لن نعدما)

فقوله وما عليك الخ ما استفهامية والمعنى على الامر والتسبيح تنزيه الله وتعظيمه وتقديسه وصليت بمعنى دعوت أو الصلاة الشرعية وروى بدله هللت أى قلت لا اله الا الله كما ان سبحت قلت سبحان الله والشيخ هنا الاب أو الزوج ومسلما اسم مفعول من السلامة وقوله من حيثما أى من حيثما يوجد الخ وقوله فاننا من خيره الخير هنا الرزق والنفع ولن نعدما بالبناء للمفعول أمر بنته أو زوجته بالدعاء له اذا سافر وغاب فى أوقات الدعوات وفى مظان القبول كما فعلت بنت أعشى ميمون

تقول بنتى وقد قربت مرتحلا * يارب جنب أبى الاوصاب والوجعا

عليك مثل الذى صليت فاغتمضى * نوما فان لجنب المرء مضطجعا

(وقال أيضا)

تقول ابنتى حين جد الرحيل * أرانا سواء ومن قد يتم

أبانا فلا رمت من عندنا * فانا بخير اذا لم ترم

ويا أبتا لا تزل عندنا * فانا نخاف بان تخترم

أرانا اذا أضمرتك البلاد * نجفى ويقطع منا الرحم

فقوله قربت بالبناء للمفعول والمرتحل الجمل الذى وضع عليه الرحل وهذا كناية عن الرحيل والاوصاب جمع وصب وهو المرض وصليت دعوت ويتم ييتم من باب تعب وقرب اذا صار يتيما ورام يريم بمعنى برح يبرح ولا تزل من زال يزول والافعال الثلاثة بعده بالبناء للمفعول

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثانى والثلاثون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)

(ياتيم تيم عدى لا أبا لكم * لا يلقينكم فى سوأة عمر)

تعالى ولو نزلناه على بعض الاعجمين فانه ليس جمع الاعجم لانه يلحقه الياء لانه أفعل فعلاء كأحمر وأسود وورد ابن السيد فى شرح الكامل رواية التثنية بان جمدا قال هذا الشعر عند حصار طارق ومصعب مات قبل ذلك بسنين قوله قدى بمعنى حسبى أيضا قوله بالشحيح أى ليس الامام بالبخيل الملحد أى الجائر المائل عن الحق ويقال الملحد الظالم فى الحرم قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم قوله ولا بوتن بفتح الواو وسكون التاء المثناة من فوق وفى آخره نون بمعنى واتن يعنى ولا دائم ثابت بارض الحجاز مفرد ويقال الماء المعين الدائم الذى لا يذهب واتن وكذلك بمعناه واثن بالثاء المثلثة قوله محكد بفتح الميم وكسر الكاف وهو المحتد وهو الاصل (الاعراب) قوله قدنى فى محل

على ان تيما الاول يجوز فيه الضم والنصب وفى الثانى النصب لا غير وبينه الشارح المحقق قال اللخمى فى شرح أبيات الجمل واضاف تيما الى عدى للتخصيص واحترز به عن تيم مرة فى قريش وهم بنو الادرم وعن تيم غالب بن فهر فى قريش أيضا وعن تيم قيس بن ثعلبة وعن تيم شيبان وعن تيم ضبة وعدى المذكور هو أخو تيم فانهما ابنا عبد مناة بن اد بن طابخة بن الياس بن مضر ومعنى لا أبا لكم الغلظة فى الخطاب واصله ان ينسب المخاطب الى غير أب معلوم شتما له واحتقارا ثم كثرت فى الاستعمال حتى جعلت فى كل خطاب يغلظ فيه على المخاطب وحكى أبو الحسن بن الاخضر أن العرب كانت تستحسن لا أبا لك وتستقبح لا أم لك لان الام مشفقة حنينة والاب جائر مالك وتقدم الكلام عليه مفصلا فى الشاهد الثانى عشر بعد المائة وقوله لا يلقينكم بالقاف من الالقاء وهو الرمى قال ابن سيده من رواه بالفاء فقد صحف وحرف وروى لا يوقعنكم والنهى واقع فى اللفظ على عمر وهو فى المعنى واقع عليهم والسوءة بالفتح الفعلة القبيحة أى لا يوقعنكم عمر فى بلية ومكروه لاجل تعرضه لى أى امنعوه من هجائى حتى تأمنوا ان ألقيكم فى بلية فانكم قادرون على كفه فاذا تركتم نهيه فكانكم رضيتم بهجوه اياى وهذا البيت من قصيدة لجرير يهجو بها عمر بن لجأ التيمى ٣ ولجأ بفتح اللام والجيم وآخره همزة ومنها

تعرض التيم لى عمدا لاهجوها * كما تعرض لاست الخارئ الحجر
أنت ابن برزة منسوب الى لجأ * عند العصارة والعيدان تعتصر
خل الطريق لمن يبنى المنار به * وابرز ببرزة حيث اضطرك القدر
أحين صرت سماما يابنى لجأ * وخاطرت بى عن احسابها مضر

وهى قصيدة طويلة أفحش فيها فلما توعدهم فيها أتوه به موثقا وحكموه فيه فاعرض عن هجوهم وقال ابن قتيبة فى كتاب الشعراء لما بلغ ذلك تيما أتوا عمر وقالوا عرضتنا لجرير وسألوه الكف فأبى وقال أكف بعد ذكره أمى وبرزة هى أم عمر بن لجأ يقال فلان عصارة فلان أى ولده وهو سب وقوله خل الطريق الخ هذا من أبيات سيبويه أورده على ان فيه اظهار الفعل قبل الطريق والتصريح به ولو أضمره لكان حسنا على ما بينه يقول خل طريق المعالى والشرف والمفاخرة واتركه لمن يفعل أفعال المشهورة كانها الاعلام التى تنصب على الطريق وتبنى من حجارة ليهتدى بها وعيره بأنه يقول ابرز بها عن الناس وصر الى موضع يمكنك ان تكون فيه لما قضى عليك وقيل معناه دع سبيل الرشاد لطالبيه وابرز الى سبيل الغى اذا اضطرك قضاء الله وقدره يعرض بأن أمه كانت فاجرة والسمام بالكسر جمع سم وهو الشئ القاتل وخاطره على كذا أى راهنه من الخطر وهو السبق يتراهن عليه وروى بدله وحاضرت بالحاء المهملة والضاد المعجمة يقال حاضرته عند السلطان وهو كالمغالبة والمكابرة وأجابه عمر بن لجأ

بقصيدة

الرفع على الابتداء وقوله من نصر النبيين فى محل الرفع على الخبرية والنصر مصدر مضاف الى مفعوله لان جميلا يصف قاعده لعبد الملك بن مروان عن نصرة عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما ويجوز أن يكون النصر ههنا بمعنى العطية كقول بعض السؤال من ينصرنى ينصره الله وخرج عليه قوله تعالى من كان يظن أن لن ينصره الله وعلى هذا فالاضافة للفاعل ويرجح الاول أنه لم يقرده بالذكر وانما يكون العطاء غالبا من ولى الامر قوله فدى تأكيد للاول قوله ليس الامام الامام اسم ليس وخبره قوله بالشحيح والباء فيه زائدة والملحد صفة للشحيح (الاستشهاد فيه)

٣ (ترجمة عمر بن لجأ التيمى)

بقصيدة منها

لقد كذبت وسوء القول أكذبه * ما خاطرت بك عن أحسابها مضر

بل أنت نزوة خوار على أمة * لن يسبق الحلبات اللؤم والخور

ما قلت من هذه إني سأنقضها * يا ابن الأتان بمثلي تنقض المرر

والنزوة مصدر نزا الذكر على الأنثى وهذا يقال في الحافر والظلف والسباع والخوار من الخور وهو ضعف القلب والعقل والحلبات بالحاء المهملة وكان سبب التهاجي بين جرير وعمر بن لجأ وما حكاه المبرد في كتاب الاغتنان عن أبي عبيدة أن الحجاج بن يوسف الثقفي سأل جريرا عن سبب التهاجي بينه وبين شعراء عصره فبين له جرير سبب كل واحد إلى أن قال الحجاج ثم من قال ثم التيمي عمر بن لجأ قال وما لك وله قال حسدني فعاب على بيتا كنت قلته فحرفه

أقومي أحمى للحقيقة منكم * وأضرب للجبار والنقع ساطع

وأوثق عند المرهفات عشية * لحاقا إذا ما جرد السيف لامع

فقال لي إنما قلت * وأوثق عند المردفات عشية * فصيرت نساءك قد أردفن غدوة ولحقتهن عشية وقد فضحن ولم أقله كما حكى قال الحجاج فما قلت له قال قلت له احذره واحذر قومه * يا تيم تيم عدي لا أبا لكم * البيت قال فنقض على بأشد مما قلت له فقال * لقد كذبت وشر القول أكذبه * البيت قال أبو عبيدة وأما كردين المسمعي فأخبرني قال كان بدء الشر بين ابن لجأ وجرير أن لقمان الخزاعي قدم على صدقات الرباب فحضرته وجوه الرباب وفيهم عمر بن لجأ فأنشده

تأوبني ذكر لزولة كالخبل * وما حيث تلقى بالكثيب ولا السهل

تريدين أن أرضى وأنت بخيلة * ومن ذا الذي يرضي الأخلاء بالبخل

حتى فرغ منها فقال له لقمان ما زلنا نسمع بالشام أن هذه لجرير فقال عمر بن لجأ إني لأكذب شيخ في الأرض إن ادعيت شعر جرير ثم أنشدته على رؤس الناس وجماعات الرباب فأبلغ لقمان جريرا مقالة عمر قال فزعم عمر أنك سرقتها منه فقال جرير وأنا أحتاج إلى أن أسرق شعر عمر وهو القائل في إبله ووصفها حتى جعلها كالجبال ثم جعل فحلها كالقارب وهو الجبل الصغير في الغلظ من الأرض فقال * كالظرب الأسود من ورائها * ثم قال * جر العروس الثني من ردائها * والله ما شعره من نمط واحد وإنه لمختلف العيون فأبلغ لقمان عمر قول جرير وما عاب من قوله فقال عمر أيعيب جرير قولي * جر العروس الثني من ردائها * وإنما أردت لينه ولم أرد أثره وقد قال هو أقبح من هذا حين يقول * وأوثق عند المردفات عشية * ألحقهن بعدما نكحن وفضحن فقال جرير حرف قولي إنما قلت عند المرهفات عشية ووقع الشر بينهما انتهى وترجمة جرير تقدمت في الشاهد الرابع من أوائل الكتاب

في قوله قدني حيث ألحق فيه النون تشبيها بقطني وفي قوله قدي أيضا حيث أضيف قد إلى ياء المتكلم بلا نون الوقاية تشبيها لحسبي وقال الجوهري أما قولهم قدك بمعنى حسبك فهو اسم تقول قدي وقدني أيضا بالنون على غير قياس لأن هذه النون إنما تزاد في الأفعال وقاية لها مثال ضربني وشتمني ثم أنشد هذا البيت وقد يقال إن أصل قدي قدني بسكون الدال ثم بغير النون ألحق ياء القافية لا ياء الإضافة وكسر الدال لالتقاء الساكنين لا لمناسبة الياء

(ظ)

(امتلأ الحوض وقال قطني * مهلا رويدا قد ملأت بطني)

أقول قائله راجز من الرجاز لم أقف على اسمه قوله وقال قطني أي قال الحوض حسبي فالحوض لا يتكلم وإنما يريد أنه امتلأ وبلغ نهاية الملء التي لا يزاد عليها فكأنه قد تكلم بذلك واعلم أن

(وانشد بعده وهو الشاهد الثالث والثلاثون بعد المائة وهو من شواهد س)

(يازيد زيد اليعملات الذبل * تطاول الليل عليك فانزل)

لما ذكر في البيت قبله وهو ظاهر واليعملات بفتح الياء والميم الابل القوية على العمل والذبل جمع ذابل أي ضامرة من طول السفر وأضاف زيدا اليها لحسن قيامه عليها ومعرفته بحداثها وقوله تطاول الليل عليك الخ روى هديت بدل عليك وهو المناسب أي انزل عن راحلتك واحد الابل فان الليل قد طال وحدث للابل الكلال فنشطها بالحداء وأزل عنها الاعياء وهذا البيت لعبد الله بن رواحة الصحابي رضي الله عنه لا لبعض ولد جرير خلافا لشراح أبيات سيبويه وهو بيتان ٣ لا ثالث لهما قالهما في غزوة مؤتة وهي بادنى البلقاء من أرض الشام وكانت في جمادى الاولى من سنة ثمان من الهجرة قال ابن عبد البر في الاستيعاب ذكر ابن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد ابن عمرو بن حزم قال كان زيد بن أرقم يتيما في حجر عبد الله بن رواحة فخرج به معه الى مؤتة يحمله على حقيبة رحله فسمعه زيد بن أرقم من الليل وهو يتمثل أبياته التي يقول فيها

اذا أديتني وحملت رحلي * مسيرة اربع بعد الحساء
فشأنك فانعمي وخلاك ذم * ولا ارجع الى اهلي ورائي
وجاء المؤمنون وغادروني * بأرض الشام منتهى الثواء

فبكى زيد بن ارقم فخفقه عبد الله بن رواحة بالدرة وقال ما عليك يا لكع ان يرزقني الله الشهادة وترجع بين شعبتي الرحل ولزيد بن أرقم يقول عبد الله بن رواحة

يازيد زيد اليعملات الذبل * تطاول الليل هديت فانزل

وقيل بل قال ذلك في غزوة مؤتة لزيد بن حارثة انتهى وهذا الثاني بعيد فانه يستبعد ان يقول لامير الجيش انزل عن راحلتك واحد الابل فان زيد بن حارثة كان أمير الجيش في غزوة مؤتة كما سيأتي ومؤتة بضم الميم والهمز وقوله اذا أديتني خطاب لراحلته وقوله الحساء بكسر الحاء المهملة وبعدها سين مهملة قال المبرد في الكامل هو جمع حسي بكسر فسكون وهو موضع رمل تحته صلابة فاذا امطرت السماء على ذلك الرمل نزل الماء فمنعته الصلابة ان يغيض ومنع الرمل الماء ان ينشفه فاذا بحث ذلك الرمل أصيب الماء ويقال حسي واحساء وحساء وقوله وخلاك ذم أي تجاوزك الذم دعاء لها وقوله ولا أرجع مجزوم بالدعاء ومعناه اللهم لا أرجع انتهى وقوله منتهى الثواء هو اسم فاعل منصوب على الحال * وعبد الله بن رواحة انصاري خزرجي وهو أحد النقباء شهد العقبة وبدرا واحدا والخندق والحديبية وعمرة القضاء والمشاهد كلها الا الفتح ومات بعده لانه قتل يوم مؤتة شهيدا وهو أحد الامراء في غزوة مؤتة واحد الشعراء

٣ قوله وهو بيتان كذا بالاصل وبهامشه لعله وهما وعلى كل لم يتقدم مرجع الضمير فاعله عائد على الشعر المفهوم من المقام اه مصحح

للقول خمسة معان أحدها اللفظ الدال على معنى مفيدا كان أو غير مفيد والثاني ما في النفس بدليل ويقولون في أنفسهم والثالث الحركة والامالة يقولون قال برأسه أي حركها وقالت النخلة كذا أي مالت والرابع ما يشهد به لسان الحال كهذا البيت وهو أحد القولين في قوله تعالى قالتا أتينا طائعين والخامس الاعتقاد كقولك هذا قول الخوارج قوله مهلا يعني أمهل مهلا تقول مهلا يا رجل مهلا يا رجلان مهلا يا رجال مهلا يا امرأة مهلا يا امرأتان مهلا يا نساء ويروى سلا رويدا بفتح السين المهملة ومعناه ارفق بصب الماء لئلا يفيض ويقال انه بالشين المعجمة وهو مصدر شللت الابل اذا طردتها قوله رويدا صفة لقوله مهلا وقد علم أن رويدا على أربعة أوجه اسم الفعل وصفة وحال ومصدر (الاعراب) قوله امتلا*

(ترجمة عبد الله بن رواحة الصحابي)

المسنين الذين كانوا يردون الاذى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه وفى صاحبيه حسان وكعب بن مالك نزلت الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا الآية وسبب غزوة مؤتة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الحرث بن عمير الازدى بكتابه الى الشام الى ملك الروم وقيل الى ملك بصرى فعرض له شرحبيل بن عمرو الغسانى فأوثقه رباطا وضرب عنقه صبرا ولم يقتل لرسول الله صلى الله عليه وسلم رسول غيره فاشتد ذلك عليه حين بلغه الخبر فبعث بعثه صلى الله عليه وسلم الى مؤتة واستعمل عليهم زيد بن حارثة وقال ان أصيب زيد فجعفر بن أبى طالب فان أصيب فعبد الله بن رواحة فتجهز ثلاثة آلاف رجل ثم مضوا حتى اذا كانوا بتخوم البلقاء لقيتهم جموع هرقل والعرب فى مشارف من قرى البلقاء وانحاز المسلمون الى قرية يقال لها مؤتة وكان الروم مائة ألف وانضم اليهم من لخم وجذام والقيس وبهرام وبلى مائة ألف أخرى ثم التقوا فاقتتلوا فقاتل زيد بن حارثة براية رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قتل شهيدا فأخذها جعفر ثم قتل ثم أخذها عبد الله بن رواحة فقتل فأخذ الراية خالد بن الوليد ودافع الناس ثم انحاز وانحيز عنه حتى انصرف بالناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ٣ وأما زيد بن أرقم فهو انصارى خزرجى من بنى الحرث بن الخزرج وزيد بن أرقم هو الذى رفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن أبى ابن سلول قوله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فاكذبه عبد الله بن أبى وحلف فانزل الله تصديق زيد بن أرقم فبشره أبو بكر بتصديق الله اياه وجاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فأخذ باذن زيد وقال وفت أذنك يا غلام وشهد مع على وقعة صفين وهو معدود فى خاصة أصحابه ونزل الكوفة وسكنها وابتنى بها دارا وبها كانت وفاته فى سنة ثمان وستين وأما زيد بن حارثة فهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أصابه سباء فى الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة بنت خويلد فوهبته خديجة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قبل النبوة وهو ابن ثمان سنين ثم ان ناسا من كلب حجوا فرأوا زيدا فعرفهم وعرفوه فقال لهم ابلغوا أهلى هذه الابيات فانى أعلم انهم قد جزعوا على فقال

أحن الى قومى وان كنت نائيا * فانى قعيد البيت عند المشاعر

فكفوا من الوجد الذى قد شجاكم * ولا تعملوا فى الارض نص الاباعر

فانى بحمد الله فى خير أسرة * كرام معد كابرا بعد كابر

فانطلق الكلبيون فأعلموا أباه فقال ابنى ورب الكعبة ووصفوا له موضعه وعند من هو فخرج حارثة وكعب أخوه لفدائه وقدما مكة فدخلا على النبى صلى الله عليه وسلم فى المسجد فقالا يا ابن عبد المطلب يا ابن هاشم يا ابن سيد قومه أنتم أهل حرم الله وجيرانه تفكون العانى وتطلقون الاسير جئناك فى ابننا عبدك فامنن علينا واحسن الينا فى فدائه قال من هو قالا زيد بن حارثة فقال صلى الله عليه وسلم ادعوه فأخيره فان اختاركم

المريض جملة من الفعل والفاعل قوله قطنى مقول قال قوله مهلا نصب على المصدرية ورويدا صفة وقوله قد ملأ ت فعل وفاعل وبطنى مفعوله (الاستشهاد فيه) فى قوله قطنى حيث استعمله بنون الوقاية وانما جلب النون ليسلم السكون الذى بنى الاسم عليه وهذه النون لا تدخل الاسماء وانما تدخل الفعل الماضى اذا دخلته ياء المتكلم كقولك ضربنى وكلمنى لتسلم الفتحة التى بنى الفعل عليها ولتكون وقاية للفعل من الجر وانما أدخلوها فى أسماء مخصوصة نحو قطنى وقدنى وعنى ومنى ولدنى ولا يقاس عليها ولو كانت النون من أصل الكلمة لقالوا قطنك وهذا غير معلوم وفيه استشهاد آخر وهو نسبة القول الى ما لا نطق له وذلك لان الحوض لا ينطق

---

(٥)
(عل الندامى ماعدانى فانى
بكل الذى يهوى نديمى مولع)

---

٣ (ترجمة زيد بن أرقم وزيد بن حارثة رضى الله عنهما)

فهو لكم وان اختارنى فوالله ما أنا بالذى أختار على من اختارنى أحدا قالا قد زدتنا على النصف وأحسنت فدعاه فقال هل تعرف هؤلاء قال نعم هذا أبى وهذا عمى قال فأنا من قد علمت ورأيت صحبتى لك فاخترنى أو اخترهما قال زيد ما أنا بالذى أختار عليك أحدا أنت منى مكان الاب والعم فقالا ويحك يا زيد أتختار العبودية على الحرية قال نعم قد رأيت من هذا الرجل شيأ ما أنا بالذى أختار عليه أحدا فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أخرجه الى الحجر فقال يا من حضر اشهدوا ان زيدا ابنى يرثنى وارثه فلما رأى ذلك أبوه وعمه طابت نفوسهما فانصرفا ودعى زيد بن محمد حتى جاء الله بالاسلام فنزلت ادعوهم لآبائهم فدعى يومئذ زيد بن حارثة وكان يقال له زيد بن حارثة حب رسول الله وشهد بدرا وزوجه مولاته أم أيمن فولدت له أسامة وقتل زيد بمؤتة سنة ثمان من الهجرة وهو كان الامير على تلك الغزوة وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أحب الناس الى من أنعم الله عليه وأنعمت عليه يعنى زيد بن حارثة أنعم الله عليه بالاسلام وأنعم عليه صلى الله عليه وسلم بالعتق ولخصت التراجم من الاستيعاب والغزوة من سيرة ابن سيد الناس واعلم انى رأيت فى نوادر ابن الاعرابى أرجوزة عدتها اثنان وعشرون بيتا مطلعها

* يا زيد زيد اليعملات الذبل * قال أنشدنى بكير بن عبيد الربعى ولا أعلم من هو أهو سابق على عبد الله بن رواحة أم لاحق له والظاهر انه بعده فان الرجز فى الجاهلية كان لا يتجاوز الابيات الثلاثة والاربعة وانما قصده وأطاله الاغلب العجلى كما تقدم بيانه فى ترجمته والله أعلم

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والثلاثون بعد المائة)

(فلا والله لا يلفى لما بى * ولا للما بهم أبدا دواء)

على ان اللام الثانية فى قوله للما مؤكدة للام الاولى ويأتى ان شاء الله تعالى ما يتعلق به فى باب التوكيد وفى الباء والكاف أيضا من حروف الجر وهذا البيت من قصيدة لمسلم بن معبد الوالبى قال أبو محمد الاسود الاعرابى فى ضالة الاديب كان السبب فى هذه القصيدة ان مسلما كان غائبا فكتب ابله للمصدق أى لعامل الزكاة وكان رقيع وهو عمارة بن عبيد الوالبى عريفا فظن مسلم ان رقيعا أغراه وكان مسلم ابن أخت رقيع وابن عمه فقال

بكت ابلى وحق لها البكاء * وفرقها المظالم والعداء
اذا ذكرت عرافة آل بشر * وعيشا ما لأوله انقضاء
ودهرا قد مضى ورجال صدق * سعوا قد كان بعدهم الشقاء
اذا ذكر العريف لها اقشعرت * ومس جلودها منه انزواء
فظلت وهى ضامرة تفادى * من الجرات جاهدها البلاء
وكدن بذى الربابة عون باسمى * ولا أرض لدى ولا سماء
تؤمل رجعة منى وفيها * كتاب مثل ما لزق الغراء

أقول احتج به جماعة من النحاة فى كتبهم ولم يعزوه الى أحد وهو من الطويل قوله الندامى جمع ندمان وهو شريب الرجل الذى ينادمه ويقال له النديم أيضا قوله يهوى أى يريد من هوى يهوى من باب علم يعلم قوله مولع بفتح اللام من أولع به وثلاثيه ولع يقال ولعت بالشئ أولع ولعا وولوعا بفتح الواو المصدر والاسم جميعا وأولعته بالشئ وأولع به فهو مولع به بفتح اللام أى مغرى به (الاعراب) قوله ما عدا الندامى فاعل يل قوله عدا هنا فعل الاستثناء وكلمة ما مصدرية وفاعل عدا ضمير مستتر واجب الاستتار عائد على مصدر الفعل المتقدم عليها والتقدير يل الندامى ملاما عدانى يعنى مجاوزا الى غيرى والمعنى فى الحقيقة جانبت انا ملامهم قوله فانى الفاء تفسيرية واسم ان الضمير المتصل به وخبره

عذرت الناس غيرك في أمور * خلوت بها فما نفع الخلاء

فليس على ملامتنا لك لوم * وليس على الذى نلقى بقاء

ألما أن رأيت الناس آبت * كلابهم على ّلها عواء

ثنيت ركاب رحلك مع عدوى * تختتل وقد برح الخفاء

ولاخيت الرجال بذات بيني * وبينك حين أمكنك اللقاء

وأى أخ لسلك بعد حربى * اذا قوم العدو دعوا الخفاؤا

فقام الشرمنك وقت مقه * على رجل وشال بك الجزاء

هنالك لا يقوم مقام مثلى * من القوم الظنون ولا النساء

وقد عيرتنى وجفوت عنى * فما أناويب غيرك والجفاء

وقد يغنى الحبيب ولا ترجى * مودته المغانم والحباء

ويوصل ذو القرابة وهو ناء * ويبقى الدين مابقى الحياء

يجزى الله الصحابة عنك شرا * وكل صحابة لهم جزاء

بفعلهم فان خيرا فخيرا * وان شرا كما مثل الحذاء

واياهم بجزى عنى وأدى * الى كل بما بلغ الاذاء

وقد أنصفتهم والنصف يرضى * به الاسلام والرحم البواء

لددتهم النصيحة كل لد * فمجوا النصح ثم ثنوا فقاؤا

وكنت لهم كداء البطن يؤذى * وراء صحيحه مرض عياء

جوين من العداوة قد وراهم * نشيش الغيظ والمرض الضناء

اذا مولى رهبت الله فيه * وأرحاما لها قبلى رعاء

رأى ماقد فعلت به موال * فقد غمرت صدورهم وداؤا

فكيف بهم فان أحسنت قالوا * أسأت وان غفرت لهم أساؤا

فلا وأبيك لا يأتى لمابى * ولا للمابهم أبدا شفاء

وبقى من القصيدة اثنا عشر بيتا وصف ابله فيها قوله المظالم والعداء هو جمع مظلة بكسر اللام وهو ما أخذه الظالم وكذلك الظلامة والظليمة والعداء بالفتح الظلم وتجاوز الحد وهو مصدر عدا عليه وقوله اذا ذكرت ظرف لقوله بكت ابلى وفاعل ذكرت ضمير الابل والانثناء انكفاف يقال ثناه اذا كفه وقوله ورجال صدق سعوا بالنصب معطوف على عرافة وسعوا أى تعاطوا أخذ الزكاة والساعى من ولى شيأ على قوم وأكثر ما يقال ذلك فى ولاة الصدقة والازوراء التقبض وتفادى من كذا اذا تحاماه وازوى عنه وقوله عذرت الناس غيرك خطاب لرقيع ابن عمه وخلوت بها بالخطاب أى سخرت بها يقال خلوت به اذا سخرت منه وقوله ملامتنا لك أى لومتنا اياك وقوله ألما الهمزة استفهام توبيخى ولما بمعنى حين متعلقة بقوله ثنيت وآبت رجعت وبرح زال ولاخيت بالخاء المعجمة

قوله مولع والتقدير فانى مولع بكل الذى يهوى نديمى والباء تتعلق بمولع قوله نديمى كلام اضافى فاعل يهوى ومفعوله محذوف تقديره الذى يهواه (الاستشهاد فيه) فى قوله ما عدانى حيث أدخل نون الوقاية فيه على تقدير كونه فعلا نحو دعانى ويكرمنى وأعطنى

(م)

(فياليتى اذا ما كان ذاكم * ولجت وكنت أولهم ولوجا)

أقول قائله هو ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصى القرشى ابن عم خديجة رضى الله عنها وهو الذى أخبر خديجة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نبى هذه الامة لما أخبرته بما رأى النبى صلى الله عليه وسلم لما أوحى اليه وخبره معه مشهور وهو من قصيدة جيمية قالها ورقة بن نوفل لما ذكرت له خديجة عن غلامها ميسرة ما رأى من رسول الله صلى

مالأت وساعدت والظنون بالفتح الرجل السيء الظن وهو فاعل يقوم ووبيء بمعنى وبل وقوله يغني الحبيب أي يصير غنيا ولا ترتجى المغانم والعطاء مودته واصحابه الاصحاب والحذاء بالكسر النعل واحتذى انتعل أراد كما صنع مثل الحذاء مطابقا له وأنصفت الرجل انصافا عاملته بالعدل والاسم النصفة بالتحريك والنصف بفتح فسكون والبواء بفتح الموحدة والمد السواء وقوله لدتهم أنضجة اللدود بالفتح ما يصب من الادوية في أحد شقي الفم ولددته لدا صببت في فيه صبا وبجهد رماه وثنوا عطفوا ومالوا وقوله وقاؤا بالقاف من القيء وصحفه العيني تحريفا فاحشا فقال قوله وفاؤا خبر مبتدا محذوف أي وهم فاؤا والجملة حالية اهـ وهذا مما لا يقضى منه العجب وقوله وكنت لهم كداء البطن الخ داء البطن الاسهال ويؤذى من الاذية والواو مبدلة من همزة والجملة حال من الداء ووراء بمعنى خلف وبعد وضمير بعده لداء البطن والمرض العياء بالفتح هو المرض الذي تعيا عنه الاطباء والجملة الاسمية حال أيضا من البطن يريد ان ما أضر ومن يقضى قاداهم لا محالة لاني كنت عندهم بمنزلة داء البطن المؤذى نشأ من أهونه ما عجز عنه الاطباء كالزحير والسل وقوله جوين من العداوة الخ هذا بيان لما قبله وجوين منصوب بفعل محذوف أي أراهم جوين وهو جمع جو صفة مشبهة من الجوى كعم من العمى جمع على طريقة جمع المذكر السالم والجوى الحرقة وشدة الوجد من عشق أو حزن ووراهم من ورى القيح جوفه وريا اذا أكله ونشيش فاعل وراهم والنشيش صوت الماء ونحوه اذا غلى على النار والضناء بالفتح والمد اسم مصدر ضنى ضنى من باب تعب مرض مرضا ملازما حتى أشرف على الموت كذا في المصباح وقوله اذا مولى رهبت الله فيه أي خفت الله في جانبه وقوله قبلي بفتح القاف وسكون الموحدة والرعاء جمع راع من الرعاية وهي تفقد الشيء وتعهده وقوله رأى ما قد فعلت به الخ ما موصولة أو نكرة موصوفة مفعول أول لرأى والمفعول الثاني محذوف أي سوأ ونحوه وموالي فاعل رأى وهو جمع مولى وغمرت من الغمر بالكسر وهو الحقد والغل يقال غمر صدره على بالكسر يغمر بالفتح غمرا بسكون الميم وفتحها مع فتح الاول فيهما وداؤا أي مرضوا وهو فعل ماض من الداء يقال داء الرجل يداء داء اذا أصابه المرض وقوله فكيف بهم أي فكيف أصنع بهم وقوله فلا وأبيك الخ جملة لا يلتقي جواب القسم أي لا يوجد لقاء لما بي من الكدر ولا لما بهم من داء الحسد واللام الثانية مؤكدة للاولى وروى صاحب منتهى أشعار العرب * فلا والله لا يلفى لما بي * وشانهم [3] من البلوى وعليها فلا شاهد فيه * ومسلم شاعر اسلامي في الدولة الاموية وهو ابن معبد بن طواف بتشديد الواو ابن وحوح بحاءين مهملتين ابن عوير مصغر عامر الوالبي نسبة الى والبة ابن الحرث بن ثعلبة بن دودان بن أسد بن خزيمة بن مدركة

الله عليه وسلم في سفره وما قاله بحيرا الراهب في شأنه وأولها هو قوله

بليت وكنت في الذكرى لجوجا
لهم طال ما بعث النشيجا

ووصف من خديجة بعد وصف
فقد طال انتظاري يا خديجا

ببطن المكتين على رجائي
حديثك ان أرى منه خروجا

بما خبرتنا من قول قس
من الرهبان أكره ان يعوجا

بان محمدا سيسود قوما
ويخصم من يكون له حجيجا

ويظهر في البلاد ضياء نور
يقيم به البرية أن تموجا

فيلقى من يحاربه خسارا
ويلقى من يسالمه فلوجا

فياليتي اذا ما كان ذاكم
شهدت وكنت أولهم ولوجا

ولوجا في الذي كرهت قريش
ولو عجت بمكتها عجيجا

أرجي بالذي كرهوا جميعا
الى ذي العرش ان سفلوا عروجا

فان يبقوا وأبق تكن أمور

(ترجمة مسلم بن معبد الوالبي)

[3] قوله وشانهم لعل الصواب وما بهم فيكون الشطر الثاني هكذا * وما بهم من البلوى دواء * اهـ مصحح

*(وانشد

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والثلاثون بعد المائة وهو من أبيات س)
(وصاليات ككما يؤثفين)

على انه يمكن ان تكون الكاف الثانية مؤكدة للاولى قياسا على اللامين فى البيت الذى قبله فلا يكون فى البيت دليل على اسمية الكاف الثانية وهو من قصيدة لخطام المجاشعى وهى من بحر السريع وربما حسب من لا يحسن العروض انه من الرجز كما توهمه بعضهم لان الرجز لا يكون فيه مفعولات فيرد الى فعولات ومثله
* قد عرضت أروى بقول ابعاد * وهو مستفعلن مستفعلن فعولات وأولها

٣ حى دار الحى بين الشهبين * وطلحة الدوم وقد تعفين
لم يبق من آى بها تحلين * غير حطام ورماد كنفين
وغير نؤى وحجاجى نؤيين * وغير ود جاذل أو ودين
* وصاليات ككما يؤثفين *

ومنها

ومهمهين قذفين مرتين * ظهراهما مثل ظهور الترسين
جبتهما بالنعت لا بالنعتين * على مطار القلب سامى العينين

فقوله حى فعل أمر من التحية والحى القبيلة والشهبان موضع وكذا طلحة الدوم ولم يذكرهما البكرى فى معجم ما استعجم والنون فى تعفين ضمير ديار الحى وتعفى بمعنى عفى اللازم يقال عفا المنزل يعفو عفوا وعفوّا وعفاء بالفتح والمد درس ويتعدى أيضا فانه يقال عفته الريح والآى جمع آية بمعنى العلامة وضمير تحلين لديار الحى والتحلية الوصف يقال حليت الرجل تحلية اذا وصفته يقول لم يبق من علامات حلولهم فى ديارهم تحليها ووصفها غير ما ذكر ومن زائدة وآى فاعل لم يبق وغير منصوب على الاستثناء وجملة تحلين صفة لآى وبها متعلق به والحطام بضم المهملة ما تكسر من الحطب والمراد به دق الشجر الذى قطعوه فظللوا به الخيام ورماد مضاف الى كنفين أى رماد من جانبى الموضع ولو روى بالتنوين لم يكن خطأ فكنف بفتح الكاف وسكون النون الناحية والجانب واصله بفتح النون وقيل هو هنا بكسر الكاف وسكون النون بمعنى وعاء يجعل الراعى فيه أداته والنؤى بضم النون وسكون الهمزة حفيرة حول الخباء لئلا يدخله ماء المطر ويؤخذ ترابها فيجعل حاجزا للبيت فجعل ذلك الحاجز كحجاج العين وهو بكسر المهملة وفتحها وبعدها جيمان العظم الذى ينبت عليه الحاجب والجاذل بالجيم والذال المعجمة المنتصب جذل جذولا انتصب وثبت والود الوتد وصاليات أراد بها الاثافى لانها صليت بالنار أى احرقت حتى اسودت وهى معطوفة على حطام أى وغير اثاف صاليات وليست الواو واو رب خلافا لابن يسعون بدليل أنه روى بدلها وغير سفع جمع اسفع أراد بها الاثافى أيضا لانها قد سفعتها أى سودتها وغيرت لونها وروى أيضا ومائلات أى

تفجع الكافرون لها فجيعا
وان أهلك فكل فتى سيلقى
من الاقدار متلفة خروجا

وهى من الوافر قوله لجت من باب علم يعلم تقول لججت لجاجا ولجاجة فهو لجوج اذا كان متماديا فى الخصومة والذكرى مصدر من ذكر قوله النشيجا بفتح النون مصدر نشج الباكى ينشج نشجا ونشيجا اذا غص بالبكاء فى حلقه من غير انتحاب قوله ياخديجا أصله ياخديجة والباء فى ببطن يتعلق بانتظارى وهى كلام من جانبى مكة أو كلام من أعلاها وأسفلها مكة فلذلك ثناها ونظيره قولهم صدنا بقنوين واعلم ان قنا اسم جبل وهو أحد القولين فى قوله تعالى وجعلنا لاحدهما جنتين بدليل ودخل جنته قوله على رجائى حال من انتظارى وحديثك مفعول ومنه يتعلق بخروجا قوله ضياء نور قال السهيلى الضياء والنور غيران

٣ قوله حى دار الخ كذا بالاصل فان كانت الرواية هكذا فلعله خبن أولا فاشبه الجزء المبدوء بوتد نخرم تأمل اه مصحح

منتصبات والاثافى جمع اثفية وهى الاحجار التى ينصب عليها القدر وما فى قوله ككما قال الفارسى فى التذكرة القصرية يجوز أن تكون مصدرية كأنه قال مثل الاثفاء ويجوز أن تكون موصولة بمنزلة الذى كقوله * فان الذى حانت بفلج دماؤهم * اه والكاف الاولى جارة والثانية مؤكدة لها كما قال الشارح وهذا مأخوذ من الكشاف قال فى تفسير قوله تعالى ليس كمثله شئ لك ان تزعم ان كلمة التشبيه كررت للتأكيد كما كررها من قال * وصاليات ككما يؤثفين * واذا كان من باب التوكيد جاز أن يكون الكافان اسمين أو حرفين فلا يكون دليل على اسمية الثانية فقط وقال ابن السيد فى شرح أدب الكاتب أجرى الكاف الجارة مجرى مثل فادخل عليها كافا ثانية فكأنه قال كمثل ما يؤثفين وما مع الفعل بتقدير المصدر كأنه قال كمثل اثفائها أى انها على حالها حين اثفيت والكافان لا يتعلقان بشئ فان الاولى زائدة والثانية قد أجريت مجرى الاسماء لدخول الجار عليها ولو سقطت الاولى وجب أن تكون الثانية متعلقة بمحذوف صفة لمصدر مقدر محمول على معنى الصاليات لانها نابت مناب مثفيات فكأنه قال ومثفيات اثفاء مثل اثفائها حين نصبت للقدر ولا بد من هذا التقدير ليصح اللفظ والمعنى وأما قوله يؤثفين فقد اختلف النحويون فى وزنه فقال قوم وزنه يؤفعلن والهمزة زائدة فكان يجب أن يقول يثفين لكنه جاء على الاصل ضرورة كما قال الآخر

* فانه أهل لأن يؤكرما * وعلى هذا فاثفية أفعولة فاصلها اثفوية قلبت الواو ياء وادغمت وكسرت الفاء لتبقى الياء على حالها واستدلوا على زيادة الهمزة بقول العرب ثفيت القدر اذا جعلتها على الاثافى وقال قوم وزنه يفعلين فالهمزة أصل ووزن اثفية على هذا فعلية واستدلوا بقول النابغة

لا تقذفنى بركن لا كفاء له * وان تأثفك الاعداء بالرفد

فقوله تأثفك وزنه تفعلك لا يصح فيه غيره ولو كان من ثفيت القدر لقال تثفاك ومعناه صاروا عندك حولك كالاثافى تظافروا قال ابن جنى فى شرح تصريف المازنى ويفعلين أولى من يؤفعلن لانه لا ضرورة فيه وقوله ومهمهين قذفين الخ هذا البيت من شواهد النحاة انشده الزجاج فى باب ما جاء من المثنى بلفظ الجمع وسيأتى ان شاء الله تعالى فى الشاهد الثالث والسبعين بعد الخمسمائة فى باب المثنى والمهمه القفر المخوف قال ابن السيد فى شرح شواهد الجمل واشتقاقه من قولك مهمهت بالرجل اذا زجرته فقلت له مه مه أراد ان سالكه يخفى صوته وحركته من خوفه فان رفع صاحبه صوته قال له مه مه ونظير هذا ما ذكره اللغويون فى قول أبى ذؤيب * على اطرقا باليات الخيام * فانهم ذكروا ان اطرقا موضع وانه سمى بذلك لان ثلاثة انفس مروا به فتكلم أحدهم مع صاحبه فقال لهما الثالث اطرقا والقذف بفتح القاف والذال المعجمة البعيد من الارض والمرت بفتح الميم وسكون المهملة الارض التى لا ماء بها ولا نبات والظهر ما ارتفع من الارض شبهه

بظهر

فان النور هو الاصل والضياء منتشر عنه بدليل فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم فعلق الاذهاب بالنور لينتفى الضياء بانتفائه بخلاف العكس وفى أسمائه تعالى النور لا الضياء قوله فلوجا بالضم والفلوج على انلهم الظفر به قوله وبلت ويروى شهدت ويروى دعيت قوله ولوجا اى دخولا فى الذى كرهت قريش وأراد به الدخول فى الاسلام فان قريشا كانوا كرهوا ذلك قوله أولهم ولوجا اى أول قريش أو أول الناس دخولا اى فى الاسلام وبهذا حكم الجمهور باسلام ورقة رضى الله عنه قوله عجت من العج وهو رفع الصوت قوله بمكتها الضمير يرجع الى قريش وانما ذكر مكة باعتقاد الشياع فيها قوله عروجا مفعول لقوله ارجى (الاعراب) قوله فيا ليتى كلمة يا اما حرف نداء والمنادى محذوف تقديره فيا قومى ليتى واما لمجرد التنبيه لانها دخلت على ما لا يصلح

بظهر ترس فى ارتفاعه وتعريه من النبت كما قال الاعشى

وفلاة كأنها ظهر ترس * ليس الا الرجيع فيها علاق

وقوله جبتهما بالنعت الخ أى نعتا لى مرة واحدة فلم احتج الى أن ينعتا لى مرة ثانية وصف نفسه بالحذق والمهارة وهذا يشبه ما أنشده الفارسى فى التذكرة

ومهمه اعور احدى العينين * بصير الاخرى وأصم الاذنين

* قطعته بالسمت لا بالسمتين *

قوله أعور الخ قال أبو على كانت فى هذا الموضع بئران فعورت احداهما وبقيت الاخرى فلذلك قال أعور احدى العينين وقوله واصم الاذنين يعنى أنه ليس به جبل فيسمع صوت الصدى منه وقوله بالسمت الخ أى قيل لى مرة واحدة فاكتفيت وواو ومهمهين واو رب وجوابها اجبتهما ٣ وخطام المجاشعى بكسر الخاء المعجمة ومعناه الزمام قال الآمدى فى المؤتلف والمختلف هو خطام الريح المجاشعى الراجز وهو خطام بن نصر بن عياض بن يربوع من بنى الابيض بن مجاشع بن دارم وهو القائل * وماثلات ككما يؤثفين * اه وذكر الصاغانى فى العباب ان اسمه بشر بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة وقال الآمدى ومنهم من يقال له خطام الكلب واسمه بجير بضم الموحدة وفتح الجيم ابن دارم ذكره ابن الاعرابى ولم ينسبه وأنشد له

والله ما اشبهنى عصام * لا خلق منه ولا قوام

* نمت وعرق الخال لا ينام *

(وانشد بعده وهو الشاهد السادس والثلاثون بعد المائة وهو من ابيات سيبويه)

(بين ذراعى وجبهة الاسد)

هذا عجز وصدره * يا من رأى عارضا اسر به * على ان المضاف اليه محذوف بقرينة المضاف اليه الثانى أى بين ذراعى الاسد وجبهته تقدم الكلام على مثل هذا فى الشاهد الثالث والعشرين ومن منادى وقيل محذوف المنادى أى يا قوم ومن استفهامية والرؤية بصرية والعارض السحاب الذى يعترض الافق وجملة أسر به صفة لعارض والذراعان والجبهة من منازل القمر الثمانية والعشرين فالذراعان أربعة كواكب كل كوكبين منها ذراع قال أبو اسحق الزجاج فى كتاب الانواء ذراع الاسد المقبوضة ٣ وهما كوكبان نيران بينهما كواكب صغار يقال لها الاظفار كأنها فى موضع مخالب الاسد فلذلك قيل لها الاظفار وانما قيل لها الذراع المقبوضة لانها ليست على سمت الذراع الاخرى وهى مقبوضة عنها ونوءها يكون لليلتين تمضيان من كانون الثانى يسقط الذراع فى المغرب غدوة وتطلع البلدة والنسر الطائر فى المشرق غدوة وفيه يجمد الماء ويشتد البرد والجبهة أربعة كواكب فيها عوج احدها براق وهو اليمانى منها وانما سميت الجبهة لانها جبهة الاسد ونوءها يكون لعشر تمضى من شباط تسقط

٣ (ترجمة خطام المجاشعى)

للنداء قوله اذا ظرف وفيه معنى الشرط وما زائدة وكان تامة بمعنى وجد وقوله ذا كم فاعله وهو اشارة الى ما ذكر من سيادة محمد صلى الله عليه وسلم ومخاصمته مع الحاجين وظهور نوره فى البلاد ولقاء من يحاربه الخروج ومن يسالمه الفلوج قوله وبلت جملة من الفعل والفاعل وقعت جواب الشرط قوله وكنت عطف على قوله وبلت والضمير المتصل به اسمه وأولهم كلام اضافى خبره وقوله ولوجا نصب على التمييز (الاستشهاد فيه) فى قوله فيا ليتى حيث جاءت بدون نون الوقاية وهذا لاجل الضرورة عند سيبويه فان نون الوقاية ههنا واجبة كالفعل واسم الفعل نحو دعانى ودرا كى ونحوهما

(٥)

(اريني جوادا مات هزلا لعلنى
أرى ما ترين أو بخيلا مخلدا)

اقول قائله هو حاتم بن عدى الطائى كذا قالت جماعة من النحاة منهم الشيخ أثير الدين وذكر فى الحماستين البصرية وابى تمام ان قائله هو حطائط بن يعفر أخو الاسود النهشلى فقال

٣ قوله وهما كوكبان لعله ثنى الضمير باعتبار الخبر فليتأمل اه مصحح

الجبهة فى المغرب غدوة و يطلع سعد السعود من المشرق غدوة وفيه تقع الجمرة الثالثة ويتحرك أول العشب ويصوت الطير ويورق الشجر ويكون مطر جود ويسمى نوء الاسد لانه يتصل بها كواكب فى جبهة الاسد وخص هاتين المنزلتين لان السحاب الذى ينشأ بنوء من منازل الاسد يكون مطره غزيرا فلذلك يسر به والنوء غيبوبة الكوكب فى المغرب غدوة وطلوع رقيبه فى المشرق غدوة وسمى النوء لانه ناء أى نهض للغيوب قال الزجاج والذى أختاره مذهب الخليل وهو ان النوء اسم المطر الذى يكون مع سقوط النجم فاسم مطر الكوكب الساقط النوء اه وكانت العرب تزعم أنه يحدث عند نوء كل منزل مطر أو ريح أو حر او برد وهذا الذى روى فى الحديث ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من أمر الجاهلية الطعن فى الانساب والنياحة والاستسقاء بالانواء وهو ان تضيف المطر الى الكوكب الذى ينوء قال الاعلم وصف عارض سحاب اعترض بين نوء الذراع ونوء الجبهة وهما من أنواء الاسد وانواؤه أحمد الانواء وذكر الذراعين والنوء انما هو للذراع المقبوضة منهما لاشتراكهما فى أعصاب الاسد ونظير هذا قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان يريد من البحرين الملح والعذب وانما يخرج اللؤلؤ والمرجان من الملح لا منهما وهذا البيت للفرزدق وتقدمت ترجمته فى الشاهد الثلاثين

(وانشد بعده وهو الشاهد السابع والثلاثون بعد المائة وهو من شواهد س)

(كليني لهم يا أميمة ناصب)

هذا صدر وعجزه قد انشد فى باب النعت * وليل أقاسيه بطىء الكواكب * على ان اميمة جاء بفتح التاء والقياس ضمها واختلفوا فى التوجيه فقال الجمهور انه مرخم والاصل يا أميم ثم دخلت الهاء غير معتد بها وفتحت لانها وقعت موقع ما يستحق الفتح وهو ما قبل هاء التأنيث ولابى على الفارسى فيه قولان أحدهما ان الهاء زائدة وفتحت اتباعا لحركة الميم والثانى أنها أدخلت بين الميم وفتحتها فالفتحة التى فى أواخرها هى فتحة الميم ثم فتحت الميم اتباعا لحركة الهاء وقيل جاء هذا على أصل المنادى ولم ينون لانه غير منصرف وقيل هو مبنى على الفتح لان منهم من يبنى المنادى المفرد على الفتح لانها حركة تشابه حركة اعرابه فهو نظير لا رجل فى الدار وقوله كلينى أمر من وكلت الامر اليه وكلا من باب وعد ووكولا اذا فوضته اليه واكتفيت به واميمة تصغير ترخيم امامة وهى بنته وناصب بمعنى منصب من النصب وهو التعب فجاء به على طرح الزائد وحمله سيبويه على النسب أى ذى نصب كما يقال طريق خائف أى ذو خوف واقاسيه أكابده يقول دعينى لهذا الهم المتعب ومقاساة الليل البطىء الكواكب بالسهر ولا تزيدينى لوما وعذلا وجعل بطء الكواكب دليلا على طول الليل كأنها لا تغرب فينقضى الليل وما أحسن قول بعضهم

لا اظلم الليل ولا ادعى * أن نجوم الليل ليست تغور

تلى

ابو تمام قال حطائط بن يعفر
تقول ابنة العباب رهم حربتنا
حطائط لم تترك لنفسك مقعدا
اذا ما أفدنا صرمة بعد هجمة
تكون عليها كابن امك أسودا
فقلت ولم أعى الجواب تبينى
أكان الهزال حتف زيد وأربدا
ذرينى أكن للمال ربا ولا يكن
لى المال ربا تحمدى غبه غدا
أرينى جوادا مات هزلا لعلنى
أرى ما ترين أو بخيلا مخلدا
والذى قاله الجماعة هو الاصح
فلعل حطائط بن يعفر ادخل
هذا البيت فى شعره عمدا أو
يكون هذا من توارد الخاطر
وهو من قصيدة قالها حاتم
الطائى وأولها هو قوله
وعاذلة هبت بليل تلومنى
وقد غاب عيوق الثريا فعردا
تلوم على اعطائى المال ضلة
اذا ضن بالمال البخيل وصردا
تقول الا امسك عليك فاننى
أرى المال عند الممسكين معبدا
ذرينى ومالى ان مالك وافر
وكل امرئ جار على ما تعودا
ذرينى يكن مالى لعرضى جنة
يقى المال عرضى قبل ان يتبددا
ارينى جوادا مات هزلا لعلنى
أرى ما ترين أو بخيلا مخلدا
والا فكفى بعض لومك فاجعلى
الى رأى من تلحين رأيك مسندا
ألم تعلمى أنى اذا الضيف نابنى
وعز القرى أقرى السديف
المسرهدا

إلى كاشئت فان لم تجئ * طال وان جاءت فليل قصير

وهذا البيت مطلع قصيدة للنابغة الذبياني يمدح بها عمرو بن الحرث الاعرج بن الحرث الاكبر بن أبي شمر بفتح فكسر ويقال شمر بكسر فسكون حين هرب الى الشام لما بلغه سعي مرة بن ربيعة بن قريع به الى النعمان بن المنذر وخافه وهذا عن أبي عبيدة وقال غيره هو ابن الحرث الاصغر بن الحرث الاعرج بن الحرث الاكبر بن أبي شمر وبعده

تطاول حتى قلت ليس بمنقض * وليس الذي يرعى النجوم بآيب
وصدر أراح الليل عازب همه * تضاعف فيه الحزن من كل جانب
على لعمرو نعمة بعد نعمة * لوالده ليست بذات عقارب

ومنها ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

وسيأتي شرحه ان شاء الله تعالى في المستثنى قوله وصدر معطوف على قوله اهم في أول البيت وأراح بمهملتين متعدي راحت الابل بالعشي على أهلها أي رجعت من المرعى اليهم والعازب بالعين المهملة والزاي المعجمة الغائب من عزب الشئ عزوبا من باب قعد بعد وغرب من بابي قتل وضرب غاب وخفي وقوله لوالده أي لوالد عمرو صفة لنعمة أي بعد نعمة كائنة لوالده وقوله ليست الخ الجملة صفة اما النعمة المرفوعة أو للنعمة المجرورة أي نعمة غير مشوبة بنقمة كنعمة النعمان بن المنذر وعمرو هذا هو الغساني من ملوك الشام ٣ قال ابن رشيق في العمدة أول من ولي الشام من غسان الحرث بن عمرو محرق سمي بذلك لانه أول من حرق العرب في ديارها وهو الحرث الاكبر يكنى أبا شمر ثم ابنه الحرث بن أبي شمر وهو الحرث الاعرج وأمه مارية ذات القرطين وهي مارية بنت ظالم بن وهب بن الحرث بن معاوية الكندي واختها هند الهنود امرأة حجر آكل المرار الكندي والى الحرث الاعرج زحف المنذر الاكبر فانهزم جيشه وقتل هو ثم الحرث الاصغر ثم الحرث الاعرج بن الحرث ومن ولد الاعرج عمرو بن الحرث وكان يقال له أبو شمر الاصغر وله يقول نابغة بني ذبيان

على لعمرو نعمة بعد نعمة * لوالده ليست بذات عقارب

والنعمان بن الحرث هو أخو الحرث الاصغر وله يقول النابغة

هذا غلام حسن وجهه * مستقبل الخير سريع التمام

وللنعمان ثلاثة بنين عمرو وحجر والنعمان ومن ولد الاعرج أيضا المنذر والايهم أبو جبلة وجبلة آخر ملوك غسان وكان طوله اثني عشر شبرا وهو الذي تنصر في أيام عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان أصل هؤلاء من اليمن وكانوا من غسان وقيل من قضاعة وأول ملوكهم النعمان بن عمرو بن مالك ثم من بعده ابنه مالك ثم من بعد مالك ابنه عمرو والى خروج مزيقيا وهو عمرو بن عامر من اليمن في قومه من الازد وسمي مزيقيا لانه كان يمزق كل يوم حلة لا يعود الى لبسها ثم يهبها وسمي عامر ماء السماء لانه كان يجتني في المحل

وأني لاعراض العشيرة حافظ
وحقهم حتى أكون موسدا
يقولون لي أهلكت مالك فاقتصد
وما كنت لولا ما يقولون مفسدا
سأدخر من مالي دلاصا وسابحا
وأسمر خطيا وعضبا مهندا
فذلك يكفيني من المال كله
مصونا اذا ما كان عندي متلدا

وكلتا القصيدتين من الطويل قوله ابنة العباب هي امرأة من بني عجل من بطن منهم يقال لهم العباب قال أبو رياش ليس في العرب عباب غيره وكانت ابنة العباب هذه امرأة حطائط قوله رهم بدل من ابنة العباب وحطائط منادى مفرد قوله لم تترك لنفسك مقعدا أي لم تبق لك ما يمكنك الاقامة والقعود فيه قوله صرمة بعد هجمة الصرمة بكسر الصاد وسكون الراء المهملتين القطعة من الابل نحو الثلاثين والهجمة بفتح الهاء وسكون الجيم قال أبو عبيدة هي من الابل أولها الاربعون الى ما زادت قوله تكون عليها كابن أمك أسودا أي تعود عليها سالكا طريق أخيك الاسود بن يعفر قوله حتف زيد ويروى حتف نهد وقيل ان نهدا وزيدا كانا أخوين لحطائط قوله وعاذلة أي رب امرأة عاذلة قامت من الليل تلومني قوله وقد غاب الواو

٣ (أول ملوك الشام من غسان)

فينوب عن الغيث بالعطاء ومن بقيا بن حارثة الغطريف بن ثعلبة البهلول بن امرئ القيس البطريق بن مازن قاتل الجوع بن الازد لما خرج من بقي من اليمن كان معه رجل اسمه جذع بن سنان فنزلوا بلاد عك فقتل جذع ملك بلاد عك وافترقت الازد والملك فيهم ثعلبة بن عمرو بن عامر فانصرف عامله فحارب جرهم فاجلاهم عن مكة واستولوا عليها زمانا ثم أحدثوا الاحداث وجاء قصي بن كلاب فجمع معدا وبذلك سمي مجمعا واستعان ملك الروم فاعانه وحارب الازد فغلبهم واستولى على مكة فلما رأت الازد ضيق العيش بمكة ارتحلت وانخزعت خزاعة لولاية البيت وبذلك سميت فصار بعض الازد الى السواد فملكوا عليهم مالك بن فهم أبا جذيمة الابرش وصار قوم الى يثرب فهم الاوس والخزرج وصار قوم الى عمان وصار قوم الى الشام وفيهم جذع بن سنان وأتاه عامل الملك فى خرج وجب عليه فدفع اليه سيفه رهنا فقال له الرومى أدخله فى حر امك فغضب جذع وقنعه به فقيل خذ من جذع ما اعطاك وسارت مثلا ثم استولوا على الشام كما تقدم ذكره والله أعلم *(تتمة)* روى المرزبانى فى الموشح عن الصولى بسنده أن الوليد بن عبد الملك تشاجر مع أخيه مسلمة فى شعر امرئ القيس والنابغة الذبيانى فى وصف طول الليل ايهما أجود فرضيا بالشعبى فاحضر فانشده الوليد * كلينى لهم يا اميمة ناصب * الابيات الثلاثة وانشده مسلمة قول امرئ القيس

وليل كموج البحر ارخى سدوله * على بانواع الهموم ليبتلى

السدول الستور ويبتلى ما عندى من صبر او جزع

فقلت له لما تمطى بصلبه * واردف أعجازا وناء بكلكل

تمطى امتد وصلبه وسطه واردف اتبع واعجازه مآخيره وناء نهض والكلكل الصدر

الا أيها الليل الطويل الا انجلى * بصبح وما الاصباح منك بامثل

اى ما الاصباح بخير لى منك

فيا لك من ليل كأن نجومه * بكل مغار الفتل شدت بيذبل

المغار الحبل المحكم الفتل ويذبل جبل

كأن الثريا علقت فى مصامها * بامراس كتان الى صم جندل

فى مصامها فى مقامها والامراس الحبال والجندل الحجارة والصم الصلاب قال فضرب الوليد برجله طربا فقال الشعبى بانت القضية قال الصولى فاما قول النابغة

* وصدر اراح الليل عازب همه * فانه جعل صدره مألفا للهموم وجعلها كالنعم العازبة بالنهار عنه الرائحة مع الليل اليه كما تريح الرعاة السائمة بالليل الى مكانها وهو اول من وصف أن الهموم متزايدة بالليل وتبعه الناس فقال المجنون

يضم الى الليل اطفال حبها * كما ضم ازرار القميص البنائق

وهذا من المقلوب أراد كما ضم أزرار القميص البنائق ومثل هذا كثير فجعل المجنون

للمال قوله فمتردا من عرد القوم تعريدا اذا فروا وعرد النبت اذا طلع وارتفع قوله وصرد من التصريد قال الجوهرى التصريد فى السقى دون الرى والتصريد فى العطاء تقليله وشراب مصرد أى مقلل وكذلك الذى يسقى قليلا أو يعطى قليلا قوله معبدا بفتح الباء الموحدة المشددة وأصله من العبودية أراد ان الممسك يجعل نفسه كالعبد للمال قوله السديف بفتح السين المهملة وكسر الدال وفى آخره فاء وهو السنام والمسرهد السمين يقال سنام مسرهد أى سمين وربما قيل للسنام سرهد بدون الميم قوله دلاصا بكسر الدال يقال درع دلاص وأدرع دلاص الواحد والجمع على لفظ واحد قال الجوهرى الدلاص اللين البراق والسابح بالحاء المهملة هو الفرس الذى يجرى كالماء من ساح الماء اذا جرى والاسمر الرمح والخطى بفتح الخاء المعجمة نسبة الى خط موضع باليمامة وهو خط هجر ينسب اليه الرماح الخطية لانها تحمل من بلاد الهند فتقوم به والعضب السيف القاطع وأصله من عضبه اذا قطعه والمهند السيف المطبوع من حديد الهند والمتلد بضم الميم وسكون التاء المثناة من فوق وفتح اللام من أتلد الرجل اذا اتخذ مالا

مايأتيه فى ليله مما عزب عنه فى نهاره كالاطفال الناشئة وقال ابن الدمينة

أظل نهارى فيكم متعللا * ويجمعنى بالهم والليل جامع

ويروى صدره * أقضى نهارى بالحديث وبالمنى * فالشعراء على هذا متفقون ولم يشذ عنه منهم الا أحذقهم بالشعر وهو امرؤ القيس فانه بحذقه وحسن طبعه وجودة قريحته كره ان يقول ان الهم فى حبه يخف عنه فى نهاره ويزيد فى ليله فجعل الليل والنهار سواء عليه فى قلقه وهمه وجزعه وغمه فقال الا أيها الليل الطويل البيت وقد أحسن فى هذا المعنى الذى ذهب اليه وان كانت العادة غيره والصورة لا توجبه وقد صب الله على امرئ القيس بعده شاعرا أراه استحالة معناه فى المعقول وان الصورة تدفعه والقياس لا يوجبه والعادة غير جارية به حتى لو كان الراد عليه من حذاق المتكلمين ما بلغ فى كثير نثره ما أتى به فى قليل نظمه وهو الطرماح بن حكيم الطائى فانه ابتدأ قصيدة فقال

الا أيها الليل الطويل الا أصبح * بيم وما الاصباح فيك بأروح

فأتى بلفظ امرئ القيس ومعناه ثم عطف محتجا مستدركا فقال

بلى ان للعينين فى الصبح راحة * لطرحهما طرفيهما كل مطرح

فأحسن فى قوله وأجمل وأتى بحق لا يدفع وبين عن الفرق بين ليله ونهاره وانما أجمع الشعراء على ذلك من تضاعف بلائهم بالليل وشدة كانهم لقلة المساعد وفقد الحبيب وتقييد اللحظ عن اقصى مرام المنظر الذى لابد أن يؤدى الى القلب بتأمله شيأ يخف عنه أو يغلب عليه فينسى ما سواه وابيات امرئ القيس فى وصف الليل اشتمل الاحسان عليها ولاح الحذق فيها وبان الطبع بها فسائر معايبها الا من جهة واحدة عند الحذاق بنقد الشعر وهو قوله فقلت له لما تمطى البيت لم يشرح فقلت له الا فى بيت بعده وهذا عيب لان خير الشعر ما لم يحتج بيت منه الى بيت آخر وقد تبع الناس امرأ القيس وصدقوا قوله وجعلوا نهارهم كليلهم فقال البحترى فى غضب الفتح عليه

وأبيتنى سخط امرئ بت موهنا * أرى سخطه ليلا مع الليل مظلما

وكانه من قول ابى عيينة فى التذكر لوطنه

طال من ذكره بجرجان ليلى * ونهارى على كالليل داجى

وترجمة النابغة الذبيانى قد تقدمت فى الشاهد الرابع بعد المائة

(وانشد فى الترخيم وهو الشاهد الثامن والثلاثون بعد المائة وهو من الطويل)

(خذوا حظكم يا آل عكرم واذكروا * أواصرنا والرحم بالغيب تذكر)

على ان الكوفيين أجازوا ترخيم المضاف ويقع الحذف فى آخر الاسم الثانى كما فى البيت وفى ابيات أخر كثيرة والاصل يا آل عكرمة وقالوا المضاف والمضاف اليه بمنزلة الشئ الواحد فجاز ترخيمه كالمفرد ومنع البصريون هذا الترخيم وقالوا الحجة فى هذا البيت

وما لمتلد قوله جوادا أى كريما من جاد بماله يجود جودا فهو جواد قوله هزلا الهزل ضد السمن وأراد به ههنا الفقر والقلة قوله امانى وأنشده أبو على فى التذكرة وقال لانى ثم قال يريد امانى (الاعراب) قوله ارينى خطاب من حاتم لتلك المرأة التى عذلته على انفاقه ماله على ما قال فى أول القصيدة وعاذلة هبت بليل تلومنى ويحتمل أن تكون امرأته أو ابنته أو غيرهما وأرى يقتضى مفعولين الاول الضمير المتصل به والثانى قوله جوادا قوله مات هزلا جملة وقعت صفة لجوادا وهزلا نصب على التمييز بفتح الهاء من هزل الرجل هزلا اذا افتقر قوله لعلى اسم لعل الضمير المتصل به وخبره قوله أرى ما ترين وما موصولة وترين صلتها والموصول مع صلته فى محل النصب على انها مفعول أرى وهو فى الموضعين من رؤية البصر فلذلك اقتصر على مفعول واحد ومفعول ترى محذوف وهو العائد الى الموصول تقديره ما ترينه قوله أو بخيلا عطف على قوله جوادا أى ارينى بخيلا مخلدا فى الدنيا بسبب امساكه ماله والحاصل ان انفاق المال لا يميت الكريم هزلا ولا امساكه يخلد البخيل فى الدنيا (الاستشهاد فيه) فى قوله امانى حيث جاءت

وامثاله لانه محمول على الضرورة والترخيم ضرورة جائز فى غير النداء أيضا كقوله

أودى ابن جلهم عباد بصدمته * ان ابن جلهم امسى حية الوادى

أراد جلهمة وهذا البيت من أبيات تسعة لزهير بن أبى سلمى قالها لبنى سليم وبلغه انهم يريدون الاغارة على غطفان وهى هذه

(رأيت بنى آل امرئ القيس أصفقوا * علينا وقالوا اننا نحن أكثر
سليم بن منصور وافناء عامر * وسعد بن بكر والنصور وأعصر)

بنو آل امرئ القيس هوازن وسليم بالتصغير وقوله أصفقوا علينا أى اجتمعوا يقال اصفق القوم على كذا اذا اجتمعوا عليه وقوله سليم بن منصور أى منهم سليم وافناء عامر قبائلها وسعد بن بكر من هوازن وهم الذين كان النبى صلى الله عليه وسلم مسترضعا فيهم والنصور بنو نصر وهم من هوازن أيضا سمى كل واحد منهم باسم ابيه ثم جمع واعصر أبو غنى وباهلة وكل هؤلاء من ولد عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان بن مضر

(خذوا حظكم يا آل عكرم واذكروا * أواصرنا والرحم بالغيب تذكر
خذوا حظكم من ودنا ان قربنا * اذا ضرستنا الحرب نار تسعر)

الحظ النصيب يقول صونوا حظكم من صلة القرابة ولا تفسدوا ما بيننا وبينكم فان ذلك مما يعود مكروهه عليكم وآل عكرمة هم بنو عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان ابن مضر ورخم عكرمة ضرورة والاواصر جمع آصرة وهى ما عطفك على رجل من رحم أو قرابة أو صهر او معروف والرحم موضع تكوين الولد وتخفف بسكون الحاء مع فتح الراء ومع كسرها أيضا فى لغة بنى كلاب ثم سميت القرابة والوصلة من جهة الولاء رحما فالرحم خلاف الأجنبى وهو مؤنث فى المعنيين والرحم التى بين قوم زهير وبينهم ان مزينة من ولد اد بن طابخة بن الياس بن مضر وهؤلاء من ولد قيس عيلان بن مضر وقوله اذا ضرستنا الحرب أى عضتنا باضراسها وهذا مثل للشدة يقول اذا اشتدت الحرب فالقرب منا مكروه وجانبنا شديد وضرب النار مثلا لذلك ومعنى تسعر وأصله تتسعر تتقد

(وانا واياكم الى ما نسومكم * لمثلان أو أنتم الى الصلح أفقر)

يقول نحن وأنتم مثلان فى الاحتياج الى الصلح وترك الغزو بل أنتم الى ذلك احوج وأشد افتقارا اليه ومعنى نسومكم نعرض عليكم وندعوكم يقال سمته الخسف أى طلبت منه غير الحق وحملته على الذل والهوان

(اذا ما سمعنا صارخا معجت بنا * الى صوته ورق المراكل ضمر)

الصارخ هنا المستغيث ومعجت بنا أى مرت مرا سريعا فى سهولة وقوله ورق المراكل ضمر هو جمع أورق وهو الاسود فى غبرة والمركل بجعفر موضع عقب الفارس من جنب الفرس أى قد تحات الشعر وتساقط عن مراكلها فاسود موضعه لكثرة الركوب

فيه عند الاضافة الى ياء المتكلم نون الوقاية والاكثر فيه ترك النون كما فى قوله تعالى لعلى أبلغ الاسباب

(٥)

(وانى على ليلى لزار وانى
على ذاك فيما بيننا استديمها)

أقول قائله هو المجنون واسمه قيس بن معاذ وقيل مهدى والصحيح قيس بن الملوح بن مزاحم بن عدى بن ربيعة بن جعدة بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة ومن الدليل على ان اسمه قيس قول ليلى صاحبته

ألا ليت شعرى والخطوب كثيرة
متى رحل قيس مستقل فراجع

وعن أبى سعيد السكرى قال حدثنا اسمعيل بن مجمع عن المدائنى قال المجنون المشهور بالشعر عند الناس صاحب ليلى قيس بن معاذ من بنى عامر ثم من بنى عقيل أحد بنى نمير بن عامر ابن عقيل قال ومنهم رجل آخر يقال له المهدى بن الملوح من بنى جعدة بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة وعن الكلبى أنه قيس بن الملوح وعن الاصمعى قال سالت اعرابيا من بنى عامر بن صعـ[illegible] عن المجنون العامرى فقال عن ايهم تسالنى فقد كان فينا جماعة رموا بالجنون فعن أيهم تسال فقلت عن الذى كان يشبب بليلى فقال كلهم كان

في المغرب

وان شل ريعان الجميع مخافة * نقول جهارا ويلكم لا تنفروا
على رسلكم انا سنعدي وراءكم * فتمنعكم أرماحنا أو سنعذر
والا فانا بالشربة فاللوى * نعقر أمات الرباع ونيسر

يقول ان أحس القوم بالعدو فطردوا أوائل ابلهم وصرفوها عن المرعى أمرناهم بأن لا يفعلوا وقلنا لهم مجاهرة ويلكم لا تنفروا ولا تطردوها فنحن نمنعها من العدو ونقاتل دونها وشل بالبناء للمفعول طرد وريعان كل شئ أوله وقوله على رسلكم بالكسر اى على مهلكم ورفقكم والمعنى أمهلوا قليلا وقوله سنعدي وراءكم أي سنعدي الخيل وراءكم يقال عدا الفرس واعداه فارسه وقوله سنعذر أي سنأتي بالعذر في الذب عنكم يقال أعذر الرجل في الامر اذا اجتهد وبلغ العذر وقوله والا فانا الخ يقول وان لم يكن قتال فانا بالشربة أي بمنازلها التي نعهدها نحن فيها آمنون نضرب بقداح الميسر وننحر النوق الكريمة والرباع جمع ربع وهو ما نتج في الربيع وقداح الميسر تعد عندهم من المكارم فيتفاخرون بلعبها في القحط ويقال فيما لا يعقل أم وأمات وفيما يعقل أمهات وربما استعمل كل واحد منهما مكان صاحبه ونيسر نقامر وفعله من باب وعد وروى * وان شد ريعان الجميع مخافة * وشد بمعنى فر وريعان جمع راع ووراءكم أمامكم وسنعذر روى بالمثناة الفوقية والضمير للرماح والشربة بفتح الشين والراء وتشديد الموحدة موضع ببلاد غطفان وكذلك اللوى ٣ وزهير هو زهير بن أبي سلمى واسم أبي سلمى ربيعة بن رباح المزني من مزينة بن اد بن طابخة بن الياس بن مضر وكانت محلتهم في بلاد غطفان فيظن الناس أنه من غطفان أعني زهيرا وهو غلط كذا في الاستيعاب لابن عبد البر وكأن هذا رد لما قاله ابن قتيبة في كتاب الشعراء فانه قال زهير هو ابن ربيعة بن قرط والناس ينسبونه الى مزينة وانما نسبه الى غطفان اه وسلمى بضم السين قال في الصحاح ليس في العرب سلمى بالضم غيره ورباح بكسر الراء وبعدها مثناة تحتية وزهير أحد الشعراء الثلاثة الفحول المتقدمين على سائر الشعراء بالاتفاق وانما اختلفوا في تقديم أحدهم على الآخر وهم امرؤ القيس وزهير والنابغة الذبياني قال ابن قتيبة يقال انه لم يتصل الشعر في ولد أحد من الفحول في الجاهلية ما اتصل في ولد زهير وفي الاسلام ما اتصل في ولد جرير وكان زهير راوية أوس بن حجر وعن عكرمة بن جرير قال قلت لابي من أشعر الناس قال الجاهلية أم الاسلامية قلت جاهلية قال زهير قلت فالاسلام قال الفرزدق قلت فالاخطل قال يجيد نعت الملوك ويصيب صفة الخمر قلت فأنت قال أنا نحرت الشعر نحرا وقال ثعلب وهو ممن قدم زهيرا كان أحسنهم شعرا وأبعدهم من سخف وأجمعهم لكثير من المعنى في قليل من المنطق وأشدهم مبالغة في المدح وأكثرهم امثالا في شعره وقال ابن الاعرابي لزهير في الشعر ما لم يكن لغيره كان أبوه شاعرا وخاله

يشبب بليلى قلت فانشدني لبعضهم قال فانشدني لمزاحم بن الحرث المجنون

ألا أيها القلب الذي لج هائما
وليدا بليلى لم تقطع تمائمه
أفق قد أفاق العاشقون وقد أنى
لك اليوم أن تلقى طبيبا تلائمه

قلت فأنشدني لغيره منهم فأنشدني لمعاذ بن كليب المجنون

ألا طالما لاعبت ليلى وقادني
الى اللهو قلب للحسان تبوع
وطال امتراء الشوق عيني كلما
نزفت دموعا تستجد دموع

قلت فأنشدني لغير هذين ممن ذكرت فأنشدني لمهدي بن الملوح

لو أن لك الدنيا وما عدلت به
سواها وليلى بائن عنك بينها
لكنت الى ليلى فقيرا وانما
يقود اليها ود نفسك حينها

فقلت فأنشدني لمن بقي من هؤلاء فقال حسبك فوالله ان في واحد من هؤلاء لمن يوزن بعقلاتكم اليوم وعن القتبي عن عوانة أنه قال المجنون اسم مستعار لا حقيقة له وليس له في بني عامر أصل ولا نسب فسئل من قال هذه الاشعار فقال فتى من بني أمية قال الجاحظ ما ترك الناس شعرا مجهول القائل قيل في ليلى الا نسبوه الى المجنون ولا شعرا هذه سبيله قيل في لبنى الا نسبوه الى قيس بن ذريح

شاعرا وأخته سلمى شاعرة وأخته الخنساء شاعرة وابناه كعب وبجير شاعرين وابن ابنه المضرب بن كعب شاعرا وهو الذى يقول

انى لاحبس نفسى وهى صابرة * عن مصعب ولقد بانت لى الطرق

رعوى عليه كما أرعى على هرم * جدى زهير وفينا ذلك الخلق

مدح الملوك وسعى فى مسرتهم * ثم الغنى ويد الممدوح تنطلق

وكعب هو ناظم * بانت سعاد فقلبى اليوم متبول * وستأتى ترجمته ان شاء الله تعالى فى افعال القلوب قال ابن قتيبة وكان زهير يتأله ويتعفف فى شعره ويدل على ايمانه بالبعث وذلك قوله

يؤخر فيودع فى كتاب فيدخر * ليوم الحساب أو يعجل فينقم

وشبه زهير امرأة بثلاثة أوصاف فى بيت واحد فقال

تنازعت المها شبها ودر الـ * ـبحور وشابهت فيها الظباء

ففسر ثم قال

فأما ما فويق العقد منها * فمن ادماء مرتعها الخلاء

وأما المقلتان فمن مهاة * وللدر الملاحة والصفاء

وقال بعض الرواة لو أن زهيرا نظر الى رسالة عمر بن الخطاب الى أبى موسى الاشعرى مازاد على ما قال

فان الحق مقطعه ثلاث * يمين أو نفار أو جلاء

يعنى يمينا أو منافرة الى حاكم يقطع بالبينات أو جلاء وهو بيان وبرهان يجلو به الحق وتتضح الدعوى وديوان شعر زهير كبير وعليه شرحان وهما عندى والحمد لله والمنة أحدهما بخط مهلهل الشهير الخطاط صاحب الخط المنسوب وغالب شعره مدح فى هرم ابن سنان أحد الاجواد المشهورين ومن شعره فيه قوله

* صحا القلب عن سلمى وقد كاد لا يسلو * قال صاحب الاغانى هذه القصيدة أول قصيدة مدح بها زهير هرما ثم تتابع بعده وكان هرم حلف أن لا يمدحه زهير الا أعطاه ولا يسأله الا أعطاه ولا يسلم عليه الا أعطاه عبدا أو وليدة أو فرسا فاستحيا زهير منه فكان زهير اذا رآه فى ملا قال أنعموا صباحا غير هرم وخيركم استثنيت وقال عمر بن الخطاب لبعض ولد هرم أنشدنى بعض مدح زهير أباك فأنشده فقال عمر انه كان ليحسن فيكم المدح قال ونحن والله كنا لنحسن له العطية قال قد ذهب ما أعطيتموه وبقى ما أعطاكم وفى رواية عمر بن شبة قال عمر لابن زهير ما فعلت الحلل التى كساها هرم أباك قال أبلاها الدهر قال لكن الحلل التى كساها أباك هرم لم يبلها الدهر ويستجاد قوله فى هرم

قد جعل المبتغون الخير فى هرم * والسائلون الى أبوابه طرقا

من يلق يوما على علاته هرما * يلق السماحة فيه والندى خلقا

وروى أن زهيرا كان ينظم القصيدة فى شهر وينقحها ويهذبها فى سنة وكانت تسمى

وعن الاصمعى ألقى على المجنون من الشعر وأضيف اليه أكثر مما قاله هو والبيت المستشهد به من قصيدة من الطويل وأولها

أيا جبلى نعمان بالله خليا
طريق الصبا يخلص الى نسيمها

أجد بردها أو تشف منى صبابة
على كبد لم يبق الا صميمها

فان الصبا ريح اذا ما تنسمت
على نفس مهموم تجلت همومها

الا ان أهوائى بليلى قديمة
وأقتل أهواء الرجال قديمها

وانى على ليلى لزار وانى
على ذاك فيما بيننا مستديمها

قوله نعمان بفتح النون واد فى طريق الطائف يخرج الى عرفات ويقال له نعمان الاراك قوله لزار أى عاتب ساخط غير راض من زريت عليه بالفتح زراية وتزريت عليه اذا عتبت عليه وقال أبو عمر والزارى على الانسان الذى لا يعده شيأ وينكر عليه فعله ومادته زاى معجمة وراء وياء آخر الحروف قوله مستديمها من استدمت الامر اذا تأنيت به والمعنى ههنا انى منتظر أن تعتبنى بخير (الاعراب) قوله وانى ان حرف من الحروف المشبهة بالفعل يقتضى الاسم المنصوب والخبر المرفوع فالضمير المتصل به اسمه وخبره قوله لزار واللام فيه للتأكيد وقوله انى عطف على انى وهو أيضا اسمه الضمير المتصل به وخبره قوله مستديمها والضمير

قصائده حوليات زهير وقد أشار الى هذا البها زهير فى قوله من قصيدة

هذا زهيرك لا زهير مزينة * وافاك لا هرما على علاته

دعه وحولياته ثم استمع * لزهير عصرك حسن الياته

وكان رأى زهير فى منامه فى أواخر عمره ان آتيا أتاه فحمله الى السماء حتى كاد يمسها بيده ثم تركه فهوى الى الارض فلما احتضر قص رؤياه على ولده كعب ثم قال انى لا أشك أنه كائن من خبر السماء بعدى فان كان فتمسكوا به وسارعوا اليه ثم توفى قبل المبعث بسنة فلما بعث صلى الله عليه وسلم خرج اليه ولده كعب بقصيدته بانت سعاد وأسلم كما يأتى بيانها فى أقفال القلوب ان شاء الله تعالى وروى أيضا أن زهيرا رأى فى منامه أن سببا تدلى من السماء الى الارض كأن الناس يمسكونه وكلما أراد أن يمسكه تقلص عنه فأوله بنبى آخر الزمان فانه واسطة بين الله وبين الناس وان مدته لا تصل الى زمن مبعثه وأوصى بنيه أن يؤمنوا به عند ظهوره

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والثلاثون بعد المائة)

(أباعرو لا تبعد فكل ابن حرة * سيدعوه داعى موتة فيجيب)

لما تقدم فى البيت قبله فان أباعرو منادى بحرف النداء المحذوف وأبا منادى مضاف لما بعده وعرو مرخم عروة والكلام عليه كما تقدم فى البيت قبله قال ابن الشجرى فى أماليه ومما يدل على مذهب سيبويه ولم يكن فيه ما تأوله أبو العباس المبرد فى بيت زهير فزعم أنه أراد يا آل عكرم بالجر والتنوين قول الشاعر أباعرو لا تبعد البيت ألا ترى أنه لا يمكن أبا العباس أن يقول ان عروة قبيلة كما قال ذلك فى عكرمة ولا يمكنه أن يقول أراد أباعرو بالجر والتنوين فمنعه من ذلك أن عروة لا ينصرف للتأنيث فى التعريف انتهى وروى ابن الشجرى هذا البيت كرواية الشارح المحقق وأنشده ابن الانبارى فى مسائل الخلاف وكذا ابن هشام فى شرح الالفية سيدعوه داعى ميتة بكسر الميم والميتة الحالة التى يموت عليها الانسان وزاد ابن السكيت فى كتاب المذكر والمؤنث رواية ستدعوه بمثناة فوقية لا تحتية على أن قوله داعى اكتسب التأنيث من اضافته الى المؤنث وكذلك أورده الفراء عند تفسير قوله تعالى انها ان تك مثقال حبة من خردل قال فان قالت ان المثقال ذكر فكيف قال تك قلت لان المثقال أضيف الى الحبة وفيها المعنى كأنه قال ان تك حبة ثم أنشد البيت فقال أنث فعل الداعى وهو ذكر لانه ذهب الى الموتة وقوله لا تبعد أى لا تهلك وهو دعاء خرج بلفظ النهى كما يخرج الدعاء بلفظ الامر وان كان ليس بأمر نحو اللهم اغفر لنا يقال بعد الرجل يبعد بعدا من باب فرح اذا هلك واذا أردت ضد القرب قلت بعد يبعد بضم العين فيهما والمصدر على وزن ضده وهو القرب وربما استعملوا هذا فى معنى الهلاك لتداخل معنييهما فان قيل كيف قال لا تبعد وهو قد هلك أجيب بأن العرب قد جرت عادتهم باستعمال هذه اللفظة فى الدعاء للميت

فيه يرجع الى ليلى والمجرور فى الموضعين متعلق بمستدعيها وكلمة على للتعليل كما فى قوله تعالى ولتكبروا الله على ما هداكم وذلك اشارة الى الزرى وهو العتاب الذى يدل عليه قوله لزار (الاستشهاد فيه) فى قوله وانى وفى قوله واننى حيث جاء الاول بدون نون الوقاية والثانى بنون الوقاية وكلاهما يجوز فى باب إن وأن ولكن وكأن

(٥)

(فى فتية جعلوا الصليب الههم
حاشاى انى مسلم معذور)

أقول قائله هو الاقيشر واسمه المغيرة بن أسود بن عبد الله بن معرض بن عمرو بن معرض بن أسد بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار ويكنى أبا معرض والاقيشر لقب لقب به لانه كان أحمر الوجه أقشر وعمر عمرا طويلا وكان أقعد بنى أسد نسبا ونشأ فى أول الاسلام وكان عثمانيا وهو من الكامل قوله فى فتية جمع فتى ويروى من معشر عبدوا الصليب سفاهة قوله معذور بالعين المهملة والذال المعجمة معناه مختون وهو مقطوع العذرة وهى قلفة الذكر التى تقطع عند الاختتان وقال أبو عبيد يقال عذرت الجارية والغلام أعذرهما عذرا ختنتهما وكذلك أعذرتهما والاكثر خفضت الجارية (الاعراب)

ولهم فى ذلك غرضان أحدهما أنهم يريدون بذلك استعظام موت الرجل الجليل وكأنهم
لا يصدقون بموته وقد بين هذا المعنى النابغة الذبيانى بقوله

يقولون حصن ثم تأبى نفوسهم * وكيف بحصن والجبال جنوح
ولم تلفظ الموتى القبور ولم تزل * نجوم السماء والاديم صحيح

أراد أنهم يقولون مات حصن ثم يستعظمون أن ينطقوا بذلك ويقولون كيف يجوز
أن يموت والجبال لم تنسف والنجوم لم تنكدر والقبور لم تخرج موتاها وجرم العالم صحيح
لم يحدث فيه حادث وهكذا استعملته العرب فمن هلك فساء هلاكه وشق على من يفقده
قال الفرار السلمى

ما كان ينفعنى مقال نسائهم * وقتلت دون رجالهم لا تبعد

ومثله قول مالك بن الريب من قصيدة تقدمت

يقولون لا تبعد وهم يدفنوننى * وأين مكان البعد الا مكانيا

والغرض الثانى أنهم يريدون الدعاء له بأن يبقى ذكره ولا يفنى لان بقاء ذكر الانسان بعد
موته بمنزلة حياته كما قال الشاعر

فاثنوا علينا لا أبا لابيكم * بأفعالنا ان الثناء هو الخلد

وقال آخر

فان تلك أفنته الليالى فأوشكت * فان له ذكرا سيفنى اللياليا

وقال المتنبى وأحسن

ذكر الفتى عمره الثانى وحاجته * ما قاته وفضول العيش أشغال

وقد بين الفرار السلمى ومالك بن الريب ما فى هذا من المحال فى البيتين المذكورين وقوله
فكل ابن حرة الفاء للتعليل يقول لا أنسى الله ذكرك بالثناء الجميل فى الدنيا فان الانسان
لا بد له من الموت فان ذكر بالجميل فكأنه لم يمت وذكر الحرة وأراد المرأة أو نقول أبناء
الحرائر اذا كان لا بد لهم من الموت فموت أبناء الاماء من باب أولى والسين فى قوله ستدعوه
للتأكيد لا للتسويف وقوله فيجيب معطوف على ستدعوه

(وأنشد بعده وهو الشاهد الاربعون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)

(ديار مية اذ مى تساعفنا * ولا يرى مثلها عجم ولا عرب)

على أن الترخيم فى غير النداء ضرورة اذ مى مرخم مية وهو غير منادى وأنشد سيبويه هذا
البيت فى كتابه فى موضعين أحدهما هذا قال وأما قول ذى الرمة
* ديار مية اذ مى تساعفنا * البيت فزعم يونس أنه كان يسميها مرة ميا ومرة مية انتهى
وكذا فى الصحاح قال مية اسم امرأة ومى أيضا وعلى هذا فيكون ما فى البيت على أحد
الوجهين فلا ترخيم ولا ضرورة فيكون مصروفا كما يصرف دعد لانه ثلاثى ساكن الوسط
قال ابن الشجرى فى أماليه ومنع المبرد من الترخيم فى غير النداء على لغة من قال يا حار

بالكسر

قوله فى فتية خبر مبتدا محذوف
أى هو فى فتية أى بينهم قوله
جعلوا الصليب جملة من الفعل
والفاعل والمفعول وقعت صفة
لفتية قوله الههم مفعول ثان
لجعلوا قوله حاشاى استثناء
بمعنى غيرى وضمير المتكلم فيه
مجرور وأما فى قولهم حاشانى
فمنصوب والحاصل انك اذا
قلت قام القوم حاشاك أو حاشاه
يجوز كون الضمير فيه منصوبا
ويجوز كونه مجرورا فاذا قلت
حاشاى بلا نون كما فى البيت
المذكور تعين الجر واذا قلت
حاشانى بالنون تعين النصب
وكذا القول فى خلا وعدا
وحاشا حرف جر عند سيبويه
اذ لو كانت فعلا لدخل عليها
نون الوقاية مع ياء المتكلم كما فى
سائر الافعال وقال الفراء هى
فعل حذف فاعله وهو مشتق
من الحشا وهى الناحية قال
الشاعر
ولا أحاشى من الاقوام من أحد
فأحاشى مضارع حاشى والتصرف
من خصائص الفعل قوله انى
مسلم جملة اسمية مؤكدة بان
وقعت كاشفة لمعنى الاستثناء
وقوله مسلم خبر ان ومعذور صفة
أو خبر بعد خبر (الاستشهاد
فيه) فى قوله حاشاى حيث لم
يدخل فيه نون الوقاية

بالكسر الى أن قال وكذلك يقولون فى قول ذى الرمة * يا دارمية بذى تساعفنا * البيت أنه كان مرة يسميها مية ومرة يسميها امية قال ويجوز أن يكون أجراه فى غير النداء على الجار بالضم ثم صرفه لما احتاج الى صرفه قال وهذا الوجه عندى لان الرواة كلهم ينشدون * فيامى ما يدريك أين مناخنا * البيت انتهى والموضع الثانى من كتاب سيبويه أورده على أن ديار مية منصوب باضمار فعل كأنه قال اذكر ديار مية ولا يذكر هذا العامل لكثرته فى كلامهم ولما كان فيه من ذكر الديار قبل ذلك ونص كتابه ومما التزم فيه الاضمار قول الشعراء ديار فلانة قال * ديار مية اذ مى تساعفنا * البيت كأنه قال اذكر ولكنه حذف لكثرة الاستعمال ثم قال ومن العرب من يرفع الديار كأنه يقول تلك ديار فلانة انتهى و يجوز أن يكون مجرورا على أنه بدل من دار فى بيت قبله بثلاثة أبيات وهو

لا بل هو الشوق من دار تخونها * مرا السحاب ومرا بارح ترب

وهما من قصيدة طويلة جدا فى النسيب جيدة و وصفها وهى أحسن شعره حتى قال جرير ما أحببت أن ينسب الى من شعر ذى الرمة الا هذه القصيدة فان شيطانه كان فيها ناصحا ولو خرس بعدها لكان أشعر الناس وروى الاصمعى فى شرح ديوانه عن أبى جهمة العدوى قال سمعت ذا الرمة يقول من شعرى ما ساعدنى فيه القول ومنه ما أجهدت فيه نفسى ومنه ما جننت فيه جنونا فأما الذى جننت فيه فقولى

* ما بال عينك منها الماء ينسكب * وأما ما طاوعنى فيه القول فقولى

* خليلى عوجا عن صدور الرواحل * فأما ما أجهدت فيه نفسى فقولى

* أأن ترسمت من خرقاء منزلة * اه ومن أول القصيدة الى بيت الشاهد عشرة أبيات لا بأس بايرادها وهى هذه

(ما بال عينك منها الماء ينسكب * كأنه من كلى مفرية سرب)

الكلى جمع كلية وهى الرقعة تكون فى أصل عروة المزادة والمفرية المقطوعة المخروزة يقال فريت الاديم اذا شققته وخرزته وأفريته اذا شققته ففرى بلا ألف شق معه اصلاح وأفرى مع ألف شق فى فساد وسرب رواه أبو عمرو بكسر الراء بمعنى السائل ورواه الاصمعى وابن الاعرابى بفتحها قال السرب الماء نفسه الذى يصب فى المزادة الجديدة لكى تبتل مواضع الخرز والسيور وسربت قربتك أى صب فيها الماء حتى تستحكم مواضع الخرز

(وفراء غرفية أثأى خوارزها * مشلشل ضيعته بينها الكتب)

وفراء أى ضخمة صفة مفرية أى مزادة وفراء وغرفية منسوبة الى الغرف وهو دباغ بالبحرين وقيل شجر يدبغ به وقال أبو عمرو هو الارطى مع التمر والملح يدبغ به وأثأى أفسد ومفعوله محذوف أى الخرز يقال أثأيت الخرز اذا خرمته والخوارز جمع خارزة على أثأى وهو

(٥)

(تراه كالثغام يعلى مسكا * يسوء الفاليات اذا فلينى)

أقول قائله هو عمرو بن معديكرب ابن عبد الله بن عمرو بن خصم ابن عمرو بن زبيد الاصغر وهو منبه بن ربيعة بن سلمة بن مازن ابن ربيعة بن منبه بن زبيد الاكبر بن الحرث بن صعب بن سعد العشيرة بن مذحج الزبيدى المذحجى أبو ثور كذا نسبه أبو عمرو وقال الكلبى عصم موضع خصم قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وفد مراد فانه كان قد فارق قومه سعد العشيرة ونزل فى مراد ووفد معهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم معهم وقيل انه قدم فى وفد زبيد والله أعلم وكان اسلامه سنة تسع وشهد اليرموك فى أيام أبى بكر رضى الله عنه ثم سيره عمر رضى الله عنه الى سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه بالعراق وشهد القادسية وله فيها بلاء حسن وقتل يوم القادسية وقيل بل مات عطشا يومئذ وقيل بل مات سنة احدى وعشرين بعد أن شهد وقعة نهاوند مع النعمان ابن مقرن رضى الله عنه فمات بقرية من قرى نهاوند يقال لها روذة والبيت المذكور من الوافر قوله كالثغام بالثاء المثلثة والغين المعجمة جمع ثغامة وهى شجرة بيضاء الثمر والزهر يشبه

الشيب بمرها قوله يعل من العلل وهو الشرب الثاني فكأنه يترك فيه المسك مرة بعد مرة يقال عللته بالشراب علا

جمع خارزة وهي التي تخيط المزادة المشلشل المتسرب وهو الماء الذي يتصل تقاطره ولا ينقطع والكتب بالمثناة الفوقية الخرز جمع كتبة وكل شئ ضممته فقد كتبته

(أستحدث الركب عن أشياعهم خبرا * أم راجع القلب من اطرابه طرب)

الركب أصحاب الابل جمع راكب كصحب جمع صاحب والاشياع الاصحاب واستحدث بفتح الهمزة استفهام يقول أبكاؤك وحزنك لخبر حدث أم راجع قلبك طرب والطرب استخفاف القلب في فرح كان أو حزن وهذا البيت من شواهد شرح الشافية للشارح المحقق

(من دمنة نسفت عنها الصبا سفعا * كما تنشر بعد الطية الكتب

سيلا من الدعص أغشته معالمها * نكباء تسحب أعلاه فينسحب)

كأنه قال راجع القلب طرب من دمنة أي من أجل دمنة وروى أم دمنة كأنه قال أم دمنة هاجت حزنك والدمنة آثار الناس وما لطخوا وسودوا والسفع قال الاصمعي هي طرائق الرمل سود وحمر ونصب سفعا بنسفت واتبع السيل سفعا وذلك السفع سيل من الدعص يريد ما سال من دعص جعله كالنعت للسيل فكأنه قال كشفت الصبا عن الدمنة سفعا وردّ سيلا على السفع يقول فظهرت الارض كما تنشر الكتب بعد ان كانت مطوية وقال ابن الاعرابي السفع جمع سفعة وهو سواد تدخله حمرة تكون في الاثافي ونصب سفعا على الحال ونصب سيلا بنسفت وخفض أبو عمرو سفع اتبعه الدمنة والطية بالكسر الحال التي يكون عليها الانسان والمفتوح منه فعلة واحدة وقوله سيلا من الدعص الخ يقول سيلا أغشته اياها النكباء والدعص رمل منفرد مستدير ليس بعظيم والنكباء كل ريح انحرفت بين ريحين وقوله أعلاه يعني أعلى هذا السيل الذي سال من الدعص وليس سيل مطر انما هو رمل انهال الى هذه الدمنة فغشى آثارها والنكباء التي أغشت المعالم سيلا من الدعص فغطته فجاءت بعده فنسفته وتسحبه تجره وتذهب به وينسحب أي فينجر هو أيضا

(لا بل هو الشوق من دار تخونها * [1] مرا سحاب ومرا بارح ترب)

يقول ليس هذا الحزن من أثر دمنة ولا من خبر الركب انما هو شوق هيج الحزن من أجل دار ذكرت من كان يحلها وتخونها تعهدها وتنقصها يقال فلان تخونه الحمى أي تعهده والبارح الريح الشديدة الهبوب في الصيف والترب التي تأتي بالتراب

(يبدو لعينيك منها وهي مزمنة * نؤى ومستوقد بال ومحتطب)

يبدو يظهر ومزمنة التي أتى عليها الزمان والنؤى حاجز يحفر حول البناء ليرد السيل والمستوقد موضع الوقود والبالي الدارس والمحتطب موضع الحطب

(الى لوائح من اطلال أحوية * كأنها خلل موشية قشب)

أي مع لوائح يقول يبدو لك هذا مع ذلك واللوائح ما لاح لك من الاطلال والاحوية

وعللا سقيته بعد نهل قوله يسوء الغاليات أي يحزنهن والغاليات بالكاف جمع غالية من غلى الشعر أخذ القمل منه وهو من باب غلى يغلى كعلم يعلم قوله فلينى جمع المؤنث الغائب من الماضي من اللفظ المذكور (الاعراب) قوله تراه جملة من الفعل والفاعل والمفعول والضمير يرجع الى شعر رأسه قوله كالثغام مفعول ثان لترى لانه بمعنى تظنه أو تعلمه والاصوب أن يكون كالثغام حالا لان تراه من رؤية البصر والمعنى تبصره حال كونه مشبها بالثغام قوله يعل على صيغة المجهول والضمير الذي فيه يرجع الى الشعر وهو نائب عن الفاعل قوله مسكا نصب على أنه مفعول ثان ليعل لانه من الاعلال لا من العل والجملة محلها النصب قوله يسوء يجوز أن يكون خبر مبتدا محذوف أي هو يسوء والغاليات مفعوله والظاهر أن الجملة قد سدت مسد جواب اذا فلينى واذا ظرف فيه معنى الشرط وفلينى جمع مؤنث من الماضي كما قلنا وأصله فلينني بنونين احداهما نون جمع المؤنث والاخرى نون الوقاية للمتكلم فحذف احدى النونين وهي نون الوقاية

(1) قوله مرا سحاب الخ تقدم مر السحاب ومر بارح فالمهمار روايتان اه مصحح

جماعة بيوت الحي الواحد سواء والخلل اغماد السيف جمع خلة بالكسر والقشب بسكون الجدد والاخلاق شبه آثار الدار باغماد السيوف الموشاة الخلقة والقشب هنا الجدد وموشية موشاة

(بجانب الزرق لم تطمس معالمها * دوارج المور والامطار والحقب)

يقول هذا النوى مع هذه الاطلال بهذا المكان والزرق بضم الزاى وسكون المهملة أنقاء بأسفل الدهناء لبنى تميم والدوارج الرياح التى تدرج تذهب وتجيء والمور بالضم التراب الدقيق والامطار بالرفع والحقب بكسر ففتح السنون الواحد حقبة لم تطمس لم تمح ويقال دوارج الرياح اذيالها وما تجرها *ديارمية اذمى تساعفنا* البيت تساعفنا تدانينا وتواتينا ومى بالضم لغة فى العجم بفتحتين وهو فاعل يرى البصرية ثم أخذ بعد هذا فى وصفها وترجمة ذى الرمة تقدمت فى الشاهد الثامن

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادى والاربعون بعد المائة)

(لله مافعل الصوارم والقنا * فى عمرو حاب وضبة الاغنام)

لما تقدم فى البيت قبله فان قوله حاب مرخم حابس فى غير النداء وهو ضرورة وهو فى المضاف اليه أبعد وأبقى كسرة الباء من حابس بعد الترخيم على حالها وأصله عمرو بن حابس فحذف ابنا وأضاف عمرا الى حابس وقال ابن سيده صاحب المحكم فى شرح ديوان المتنبى أراد عمرو حابس فرخم المضاف اليه اضطرارا كقوله أنشده سيبويه

أودى ابن جلهم عباد بصرمته * ان ابن جلهم أمسى حية الوادى

قال أراد ابن جلهمة والعرب يسمون الرجل جلهمة والمرأة جلهمة كل هذا حكاه سيبويه وهذا البيت من قصيدة لابى الطيب المتنبى قالها فى صباه عند ما اجتاز برأس عين فى سنة احدى وعشرين وثلثمائة وقد أوقع سيف الدولة بعمرو بن حابس من بنى أسد وبنى ضبة ورياح من بنى تميم ولم ينشده اياها فلما لقيه دخلت فى جملة المديح ومطلع القصيدة

(ذكر الصبا ومراتع الآرام * جلبت حمامى قبل وقت حمامى)

الى أن قال فى مدح سيف الدولة

(واذا امتحنت تكشفت عزماته * عن أوحدى النقض والابرام
واذا سألت بنانه عن نيله * لم يرض بالدنيا قضاء ذمام
مهلا الا لله ماصنع القنا * فى عمرو حاب وضبة الاغنام)

جعل هؤلاء أغناما لانهم كانوا جاهلين حين عصوه حتى فعل بهم ما فعل وهو بالنون لا بالمثناة الفوقية اذ هو غير مناسب اذ الاغتم الاعجم الذى لا يفصح شيأ والجمع الغتم وزعم ابن سيده فى شرحه ان هذا هو المراد هنا قال والاغنام جمع اغتم كسر افعل على افعال وهو قليل ونظيره أعزل واعزال باهمال الاول وهو الذى لا سلاح معه واغرل واغرال

والباقية هى نون الجمع وانما أسقط التى مع الياء لانها زائدة ونظيره هذا قراءة أهل المدينة فبم تبشرون وكذا قوله تعالى أتحاجونى فى الله وذلك لانهم استثقلوا التضعيف وعند سيبويه المحذوفة هى نون الاناث والباقية نون الوقاية واختاره ابن مالك وذكر صاحب البسيط انه لا خلاف ان المحذوفة نون الوقاية قال وفلينى جاء فى الشعر لا يقاس عليه (والاستشهاد فيه) فى قوله اذا فلينى حيث حذفت منه نون الوقاية كما ذكرناه

(ق)

الابجلى من الشراب الابجل

أقول قائله هو طرفة بن العبد ابن سفيان بن سعد بن مالك بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن عكابة بن صعب بن على بن بكر بن وائل يكنى أبا عمرو ويقال اسمه عمرو ولقبه طرفة ببيت قاله وقتل وهو ابن عشرين سنة ولذلك قيل له ابن العشرين وهو شاعر مشهور جاهلى وصدر البيت

الا اننى سقيت أسود حالكا

وهو من قصيدة لامية من الطويل وأولها وقوله

لخولة بالاجزاع من اضم طالل
وبالسفح من قو مقام ومحتمل
تربعه مرباعها ومصيفها
مياه من الأشراف يرمى بها الخجل
فلا زال غيث من ربيع وصيف

بإهمال الثاني وهو الذي لم يختن وبعده

(المتحكمت الاسنة فيهم * جارت وهن يجرن في الاحكام

فتركتهم خلل البيوت كأنما * غضبت رؤسهم على الاجسام)

أي غزوتهم في عقر دارهم التي تركتهم خلال بيوتهم أجساما بلا رؤس وهذه ترجمة المتنبي نقلتها من كتاب ايضاح المشكل لشعر المتنبي من تصانيف أبي القاسم عبد الله بن عبد الرحمن الاصفهاني وهذا الايضاح قاصر على شرح ابن جني لديوان المتنبي يوضح ما أخطأ فيه من شرحه وهو ممن عاصر ابن جني وألف الايضاح لبهاء الدولة بن بويه قال وقد بدأت بذكر المتنبي ونشئه ومغتربه وما دل عليه شعره من معتقده الى مختتم أمره ومقدمه على الملك نضر الله وجهه بشيراز وانصرافه عنه الى أن وقعت مقتلته بين دير قنة والنعمانية واقتسام عقائله وصفاياه حدثني ابن النجار ببغداد أن مولد المتنبي كان بالكوفة في محلة تعرف بكندة بها ثلاثة آلاف بيت من بين رواء ونساج واختلف الى كتاب فيه أولاد اشراف الكوفة فكان يتعلم دروس العلوية شعرا ولغة واعرابا فنشأ في خير حاضرة وقال الشعر صبيا ثم وقع الى خير بادية وما بالادقية ٣ حصل في بيوت العرب فادعى الفضول الذي نبز به فنمى خبره الى أمير بعض اطرافها فأشخص اليه من قيده وسار به الى محبسه فبقي يعتذر اليه ويتبرأ مما وسم به في كلمته التي يقول فيها

فمالك تقبل زور الكلام * وقدر الشهادة قدر الشهود

وفي جود كفك ما جدت لي * بنفسي ولو كنت أشقى ثمود

وقد هجاه شعراء وقته فقال الضبي

الزم مقال الشعر تحظ بقربة * وعن النبوة لا أبا لك فانتزح

تربح دما قد كنت توجب سفكه * ان المتمتع بالحياة لمن ربح

فأجابه المتنبي

أمري إلي فان سمعت بهيبة * كرمت علي فان مثلي من سمح

وهجاه غيره فقال

أطلت يا أيها الشقي دمك * بالهذيان الذي ملا فمك

أقسمت لو أقسم الامير على * قتلك قبل العشاء ما ظلمك

فأجابه المتنبي

همك في أمرد تقلب في * عين دواة من صلبه قلمك

وهمتي في انتضاء ذي شطب * أقد يوما بحده أدمك

فاخس كليبا واقعد على ذنب * واطل بما بين اليتيك فمك

وهو في الجملة خبيث الاعتقاد وكان في صغره وقع الى واحد يكنى أبا الفضل بالكوفة من المتفلسفة فهوسه وأضله كما ضل وأما ما يدل عليه شعره فمتلون وقوله

على دارها حيث استقرت له زجل
مرته جنوب ثم هبت له الصبا
إذا مس منها مسكا عد ملا نزل
كأن الخلايا فيه ضلت رباعها
وعوذا إذا ما هده رعده احتفل
لها كبد ملساء ذات أسرة
وكشحان لم ينقض طواءهما الحبل
إذا قلت هل يسلو اللبانة عاشق
تمر شؤون الحب من خولة الأول
وما زادك الشكوى إلى متنكر
تظل به تبكي وليس به مظل
متى تر يوما عرصة من ديارها
ولو فرط حول تسجم العين أو تهل
فقل لخيال الحنظلية ينقلب
إليها فإني واصل حبل من وصل
ألا إنما أبكي ليوم لقيته
بجزم قاس كل ما بعده جلل
إذا جاء ما لا بد منه فمرحبا
به حين يأتي لا كذاب ولا علل
ألا إنني شربت أسود حالكا
ألا بجلي من الشراب ألا بجل
فلا تعرفني إذ نشدتك ذمتي
كداعي هذيل لا يجاب ولا يئل

قوله بالاجزاع جمع جزع بكسر الجيم وسكون الزاي المعجمة وهو منعطف الوادي وإضم بكسر الهمزة وفتح الضاد المعجمة وهو واد لأشجع وجهينة والسفح موضع وقو بفتح القاف

٣ قوله وما بالادقية الخ هكذا بالاصل الذي بأيدينا ولعل العبارة وما بالاذقية الا دخلها وحصل الخ أو نحو ذلك فليحرر اه مصحح

هون على بصر ما شق منظره * فانما يقظات العين كالحلم

مذهب السوفسطائية وقوله

تمتع من سهاد أو رقاد * ولا تأمل كرى تحت الرجام

فان لثالث الحالين معنى * سوى معنى انتباهك والمنام

مذهب التناسخ وقوله

نحن بنو الدنيا فما بالنا * نعاف ما لا بد من شربه

فهذه الارواح من جوه * وهذه الاجسام من تربه

مذهب الفلاسفة وقوله في أبي الفضل بن العميد

فان يكن المهدي قد بان هديه * فهذا والا فالهدى ذا فما المهدي

مذهب الشيعة وقوله

تخالف الناس حتى لا اتفاق لهم * الا على شجب والخلف في الشجب

فقيل تخلص نفس المرء باقية * وقيل تشرك جسم المرء في العطب

فهذا من يقول بالنفس الناطقة ويتشعب بعضه الى قول الحشوية والانسان اذا خلع ربقة الاسلام من عنقه وأسلمه الله عز وجل الى حوله وقوته وجد في الضلالات مجالا واسعا وفي البدع والجهالات مناديح وفسحا ثم رجعنا الى حديثه وانتجاعه ومفارقته الكوفة أصلا وتطوافه في اطراف الشام واستقرائه بلاد العرب ومقاساته الضر وسوء الحال ونزارة كسبه وحقارة ما يوصل به حتى انه أخبرني أبو الحسن الطرائفي ببغداد وكان لقي المتنبي دفعات في حال عسره ويسره ان المتنبي قد مدح بدون العشرة والخمسة من الدراهم وأنشد في قوله مصداقا لحكايته

انصر بجودك ألفاظا تركت بها * في الشرق والغرب من عاداك مكبوتا

فقد نظرتك حتى حان مرتحل * وذا الوداع فكن أهلا لما شيتا

وأخبرني أبو الحسن الطرائفي قال سمعت المتنبي يقول أول شعر قلته وابيضت أيامي بعده قولي

أيا لائمي ان كنت وقت اللوائم * علمت بما بي بين تلك المعالم

فاني أعطيت بها بدمشق مائة دينار ثم اتصل بأبي العشائر فأقام ما أقام ثم اهداه الى سيف الدولة فاشترط انه لا ينشد الا قاعدا وعلى الوحدة فاستحملوه وأجابوه اليه فلما سمع سيف الدولة شعره حكم له بالفضل وعدما طلبه استحقاقا وأخبرني أبو الفتح عثمان بن جني ان المتنبي أسقط من شعره الكثير وبقي ما تداوله الناس وأخبرني الحاتمي انه قيل للمتنبي معنى بيتك هذا أخذته من قول الطائي فأجاب المتنبي الشعر جادة وربما وقع حافر على حافر وكان المتنبي يحفظ ديواني الطائيين ويستصحبهما في اسفاره ويجحدهما فلما قتل توزعت دفاتره فوقع ديوان البحتري الى بعض من درس علي وذكر انه رأى خط المتنبي وتصحيحه فيه وسمعت من قال ان كافورا لما سمع قوله

وتشديد الواو واد أو مكان والمقام بضم الميم بمعنى الاقامة والمحتمل الارتحال قوله تربعه أي تربعه خولة تقيم فيه زمن الربيع قوله صرباءها مبتدأ وخبره قوله مياه والاشراف جمع شرف وهو ما ارتفع من الارض وأراد به ههنا شرفا وشريفا وهما جبلان أحدهما لبني نمير قوله يرمي بها الجبل أي يتصيدها الجبل وهو جمع جبلة وهي القبح قوله وصيف بتشديد الياء قوله زجل بفتح الزاي المعجمة والجيم أي له رعد وصوت وأغزر ما يكون المطر مع الرعد قوله مرته جنوب أي مسحته واستدرته وهو مستعار من مسح الضرع ليدر والعدمل بضم العين المهملة القديم قوله نزل أي حل به ويروى بزل بالباء الموحدة أي تشقق للمطر يعني السحاب قوله كأن الخلايا جمع خلية وهي أينق يعطفن على حوار وقال الجوهري الخلية الناقة تعطف مع اخرى على ولد واحد فتدران عليه ويتخلى أهل البيت بواحدة يحلبونها قوله فيه أي في السحاب والرباع بكسر الراء جمع ربع وهو ما نتج في الربيع قوله وعوذا بضم العين المهملة وسكون الواو وفي آخره ذال معجمة وهي الحديثات النتاج واحدها عائذ يقول كأن في

اذا لم تنط بى ضيعة أو ولاية * فجودك يكسونى وشغلك يسلب

يلتمس ولاية صيدا فاجابه لست أجسر على توليتك صيدا لانك على ما أنت عليه تحدث نفسك بما تحدث فان وليتك صيدا فمن يطيقك وسمعت انه قيل للمتنبى قولك لكافور

فارم بى حيثما أردت فانى * أسد القلب آدمى الرواء

وفؤادى من الملوك وان كا * ن لسانى يرى من الشعراء

ليس قول ممتدح ولا منتجع انما هو قول مضاد فأجاب المتنبى الى أن قال هذه القلوب كما سمعت أحدها يقول

يقر بعينى ان أرى قصد القنا * وصرعى رجال من وغى أنا حاضره

وأحدها يقول

يقر بعينى ان أرى من مكانها * ذرا عقدات الابرع المتقاود

ثم أقام المتنبى عند سيف الدولة على التكرمة البليغة فى إسناء الجائزة ورفع المنزلة ودخل مع سيف الدولة بلاد الروم وتأصل مالا فى جنبته بعد أن كان حويلة وكان سيف الدولة يستحب الاستكثار من شعره والمتنبى يستقله وكان ما لقى من هذه الحال يشكوها أبدا و بها فارقه حيث أنشده

وما انتفاع أخى الدنيا بناظره * اذا استوت عنده الانوار والظلم

وآخرها

بأى لفظ يقول الشعر زعنفة * يجوز عندك لا عرب ولا عجم

وقال فى أخرى

اذا شاء أن يهزا بلحية أحمق * أراه غبارى ثم قال له الحق

فلما انتهت مدته عند سيف الدولة استأذنه فى المسير الى أقطاعه فأذن له واستدبا سطا عنانه الى دمشق الى ان قصد مصر فالم بكافور فأنزله وأقام ما أقام الا ان أول شعره فيه دليل على ندمه لفراق سيف الدولة وهو

كفى بك داء أن ترى الموت شافيا * وحسب المنايا أن يكن أمانيا

حتى انتهى الى قوله

قواصد كافور توارك غيره * ومن قصد البحر استقل السواقيا

واخبرنى بعض المولدين ببغداد وخاله أبو الفتح يتوزر لسيف الدولة ان سيف الدولة وسم الى التوقيع الى ديوان البر باخراج الحال فيما وصل به المتنبى فخرجت بخمسة وثلاثين الف دينار فى مدة أربع سنين ثم لما أنشد الثانية كافور اخرجت موجهة يشتاق سيف الدولة وأولها

فراق ومن فارقت غير مذمم * وأم ومن يممت غير ميمم

وأقام على كره بمصر الى أن وردفاتك علام الاخشيدى من الفيوم وهى و بيئة فنبت به

هذا السحاب لكثرة رعده ابلا عوذا قد ضلت رباعها عنها فهى تحن اليها قوله هدة أى حركة وزلزلة وقوله احتفل أى كثر مطره و يروى ضلت رباعها بالنصب أى فقدت رباعها بموت أو غيره قوله أنها كبد اى نلولة وأراد بالكبد بطنها و وسطها والاسرة العكن والطرائق والكشحان ما انضمت عليه الاضلاع من الجنبين و يقال هما الخصران قوله لم ينقض طواها يعنى هى خمصاء البطن ليست بمفاضة ومد الطوا للضرورة قوله يسلو اللبانة أى عن اللبانة فلما أسقط الخافض تعدى الفعل والسلوان تطيب النفس بترك الشئ ومعنى تمر تشتد وتقوى والشؤن الامور واحدها شان قوله وليس به مظل بالظاء المعجمة وهو على وزن مفعل أى ليس ينبغى أن يظل به و يقام فيه والعرصة الساحة ليس فيها بناء قوله تسجم العين أى يسيل دمعها ومعنى تهمل يقطر دمعها والحنظلية من بنى حنظلة بن مالك و يرثم موضع والقاسى الشديد وهو صفة اليوم والجلل بفتح الجيم واللام الصغير ههنا و يأتى بمعنى الكبير وهو من الاضداد والكذاب بالكسر بمعنى الكذب والعلل جمع علة قوله أسود سالكا أراد به كاس

المنية وقيل أراد شرا فاسدا وقال بعضهم أراد السم بقول كأني سقيت سما ٣٨٥ فقتلني وهذا مثل ضرب له لفساد ما بينه

واجتواها وقادوا بين يديه في مدخله الى مصر أربعة آلاف جنيبة منعلة بالذهب فسماه أهل مصر بنات الجنون فلقيه المتنبي في الميدان على رقبة من كافور فقال

لا خيل عندك تهديها ولا مال * فليسعد النطق ان لم يسعد الحال

فوصل اليه من أنواع صلاته واصناف جوائزه ما تبلغ قيمته عشرين ألف دينار ثم مضى فاتك لسبيله فرثاه المتنبي وذم كافورا

أيموت مثل أبي شجاع فاتك * ويعيش حاسده الخصي الاوكع

فاحتال بعده في الخلاص من كافور فانتهز الفرصة في العيد وكان رسم السلطان أن يستقبل العيد بيوم وتعد فيه الخلع والحملانات وأنواع المبار لرابطة جنده وراتبة جيشه وصبيحة العيد تفرق وثاني اليوم يذكره من قبل ومن رد واستزاد فاهتبل المتنبي غفلة كافور ودفن رماحه برا وسار ليلته وحمل بغاله وجماله وهو لا يألو سيرا وسرى هذه الليلة مسافة أيام حتى وقع في تيه بني اسرائيل الى أن جازه على الحال والاحياء والمفاوز المجاهيل والمناهل الاواجن ونزل الكوفة وقال يقتص حاله

الا كل ماشية الخيزلى * فدا كل ماشية الهيدبى

وفيها يقول

ضربت بها التيه ضرب القما * ر اما لهذا واما لذا

ثم مدح بالكوفة دبير بن شكر وزوأنشده في الميدان فحمله على فرس بمركب ذهب وكان السبب في قصده أبا الفضل بن العميد على ما أخبرني أبو علي بن شعيب القاشاني وكان أحد تلامذتي ودرس علي بقاشان سنة ثلثمائة وسبعين وتوزر للاصبهبد بالجبل وأبوه أبو القاسم توزر لوشمكير بجرجان عن العلوي العباسي نديم أبي الفضل بن العميد الذي يقول فيه

أبلغ رسالاتي الشريف وقل له * قدك اتئد أربيت في الغلواء

أن المعروف المطوق الشاشي كان بمصر وقت المتنبي فعمد الى قصدته في كافور

*أغالب فيك الشوق والشوق أغلب * وجعل مكان أبا المسك أبا الفضل وسار الى خراسان وحمل القصيدة أعني قصيدة المتنبي الى أبي الفضل وزعم انه رسوله فوصله أبو الفضل بالفي درهم واتصل هذا الخبر بالمتنبي ببغداد فقال رجل يعطي لحامل شعري هذا فما تكون صلته لي وكان ابن العميد يخرج في السنة من الري خرجتين الى أرجان يجبي بها أربع عشرة مرة ألف ألف درهم فنمى حديثه الى المتنبي بحصوله بارجان فلما حصل المتنبي ببغداد نزل ربض حميد فركب الى المهلبي فاذن له فدخل وجلس الى جنبه وصاعد خليفته دونه وأبو الفرج الاصبهاني صاحب كتاب الاغاني فأنشدوا هذا البيت

سقى الله أمواها عرفت مكانها * جراما وملكوما وبذر فالغمرا

وقال المتنبي هو جرابا وهذه أمكنة قتلتها علما وانما الخطأ وقع من النقلة فانكره أبو هذا البيت على هذا النمط ليجعله بابا من النحو والصواب

وبها والحالات الشديدة السواد قوله بجلي أي حسبي وكلمة بجل على وجهين حرف بمعنى نعم واسم وهو على وجهين اسم فعل بمعنى يكفي واسم مرادف لحسب ويقال على الاول بجلني وهو نادر وعلى الثاني بجلي ومن هذا القبيل قوله ألا بجلي من الشراب قوله ان نشدتك ذمتي أي سألتك اياها وطلبتها منك والهديل بفتح الهاء فرخ ضل على عهد نوح عليه السلام فالحمام تبكي عليه كما زعمه بعض العرب والهديل أيضا ذكر الحمام قوله ولا عل أي لا عل الدعاء أبدا (الاعراب) قوله ألا ههنا للتوبيخ والانكار كما في قوله *الا ارعواء لمن ولت شبيبته* وبجلي في تقدير الرفع بالابتداء وخبره قوله من الشراب لان معناه حسبي من الشراب وقوله الا بجل تأكيد في المعنى للاول ومعنى بجل ههنا نعم لانه حرف (الاستشهاد فيه) في قوله ألا بجلي حيث قال ذلك بترك النون فيه لان ترك النون فيه أكثر وبالنون يجيء قليل

(ق)

وما أدري وظني كل ظن
أمسلمني الى قومي شراحي

أقول قائله هو يزيد بن محرم الحارثي قال أبو محمد ذكر الفراء

الفرج قال الشيخ هذا البيت أنشده أبو الحسن الاخفش صاحب سيبويه في كتابه جراما بالميم وهو الصحيح وعليه علماء اللغة وتفرق المجلس عن هذه الجملة ثم عاوده اليوم الثاني وانتظر المهلبي انشاده فلم يفعل واغاظه ما سمعه من تماديه في الصدف واستهتاره بالهزل واستيلاء أهل الخلاعة والسخافة عليه وكان المتنبي مر النفس صعب الشكيمة حادا مجدا نخرج فلما كان اليوم الثالث أغروا به ابن الحجاج حتى علق بلجام دابته في صينية الكرخ وقد تكابس الناس عليه من الجوانب وابتدأ ينشده

يا شيخ أهل العلم فينا ومن * يلزم أهل العلم توقيره

فصبر عليه المتنبي ساكنا ساكتا الى ان نجز ما نحله ثم خلى عنان دابته وانصرف المتنبي الى منزله وقد تيقن استقرار أبي الفضل بن العميد بارجان وانتظاره له فاستعد للمسير وحدثنا أبو الفتح عثمان بن جني عن علي بن حمزة البصري قال كنت مع المتنبي لما ورد أرجان فلما أشرف عليها وجدها ضيقة البقعة والدور والمساكن فضرب بيده على صدره وقال تركت ملوك الارض وهم يتعبدون بي وقصدت رب هذه المدرة فما يكون منه ثم وقف بظاهر المدينة وأرسل غلاما على راحلته الى ابن العميد فدخل عليه وقال مولاي أبو الطيب المتنبي خارج البلد وكان وقت القيلولة وهو مضطجع في دسته فثار من مضجعه واستنبته ثم أمر حاجبه باستقباله فركب واستركب من لقيه في الطريق فخرج عن البلد بجمع كثير فتلقوه وقضوا حقه وأدخلوه البلد فدخل على أبي الفضل فقام له من الدست قياما مستويا وطرح له كرسي عليه مخدة ديباج وقال أبو الفضل كنت مشتاقا اليك يا أبا الطيب ثم أفاض المتنبي في حديث سفره وان غلاما له احتمل سيفا وشذ عنه وأخرج من كمه عقيب هذه المفاوضة درجا فيه قصيدته

*باد هواك صبرت أو لم تصبرا * فوحى أبو الفضل الى حاجبه بقرطاس فيه مائتا دينار وسيف غشاؤه فضة وقال هذا عوض عن السيف المأخوذ وأفرد له دارا نزلها فلما استراح من تعب السفر كان يغشى أبا الفضل كل يوم ويقول ما أزور الا كتابا الاشهوة النظر اليك وبؤا كله وكان أبو الفضل يقرأ عليه ديوان اللغة الذي جمعه ويتعجب من حفظه وغزارته عليه فأظلهم النيروز فأرسل أبو الفضل بعض ندمائه الى المتنبي كان يبلغني شعرك بالشام والمغرب وما سمعته دونه فلم يخرجوا بابا الى ان حضره النيروز وأنشده مهنئا ومعتذرا فقال

هل لعذرى الى الهمام أبي الفضل قبول سواد عيني مداده
ما كنانى تقصير ماقلت فيه * عن علاه حتى ثناه انتقاده
انى أصيد البزاة ولكن أجل النجوم لا اصطاده
ما تعودت ان أرى كأبي الفتح وهذا الذي أتاه اعتياده

فأخبرني البديهي سنة ثلثمائة وسبعين ان المتنبي قال بأرجان الملوك قرود يشبه

وتاب خلائلي وبقيت فردا * أماصعهم ونهضك بالجناح فما أدرى وظني كل ظن * أيسلمني بنو البدء اللقاح

فيقتلني بنو خمر بذهل
وكدت أكون من قتلى الرياح

وهي من الوافر قوله أماصعهم أي أقاتلهم والصاد والعين فيه مهملتان قوله اللقاح بفتح اللام وتخفيف القاف يقال حي لقاح للذين لا يدينون للملوك أو لم يصبهم في الجاهلية سباء قوله بنو خمر بفتح الخاء المعجمة وسكون الميم وفي آخره راء وهم بطن من كندة (الاعراب) قوله وما أدرى جملة من الفعل والفاعل والمفعول دخلها حرف النفي وقوله أيسلمني الى قومي شراحي في محل النصب على المفعولية لقوله وما أدري والهمزة في أيسلمني للاستفهام وشراحي فاعل لقوله أيسلمني والى قومي يتعلق به وشراحي أصله شراحيل اسم رجل يلحقه الترخيم قوله وظني الواو تصلح أن تكون بمعنى مع والتقدير وما أدرى مع ظني كل ظن فكل ظن تأكيد للاول ويقال وظني كل ظن جملة معترضة فيكون وظني مبتدأ وكل ظن خبره (الاستشهاد فيه) في قوله أيسلمني فان النون فيه نون الوقاية وقد تلحق نون الوقاية اسم الفاعل وأفعل التفضيل وقد قيل ان النون فيه هو التنوين لحقه شذوذا ونظيره اثبات هذا اثبات نون التثنية والجمع مع الضمير في الضرورة ولا يجوز اثبات النون ولا التنوين في اسم الفاعل مع الضمير بعضهم

بعضهم بعضا على الجود يعطون وكان حمل اليه أبو الفضل خمسين ألف دينار سوى توابعها وهو من أجاود زمان الديلم وكذلك أبو المطرف وزير مرداويج قصده شاعر من قزوين فأنشده وأمله مادة نفقة يرجع بها الى بلاده فكتب اليه أبياتا أولها

أأقلام بكفك أم رماح * وعزم ذاك أم أجل متاح

فقال أبو المطرف أعطوه ألف دينار وكذلك أبو الفضل البلعمي وزير بخاري أعطى المطراني الشاعر على قصيدته التي أولها * لا تشرب الا بسير الناي والعود * خمسة عشر ألف دينار وكذلك خلف صاحب سجستان أعطى أبا بكر الحنبلي خمسة آلاف دينار على كلمة فيه وكان سيف الدولة لا يملك نفسه وكان يأتيه علوي من بعض جبال خراسان كل سنة فيعطيه رسما له جاريا على التأبيد فأتاه وهو في بعض الثغور فقال للخازن أطلق له ما في الخزانة فبلغ أربعين ألف دينار فشاطر الخازن وقبض عشرين ألف دينار اشفاقا من خال يقع على عسكره في الحرب وأخبرني بعض أهل الادب انه تعرض سائل لسيف الدولة وهو راكب فأنشده في طريقه

أنت علي وهذه حلب * قد فني الزاد وانتهى الطلب

فأطلق له ألف دينار وتعرض سائل لابي على بن الياس وهو في موكبه فأمر له بخمسمائة دينار فجاءه الخازن بالدواة والبياض فوقع بالفي دينار فلما أبصره الخازن راجعه فيها فقال أبو على الكلام ريح والخط شهادة ولا يجوز أن تشهد على بدون هذا ثم ان أبا الطيب المتنبي لما ودع أبا الفضل بن العميد ورد كتاب عضد الدولة يستدعيه فعرفه ابن العميد فقال المتنبي مالي وللديلم فقال أبو الفضل عضد الدولة أفضل مني ويصلك بأضعاف ما وصلتك به فأجاب بأني ملق من هؤلاء الملوك أقصد الواحد بعد الواحد وأملكهم شيأ يبقى ببقاء النيرين ويعطوني عرضا فانيا ولى ضجرات واختيارات فيعوقوني عن مرادي فأحتاج الى مفارقتهم على أقبح الوجوه فكاتب ابن العميد عضد الدولة بهذا الحديث فورد الجواب بانه مملك مراده في المقام والظعن فسار المتنبي من أرجان فلما كان على أربعة فراسخ من شيراز استقبله عضد الدولة بابي عمر الصباغ اخي أبي محمد الابهري صاحب كتاب حدائق الآداب فلما تلاقيا وتسايرا استنشده فقال المتنبي الناس يتناشدون فاسمعه فاخبر ابو عمر انه رسم له ذلك عن المجلس العالي فبدأ بقصيدته التي فارق مصر بها

الا كل ماشية الخيزلى * فدا كل ماشية الهيدبى

ثم دخل البلد فانزل دارا مفروشة ورجع ابو عمر الصباغ الى عضد الدولة فأخبره بما جرى وأنشده أبياتا من كلمته وهي

فلما أنخنا ركزنا الرما * ح حول مكارمنا والعلا

وبتنا نقبل أسيافنا * ونمسحها من دماء العدا

الضمير الا في الضرورة وذهب هشام فاجاز هذا ضاربك وهذا ضاربني باثبات التنوين مع الضمير مستدلا بالبيت المذكور

(ق)

(وليس الموافيني ليرفد خائبا * فان له اضعاف ما كان أملا)

أقول لم اقف على اسم قائله وهو من الطويل قوله وليس الموافيني من الموافاة يقال وافيت فلانا اذا أتاه والمعنى وليس الذي يوافيني أي يأتيني ليرفد أي ليعطى من الرفد وهو العطاء والصلة والرفد بالفتح المصدر يقال رفدته ارفده رفدا اذا اعطيته وكذلك اذا أعنته والارفاد الاعطاء والمعاونة والمرافدة المعاونة والترافد التعاون قوله خائبا من الخيبة قوله املا بتشديد الميم من التأميل وهو الرجاء وضبطه بعضهم املا على صيغة اسم الفاعل وله وجه على تقدير مساعدة القافية له (الاعراب) قوله وليس الموافيني الموافي اسم فاعل من وافى والالف واللام فيه بمعنى الذي والتقدير وليس للذي يوافيني والموصول مع صلته اسم ليس وخبره قوله خائبا قوله ليرفد بنصب الدال وهو على صيغة المجهول بمعنى لان يرفد واللام للتعليل يعنى لاجل الرفد والمعنى وليس الذي يوافيني بمعنى يأتيني ويقصدني لاجل العطاء خائبا أراد من يقصدني في خير لا يخيب قوله فان له اللام للتعليل وان حرف من الحروف المشبهة بالفعل وقوله أضعاف ما كان اسمه وقوله له مقدما

لتعلم مصر ومن بالعراق * ومن بالعواصم أني الفتى
وأني وفيت وأني أبيت * وأني عتوت على من عتا

فقال عضد الدولة هو ذا يتهددنا المتنبي ثم لما انفض غبار السفر واستراح ركب الى عضد الدولة فلما توسط الدار انتهى الى قرب السرير مصادمة فقبل الارض واستوى قائما وقال شكرت مطية حملتني اليك واملا وقف بي عليك ثم سأله عضد الدولة عن مسيره من مصر وعن علي بن حمدان فذكره وانصرف وما أنشده فبعد أيام حضر السماط وقام بيده درج فاجلسه عضد الدولة وأنشد

مغاني الشعب طيبا في المغاني فلما أنشدها وفرغوا من السماط حمل اليه عضد الدولة من أنواع الطيب في الاردية الاصناف من بين الكافور والعنبر والمسك والعود وقاد فرسه الملقب بالمجروح وكان اشترى له بخمسين ألف شاة وبدرة دراهم بها عدلية ورداء حشوه ديباج رومي مفصل وعمامة قومت بخمسمائة دينار ونصلا هنديا مرصع النجاد والجفن بالذهب وبعد ذلك كان ينشده في كل حدث يحدث قصيدة الى أن حدث يوم نثر الورد فدخل عليه والملك على السرير في قبة يحسر النظر في ملاحظتها والاتراك ينثرون الورد فقبل المتنبي بين يديه وقال ما خدمت عيني قلبي كاليوم وأنشأ يقول

قد صدق الورد في الذي زعما * انك صيرت نثره ديما
كأنما مائج الهواء به * بحر حوى مثل مائه عنما

فحمل على فرس بمركب وألبس خلعة ملكية وبدرة بين يديه محمولة وكان أبو جعفر وزير بهاء الدولة مأمورا بالاختلاف اليه وحفظ المنازل والمناهل من مصر الى الكوفة وتعرفها منه فقال كنت حاضره وقام ابنه يلتمس اجرة الغسال فأحد المتنبي اليه النظر بتحديق فقال ما للصعلوك والغسال يحتاج الصعلوك الى أن يعمل بيده ثلاثة أشياء يطبخ قدره وينعل فرسه ويغسل ثيابه ثم ملأ يده قطيعات بلغت درهمين أو ثلاثة وورد كتاب أبي الفتح ذي الكفايتين بن أبي الفضل وكان من أجاود زمان الديلم فرق في يوم واحد بشبديز قرميسين ألفين وخمسمائة قطعة ابريسم ومضمونه كتابة الشوق الى لقاء المتنبي وتشوقه الى نظرته فاجابه المتنبي

بكتب الانام كتاب ورد * فدت يد كاتبه كل يد
اذا سمع الناس ألفاظه * خلقن له في القلوب الحسد
فقلت وقد فرس الناظرين * كذا يفعل الاسد ابن الاسد

فلما عاد الجواب الى أبي الفتح جعل الابيات سورة يدرسها ويحكم للمتنبي بالفضل على أهل زمانه فقال أبو محمد بن أبي الثبات البغدادي

لوازد شعر كذوب ابن * أتانا به خاطر قد جمد
فأقبل يضعفه بعضنا * وهم السفانيز أكل الغدد

خبره وقوله أضعاف مضاف الى قوله

ما كان أملا وما موصولة وكان املا صلته والعائد محذوف تقديره ما كان امله والالف في أملا للاطلاق (الاستشهاد فيه) في قوله وليس الموافيني فان النون فيه نون الوقاية وليست نون التنوين كما ذهب اليه بعضهم اذ التنوين لا يجتمع مع الالف واللام

شواهد العلم

(ظفه)

(نبئت اخوالي بني يزيد
ظلما علينا لهم فديد)

أقول قائله هو رؤبة بن العجاج وهو من الرجز المسدس قوله نبئت على صيغة المجهول بمعنى أخبرت وأصله من النبا وهو الخبر ويقال نبأ تنبئة بمعنى اعلم اعلاما وهو من الافعال المتعدية الى ثلاثة مفاعيل والاصل في نبأ أنه بمعنى أخبر لكنه لما استلزم معنى الاعلام اجري مجراه في تعديته الى ثلاثة مفاعيل (فان قلت) لم قلت انه يستلزم الاعلام (قلت) لان الاخبار المستقيم لا يكون الا عن علم أو ظن قوله أخوالي جمع خال وهو أخو الام قوله بني يزيد مركب اضافي وأصله بنين ليزيد فلما أضيف حذفت النون واللام ويزيد علم شخص وهو بفتح الياء آخر الحروف وكسر الزاي المعجمة وكذا وقع في كتاب الزمخشري وقال ابن يعيش صوابه بالتاء المثناة من فوق وهو اسم رجل واليه تنسب الثياب التزيدية وقال الرشاطي تزيد في الانصار وقالوا

وقالوا جواد يذوق الجياد * ويسبق من عفوه المقتصد
ولو ولي النقد امثاله * لطاحت خفافيش ما تنتقد

فاستخف أبو الفتح به وجره برجله ففارقهم وهاجر الى أذربيجان والامير أبو سالم ديسم بن شاركويه على الامرة فاتصل به وحظي عنده على غاية الاكرام وقال عضد الدولة ان المتنبي كان جيد شعره بالعرب فأخبر المتنبي به فقال الشعر على قدر البقاع وكان عضد الدولة جالسا في البستان الزاهر يوم زينته وأكابر حواشيه وقوف فقال أبو القاسم عبد العزيز بن يوسف الحكاري ما يعوز مجلس مولانا سوى أحد الطائيين فقال عضد الدولة لو حضر المتنبي لناب عنهما فلما أقام مدة مقامه وسمع ديوان شعره ارتحل وسار براكبه وظهوره واثقاله واحماله الى ان نزل الجسر بالاهواز وأخبرنا أبو الحسن السوسي في دار الوقف بين السورين قال كنت أتولى الاهواز من قبل المهلبي وورد علينا المتنبي ونزل عن فرسه ومقوده بيده وفتح عيابه وصناديقه لبلل مسها في الطريق وصارت الارض كأنها مطارف منشورة فحضرته انا وقلت قد أقلقت للشيخ نزلا فقال المتنبي ان كان تم فياته ثم جاءه فاتك الاسدي بجمع وقال قدم الشيخ في هذه الديار وشرفها بشعره والطريق بينه وبين دير قنة خشن قد احتوشته الصعالكة وبنو أسد يسيرون في خدمته الى ان يقطع هذه المسافة ويبر كل واحد منهم بثوب بياض فقال المتنبي ما أبقى الله بيدي هذا الادهم وذباب الجراز الذي أنا متقلده فاني لا أفكر في مخلوق فقام فاتك ونفض ثوبه وجمع من رزوت الاعاريب الذين يشربون دماء الحجيج سبعين رجلا ورصدوا له فلما توسط المتنبي الطريق خرجوا عليه فقتلوا كل من كان في صحبته وحمل فاتك على المتنبي وطعنه في يساره ونكسه عن فرسه وكان ابنه أفلت الا انه رجع يطلب دفاتر أبيه فقنع خلفه الفرس أحدهم وجز رأسه وصبوا أمواله يتقاسمونها بطرطورة وقال بعض من شاهده انه لم تكن فيه فروسية وانما كان سيف الدولة حمله الى النخاسين والرواض بحلب فاستجرأ على الركض والحضر وأما استعمال السلاح فلم يكن من عمله وجملة القول فيه أنه من حفاظ اللغة ورواة الشعر وكل ما في كلامه من الغريب المصنف سوى حرف واحد هو في كتاب الجمهرة وهو قوله يطري الجحلة العقد وأما الحكم عليه وعلى شعره فهو سريع الهجوم على المعاني ونعت الخيل والحرب من خصائصه وما كان يراد طبعه في شيء مما يسمح به يقبل الساقط الردي كما يقبل النادر البدع وفي متن شعره وهي وفي الفاظه تعقيد وتعويص اهـ كلامه مع بعض اختصار

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثاني والاربعون بعد المائة وهو من شواهد س)
(الا أضحت حبالكم رماما * وأضحت منك شاسعة أماما)

على ان ترخيم غير المنادى في الضرورة جائز سواء كان على تقدير الاستقلال وهو اعم من لا ينتظر او على نية المحذوف وهو لغة من ينتظر كما في هذا البيت فان أماما أصله امامة فلما

وفي قضاعة فالذي في الانصار تزيد بن جشم بن الخزرج منهم بنو ساعدة ولم أر هذه النسبة أعني التزيدي في الانصار والذي في قضاعة تزيد بن حلوان بن عمران ابن الحاف بن قضاعة اليهم تنسب الثياب التزيدية وقال ابن الكلبي كانت الترك أغارت على تزيد فافنوهم بآمد فقال في ذلك عمرو ابن مالك التزيدي
وليلتنا بآمد لم ننمها
كليلتنا بميافارقينا
ثم قال يزيد بالياء آخر الحروف في قريش وفي غيرها فالذي في قريش يزيد بن معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية وفي همدان يزيد بن قيس بن ربيعة بن مرهبة وفي حمير يزيد ابن منصور الحميري قوله ظلما من ظلم يظلم من باب ضرب يضرب والظلم وضع الشيء في غير محله أو منعه من محله قوله فديد بالفاء وهو الصياح وقال ابن فارس الفديد الصوت والجلبة وفي الحديث ان الجفاء والقسوة في الفدادين وهو اصواتهم في حروثهم ومواشيهم ومعنى البيت أعلمت ان هذه الجماعة الذين هم أقرباني لهم جلبة وصياح من أجل ظلمهم علينا (الاعراب) قوله نبئت التاء فيه مفعول اول أقيم مقام فاعله واخوالي في محل النصب مفعول ثان وقوله لهم فديد جملة من المبتدا والخبر في موضع مفعول منصوب على انه مفعول ثالث والتقدير فادين قوله بني يزيد نصب على انه بدل من أخوالي ويحتمل أن يكون عطف بيان له قوله ظلما نصب على التعليل أي لاجل الظلم ويجوز أن يكون حالا تقديره ظالمين

حذف الهاء أبقى الميم على حالها والالف للاطلاق فلو كان على تقدير الاستقلال لجعل ماقبل الآخر في حكم الآخر لضم الميم رفعا لانه اسم أضحى وشاسعة أي بعيدة خبرها قال الاعلم الشنتمري وكان المبرد يرد هذا ويزعم ان الرواية فيه

وماعهدي كعهدك ياأماما وان عمارة بن عقيل بن بلال بن جرير أنشده هكذا وسيبويه أوثق من أن يتهم فيما رواه اهـ وقال أبو الحسن الاخفش في شرح نوادر أبي زيد الانصاري العرب في الترخيم على لغتين فمنهم من يقول اذا رخم حارثا ونحوه ياحار بكسر الراء وهو الاكثر فالتاء على هذه اللغة في النية فمن فعل هذا لم يجز مثله في غير النداء الافي الضرورة وأنشد سيبويه لجرير *ألا أضحت حبالكم رماما* البيت فأجراه في غير النداء لما اضطر كما أجراه في النداء وهذا من أقبح الضرورات وأنشد المبرد هذا البيت عن عمارة *وماعهدي كعهدك ياأماما* على غير ضرورة وأنشد سيبويه لعبد الرحمن بن حسان *من يفعل الحسنات الله يشكرها* فحذف الفاء لما اضطر واخبرنا المبرد عن المازني عن الاصمعي انه أنشدهم *من يفعل الخير فالرحمن يشكره* قال فسألته عن الرواية الاولى فذكر ان النحويين صنعوها ولهذا انظائر ليس هذا موضع شرحها ومنهم من يقول ياحار بضم الراء فلا يعتد بما حذف ويجريه مجرى زيد فحكم هذا في غير النداء كحكمه في النداء وعلى هذا أجرى قول ذي الرمة *يادارمية اذمي تساعفنا* وهذا كثير وكل ماجاءك مما حذف نقصه فهو ماذكرت لك اهـ وفيه نظر فتأمل والرمام قال الاعلم جمع رميم وهو الخلق البالي يريد ان حبال الوصل بينه وبين أمامة قد تقطعت للفراق الحادث بينهما والصواب ماقاله النحاس ان الرمام جمع رمة بالضم وهي القطعة البالية من الحبل وهذا البيت مطلع قصيدة لجرير بن الخطفي وبعده

يشق بها العساقل موجدات * وكل عرندس ينفي اللغاما

والعساقل جمع عسقلة أو عسقول وهو السراب واضمر ابه يريد سيرها في الفلوات راجعة الى محضرها بعد انقضاء زمن الانتجاع ووهم الصفي فقال العساقل ضرب من الكماة وروى النحاس عن الحسن الاخفش يشق بها الاماعز قال يشق يد لو وضميربها لامامة والاماعز جمع أمعز ومعزاء بالعين المهملة والزاي المعجمة وهو الموضع الصلب يخالطه طين وحصى صغار قال زهير

يشج بها الاماعز وهي تهوي * هوي الدلو أسلمها الرشاء

والموجدة بضم الميم وفتح الجيم الناقة القوية المحكمة قال في الصحاح ناقة أجد بضمتين اذا كانت قوية موثقة الخلق ولا يقال للبعير أجد وآجدها الله فهي موجدة القرى أي موثقة الظهر وبناء موجد والحمد لله الذي آجدني بعد ضعف أي قواني والعرندس كسفرجل الجمل الشديد واللغام بضم اللام وبعدها غين معجمة مايطرحه البعير من الزبد لنشاطه وترجمة جرير تقدمت في الشاهد الرابع من أوائل الكتاب

ويجوز أن يكون حالا بتقدير جملة محذوفة والتقدير في حال كونهم يظلون علينا ظلما كما قيل في مررت به وحده والتقدير ينفرد وحده فحذفت الجملة التي هي وقعت حالا وأقيم المصدر مقامها ويجوز أن يكون مفعولا ثالثا اثبتت ويكون مابعده كالتفسير ويجوز أن يكون نصبا على التمييز أي يصيحون ظلما لاعدلا وهذا أضعف الوجوه قوله علينا يتعلق بالاول أي ظلما علينا ويجوز أن يتعلق بالثاني أي انهم صاحوا علينا على تضمين الصياح معنى الجور (الاستشهاد فيه) في قوله يزيد فانه بضم الدال اسم علم منقول عن المركب الاسنادي والدليل على ذلك ضمة الدال اذ ضمتها تدل على كونها محكية وكونها محكية يدل على أنها كانت جملة اسنادية في الاصل اذ غير الجملة الاسنادية لاتحكى (فان قلت) كيف قلت انه منقول عن المركب الاسنادي وماحقيقة هذا الكلام (قلت) يزيد في الاصل فعل مضارع من يزيد بمعنى المال وفيه ضمير مستتر هو فاعله فجملته جزآن فعل وفاعل وهما مركب اسنادي فاذا سمي به رجل باعتبار كلا الجزءين وجب أن يحكى به فتقول جاءني يزيد ورأيت يزيد ومررت بيزيد بضم الدال في الاحوال الثلاثة لانه جملة محكية تبها وأما اذا سميت به باعتبار الجزء الاول الذي هو الفعل فقط وجب أن تقول جاءني يزيد ورأيت يزيد ومررت بيزيد فتعربه كاعراب مفرد غير منصرف لانه ليس بجملة بل هو مفرد *(وأنشد

(وأنشد بعده)

(كليني لهم يا أميمة ناصب * وليل أقاسيه بطيء الكواكب)

تقدم شرحه قبل هذا بأربعة شواهد

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث والاربعون بعد المائة وهو من شواهد س)

(قفي قبل التفرق يا ضباعا * ولا يك موقف منك الوداعا)

على انه مرخم ضباعة فحذفت الهاء للترخيم وألف الترخيم تغنى عنها قال الاعلم وغيره الوقف عليها عوضا من الهاء لانهم انما رخموا ما فيه الهاء ثم لما وقفوا عليه ردوا الهاء للوقف فلما لم يمكنهم رد الهاء ههنا جعل الالف عوضا منها على ما بينه سيبويه قال الدماميني في شرح التسهيل قد يقال لا نسلم ان هذه الالف عوض عن التاء المحذوفة بل هي ألف الاطلاق وهذه المسئلة لا يستدل عليها بالشعر فان ثبت في النثر مثل ذلك تمت الدعوى والا فلا قوله ولا يك موقف الخ يحتمل وجهين أحدهما أن يكون على الطلب والرغبة كانه قال لا تجعلي هذا الموقف آخر وداعي منك والوجه الآخر ان يكون على الدعاء كانه قال لا جعل الله موقفك هذا آخر الوداع كذا في شرح أبيات الجمل للخمي ففيه حذف مضاف من الوداع وقدره بعضهم موقف وداع وهذا أحسن وروى أبو الحسن الاخفش وهو سعيد بن مسعدة المجاشعي في كتاب المعاياة * ولا يك موقفا منك الوداعا * وقال نصب موقفا لانه أراد قفي موقفا ولا يكن الوداعا هذا انشاد بعضهم فيما ذكروا ورفع بعضهم موقف وهو أبينها اه وعليه فاسم يك ضمير المصدر والمفهوم من قفي كانه قال ولا يكن موقفك موقف الوداع وقوله ورفع بعضهم موقف الخ هو المشهور في الرواية لكن فيه الاخبار بالمعرفة عن النكرة وسيأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى في باب الافعال الناقصة وضباعة بنت زفر بن الحرث الآتي ذكره قال اللخمي وفيه عطف المعرب على المبني لانه عطف ولا يك وهو معرب على قفي وهو مبني وانما سوغ ذلك وجود العامل وهي لا كقوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم ولو قلت اقصدني وأكرمك بالجزم على اللفظ لم يجز على مذهب البصريين لان اقصدني فعل مبني لا جازم له فلا يعطف على لفظه كما لا يجوز هذه حذام [3] فان قلت اقصدني فلاحدثك فأدخلت لام الامر جازت المسئلة كما تقدم في الآية (أقول) هذا ما يتعجب منه فان العطف فيه انما هو من عطف جملة على جملة لا من عطف معرب على مبني ولا حاجة الى التطويل من غير طائل قال وفيه حذف النون من يك تخفيفا وسوغ ذلك كثرة الاستعمال أو للجزم على مذهب أبي علي وهذا البيت مطلع قصيدة للقطامي مدح بها زفر بن الحرث الكلابي وكان بنو أسد احاطوا به في نواحي الجزيرة وأسروه يوم الخابور وأرادوا قتله فحال زفر بينه وبينهم وحماه ومنعه وحمله وكساه وأعطاه مائة ناقة فمدحه بهذه القصيدة وغيرها وحض قيسا وتغلب على السلم وبعد هذا البيت

أقول قائله هو اوس بن الصامت ابن قيس بن أصرم بن فهر ابن ثعلبة بن غنم وهو قوقل بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج بن حارثة بن ثعلبة بالعنقاء ابن عمرو مزيقيا ابن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف ابن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة البهلول بن مازن بن الازد الخزرجي الانصاري أخو عبادة ابن الصامت رضي الله عنهما شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي ظاهر من امرأته ووطئها قبل أن يكفر فامره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكفر بخمسة عشر صاعا من شعير على ستين مسكينا وهو من بحر الوافر وفيه القطف والعصب قوله مزيقيا بضم الميم وفتح الزاي المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وكسر القاف وتخفيف الياء الاخرى وهو لقب عمرو وكان من ملوك اليمن وكان يلبس كل يوم حلتين فاذا أمسى مزقهما كراهية أن يلبسهما ثانيا وان يلبسهما غيره فلقب بذلك ويقال انما قيل له مزيقيا لان أجل حلة كان باليمن كان يحولها له لا يكملها الا في عام فاذا البسها يوم زينة أول لبسة مزقها كبرا كيلا يلبسها غيره وأبوه عامر هو الذي خرج

[3] قوله هذه حذام هكذا بالاصل ولينظر فانه غير مستقيم اه مصحح

قفي فادي أسيرك ان قومي * وقومك لا أرى لهم اجتماعا
وكيف تجامع مع ما استحلا * من الحرم الكبار وما أضاعا
ألم يحزنك ان حبال قيس * وتغلب قد تباينت انقطاعا
يطيعون الغواة وكان شرا * لمؤتمر الغواية أن يطاعا
ألم يحزنك ان ابني نزار * اسالا من دمائهما التلاعا

الى أن قال

امور لو تلافاها حليم * اذا لنهى وهيب ما استطاعا
ولكن الاديم اذا تفرى * بلى وتعيبا غلب الصناعا
ومعصية الشفيق عليك مما * يزيدك مرة منه استماعا
وخير الامر ما استقبلت منه * وليس بأن تتبعه اتباعا
كذاك وما رأيت الناس الا * الى ما ضر غاويهم سراعا
تراهم يغمزون من استركوا * ويجتنبون من صدق المصاعا

وقوله قفي فادي اسيرك خطاب لضباعة بنت زفر لانه كان عند والدها أسيرا والفداء أخذ الفدية من الاسير واطلاقه والحبال المواصلة والعهود التي كانت بين قيس وتغلب وتباينت تفرقت وروى ان ضباعة لما سمعت قوله ألم يحزنك الخ قالت بلى والله لقد حزنني وأحزنني وحزني افتنان والمؤتمر الذي يرى الغواية رأيا ويأمر بها نفسه يقول هو شر للغاوي ان يطاع في غيه وابنا نزار ربيعة ومضر والتلعة مسيل من الارتفاع الى بطن الوادي وتلافاها تداركها وهيب بالقتل بوحدتين أي أصربه وتفرى تشقق السقاء والمزادة اذا ارقت منها مواضع وتهيأت للخرق والصناع بالفتح الحاذقة بعمل اليدين وقوله ومعصية الشفيق الخ يقول اذا عصيت الشفيق عليك الحريص على رشدك تبينت في عواقب أمرك الزلل فزادك ذلك حرصا على أن تقبل نصحه وقوله وخير الامر ما استقبلت أي خير الامر ما قد تدبرت أوله فعرفت الام تؤل عاقبته وشره ما تركت النظر في أوله وتتبعت أواخره بالنظر واستشهد به الزمخشري عند قوله تعالى فتقبلها ربها بقبول حسن على أن تقبل بمعنى استقبل كتعجله وتقصاه بمعنى استعجله واستقصاه من استقبل الامر اذا أخذه باوله كما في البيت وقوله كذاك وما رأيت الناس الخ وروى * الى ما ضر جاهلهم سراعا * أي يسارع الجاهل الى ما يضره وقوله تراهم يغمزون الخ استركوا استضعفوا والركيك الضعيف والمصاع بالكسر المجالدة بالسيف يقول يستضعفون الضعيف فيطعنون فيه والغمز هنا الاشارة بالعين والرأس ٣ والقطامي اسمه عمير بن شييم التغلبي تغلب بن وائل وعمير مصغر عمرو وكذلك شييم مصغر أشيم وهو الذي به شامة ويقال شييم بكسر الشين أيضا وضبطه عيسى بن ابراهيم شارح أبيات الجمل سييم بسين مهملة مضمومة وله لقبان أحدهما القطامي منقول من القطامي لان الصقر

من اليمن لما احس بسيل العرم وكان قومه اذا أجدبوا امانهم حتى يخصبوا فلقب ماء السماء لانه ينوب عنه وانما قيل ثعلبة العنقاء لطول عنقه حكاه ابن دريد (الاعراب) قوله أنا مبتدأ وقوله ابن مزيقيا خبره وقوله عمرو بالجر بدل من مزيقيا الاصل فيه انا ابن عمرو مزيقيا قوله وجدي مبتدأ وأراد به أحد اجداده من الام وأبوه كلام اضافي مبتدأ ثان ومنذر خبره والجملة خبر المبتدا الاول وقوله ماء السماء كلام اضافي مرفوع لانه صفة منذر وكان المنذر يلقب بذلك لحسن وجهه (الاستشهاد فيه) في قوله مزيقيا عمرو حيث قدم اللقب على الاسم والاصل أن يؤخر اللقب عن الاسم

(ش)

(أقسم بالله أبو حفص عمر)

أقول قال ابن يعيش ان قائله هو رؤبة بن العجاج وهذا خطأ لان وفاة رؤبة في سنة خمس وأربعين ومائة ولم يدرك عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولا عد واحدا من التابعين وانما قاله رجل اعرابي كان استحمل أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب رضي الله عنه وقال ان ناقتي قد نقبت فقال له كذبت ولم يحمله فقال

أقسم بالله أبو حفص عمر
ما مسها من نقب ولا دبر
فاغفر له اللهم ان كان فجر

وهي من الرجز المسدس قوله من نقب بفتح النون والقاف وهو رقة خف البعير وقد نقب البعير ينقب من باب علم يعلم فهو

٣ (ترجمة القطامي)

يقال

يقال له قطامى بفتح القاف وضمها وهو مشتق من القطم بالتحريك وهو شهوة اللحم وشهوة النكاح يقال فحل قطم اذا هاج للضراب وهو لقب غلب عليه لقوله

يصكهن جانبا فجانبا * صك القطامى القطا القواربا

واللقب الآخر صريع الغوانى قال النطاح أول من سمى صريع الغوانى القطامى بقوله

صريع غوان راقهن ورقنه * لدن شب حتى شاب سود الذوائب

أى صرعه حبهن حتى لا حراك به والغوانى الشواب وقال أبو عبيدة ذوات الازواج غنين بازواجهن وصريع الغوانى لقب مسلم بن الوليد أيضا لقبه هرون الرشيد بقوله

هل العيش الا ان تروح مع الصبا * وتغدو صريع الكاس والاعين النجل

والقطامى كان نصرانيا فاسلم وهو ابن اخت الاخطل النصرانى المشهور وعده الجمحى فى الطبقة الثانية من شعراء الاسلام قال بعض علماء الشعر أحسن الناس ابتداءا فى الجاهلية امرؤ القيس حيث يقول

الا عم صباحا أيها الطلل البالى * وهل يعمن من كان فى العصر الخالى

وفى الاسلام القطامى حيث يقول

* انا محيوك فاسلم أيها الطلل * ومن المولدين بشار حيث يقول

أبى طلل بالجزع ان يتكلما * وماذا عليه لو أجاب متيما

وذكر الآمدى فى المؤتلف والمختلف من يقال له القطامى ثلاثة اولهم هذا والثانى القطامى الضبعى ضبيعة بن ربيعة بن نزار أحد ولد الساهرى وكان صاحب شراب ومن شعره

أقر اذا اصحت من كل عاذل * فاصحو وقد هانت على العواذل

وكان أبوه من أصحاب خالد القسرى والثالث القطامى الكلبى واسمه الحصين وهو أبو الشرقى بن القطامى شاعر محسن وهو القائل لما بلغه خبر يزيد بن المهلب

امل عينى ان ترى يزيدا * يقود جيشا جحفلا رشيدا

* ترى ذوى التاج له سجودا *

(١) وأما زفر بن الحرث فهو أبو الهذيل زفر بن الحرث بن عبد عمرو بن معاذ بن يزيد بن عمرو ابن الصعق بن خليد بن نفيل بن عمرو بن كلاب الكلابى كان كبير قيس فى زمانه وفى الطبقة الاولى من التابعين من أهل الجزيرة وكان من الامراء سمع عائشة ومعاوية وشهد وقعة صفين مع معاوية أميرا على أهل قنسرين وشهد وقعة مرج راهط مع الضحاك بن قيس فلما قتل الضحاك هرب الى قرقيسا ولم يزل متحصنا فيها حتى مات فى خلافة عبد الملك بن مروان فى بضع وسبعين وكان الضحاك بن قيس ومعه النعمان بن بشير الانصارى يدعو فى الشام لعبد الله بن الزبير ومروان بن الحكم مع بنى أمية يدعو لنفسه فالتقى الفريقان فى مرج راهط وكان مع الضحاك ستون ألف فارس ومع

نقب بفتح النون وكسر القاف قوله ولا دبر بفتح الدال والباء الموحدة من دبر ٣٩٣ البعير اذا حفى يقال أدبر الرجل اذا دبر بعيره وأنقب اذا حفى خف بعيره قوله ان كان فجر اى ان كان كذب ومال عن الصدق وأصله الميل (الاعراب) ظاهر (الاستشهاد فيه) فى قوله أبو حفص عمر حيث قدم الكنية على الاسم لانه لا ترتيب بين الكنى والاسماء كما انه قدم الاسم على الكنية فى البيت الآتى (٥)

وما اهتز عرش الله من أجل هالك * سمعنا به الا لسعد أبى عمرو

أقول قائله هو حسان بن ثابت ابن المنذر بن حرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدى بن عمرو بن مالك بن النجار واسمه تيم الله بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج الانصارى الخزرجى ثم من بنى مالك ابن النجار يكنى أبا الوليد وقيل أبا عبد الرحمن وقيل أبا الحسام لمناضلته عن النبى صلى الله عليه وسلم وانقطيعه اعراض المشركين ويقال له شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى قبل الاربعين فى خلافة على بن أبى طالب رضى الله عنه وقيل بل مات سنة خمسين وقيل سنة أربع وخمسين وهو ابن مائة وعشرين سنة لم يختلفوا فى عمره وانه عاش ستين سنة فى الجاهلية وستين سنة فى الاسلام وكذلك عاش أبوه ثابت وجده المنذر وأبو جده حرام عاش كل واحد منهم مائة وعشرين سنة ولا يعرف فى العرب أربعة تناسلوا من صلب واحد وعاش كل واحد منهم مائة

(١ ترجمة زفر بن الحرث الكلابى)

مروان ثلاثة عشر ألفا فقال عبيد الله بن زياد لمروان ان فرسان قيس مع الضحاك فلا تنال منه الا بكيد فأرسل مروان الى الضحاك يسأله الموادعة حتى تنظر فى المبايعة لابن الزبير فأجابه الضحاك ووضع أصحابه سلاحهم فقال ابن زياد دونك فشد مروان على الضحاك فقتل الضحاك والنعمان ورجال قيس ولما هرب زفر جاءته خيل مروان فنجاتها وتحصن وقال فى ذلك

أريني سلاحي لا أبالك انني * أرى الحرب لاتزداد الا تماديا
أتانى عن مروان بالغيب أنه * مقيد دمى أو قاطع من لسانيا
وفى العيس منجاة وفى الارض مهرب * اذا نحن رفعنا لهن المثانيا
فلا تحسبونى ان تغيبت غافلا * ولا تفرحوا ان جئتكم بلقائيا
فقد ينبت المرعى على دمن الثرى * له ورق من تحته الشر باديا
ويمضى ولا يبقى على الارض دمنة * وتبقى حزازات النفوس كما هيا
أيذهب يوم واحد ان أسأته * بصالح أيامى وحسن بلائيا

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والاربعون بعد المائة)

(أطرق كرا)

وهو صدر بيت وهو

أطرق كرا أطرق كرا * ان النعام فى القرى

على ان الكرا ذكر الكروان وليس مرخما منه وهذا بيت من الرجز وهو مثل وقد اختلف فى قدره وفى معنى الكرا والكروان وفى معنى البيت أما الاول فقد أورده ابن الانبارى وابن ولاد وابو على القالى والجوهرى فى الصحاح والصاغانى فى العباب كما ذكرنا وأورده المبرد فى الكامل والزمخشرى فى مستقصى الامثال والشارح أيضا فى آخر بحث الترخيم هكذا أطرق كرا ان النعام فى القرى بناء على انه نثر لا نظم وصوابه اطرق كرا مرتين كما نبه عليه ابن السيد البطليوسى فيما كتبه على الكامل وزاد الشارح هنالك ما ان أرى هنا كرا ولم أر هذه الزيادة لغيره وأما الثانى فالمشهور أن الكروان طائر طويل العنق والرجلين أغبر له صوت حسن وهو أكبر من الحمامة وقال أبو حاتم فى كتاب الطير الكروان الصيح أى اطيل وقيل هو الحبارى وقال الزمخشرى هو ذكر الحبارى وقيل هو الكركى والكرا يكتب بالالف قال المبرد وهو مرخم الكروان وتبعه من جاء بعده قال القالى الكرا الكروان وهو عند أهل النظر والتحقيق من أهل العربية ترخيم كروان وانما أراد الراجز أطرق يا كروان فرخم وما قاله الشارح من ان الكرا ذكر الكروان ذكره صاحب القاموس أيضا ونسبه ابن عقيل فى شرح التسهيل الى المبرد والظاهر من كلام ابن الانبارى وابن ولاد الترادف فانهما قالا الكرا الكروان لا انه مرخم منه وكذلك قال الاعلم فى شرح ديوان طرفة

وعشرين سنة غيرهم والبيت المذكور من الطويل قوله هالك أى ميت واصل الهلاك السقوط يقال هلك الشئ يهلك هلاكا وهلوكا ومهلكا ومهلكا ومهلكا وتهلكة والاسم الهلك بالضم وقال اليزيدى التهلكة من نوادر المصادر ليست مما يجرى على القياس قوله الا لسعد أراد به سعد بن معاذ ابن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشهل بن جشم بن الحرث بن الخزرج بن النبيت واسمه عمرو بن مالك بن الاوس الانصارى الاوسى ثم الاشهلى يكنى بأبى عمرو شهد بدرا لم يختلف فيه وشهد أحدا والخندق وقال عبد الغنى استشهد سعد بن معاذ رضى الله عنه زمن الخندق وصح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهتز العرش لموت سعد بن معاذ رضى الله عنه ولذلك قال حسان رضى الله عنه وما اهتز عرش الله الى آخره (الاعراب) قوله وما اهتز فعل ماض دخله حرف النفى وعرش الله كلام اضافى فاعله وكلمة من للتعليل وهالك مجرور بالاضافة قوله سمعنا به جملة من الفعل والفاعل والمفعول وهو الجار والمجرور وقعت صفة لهالك ومحلها الجر قوله لسعد جار ومجرور يتعلق بقوله اهتز وقوله أبى عمرو مجرور لكونه صفة لسعد (الاستشهاد فيه) حيث أخره وهو كنية عن الاسم وهذا عكس ما فى البيت السابق

ان الكروان طائر يقال له الكرا أيضا ومنه المثل أطرق كرا الخ وكذلك قال فى أمثاله أبو فيد مؤرج بن عمرو السدوسى ان كرا اسم وكروان اسم فانهم قالوا هو مثل مضبر وضبارم وعيطاو عيطموس وأهوج وهجهوس وهو أشبه الامرين لانهم جمعوه فقالوا كرا وكروان مثل فتى وفتيان قال طرفة

انا يوم وللكروان يوم * تطير البائسات ولا نطير

يجعله جماعة الكرا الاترى قال البائسات وكذلك تنشده العرب ولم نرهم رخموا ثم جمعوا على الترخيم وجمعوه على الكروان بالكسر ولم يقولوا الكراوين والكروانات انتهى وعلى هذا فيسقط منه شذوذان الترخيم وتغييره ويبقى شذوذ واحد وهو حذف حرف النداء أنشد ابن ولاد والزمخشرى للفرزدق قوله

أألآن لما عض نابى بجعلى * واطرق اطراق الكرا من أحاربه

وقال آخر

اذا رآنى كل بكرى بكى * اطرق فى البيت كاطراق الكرا

وأما معناه فقد قال ابن الانبارى والقالى معنى البيت أغض فان الاعزاء فى القرى والكروان طائر ذليل يقول مادام عز يزموجودا فايالك أيها الذليل ان تنطق ضربه مثلا وقال الشارح المحقق فى آخر بحث النداء هو رقية يصيدون بها الكرا فيسكن ويطرق حتى يصاد وهو فى هذا تابع للزمخشرى فانه قال يقال للكروان ذلك اذا اريد اصطياده أى تطأطأ واخفض عنقك للصيد فان أكبر منك واطول أعناقا وهى النعام قد صيدت وحملت من الدوالى القرى يضرب ان تكبر وقد تواضع من هو أشرف منه ومثله لصاحب القاموس فانه قال واطرق كرا يضرب لمن يخدع بكلام يلطف له ويراد به الغائلة وقال ابن الحاجب فى الايضاح وأطرق كرا مثل لمن يتكلم وبحضرته أولى منه بذلك كان أصله خطاب للكروان بالاطراق لوجود النعام ولذلك يقال ان تمامه

أطرق كرا * ان النعام فى القرى

ويقال ان الكروان يخاف من النعام ومثله فى العباب للصاغانى فانه قال واطرق أرخى عينه ينظر الى الارض وفى المثل أطرق كرا البيت يضرب للمعجب بنفسه والذى ليس عنده غناء ويتكلم فيقال اسكت خوف انتشار ما تلفظ به كراهية ما يتعقبه وقولهم ان النعام فى القرى أى تأتيك فتدوسك بمناسمها ويقال أيضا اطرق كرا يجلب لك يضرب للاحمق فى تمنيه الباطل فيصدق وقال الاعلم الشنتمرى فى شرح الاشعار الستة يضرب للرجل يظن أنك تحتاج اليه فتقول له اسكن فقد امكننى من هو انبل منك وارفع والنعام انما يكون فى القفار فاذا كان بالقرى فقد امكن انتهى (تتمة) كروان يجمع على كراوين كورشان يجمع على وراشين وقالوا يجمع أيضا على غير قياس على كروان بكسر الكاف وسكون الراء كما يجمع ورشان على ورشان وهو جمع بحذف الزوائد كأنهم جمعوا كرا

أقول قائلتها هى ريطة بنت عاصم كذا قاله بعضهم والصحيح ان قائلتها هى جنوب اخت عمرو ذى الكلب وهما من قصيدة ترثى بها أخاها عمرا وأولها هو قولها

كل امرئ بمحال الدهر مكذوب
وكل من غالب الايام مغلوب
وكل حى وان عزوا وان سلموا
يوما طريقهم فى الشر دعبوب
بينا الفتى ناعم راض بعيشته
سيق له من نوازى الشر شؤبوب
يلوى به كل يوم كيه قدقا
فالمنسمان معادام ومنكوب
ابلغ هذيلا الى قولها حوله الذيب
الطاعن الطعنة النجلاء يتبعها
مثعنجر من نجيع الجوف أسكوب
والتارك القرن مصفرا انامله
كأنه من نجيع الجوف مخضوب
تمشى النسور اليه وهى لاهية
مشى العذارى عليهن الجلابيب
والمخرج العاتق العذراء مذعنة
فى السبى ينفح من اردانها الطيب

وهى من البسيط قوله بمحال الدهر بكسر الميم هو الكيد أراد بكيد الدهر وقيل هو المكر وقيل هو القوة والشدة قوله مكذوب أى مغلوب قوله دعبوب بضم الزاى المعجمة وسكون العين المهملة وهو القصير هكذا ضبطه بعضهم والذى يظهر لى أنه بالراء المهملة قال الجوهرى الرعبوب الضعيف الجبان وهذا أنسب من جهة المعنى قوله من نوازى الشر النوازى بالزاى المعجمة جمع

مثل أخ وأخوات قال ابن جني في الخصائص وذلك انك لما حذفت ألفه ونونه بقي معك كرو فقلبت واوه ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها طرفا فصارت كرا ثم كسرت كرا على كروان كشبث وشبثان وشرب وخربان وعليه قولهم في المثل أطرق كرا انما هو عندنا ترخيم كروان على قولهم ياحار بالضم قالوا والالف في كروان انما هي بدل من الالف المبدلة من واو كروان انتهى وزعم الرياشي ان الكروان والكروان للواحد وكذلك ورشان وورشان ويرده قول ذي الرمة

من آل أبي موسى ترى الناس حوله * كأنهم الكروان أبصرن بازيا

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والاربعون بعد المائة وهو من شواهد س)

فقالوا تعال يايزي بن مخرم * فقلت لهم اني حليف صداء

على ان المرخم يجوز وصفه الا عند الفراء وابن السراج أراد الشاعر يايزيد بن مخرم وعند سيبويه حذفت الدال للترخيم والياء لالتقاء الساكنين وقال الفراء كلاهما حذف للترخيم فان مذهبه حذف الساكن مع الآخر في الترخيم فيقول فيمن اسمه قطر ياقم كذا في الايضاح لابن الحاجب قال الشاطبي في شرح الالفية شرط المؤنث بالتاء المرخم أن لا يكون موصوفا لان الترخيم حذف آخر الاسم للعلمية والصفة بيان للموصوف لعدم العلمية فهما متدافعان ولذلك قال سيبويه في قوله

انك يامعاو ياابن الافضل * انه ترخيم بعد ترخيم وقد نص على هذا الرماني وتبعه ابن خروف وقال في البيت لايصلح فيه النعت لانه منادى مرخم فهو في نهاية التعريف فنعته بعيد فعلى هذا يكون قول يزيد بن مخرم وأنشده سيبويه * فقلتم تعال يايزي بن مخرم * البيت شاذا ويجري مجرى النعت على هذا التقدير التوابع كلها من العطف البياني والتوكيد الا البدل ففيه بحث والا العطف النسق فان كل واحد منهما أعني من المعطوف والمعطوف عليه مستقل بالعامل من جهة المعنى وفيه نظر أيضا انتهى ثم قال وهذا الشرط منازع فيه وأجاب الشلوبين بانه قد يتوجه العلم المشترط في الترخيم على الاسم وعدم العلم على المسمى فلا يتدافعان وأما بيت سيبويه فلعله اغراب من سيبويه اذ كان الوجه الآخر لاغرابة فيه أو لعله اختيار منه لذلك الوجه لانه موضع مدح فتكرير النداء فيه أفخم من الاتيان به وصفا هذا ماقال ويقويه ان سيبويه أنشد * فقلتم تعال يايزي بن مخرم * على انه ليس من الشاذ بل على انه من الجائز باطلاق وهو مع ترخيم الهاء أجود ومثله قول امرئ القيس * أحار بن عمرو كأني خمر * وهذا الشاهد دال على جواز ترخيم الموصوف من باب الاولى لانه من الموصوف بابن وتقرر في الكلام صيرورة ابن مع الموصوف في حكم المركب بدليل حذف التنوين فان كان هذا يجوز ترخيمه فمن باب أولى جواز ترخيم نحو ياطلحة الفاضل وياحرث الفاضل فتقول ياطلح الفاضل وياحار الفاضل وكذلك المعطوف والمؤكد والمبدل منه انتهى ومخرم بضم الميم وفتح الخاء المعجمة وكسر الراء المشددة

ناشئة من نزا ينزو اذا علا ووثب والشؤبوب بضم الشين المعجمة الدفعة من المطر وغيره قوله قذفا أي بعيدا والمنسمان تثنية منسم بفتح الميم وكسر السين المهملة وهو خف البعير واستعير هنا لقدم الانسان ومنكوب من نكبته الحجارة بالتخفيف اذا لثمته أي دقته وكسرته قوله ببطن شريان اسم موضع والشريان بكسر الشين المعجمة وفتحها شجر يعمل منها القسي وقال الزمخشري الشريان بالفتح الحنظل ورأيت في كتاب الاغاني لابي الفرج الاصبهاني ذكره بالسين المهملة والراء المشددة قوله الطعنة النجلاء بالنون والجيم يقال طعنة نجلاء أي واسعة قوله مثعنجر بضم الميم وسكون الثاء المثلثة وفتح العين المهملة وسكون النون وكسر الجيم وفي آخره راء وهو أكثر موضع في البحر ماء ويسمى به الرجل الشجاع الفاتق وفي حديث علي رضي الله عنه يحملها الاخضر المثعنجر قوله من نجيع الجوف بفتح النون وكسر الجيم وهو دم الجوف يضرب الى السواد قوله أسكوب افعول من السكب قوله القرن بكسر القاف وسكون الراء وهو مثل الرجل في السن وأراد به هنا مثله في الشجاعة أيضا قوله العاتق يقال جارية عاتق أي شابة أول ماأدركت تخدرت في بيت أهلها ولم تبن الى زوج والعذراء البكر والجمع العذارى ومذعنة من أذعن له اذا خضع وذل قوله ينفح بالحاء المهملة

(٢) ويزيد بن المخزوم من اشراف بنى الحرث من أهل اليمن والمخزم هو ابن شريح بن المخزم بن حزن بن زياد بن الحرث بن مالك بن ربيعة بن كعب بن الحرث وكان يزيد بن المخزم ممن جاء مع عبد يغوث الحارثى فى يوم الكلاب الثانى وقد مضى شرحه فى الشاهد الخامس والستين وقتل يزيد بن المخزم فى ذلك اليوم مع يزيد بن عبد المدان ويزيد بن الهوبر وأسر عبد يغوث كما تقدم شرحه ولما وقعت الهزيمة عليهم جعل رجل من بنى تميم يقول

يا قوم لا يفلتكم اليزيدان * يزيد حزن ويزيد الديان

ويروى * مخرما أعنى به والديان * وصداء بضم الصاد وفتح الدال المهملتين وبالمد حى من اليمن منهم زياد بن الحرث الصدائى الصحابى رضى الله عنه والحليف المحالف والمعاهد وروى البيت هكذا

فقلتم تعال يا يزى بن مخرم * فقلت لكم انى حليف صداء

وهو من أبيات ليزيد بن المخرم المذكور آنفا

وأنشد بعده * كليني لهم يا اميمة ناصب *

وتقدم شرحه قبل هذا بثمانية أبيات

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس والاربعون بعد المائة وهو من شواهد س)

(عجبت لمولود وليس له أب * وذى ولد لم يلده أبوان)

على ان سيبويه استشهد به فى ترخيم استحارق انك تحركه بأقرب المحركات اليه وكذا تقول انطلق اليه فى الامر تسكن اللام فتبقى ساكنة والقاف ساكنة فتحرك القاف بأقرب الحركات اليها وهى حركة الطاء قال أبو جعفر النحاس فان قيل فقد جئت بحركة موضع حركة فما الفائدة فى ذلك والجواب ان الحركة المحذوفة كسرة انتهى أى فالفتحة أخف منها فاصل يلده يلده بكسر اللام وسكون الدال للجزم فسكن المكسور تخفيفا فحركت الدال دفعا لالتقاء الساكنين بحركة وهى أقرب المتحركات اليها وهى الفتحة لان الساكن غير حاجز حصين قال المبرد فى الكامل كل مكسور أو مضموم اذا لم يكن من حركات الاعراب يجوز فيه التسكين وأنشد هذا البيت وقال لا يجوز ذلك فى المفتوح لخفة الفتحة انتهى ووقع هذا البيت فى رواية سيبويه * الا رب مولود وليس له أب * وكذا أورده ابن هشام فى مغنى اللبيب شاهدا على ان رب تأتى بقلة لانشاء التقليل كهذا البيت وفى الاكثر لانشاء التكثير وكذا أورده غيره ولا تلتفت الى قول ابن هشام اللخمى مع رواية سيبويه الصواب عجبت لمولود لان الروايتين صحيحتان ثابتتان ونسبه شراح أبيات سيبويه لرجل من ازد السراة وبعده

وذى شامة سوداء فى حر وجهه * مخلدة لا تنقضى لاوان

ويكمل فى خمس وتسع شبابه * ويهرم فى سبع معا وثمان

وعلى هذه الرواية لا وصف لمجرور رب لانه لا يلزم وصفه عند سيبويه ومن تبعه فجملة وليس له أب حال من مولود والعامل محذوف وهو جواب رب تقديره وجد ونحوه

قوله أبلغ أمر وأنت مستكن فيه فاعله وهذيلا مفعوله وأبلغ الثانى عطف عليه وقوله من يبلغها مفعوله ومن موصولة ويبلغها صلتها والضمير يرجع الى هذيل وهو اسم قبيلة قوله حديثا مفعول ثان لابلغ الاول ويقدر مثله لابلغ الثانى والتقدير ابلغ هذيلا عنى حديثا وابلغ من يبلغها عنى حديثا قوله وبعض القول كلام اضافى مبتدأ وتكذيب خبره يعنى كذب والجملة فى محل النصب على الحال قوله بان ذا الكلب يتعلق بقوله حديثا والاظهر انه بدل منه وذا الكلب اسم ان وخبره قوله خيرهم نسبا وذو الكلب لقب عمرو أخى جنوب صاحبة الشعر وقوله عمرا عطف بيان والضمير فى خيرهم يرجع الى هذيل قوله نسبا تمييز قوله ببطن شريان فى محل النصب على انه حال عن عمرو والتقدير عمرا كائنا ببطن شريان وكان قد دفن عمرو هنالك قوله يعوى فعل مضارع والذيب فاعله وحوله نصب على الظرف والجملة وقعت صفة لبطن شريان (الاستشهاد فيه) فى قوله بان ذا الكلب عمرا حيث قدم اللقب على الاسم لانه لا ترتيب بين الالقاب والاسماء كما أنه لا ترتيب بين الاسماء والكنى

(ق) على الطرفا بالياءات انها م الا الشمام والا العمى

(٢) ترجمة يزيد بن المخرم

أقول قائله هو أبو ذؤيب خويلد بن خالد ٣٩٨ الهذلي وخالد هو ابن الحرث بن زبيد بن مخزوم بن صاهلة بن كاهل بن الحرث
ابن تميم بن سعد بن هذيل كان
مسلما على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولم يره ولا خلاف
انه جاهلي اسلامي توفي في خلافة
عثمان رضي الله عنه بطريق
مكة فدفنه ابن الزبير رضي
الله عنهما وقيل انه مات بمصر
منصرفا من افريقية وكان غزاها
مع عبد الله بن الزبير وقيل انه مات
بأرض الروم في الغزاة ودفن
هنالك رضي الله عنه وكان عمر بن
الخطاب رضي الله عنه ندبه الى
الجهاد فلم يزل مجاهدا حتى مات
بأرض الروم فدفنه ابنه عبيد
وهو من قصيدة يائية وأولها
هو قوله

عرفت الديار كرقم الدوي
ى يزبره الكاتب الحميري
برقم ووشم كما زخرفت
بميشمها المزدهاة الهدي
أدان وأنبأه الاولون
بأن المدان ملي وفي
فنمنم في صحف كالريا
ط فيهن ارث كتاب محي
على اطرقا باليات الخيا
م الا الثمام والا العصي
فلم يبق منها سوى هامد
وسفع الخدود معا والنؤي
واشعث في الدار ذي لمة
لدى ارث حوض نقاه الاتي
يكعوذ المفطف ابرى لها
بصدره المار أم رذي
ذهبن عكوف كنوح الكرى * م قد لاح أكبادهن الهوى

والتزم المبرد وتابعوه وصف مجرور بها فتكون الجملة صفة له والواو هي الواو التي سماها الزمخشري واو اللصوق أي لصوق الصفة بالموصوف وجعل من ذلك قوله تعالى وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم وذي ولد معطوف على مولود وأراد بالاول عيسى بن مريم وبالثاني آدم أبا البشر عليهما السلام قال أبو علي الفارسي ان عمرا الجنبي سأل امرأ القيس عن مراد الشاعر فأجابه بهذا الجواب وجنب بفتح الجيم وسكون النون قبيلة في اليمن وعمرو هذا منسوب اليها وقيل أراد بذي الولد البيضة وقيل أراد به القوس وولدها السهم لم يلده أبوان لانه لا تتخذ القوس الا من شجرة واحدة مخصوصة وهذان القولان من الخرافات فان البيضة متولدة من انثى وذكر والقوس لا تتصف بالولادة حقيقة وان أراد بها التولد وهو حصول شئ من شئ فليست مما ينسب اليه الوالدان وأراد بذي شامة القمر فانه ذو شامة وهي المسحة التي فيه يقال انها من أثر جناح جبريل عليه السلام لما مسحه والشامة علامة مخالفة لسائر البدن والخال هي النكتة السوداء فيه وأراد بكمال شبابه في خمس وتسع صيرورته بدرا في ليلة الرابعة عشر لانه حينئذ في غاية البهاء والضياء كما ان الشاب في غاية قوته وحسن منظره في عنفوان شبابه وأراد بهرمه ذهاب نوره ونقصان ذاته في الليلة التاسعة والعشرين فان السبعة والثمانية وهي خمسة عشر اذا انضمت مع الخمسة والتسعة المتقدمة وهي أربعة عشر صارت تسعة وعشرين وهذا الضم استفيد من قوله معا وروى مضت بدل معا وروى بعضهم وذي شامة غراء أي بيضاء وهذا غير مناسب وحر الشئ خالصه وحر الوجه ما بدا من الوجنة أو ما أقبل عليك منه أو أعتق موضع فيه ومخلدة بالخاء المعجمة والدال أي باقية وهو بالجر صفة لشامة وبالنصب حال منها المسوغ وروى بعضهم مجللة اسم فاعل من التجليل بجيم ولامين وهو التغطية وهذا أيضا غير مناسب وفسرها بعضهم بذات العز والجلال وروى أيضا محجلة بتقديم الجيم على الحاء المهملة وفسره بمنكسفة وهذا كله من ضيق العطن لا الرواية لها أصل ولا هذا التفسير ثابت في اللغة واللام في قوله لا وان بمعنى في كقوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وقولهم مضى لسبيله أو بمعنى عند كقولهم كتبته لخمس خلون أو بمعنى بعد كقوله تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس قال البيضاوي في قوله تعالى لا يجليها لوقتها الا هو لا يظهر أمرها في وقتها والمعنى ان الخفاء بها استمر على غيره الى وقت وقوعها واللام للتأقيت كاللام في قوله تعالى لدلوك الشمس وقال العيني هي للوقت ولا يقال هذا اضافة الشئ الى نفسه لان المعنى لوقت وقت لان التغاير في اللفظ كاف في دفع ذلك انتهى فتأمل وروى لا تنجلي لزمان وذكر العدد في الجميع لانه باعتبار الليالي وجملة يكمل من الفعل وضميره المستتر معطوف على جملة لا تنقضي ولا يضر تخالفهما نفيا واثباتا وأزد السراة حي من اليمن والازد اسمه درء بكسر الدال وسكون الراء المهملتين وبالهمز والاسد لغة في الازد بل قيل

وأنى نشيئة والجاهل الـ * ـمغمر يحسب أنى نسى

السين أفصح من الزاى والازد ابن الغوث بن نبت بن مالك بن أدد بن زيد بن كهلان بن سبا ابن يشجب بن يعرب بن قحطان والغوث بفتح الغين المعجمة والثاء المثلثة ونبت بفتح النون وسكون الموحدة وبالتاء المثناة وأدد بضم الهمزة وفتح الدال الاولى وسبا بفتح السين المهملة وفتح الموحدة والهمزة ويشجب بفتح المثناة التحتية وسكون الشين المعجمة وضم الجيم وبالباء الموحدة ويعرب بفتح المثناة التحتية وسكون العين المهملة وضم الراء المهملة وبالباء الموحدة كذا فى جامع الاصول لابن الاثير وغيره من كتب الانساب والسراة بفتح السين المهملة هو أعظم جبال العرب روى أبو عبيدة البكرى فى معجم ما استعجم بسنده الى سعيد بن المسيب انه قال لما خلق الله عز وجل الارض مادت باهلها فضربها بهذا الجبل يعنى السراة فاطمأنت قال ابو عبيدة وطول السراة ما بين ذات عرق الى حد نجران اليمن وبيت المقدس فى غربى طولها وعرضها ما بين البحر الى الشرف فصار ما خلف هذا الجبل فى غربيه الى اسياف البحر من بلاد الاشعريين وعك وكنانة الى ذات عرق والجحفة وما والاها وصاقبها وغار من أرضها الغور غور تهامة وتهامة تجمع ذلك كله وغور الشام لا يدخل فى ذلك وصار ما دون ذلك فى شرقيه من الصحارى الى أطراف العراق والسماوة وما يليها نجدا ونجد يجمع ذلك كله وصار الجبل نفسه سراته وهو الحجاز وما احتجز به فى شرقيه من الجبال وانحاز الى ناحية فيد فذلك كله حجاز وصارت بلاد اليمامة والبحرين وما والاها العروض وفيها نجد وغور لقربها من البحر وانخفاض مواضع منها ومسايل أودية فيها والعروض يجمع ذلك كله وصار ما خلف تثليث وما قاربها الى صنعاء وما والاها من البلاد الى حضرموت والشحر وعمان وما بينهما اليمن وفيهما التهائم والنجود واليمن يجمع ذلك كله وذات عرق فصل ما بين تهامة ونجد والحجاز وقيل لاهل ذات عرق امتهمون أنتم ام منجدون قالوا لا متهمون ولا منجدون انتهى كلام أبى عبيد وقال ابن مكرم فى لسان العرب السراة جبل بناحية الطائف قال ابن السكيت الطود الجبل المشرف على عرفة ينقاد الى صنعاء يقال لها السراة فأوله سراة ثقيف ثم سراة فهم وعدوان ثم الازد انتهى قال ابن عبد البر فى مقدمة الاستيعاب الازد جرثومة من جراثيم قحطان وافترقت فيما ذكر ابن عبدة وغيره من علماء النسب على نحو سبع وعشرين قبيلة ثم ذكرها ويقال لبعض منهم أزد السراة وهو من أقام منهم عند جبل السراة ولبعض آخر ازد عمان بضم العين المهملة وتخفيف الميم وهو بلد على شاطئ البحر بين البصرة وعدن اضيفوا اليه لسكناهم فيه ولبعض آخر أزد غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة وهو اسم ماء بين زبيد ورمع وهما واديان للاشعريين فمن شرب منه منهم سمى أزد غسان وهم أربع قبائل ومن لم يشرب منه لا يقال له ذلك قال حسان بن ثابت

اما سألت فانا معشر نجب * الازد نسبتنا والماء غسان

على حين أن تم فيه الثلا * ث عدو جود وأب رفق

ومن خير ما عل النائى الـ * ـمعمم خير وندوى

وصبر على حدث النائبا * ت وحلم رزين وقلب ذكى

يسر الصديق ويبكى العدو * ومردى حروب رضى ندى

وهى من المتقارب وأصله فى الدائرة فعولن ثمان مرات وفيه الثلم بالثاء المثلثة وهو ان تخرم سالما والخرم ان يسقط أول الوتد المجموع فى أول البيت والسالم الجزء الذى لا زحاف فيه فيصير عولن فيرد الى فعلن وهذه القصيدة تروى مطلقة مرفوعة وتروى مقيدة فمن أطلقها كانت من الضرب الاول ووزنه فعولن ومن قيدها كانت من الضرب الثالث وهو المحذوف قوله كرقم الدوى الرقم الكتابة قال الله تعالى فى كتاب مرقوم والدوى بضم الدال جمع دواة وهى ما يكتب منها وذكر صاحب الاقتضاب ان جمع دواة دويات كما يقال قناة وقنوات ويقال دواة ودوى كما يقال قناة وقنى ثم قال ووزن دواة من الفعل فعلة وأصلها دوية تحركت الياء وقبلها فتحة فانقلبت الفا ويدل على ان لامها ياء قولهم فى جمعها دويات وقال أيضا اشتقاق الدواة من الدواء لان بها اصلاح أمر الكتاب كما ان بالدواء اصلاح أمر الجسد ويقال للذى يبيع الدواة دواء كما يقال لبائع الحنطة

نضاط وللذى يعملها امد و كما يقال للذى يعمل القناة مقن وللذى يعملها اداو كما يقال لصاحب السيف سائف

ومنهم من يقال له أزدشنوءة على وزن فعولة وهو اسم أبيهم سمى به لشنآن وقع بينهم واسمه الحرث وقيل عبد الله بن كعب بن مالك بن النضر بن الازد قال فى الصحاح أزد أبو حى من اليمن يقال ازدشنوءة وازدعمان وازد السراة قال النجاشى

وكنت كذى رجلين رجل صحيحة * ورجل بها ريب من الحدثان
فاما التى صحت فازد شنوءة * وأما التى شلت فازدعمان

ورأيت فى الملحقات التى ألحقها صاحب المختصر الذى اختصره من جمهرة الانساب لابن الكلبى بعد ان نقل كلام الصحاح ما نصه لم أجد فى الجمهرة لابن دريد لذلك ذكرا بل رأيت فى العجالة فى النسب ان شنوءة اسمه الحرث وقيل عبد الله فقوله انه الحرث أقرب الى الصواب فالحرث هو الذى ولد هذه البطون والقبائل من دوس ونصر وغامد وماسخة وغيرهم وأهل عمان الآن يقولون انهم شنوءة وهم من دوس ثم من مالك بن فهم بن غنم بن دوس وهذا الذى ظهر من صحة ذلك يبطل تقسيم الشاعر فى هذا البيت وقوله ان ازدعمان غير أزدشنوءة وقول الجوهرى يقال ازدشنوءة وأزد عمان وأزد السراة ان أراد به التقسيم على ثلاث قبائل ففاسد وذلك ان أزد السراة أيضا من أزدشنوءة فيهم من يذكر وهم غالة تحل بلاد السراة اسمه قوسى ودوس منهم منهب بن دوس بالسراة والاقرب أن يقال ان هذا كقولهم غسان والانصار وخزاعة وكلهم غسان وانما تجدد للانصار وخزاعة هذان الوصفان فبقيت تسمية غسان للشاميين اه

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع والاربعون بعد المائة)

(يا مرحباه بحمار ناجيه)

على ان هاء السكت الواقعة بعد الالف يضمها بعض العرب و يفتحها فى حالة الوصل فى الشعر قال ابن جنى فى باب الحكم يقف بين الحكمين من الخصائص ومن ذلك بيت الكتاب له زجل كانه صوت حار فحذف الواو من كانه لا على حد الوقف ولا على حد الوصل اما الوقف فيقتضى بالسكون كانه وأما الوصل فيقتضى بالمطل وتمكين الواو[٣] كانه فقوله اذن كانه منزلة بين الوصل والوقف وكذلك أيضا قوله

يا مرحباه بحمار ناجيه * اذا أتى قربته للسانيه

فثبات الهاء فى مرحباه ليس على حد الوقف ولا على حد الوصل اما الوقف فيؤذن بانها ساكنة وأما الوصل فيؤذن بحذفها أصلا فثباتها فى الوصل متحركة منزلة بين المنزلتين اه وقوله يا مرحباه المنادى محذوف ومرحباه مصدر منصوب بعامل محذوف أى صادفت رحبا وسعة حذف تنوينه لنية الوقف ثم بعد أن وصل به هاء السكت عند الوصل فوصل والحمار مذكر والانثى اتان وحمارة بالهاء نادر وهو مضاف الى ناجيه وناجية بالنون والجيم اسم شخص وبنو ناجية قوم من العرب وناجية ماء لبنى أسد وموضع بالبصرة والناجية الناقة السريعة وليست مرادة هنا والباء متعلقة بقوله

قوله يزبره أى يكتبه من زبر يزبر زبرا اذا كتب ومنه الزبور جمع زبر بكسر الزاى وهو الكتابة والحميرى نسبة الى حمير وهو قبيلة قوله ووشم أى نقش وزخرفت أى زينت والميشم بكسر الميم ابرة تضرب بها المرأة فى يديها وكفيها ثم تجعل عليها النؤور قوله المزدهاة بضم الميم وسكون الزاى المعجمة وهى التى استخفها عجب بنفسها والهدى العروس التى هديت الى زوجها قوله أدان أى باع بيعا الى أجل فصار له دين على الناس قوله وانباه الاولون أى الناس الاولون ومسان الرجال والمشيخة ان الذى بايعته ملى وفى فيكتب عليه كتابا والمدان بضم الميم الذى عليه دين قوله فنمنم أى نقش والنمنمة النقش ويروى فنظر فى صحف أى هذا الحميرى ينظر فى صحف من عليه الدين كالرياط بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وهى الملاءة التى لم تلفق نسجت وحدها وكل ملاءة لم تلفق فهى ريطة قوله على أطرقا بفتح الهمزة وسكون الطاء وكسر الراء وهو اسم علم لمفازة من أطرق اذا سكت ونظر الى الارض سميت بذلك لان

[٣] قوله بالمطل أى المد وقوله وتمكين الواو تفسير له ولا حاجة اليه ما كتب بهامش الاصل لعله بالضم وتسكين الواو من كأنه اه مصحح

السالك فيها يقول لصاحبيه أطرقا مخافة ومهابة وقال ابن يعيش أطرقا اسم بلد قال الاصمعى تميمة قوله أطرقا أى

مرحبا والسانية الدلو العظيمة وأداتها والناقة التى يستقى عليها أى يستقى عليها من البئر وفى المثل سير السوانى سفر لا ينقطع يقال سنت الناقة تسنو سناوة وسناية اذا سقت الارض والسحابة تسنو الارض والقوم يسنون لانفسهم اذا أسقوا والارض مسنوة ومسنية بالواو والياء وأراد بقريب الحار للسانية ان يستقى عليه من البئر بالدلو العظيمة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والاربعون بعد المائة وهو من شواهد س)

(فى لجة أمسك فلانا عن فل)

على ان فلا مما يختص بالنداء وقد استعمله الشاعر فى الضرورة غير منادى قال صاحب اللباب ووزنه فعل تقديرا والذاهب عنه الواو فيكون أصله فلو كفسق فذهبت الواو تخفيفا وذلك لان الاسم المتمكن لا يكون على حرفين فلا بد من تقدير حرف ثالث وحرف العلة أولى لكثرة دورها والواو أولى لان بنات الواو أكثر وهذا البيت من ارجوزة طويلة لابى النجم العجلى وصف فيها أشياء كثيرة أولها

الحمد لله العلى الاجلل * الواسع الفضل الوهوب المجزل

أعطى فلم يبخل ولم يبخل * كوم الذرا من خول المخول

تبقلت من أول التبقل * بين رماحى مالك ونهشل

* يدفع عنها العز جهل الجهل *

الى ان قال

وقد جعلنا فى وضين الاحبل * جوز خفاف قلبه مثقل

أحزم لا قوق ولا حزنبل * موثق الاعلى أمين الاسفل

أقب من تحت عريض من عل * معاود كرة أدبر أقبل

الى ان قال

وصدرت بعد أصيل الموصل * تمشى من الردة مشى الحفل

* مشى الروايا بالمزاد الاثقل *

الى ان قال

تثير أيديها عجاج القسطل * اذ عصبت بالعطن المغربل

تدافع الشيب ولم تقتل * فى لجة أمسك فلانا عن فل

ومنها فى صفة الراعى

تقلى له الريح ولما يقتل * لمة قفر كشعاع السنبل

يأتى لها من أيمن وأشمل * وبدلت والدهر ذو تبدل

* هيفا دبورا بالصبا والشمأل *

وهى طويلة جدا قال الاصبهانى فى الاغانى ورد أبو النجم على هشام بن عبد الملك فى

اسكتا كأن ثلاثة قال أحدهم لصاحبيه أطرقا أى اسكتا فسمع فسمى المكان أطرقا قوله باليات جمع بالية من البلى بكسر الباء الموحدة يقال بلى يبلى اذا خلق والخيام جمع خيمة والثمام بضم الثاء المثلثة وتخفيف الميم نبت يحشى به فرج البيوت وأراد به ما يستر به جوانب الخيمة والعصى بكسر العين جمع عصا وأراد بها قوائم الخيمة المعنى عرفت ديار المحبوبة كأنها مرقومة رقمها الكاتب الحميرى يعنى صفرت واندرست آثارها وعرفت ديارها على هذه المفازة قد بليت خيامها الا ثمامها وعصيها افانها بقيت وما بليت قوله هامد بكسر الميم وهو الرماد والسفع بضم السين المهملة وسكون الفاء وفى آخره عين مهملة وهى الاثافى قد سفعتها النار أى غيرتها قوله والنؤى بضم النون وكسر الهمزة جمع نؤى بضم النون وسكون الهمزة وهو حفرة تحفر حول الخباء لتدفع المطر والاشعث المغبر الرأس وأراد به ههنا الوتد واللمة بكسر اللام الشعر الذى يجاوز شحمة الاذن فاذا بلغت الاذنين فهى الجمة قوله لدى ارث حوض أى عند أصل حوض قوله كعوذ المعطف العوذ من الابل الحديثات النتاج وهو بضم العين المهملة وسكون الواو وفى آخره ذال معجمة جمع عائذ مثل حائل وحول ويجمع أيضا على عوذان مثل راع ورعيان والمعطف الذى يعطف قوله أحرى لها أى أشرف لها بعد ما الحدث

الشعراء فقال لهم هشام صفوا الى ابلا فقطروها وأوردوها وأصدروها حتى كأنى أنظر اليها فانشدوه وأنشده أبو النجم هذه الارجوزة بديهة وكان أسرع الناس بديهة قال الاصمعى أخبرنى عمى قال أخبرنى ابن بنت أبى النجم قال قال جدى أبو النجم نظمت هذه الارجوزة فى قدر ما يمشى الانسان من مسجد الاشياخ الى مسجد حاتم الجزار ومقدار ما بينهما غلوة سهم أى مقدار رمية وقال ابن قتيبة فى كتاب الشعراء أنشد أبو النجم هذه الارجوزة هشام بن عبد الملك وهى أجود ارجوزة للعرب وهشام يصفق بيده استحسانا لها حتى اذا بلغ قوله فى صفة الشمس

حتى اذا الشمس جلاها المجتلى * بين سماطى شفق مرعبل

صغواء قد كادت ولما تفعل * فهى على الافق كعين الاحول

أمر بوج رقبته واخراجه وكان هشام أحول اه وقوله الحمد لله العلى الاجلل أورده علماء البلاغة على ان الاجلل بفك الادغام مما يخل بالفصاحة والفصيح الاجل وهو القياس وأورده ابن هشام أيضا فى آخر الاوضح على ان فك الادغام فيه لضرورة مع ان الادغام واجب فى مثله ورواه سيبويه الحمد لله الوهوب المجزل وأنشده على ان حذف الياء المتصلة بحرف الروى جائز على ضعف تشبيها لها فى الحذف بياء الوصل الزائدة للترنم كما فى قوله المجزل ونحوه وكان هذه الرواية مركبة من بيتين والمجزل من أجزل له فى العطاء اذا أوسعه والبخل عند العرب منع السائل عما يفضل عنده وفعله من باب تعب وقرب وبخله بالتشديد اذا نسبه الى البخل وأما أبخله بالهمز فمعناه وجده بخيلا وكوم الذرا مفعول أعطى وهو جمع كوماء بالفتح والمد وهى الناقة العظيمة السنام وذرا الشئ بالضم أعاليه جمع ذروة بالكسر والضم أيضا وهى أعلى السنام أيضا والخول بفتحتين العطية والمخول اسم فاعل المعطى فى العباب الخول العطية وقوله تعالى وتركتم ما خولناكم أى أعطيناكم وملكناكم وأنشد هذا البيت وقوله تبقلت الخ البقل كل نبات اخضرت له الارض وتبقلت الناقة مثلا وابتقلت رعت البقل ومالك هو ضبيعة بن قيس من هوازن ونهشل هو أبو دارم قبيلة من ربيعة قال الاصفهانى فى الاغانى وكان سبب ذكرها تين القبيلتين أعنى بنى مالك ونهشل ان دماء كانت بين بنى دارم وبنى نهشل وحروبا فى بلادهم فتحاموا جميعهم الرعى فيما بين فلج والصمان مخافة الشر حتى عفا كلؤه وطال فذكر ان بنى عجل جاءت بعزها الى ذلك الموضع فرعته ولم تخف رماح هذين الحيين ففخر به ابو النجم اه وفلج بفتح الفاء وسكون اللام وآخره جيم والصمان بفتح الصاد المهملة وتشديد الميم قال البكرى فى معجم ما استعجم فلج موضع فى بلاد مازن وهو فى طريق البصرة الى مكة وفيه منازل للحاج وقال الزجاج فلج بين الرحيل الى الجائزة وهو ماء لهم وقال ابو عبيدة لما قتل عمران بن خشيش السعدى رجلين من بنى نهشل بن دارم اتهما بأخيه المقتول فى بغاء ابله نشأت بين بنى سعد بن مالك

يصدر عن الماء وأحوذى بالزاى المعجمة والرام ولد الرذى وهو الملقى الضعيف كذا فسره الباهلى ويقال رام بسكون الهمزة وقال الجوهرى الرذية الناقة المهزولة فى السير والجمع الرذايا والذكر الرذى بفتح الراء وكسر الذال المعجمة وتشديد الياء قوله عكوف اى قد عكفن على الرام كما يعكف النواح على الميت والهوى هوى الرجل اذا وقع فى هلكة والمعنى انا كابدهن قد هوت للعزن قوله وانسى يريد لا أنسى نشيبة والمغمر الذى لم يحكم الامور ولم يجربها ونشيبة بنت عمه قوله حد أى بأس وجود اى عطاء ولب رخى أى صدر واسع والناشئ الشاب والمعمم المسود الذى عمه القوم أمرهم والخير الكرم والزند الذى تخرج منه النار والورى السريع الاخراج للنار (الاعراب) قوله على اطرقا جار ومجرور يتعلق بقوله عرفت وموضعهما النصب على الحال من الديار والتقدير عرفت الديار على اطرقا أى فى هذه الحال قوله باليات الخيام نصب على الحال من الديار وليس ذلك من قبيل اضافة الموصوف الى صفته بل هو من قبيل اضافة البيان نحو قولهم أخلاق ثياب ويجوز رفع باليات على الابتداء وخبره على اطرقا قوله الا الثمام والا العصى استثناء منقطع لانه من موجب ويروى الا الثمام بالرفع والنصب فمن نصبه فلا اشكال فيه فانه استثناء من موجب كما ذكرنا ومن رفع فعلى الابتداء والخبر محذوف والتقدير وبين الا الثمام والا العصى لم تبل ومن نصب الثمام ورفع العصى فانه يحمله على المعنى وذلك لانه لما قال بليت الا الثمام كان معناه

وبين بني نهشل حرب تحامى الناس من أجلها ما بين فلج والصمان وهو على وزن فعلان جبل يخرج من البصرة على طريق المنكدر ان أراد مكة وقال ابن الاعرابي في نوادره كان رجل من عنزة دعا رؤبة بن العجاج فاطعمه وسقاه فانشده فخره على ربيعة فساء ذلك العنزي فقال لغلامه سرا اركب فرسي وجئني بابي النجم فجاء به وعليه جبة خز وبت في غير سراويل فدخل وأكل وشرب ثم قال العنزي أنشدنا يا أبا النجم ورؤبة لا يعرفه فانتحى في قوله * الحمد لله الوهوب المجزل * ينشدها حتى بلغ

تبقلت من أول التبقل * بين رماحي مالك ونهشل

فقال له رؤبة ان نهشلا من مالك يرحمك الله فقال يا ابن أخي الكمر اشباه الكمر انه ليس مالك بن حنظلة انه مالك بن ضبيعة فخزي رؤبة وحيي من غلبة أبي النجم له ثم أنشد أبو النجم فخره على تميم فاغتم رؤبة وقال لصاحب البيت لا يحبك قلبي أبدا اه واستشهد صاحب الكشاف بقوله بين رماحي مالك ونهشل عند قوله انه الى اثنتي عشرة اسباطا على جمع الاسباط مع ان مميز ما عدا العشرة لا يكون الا مفردا لان المراد بالاسباط القبيلة ولو قيل سبطا لاوهم ان المجموع قبيلة واحدة فوضع اسباطا موضع قبيلة كما وضع أبو النجم رماحا وهو جمع موضع جماعتين من الرماح وثنى على تأويل رماح هذه القبيلة ورماح هذه القبيلة فالمراد لكل فرد من افراد هذه التثنية جماعة كما ان لكل فرد من افراد هذا الجمع وهو اسباط قبيلة وفاعل تبقلت ضمير كوم الذرا زعم بعض شراح شواهد التفسير أن هذا البيت في وصف رمكة مرتاضة اعتادت ممارسة الحروب حتى تحسب أرض الحرب روضة تتبقل فيها ولا يخفى ان هذا كلام من لم يقف على سياق هذا البيت ولا سباقه مع ان هذا الزاعم أورد غالب الارجوزة ولم يتفهم المعنى وقوله يدفع عنها العز الخ العز فاعل يدفع وهو بمعنى القوة والمنعة وجهل الجهل مفعوله أي سفاهة السفهاء وضمير عنها راجع الى كوم الذرا وقوله وقد جعلنا في وضين الخ هذا في وصف بعير السانية والوضين نسع عريض كالحزام يعمل من ادم قال الجوهري الوضين للهودج بمنزلة البطان للقتب والتصدير للرحل والحزام للسرج وهما كالنسع الا انهما من السيور اذا نسج بعضه على بعض تقول وضنت النسع أضنه وضنا اذا نسجته والاحبل جمع حبل والجوز بفتح الجيم وآخره زاء معجمة مفعول جعلنا وجوز كل شيء وسطه والخفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء بمعنى خفيف وهو منون وقلبه فاعل خفاف وهو صفة لموصوف محذوف أي بعير خفاف والمثقل الثقيل صفة ثانية يريد شددنا الوضين في وسط بعير خفيف القلب ذكي من ثقل بدنه وضخامته والاحزم خلاف الاهضم وهو أن يكون موضع حزامه عظيما وهو صفة ثالثة والقوق بضم القاف الاولى الفاحش الطول وهو صفة رابعة والحزنبل بفتح الحاء المهملة والزاي المعجمة وسكون النون وفتح الموحدة

بقي التمام فعطف على هذا المعنى ويروى برفعهما من باب الاتباع على المعنى دون اللفظ نحو أعجبني ضرب زيد العاقل برفع العاقل أو يكونان بدلين على اللغة القليلة (الاستشهاد فيه) في قوله على اطرقا فانه اسم علم منقول من فعل الامر كما ذكرناه

(ف)

(لانكحن ببه

جارية خدبه

مكرمة محبه

تجب أهل الكعبه)

أقول قائلته هي هند بنت أبي سفيان بن حرب بن أمية كانت لقبت به ابنها في صغره ترقصه تقول لانكحن ببه الى آخره وابنها هو عبد الله بن الحرث بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب والي البصرة وهو الذي اتفق عليه أهل البصرة عند موت يزيد بن معاوية حتى يتفق الناس على امام وانما فعلوا ذلك لان أباه من بني هاشم وأمه من بني أمية سكن البصرة ومات بعمان سنة أربع وثمانين وقال ابن الاثير له ولابيه صحبة وقيل ان له ادراكا ولابيه صحبة ولد قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين وأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فحنكه ودعا له يكنى أبا محمد وقيل أبا اسحق وتلقب ببة وببة في الاصل الاحمق كذا قاله الخليل ويقال للشاب الممتلئ البدن نعمة ببة وقال الجوهري يقال للاحمق الثقيل ببة وهو لقب عبد الله بن الحرث ثم قال وهو أيضا اسم جارية ثم قال قال الراجز لانكحن ببه الى آخره فهذا مخالف لما ذكره أهل العربية من ان المراد من ببة في قوله لانكحن ببه هو عبد الله بن الحرث كما ذكرناه على قوله تكون جارية خدبه عطف بيان لقوله ببه أو بدلا وعلى

القصير وقوله موثق الاعلى الخ بالجر صفة خامسة وأراد بالاعلى ظهره وبالاسفل بطنه وأمين بمعنى مأمون صفة سادسة وقوله أقب الخ مجرور بالفتحة صفة سابعة وعريض صفة ثامنة والقبب الضمر يعنى ان خصره ضامر والخصر تحت المتن وان متنه عريض وتحت مبنى على الضم ومن على يكتب بالياء وليست الكسرة فى اللام كسرة اعراب ألا ترى انه معرفة وليس بنكرة ٤ ألا ترى ان معناه وكونه فوق نواظره والنواظر منه فهو اذن معرفة لانه يريد به شيأ مخصوصا فهو اذن كقول أوس

فملك بالليط الذى تحت قشره * كغرقئ بيض كنه القيض من عل

أى من أعلاه وقال الشنفرى

اذا وردت أصدرتها ثم انها * تثوب فتأتى من تحيت ومن عل

وانما تعرب على اذا كانت نكرة كقولهم فى النكرة من فوق ومن عل اذا لم ترد أمرا معلوما فقوله فوق النواظر من على على منه كشج وعم ووزنه فعل والياء فيه لام الفعل والكسرة فى اللام قبلها ككسرة الضاد من قاض فاعرف ذلك وفيه عشر لغات أتيته من عل ومن عل ومن على ومن علا ومن علو ومن علو ومن علو ومن عال ومن معال ومثله سواء قول العجلى * أقب من تحت عريض من على * أراد من أعلاه ألا تراه قرنه بالمعرفة المبنية وهى تحت فعلى اذا معرفة فهو كشج وكسرة لامه ككسرة زاى غاز والكلمة مبنية على الضم وفى الياء تقدير ضمة البناء فبيت ربيعة وبيت العجلى هذان جميعا سواء ولكن بيت امرئ القيس الذى هو قوله

* كجلمود صخر حطه السيل من عل * عل فيه نكرة ألا ترى انه لا يريد من أعلى شئ مخصوص فالكسرة اذا فى لام عل كسرة اعراب ككسرة دال يد ودم اه كلام ابن جنى مختصرا وقد قرر ابن هشام أيضا فى المغنى ان عل متى أريد به المعرفة كان مبنيا على الضم تشبيها بالغايات كما فى قوله * أرمض من تحت وأضحى من عله * والهاء للسكت قال اذ المراد فوقية معينة لا فوقية مطلقة والمعنى انه تصيبه الرمضاء من تحته وحر الشمس من فوقه ومثله قول الآخر يصف فرسا * أقب من تحت عريض من عل * اه وقد أشار بقوله ومثله يصف فرسا الى ان ضمة البناء فى عل امامه فوطئة كما فى قوله وأضحى من عله وامامة صدرة كما فى قول أبى النجم عريض من عل فلا يرد الاعتراض عليه بانه أنشده بالبناء على الضم والقوافى كلها مجرورة لكن يبقى عليه ان البيت فى وصف بعير السانية لا فى وصف فرس فتأمل وأنصف قوله معاود كرة الخ معاود اسم مفعول وهو بالجر صفة تاسعة أى يعاد عليه مرارا قول أقبل على البئر اذا تفرغت الدلو أدبر عنها اذا امتلأت وكرة بالرفع نائب فاعل معاود وهو مضاف لما بعده وقوله تغشى من الردة فى الصحاح والردة بالكسر امتلاء الضرع من اللبن قبل النتاج عن الاصمعى وأنشد لابى النجم تغشى من الردة البيت اه ويجوز أن تكون مصدر قولك

قواهم هو مفعول لا نكحن على ما نذكره الآن ٤٠٤ قوله خدبه بكسر الخاء المعجمة وفتح الدال المهملة وتشديد الباء الموحدة أرادت بها الجارية المشتدة الممتلئة اللحم ويقال للبعير الشديد الصلب خدب قوله تجب بكسر الجيم أى تغلب أهل الكعبة فى الحسن والجمال يقال جبه اذا غلبه وجبت فلانة النساء اذا غلبتهن بالحسن قال ثعلب

جبت نساء العالمين بالنسب

(الاعراب) اللام فى لانكحن لام التأكيد وأنكحن جملة من الفعل والفاعل وهو من الانكاح وببه مفعول وجارية مفعول ثان وليس مجىء المفعولين لفعل واحد مقتصرا على أفعال القلوب وهذا باب ليس فيه عدد محصور وانما الفرق أن فى أفعال القلوب يكون المفعول الثانى عين الاول وفى غيرها غير الاول نحو أعطيت زيدا درهما فافهم قوله مكرمة محبة صفة بعد صفة للجارية وكذلك قوله تجب أهل الكعبة صفة أخرى ولكنها جملة من الفعل والفاعل والمفعول وهو أهل الكعبة وما قبلها من الصفات مفردة (الاستشهاد فيه) فى قوله لانكحن ببه فانه علم منقول من الصوت وهو ببة فانه منقول من الصوت الذى كانت هند ترقصه به

(ق)
(وبايعت أقواما وفيت بعهدهم
وببة قد بايعته غير نادم)

٤ قوله وليس بنكرة الخ لعله سقط بعد نكرة ما ينبنى عليه ما بعده ويدل على ذلك قوله الآتى اه كلام ابن جنى فليتأمل اه

رده يرده رداو ردة والمردة الاسم من الارتداد وقال ابن السيرافى فى شرح أبيات اصلاح المنطق يصف ابلا قد أكثرت من شرب الماء فاثقلها الرى واردة تراد فى اجوافها يقال أردت فهى مرد اذا انتفخت من الماء أو انتفخ ضرعها من غيرابن يقول تمشى من كثرة شرب الماء كمشى التى أثقلها كثرة ما فى ضرعها والحافل التى اجتمع فى ضرعها اللبن اه ومشى مصدر منصوب أى مشيا كمشى الحفل وهو جمع حافل من حفل اللبن فى الضرع اذا اجتمع والروايا جمع راوية من روى البعير الماء حمله فهو راوية الهاء فيه للمبالغة ثم أطلقت الراوية على كل دابة يستقى الماء عليها والمزاد جمع مزادة وهى الراوية التى تعمل من جلود وقوله تثير أيديها الخ الضمير الى كوم الذرا والقسطل بالقاف الغبار والعجاج ما ارتفع منه وعصبت بالعين والصاد المهملتين قال فى الصحاح وعصبت الابل بالماء اذا دارت به قال الفراء عصبت الابل وعصبت بالكسر اذا اجتمعت والعطن بفتحتين مبرك الابل عند الماء لتشرب علا بعد نهل فاذا استوفت ردت الى المرعى والمغربل المنخول أى ان تراب العطن كانه منخول لكثرة ما انسحق منه لشدة الحركة وقوله تدافع الشيب مصدر تشبيهى وعامله محذوف وهو معطوف على عصبت اى اجتمعت وتدافعت تدافعا كتدافع الشيوخ والشيب بالكسر جمع أشيب وهو الشيخ وقوله ولم تقتل أصله تقتتل فاسكن التاء الاولى للادغام وحرك القاف لالتقاء الساكنين بالكسر فصار تقتل ثم اتبع أول الحرف ثانيه فصار تقتل بثلاث كسرات واللجة بفتح اللام وتشديد الجيم اختلاط الاصوات فى الحرب فى الصحاح وسمعت لجة الناس بالفتح أى أصواتهم وضجتهم وأنشد هذا البيت وفى متعلقة بتدافع وقوله أمسك فلانا الخ هو على اضمار القول أى فى لجة يقال فيها أمسك الخ قال اللخمى فى شرح أبيات الجمل شبه الابن السيد شبه تزاحمها ومدافعة بعضها بعضا بقوم شيوخ فى لجة وشر يدفع بعضهم بعضا فيقال امسك فلانا عن فلان أى احجز بينهم وخص الشيوخ لان الشباب فيهم التسرع الى القتال فلذلك قال تدافع الشيب الخ أى هى فى تزاحم ولا تقاتل كالشيوخ وقد غفل عن هذا المعنى الاعلم الشنترى فى شرح أبيات س فقال ان معناه خذ هذا بدم هذا وأبسره هذا بهذا اه كلامه وكانه لم ينظر الى ما قبله من الابيات وأعجب منه قول ابن السيد فيما كتبه على هذا الكتاب فى شرح بيت الشاهد ان معناه قد كثر أصوات الرعاة اقول بعضهم لبعض امسك البعير الفلانى عن البعير الفلانى لئلا يضربه هذا كلامه مع انه سطر ما قبله من الابيات وشرحها من شرح اللباب للقالى وقوله تفلى له الريح الخ الفلى مصدر فليت رأسه من باب رمى اذا نقيته من القمل وافتلى هو اذا انقاه و يفتل مجزوم بلم محذوف الياء من آخره يريد ان الريح تهب على رأسه فتفرق شعره كانها تفليه وهو لم يفتل شعره لشعثه وقلة تعهده نفسه واللمة بكسر اللام الشعر الذى لم بالمنكب أى يقرب منه وهو مفعول تفلى على التنازع والقفر

أقول قائله هو الفرزدق وقد ترجمناه وهو من الطويل قوله بايعت من المبايعة ٤٠٥ وهى المعاقدة والمعاهدة كأن كل واحد من المبايعين باع ما عنده من صاحبه وأعطاه خالصة نفسه وطاعته ودخيلة أمره (الاعراب) قوله بايعت جملة من الفعل والفاعل وأقوام مفعوله قوله وفيت بعهدهم جملة حالية بتقدير قد أى حال كونى قد وفيت بعهدهم (فان قلت) كيف يكون وافيا بعهدهم فى حال المبايعة والوفاء لا يكون الا بعدها (قلت) هذه من الاحوال المنتظرة المقدرة والتقدير مقدرا الوفاء على مبايعتى قوله وبية مبتدا والجملة خبره أعنى قوله قد بايعته وأراد الفرزدق ببية هذا عبد الله بن الحرث بن نوفل المذكور فى الابيات السابقة قال الجوهرى بية لقب عبد الله ابن الحرث والى البصرة قال الفرزدق وأنشد البيت المذكور (الاستشهاد فيه) فى قوله وبية والكلام فيه كالكلام فى الذى قبله وهو ظاهر

(ق)

(أنا اقتسمنا خطتينا بيننا
فحملت برة واحتملت فجار)

أقول قائله هو النابغة الذبيانى واسمه زياد بن معاوية وقد ترجمناه فيما مضى وهو من قصيدة يهجو بها زرعة بن عمرو بن خويلد الفزارى لقيه بعكاظ فاشار عليه ان يشير على قومه بأكل بنى اسد وترك حلفهم فأبى النابغة الغدر وبلغه ان زرعة يتوعده فقال يهجوه نبئت زرعة والسفاهة كاسمها * يهدى الى غرائب الاشعار فحلفت يا زرع بن عمرو اننى * مما يشق على العدو ضرارى أرأيت يوم عكاظ حين لقيتنى * تحت العجاج فما شققت غبارى

رهطا بن كوز محقبي ادراعهم
فيهم ورهط ربيعة بن حذار
ولرهط حراب وقد سورة
في المجد ليس غرابها بمطار
وبنو قعين لامحالة انهم
آتوك غير مقلمي الاظفار

وهي من الكامل وفيه الاضمار وهو مستفعلن والقطع وهو فعلاتن فان قوله ت بغاري فعلاتن مقطوع قوله نبئت أي أخبرت ومعنى والسفاهة كاسمها ان معناها قبيح كاسمها قوله يهدي الى غرائب الاشعار يعني انه غير مشهور بالشعر ولا منسوب اليه فالشعر من قبله غريب اذ ليس من أهله قوله يازرع منادى مرخم أصله يازرعة بن عمرو والضرار الدنو من الشئ واللصوق به يقول أنا قوي عزيز فالعدو يكره مجاورتي له وانما يفخر بهذا على زرعة بن عمرو قوله فما شققت غباري معناه سبقتك في المفاخرة وبعد ما بيني وبينك فلم تلحقني ولا شققت غباري يقال فلان ما شق غبار فلان أي ما لحقه ولا سعى سعيه وأصل هذا المثل في الفرس الجواد الذي يسبق الخيل وينسلخ منها فلا يلحق ولا يشق غباره ويروى فما حططت غباري أي ما استطعت أن تلق عنك غباري يعني غبار الحرب وقيل المعنى لم ترتفع غبارك فوق غباري ويروى فما خططت بالخاء المعجمة أي ما دخلت فيه والعجاج الغبار وعكاظ أهوج أحد مواسم العرب قوله انا اقتسمنا خطتينا بيننا هذا مثل أي كانت لي ولك خطتان فأخذت أنا البرة وأخذت أنت الفاجرة والخطة

بفتح القاف وسكون الفاء وأصله بالكسر وصف من قفر زيد من باب فرح اذا قل لحمه وشعاع السنبل بفتح الشين المعجمة سفاه وقد أشع الزرع أخرج شعاعه وأسفى الزرع اذا خشن أطراف سنبله والسنبل هنا سنبل الحنطة والشعير ونحوهما شبه شعره المنتفش بشوك سنبل الزرع وقوله يأتي لها الخ فاعل يأتي ضمير الراعي وضمير لها الكوم الذرا قال صاحب الصحاح أي يعرض لها من ناحية اليمين وناحية الشمال وذهب الى معنى أيمن الابل وأشملها فجمع لذلك اه وأورده سيبويه على ان الشاعر لما جرأيمن وأشمل بن أخرجهما عن الظرفية وزعم الاعلم الشنتمري ان هذا البيت في وصف ظليم ونعامة قال يعني كلما أسرعت الى أدحيها وهو بيضها عرض لها يمينا وشمالا من جهالها وهذا كما ترى لا أصل له وقوله وبدلت والدهر ذو تبدل الخ نائب الفاعل ضمير الريح والهيف بفتح الهاء مثل الهوف بضمها ريح حارة تأتي من اليمن وهي النكباء التي تجري بين الجنوب والدبور من تحت مجرى سهيل والصبا ريح ومهبها المستوى أن تهب من موضع مطلع الشمس اذا استوى الليل والنهار والدبور الريح التي تقابل الصبا والشمال بسكون الميم وفتح الهمزة بعدها الريح التي تقابل الجنوب فكان الواجب أن يقابل الشمال بالجنوب لكنه لضرورة النظم أقام الهيف مقام الجنوب لقربها من الجنوب وفيه لف ونشر غير مرتب أي بدلت الريح فجاءت الدبور بدل الصبا وجاءت الهيف أي الجنوب بدل الشمال ففيه دخول الباء على المتروك وهو المشهور وسمع خلافه أيضا وأورده ابن هشام في المغني على ان جملة والدهر ذو تبدل معترضة بين الفعل ومفعوله للتأكيد والتسديد وقوله بين سماطي شفق مرعبل السماط بالكسر الصف والجانب والسماطان من الناس والنخل الجانبان يقال مشى بين السماطين وأنشد القصيدة بين السماطين والمرعبل المقطع وروى بدله مهول وصغواء بالغين المعجمة من صغت النجوم اذا مالت للغروب وقوله قد كادت أي قاربت الشمس أن تغيب ولم تغب بالفعل روى صاحب الاغاني ان أبا النجم لما بلغ ذكر الشمس فقال وهي على الافق كعين وأراد أن يقول الاحول فذكر حول هشام فلم يتم البيت وأرتج عليه فقال هشام أجز فقال كعين الاحول فأمر هشام باخراجه من الرصافة ويقال لها رصافة الشام وهي مدينة في غربي الرقة بينهما أربعة فراسخ على طرف البرية بناها هشام لما وقع الطاعون بالشام وكان يسكنها في الصيف وكانت قبل من بناء الملوك الغسانيين ثم قال لصاحب شرطته اياك وان أرى هذا فكلم وجوه الناس صاحب الشرطة أن يقره ففعل فكان يصيب من فضول أطعمة الناس ويأوي بالليل الى المساجد قال أبو النجم ولم يكن في الرصافة أحد يضيف الا سليم بن كيسان الكلبي وعمرو بن بسطام الثعلبي فكنت أتغدى عند سليم وأتعشى عند عمرو وآتي المسجد فأبيت فيه فاغتم هشام ليلة وأراد محدثا يحدثه فقال لخادم له ابغني محدثا اعرابيا

أهوج شاعرا يروى الشعر فخرج الحاجب الى المسجد فاذا هو بأبى النجم فضربه برجله وقال له قم أجب أمير المؤمنين فقال أنا اعرابى غريب قال اياك أبغى قال تروى الشعر قال نعم وأقول فاقبل به حتى أدخله القصر وأغلق الباب فايقن بالشر ثم مضى به فادخله على هشام فى بيت صغير بينه وبين أهله ستر رقيق والشمع بين يديه قال فلما دخلت قال لى أبو النجم قلت نعم يا أمير المؤمنين طريدك قال اجلس فسألنى وقال أين كنت تأوى فأخبرته الخبر قال ومالك من الولد والمال قلت أما المال فلا مال لى وأما الولد فلى ثلاث بنات وبنى يقال له شيبان بفتح الشين وتشديد الياء المثناة التحتية قال هل أخرجت من بناتك قلت نعم زوجت اثنتين وبقيت واحدة تجمز فى أبياتنا كأنها نعامة قال وما وصيت به الاولى وكانت تسمى برة قال

أوصيت من برة قلبا حرا * بالكلب خيرا والحماة شرا

لاتسأمى ضربا لها وجرا * حتى ترى حلو الحياة مرا

وان كستك ذهبا ودرا * والحى عميهم بشر طرا

فضحك هشام وقال فما قلت فى الاخرى قال قلت

سبى الحماة وابهتى عليها * وان دنت فازلفى اليها

وأوجعى بالفهر ركبتيها * ومرفقيها واضربى جنبيها

وتعدى كفيك فى صدغيها * لاتخبرى الدهر بذاك ابنيها

فضحك هشام حتى بدت نواجذه وسقط على قفاه وقال ويحك ما هذه وصية يعقوب لولده قال ولا أنا كيعقوب يا أمير المؤمنين قال فما قلت فى الثالثة قال قلت

أوصيك يا بنتى فانى ذاهب * أوصيك أن يحمدك الاقارب

والجار والضيف الكريم الساغب * ويرجع المسكين وهو خائب

ولاتنى أظفارك السلاهب * لهن فى وجه الحماة كاتب

* والزوج ان الزوج بئس الصاحب *

قال فأى شئ قلت فى تأخير تزويجها قال قلت

كأن ظلامة أخت شيبان * يتيمة ووالداها حيان

الجيد منها عاطل والاذنان * وليس للرجلين الاخيطان

وفضة قد شيطتها النيران * تلك التى يضحك منها الشيطان

فضحك هشام وضحكت النساء لضحكه * وقال للخصى كم بقى من نفقتك قال ثلثمائة دينار قال أعطه اياها يجعلها فى رجل ظلامة مكان الخيطان وتقدمت ترجمة أبى النجم

القصة والخصلة وانما قال ذلك لان زرعة دعاه الى الغدر ببنى أسد ونقض حلفهم فأبى ذلك ولزم الوفاء والبر ونسب زرعة الى الغدر والفجور وبرة اسم علم وضع من البر فلم يصرفه لانه معرفة مؤنث لانه اسم للخطة وفجار اسم معدول عن الفجور معرفة فبناؤه كبنيت حذام وقطام (فان قلت) لم قال فى الاخبار عن نفسه فحملت وفى الاخبار عن نفس زرعة احتملت فما الفرق بينهما (قلت) العرب اذا استعملت فعل وافتعل بزيادة التاء وبغير الزيادة كان الذى لازيادة فيه يصلح للقليل والكثير والذى فيه الزيادة للكثير خاصة نحو كسب واكتسب ونهب وانتهب وأراد النابغة أن يهجو زرعة بكثرة غدره وايثاره الفجور فذكر اللفظة التى يراد بها الكثير خاصة لتكون أبلغ فى الهجو ولو قال وحملت فجار لاحتمل أن لايكون غدرا لامرة واحدة وأما قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت فالوجه فيه انه لما كان الانسان يجازى على قليل الخير وكثيره استعمل فيه اللفظ الذى يصلح للقليل والكثير ولما كان الانسان لايجازى الا على الكبائر دون الصغائر لان الصغائر معفو عنها غير مجازى بها استعمل معها اللفظ الذى لايكون الا للكثير قوله فلتأتينك قصائد يتوعده بالهجو والغزو اليه قوله وليدفعن جيشا اليك قوادم الاكوار يريد انهم يركبون الابل ويقودون الخيل والاكوار الرواحل وواحد القوادم قادم وهو من الرحل بمنزلة القربوس من السرج قوله ابن كوز بالزاى المعجمة رجل من بنى أسد وكذلك ربيعة بن حذار وحذار بضم الحاء المهملة وتخفيف الذال المعجمة وكان ربيعة حكما فى الجاهلية والحراب بتشديد الراء رجل من بنى أسد وكذلك قد بالقاف وتشديد الدال وقال ابن الكلبى هما من بنى والبة والسورة المنزلة الرفيعة قوله ليس غراب ابطار يعنى شرفهم ثابت باق ليس بزائل وكانوا اذا وصفوا المكان بالخصب وكثرة الشئ يقولون لايطير غرابه يريدون انه يقع فى مكان فيجد ما يشبع به فلا يحتاج الى أن يتحول ويطير الى غيره قوله

أوك غير مقلمى الاظفار أى بانوك متهيئين لمحاربتك وسلاحهم كامل ولا يأتوك مسالمين بلا سلاح وضرب الاظفار مثلا للسلاح لان أكثر السباع وجوارح الطير تصيد بها وتمتنع بها وبنو قعين حى من بنى أسد (الاعراب) قوله أنا بفتح الهمزة ههنا لانها وقعت مفعولا لاتقوا أعلمت يوم عكاظ فى البيت السابق ويروى أرأيت وان حرف من الحروف المشبهة بالفعل وما اسمه واقتسمنا خبره وأن مع اسمها وخبرها سدت مسد مفعولى رأيت أو علمت فى البيت السابق وقوله خطتينا كلام اضافى مفعول اقتسمنا وبيننا ظرف لقوله اقتسمنا قوله فحملت الفاء للتفصيل وحملت جملة من الفعل والفاعل وهو انا المستتر فيه وقوله برة مفعوله قوله واحتملت جملة من الفعل والفاعل وهو أنت المستتر فيه وفجار مفعوله (الاستشهاد فيه) فى قوله برة وقوله فجار فانهما من اعلام الجنس المعنوى فان برة علم للبر وفجار علم للفجور فافهم

شواهد اسم الاشارة

(طهع)

رذم المنازل بعد منزلة اللوى
والعيش بعد أولئك الايام)

أقول قائله هو جرير بن عطية وقد ترجمناه وهو من قصيدة ميمية وأولها هو قوله

سرت الهموم فبتن غير نيام
وأخو الهموم يروم كل مرام

واذا وقفت على المنازل باللوى
فاضت دموعى غير ذات نظام

طرقتك صائدة القلوب وليس ذا
وقت الزيارة فارجعى بسلام

لولا مراقبة العيون أريننا
مقل المها وسوالف الآرام

هل ينهينك ان قتلن مرقشا * أو ما فعلن بعروة بن حزام ومنها

يجرى السواك على أغر كانه * برد تحدر من متون غمام لو كنت صادقة بما حدثتنا * لوصلت ذاك فكان غير لمام

وهى من الكامل وفيه الاضمار والقطع فالاضمار هو تسكين الثانى فيصير متفاعلن فيرد الى مستفعلن والقطع حذف ساكن السبب ثم اسكان متحركه فى الوتد قوله يروم أى يطلب كل مرام أى كل مطلب قوله باللوى بكسر اللام اسم موضع والمنازل جمع منزل أو منزلة كمساجد أو كمساجد وهو أولى لقوله فيما بعد منزلة اللوى قوله طرقتك من طرقه اذا أتاه ليلا وقد تعب عليه فى هذا

فى الشاهد السابع من أوائل الكتاب

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والاربعون بعد المائة)

(أطوف ما أطوف ثم آوى * الى بيت قعيدته لكاع)

على أن لكاع مما يختص بالنداء وقد استعمل فى غير النداء ضرورة قال المبرد فى الكامل يقال فى النداء للئيم يا لكع وللانثى يا لكاع لانه موضع معرفة فان لم ترد أن تعدله عن جهة قلت للرجل يا ألكع وللانثى يا لكعاء وهذا موضع لا تقع فيه النكرة وقد جاء فى الحديث لا تقوم الساعة حتى يلى أمور الناس لكع ابن لكع فهذا كناية عن اللئيم ابن اللئيم وهذا بمنزلة عمر ينصرف فى النكرة ولا ينصرف فى المعرفة ولكاع مبنى على الكسر وقد اضطر الحطيئة فذكر لكاع فى غير النداء فقال يهجو امرأته * أطوف ما أطوف ثم آوى * البيت وقعيدة البيت ربة البيت وصاحبته وانما قيل قعيدة لقعودها وملازمتها قال المدائنى فى كتاب النساء النوادر ان امرأة الحطيئة نشزت عليه وسألته الفرقة فقال * أجول ما أجول ثم آوى * البيت قال المرزوقى فى شرح فصيح ثعلب هذا البناء يراد به المبالغة ومعنى لكاع المتناهية فى اللؤم والفعل منه لكعت لكعا ولكاعة وهى لكعاء وملكعانة والاصل فى اللكع الوسخ وما مع ما بعدها فى تأويل المصدر الذى يراد به الزمان والتقدير أطوف مدة تطويفى وأورد ابن عقيل فى شرح الالفية هذا البيت شاهدا على وصل ما المصدرية بالمضارع المثبت وهو قليل والكثير وصلها بالمضارع المنفى أو الماضى ومعنى البيت أطوف نهارى كله فى طلب الرزق فاذا أويت عند الليل فانما آوى الى بيت قعيدته القاعدة فيه لئيمة والمصراع الاول مأخوذ من قول قيس بن زهير بن جذيمة

أطوف ما أطوف ثم آوى * الى جار كجار أبى دواد

وأبو دواد هو أبو دواد الايادى الشاعر المشهور وجاره كعب بن مامة الايادى الجواد المشهور وقيل بل هو الحرث بن همام بن مرة وكان أسر أباد واد وناسا من قومه فاطلقهم وأكرم أباد واد وأجاره فمدحه أبو دواد وأعطاه وحلف أن لا يذهب له شئ الا أخلفه له ويقال ان ولد أبى دواد لعب مع صبيان فى غدير فغمسوه فمات فقال الحرث لا يبقى صبى فى الحى الا غرق فودى ابنه بديات كثيرة وآوى مضارع أوى الى منزله من باب ضرب أويا اذا أقام به والضم ولجأ اليه ومعنى أطوف أكثر الطواف أى الدوران

البيت اذ طرد خيال محبوبته وأجيب بانه طرقه في حال السفر فاشفق عليه من الخطر والمقل بضم الميم جمع مقلة العين والمها بفتح الميم جمع مهاة وهي البقرة الوحشية والسوالف جمع سالفة وهي ناحية مقدم العنق من لدن معلق القرط الى قلت الترقوة والآرام جمع ريم بكسر الراء وسكون الهمزة وهو الظبي الابيض الخالص ويسكن في الرمل قوله ذم المنازل ذم أمر من ذم يذم ويجوز في الميم الحركات الثلاث اما الفتح فللتخفيف واما الضم فللاتباع واما الكسر فلأن الاصل في تحريك الساكن التحريك بالكسر وهو الارجح ودونه الفتح وهو لغة بني أسد والضم دونه ومعنى البيت لامنزلة أطيب من منزلة اللوى ولا عيش بعد عيشنا في تلك الايام التي مضين (الاعراب) قوله ذم جملة من الفعل والفاعل وهو أنت مستتر فيه والمنازل مفعوله وبعد نصب على الظرف أو حال من المنازل وفيه حذف تقديره بعد مفارقة منزلة اللوى قوله والعيش عطف على المنازل قوله الايام اما صفة للاشارة أو عطف بيان ويروى الاقوام بدل الايام فحينئذ لاشاهد فيه وزعم ابن عطية أن هذه الرواية هي الصواب وان الطبري غلط اذ أنشده الايام وأن الزجاج اتبعه في هذا الغلط (الاستشهاد فيه) في قوله بعد أولئك الايام حيث استعمل أولئك في غير العقلاء كما في قوله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد

(٣ ترجمة الحطيئة)

ومثله أجول وزنا ومعنى وهذا بيت مفرد هجا به امرأته كما ذكرنا ٣ والحطيئة اسمه جرول ابن أوس بن جؤية بن مخزوم بن مالك بن غالب بن قطيعة بالتصغير ابن عبس بن بغيض بن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وكنيته أبو مليكة بالتصغير واختلف في تلقيبه بالحطيئة بضم الحاء وفتح الطاء المهملتين وسكون المثناة التحتية وبعدها همزة فقيل لقب بذلك لقصره وقربه من الارض في الصحاح والحطيئة الرجل القصير قال ثعلب وسمي الحطيئة لدمامته وقيل لانه ضرط بين قوم فقيل له ماهذا فقال حطيئة يقال حطأ اذا ضرط وقيل لانه كان محطوء الرجل والرجل المحطوءة التي لا أخمص لها وهو أحد فحول الشعراء متصرف في فنون الشعر من المديح والهجاء والفخر والنسيب وكان سفيها شريرا ينتسب الى القبائل وكان اذا غضب على قبيلته انتمى الى أخرى قال ابن الكلبي كان الحطيئة مغموز النسب وكان من أولاد الزنا الذين شرفوا قال وكان أوس بن مالك العبسي تزوج بنت رياح بن عوف الشيبانية وكانت لها أمة يقال لها الضراء فاعلقها أوس وكان لبنت رياح أخ يقال له الافقم فلما ولدت الضراء جاءت به شبيها بالافقم فقالت مولاتها من أين لك هذا الصبي قالت من أخيك وهابت أن تقول من زوجك ثم مات الافقم وترك ابنين من حرة وتزوج الضراء رجل من عبس فولدت له ابنين فكانا اخوي الحطيئة من أمه وأعتقت بنت رياح الحطيئة وربته فكان أحدهم ثم اعترفت أمه بانه من أوس وترك الافقم نخيلا باليمامة فاتى الحطيئة أخويه من أوس فقال لهم أفردوا لي من مالكم قطعة فقالا لا ولكن أقم معنا نواسيك فهجاهما وسأل أمه من أبوه فخلطت عليه فغضب عليها وهجاها ولحق باخوته من بني الافقم ونزل عليهم في القرية وقال يمدحهم

ان القرية خير ساكنها * أهل القرية من بني ذهل

الضامنون المال جارهم * حتى يتم نواهض البقل

قوم اذا انتسبوا ففرعهم * فرعي وأثبت أصلهم أصلي

وسألهم ميراثه من الافقم فاعطوه نخيلات فلم تقنعه فسألهم ميراثه كملا فلم يعطوه شيأ فغضب عليهم وهجاهم ثم عاد الى بني عبس وانتسب الى أوس بن مالك قال ابن قتيبة وكان الحطيئة راوية زهير وكان جاهليا اسلاميا ولا أراه أسلم الا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني لم أجد له ذكرا فيمن وفد عليه من وفود العرب غير اني وجدته في خلافة أبي بكر يقول

أطعنا رسول الله اذ كان حاضرا * فيا لهفتي ما بال دين أبي بكر

أيورثها بكرا اذا مات بعده * فتلك وبيت الله قاصمة الظهر

وقال ابن حجر في الاصابة كان أسلم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتد ثم أسر وعاد الى الاسلام وروى الاصمعي عن عمه قال كان الحطيئة جشعا سؤلا ملحفا دنيء النفس كثير

الشر بخيلا قبيح المنظر رث الهيئة مغموز النسب فاسد الدين وما تشاء أن تقول في شعر شاعر عيبا الا وجدته وقلما تجد ذلك في شعره وقال أبو عبيدة التمس الحطيئة ذات يوم انسانا يهجوه فلم يجده وضاق ذلك عليه فجعل يقول

أبت شفتاي اليوم الا تكلما * بسوء فما أدري لمن أنا قائله

وجعل يهدر بهذا البيت في أشداقه ولا يرى انسانا اذ اطلع في حوض فرأى وجهه فقال

أرى لي وجها شوه الله وجهه * فقبح من وجه وقبح حامله

وكان الكلب بن كنيس تزوج الضراء أم الحطيئة ... وهجا أمه فقال

ولقد رأيتك في النساء فسؤتني * وأبا بنيك فساءني في المجلس

في أبيات وقال يهجو أمه

جزاك الله شرا من عجوز * ولقاك العقوق من البنين

فقد ملكت أمر بنيك حتى * تركتهم أدق من الطحين

لسانك مبرد لا عيب فيه * ودرك در جارية دهين

(وقال يهجوها أيضا)

تنحي فاجلسي مني بعيدا * أراح الله منك العالمينا

أغربالا اذا استودعت سرا * وكانونا على المتحدثينا

حياتك ما علمت حياة سوء * وموتك قد يسر الصالحينا

(وقال في هجاء أبيه وعمه وخاله)

لحاك الله ثم لحاك حقا * أبا ولحاك من عم وخال

فنعم الشيخ أنت على المخازي * وبئس الشيخ أنت لدى المعالي

جمعت اللؤم لا حياك ربي * وأبواب السفاهة والضلال

قال ابن قتيبة ودخل الحطيئة على عتيبة بن النهاس العجلي فسأله فقال ما أنا في عمل فأعطيك من غدده وما في مالي فضل عن قومي فلما خرج قال له رجل من قومه أتعرفه قال لا قال هذا الحطيئة فأمر برده فلما رجع قال انك لم تسلم تسليم الاسلام ولا استأنست استئناس الجار ولا رحبت ترحيب ابن العم قال هو ذلك قال اجلس فلك عندنا ما تحب فجلس فقال له من أشعر الناس قال الذي يقول

ومن يجعل المعروف من دون عرضه * يفره ومن لا يتق الشتم يشتم

قال ثم من قال أنا فقال عتيبة لغلامه اذهب به الى السوق فلا يشيرن الى شيء الا اشتريته له فانطلق به الغلام فجعل يعرض عليه الحبرة واليمنة وبياض مصر وهو يشير الى الكرابيس والاكسية الغلاظ فاشترى له بمائتي درهم وأوقر راحلته برا وتمرا فقال له الغلام هل من حاجة غير هذا قال لا حسبي قال انه قد أمرني أن لا أجعل لك علة فيما تريد قال حسبك لا حاجة بي أن يكون لهذا يد على قومي أكثر من هذه ثم ذهب فقال

أقول قائله هو طرفة بن العبد بن سعد بن مالك بن ضبيعة وهو من قصيدته المشهورة احدى المعلقات السبع وأولها وقوله

لخولة أطلال ببرقة ثهمد

ظللت بها أبكي وأبكي الى الغد

وقوفا بها صحبي على مطيهم

يقولون لا تهلك أسى وتجلد

وما زال تشرابي الخمور ولذتي

وبيعي وانفاقي طريفي ومتلدي

الى أن تحامتني العشيرة كلها

وأفردت افراد البعير المعبد

رأيت بني غبراء لا ينكرونني

ولا أهل هذاك الطراف الممدد

وهي من الطويل قوله لخولة هي امرأة من كلب والاطلال جمع طلل وهو ما شخص من آثار الدار وبرقة بضم الباء الموحدة وسكون الراء واحدة البرق وهي أرض ذات حجارة مختلفة الالوان ومنه الابرق وهو جبل فيه بياض وسواد قوله ثهمد بالثاء المثلثة اسم موضع قوله ظللت بها أبكي ويروى

تلوح كباقي الوشم في ظاهر اليد

أي تبدو رسومها وتتبين آثارها تبين الوشم في الذراع والوشم نقش يحشى اثمدا ونورا ويردد ذلك عليه حتى يثبت قوله وقوفا جمع واقف من قولك وقفت الدابة اذا حبستها وانتصابه على الحال أو على المصدر قوله تجلد أي تصبر وتشدد قوله تشرابي تفعال من الشرب وهو صيغة مبالغة والطريف خلاف التلد

سئلت فلم تبخل ولم تعط طائلا * فسيان لا ذم عليك ولا حمد

وأنت امرؤ لا الجود منك سجية * فتعطي وقد يعدي على النائل الوجد

وأتى الحطيئة كعب بن زهير فقال له قد علمت روايتي لكم وانقطاعي اليكم وقد ذهب الفحول غيري وغيرك فلو قلت شعرا تبدأ فيه بنفسك ثم تثني بي فان الناس لاشعاركم أروى فقال كعب

فمن للقوافي شانها من يحوكها * اذا ما ثوى كعب وفوز جرول

نقول ولا نعيى بشيء نقوله * ومن قائليها من يسيء ويعمل

نثقفها حتى تلين متونها * فيقصر عنها كل ما يتمثل

وفي الاغاني عن جماعة ان الحطيئة لما حضرته الوفاة اجتمع اليه قومه فقالوا أوص يا أبا مليكة قال ويل للشعر من راوية السوء قالوا أوص يرحمك الله قال من الذي يقول

اذا انبض الرامون عنها ترنمت * ترنم ثكلى أوجعتها الجنائز

قالوا الشماخ قال أبلغوا غطفان انه أشعر العرب قالوا ويحك أهذه وصية أوص بما ينفعك قال ابلغوا أهل ضابئ انه شاعر حيث يقول

لكل جديد لذة غير انني * وجدت جديد الموت غير لذيذ

قالوا أوص ويحك بغير ذا قالوا ابلغوا امرأ القيس انه أشعر العرب حيث يقول

فيالك من ليل كأن نجومه * بكل مغار الفتل شدت بيذبل

قالوا اتق الله ودع عنك هذا قال ابلغوا الانصار ان صاحبهم أشعر العرب حيث يقول

يغشون حتى ما تهر كلابهم * لا يسألون عن السواد المقبل

قالوا ان هذا لا يغني عنك شيئا فقل غير ما أنت فيه فقال

الشعر صعب وطويل سلمه * اذا ارتقى فيه الذي لا يعلمه

زلت به الى الحضيض قدمه * يريد أن يعربه فيعجمه

قالوا هذا مثل الذي أنت فيه فقال

قد كنت أحيانا شديد المعتمد * وكنت ذا غرب على الخصم ألد

* فوردت نفسي وما كادت ترد *

قالوا يا أبا مليكة ألك حاجة قال لا والله ولكن أجزع على المديح الجيد يمدح به من ليس له أهلا قالوا فمن أشعر الناس فأومأ بيده الى فيه وقال هذا اللسان اذا طمع في خير واستعبر باكيا قالوا له قل لا اله الا الله فقال

قالت وفيها حيدة وذعر * عوذ بربي منكم وحجر

فقيل له ما تقول في عبيدك فقال هم عبيد قن ما عاقب الليل النهار قالوا فأوص للفقراء بشيء قال أوصيهم بالالحاح في المسألة فانها تجارة لن تبور واست المسؤول اضيق قالوا فما تقول في مالك قال للانثى من ولدي مثل حظ الذكر قالوا ليس هكذا قضى الله قال

وهو المسهد والمكتئب والتلبد ما كان قديما وراثة عن آبائك وكذلك المتلد قوله الى ان تحاماني العشيرة يقول اعيت عذالي عن انفاق المال وشرب الخمر حتى تحاموني وتباعدوا عني كما يتحامى البعير الاجرب لئلا يعدي صحاح الابل والمعبد المذلل بالقطران كالطريق المعبد الموطوء وهو بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة يقال بعير معبد أي مهنوء بالقطران لاجل الجرب ويقال المعبد الجرب الذي لا ينفعه دواء قوله رأيت بني غبراء قال المبرد أراد بني غبراء اللصوص ولم يسمع من أحد غيره ويقال أراد بهم الفقراء والصعاليك وباهل الطراف السعداء والاغنياء ويقال أراد بني غبراء الاضياف ويقال أراد بهم أهل الارض لان الغبراء اسم الارض أو صفة لها وبنوها أهلها والطراف بكسر الطاء وتخفيف الراء وفي آخره فاء وهو بيت من أدم (الاعراب) قوله رأيت بمعنى أبصرت وبني غبراء كلام اضافي مفعوله وقوله لا ينكرونني حال ويجوز أن يكون رأيت بمعنى علمت فيكون بني غبراء مفعوله الاول ولا ينكرونني مفعوله الثاني قوله ولا أهل بالرفع عطف على الضمير المرفوع في لا ينكرونني للفصل بينهما بالمفعول والمدد صفة للطراف (الاستشهاد فيه) في قوله ولا أهل هذا حيث الحق الهاء على المقرون بالكاف وهو قليل وقال السيرافي في شرح كتاب سيبويه ان الهاء تدخل على هنا

لكن هكذا قضيت قالوا فما توصى اليتامى قال كلوا أموالهم ونيكوا أمهاتهم قالوا فهل شئ تعهد فيه غير هذا قال نعم تحملونى على أتان وتتركونى راكبها حتى أموت فان الكريم لا يموت على فراشه والاتان مركب لم يمت عليه كريم قط فحملوه على أتان وجعلوا يذهبون به ويجيئون عليها حتى مات وفى الاصابة لابن حجر انه عاش الى زمن معاوية

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخمسون بعد المائة وهو من شواهد س)

(بنا تميما يكشف الضباب)

على أن المنصوب على الاختصاص ربما كان علما (أقول) تميم هو تميم بن مر بن أد بن طابخة بن الياس بن مضر وهذا ليس مراد الشاعر وانما مراده القبيلة والضباب جمع ضبابة وهو ندى كالغبار يغشى الارض بالغدوات وأضب يومنا بالهمز اذا صار ذا ضباب وضرب الضباب مثلا لغمة الامر وشدته أى بنا تكشف الشدائد فى الحروب وغيرها وأنشده س على ان تميما منصوب باضمار فعل على معنى الاختصاص والفخر وبنا متعلق بقوله يكشف وقدم للحصر وهذا البيت من أرجوزة لرؤبة بن العجاج وقد تقدمت ترجمته فى الشاهد الخامس من أوائل الكتاب

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادى والخمسون بعد المائة)

(انا بنى ضبة لا نفر)

على ان بنى ضبة منصوب على الاختصاص تقديره أخص بنى ضبة الجملة معترضة بين اسم ان وخبرها وهو جملة لا نفر جىء بها لبيان الافتخار وضبة هو ابن أد بن طابخة بن الياس ابن مضر وابنا ضبة ثلاثة سعد وسعيد بالتصغير وباسل وهو ابو الديلم قال ابو عبيد القاسم بن سلام خرج باسل بن ضبة مغاضبا لابيه فوقع بأرض الديلم فتزوج امرأة من العجم فولدت له ديلما فهو ابو الديلم

(وانشد بعده وهو الشاهد الثانى والخمسون بعد المائة)

(انا اليوم والكروان يوم * تطير البائسات ولا نطير)

على ان البائسات منصوب على الترحم وهذا البيت من قصيدة لطرفة بن العبد هجا بها عمرو بن المنذر بن امرئ القيس واخاه قابوس بن المنذر وامهما بنت الحرث بن عمرو الكندى آكل المرار وهذه أبيات ثمانية منها

فليت لنا مكان الملك عمرو * رغوثا حول قبتنا تخور

من الزمرات أسبل قادماها * وضرتها مركنة درور

يشاركنا لنا رخلان فيها * وتعلوها الكباش وما تنور

لعمرك ان قابوس بن هند * ليخلط ملكه نوك كثير

(ظ)

(هنا وهنا ومن هنا لهن بها * ذات الشمائل والايمان هينوم)

أقول قائله هو ذو الرمة واسمه غيلان بن عقبة بن بهيس بن مسعود بن حارثة بن عمرو بن ربيعة بن ساعدة بن كعب بن عوف بن ربيعة بن ملكان بن عمرو ابن عدى بن عبد مناة بن أد بن طابخة بن الياس بن مضر وقال الاصمعى أم ذى الرمة امرأة من بنى أسد يقال لها ظبية وكان له اخوة لابيه وأمه شعراء منهم مسعود وهو الذى يرثى ذا الرمة اخاه ويذكر ليلى بنته

الى الله أشكو لا الى الناس اننى
وليلى كلانا موجع مات واحده

توفى ذو الرمة سنة سبع عشرة ومائة ولما حضرته الوفاة قال أنا ابن نصف الهرم أنا ابن أربعين سنة وأنشد

يا قابض الروح عن نفسى اذا حضرت
وغافر الذنب زحزحنى عن النار

وانما سمى بذى الرمة لقوله يصف الوتد

لم يبق غير مثل ركود
غير ثلاث باقيات سود
وبعد مرضوخ القفا موتود
أشعث باقى رمة التقليد

والرمة بضم الراء وتشديد الميم بقية حبل خلق ورمت العظام بليت وقال الجوهرى الرمة قطعة من الحبل بالية والجمع رمم ورمام والبيت المذكور من قصيدة ميمية وأولها هو قوله أأن توسمت من خرقاء منزلة * ماء الصبابة من عينيك مسجوم قسمت

قسمت الدهر فى زمن رخى * كذاك الحكم يقصد أو يجور

* لنا يوم وللكروان يوم * البيت

فاما يومهن فيوم سوء * تطاردهن بالحدب الصقور

وأما يومنا فنظل ركبا * وقوفا ما نحل ولا نسير

وكان السبب فى هذه القصيدة على ما حكى المفضل بن سلمة فى كتابه الفاخر ان عمرو بن المنذر كان يرشح أخاه قابوس بن المنذر ليملك بعده فقدم عليه المتلمس وطرفة فجعلهما فى صحابة قابوس وأمرهما بلزومه وكان قابوس شابا يعجبه اللهو وكان يركب يوما فى الصيد فيركض يتصيد وهما معه يركضان حتى يرجعا عشية وقد تعبا فيكون قابوس من الغد فى الشراب فيقفان بباب سرادقه الى العشى فكان قابوس يوما على الشراب فوقفا ببابه النهار كله ولم يصلا اليه فضجر طرفة فقال هذه القصيدة وقال يعقوب بن السكيت والاعلم الشنترى فى شرحهما الديوان طرفة ان عمرو بن هند المذكور كان شريرا وكان له يوم بؤس ويوم نعمة فيوم يركب فى صيده يقتل من يلقى ويوم يقف الناس ببابه فان اشتهى حديث رجل اذن له فكان هذا دهره كله فهجاه طرفة وذكر ذلك فقوله فليت لنا مكان الخ الملك بفتح الميم وسكون اللام واصلها الكسر وصف من ملك على الناس أمرهم اذا ولى السلطنة ولنا خبر ليت مقدم ورغوثا اسمها مؤخر ومكان الملك ظرف وكان فى الاصل صفة لرغوث فلما قدم صار حالا والرغوث بفتح الراء وضم الغين المعجمة وآخره ثاء مثلثة النعجة المرضع يقال رغث الغلام أمه اذا رضعها وتخور تصوت وأصل الخوار للبقر فجعله طرفة للنعجة وقوله من الزمرات الخ بفتح الزاى المعجمة وكسر الميم أى القليلات الصوف وخصها لانها أغزر البانا يقال رجل زمر المروءة اذا كان قليلها والقادمان الخلفان وأصل القادمين للناقة لان لها أربعة اخلاف قادمين وآخرين فاستعار القادمين للشاة وأسبل طال وكمل والضرة بفتح الضاد المعجمة لحم الضرع والمركنة التى لها أركان اى جوانب وأصل وقيل هى المجتمعة والدرور بفتح الدال الكثيرة الدر وقوله يشاركنا الخ الرخل بفتح الراء وكسر الخاء المعجمة الانثى من أولاد الضأن والذكر حمل من رخلان وكان قبل التقديم صفة أى يشاركنا لبنها رخلان لنا وتنور بالنون تنفر والنوار النفور ويصف غزارة درها وكثرة أولادها وانها قد ألفت الذكور فما تنفر منها وقوله ثول كثير الثول بالثاء الحماقة وكثير يروى بالمثلثة وبالموحدة وكان قابوس يحمق ويزن فى نفسه وقوله قسمت الدهر الخ هو بالخطاب على طريقة الالتفات اما من قابوس على قول المفضل بن سلمة واما من عمرو على القول الآخر يخاطبه ويذكر ما كان من يوم صيده ويوم وقوف الناس ببابه وقد بينه فى الابيات التى بعده والرخى السهل اللين وكذاك الحكم جملة اسمية على حذف مضاف أى ذو الحكم أرسلها امتثالا وقوله يقصد الخ بيان لجهة

كأنها بعد أحوال مضين لها * بالأشيمين يمان فيه تسهيم أودى بها كل عراص ألث بها * وجافل من عجاج الصيف مهجوم

ودمنة هيجت شوقى معالمها
كأنها بالهدملات الرواسيم
منازل الحى اذ لا الدار نازحة
بالاصفياء واذ لا العيش مذموم
قد يترك الارحبى الوهم أركبها
كأن غاربه يافوخ مأموم
بين الرجا والرجا من جيب واصية
يهماء خابطها بالخوف معكوم
للجن بالليل فى أرجائها زجل
كما تناوح يوم الريح عيشوم
هنا وهنا ومن هنا لهن بها
ذات الشمائل والايمان هينوم
دوية ودجى ليل كأنهما
يم تراطن فى حافاته الروم
يجلى بها الليل عنا فى ملمعة
مثل الاديم لها من هبوة نيم
كأننا والقنان القود تحملنا
موج الفرات اذا التج الدياميم
وهى من البسيط قوله ترسمت
أى تبينت ونظرت هل ترى منزل
خرقاء وهى امرأة شبب بها ذو
الرمة والصبابة رقة الشوق
ومسجوم سائل والمعنى أماء الصبابة
من عينيك سائل لان ترسمت
من خرقاء فقدم الف الاستفهام
التى كانت فى ماء فصير ماء
فى موضع أن وموضع أن مخفوض
قوله بالاشيمين الاشيمان جبلان
من جبال الدهناء قوله يمان أى
برد يمانية وتسهيم خطوط قوله
أودى بها أى أذهبها والعراص
بفتح العين المهملة وتشديد الراء
وفى آخره صاد مهملة وهو الغيم

الذى لا يفتر برقه قوله ألث أى أقام وهو بالثاء المثلثة قوله وجافل بالجيم من جفل يجفل من باب ضرب يضرب يقال أجفلت الريح

التشبيه ويقصد من قصد فى الامر قصدا من باب ضرب اذا توسط وطلب الاسد ولم يجاوز الحد وقوله انا يوم الخ مبتدا وخبر وروى فى أكثر الروايات انا يوما وللكروان يوما بنصب يوما فى الموضعين على انه بدل كل من الدهر والكروان بكسر الكاف وسكون الراء قال الاعلم هو جمع كروان وهو طائر ونظيره شقذان وشقذان وورشان وورشان وحمار فلتان والجمع فلتان وقد يكون كروان جمع كرا مثل فتى وفتيان وخرب وخربان انتهى ولم يذكر فى أمثاله ابو فيد مؤرج بن عمرو السدوسى الا الوجه الثانى كما تقدم فى الشاهد الرابع والاربعين بعد المائة قال قالوا كرا وكروان مثل فتى وفتيان وأنشد هذا البيت وزعم ابن السيد فيما كتبه على هذا الكتاب ان الكروان هنا مفرد بفتح الكاف والراء وان التأنيث باعتبار قصد الافراد من الجنس انتهى والبائسات منصوب على الترحم كما يقال مررت به المسكين وفاعل تطير ضمير الكروان وروى بالرفع ايضا قال ابن السكيت وهو الاكثر وقال الاعلم والرفع على القطع وقد يكون على البدل من المضمر فى تطير وهو جمع بائسة من البؤس بالضم وسكون الهمزة وهو الضر يقال بئس بالكسر اذا نزل به الضر فهو بائس وقوله لا نطير بنون المتكلم مع الغير وقوله فاما يومهن الخ السوء بفتح السين قال الازهرى فى تهذيبه وتقول فى النكرة هذا رجل سوء واذا عرفت قلت هذا الرجل السوء ولم تضف وتقول هذا عمل سوء ولا تقل عمل السوء لان السوء يكون نعتا للرجل ولا يكون السوء نعتا للعمل لان الفعل من الرجال وليس الفعل من السوء كما تقول قول صدق وقول الصدق ورجل صدق ولا تقول رجل الصدق لان الرجل ليس من الصدق انتهى وروى بدله نحس وهو بمعناه والحدب بفتح المهملتين ما ارتفع من الارض وغلط يقول يوم الكروان يوم نحس لمطاردة الصقور اياهن وقوله ما نحل ولا نسير أى نحن قيام على بابه ننتظر الاذن فلا هو يأذن فنحل عنده ولا هو يأمرنا بالرجوع فنسير عنه ونحل مضارع حل يحل حلولا من باب قعد اذا نزل ٣ وطرفة هو طرفة ابن العبد بن سفيان بن سعد بن مالك بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن عكابة بن صعب بن على بن بكر بن وائل الشاعر المشهور وطرفة بالتحريك فى الاصل واحد الطرفاء وهو الاثل قال فى القاموس الطرفة محركة واحدة الطرفاء وبه لقب طرفة بن العبد واسمه عمرو أو لقب ببيت قاله وهو أشعر الشعراء بعد امرئ القيس ومرتبته ثانى مرتبة ولهذا ثنى بمعلقته وقال الشعر صغيرا قال ابن قتيبة هو أجود الشعراء قصيدة وله بعد المعلقة شعر حسن وليس عند الرواة من شعره وشعر عبيد الا القليل وقتل وهو ابن ست وعشرين سنة وكان السبب فى قتله انه وفد مع خاله المتلمس على عمرو بن هند فاكرمهما وبقيا عنده مدة قال المفضل بن سلمة وكان لطرفة ابن عم عند عمرو بن هند واسمه عبد عمرو بن بشر بن عمرو بن مرثد بن سعد بن مالك بن ضبيعة وكان طرفة عدوا لابن عمه عبد عمرو وكان سمينا بادنا فدخل على عمرو بن هند الحمام فلما تجرد قال عمرو بن

التراب اذا طيرته والعجاج الغبار وهجوم ما فى عليه يقال هجم عليه بيته أى ألقاه وهدمه قوله ودمنة بكسر الدال وسكون الميم وفتح النون وهى آثار الناس وما سودوا والمعالم ما علم منها واحدها معلم والهدملات بكسر الهاء وفتح الدال المهملة وسكون الميم وهى رمال مستوية والواحدة هدملة والرواسيم جمع روسم وهو الاثر وهو الذى يطبع به والضمير فى كانها يرجع الى دمنة وانتصابها على أنها معطوفة على قوله منزلة قوله منازل الحى بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف أى هن منازل الحى ويجوز نصبها على أن تكون بدلا من دمنة ونازحة أى بعيدة والاصفياء جمع صفى وهو الحبيب الواد قوله الارحبى نسبة الى أرحب وهى بطن من همدان والوهم الجمل الضخم الذلول والاركب بضم الكاف جمع ركب وهم ركاب الابل والرجا بالجيم الجانب والواصية المتصلة بالاخرى من وصى يصى اذا اتصل وقال الجوهرى أرض واصية متصلة النبات وقد وصت الارض اذا اتصل نبتها قوله يهماء بفتح الياء آخر الحروف وسكون الهاء يقال طريق يهماء لا علم بها يهتدى به لكنها قطع قوله خابطها بالخاء المعجمة قال ابن يسعون الخابط الماشى فى الظلام قوله معكوم أى مشدود الفم بالعكام والعكام بكسر العين الخيط الذى يعكم به وهذا بتقديم العين على الكاف وقيل مكعوم من

٣ (ترجمة طرفة بن العبد)

هند

هنداقد كان ابن عمك طرفة رآك حين ما قال وكان طرفة هجا عبد عمرو فقال فيه من جملة أبيات

ولا خير فيه غير أن له غنى * وان له كشحا اذا قام أهضما

فلما أنشد الابيات لعبد عمرو وقال له عبد عمرو ما قال لك شر مما قال لي ثم أنشده

* فليت لنا مكان الملك عمرو * الابيات المتقدمة فصدقه عمرو بن هند وقال له ما أصدقك عليه مخافة أن تدركه الرحم ويتذكره فمكث غير كثير ثم دعا المتلمس وطرفة وقال لعلكما قد اشتقتما الى أهلكما ويسركما أن تنصرفا قالا نعم فكتب لهما الى عامله على هجر أن يقتلهما وأخبرهما أنه قد كتب لهما بحباء وأعطى كل واحد منهما شيأ فخرجا وكان المتلمس قد أسن فمر بنهر الحيرة على غلمان يلعبون فقال المتلمس هل لك أن تنظر في كتابينا فان كان فيه ما خير مضيناه وان كان شرا ألقيناهما فأبى عليه طرفة فأعطى المتلمس كتابه بعض الغلمان فقرأه عليه فاذا فيه السوء فألقى كتابه في الماء وقال لطرفة أطعني وألق كتابك فأبى طرفة ومضى بكتابه الى العامل فقتله ومضى المتلمس حتى لحق بملوك بني جفنة بالشام اهـ وروى يعقوب بن السكيت في شرح ديوانه القصة بابسط من هذا قال ان طرفة لما هجا عمرو بن هند بالابيات المتقدمة لم يسمعها عمرو بن هند حتى خرج يوما الى الصيد فأمعن في الطلب فانقطع في نفر من أصحابه حتى أصاب طريدته فنزل وقال لاصحابه اجمعوا حطبا وفيهم ابن عم طرفة فقال لهم أوقدوا فأوقدوا نارا وشوى فبينما عمرو يأكل من شوائه وعبد عمرو يقدم اليه اذ نظر الى خصر قميصه منخرقا فأبصر كشحه وكان من أحسن أهل زمانه جسما وقد كان بينه وبين طرفة أمر وقع بينهما منه شر فهجاه طرفة بأبيات فقال له عمرو بن هند وكان سمع تلك الابيات يا عبد عمرو لقد أبصر طرفة حسن كشحك ثم تمثل فقال

ولا خير فيه غير أن له غنى * وأن له كشحا اذا قام اهضما

فغضب عبد عمرو مما قاله وأنف فقال لقد قال للملك أقبح من هذا قال عمرو وما الذي قال فندم عبد عمرو وأبى ان يسمعه فقال اسمعنيه وطرفة آمن فاسمعه القصيدة التي هجاه بها وشرحنا منها ثمانية أبيات تقدمت فسكت عمرو بن هند على ما وقر في نفسه وكره أن يعجل عليه لمكان قومه فأضرب عنه وبلغ ذلك طرفة وطالب غرته والاستمكان منه حتى أمن طرفة ولم يخفه على نفسه فظن أنه قد رضي عنه وقد كان المتلمس وهو جرير بن عبد المسيح هجا عمرو بن هند وكان قد غضب عليه فقدم المتلمس وطرفة على عمرو بن هند يتعرضان لفضله فكتب لهما الى عامله على البحرين وهجر وكان عامله فيها فيما يزعمون ربيعة بن الحرث العبدي وهو الذي كتب اليه في شأن طرفة والمتلمس وقال لهما انطلقا اليه فاقبضا جوائزكما فخرجا فزعموا انهما لما هبطا النجف قال المتلمس يا طرفة انك غلام غر حديث السن والملك من قد عرفت حقده وغدره وكلانا قد هجاه فلست آمنا أن يكون قد أمر فينا بشر فهلم ننظر في كتابينا فان يكن أمر لنا بخير مضينا فيه وان يكن أمر فينا بغير ذلك لم نهلك أنفسنا فأبى طرفة أن يفك خاتم الملك وحرص المتلمس على طرفة فأبى

كعمت البعير اذا شددت بالكمام فمه في هياجه فهو مكعوم والكمام بالكسر الذي يجعل في فم البعير وكعمت الوعاء اذا شددت رأسه قوله زجل بفتح الزاي والجيم وهو الصوت الرفيع والارجاء الاطراف والعيشوم بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وضم الشين المعجمة وهو ما هاج من الحماض ويبس الواحدة عيشومة وقال بعضهم العيشوم شجر ينبسط على الارض فاذا يبس فللريح فيه زفير قوله هنا بفتح الهاء وتشديد النون في الثلاثة كلها ومنهم من قال هنا الاول بفتح الهاء وتشديد النون وهنا الثاني بكسر الهاء وتشديد النون وهنا الثالث بضم الهاء وتشديد النون والكل بمعنى واحد وهو الاشارة الى المكان ولكنها تختلف في القرب والبعد وهنا بالضم يشار بها الى القريب من الامكنة والى البعيد بالآخرين قوله لهن أي للجن وقال بعضهم رجوعه الى العيشوم أظهر في اللفظ والى الجن أظهر في المعنى وهو على حد قوله

وقد نظرت طوالعكم الينا

باعينهم وحققن الظنونا

يريد طوالع العسكر فأعاد عليهم ضمير جماعة المؤنث قوله هينوم من الهينمة وهي الصوت الخفي ويقال هي صوت لا يفهم قوله دوية ويروى داوية وهي مفازة منسوبة الى الدو وكانك تسمع بها دويا والديم الجرو وتراطنهم كلامهم قوله يجلي أي يكشف وملمعة بالسراب كالاديم في استوائها والنيم بكسر النون الفرو الصغير القصير الى الصدر والنيم بالفارسية النصف والقنان بالقاف صغار الجبال الواحدة قنة والقود بضم القاف جمع قوداء وهي الطويلة وجعلها قودا لان لها اعناقا

عتدة قوله الثج من اللبة وهى الماء الكثير وأراد أن السراب الثج وصار لها لجة والدياميم جمع ديمومة وهى الارض القفراء المستوية ويروى اذا اثتج أى احترق من الهواجر من أجيج النار يقال اثتج يأتج ائتجاجا (الاعراب) قوله هنا وهنا ومن هنا كلها ظروف وهنا الاول ظرف لقوله زجل فى البيت السابق وقوله هنوم مبتدأ وخبره قوله لهن قوله بها أى فيها والضمير يرجع الى الارجاء فى البيت السابق و يتعلق المجرور ٤١٦ باستقر المقدر وقوله ذات الشمائل نصب على الظرفية والعامل فيه استقر المقذر الذى قدرناه قوله والايمان بالجر عطف عليه والتقدير وذات الايمان أراد ان عزيف الجن فى تلك المفازة شمالها ويمينها (الاستشهاد فيه) فى فتح هاء هنا وتشديد نونها

وعدل المتلمس الى غلام من غلمان الحيرة عبادى فاعطاه الصحيفة فقرأها فلم يصل الى ما أمر به فى المتلمس حتى جاء غلام بعده فأشرف فى الصحيفة لايدرى من هو فقرأها فقال ثكلت المتلمس أمه فانتزع المتلمس الصحيفة من يد الغلام واكتفى بذلك من قوله واتبع طرفة فلم يدركه وألقى الصحيفة فى نهر الحيرة ثم خرج هاربا وقد كان المتلمس فيما يقال قال لطرفة حين قرأ كتابه تعلم ان فى صحيفتك لمثل الذى فى صحيفتى فقال طرفة ان كان اجترأ عليك فما كان ليجترئ على ولا ليغرنى ولا ليقدم على فلما غلبه سار المتلمس الى الشام وسار طرفة حتى قدم على عامل البحرين وهو بهجر فدفع اليه كتاب عمرو بن هند فقرأه فقال هل تعلم ما أمرت به فيك قال نعم أمرت ان تجيزنى وتحسن الى فقال لطرفة ان بينى وبينك لخؤولة انا لها راع فاهرب من ليلتك هذه فانى قد أمرت بقتلك فاخرج قبل ان تصبح ويعلم بك الناس فقال له طرفة اشتدت عليك جائزتى واحببت ان أهرب واجعل لعمرو بن هند على سبيلا كأنى اذنبت ذنبا والله لا أفعل ذلك أبدا فلما أصبح أمر بحبسه وجاءت بكر بن وائل فقالت قدم طرفة فدعا به صاحب البحرين فقرأ عليهم كتاب الملك ثم أمر بطرفة وحبس وتكرم عن قتله وكتب الى عمرو بن هند أن ابعث الى عملك فانى غير قاتل الرجل فبعث اليه رجلا من بنى تغلب يقال له عبد بن هند بن جرذ واستعمله على البحرين وكان رجلا شجاعا وأمره بقتل طرفة وقتل ربيعة بن الحرث العبدى فقدمها عبد هند فقرأ عهده على أهل البحرين ولبث أياما واجتمعت بكر بن وائل فهمت به وكان طرفة يحضضهم وانتدب له رجل من عبد القيس ثم من الحواثر يقال له أبو ريشة فقتله فقبره اليوم معروف بهجر وزعموا ان الحواثر ردته الى أبيه وقومه وقالت أخت طرفة تهجو عبد عمرو ولما كان من انشاده الشعر للملك

الا ثكلتك امك عبد عمرو * ابا لخربات آخيت الملوكا

هم دحوك للوركين دحا * ولو سألوا لأعطيت البروكا

ورثت طرفة أخته بقولها

عددنا له ستا وعشرين حجة * فلما توفاها استوى سيدا ضخما

فجعنا به لما رجونا ايابه * على خير حال لا وليدا ولا قحما   اه

ومثله فى كتاب الشعراء لابن قتيبة قال وكان طرفة فى حسب من قومه جريا على هجائهم وهجاء غيرهم وكانت أخته عند عبد عمرو بن بشر بن مرثد وكان عبد عمرو سيد أهل زمانه فشكت أخت طرفة شيأ من أمر زوجها اليه فقال

(ق)

(من هؤليائكن الضال والسمر)

أقول قائله هو العرجى واسمه عبد الله بن عمر بن عمرو بن عثمان ابن عفان بن أبى العاص بن أمية ابن عبد شمس وأمه آمنة بنت عمرو ابن عثمان ولقب العرجى لانه كان يسكن عرج الطائف وقيل بل سمى بذلك لماء كان له ومال عليه بالعرج وكان من شعراء قريش وممن شهر بالغزل منها ونحا نحو عمر بن أبى ربيعة فى ذلك وتشبه به فأجاد وكان مشغوفا باللهو والصيد حريصا عليهما قليل المحاشاة لاحد فيهما ولم يكن له نباهة فى أهله وكان أشقر أزرق جميل الوجه وكان يشبب بجيداء وهى أم محمد بن هشام بن اسمعيل المخزومى وكان يتشبب بها ليفضح ابنها لا لمحبة كانت بينهما فكان ذلك سبب حبس محمد اياه وضربه له حتى مات فى السجن وكان يقول فى حبسه قصيدته التى فيها

اضاعونى وأى فتى أضاعوا * ليوم كريهة وسداد ثغر   * ولا

(قلت) محمد بن هشام المذكور هو خال هشام بن عبد الملك وكان واليا على مكة حين فعل بالعرجى ما فعل وكان فى الحبس تسع سنين ثم مات فيه بعد ان ضربه بالسياط وأشهره فى الاسواق وصدر البيت المذكور * ياما أميلح غزلانا شدن لنا * وهو من قصيدة رائية من البسيط ومن محاسن أبياتها قوله   بالله ياظبيات القاع قلن لنا * ليلاى منكن أم ليلى من البشر

* ولا عيب فيه غير ان له غنى * البيت

وان نساء الحى يعكفن حوله * يقلن عسيب من سرارة ملهما

واهضم منقبض وسرارة بالفتح خيار وملهم بالفتح موضع كثير النخل فخرج عمرو بن هند يتصيد ومعه عبد عمرو فاصاب حمارا فعقره فقال لعبد عمرو انزل اليه فنزل اليه فاعياه فضحك عمرو بن هند وقال لقد أبصرك طرفة حين قال

* ولا عيب فيه غير ان له غنى * البيت وقال فى آخرها ويقال ان الذى قتله المعلى بن خش العبدى والذى تولى قتله بيده معاوية بن مرة الافلى حى من طسم وجديس ثم قال وكان أبو طرفة مات وطرفة صغير فابى اعمامه أن يقسموا ماله فقال

ماتنظرون بحال وردة فيكم * صغر البنون ورهط وردة غيب

قد يبعث الامر العظيم صغيره * حتى تظل له الدماء تصبب

والظلم فرق بين حيى وائل * بكر تساقيها المنايا تغلب

والصدق يألفه الكريم المرتجى * والكذب يألفه الدنىء الأخيب

ويقال ان أول شعر قاله طرفة أنه خرج مع عمه فى سفر فنصب فخا فلما أراد الرحيل قال

يالك من قبرة بمعمر * خلا لك الجو فبيضى واصفرى

ونقرى ان شئت ان تنقرى * قد رفع الفخ فماذا تحذرى

لا بد يوما ان تصادى فاصبرى اهـ

وعمرو بن هند المذكور هو من ملوك الحيرة كان عاتيا جبارا ويسمى محرقا أيضا لانه حرق بنى تميم وقيل بل حرق نخل اليمامة والنعمان بن المنذر صاحب النابغة أخو عمرو بن هند وسيأتى ان شاء الله تعالى نسبة عمرو بن المنذر فى نسبة أخيه النعمان بن المنذر فى الشاهد الثالث بعد هذا *(تتمة)* ذكر الآمدى فى المؤتلف والمختلف من اسمه طرفة من الشعراء أربعة أولهم هذا والثانى طرفة بن ألاءة بن نضلة بن المنذر بن سلمى بن جندل ابن نهشل بن دارم والثالث طرفة الجذمى أحد بنى جذيمة العبسى والرابع طرفة أخو بنى عامر بن ربيعة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث والخمسون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)

(ويأوى الى نسوة عطل * وشعثا مراضيع مثل السعالى)

على ان قوله شعثا منصوب على الترحم كالذى قبله قال سيبويه وشعثا منصوب باضمار فعل قال الاعلم لانه لما قال نسوة عطل علم أنهن شعث فكأنه قال واذكرهن شعثا الا أنه فعل لا يظهر لان ماقبله دل عليه فاغنى عن ذكره وقال ابن خلف الشاهد أنه نصب شعثا كأنه حيث قال الى نسوة عطل صرن عنده ممن علم أنهن شعث ولكنه ذكر ذلك تشنيعا لهن وتشويها قال الخليل كأنه قال أذكرهن شعثا الا أن هذا فعل لا يستعمل اظهاره لان ماقبله قد دل عليه فاغنى عن ذكره على مايجرى الباب عليه فى المدح والذم

قوله أميلح تصغير أملح من ملح الشىء ملاحة والغزلان جمع غزال

قوله شدن اذا جمع مؤنث من فعل الماضى يقال شدن الظبى شدونا اذا صلح جسمه ويقال شدن الظبى اذا قوى وطلع قرناه واستغنى عن أمه وربما قالوا اشدن المهر فاذا أفردوا الشادن فهو ولد الظبية واشدنت الظبية فهى مشدن اذا شدن ولدها والجمع مشادن ومشادين مثل مطافل ومطافيل قوله الضال بالضاد المعجمة وتخفيف اللام وهو السدر البرى والواحدة الضالة بالتخفيف أيضا قال الفراء أضالت الارض واضالت اذا صار فيها الضال وقال ابن الاثير الضالة بتخفيف اللام واحدة الضال وهو شجر السدر من شجر الشوك فاذا نبت على شط النهر قيل له العبرى وألفه منقلبة عن الياء قوله السمر بضم الميم وهو ضرب من شجر الطلح الواحدة سمرة والظبيات جمع ظبية والقاع المستوى من الارض ويجمع على أقواع وأقوع وقيعان والقيعة مثل القاع ويقال هو جمع أيضا (الاعراب) قوله يا ما أميلح غزلانا فعل التعجب وأصله ما أملح غزلانا وقد علم ان صيغة التعجب نوعان الاول ما أفعله والثانى أفعل به اما ما افعله فهو فعل عند البصريين وقال الكوفيون اسم واحتجوا بالبيت المذكور لانه جاء فيه مصغرا والتصغير لا يكون الا فى الاسماء وأجاب البصريون عن ذلك بأنه شاذ وأن التصغير للمصدر كأنه قال ملاحة قليلة كما يضاف الى

وأنشده سيبويه في مواضع أخر أيضا قبل هذا بجر شعث عطفا على عطل وقال وان شئت جررت على الصفة وزعم يونس ان ذلك أكثر كقولك مررت بزيد أخيك وصاحبك ثم قال ولو قال فشعث بالفاء اقبح قال النحاس ومعنى قوله اقبح لايجوز لان عطلا وشعثا صفتان ثابتتان معا في الموصوف فعطفت احداهما على الاخرى بالواو لان معناها الاجتماع ولو عطفت بالفاء لم يجز لانه لم يرد أن الشعث حصل لهن بعد العطل وأورد هذا البيت صاحب الكشاف عند قوله تعالى وأولوا العلم قائما بالقسط على ان المنتصب على المدح كما يجيء معرفة يجيء نكرة كما في شعثا فانه منصوب على الترحم وأورده أيضا ابن الناظم وابن هشام في شرح الالفية على ان قوله شعثا منصوب بفعل مضمر على الاختصاص ليبين أن هذا الضرب من النساء أسوأ حالا من الضرب الاول الذي هو العطل منهن ومثل هذا يسمى نصبا على الترحم قال ابن الحاجب في أماليه لايجوز أن يكون شعثا منصوبا بمفعوله معه لان شرطه التشريك مع المرفوع في نسبة الفعل وقد توهم من لا عبرة به جواز سرت والجبل وهو غير جائز اذ الجبل لايسير ولو سلم جوازه فلا بد من تأويل وهو ان يجعل كان كل جزء من الجبل سائر لانه اذا سار من موضع نواحي الجبل فذلك مفارق له والبيت مطلق الروي فهو بكسر اللام من السعالى كما أنشده سيبويه قال النحاس هكذا أخذناه عن أبي اسحق وأبي الحسن وهو الصواب وأنشد هذا البيت العروضيون منهم الاخفش سعيد مثل السعال باسكان اللام ولا يجوز الا ذلك على ما رووه لانهم جعلوه من المتقارب من الضرب الثاني من العروض الاولى وقوله ويأوي الخ فاعل يأوي ضمير الصياد أي يأتي مأواه ومنزله الى نسوة وعطل جمع عاطل قال في الصحاح والعطل بالتحريك مصدر عطلت المرأة اذا خلا جيدها من القلائد فهي عطل بالضم وعاطل ومعطال وقد يستعمل العطل في الخلو من الشيء وان كان أصله في الحلي يقال عطل الرجل من المال والادب فهو عطل بضمة وبضمتين وهذا هو المراد هنا لان المعنى ان هذا الصياد يغيب عن نسائه للصيد ثم يأتي اليهن فيجدهن في أسوأ الحال والشعث جمع شعثاء من شعث الشعر شعثا فهو شعث من باب تعب تغير وتلبد لقلة تعهده بالدهن ورجل أشعث وامرأة شعثاء والمراضيع جمع مرضاع بالكسر وهي التي ترضع كثيرا والسعالى بفتح السين قال أبو علي القالي في كتاب المقصور والممدود السعلى بالكسر وبالقصر ذكر الغيلان والانثى سعلاة وقال الاصمعي يقال السعلاة ساحرة الجن حدثنا أبو بكر بن دريد قال ذكر أبو عبيدة وأحسب الاصمعي قد ذكره أيضا قال لقيت السعلاة حسان بن ثابت في بعض طرقات المدينة وهو غلام قبل أن يقول الشعر فبركت على صدره وقالت أنت الذي يرجو قومك أن تكون شاعرهم قال نعم قالت فانشدني ثلاثة أبيات على روي واحد والا قتلتك فقال

اذا ما ترعرع فينا الغلام * فما ان يقال له من هوه

الفعل والمراد المصدر كقوله تعالى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم أي يوم نفع الصادقين ثم كلمة ما بعدها أو نكرة وقوله أمليح غزلانا خبره تقديره شيء زاد ملاحة غزلان وهذا على أصل سيبويه في قولهم ما أحسن زيدا (فان قلت) النكرة لا تقع مبتدأ الا بمخصص (قلت) هذا من قبيل شر أهر ذا ناب وأما أصل الاخفش فانه ما موصولة والجملة بعدها صلتها وخبر المبتدا محذوف تقديره الذي زاد ملاحة غزلان شيء ويقال ما استفهامية وما بعدها خبرها والتقدير أي شيء زاد ملاحة غزلان وهذه التقديرات كلها باعتبار الاصل لا على انها الآن بهذا المعنى لان معناها الآن انشاء قوله شدن الضمير فيه يرجع الى الغزلان وهي في محل النصب على انها صفة للغزلان وقوله لنا يتعلق بشدن وكذلك قوله من هؤليائكن قوله الضال مجرور بمن (٣) والسمر عطف عليه (الاستشهاد فيه) في قوله من هؤليائكن حيث جاءت أوليائكن مقرونة بالهاء وأوليائكن تصغير أولئكن وانما أتى بكن لانه خاطب مؤنثات بقوله بالله يا ظبيات القاع الى آخره

(ظق)

(حنت نوار ولات هنا حنت
وبدا الذي كانت نوار أجنت)

أقول قائله هو شبيب بن جعيل التغلبي كان بنو قتيبة بن معن الباهليون أسروه في حرب كانت بينهم وبين بني تغلب فقال شبيب يخاطب أمه نوار بنت عمرو بن كلثوم بقوله (٣) قوله مجرور بمن فيه نظر ظاهر تأمل اذا

اذا لم يسد قبل شد الازار * فذلك فينا الذى لاهوه

ولى صاحب من بنى الشيصبان * فحينا أقول وحينا هوه

تخلت سبيله اهـ والشيصبان بفتح الشين المعجمة و بعدها ياء مثناة تحتية و بعدها صاد مهملة مفتوحة و بعدها باء موحدة قال ابن دريد فى الجمهرة هو ابن جنى من الجن وأنشد هذا البيت وروى أبو سعيد السكرى هذا البيت فى اشعار هذيل كذا

له نسوة عاطلات الصدو * ر عوج مراضع مثل السعالى

وقال عوج مهازيل مثل الغيلان فى سوء الحال وهو جمع عوجاء قال فى الصحاح والعوجاء الضامرة من الابل وعلى هذه الرواية فلا شاهد فى البيت وهذا البيت من قصيدة لامية لابن أبى عائذ الهذلى من قصيدة طويلة عدتها ستة وسبعون بيتا على رواية أبى سعيد السكرى فى اشعار الهذليين وهذا مطلعها

(الايالقومى لطيف الخيال * يؤرق من نازح ذى دلال)

الطيف هنا مصدر طاف الخيال يطيف طيفا و يؤرق يسهد وقوله من نازح أى من حبيب بعيد وهذا من أبيات سيبويه أورده شاهدا على فتح اللام وكسر الثانية فرقا بين المستغاث به والمستغاث من أجله قال سيبويه معناه من لطيف الخيال من نازح ذى دلال يؤرقنى وذكر النازح لانه أراد الشخص والدلال الدلالة بحسن ومحبة ونحوها

(أجاز الينا على بعده * مهاوى خرق مهاب مهال)

أجاز الخيال أى قطع الينا على بعده مهاوى مواضع يهوى و يسقط فيها وهو مفعول أجاز والخرق بالفتح الفلاة الواسعة يتخرق فيها الرياح ومهاب بالفتح موضع هيبة ومهال موضع هول

(صحار تغول بجنانها * وأحداب طود رفيع الجبال)

صحار جمع لصحراء وتغول تتلوّن كالغول والجنان بال[illegible] سر جمع جان وهو أبو الجن وأحداب منصوب بالعطف على مهاوى وهو جمع حدب بالتحريك وهو ما ارتفع من الارض

(خيال لجمدة قد هاج لى * نكاسا من الحب بعد اندمال)

أى ذلك الخيال خيال جمدة يقال عرض لى نكس ونكاس بضمهما واندمل أفاق بعض الافاقة

(تسدّى مع النوم تمثالها * ذنو الضباب بطل زلال)

أى غشينا خيالها كما تغشى الضباب الارض الاصمعى الضباب الغيم والطل الندى والزلال الصافى

(فباتت تسائلنا فى المنام * وأحبب الىّ بذاك السؤال

تذى التحية بعد السلام * ثم تفـ[illegible] ذى بم وخال

حنت نوار الى آخره و بعده لما رأت ماء السلى شربا لها * والفرث يعصر فى الاناء أرنت وقد نسب بعضهم هذين البيتين الى حجل بن نضلة وقد قال أبو عبيد القاسم بن سلام فى كتابه فصل المقال كما قال حجل بن نضلة الباهلى فى نوار بنت كلثوم وأصابها يوم طلح فركب بها الفلاة خوفا من أن يلحق حنت نوار الى آخر البيتين وهما من الكامل وفيه الاضمار قوله حنت من الحنين وهو الشوق وتوقان النفس تقول منه حن اليه يحن حنينا فهو حان قوله نوار بفتح النون والواو المخففة ا[illegible] اسم الشاعر كما ذكرنا قوله ولات يعنى وليست قوله هنا بفتح الهاء وتشديد النون بمعنى حين قوله وبدا الذى أى وظهر من بدا يبدو بدوا قوله أجنت من أجن بالجيم اذا ستر ومنه الجنين لاستتاره فى البطن والجنة بالفتح وهى البستان من الظل لاستتارها بالاشجار والجنة بالضم ما استترت به من سلاح والجن البستان والترس أيضا والجنان وهو القلب لاستتاره بالصدر والجن لاستتارهم من اعين الانس و يستعمل من ذلك مواد كثيرة والمعنى حنت هذه المرأة فى وقت ليس وقت الحنين وظهر الذى كانت أجنته من المحبة والعشق قوله ماء السلى السلى مقصور الجلدة الرقيقة التى يكون فيها الولد من المواشى ان نزعت عن الفصيل ساعة يولد والاقتلته وكذلك اذا انقطع السلى فى البطن فاذا خرج السلى سلمت الناقة وسلم الولد وان انقطع فى بطنها

فقد هاجني ذكر أم الصبي من بعد سقم طويل المطال أي المطاولة

ومر المنون بامر يغم *ل من رزء نفس ومن نقص مال)

مر بالجر عطف على قوله من بعد سقم

(الى الله أشكو الذي قد أرى * من النائبات بعاف وعال)

أي تأخذ بالعفو والسهولة أي تقهر فتعلو وتعظم يقال عاله الامر اذا تفاقم به شكا الى الله ما أصابه من دهره

(واظلال هذا الزمان الذي * يقلب بالناس حالا لحال)

معطوف على الذي وهو مصدر اظل على الشئ بمعنى أشرف عليه

(وجهد بلاء اذا ما أتى * تطاول أيامه والليال)

عطف على الذي أيضا

(فسل الهموم بعيرانة * مواشكة الرجع بعد انتقال)

أي سريع رجع يديها والمناقلة ضرب من السير ثم أخذ في وصف ناقته الى أن شبهها بحمار الوحش ووصفه بشئ كثير الى أن ذكر أنه أورد أتنه الماء فقال

(فلما وردن صدور النقيل * أو ب مرامي غوى مغال)

النقيل المناقلة في السير وأصله اذا وقع في حجارة ناقل وهو ان ينقل قوائمه يضعها بين كل حجرين والمغالي المرامي الذي يغالي في الرمي أيهم أبعد سهما يقول آبت كأوب السهام وأوبها اذا نزع النازع في القوس فاذا أرسل اليهم فقد آب من حيث نزع

(فأسلكها مرصدا حافظا * به ابن الدجى لاصقا كالطحال)

أي فاسلكها الفحل وهو حمار الوحش مرصدا أي مكانا يرصد به الرامي الوحش وقوله به أي بالمرصد وابن الدجى الصياد وهو جمع دجية وهي بيت الصائد تكون حفيرة يستتر فيها لئلا يراه الوحش وقوله لاصقا الخ يقول قد اصق الصياد بارض حفيرته ليخفي عن الصيد كالصق الطحال بالجنب

(مقيتا معيدا الا كل القنيـ*ـص ذا فاقة ملحما للعيال)

المقيت المقتدر من أقات على الشئ بمعنى اقتدر عليه والمعيد الذي قد اعتاد صيد القنيص والملحم اسم فاعل من لحم اذا أطعم اللحم * ويأوي الى نسوة عطل * البيت فاعله ضمير ابن الدجى وهو الصياد

(تروح يداه بمحشورة * خواظي القداح عجاف النصال)

في الصحاح وراحت يده بـ ذا خفت له والحشور نبل قد ألطف قذذها وهو أسرع لها وأبعد وخواظي القداح جمع خاظية أي متينة مكتنزة والقداح جمع قدح بالكسر وهو عود السهم وعجاف النصال أي قد أرهفت حتى رقت ثم وصف قوسه ونباله وصدق رميه الى أن قال

(فعما

قوله أرنت أي صاحت يقال رنت المرأة ترن رنينا وأرنت أيضا صاحت (الاعراب) قوله حنت فعل ماض ونوار فاعله وهو مبني على الكسر في لغة الجمهور وأو معرب غير منصرف على لغة تميم قوله ولات قال الفارسي لات مهملة وهنا خبر مقدم وحنت مبتدأ مؤخر بتقدير أن مثل تسمع بالمعيدي خير من أن تراه أي أن تسمع أي سماعك والتقدير أن حنت أي حنينها هنا وقال ابن عصفور ان هنا اسم لات وحنت خبرها بتقدير مضاف أي وقت حنت وهذا وهم لانه يقتضي هذا الاعراب الجمع بين معموليها واخراج هنا عن الظرفية واعمال لات في معرفة ظاهرة وفي غير الزمان وهو الجملة النائبة عن المضاف وحذف المضاف الى جملة وقال بعض شراح كتاب الزمخشري ان هنا خبر لات واسمها محذوف تقديره ليس الحين حين حنينها قوله وبدا فعل ماض أسند الى قوله الذي وموصوفه محذوف أي وبدا الشئ الذي أو الامر الذي قوله كانت نوار أجنت صلة الموصول والصلة مع موصولها في محل الرفع على انه فاعل بدا والعائد محذوف تقديره وبدا الامر الذي كانت أجنته

نواهي (الاستشهاد فيه) في قوله هنا حيث أشير بها الى الزمان

(فمما قليل سقاها معا * بمزعف ذيفان قشب ثمال)

المزعف الموت السريع والذيفان السم والقشب بالكسر أن يخلط بشئ ليقتل وثمال بالضم منقع شبه السهام به

(سوى العلج أخطأه رائغا * بنجراء ذات غرار صال)

يقول سقاها بمزعف سوى العلج أخطأه فلم يصبه والعلج بالكسر الحمار الغليظ ونجراء صقيلة عريضة وغرارها حدها وصال ممطول ومنه خذ أسيل واسال

(فجال عليهن في نفره * ليفتنهن لزول الزوال)

جال عليهن أقبل واعتمد عليهن في نفره حتى نفر ليفتنهن أي ليشنق بهن أي ليزول بهن عن الري

(فلما رآهن بالجاهتين * يكبون في مطهرات الالال)

الجاهة ما استقبلت من الوادي يكبون في مطهرات يعني سهاما والمطهر المزف والالال بالكسر جمع ألة بالفتح والتشديد وهي الحربة

(رمى بالحراميز عرض الوجين * وأرمد في الجري بعد انفتال)

رمى أي الحمار يقال رمى بالحراميز أي بنفسه والوجين ما اعترض لك من غلظ وارمد أسرع في العدو وبعد ان كان انفتل انفتالة فجال ثم وصف الحمار بشدة عدوه حين ما نفر من الصياد ورأى اتنه مسرعة الى ان قال

(أشبه راحلتي ما ترى * جوادا ليسمع فيها مقالي
وأنجو بها عن ديار الهوا * ن غير اتصال الذليل الموالي)

بها أي براحلتي والموالي الذي يقول أنا مولاك يقول ليس كما يتصل الذليل الموالي أي لا أقول ذلك ولا أفعله أي اتصالا

(وأطلب الحب بعد السلو * حتى يقال امرؤ غير سال)

اشتهى أن يعاود الحب والهوى بعد ما رأى الناس أنه قد أقلع

(أسلي الهموم بأمثالها * وأطوي البلاد وأقضي الكوالي)

أي وأقضي ما تأخر على من الحقوق يقال دين كالئ اذا تأخر أي اقضي الدين بوفادة على هذه الراحلة الى ملك أو اضرب في الارض لمكسب

(وأجعل فقرتها عدة * اذا خفت بيوت أمر عضال)

وهذا آخر القصيدة يقال بعير ذو فقرة اذا كان قويا على الركوب وبيوت هو أمر جاء بياتا وعضال شديد يقول اجعلها عدة اذا نزل بي أمر معضل هربت عليها (١) وأمية هذا هو أمية بن أبي عائذ بالذال المعجمة العمري أحد بني عمرو بن الحرث بن تيم بن سعد بن هذيل شاعر اسلامي مخضرم على ما في الاصابة عن المرزباني وفي الاغاني انه من شعراء الدولة الاموية أحد مداحهم له في عبد الملك بن مروان وعبد العزيز قصائد وقد وفد الى

(١) ترجمة أمية بن أبي عائذ الهذلي

وأصلها أن تكون للمكان كما في البيت الذي قبله

(ق)(واذا الامور تشابهت وتعاظمت * فهنالك تعترفون أين المفزع)

أقول قائله هو الافوه الاودي والافوه لقب واسمه صلاة بن عمرو ابن مالك بن عوف بن الحرث بن عوف بن منبه بن أود بن الصعب ابن سعد العشيرة شاعر مفلق وكان غليظ الشفتين ظاهر الاسنان فلذلك قيل الافوه وهو من قصيدة من الكامل وفيه الاضمار وهو في آخر البيت وأولها هو قوله

واقد يكون اذا تحلات الحبا
منا الرئيس ابن الرئيس المقنع
واذا الامور الى آخره
واذا هاج الموت ثار وهلات
فيها الجياد الى الجياد تسرع
بالدارعين كأنها عصب القطا
والسرب تعج في الهجاج وتمرع
كنا فوارطها الذين اذا دعا
داعي الصباح بها اليهم تفزع
كنا فوارس نجدة لكنها
رتب فبعض فوق بعض يشفع
ولكل ساع سيد ممن مضى
ينمي به في سعيه أو ينزع

قوله الحبا بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة جمع حبوة وهو ما يحتبي به الرجل من ثوب أو حمالة سيف في منزله قوله المقنع مصدر ميمي وصف به مبالغة قوله تشابهت أي اشتبه بعضها ببعض قوله وتعاظمت بمعنى عظمت قوله المفزع بالزاي المعجمة والعين المهملة أي أين الحماية الى فزعت اليه فافزعني أي استغثت اليه فاغاثني وأفزعته اذا أغثته واذا

عبد العزيز بن مروان مصر وأنشد قصيدته التي أولها

ألا ان قلبي مع الظاعنينا * حزين فمن ذا يعزي الحزينا
وسار بمدحة عبد العزيز * ركبان مكة والمنجدونا
وقد ذهبوا كل أوب بها * فكل أناس بها معجبونا
محبرة من صحيح الكلا * م ليست كالفق المحدثونا

وطال مقامه بمصر عنده وكان يأنس به ووصله بصلات سنية فتشوق الى البادية والى أهله فاذن له ووصله

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والخمسون بعد المائة)

لحا الله جرما كلما ذر شارق * وجوه كلاب هارشت فازبأرت

على ان قوله وجوه كلاب منصوب على الذم وهذا البيت من أبيات لعمرو بن معديكرب وهي

ولما رأيت الخيل زورا كأنها * جداول زرع أرسلت فاسبطرت
فجاشت الي النفس أول مرة * فردت على مكروهها فاستقرت
علام تقول الرمح يثقل عاتقي * اذا أنا لم أطعن اذا الخيل كرت
لحا الله جرما كلما ذر شارق * وجوه كلاب هارشت فازبأرت
فلم تغن جرم نهدها اذ تلاقيا * ولكن جرما في اللقاء ابذعرت
ظللت كأني للرماح دريئة * أقاتل عن أبناء جرم وفرت
فلو ان قومي أنطقتني رماحهم * نطقت ولكن الرماح أجرت

هذا القدر أورده أبو تمام في الحماسة وفي ديوانه أكثر من هذا وقصة هذه الابيات هو ما حكاه المفضل الطبرسي في شرح الحماسة أن جرما ونهدا وهما قبيلتان من قضاعة كانتا من بني الحرث بن كعب فقتلت جرم رجلا من اشراف بني الحرث فارتحلت عنهم وتحولت في بني زبيد فخرجت بنو الحرث يطلبون بدم أخيهم فالتقوا فعبى عمرو جرما لنهد وتعبى هو وقومه لبني الحرث ففرت جرم واعتلت بانها كرهت دماء نهد فهزمت يومئذ بنو زبيد فقال عمرو هذه الابيات يلومها ثم غزاهم بعد فانتصف منهم فقوله زورا هو جمع أزور وهو المعوج الزور بالفتح أي الصدر يقول لما رأيت الفرسان منحرفين للطعن وقد خلوا عنه دوابهم وأرسلوها الينا كأنها أنهار زرع أرسلت مياهها فاسبطرت أي امتدت والتشبيه وقع على جري الماء في الانهار لا على الانهار فكأنه شبه امتداد الخيل في انحرافها عند الطعن بامتداد الماء في الانهار وهو يطرد ملتويا ومضطربا وهذا التشبيه بديع وقوله فجاشت الخ جاشت ارتفعت من فزع وهذا ليس لكونه جبانا بل هذا بيان حال النفس ونفس الجبان والشجاع سواء فيما يدهمهما عند الوهلة الاولى ثم يختلفان فالجبان يركب نفرته والشجاع يدفعها فيثبت قال أبو عبيدة قال

خوفته وأصل الفزع الخوف وقال ابن فارس الفزع الذعر وهذا مفزع القوم اذا فزعوا اليه فيما يدهمهم والفزع الاغاثة قوله وهلت أي حلت قوله تسرع أصله تتسرع بالتاءين فحذفت احداهما قوله بالدارعين جمع دارع وأراد به أصحاب الدروع قوله عصب القطا أي جماعاتها وهو بالضمتين قوله تعج أي تسرع قوله فوارطها جمع فارطة وأراد به المتقدمين في الحرب أو راد بداعي الصباح الذي ينادي عند شن الغارة يا صباحاه (الاعراب) قوله واذا الامور اذا الشرط ههنا ولا تدخل الا على الجملة الفعلية فلذلك يقدر ههنا واذا تشابهت الامور حذفت استغناء عنها بتشابهت الثاني والامور مرفوع بالفعل المحذوف قوله وتعاظمت عطف على تشابهت قوله فهنالك جواب اذا وهنالك وههنا اشارة الى الزمان كما في قوله تعالى هنالك ابتلي المؤمنون قوله تعترفون جملة من الفعل والفاعل في محل الرفع على انه خبر مبتدا محذوف أي انتم تعترفون أو هم يعترفون بحسب الفاعل في تعترفون قوله أين المفزع أين يستفهم به عن مكان فالمفزع مبتدا وأين خبره (الاستشهاد فيه) في قوله فهنالك فانه ههنا اشارة الى الزمان وأصل وضعه في الاشارة الى المكان

شواهد الموصول

(ق) فما سقا أهل الخيانة والغدر أقول صدره أليس أسيري في الاصحور بأنتما وهو من الطويل المعنى ظاهر عبد

عبد الملك بن مروان وجدت فرسان العرب ستة نفر ثلاثة منهم جزعوا من الموت عند اللقاء ثم صبروا وثلاثة لم يجزعوا قال عمرو *فجاشت الى النفس أول مرة* البيت

وقال ابن الاطنابة

وقولى كلما جشأت وجاشت * مكانك تحمدى أو تستريحى

وقال عنترة

ان يتقون بى الاسنة لم أخم * عنها ولكنى تضايق مقدمى

فاخبر هؤلاء الثلاثة أنهم هابوا ثم قدموا وقال عامر بن الطفيل

أقول لنفس ما أريد بقاءها * أقلى المراحم انى غير مدبر

وقال قيس بن الخطيم

وانى فى الحرب الضروس موكل * باقدام نفس ما أريد بقاءها

وقال العباس بن مرداس

أشد على الكتيبة لا ابالى * أحتفى كان فيها أم سواها

فاخبر هؤلاء أنهم لم يجزعوا والفاء زائدة وجاشت جواب لما عند الكوفيين والاخفش وعند البصريين للعطف والجواب محذوف يقدر بعد قوله فاستقرت أى طاعنت أو أبليت والقرينة عليه قوله علام تقول الرمح البيت كذا قال فى شرح الحماسة وهذا تعسف نشأ من أبى تمام فانه حذف بيت الجواب اختصارا كعادته لكن كان على الشارح مراجعة الاصل والجواب هو البيت الثالث المحذوف وهو

هتفت فقالت من زبيد عصابة * اذا طردت فاءت قريبا فكرت

وفاءت بمعنى رجعت وأول مرة ظرف وقوله علام تقول الرمح الخ أورده ابن هشام فى المغنى على ان على فيه تعليلية وأورده فى شرح الالفية أيضا شاهدا على اعمال تقول عمل ظن وما استفهامية ولهذا حذف ألفها وأثقله الشئ أجهده والعاتق ما بين المنكب والعنق وهو موضع الرداء قال ابن جنى فى اعراب الحماسة يروى الرمح بالنصب والرفع فأما الرفع فعلى ظاهر الامر وأما النصب فعلى استعمال القول بمعنى الظن وذلك مع استفهام المخاطب كقوله *اجهالا تقول بنى لؤى* وعلى قوله *فتى تقول الدار تجمعنا* وروى لنا أبو على بيت الحطيئة

اذا قلت أنى آيب أهل بلدة * حططت بها عنه الولية بالهجر

بفتح الهمزة من أنى قال ومعناها اذا قدرت وظننت انى آيب فان قيل فليس هنا استفهام فكيف جاز استعمال القول استعمال الظن قيل لم يجز هذا للاستفهام وحده بل لان الموضع من مواضع الظن ولو كان للاستفهام مجردا من تقاضى الموضع له وتلقيه اياه فيه لجاز أيضا أقول زيدا منطلقا ويقول زيدا جالسا ولما لم يجز ذلك لانه لا يكاد يستفهم عن ظن غيره علمت به أن جوازه انما هو لان الموضع مقتض له واذا

(الاعراب) قوله أليس أميرى الهمزة فيه للاستفهام على سبيل التقرير والباء فى بأنهما زائدة والتقدير أليس أنتما أميرى فى الامور وحذفت النون فى أميرى تشبيها بالاضافة قوله فما لستما ويروى بما لستما وكذا رأيته بخط الشيخ أبى حيان رحمه الله تعالى فما هذه موصول حرفى وتوصل بفعل متصرف غير أمر وقد وصلت ههنا بفعل جامد وهو قوله لستما وهو نادر والتاء فى لستما هى اسم ليس وقوله أهل الخيانة كلام اضافى منصوب لانه خبر ليس قوله والغدر عطف على قوله الخيانة (فان قيل) أين العائد الى الموصول الحرفى (قلت) الموصول الحرفى لا يحتاج الى عائد وقال صاحب المغنى وبهذا البيت رجح القول بحرفيتها أى بحرفية ما التى ههنا اذ لا يتأتى ههنا تقدير الضمير وقال ابن عصفور فى زعم أن ليس فعل جعل ما مصدرية وليس واسمها وخبرها صلة لها ومن زعم أنها حرف جعل ما اسما موصولا بمنزلة الذى ويلزمه اذ ذاك أن يقدر ضميرا محذوفا يربط الصلة بالموصول والتقدير بما لستما به أى بسببه (الاستشهاد فيه) فى قوله بما لستما حيث جاء وصل ما بليس وهو نادر كما ذكرناه

(قه)
(ابنى كليب ان عمى اللذا
قتلا الملوك وفككا الاغلالا)

أقول قائله هو الفرزدق قاله الزمخشرى وغيره يفخر على جرير وهو من بنى كليب بن يربوع بن اشم رمن بنى تغلب كعمرو

ابن كلثوم قاتل عمرو بن هند الملك وعصم بن النعمان بن مالك بن غياث أبي حنش قاتل شرحبيل بن عمرو بن حجر يوم

كان الامر كذلك جاز أيضا اذا قلت انى آيب بفتح همزة انى من حيث كان الموضع متقاضيا للظن وهذه رواية غريبة لطيفة ولو كسرت هنا همزة ان لكان كالرفع فى قولك أتقول زيد منطلق اذا حكيت ولم تعمل وأما اذا واذا فى البيت ففيهما نظر وذلك ان كل واحدة منهما محتاجة الى ناصب هو جوابها وكل واحدة منهما جوابها محذوف يدل عليه ما قبلها وشرح ذلك ان تقول ان اذا الاولى جوابها محذوف حتى كأنه قال اذا أنا لم أطعن وجب طرحى الرمح عن عاتقى فدل قوله علام تقول الرمح يثقل عاتقى على ما أراده من وجوب طرح الرمح اذا لم يطعن به كقولك أنت ظالم ان فعلت أى ان فعلت ظلمت ودلك أنت ظالم على ظلمت وهذا باب واضح واذا الاولى وما ناب عن جوابها فى موضع جواب اذا الثانية أى نائب عنه ودال عليه وتلخيصه أنه كانه قال اذا الخيل كرت وجب القائى الرمح مع تركى الطعن به ومثله من التركيب أزورك اذا أكرمتنى أى اذا لم يمنعنى من ذلك مانع فاعرف صحة الغرض فى هذا الموضع فانه طريق ضيق وكل محتار فيه قليل التأمل لحصول حديثه فانما يأنس بظاهر اللفظ ولا يوليه طرفا من البحث انتهى باختصار والتبريزى جعل اذا الاول ظرفا لقوله يثقل واذا الثانية ظرفا لقوله لم أطعن بضم العين لانه يقال طعنه بالرمح من باب قتل وقوله لحا الله جرما الخ أصل اللحو نزع قشر العود يدعو عليهم بالهلاك أى قشرهم الله غداة كل يوم والذرور فى الشمس بالذال المعجمة أصله الانتشار والتفريق ويقال ذرت الشمس طلعت وشارق الشمس وكلا منصوب على الظرف ووجوه منصوب على الذم والشتم ويجوز أن يكون بدلا من جرما وهارشت فى الصحاح الهراش المهارشة بالكلاب وهو تحريش بعضها على بعض وقوله فازبارت أى انتفشت حتى ظهر أصول شعرها وتجمعت للوثب وهذه الحالة أشنع حالات الكلاب وهذا تحقيق للمشبه وتصوير لقباحة منظره شبه وجوههم بوجوه الكلاب فى هذه الحالة وقوله فلم تغن جرم الخ أى لم تقاوم جرم نهدا بل فرت منها وقال الطبرسى لم تغن أى لم تكف جرم نهدا ولكنها فرت قال الشاعر

* وأغن نفسك عنها أيها الرجل * وابذعرت تفرقت وقال الامام المرزوقى والمعنى لم ينصر جرم نهدا وقت الالتقاء ولكن جرما انهزمت وهامت على وجهها فخذلت واصطلت نهد بنار الحرب ومست حاجتها الى من ينصرها ويذب عنها الاعداء وأضاف نهدها الى ضمير جرم لان اعتمادهم كان عليها واعتقادهم الاكتفاء بها اهـ وهذا غفلة عن سبب الابيات واضافة نهد الى ضمير جرم للملابسة فان جرما أعدت لقاتلة نهد كما ان زيدا أعدت لمقاتلة بنى الحرث وقوله ظللت كانى الخ أى بقيت نهارى منتصبا فى وجوه الاعداء والطعن يأتى من جوانبى أذب عن جرم وقد هربت فالدريئة هى الحلقة التى يتعلم عليها الطعن وأما الدرأة بالهمزة فهى الدابة التى يستتر بها من الصيد يقال درأتها نحو الصيد والى الصيد وللصيد اذا سقتها من الدرء وهو الدفع وجملة كانى خبر ظللت

الكلاب الاول وغيرهما من سادات تغلب ونسبه الصاغانى فى العباب الى الاخطل وقال فى باب سفح السفاح أيضا لقب رجل من رؤساء العرب واسمه سلمة بن خالد بن كعب بن زهير بن بنى تيم ابن أسامة بن بكر بن حبيب بن غنم بن تغلب سفح ماءه يوم الكلاب الاول قال الاخطل

ابنى كليب ان عمى اللذا … قتلا الملوك وفككا الاغلالا

وأخوهما السفاح ظمأ خيله … حتى وردن جبى الكلاب نهالا

عماه ابو حنش قاتل شرحبيل بن الحرث بن عمرو آكل المرار يوم الكلاب وعمرو بن كلثوم التغلبى قاتل عمرو بن هند اهـ كلامه والاول أشهر وأصح وقيل أراد بعميه هذيل بن هبيرة التغلبى الشاعر والهذيل بن عمران الاصغر كان أخا لامه ويقال الهذيل لم يكن عمه وانما كان عم أبيه لكنه سماه عما تجوزا واستعارة والبيتان المذكوران من الكامل قوله الاغلالا جمع غل وهو الحديد الذى يجعل فى الرقبة والمعنى يا بنى كليب ان عمى هما اللذان كانا قتلا الملوك وفككا الاغلالا عن الاسارى (الاعراب) قوله ابنى كليب الهمزة فيه حرف النداء وبنى كليب منادى منصوب لانه مضاف وقوله عمى اسم ان وأصله ان عمين لى فلما أضيف الى ياء المتكلم سقطت نون التثنية وقوله

وجملة

وجملة أقاتل حال ويجوز العكس قال يوسف بن السيرافي في شرح شواهد اصلاح المنطق يقول صرت لكثرة الطعن في ودخول الرماح في جسدي كالحلقة التي يتعلم عليها الطعن وحكايته ان جرما كانت مع قبيد ونهدمع بني الحرث بن كعب فاتقوا فانهزمت جرم وبنوزبيد وكادعمرو يؤخذ وقاتل يومئذ قتالا شديدا وقوله فلوأن قومي يقول لو صبروا وطعنوا برماحهم أعداءهم لامكنني مدحهم ولكن فرارهم صيرني كالمشقوق اللسان لاني ان مدحتهم بما لم يفعلوا كذبت ورد علي يقال أجررت لسان الفصيل اذا شققت لسانه لئلا يرضع أمه قال أبو القاسم الزجاجي في أماليه الوسطى أخبرنا ابن شقير قال حضرت المبرد وقد سأله رجل عن معنى قول الشاعر

* فلوأن قومي انطقتني رماحهم * البيت فقال هذا كقول الآخر

وقافية قيلت فلم أستطع لها * دفاعا اذا لم تضربوا بالمناصل

فأدفع عن حق بحق ولم يكن * ليدفع عنكم قالة الحق باطل

قال أبو القاسم معنى هذا أن الفصيل اذا لهج بالرضاع جعلوا في أنفه خلالة محددة فاذا جاء يرضع أمه نخستها تلك الخلالة فنعتته من الرضاع فان كف والا أجر وهو الاجرار أن يشق لسان الفصيل أو يقطع طرفه فيمتنع حينئذ من الرضاع ضرورة فقال قائل البيت الاول ان قومي لم يقاتلوا فأنا عاجز عن مدحهم لاني ممنوع كأن رماحهم حين قصروا عن القتال بها أجرتني عن مدحهم كما يجر الفصيل عن الرضاع ففسره أبو العباس بالبيتين اللذين مضيا وللاجرار موضع آخر وهو أن يطعن الفارس الفارس فيكن الرمح فيه ثم يتركه منهزما يجر الرمح فذلك قاتل لامحالة ومنه قول الشاعر

وآخر منهم أجررت رمحي * وفي البجلي معبلة وقيع

وقول الآخر

ونقي بأفضل مالنا أحسابنا * ونجر في الهيجا الرماح وندعي

قوله وندعي أي تنتسب في الحرب كما ينتسب الشجاع في الحرب فيقول أنا فلان بن فلان اهـ

(١) وعمرو هو الصحابي ابن معديكرب بن عبد الله بن عمرو بن عصم بن عمرو بن زبيد الاصغر وهو منبه بن ربيعة بن سلمة بن مازن بن ربيعة بن منبه بن زبيد الاكبر ابن الحرث بن صعب بن سعد العشيرة بن مذحج بن ادد بن زيد بن كهلان بن سبا ومعدي اشتقاقه مثل اشتقاق معدان ويزيد عليه بانه يجوز أن يكون من العدوان فقلبت الواو ياء لما بني على مفعل أو يكون بني على مفعول فقلبت الواو ياء ثم خففت الياء لطول الاسم لانه جعل مع كرب كالاسم الواحد وكرب يجوز أن يكون من الكرب الذي هو أشد الغم ومن كرب في معنى قارب أو من أكربت الدلو اذا شددتها بالكرب وهو الحبل الذي يشد على العراقي قال ابن جني فسره ثعلب أنه عداه الكرب أي تجاوزه وانصرف عنه وعصم بضم العين وسكون الصاد المهملتين وزبيد مصغر زبدة أو زبد والزبد العطاء

(١) ترجمة عمرو بن معديكرب

اللذا موصول وصلته قوله قتلا الملوك والجملة خبران قوله وفككا الاغلالا جملة من الفعل والفاعل والمفعول عطف على الصلة (الاستشهاد فيه) في قوله ان عمي اللذا حيث حذف نون اللذان تخفيفا اذ أصله اللذان قتلا الملوك وهو لغة بني الحرث بن كعب وبعض بني ربيعة فانهم يقولون هما اللذا قالا ذلك بحذف النون وهما اللتا قالتا ذلك وعليه جاء بيت الفرزدق

(قه)

(هما اللتا لو ولدت تميم
لقيل فخر لهم صميم)

أقول قائله هو الاخطل واسمه غياث بن غوث بن الصلت بن طارقة بن عمرو بن سيحان بن فدوكس بن عمرو بن مالك بن جشم بن بكر بن حبيب بن عمرو ابن غنم بن تغلب الشاعر المشهور من الاراقم ويلقب بالاخطل النصراني لكبر اذنه يقال رجل أخطل أي عظيم الاذن وكذا شاة خطلاء اذا كانت مسترخية الاذنين وعظيمتهما ويكنى الاخطل أبا مالك وكان اسم أمه ليلى وهي امرأة من اياد وهو من الطبقة الاولى من الشعراء الاسلاميين والبيت المذكور من الرجز وتميم قبيلة وهم تميم بن مر بن أد بن طابخة بن الياس بن مضر قوله صميم بالصاد المهملة المفتوحة وصميم كل شئ خالصه (الاعراب) قوله هما مبتدأ واللتا خبره واصله اللتان وهي صفة موصوفها محذوف تقديره هما المرأتان

يقال زبده وزبدا اذا أعطاه وقال شارح ديوانه وسمي زبيدا لانه قال من يزبدني نصره أي يرفدني والزبد في كلام العرب الرفد والمعونة اه وكذا رأيت في جمهرة الانساب انما سمي زبيدا لانه قال من يزبدني نصره لما كثر عومته وبنو عمه فاجابوه كلهم فسموا كلهم زبيدا ما بين زبيد (١) الاصغر الى منبه بن صعب وهو زبيد الاكبر وأخوه زبيد الاصغر كلهم يدعى زبيدا اه وكنيته عمرو أبو ثور وهو الفارس المشهور صاحب الغارات والوقائع في الجاهلية والاسلام قال في الاستيعاب وفد على النبي صلى الله عليه وسلم في سنة تسع وقال الواقدي في سنة عشر في وفد زبيد فاسلم اه وأقام مدة في المدينة ثم رجع الى قومه وأقام فيهم مسلما مطيعا وعليهم فروة بن مسيك فلما توفي النبي صلى الله عليه وسلم ارتد قال النووي في تهذيب الاسماء واللغات ارتد مع الاسود العنسي فسار اليه خالد بن سعيد فقاتله فضربه خالد على عاتقه فانهزم وأخذ خالد سيفه فلما رأى عمرو الامداد من أبي بكر رضي الله عنه أسلم ودخل على المهاجر بن أبي أمية بغير أمان فاوثقه وبعث به الى أبي بكر فقال له أبو بكر أما تستحي كل يوم مهزوما أو مأسورا لو عززت هذا الدين لرفعك الله قال لا جرم لاقبلن ولا أعود فاطلقه وعاد الى قومه ثم عاد الى المدينة فبعثه أبو بكر الى الشام فشهد اليرموك اه وله في يوم اليرموك بلاء حسن وقد ذهبت فيه احدى عينيه ثم بعثه عمر رضي الله عنه الى العراق وله في القادسية أيضا بلاء حسن وهو الذي ضرب خطم الفيل بالسيف فانهزمت الاعاجم وكان سبب الفتح ومات سنة احدى وعشرين من الهجرة وفي كيفية موته خلاف قيل مات عطشا يوم القادسية وقيل قتل فيه وقيل بل مات في وقعة نهاوند بعد الفتح وقيل غير ذلك وعمره يومئذ مائة وعشرون وقيل مائة وخمسون ولم يذكره السجستاني في المعمرين روي أن رجلا رآه وهو على فرسه فقال لانظرن ما بقي من قوة أبي ثور فادخل يده بين ساقه وجنب الفرس ففطن لها عمرو فضم رجله وحرك الفرس فجعل الرجل يعدو مع الفرس ولا يقدر أن ينزع يده حتى اذا بلغ منه صاح به فقال له يا ابن أخي مالك قال يدي تحت ساقك فخلى عنه وقال له ان في عمك بقية

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والخمسون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)

(أقارع عوف لا أحاول غيرها * وجوه قرود تبتغي من تجادع)

لما تقدم في البيت قبله أعني ان نصب وجوه على الشتم قال النحاس ويجوز رفعه على اضمار مبتدأ أو على أن تجعله بدلا من أقارع عوف تبدل النكرة من المعرفة مثل لنسفعا بالناصية ناصية كاذبة ونقل ابن السيد البطليوسي عن يونس بن حبيب في أبيات المعاني أنه قال لو شئت رفعت ما نصبته على الابتداء وتضمر في نفسك شيأ لو أظهرته لم يكن ما بعده الا رفعا كأنك قلت لهم وجوه قرود اه وهذا البيت للنابغة الذبياني من قصيدة يعتذر بها الى النعمان بن المنذر مما وشت به بنو قريع وقبله

اللتان وقوله لو ولدت تميم جملة وقعت صلة والعائد محذوف تقديره لو ولدتهم اه قوله لو الشرط وقوله ولدت تميم فعل وفاعل فعل الشرط وقوله اقيل جواب الشرط وانما أنث الفعل في ولدت لان تميما قبيلة كما ذكرنا وأصل قيل قول نقلت حركة الواو الى القاف بعد سلب حركتها فصار قول بكسر القاف وسكون الواو فقلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها فصار قيل قوله فخر مبتدأ وقد تخصص بالصفة وهي قوله صميم وقوله لهم خبره وهو معترض بين الصفة والموصوف والجملة مقول القول ويروى فخر لهم عميم أي فخر شامل لهم والضمير في لهم يرجع الى تميم (الاستشهاد فيه) في قولهما اللتا فان أصلهما اللتان فحذف منهما النون كما في قوله ان عمي اللذا اذ أصله اللذان كما ذكرنا وهذه لغة بلحرث كما ذكرناه وذكر ابن مالك في شرح التسهيل ان حذف النون من هما اللتا للضرورة وهو مخالف لما ذكره في شرح التسهيل من جواز حذف نون اللذان واللتان في الاختيار فافهم

(قوله)

(نحن اللذون صبحوا الصباحا
يوم النخيل غارة ملحاحا)

أقول قائله رؤبة بن العجاج ويقال قائله رجل من بني عقيل جاهلي هكذا قال أبو زيد في نوادره وابن الاعرابي واختلفا

(١) قوله الاصغر الى منبه الخ كذا بالاصل وليتأمل ما هنا مع ما مر في الصحيفة قبل اه مصحح

اعمري

لعمري وما عمري علي بهين * لقد نطقت بطلا علي الاقارع

واستشهد به ابن هشام في المغني على أن جملة وما عمري علي بهين معترضة بين القسم وجوابه العمر بفتح العين هو العمر بضمها لكن خص استعمال المفتوح في القسم أي ما قسمي بعمري هين علي حتى يتهمني متهم بأني أحلف به كاذبا والبطل بالضم هو الباطل ونصب على المصدر أي نطقت نطقا باطلا وقوله أقارع عوف بدل من الاقارع ولا أحاول لا أريد والمجادعة بالجيم والدال المهملة هو أن يقول كل من شخصين جدعا لك أي قطع الله أنفك وهي كلمة سب من الجدع وهو قطع الاذن والانف يقول هم سفهاء يطلبون من يشاتمهم والاقارع هم بنو قريع بن عوف بن كعب بن زيد مناة بن تميم الذين كانوا سعوا به الى النعمان حتى تغير له وسماهم أقارع لان قريعا أباهم سمي بهذا الاسم وهو تصغير أقرع ولهذا جمعه على الاصل والعرب اذا نسبت الابناء الى الآباء قد تسميهم باسم الاب كما قالوا المهالبة والمسامعة في بني المهلب وبني مسمع وزعم الدماميني في الحاشية الهندية أن الاقارع جمع أقرع ثم نقل من الصحاح أن الاقرعين الاقرع بن حابس وأخوه مرثد وهذا كما ترى لا مناسبة له هنا * والسبب في غضب النعمان على النابغة هو ما حكاه شارح ديوانه وغيره عن أبي عمرو وابن الاعرابي أنهما قالا كان النابغة من يجالس النعمان ويسمر عنده ورجل آخر من بني يشكر يقال له المنخل وكان جميلا يتهم بالمتجردة امرأة النعمان وكان النعمان قصيرا دميما قبيح الوجه أبرش وكانت المتجردة ولدت للنعمان غلامين وكان الناس يزعمون أنهما ابنا المنخل وكان النابغة رجلا حليما عفيفا وله منزلة يحسد عليها فقال له النعمان يوما وعنده المتجردة والمنخل صفها يا نابغة في شعرك فقال قصيدته الدالية التي أولها * أمن آل مية رائح أو مغتدي * وستأتي ان شاء الله تعالى في هذا الكتاب فوصف النابغة فيها بطنها وروادفها وفرجها ولذة مجامعتها فلما سمع المنخل هذه القصيدة لحقته غيرة فقال للنعمان ما يستطيع أن يقول هذا الشعر الا من قد جرب فوقر ذلك في نفس النعمان ثم أتى النعمان بعد ذلك رهط من بني سعد بن زيد مناة بن تميم وهم بنو قريع فبلغوه أن النابغة يصف المتجردة ويذكرها وأن ذلك قد شاع بين الناس فتغير النعمان عليه وكان للنعمان بواب يقال له عصام بن شهبر الجرمي فأتى النابغة فقال له عصام ان النعمان واقع بك فانطلق فهرب النابغة الى غسان ملوك الشام وهم آل جفنة ومكث عندهم ومدحهم بقصائد كما تقدم في الشاهد الخامس والثلاثين بعد المائة وكان سبب وقوع بني قريع في النابغة عند النعمان هو ما حكاه أبو عبيد والاصمعي قالا كان لمرة بن ربيعة بن قريع بن عوف بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم سيف جيد فحسدهم النابغة فدل على السيف النعمان ابن المنذر فأخذه من مرة فحقد مرة على النابغة وأرصده بشر حتى تمكن منه فوقع فيه عند النعمان فبعد أن هرب النابغة ومكث عند آل جفنة أرسل الى النعمان قصائد

في اسمه فقال أبو زيد اسمه أبو حرب الاعلم وقال ابن الاعرابي غير ذلك وقال الصاغاني في العباب قالت ليلى الاخيلية في قتل دهر الجعفي

نحن قتلنا الملك الجحجاحا
دهرا فهيجنا به أنواحا
لا كذب اليوم ولا مزاحا
قومي الذين صبحوا الصباحا
يوم النخيل غارة ملحاحا
مذحج فاجتحناهم اجتياحا
فلم ندع لسارح مراحا
الا الديار أو دما مفاحا
نحن بنو خويلد صراحا

وهي من الرجز قوله الجحجاحا بفتح الجيم وسكون الحاء المهملة بعدها جيم أيضا وبعد الالف حاء مهملة أيضا ومعناه السيد ويجمع على جحاجحة قوله دهرا عطف بيان من الجحجاح أو بدل منه والانواح جمع نوح بمعنى النياحة قوله لا كذب اليوم بفتح الكاف وكسر الذال قوله ولا مزاحا من المزح وروى أبو حاتم مراحا بالراء المهملة من مرح يمرح اذا بطر قوله قومي الذين هكذا هو في رواية الاصفهاني ولا شاهد فيه وفي رواية أبي زيد نحن الذين ولا شاهد في هذا أيضا يعني نحن القوم الذين صبحوا من صبحته اذا أتيته صباحا ولا يراد بالتشديد هنا التكثير قوله يوم النخيل بضم النون وفتح الخاء المعجمة تصغير نخل ونخيل اسم لاربعة مواضع الاول النخيل اسم عين قرب المدينة على خمسة أميال الثاني ذو النخيل موضع قرب مكة الثالث ذو النخيل موضع دوين حضرموت الرابع النخيل موضع بالشام وهو الذي

يعتذر اليه بها ويحلف له أنه مافرط منه ذنب واشتد ذلك على النعمان وعرف أن الذى بلغه كذب فبعث النعمان الى النابغة انك لم تعتذر من سخطة ان كانت بلغتك ولكنا تغيرنا لك من شئ مما كان عليه ولقد كان فى قومك ممنع وتحصين فتركتهم ثم انطلقت الى قوم قتلوا جدى وبينى وبينهم ماقد علمت وكان النعمان وأبوه وجده قد أكرموا النابغة وشرفوه وأعطوه مالا عظيما حتى كان لا يأكل ولا يشرب الا فى أوانى الذهب والفضة ثم بلغ النابغة أن النعمان ثقيل من مرض أصابه حتى أشفق عليه منه فأتاه النابغة فرضى عنه النعمان ووهب له مائة بعير من عصافيره وهى ابل كانت للنعمان تسمى بها والنابغة قد تقدمت ترجمته فى الشاهد الثانى بعد المائة والنعمان هذا آخر ملوك الحيرة ثم ولى بعده اياس بن قبيصة الطائى ثمانية أشهر واضطرب ملك فارس وضعفوا وكانت ملوك الحيرة من تحت أيديهم وأتى الله عز وجل بالاسلام فغزا أهله النبى صلى الله عليه وسلم (٣) وأول من ملك الحيرة مالك بن فهم بن عمرو بن دوس بن الازد ملك العرب بالعراق عشرين سنة والحيرة هى أرض فى العراق بالمدة قريبة من الكوفة قال الهمدانى فى جزيرة العرب سار تبع أبو كرب فى غزوته الثانية فلما أتى موضع الحيرة خلف هنالك مالك بن فهم بن غنم بن دوس على اثقاله وتخلف معه من ثقل من أصحابه فى نحو اثنى عشر ألفا وقال تحيروا هذا الموضع فسمى الموضع الحيرة وهو من قولهم تحير الماء اذا اجتمع وزاد وتحير المكان بالماء اذا امتلأ فمالك أول ملوك الحيرة وأبوهم وكانوا يملكون ما بين الحيرة والانبار وهيت ونواحيها وعين التمر واطراف البرارى الغمير والقطقطانة وخفية وكان مكان الحيرة أطيب البلاد وأرقه هواء وأخفه ماء وأعذبه تربة وأصفاه جوا قد تعالى عن عمق الارياف واتضع عن حزونة الغائط واتصل بالمزارع والجنان والمتاجر العظام لانها كانت من ظهر البرية على مرفا سفن البحر من الهند والصين وغيرهما اه قال ابن رشيق فى العمدة وملك بعد مالك ابن فهم ابنه جذيمة بن مالك وهو الابرش والوضاح وكان ملكه ستين سنة ثم عمرو بن عدى بن نصر بن ربيعة اللخمى وعمرو هذا هو ابن أخت جذيمة الابرش وفيه قيل شب عمرو عن الطوق ثم امرؤ القيس بن عمرو بن عدى ويقال بل الحرث بن عمرو وانه هو الذى كان يدعى محرقا ثم النعمان بن امرئ القيس وهو النعمان الاكبر الذى بنى الخورنق ثم المنذر بن امرئ القيس وهو المنذر الاكبر ابن ماء السماء أبو النعمان الاكبر ثم المنذر بن المنذر وهو الاصغر ثم أخوه عمرو بن المنذر وهو عمرو بن هند ويسمى محرقا أيضا لانه حرق بنى تميم وقيل بل حرق نخل اليمامة ثم النعمان بن المنذر بن المنذر صاحب النابغة وهو آخر ملوكهم كما ذكرنا واعلم أن هذه القصيدة غالب أبياتها شواهد كتب العربية وهى خمسة وثلاثون بيتا فلا بأس بايرادها مختصرة تتميما للفائدة وهى على هذا الترتيب

أراده الشاعر من قوله يوم النخيل قوله غارة الغارة اسم من الاغارة على العدو وقوله مفلحا بكسر الميم وبالحاء المهملتين وهو مفعال من ألح السحاب دام مطره وألح السائل اذا ألحف وأراد غارة شديدة لازمة قوله مذحج بفتح الميم وسكون الذال المعجمة وكسر الحاء المهملة وفى آخره جيم ومذحج شعب عظيم فيه قبائل وأفخاذ وبطون واسمه مالك بن أدد وقال ابن دريد مذحج أكمة ولدت عليها أمهم فسموا مذحجا ومذحج مفعل من قولهم ذحجت الاديم وغيره اذا دلكته قوله فاجتحناهم من الاجتياح بالجيم فى أوله والحاء المهملة فى آخره وهو الاهلاك والاستئصال والسارح المال السائم وكذلك السرح والمراح بضم الميم حيث تأوى اليه الابل والغنم بالليل قوله مفلحا بالقاف أى مهراقا يقال فاح دمه وأفاح جميعا يفيح فيحا ويفيح افاحة لم يعرف الرياشى ولا أبو حاتم أفاح قوله أو دما مفاحا كذا هو فى رواية أبى زيد ثم قال أو فى معنى واو العطف وفى رواية الصغانى ودما بواو العطف والصراح بكسر الصاد جمع صريح والصريح الرجل الخالص النسب وكل خالص صريح (الاعراب) قوله نحن مبتدأ وخبره اللذون صبحوا وموصوف اللذون محذوف تقديره نحن القوم اللذون أو نحن الفرسان اللذون ومفعول صبحوا محذوف والتقدير نحن اللذون صبحوهم فى وقت الصباح فيكون الصباح نصبا على

(٣) ذكر ملوك الحيرة

الفارة [illegible] الضمير الذي في صبحوا والتقدير مغيرين ملحين والثاني أن يكون مفعولا لاجله يعني لاجل الغارة وقوله ملحا لحاصفة لغارة فيؤول على حسب الوجهين (الاستشهاد فيه) في قوله اللذون فانه أجرى مجرى المذكر السالم حيث رفعه بالواو في حالة الرفع وهذه لغة هذيل وقيل لغة بني عقيل

(ظقهع)

(فما آباؤنا بأمن منه
علينا اللاء قدمهدوا الحجورا)

أقول قائله هو رجل من بني سليم أنشده الفراء وهو من الوافر وفيه العصب والقطف قوله بأمن منه هو أفعل من من عليه منا اذا أنعم والضمير في منه يرجع الى الممدوح المذكور فيما قبله. قوله مهدوا بتخفيف الهاء للوزن وأصله من تمهيد الامور وهو تسويتها واصلاحها والحجور جمع حجر الانسان وحجره بفتح الحاء وكسرها والمعنى ليس آباؤنا الذين أصلحوا شأننا ومهدوا أمرنا وجعلوا حجورهم لنا كالمهد بأكثر امتنانا علينا من هذا الممدوح (الاعراب) قوله فما عطف على ما قبله من الابيات وكلمة ما بمعنى ليس وقوله آباؤنا كلام اضافي اسمه وقوله بأمن منه خبره والباء فيه زائدة لاجل التوكيد كما في قوله تعالى وما ربك بغافل عما يعملون قوله منه وعلينا كلاهما متعلق بأمن قوله اللاء صفة لقوله آباؤنا قوله قدمهدوا الحجورا جملة من

(عفاذو حسى من فرتنى فالفوارع * فجنبا أريك فالتلاع الدوافع)

عفا درس وانمحى وذو حسى بلد في بلاد بني مرة وهو بضم الحاء والسين المهملتين والقصر وفرتنى أي من منازل فرتنى وهو بفتح الفاء وسكون الراء وبعدها تاء مفتوحة يليها نون قال في الصحاح هو مقصور وهو اسم امرأة والعرب تسمي المرأة فرتنى والفوارع جمع فارعة قال في الصحاح وفارعة الجبل أعلاه وتلاع فوارع مشرفات المسايل وأريك بفتح الهمزة وكسر الراء قال البكري في معجم ما استعجم هو موضع في ديار غني بن يعصر وأنشد هذا البيت ثم قال وقال أبو عبيدة أريك في بلاد ذبيان قال وهما أريكان أريك الاسود وأريك الابيض والاريك الجبل الصغير وقال الاخفش انما سمي أريكا لانه جبل كثير الاراك والتلاع بالكسر مجاري الماء الى الاودية وهي مسايل عظام والدوافع تدفع الماء الى الميث والميث يدفع الى الوادي الاعظم كذا في الشرح

(فمجتمع الاشراج غير رسومها * مصايف مرت بعدنا ومرابع)

قال أبو عبيدة مجتمع الاشراج مسايل في الارض تصب الى الاودية والواحد شرج بفتح الشين المعجمة وسكون الراء وآخره جيم والرسوم الآثار وغير درس ومحا والمصايف جمع صيف ومرابع جمع ربيع

(توهمت آيات لها فعرفتها * لستة أعوام وذا العام سابع)

أراد آيات الدار واللام بمعنى بعد أي بعد ستة أعوام وتوهمت تفرست وهذا البيت من شواهد أبيات سيبويه أنشده على أن العام صفة ذا وسابع خبر اسم الاشارة وأورده ابن هشام أيضا في شرح الالفية على أن سابعا استعمل مفردا ليفيد الاتصاف بمعناه مجردا وهذا بخلاف ما يستعمله النحص مع أصله ليفيد أن الموصوف به بعض العدد المعين نحو سابع سبعة وثامن ثمانية ونحوهما

(رماد ككحل العين ما ان تبينه * ونؤى كجذم الحوض أثلم خاشع)

أي من الآيات رماد ونؤى استئناف وفسر بعض الآيات زعموا أن الرماد يبقى ألف سنة وروى لأيا أبينه اللأى بفتح اللام وسكون الهمزة البطء ونصب على نزع الخافض أي أستبينه بعد بطء والنؤى بضم النون وسكون الهمزة حفيرة تحفر حول الخباء ويجعل ترابها حاجزا لئلا يدخله المطر والجذم بكسر الجيم وسكون الذال المعجمة الاصل الباقي وخاشع لاطئ بالارض قد اطمأن وذهب شخوصه

(كأن مجر الرامسات ذيولها * عليه قضيم نمقته الصوانع)

هذا البيت أورده الشارح المحقق في شرح الشافية في باب المنسوب على أن فيه حذف مضاف أي كأن أثر مجر الرامسات ومجر مصدر ميمي لا اسم مكان فان اسم المكان والزمان والآلة لا ترفع فضلا عن أن تنصب وذيولها انتصب بمجر فمجر مصدر مضاف

الفعل والفاعل والمفعول وقعت صلة للموصول أعني اللاء التي بمعنى الذين وقد قيل يجوز التخفيف في مهدوا وهو

الاصل كما في قوله تعالى فلا تقسموا
بمهدون والتثقيل للمبالغة
وروى الفراء ثم مهدوا موضع
قد مهدوا والالف في الجورا
للاطلاق (الاستشهاد فيه) في
ثلاثة مواضع الاول هو الذي
أورده الشارح ههنا لاجله وهو
اطلاق اللاء على جماعة المذكر
جمع الذي بمعنى الذين والاكثر
كونها لجمع المؤنث نحو قوله
تعالى واللاء يئسن قال الجوهري
اللاى جمع الذي من غير لفظه
بمعنى الذين وفيه ثلاث لغات
اللاؤن في الرفع واللائين في
الخفض والنصب واللاؤ بلا
نون واللاى باثبات الياء في كل
حال يستوي فيه الرجال والنساء
ولا يصغر لانهم استغنوا عنه
باللتيات للنساء وباللذيون للرجال
وان شئت قلت للنساء اللا بلا ياء
ولا مد ولا همز ومنهم من يهمز
الثاني فيه جواز حذف الياء
في اللاء وقد قرئ في التنزيل في
قوله تعالى واللاء يئسن بالياء
وبحذفها الثالث فيه شاهد على
الفصل بين الصفة والموصوف
وذلك لان قوله آباؤنا موصوف
وقوله اللاء صفته وقد فصل
بينهما بقوله بأمن منه علينا

(٥)

(مجاحبها حب الالى كن قبلها
وحلت مكانا لم يكن حل من قبل)

أقول قائله هو مجنون ليلى واسمه قيس بن الملوح وقد اسلفنا الكلام فيه مع بيان الخلاف فيه وهو من قصيدة

لفاعله وذيولها مفعوله وانما كان بتقدير مضاف وهو أثر مجر أو مكان مجر لانه ان كان
مصدرا فلا يصح الاخبار بقوله قضيم وان كان اسم مكان فلا يصح نصبه المفعول
والرامسات الرياح الشديدة الهبوب من الرمس وهو الدفن وذيولها مآخيرها وذلك
أن أوائلها تجيء بشدة ثم تسكن وروى بجر ذيولها على أنه بدل من الرامسات وعليه
فالجر اسم مكان ولا حذف والقضيم حصير منسوج خيوطه سيور كذا في القاموس
وكذا قال شارح ديوانه شبه آثار هذه الرامسات في هذا الرسم بحصير من جريد أو أدم
ترمله الصوانع أي تعمله وتخرزه ومثله لذي الرمة * ربع لها من هباب الصيف غنيم * أي
نمنمة كالوشي وقال العجاج * سحاحة الاولى دروج الاذيال * ولا يناسبه قول
الجاربردي في شرح الشافية ان القضيم جلد أبيض يكتب فيه فان الصوانع جمع صانعة
والمعهود في نساء العرب النسج وما أشبهه لا الكتابة والمعنى يقتضيه أيضا فان الرمل الذي
تمر عليه الريح يشبه نسج الحصير والصنع اجادة الفعل وليس كل صنع فعلا ولا يجوز
نسبته الى الحيوانات غير الآدميين ولا الى الجمادات وان كان الفعل ينسب اليهما ولا
يقال صنع بفتحتين الا لرجل الحاذق الجيد ولامرأة صناع بالفتح الا لامرأة تتقن ما تعمله ضد
الخرقاء وفي القاموس رجل صنع اليدين بالكسر وبالتحريك وصنيع اليدين
وصناعهما حاذق في الصنعة وامرأة صناع اليدين كسحاب حاذقة ماهرة بعمل اليدين
وجمعهما صنع ككتب وقوله نمقته أي حسنته قال الشارح كل ما ألزق بعضه الى بعض
وأقيم سطوره من نخل أو كتاب فهو منمق

(على ظهر مبناة جديد سيورها * يطوف بها وسط اللطيمة بائع)

قال أبو عبيدة المبناة بكسر الميم وسكون الباء الموحدة نطع يقول هذا الحصير على
هذا النطع يطوف به بائع في الموسم وقال الاصمعي كان من يبيع متاعا يفرش نطعا ويضع
عليه متاعه والنطع يسمى مبناة فيقول انشر هذا التاجر حصيرا على نطع وانما سميت
مبناة لانها كانت تتخذ قبابا والقبة والبناء سواء والانطاع تبنى عليها القباب والنطع
بكسر فسكون وبفتحتين وكعنب بساط من الاديم واللطيمة قال أبو عمرو سوق فيها بز
وطيب وقال أبو عبيدة اللطيمة العير التي تحمل دق المتاع وأفضله وتحمل الى الاسواق
والمواسم ولا تسمى لطيمة الا وفيها طيب وقوله جديد سيورها أراد الاديم وأنشد
* وقدت من أديمهم سيوري *

(فأسبل مني عبرة فرددتها * على النحر منها مستهل وهامع)

مستهل سائل منصب له وقع ومنه استهلت السماء بالمطر اذا دام مطرها وهامع قاطر

(على حين عاتبت المشيب على الصبا * فقلت ألما تصح والشيب وازع)

يأتي شرحه ان شاء الله في باب الظروف

(وقد حال هم دون ذلك داخل * دخول الشغاف تبتغيه الاصابع)

اى

أى دون هـذا الذى أشيب به وأبكى عليه هو الصبا وروى وقد حال هم وروى أيضا

* ولكن هما دون ذلك داخل * مكان الشغاف أى غلاف القلب وقال الاصمعى الشغاف داء يدخل تحت الشراسيف فى البطن فى الشق الايمن اذا التقى هو والطحال مات صاحبه يقول هذا الهم الذى هو لى هو موضع الشغاف الذى يكون فيه القلب ثم رجع الى الشغاف فقال تبتغيه الاصابع أى تلمسه أصابع المتطببين ينظرون أنزل من ذلك الموضع أم لا وانما ينزل عند البرء قال ابن السيد فى شرح أبيات أدب الكاتب هذا قول الاصمعى وأبى عبيدة وقيل معناه تلمسه هل انحدر نحو الطحال فيتوقع على صاحبه الموت أم لم ينحدر فترجى له السلامة وقال أبو على البغدادى يعنى أصابع الاطباء يلمسونه هل وصل الى القلب أم لا لانه اذا اتصل بالقلب تلف صاحبه وانما أراد النابغة أنه من موجدة النعمان عليه بين رجاء ويأس كهذا العليل الذى يخشى عليه الهلاك ولا يأس مع ذلك من برئه وهذان التأويلان أشبه بغرض النابغة من التأويل الاول

(وعيد أبى قابوس فى غير كنهه * أتانى ودونى راكس فالضواجع)

أبو قابوس كنية النعمان بن المنذر قال الاصمعى أى جاءنى وعيده فى غير قدر الوعيد أى لم أكن بلغت ما يغضب على فيه وراكس واد والضواجع جمع ضاجعة وهو منحنى الوادى

(فبت كأنى ساورتنى ضئيلة * من الرقش فى أنيابها السم ناقع)

المساورة المواثبة والافعى لا تلدغ الا وثبا وضئيلة هى الحية الدقيقة القليلة اللحم والعرب تقول سلط الله عليه افعى حارية تحرى أى ترجع من غلظ الى دقة ويقل دمها ويشتد سمها قال

داهية قد صغرت من الكبر * جاء بها الطوفان أيام زخر

وقوله ناقع أى ثابت يقال نقع ينقع نقوعا اذا ثبت والرقش من الحيات المنقطة بسواد وهى من شرارها فلذا خصها بالذكر وقال شارح ديوان الحطيئة فى شرح هذا البيت من شعره

كأنى ساورتنى ذات سم * نقيع ما يلائمها رقاها

النقيع المنقوع المجموع وذلك ان الحية تجمع سمها من أول الشهر الى النصف منه فان أصابت شيأ لفظته فيه وان جاء النصف ولم تصب شيأ تنهشه لفظته من فيها بالارض ثم استأنفت تجمع الى رأس الشهر ثم تفعل كفعلها الاول فهذا دأبها الدهر كله اه وهذا البيت من أبيات سيبويه أورده على ان ناقعا رفع على انه خبر عن السم ويجوز فى غير الشعر ناقعا على الحالية وقوله فى أنيابها هو الخبر واورده المرادى فى شرح الالفية وكذلك ابن هشام فى المغنى على ان بعضهم قال ناقع صفة للسم وهو ابن الطراوة فانه قال يجوز وصف المعرفة بالنكرة اذا كان الوصف خاصا لا يوصف به الا ذلك الموصوف وهذا لا يجيزه أحد من البصريين الا الاخفش ولا . فى هذا البيت قال هشام انه خبر

من الطويل وأولها وقوله أظن هواها تاركى بمضلة * ٤٣١ من الارض لا مال لدى ولا أهل ولا أحد أفضى اليه وصيتى ولا صاحب الا المطية والرحل محاصبها الى آخره قوله حبها أى حب المحبوبة قوله حب الالى أى حب اللاتى كن قبلها والباقى ظاهر (الاعراب) قوله محا فعل ماض وحبها كلام اضافى فاعله وقوله حب الالى بالنصب مفعوله والالى موصول وقوله كن قبلها صلته قوله وحلت عطف على قوله محاحبها أى حلت تلك المحبوبة مكانا أى فى مكان وانتصابه على الظرفية قوله لم يكن حل صفة للمكان وحل على صيغة المجهول يعنى حلت هى مكانا لم يكن حل فيه أحد من قبلها وقبل مبنى على الضم لانه لما قطع عن الاضافة بنى على الضم (الاستشهاد فيه) فى قوله حب الالى حيث استعمل الشاعر الالى موضع اللاء

(ظهع)

(أسرب القطا هل من يعير جناحه)

أقول قائله هو العباس بن الاحنف ويقال مجنون بنى عامر والاول أشهر وانشده أبو العباس لاحمد بن يحيى الملقب بثعلب وهو من قصيدة من الطويل وأولها وقوله

بكيت الى سرب القطا اذ مررن بى * فقلت ومثلى بالبكاء جدير

أسرب القطا هل من يعير جناحه * لعلى الى من قد هويت أطير

بقاوبنى من فوق غصن أراكة * الا كلنا يا مستعير نعير

فأى قطاة لم تعرك جناحها * فعاشت بذل والجناح كسير

للسم والظرف متعلق به أو خبر ثان

(يسهد في ليل التمام سليمها * لحلي النساء في يديه قعاقع)

ليل التمام بكسر التاء أطول ليلة في السنة والسليم اللديغ قال الزجاجي في اماليه الصغرى سمت العرب الملسوع سليما تفاؤلا كما سموا المهلكة مفازة من قولهم فوز الرجل اذا مات كأنهما لفظتان لمعنى وكان ينشد قول الشاعر

كأني من تذكر آل ليلى * اذا ما أظلم الليل البهيم

سليم بان عنه أقربوه * وأسلمه المداوي والحميم

ولو كان على ما ذهب اليه في السليم لقيل لكل من به علة صعبة سليم مثل المبرسم والمجنون والمفلوج بل كان يلزم أن يقال للميت سليم اه وفيه ان المنقول عنه انه هو وابن الاعرابي قالا ان بني أسد تقول انما سمي السليم سليما لانه أسلم لما به على ان الملة لا يجب اطرادها فتأمل وقوله لحلي النساء الخ كان الملدوغ يجعل الحلي في يديه والخلاخل حتى لا ينام فيدب السم فيه

(تناذرها الراقون من سوء سمها * تطلقه طورا وطورا تراجع)

وروى أيضا تناذرها الحاوون وهو جمع حاو وهو الذي يمسك الحيات أي أنذر بعضهم بعضا بانها لا تجيب راقيا وروى من سوء سمعها يعني انها حية صماء وقوله تطلقه تخف عنه مرة وتشتد عليه مرة قال المبرد في الكامل عندما أنشد هذه الابيات الاربعة من قوله وعيد أبي قابوس الى هذا البيت ومن التشبيه الصحيح هذه الابيات وهي صفة الخائف المهموم ومثل ذلك قول الآخر

تبيت الهموم الطارقات يعدنني * كما تعتري الاوصاب رأس المطلق

والمطلق هو الذي ذكره النابغة في قوله تطلقه طورا الخ وذلك أن المنهوش اذا ألح الوجع به تارة وأمسك عنه تارة فقد قارب أن يؤيس من برئه وانما ذكر خوفه من النعمان وما يعتريه من لوعة في اثر فترة والخائف لا ينام الا غرارا فلذلك شبه بالملدوغ المسهد اه

(أتاني أبيت اللعن انك لمتني * وتلك التي تستك منها المسامع

مقالة أن قد قلت سوف أناله * وذلك من تلقاء مثلك رائع)

قال ابن الانباري في شرح المفضليات قوله أبيت اللعن أي أبيت ان تأتي من الاخلاق المذمومة ما تلعن عليه وكانت هذه تحية لخم وجذام وكانت منازلهم الحيرة وما يليها وتحية ملوك غسان يا خير الفتيان وكانت منازلهم الشام وحكى ثعلب عن الفراء ان المشيخة كانوا يضيفونه على الغلط لانه اذا اضافه خرج ذما فيقول أبيت اللعن كأنهم شبهوه بالاضافة على الغلط وقال أراد بيت اللعن أي يا من هو بيت اللعن والقول هو الاول اه وتستك تنسد ولا تسمع ورائع مفزع ومخوف وقوله مقالة أن قد قلت تفسير للآتي رواه الاصمعي برفع مقالة على انه بدل من أنك لمتني وروى بفتح التاء أيضا قال

قوله الى سرب القطا بكسر السين المهملة وسكون الراء وفي آخره باء موحدة وهي الجماعة من القطا يعني القطيع منها ويقال اقطيع الظباء أيضا سرب وكذا الشاء والبقر والحمر والجماعة من النساء وقال ابن الاعرابي يقع على الماشية كلها ومثله السربة والعوام يقولونه بالصاد والقطا جمع قطاة وهي طائر معروف قوله جدير أي لائق وحقيق قوله هويت أي أحببت من هوى يهوى من باب علم يعلم ومصدره هوى قوله فعاشت بذل ويروى فعادت يؤس (الاعراب) قوله بكيت جملة من الفعل والفاعل قوله الى سرب القطا يجوز أن يكون الى ههنا بمعنى عند يعني بكيت عند سرب القطا حين مرر بي كما في قول الشاعر

وذكره أشهى الي من الرحيق السلسل

ويجوز أن يكون بمعنى اللام كما في قولهم والامر اليك أي لك والمعنى بكيت لاجل سرب القطا حين مرر بي والاولى عندي أن تكون الى على حقيقتها والمعنى أنهيت بكائي الى سرب القطا حين مرت بي قوله اذ ظرف بمعنى حين والعامل فيه بكيت قوله فقلت جملة من الفعل والفاعل ومفعوله محذوف تقديره فقلت انا باك أو أنا أبكي وقوله ومثلي بالبكاء جدير جملة اسمية عطف على المحذوف قوله أسرب القطا الهمزة فيه حرف نداء يعني يا سرب القطا وسرب القطا كلام اضافي نصب على النداء

الاخفش

الاخفش في كتاب المعاياة انه نصب ملامة ٣ على انك لمتني فجاء به من بعد ما تم الاسم وهو من الصلة وهذا ردىء اه وقال ابن هشام في المغني ويحكى ان ابن الاخضر سئل بحضرة ابن الابرش عن وجه النصب في قول النابغة مقالة أن قد قلت وأنشد البيتين فقال

* ولا تصحب الاردى فتردى مع الردى * فقيل له الجواب فقال ابن الابرش قد أجاب يريد انه لما أضيف الى المبني اكتسب منه البناء فهو مفتوح لا منصوب ومحله الرفع بدلا من انك لمتني وقد روى بالرفع وهذا الجواب عندي غير جيد لعدم ابهام المضاف ولو صح لصح البناء في نحو غلامك وفرسه ونحوهما مما لا قائل به ثم قال وانما هو منصوب على اسقاط الباء أو باضمار أعني أو على المصدرية وفي البيت اشكال لو سأل السائل عنه كان أولى وهو اضافة مقالة الى أن قد قلت فانه في التقدير مقالة قولك ولا يضاف الشيء الى نفسه وجوابه ان الاصل مقالة فحذف التنوين للضرورة لا للاضافة وان وصلتها بدل من مقالة أو من أنك لمتني أو خبر لمحذوف وقد يكون الشاعر انما قال مقالة أن باثبات التنوين ونقل حركة الهمزة فانشده الناس بتحقيقها فاضطروا الى حذف التنوين اه ولا يخفى ان هذا كله تعسف وانما هو من اضافة الاعم الى الاخص لان مقالة أعم من قولك وهي من الاضافة البيانية كشجر أراك أي مقالة هي هذا القول

(أتوعد عبدا لم يخنك أمانة * وتترك عبدا ظالما وهو ضالع)

قال أبو عبيدة ظالم جائر متحامل وضلع أي جار وروى ظالع أي مذنب أخذ من ظلع البعير وهو أن يثنى ويعرج

(حملت على ذنبه وتركته * كذى العر يكوى غيره وهو راتع)

هذا البيت من شواهد أدب الكاتب لابن قتيبة قال الاصمعي العر بالفتح الجرب نفسه وأنشد * كالعر يكمن حينا ثم ينتشر * والعر بالضم قرح يأخذ الابل في مشافرها واطرافها شبيه بالقرع وربما تفرق في مشافرها مثل القوباء يسيل منه ماء أصفر قال ابن السيد في شرحه لادب الكاتب في معناه خمسة أقوال أحدها ان هذا أمر كان يفعله جهال الاعراب كانوا اذا وقع العر في ابل أحدهم اعترضوا بعيرا صحيحا من تلك الابل فكووا مشفره وعضده وفخذه يرون انهم اذا فعلوا ذلك ذهب العر عن ابلهم كما كانوا يعلقون على أنفسهم كعوب الارانب خشية العطب ويفقؤن عين فحل الابل لئلا تصيبها العين وهذا قول الاصمعي وابي عمرو وأكثر اللغويين ثانيها قال يونس سألت رؤبة بن العجاج عن هذا فقال هذا وقول الآخر * كالثور يضرب لما عافت البقر * شيء كان قديما ثم تركه الناس ويدل عليه قول الراجز

كان شكر القوم عند المنن * كي الصحيحات وفق الاعين

ثالثها قيل انما كانوا يكوون الصحيح لئلا يتعلق به الداء لا ليبرأ السقيم حكى ذلك ابن دريد

قوله هل للاستفهام ومن مبتدأ و يعير جناحه جملة من الفعل والفاعل والمفعول في محل الرفع خبره قوله لعلي الياء اسم لعل وخبره قوله أطير قوله الى من يتعلق بقوله أطير ومن موصولة وهويت جملة صلته والعائد محذوف تقديره الى من قد هويته (الاستشهاد فيه) على اطلاق من على غير العاقل في قوله هل من يعير جناحه وذلك لانه لما نادى سرب القطا كما ينادى العاقل وطلب منها اعارة الجناح لاجل الطيران نحو محبوبته التي هو متشوق اليها وبال لاجلها انزلها منزلة العقلاء ويروى هل ما يعير جناحه فحينئذ لا شاهد فيه

---

(٥)

(الا عم صباحا ايها الطلل البالى
وهل يعمن من كان في العصر الخالى)

أقول قائله هو امرؤ القيس بن حجر الكندي وهذا أول قصيدته اللامية المثبتة في ديوانه وهو طويلة من الطويل وقد سقناها بتمامها فيما مضى فان قلت عروض الطويل تكون مقبوضة دائما فما بال امرئ القيس أتى بها على الاصل وهو عيب عندهم قلت البيت اذا كان مصرعا لا يقبح به ذلك وانما يقبح اذا كان غير مصرع وههنا البيت مصرع قوله ألا عم صباحا أصله أنعم صباحا بكسر العين وفتحها فاذا قيل عم بالفتح فهو محذوف من أنعم مفتوح العين واذا قيل عم بالكسر فهو محذوف من أنعم بكسر العين و يقال انه من وعم يعم على مثال وعد يعد

٣ قوله ملامة يعني في رواية أخرى كما بهامش المغني اه مصحح

رابعها قال أبو عبيدة هـذا لم يكن وانما هو مثـل لا حقيقة أى أخـذت البرىء وتركت المذنب فكنت كمن كوى البعير الصحيح وترك السقيم لو كان هذا انما يكون قال ونحو من هذا قولهم * يشرب عجلان ويسكر ميسره * ولم يكونا شخصين موجودين خامسها قيل أصل هذا ان الفصيل كان اذا أصابه العر لفساد فى لبن أمه عمدوا الى أمه فكووها فتبرأ ويبرأ فصيلها ابرئها لان ذلك الداء انما كان يسرى اليه فى لبنها وهذا اغرب الاقوال وأقربها الى الحقيقة ومن روى كذى العر بفتح العين فقد غلط لان العر الجرب ولم يكونوا يكوون من الجرب وانما يكوون من القروح التى تخرج فى مشافر الابل وقوائمها خاصة وقوله كذى العر حال من مفعول تركته أو تقـديره تركا كترك ذى العر وجملة يكوى غيره تفسيرية وجملة وهو راتع حال من غيره وهذا ضربه مثلا لنفسه يقول أنا برىء وغيرى سقيم فحملتنى ذنب السقيم وتركته وقد قال الكميت

ولا أكوى الصحاح براتعات * بهن العر قبلى ما كوينا

قال ابن أبى الاصبع فى التحبير أنشد ابن شرف القيروانى ابن رشيق

غيرى جنى وأنا المعاقب فيكم * فكأننى سـبابة المتندم

وقال له هل سمعت هـذا المعنى فقال سمعته وأخـذته أنت وأفسدته فقال ممن فقال من النابغة الذبيانى حيث يقول

وكلفتنى ذنب امرئ وتركته * كذى العر يكوى غيره وهو راتع

اما افساده فلانك قلت فى صـدر بيتك انك عوقبت بجناية غيرك ولم يعاقب صاحب الجناية ثم قلت فى عجز بيتك ان صاحب الجناية قد شركك فى العقوبة فتناقض معناك وذلك انك شبهت نفسك بسـبابة المتندم وسبابة المتندم أول شئ يألم فى المتندم ثم يشركها المتندم فى الألم فانه متى تألم عضو من الحيوان تألم كله لان المدرك من كل مدرك حقيقته وحقيقته على المذهب الصحيح هى جملته المشاهدة منـه والمكوى من الابل يألم وما به عر وصاحب العر لا يألم جملة فمن ههنا اخـذت المعنى وأفسدته انتهى وهذا تدقيق فلسفى لا مدخل له فى الشعر

(وذلك أمر لم أكن لأقوله * ولو كبلت فى ساعدى الجوامع)

كبلت جمعت من الكبل وهو القيد والجوامع الاغلال جمع جامعة

(أتاك بقول لهلهِ النسج كاذبا * ولم يأت بالحق الذى هو ناصع)

يقال ثوب لهله النسج وهلهل النسج اذا كان رقيقا وكذلك هلهال ولهـذا سمى الشاعر المشهور المهلهل لانه أول من أرق الشعر وقيل سمى ببيت قاله وناصع بين واضح * لعمرى وما عمرى على بهين * البيت * أقارع عوف لا احاول غيرها * البيت تقدم شرحهما

(أتاك امرؤ مستعلن لى ببغضه * له من عـدو مثـل ذلك شافع

أو من وعم قيم على مثال ومقيق وهو بمعنى أنعم بنعم وحكى يونس ان أبا عمرو بن العلاء سئل عن قول عنترة * وعمى صباحا دار عبلة واسلمى * فقال هو من نعم المطر اذا كثر ونعم البحر اذا كثر زبده كأنه يدعو لها بالسقيا وكثرة الخير وقال الاصمعى عم صباحا دعاء بالنعيم والاهل وهذا هو المعروف وماذكره يونس غريب وهذه اللفظة من تحايا الجاهلية كانوا يحيون بها ملوكهم وكذلك كانوا يقولون حياك الله وبياك وأبيت اللعن ونحو ذلك وقال الاصمعى كانت العرب فى الجاهلية تقول أنعم صباحا ثم أنشد

يا دار عبلة بالجواء تكلمى

وعمى صباحا دار عبلة واسلمى

أى سلمك الله من الآفات والدروس وروى الاصمعى أيضا الا انعم صباحا كما فى قول امرئ القيس ويقال عم صباحا كلمة كانوا يحيون بها الناس بالغدوات ويقولون بالعشاآت عم مساء وبالليل عم ظلاما قوله أيها الطلل البالى الطلل ما شخص من آثار الدار والبالى من بلى يبلى اذا اخلولق قوله وهل يعمن أصله وهل ينعمن فعل بها كما فعل بقوله أنعم صباحا قوله فى العصر بضم العين والصاد بمعنى العصر وهو الدهر قال ابن فارس العصر الدهر وقد يثقل ويضم فيقال عصر ويجمع على عصور والخالى من خلا الشئ يخلو خلاء والخلاء المكان الذى لا شئ به (الاعراب) قوله ألا للعرض والتحضيض وعم فعل وفاعل وأصله أنعم كما ذكرنا وصباحا نصب فان

على الظرف كأنه قال أنتم في صباحك ويجوز أن يكون تمييزا منه ولا والتمييز المنقول ما كان في أصله فاعلا ثم نقل

(فان كنت لاذا الضغن عنى منكلا * ولا حلفى على البراءة نافع
ولا أنا مأمون بشئ أقوله * وأنت بأمر لا محالة واقع
حلفت فلم أترك لنفسك ريبة * وهل يأثمن ذو إمة وهو طائع)

الضغن بالكسر الحقد والامة بالكسر الدين بالكسر والقصد والاستقامة يقول هل يأثم من كان على طريقة حسنة وهو طائع

(بمصطحبات من لصاف وثبرة * يزرن ألالا سيرهن تدافع)

الباء متعلقة بحلفت وأراد بالمصطحبات الابل التي يحج عليها من لصاف وثبرة ولصاف بفتح اللام وكسر الفاء كحذام ويجوز أن يكون كسحاب وهو جبل في بلاد بني يربوع وثبرة في بلاد بني مالك والألال بضم الهمزة ٣ ولامين جبل صغير عن يمين الامام بعرفة وقوله سيرهن تدافع أي من الاعياء أي يتحاملن تحاملا من الجهد والتعب

(سمام تبارى الشمس خوصا عيونها * لهن رذايا بالطريق ودائع)

قال الشارح سمام بالفتح طير يشبه السمانى سريع الطيران شبه الابل بها تبارى الشمس يعني في ارتفاعها ويروى تبارى الريح أي تعارضها لسرعتها والخوص بالخاء المعجمة جمع خوصاء أي غائرة عيونها ذاهبة في الرأس من الجهد والرذايا المعييات أرذاهن السفر فلم تنبعث فتركت وأخذ عنها رحالها وقد أرذيت الشئ طرحته يقال جمل رذى وناقة رذية وكذلك المعيبة والطليح والطلح والرجيع وودائع قد استودعت الطريق

(عليهن شعث عامدون لبرهم * فهن كآرام الصريم خواضع)

ويروى فهن كأطراف الحنى وهو جمع حنية وهي القوس التي حنيت يقول قد ضمرت الابل ودقت من السير وخواضع خواشع والآرام جمع ريم والصريم ما انفرد من الرمل

(الى خير دين نسكه قد علمته * وميزانه في سورة المجد مانع)

الى متعلقة بقوله عامدون وميزانه سننه وشرائعه والسورة بالضم المنزلة ومانع مرتفع يقال منع النهار اذا علا

(فانك كالليل الذى هو مدركى * وان خلت أن المنتأى عنك واسع)

المنتأى على وزن مفتعل من النأى وهو البعد يقال انتأى القوم أي تباعدوا قال أبو على في ايضاح الشعر يحتمل ان تكون ان نافية كأنك قلت ما خلت ان المنتأى عنك واسع لانك كالليل المدركى أينما كنت ويجوز أن تكون التي للجزاء كأنه قال ان خلت أن المنتأى عنك واسع أدركتني ولم أفتك كما يدركني الليل والاول أشبه اهـ وقد اعترض الاصمعي على النابغة في هذا البيت فقال تشبيه الادراك بالليل يساويه ادراك النهار فلم خصه دونه وانما كان سبيله أن يأتي بما ليس له قسيم حتى يأتي بمعنى ينفرد به (أقول) انما قال كالليل ولم يقل كالصبح مثلا لانه وصفه في حال سخطه فشبهه بالليل وهوله فهي كلمة

الفعل عنه الى غيره فنصب كان أصله لينعم صباحك ثم نقل الفعل من غير الصباح اليه فهو من باب اشتعل الرأس شيبا قوله أيها الطلل البالى أي يا أيها الطلل فيا حرف نداء وقد حذف وأي منادى والهاء مقحمة للتنبيه والطلل مرفوع لانه صفة للمنادى تابع له ولما كان الطلل معرفا باللام وقصد نداؤه ولم يتمكن من ذلك لعدم دخول حرف النداء على المعرف توصل الى ندائه بالاسم المبهم فقيل يا أيها الطلل كما في قولك يا أيها الرجل والبالى صفة للطلل فدعا للطلل بالنعيم وأن يكون سالما عن الآفات وهذا من عاداتهم وكانهم يعنون بذلك أهل الطلل قوله وهل يعمن هل استفهام على سبيل الانكار معناه قد تفرق أهلك وذهبوا فتغيرت بعدهم عما كنت عليه فكيف تنعم بعدهم وكانه يعني بذلك نفسه وضرب المثل بوصف الطلل وقوله يعمن أصله ينعمن وهو فعل مؤكد بالنون وقوله من كان فاعله ومن موصولة وكان في العصر الخالى صفته واسم كان هو الضمير الذى فيه وقوله في العصر خبره والخالى صفة العصر (الاستشهاد فيه) في قوله من كان حيث استعمل من التي هي للعقلاء فمن نزل

٣ قوله بضم الهمزة في القاموس ألال كسحاب وكتاب جبل بعرفة اهـ

منزلتهم كافى البيت المذكور قبل هذا فافهم

(ظقهع) (اذا ما لقيت بنى مالك * فسلم على أيهم أفضل)

أقول قائله هو غسان بن علة بن مرة بن عباد وأنشده أبو عمرو الشيبانى فى كتاب الحروف وهو من المتقارب وأصله فعولن فعولن ثمان مرات وفيه القبض والحذف فقوله لقيت مقبوض وقوله لك محذوف فان وزنه فعل المعنى ظاهر (الاعراب) قوله اذا ما لقيت كلمة ما زائدة واذا فيها معنى الشرط فلذلك دخلت الفاء فى جوابها وهو قوله فسلم وبنى مالك كلام اضافى مفعول لقوله لقيت وقوله على أيهم يتعلق بقوله فسلم وأى موصول مضاف الى الضمير صدر صلته محذوف فلذلك بنى على الضم ومن هذا القبيل قوله تعالى ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا وروى أيهم بالجر على لغة من أعرب أيا مطلقا وهذا البيت حجة على أحمد بن يحيى فى زعمه ان أيا لا يكون الا استفهاما أو جزاء

(ظقهع)

فاما كرام موسرون لقيتهم * فحسبى من ذى عندهم ما كفانيا

أقول قد مر الكلام فيه مستوفى فى شواهد المعرب والمبنى (والشاهد فيه) فى ذى فانه بمعنى الذى وقد قررناه

جامعة لمعان كثيرة كذا فى تهذيب الطبع وهذا البيت من شواهد تلخيص المفتاح أورده شاهدا لمساواة اللفظ للمعنى وما أحسن قول ابن هانئ الاندلسى فى هذا المعنى

أين المفر ولا مفر لهارب * ولك البسيطان الثرى والماء

(خطاطيف حجن فى حبال متينة * تمد بها أيد اليك نوازع)

الخطاطيف جمع خطاف وهى الحديدة التى تخرج بها الدلاء وغيرها من البئر وحجن معوجة جمع أحجن وحجناء يقول أنا فى قبضتك تقدر على متى شئت لا أستطيع الهرب منك وهو مثل ونوازع جواذب يقال نزعت من البئر دلوا أو دلوين وبئر نزوع اذا كان يستقى منها باليد

(سيبلغ عذرا أو نجاحا من امرئ * الى ربه رب البرية راكع)

راكع فاعل سيبلغ وهو بمعنى الخاضع والذليل يعنى نفسه

(وأنت ربيع ينعش الناس سيبه * وسيف أعيرته المنية قاطع)

أى أنت بمنزلة الربيع ينعش يرفع ويجبر وسيبه عطاؤه أى أنت سيب وعطاء لوليك وسيف لاعدائك

(وتسقى اذا ما شئت غير مصرد * بزوراء فى أكنافها المسك كارع)

غير مصرد أى غير ممنوع ولا مقطوع يقال صرد على الشرب اذا سقاه دون الرى وهو التصرير والزوراء اناء مستطيل من فضة وقال صاحب الصحاح هو القدح وكارع أى ان المسك على شفاه ذلك الاناء وقال الاصمعى الزوراء دار بالحيرة وحدثنى من رآها وزعم ان أبا جعفر هدمها

(أبى الله الا عدله ووفاءه * فلا النكر معروف ولا العرف ضائع)

وهذا آخر القصيدة أى ما يريد الله الا عدل النعمان بن المنذر والا وفاءه فلا يدعه أن يجور ولا ان يغدر فلا النكر يعرفه النعمان ولا الجميل يضيع عنده

باب الاشتغال

(أنشد فيه وهو الشاهد السادس والخمسون بعد المائة)

(فكلا أراهم أصبحوا يعقلونه * صحيحات مال طالعات بمخرم)

على انه مما اشتغل الفعل فيه بنفس الضمير اذ التقدير يعقلون كلا هذا البيت من معلقة زهير بن أبى سلمى وضمير الجمع فى المواضع الثلاثة عائد الى الحى وهم قبيلة بنى ذبيان وقوله فكلا أى فكل واحد من المقتولين المذكورين قبل هذا البيت وروى الاعلم يعقلونهم بارجاع الضمير الى كل مجموعا باعتبار المعنى نحو قوله تعالى كل فى فلك يسبحون ويعقلونه أى يؤدون عقله أى ديته يقال عقلت القتيل من باب ضرب أديت ديته قال الاصمعى سميت الدية عقلا تسمية بالمصدر لان الابل كانت تعقل بفناء ولى

(ظلقه) (فان الماء ماء أبى وجدى * وبئرى ذو حفرت وذو طويت) أقول قائله سنان بن القتيل

القتيل ثم كثر الاستعمال حتى أطلق العقل على الدية ابلا كانت أو نقدا وعقلت عنه غرمت عنه ما لزمه من دية وجناية وهذا هو الفرق بين عقلته وعقلت عنه ومن الفرق بينهما أيضا عقلت له دم فلان اذا تركت القود للدية وعن الاصمعى كلمت القاضى أبا يوسف بحضرة الرشيد فى ذلك فلم يفرق بين عقلته وعقلت عنه حتى فهمته كذا فى المصباح فتفسير الاعلم فى شرحه للديوان يعقلونه بقوله يغرمون ديته غير جيد والمعنى أرى حى ذبيان أصبحوا يعقلون كل واحد من المقتولين من بنى عبس فالرؤية واقعة على ضمير الحى والعقل واقع على ضمير كل فلا يصح قول أبى جعفر النحوى وقول الخطيب التبريزى فى شرحيهما لهذه المعلقة ان كلا منصوب باضمار فعل يفسره ما بعده كانه قال فأرى كلا ويجوز الرفع على ان لا يضمر لكن النصب أجود لتعطف فعلا على فعل لان قبله ولا شاركت فى الحرب اه ووجه الرفع حينئذ أن يكون كل مبتدأ وجملة يعقلونه الخبر وما بينهما اعتراض وقوله صحيحات مال أى ليست بعدة ولا مطل يقال مال صحيح اذا لم تدخله علة فى عدة ومطل اه والمال عند العرب الابل وعند الفقهاء ما يتمول أى ما يعد مالا فى العرف وقوله طالعات بمخرم هو بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وهو الثنية فى الجبل والطريق يعنى ان ابل الدية تعلو فى اطراف الجبل عند سوقها الى أولياء المقتولين يشير الى وفائهم وروى أبو جعفر والخطيب المصراع الثانى

* علالة ألف بعد ألف مصتم * والعلالة بضم المهملة ههنا الزيادة وبناء فعالة للشئ اليسير نحو القلامة والمصتم بضم الميم وفتح الصاد المهملة وتشديد المثناة الفوقية التام والكامل وروى صعودا فى شرحه لديوان زهير * صحيحات ألف بعد ألف مصتم * وقال مصتم مكمل يقال مال صتم تام كثير ويقال أعطيه ألفا مصتمة أى كاملة والبيت المذكور على رواية الاعلم ملفق من بيتين وهذه روايته

فكلا أراهم أصبحوا يعقلونهم * علالة ألف بعد ألف مصتم

تساق الى قوم لقوم غرامة * صحيحات مال طالعات بمخرم

وقال وقوله تساق الى قوم أى يدفع ابل الدية قوم الى قوم ليبلغوها هؤلاء وينبغى ان نورد ماقبل هذا البيت حتى يتضح معناه وكذلك السبب الذى قيلت هذه القصيدة لاجله فنقول قال الشراح ان زهيرا مدح بهذه القصيدة الحرث بن عوف وهرم بن سنان المريين وذكر سعيهما بالصلح بين عبس وذبيان وتحملهما الحمالة وكان ورد بن حابس العبسى قتل هرم بن ضمضم المرى فى حرب عبس وذبيان قبل الصلح وهى حرب داحس ثم اصطلح الناس ولم يدخل حصين بن ضمضم أخو هرم بن ضمضم فى الصلح وحلف لا يغسل رأسه حتى يقتل ورد بن حابس أو رجلا من بنى عبس ثم من بنى غالب ولم يطلع على ذلك أحدا وقد حمل الحمالة الحرث بن عوف بن أبى حارثة وهرم بن سنان بن أبى حارثة فاقبل رجل من بنى عبس ثم من بنى غالب حتى نزل بحصين بن ضمضم فقال من أنت أيها الرجل

الفعل أخو بنى أم الكهف من طيء وهو من قصيدة أولها هو قوله وقالوا قد جننت فقلت كلا

وربى ما جننت ولا انتشيت

ولكنى ظلمت فكدت ابكى

من الظلم المبين أو بكيت

وقبلك رب خصم قد تمالوا

على فما امت ولا ذعرت

فان الماء الى آخره

ولكنى نصبت لهم جبينى

وألة فارس حتى قريت

وهى من الوافر وفيه العصب بالمهملتين والقطف قوله قد جننت على صيغة المجهول من الجنون وكان الواجب أن يقال وقالوا قد جننت أو سكرت ولكنه اكتفى بذكر أحدهما عن الآخر لان النفى الذى بعقب الجواب ينظمهما وذلك كما فى قول الشاعر

فما أدرى اذا يممت أرضا

أريد الخير أيهما يلينى

قوله كلا للردع والزجر والمعنى ليس الامر كذلك فارتدع عما تقوله قوله ولا انتشيت أى ولا سكرت من النشوة وهو السكر ومنه يقال للسكران نشوان قوله ظلمت على صيغة المجهول وذكر البكا لرى أنفته وانكاره لما أريد ظلمه فيه قوله وبئرى ذو حفرت أى بئرى التى حفرت والتى طويت يقال طويت البئر اذا بنيتها بالحجارة وتسمى هذه ذو الطائية فان طيئا يقولون هذا ذو وقال ذاك ورأيت ذو قال ذاك ومررت بذو قال ذاك

فتحتاج من الصلة ما يحتاج اليه الذى لكنها تقع فى لغتهم للمذكر والمؤنث واهذا صح أن يقول بئرى ذو حفرت والبئر مؤنثة

فقال عبسي فقال من أي عبس فلم يزل ينتسب حتى انتسب الى غالب فقتله حصين فبلغ ذلك الحرث بن عوف وهرم بن سنان فاشتد عليهما وبلغ بني عبس فركبوا نحو الحرث فلما بلغ الحرث ركوب بني عبس وما قد اشتد عليهم من قتل صاحبهم وانما أرادت بنو عبس أن يقتلوا الحرث بعث اليهم بمائة من الابل معها ابنه وقال للرسول قل لهم آللبن أحب اليكم أم أنفسكم فأقبل الرسول حتى قال ما قال فقال لهم الربيع بن زياد ان أخاكم قد أرسل اليكم الابل أحب اليكم أم ابنه تقتلونه فقالوا نأخذ الابل ونصالح قومنا ويتم الصلح فقال زهير في ذلك هذه القصيدة وبعد ان تغزل بخمسة عشر بيتا قال

(سعى ساعيا غيظ بن مرة بعدما * تبزل ما بين العشيرة بالدم)

الساعيان الحرث بن عوف وهرم بن سنان وقيل خارجة بن سنان وهو أخو هرم بن سنان وهما ابنا عم للحرث بن عوف لانهما ابنا سنان بن أبي حارثة والحرث هو ابن عوف بن أبي حارثة وهو ابن مرة بن نشبة بن مرة بن غيظ بن عوف بن سعد بن ذبيان ومعنى سعيا أي عملا حسنا حين مشيا للصلح وتحملا الديات وتبزل أي تشقق يقول كان بينهم صلح فتشقق بالدم الذي كان بينهم فسعيا في احكام العهد بعد ما تشقق بسفك الدماء

(فأقسمت بالبيت الذي طاف حوله * رجال بنوه من قريش وجرهم)

أراد بالبيت الكعبة المعظمة وجرهم أمة قديمة كانت أرباب البيت قبل قريش وبنوه بفتح النون من البناء وضمها خطأ

(يمينا لنعم السيدان وجدتما * على كل حال من سحيل ومبرم)

يمينا مصدر مؤكد لقوله أقسمت وجملة لنعم السيدان الخ جواب القسم وهذا البيت أورده الشارح المحقق في باب افعال المدح على ان المخصوص بالمدح اذا تأخر عن نعم يجوز دخول نواسخ المبتدا عليه فان ضمير التثنية في وجدتما هو المخصوص بالمدح وقد دخل عليه الناسخ وهو وجد وعلى متعلقة به والسحيل بفتح السين وكسر الحاء المهملة المسحول أي الذي لم يحكم فتله والمبرم مفعول من أبرم الفاتل الحبل اذا أعاد عليه الفتل ثانيا بعد أول فالاول سحيل والثاني مبرم وقيل السحيل ما فتل من خيط واحد والمبرم ما فتل من خيطين وأراد بالسحيل الامر السهل الضعيف وبالمبرم الشديد القوي

(تداركتما عبسا وذبيان بعدما * تفانوا ودقوا بينهم عطر منشم)

عبس وذبيان اخوان وهما ابنا بغيض بن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس عيلان بن مضر أي تداركتماهما بالصلح بعدما تفانوا بالحرب ومنشم المشهور بفتح الميم وسكون النون وكسر الشين المعجمة زعموا انه امرأة عطارة من خزاعة فحالف قوم فأدخلوا أيديهم في عطرها على أن يقاتلوا حتى يموتوا فضرب زهير بها المثل أي صار هؤلاء في شدة الامر بمنزلة أولئك وقيل كانوا اذا حاربوا اشتروا منها كافورا لموتاهم فتشاءموا بها

قوله فما هلعت بكسر اللام من الهلع بفتح اللام وهو أفحش الجزع (فان قلت) كيف قال فما هلعت وقد قال فيما قبله وكدت أبكي وهل الهلع الا البكا الذي يظهر فيه الخضوع والانقياد (قلت) البكا الذي ذكر انه شارفه أو كاد أن يشارفه فانه انما كان ذلك منه على طريق الاستنكاف فاذا كان كذلك فانه لم يكن عن تخشع قوله ولا ذعرت من الذعر وهو الخوف والرواية الصحيحة ولا دعوت أي ولا دعوت أحدا لينصرني (فان قلت) فيه تناقض لانه قال أولا ولكني ظلمت الى آخره وههنا يقول فما هلعت ولا دعوت وبينهما تناقض (قلت) لاتناقض لانه على اختلاف وقتين وقصده من الكلام الاول بيان انه ذل جانبه بعد أن كان عزيزا ونظيره أبيات فاطمة بنت الاحجم حين ضعف جانبها لموت من كان ينصرها وهي أبيات حسنة تمثلت بها سيدتنا فاطمة رضي الله عنها حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي

قد كنت لي جبلا الوذ بظله
فتركتني أمشي بأجرد ضاحي
قد كنت لي ذا حمية ما عشت لي
أمشي البراز وكنت أنت جناحي
فاليوم أخضع للذليل وأتقي
منه وأدفع ظالمي بالراح
واذا دعت قرية شجنا لها
ليلا على فنن دعوت صباحي

قوله نصبت لهم جبيني أراد خاصمتهم باللسان ثم بلغنا الى الرماح وهو معنى قوله وألة فارس الالة بفتح الهمزة وتشديد اللام من أله يؤله ألا وألة اذا طعنه بالحربة

وزعم بعضهم انها امرأة من بني غدانة وهي صاحبة يسار الكواعب وكانت امرأة مولاه وكان يسار من أقبح الناس وكان النساء يضحكن من قبحه فضحكت منه منشم يوما فظن انها خضعت اليه فراودها عن نفسها فقالت له مكانك فان للحرائر طيبا فأتت بحق فأشمته طيبا ثم أنحت على أصل أنفه فاستوعبته قطعا فخرج هاربا ودمه يسيل فضرب المثل في الشر بطيب منشم وقيل غير ذلك

(وقد قلتما ان ندرك السلم واسعا * بمال ومعروف من القول نسلم)

السلم الصلح يذكر ويؤنث وهنا مذكر لقوله واسعا أي ممكنا وقال الاعلم أي كاملا ممكنا وقوله نسلم أي من أمر الحرب وروى بضم النون أي نوقع السلم بين القوم والصلح

(فاصبحتما منها على خير موطن * بعيدين فيها من عقوق ومأثم)

أي أصبحتما من الحرب على خير منزلة ومن للبدل و بعيدين خبر بعد خبر والعقوق قطيعة الرحم والمأثم الاثم

(عظيمين في عليا معد وغيرها * ومن يستبح كنزا من المجد يعظم)

عليا معد مؤنث أعلى أي في عليا منزلة هذه القبيلة وروى بدل وغيرها هديتما وهو دعاء أي دامت هدايتكما الى طريق الفلاح ومعنى يستبح كنزا يصب مجدا مباحا والكنز كناية عن الكثرة يقول من فعل فعلكما فقد أبيح له المجد واستحق أن يعظم عند الناس روى يعظم بالفتح أي يصر عظيما وبالضم مع كسر الظاء أي يأت بأمر عظيم ومع فتح الظاء أي يعظمه الناس وعظيمين خبر ثالث

(فأصبح يجدى فيهم من تلادكم * مغانم شتى من افال المزنم)

يجدى يساق من الحداء وروى يجرى والتلاد بالكسر ماولد عندهم أصله وهو المال القديم ثم كثر استعمالهم اياه حتى قيل لمال الرجل كله تلاد وشتى متفرقة والافال بالكسر جمع أفيل وأفيلة وهو الفصيل وانما خص الافال لانهم كانوا يغرمون في الدية صغار الابل والمزنم فحل معروف نسب الافال اليه والتزنيم سمة يوسم بها البعير وهو ان يشق طرف اذنه ويفتل فيتعلق منه كالزنمة وروى من افال مزنم ومن نتاج مزنم

(تعفى الكلوم بالمئين فأصبحت * ينجمها من ليس فيها بمجرم)

أي تمحى الجراحات بالمئين من الابل وانما يعني ان الدماء تسقط بالديات وقوله ينجمها أي تجعل نجوما على غارمها ولم يجرم فيها أي لم يأت بجرم من قتل تجب عليه الدية ولكنه تحملها كرما وصلة للرحم

(ينجمها قوم لقوم غرامة * ولم يهريقوا بينهم ملء محجم)

يعني ان هذين الساعيين حملا دماء من قتل وغرم فيها قوم من رهطهما على انهم لم يصبوا دم أحد ملء محجم أي انهم أعطوا فيها ولم يقتلوا و يهريقوا أصله يريقوا وزيدت الهاء المفتوحة

(فمن مبلغ الاحلاف عني رسالة * وذبيان هل أقسمتم كل مقسم

قال فطاعنتهم وغالبتهم حتى قريت الماء في الحوض أي جمعته فيه واسم ذلك الماء قري بكسر القاف مقصور (الاعراب) قوله فان الماء الفاء فيه للتعليل والماء اسم ان وماء أبي كلام اضافي خبره قوله وجدي عطف على قوله أبي أي وماء جدي قوله و بئري مبتدأ وخبره قوله ذو حفرت أي التي حفرت وقوله حفرت صلة الموصول والعائد محذوف أي ذو حفرتها وذو طويتها (الاستشهاد فيه) في قوله ذو حفرت فانه أطلق ذو على المؤنث وهي البئر وزعم ابن عصفور ان ذو خاصة بالمذكر وان ذات خاصة بالمؤنث وان البئر في البيت ذكرت على معنى القليب كما قال الفارسي في قوله

يا بئر يا بئر بني عدي

لانزحن قعرك بالدلي

حتى تعودي أقطع الولي

ان التقدير حتى تعودي قليبا أقطع فحذف الموصوف وفرق ابن الصائغ بينهما بان أقطع صفة فتحتمل على الفعل بخلاف ذو قال الاترى ان من قال نفع الموعظة لا يقول مشيرا اليها هذا الموعظة ولهذا قال الخليل في قال هذا رحمة من ربي انه اشارة الى القطر لا الى الرحمة

(ظه)

(جمعتها من اينق موارق

ذوات ينهضن بغير سائق)

اقول قائله هو رؤبة بن العجاج الراجز القيسي قوله جمعتها الضمير المنصوب فيه يرجع الى النوق المذكورة في البيت السابق قوله من اينق جمع ناقة وأصل الناقة نوقة فتجمع على أنوق

(فلا تكتمن الله ما في نفوسكم * ليخفى ومهما يكتم الله يعلم)

الأحلاف أسد وغطفان وطيء ومعنى هل أقسمتم الخ أي هل حلفتم كل الحلف انفعلان ما لا ينبغي وهذا البيت أورده ابن هشام في المغني في بحث هل وقوله فلا تكتمن الله الخ أي لا تضمروا خلاف ما تظهرونه فان الله يعلم السر فلا تكتموا ما في أنفسكم من الصلح وتقولوا لا حاجة لنا اليه وقيل معنى قوله هل أقسمتم هل حلفتم على ابرام حبل الصلح فتخرجوا من الحنث فلا تخفوا الله ما تضمرون من الغدر ونقض العهد ويكتم بالبناء للمفعول بخلاف يعلم فانه للفاعل

(يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر * ليوم الحساب أو يعجل فينقم)

جميع الافعال بالبناء للمفعول ماعدا الاخير يقال نقم منه من باب ضرب بمعنى عاقبه وانتقم منه ويؤخر بدل من يعلم وقيل جزم في جواب النهي وهو الصواب

(وما الحرب الا ما علمتم وذقتم * وما هو عنها بالحديث المرجم)

يقول ما الحرب الا ما جربتم وذقتم فاياكم ان تعودوا الى مثلها وقوله وما هو عنها أي ما العلم عن الحرب بالحديث أي ما الخبر عنها بحديث يرجم فيه بالظن فقوله هو كناية عن العلم لانه لما قال الا ما علمتم دل على العلم كذا قال الخطيب وأبو جعفر النحوي وقال صعودا في شرحه هو ضمير ما وكأنه قال وما الذي علمتم وقال الزوزني هو ضمير القول لا العلم لان العلم لا يكون قولا أي وما هذا الذي أقول بحديث مرجم أي هذا ما شهدت عليه الشواهد الصادقة من التجارب وليس من أحكام الظنون وقال الأعلم هو كناية عن العلم يريد وما علمتم بالحرب وعن بدل من الباء أي ما هو بالحديث الذي يرمى به بالظنون ويشك واورد الشارح المحقق هذا البيت في باب المصدر على ان ضمير المصدر يعمل في الجار والمجرور وقال أي ما حديثي عنها فجعله ضمير الحديث والمرجم الذي يرجم بالظنون والترجيم الظن والمعنى انه يحضهم على قبول الصلح ويخوفهم من الحرب

(متى تبعثوها تبعثوها ذميمة * وتضر اذا ضريتموها فتضرم)

أي ان لم تقبلوا الصلح وهجتم الحرب لم تحمدوا أمرها والبعث الاثارة وذميمة أي تذمون عاقبتها وروى دميمة بالمهملة أي حقيرة وهذا باعتبار المبدا وضرى بالشيء من باب تعب ضراوة اعتاده واجترأ عليه ويعدى بالهمزة والتضعيف قال صعودا في شرحه من العرب من يهمز ضرى فيقول قد ضرئ به فمن هذه اللغة تقول وتضرأ اذا ضرأتموها وضرمت النار من باب تعب أيضا التهبت

(فتعرككم عرك الرحى بثفالها * وتلقح كشافا ثم تحمل فتتئم)

معطوف على جواب الشرط ويقرأ بضم الميم للوزن قال صعودا وان رفعته مستأنفا كان صوابا (أقول) يعني ما بعده من الافعال السبعة فانها مجزومة أي تطحنكم وتهلككم واصل العرك دلك الشيء والثفال بكسر المثلثة جلدة تكون تحت الرحى اذا ادبرت

في القلة استثقلت الضمة على الواو فقدمت الواو فصار أونق ثم قلبت الواو ياء فصار أينق ويجمع على أيانق جمع الجمع

قوله موارق جمع مارقة من مرق السهم من الرمايا شبهت هذه الاينق بالسهام التي تمرق من الرمايا في سرعة مشيها وجريها وسبقها هكذا وقع في نسخة ابن هشام ووقع في نسخة ابن الناظم سوابق عوض موارق وكلاهما رواية وهو جمع سابقة **قوله** بغير سائق من السوق (الاعراب) **قوله** جمعتها جملة من الفعل والفاعل والمفعول ومن أينق يتعلق به وقوله موارق صفة لاينق **قوله** ذوات موصولة بمعنى اللاتي وصلتها **قوله** ينهضن والباء في بغير يتعلق به (الاستشهاد فيه) في قوله ذوات فانه جمع ذات التي هي بمعنى التي على ذات بمعنى اللاتي وهي لغة جماعة من طيء وأكثرهم يستعملون ذو بمعنى الذي بلفظ واحد للمفرد والتثنية والجمع والمذكر والمؤنث

(طه)

الا تسألان المرء ماذا يحاول * أنحب فيقضى أم ضلال وباطل

أقول قائله هو لبيد بن ربيعة العامري وهو من قصيدة لامية من الطويل ذكرناها في أول الكتاب مع ترجمة لبيد **قوله** ألا كلمة تنبيه ينبه بها السامع على شيء يأتي وقيل تدل على تحقق ما بعدها **قوله** تسألان خطاب للاثنين وأراد به الواحد لان من عادة العرب أن يخاطبوا الواحد بصيغة الاثنين كما في قوله تعالى ألقيا في جهنم وكأنهم يريدون بها التكرار للتأكيد وكأن المعنى ألا تسأل تسأل **قوله** ماذا يحاول أي أي شيء يطلب قال الجوهري

ماوات الشئ أى أردته قوله انحب النحب بفتح النون وسكون الحاء المهملة وفي آخره باء موحدة وهو

أديرت بقمع عليها الدقيق والباء للمعية نحو قوله تعالى تنبت بالدهن أى ومعها الدهن وجاء فلان بالسيف أى ومعه السيف والمعنى عرك الرحا طاحنة لان الرحا لا تطحن الا وتحت مجرى الدقيق ثفال فعرك مصدر مضاف الى فاعله والمفعول محذوف أى الحب قال صعودا فقطع بهذا أمر الحرب وأخبر باشد أوقاتها قال والكشاف في لغة كنانة وهذيل وخزاعة الابل التى لم تحمل عامين وتميم وقيس وأسد وربيعة يقولون الكشاف التى اذا نتجت ضربها الفحل بعد أيام فلقحت وبعضهم يقول هى التى يحمل عليها فى الدم وأبو مضر يرد هذا كله ويزعم ان الفحل لايدنو من الناقة مادامت فى دمها وأنشد

* طب بعس البول غير ظلام * قال فهو لايدنو منها حاملا فكيف يدنو اليها فى دمها

وقال الكشاف عندنا ان يحمل على الناقة عامين متواليين وذلك مضر بها وهو أردأ النتاج والى هذا ذهب زهير أى ان الحرب تتوالى عليكم فينالكم منها هذا الضرر وروى ثم يحمل فتتئم والاتآم ان تضع اثنين وليس فى الابل اتآم انما الاتآم فى الغنم خاصة وانما يريد بذلك تفظيع الحرب وتحذيرهم اياها جعل آفة الحرب اياهم بمنزلة طحن الرحا الحب وجعل صنوف الشر تتولد من تلك الحروب بمنزلة الاولاد الناشئة من الامهات قال أبو جعفر والخطيب شبه الحرب بالناقة لانه جعل ما يحلب منها من الدماء بمنزلة ما يحلب من الناقة من اللبن كما قال

ان المهالب لايزال لهم فتى * يمرى قوادم كل حرب لاقح

وقيل انما شبه الحرب بالناقة اذا حملت ثم أرضعت لان هذه الحروب تطول وهى أشبه بالمعنى وقولهم تتئم أى تاتى بتوأمين الذكر توأم والانثى توأمة

(فتنتج لكم غلمان أشأم كلهم * كأحمر عاد ثم ترضع فتفطم)

معطوف على قوله فتتئم نتجت الناقة ولدا بالبناء للمفعول اذا وضعته وأشأم قال أبو جعفر والخطيب فيه قولان أحدهما انه مصدر كأنه قال غلمان شؤم والآخر انه صفة لموصوف أى غلمان امرئ أشأم أى مشؤم وقال الاعلم أشأم هنا صفة للمصدر على معنى المبالغة والمعنى غلمان شؤم أشأم كما يقال شغل شاغل وكلهم مبتدأ وكأحمر عاد خبره وقال صعودا وان شئت رفعت كلا بأشأم كما تقول مررت برجال كريم أبوهم وفيه ان كلا اذا أضيفت للضمير لاتقع معمولة لعامل لفظى ويريد بأحمر عاد عاقر الناقة واسمه قدار بن سالف وأحمر لقبه قال الاصمعى أخطأ زهير فى هذا لان عاقر الناقة ليس من عاد وانما هو من ثمود وقال المبرد لاغلط لان ثمود يقال لها عاد الآخرة ويقال لقوم هود عاد الاولى والدليل على هذا قوله تعالى وانه أهلك عادا الاولى وقال صعودا والاعلم لاغلط لكنه جعل عادا مكان ثمود اتساعا ومجازا اذ قد عرف المعنى مع تقارب ما بين عاد وثمود فى الزمن والاخلاق والارضاع والفطم معروفان أى لاتنزع الا عن حولين وانما أراد طول شدتها وانها لاتنقطع الا عن تمام لان المرأة اذا أرضعت ثم فطمت فقد تمت

النذر تقول منه نحبت انحب بالضم (المعنى) هلا تسأل المرء ماذا يطلب باجتهاده فى الدنيا وتعبه اياها أنذر أوجب على نفسه أن لاينفك عن طلبه فهو يسعى فى قضائه أم هو فى ضلال وباطل (الاعراب) قوله تسألان جملة من الفعل والفاعل والمرء مفعوله وكلمة ما استفهامية معلقة لفعل السؤال اجراء له مجرى مسببه وهو العلم ومثله يسئل أيان يوم الدين وهو مبتدأ وذا خبرها ويجوز العكس على الخلاف وذا موصول ويحاول صلته والعائد محذوف والتقدير ما الشئ الذى يحاوله قوله انحب بدل من قوله ماذا يحاول بدل تفصيل ويجوز انتصاب أنحب على تقدير أن يكون ما مفعولا لقوله يحاول وتكون ذا زائدة ويكون أنحبا بدلا من قوله ماذا فحينئذ ينتصب لانه بدل من المنصوب قوله فيقضى جملة فى محل الرفع على انها صفة لقوله أنحب ويجوز أن تكون فى محل النصب على تقدير انتصاب النحب ويقال فى الف يقضى فتحة مقدرة لانه جواب الاستفهام قوله أم ضلال عطف على قوله أنحب قوله وباطل عطف عليه (الاستشهاد فيه) فى قوله ماذا يحاول فان ذا فيه بمعنى الذى والجملة بعدها صلتها وذلك لانه تقدمها استفهام بما وهذا بالاتفاق

(الآن قلبي لدى الظاعنينا * حزين فمن ذا يعزي الحزينا)

(فتغلل لكم ما لا تغل لأهلها * قرى بالعراق من قفيز ودرهم)

معطوف على قوله فتفطم أي فتغلل لكم هذه الحرب من الديات بدماء قتلاكم ما لا تغل قرى بالعراق وهي تغل القفيز والدرهم وهذا تهكم بهم واستهزاء يقال أغلت الضيعة بالالف صارت ذا غلة والغلة كل شئ من ريع الارض أو من أجرتها ونحو ذلك

(لعمري لنعم الحي جر عليهم * بما لا يواتيهم حصين بن ضمضم)

جر من الجريرة وهي الجناية وفاعله حصين والجملة صفة لموصوف محذوف هو المخصوص بالمدح أي لنعم الحي حي جر عليهم الخ وعمري مبتدأ خبره محذوف أي قسمي وجملة لنعم الحي الخ جواب القسم ولا يواتيهم لا يوافقهم وروى لا يماليهم والممالاة المعاونة وحصين ابن ضمضم هو ابن عم النابغة الذبياني لان النابغة هو ابن معاوية بن ضباب بن جابر ابن يربوع بن غيظ بن عوف بن سعد بن ذبيان وحصين هو ابن ضمضم بن ضباب الى آخر النسب وجنايته انه لما اصطلحت قبيلة ذبيان مع قبيلة عبس أبى حصين بن ضمضم ان يدخل في الصلح واستتر منهم ثم عدا على رجل من بني عبس فقتله كما تقدم بيانه وانما مدح حي ذبيان لتحملهم الديات اصلاحا لذات البين

(وكان طوى كشحا على مستكنة * فلا هو أبداها ولم يتجمجم)

طوى باضمار قد عند المبرد قال لان كان فعل ماض اسمها ضمير حصين ولا يخبر عنه الا باسم أو بمضارعه وخالفه أصحابه في هذا والكشح الجنب وقيل الخاصرة يقال طوى كشحه على فعلة اذا أضمرها في نفسه والمستكنة المستترة وهي صفة لموصوف أي غدرة مضمرة أو نية مستترة أو حالة مستكنة لانه كان قد أضمر قتل ورد بن حابس القاتل أخاه هرم بن ضمضم أو يقتل رجلا من بني عبس ولهذا كان أبى من الصلح وقوله ولم يتجمجم أي لم يدع التقدم فيه أضمره ولم يتردد في انفاذه يقال جمجم الرجل وتجمجم اذا لم يبين كلامه وسيأتي هذا البيت ان شاء الله في خبر كان

(وقال سأقضي حاجتي ثم أتقي * عدوي بألف من ورائي ملجم)

حاجته هي ادراك الثأر وملجم قال صعود اروى بكسر الجيم أي ألف فارس ملجم فرسه وروى بفتحها أي ألف فرس ملجم والفرس مما يذكر ويؤنث

(فشد ولم تفزع بيوت كثيرة * لدى حيث ألقت رحلها أم قشعم)

أورد ابن هشام هذا البيت في المغني على ان حيث قد تجر بغير من على غير الغالب وقوله فشد الخ أي حمل حصين على ذلك الرجل من عبس فقتله ولم تفزع بيوت كثيرة أي لم يعلم أكثر قومه بفعله وأراد بالبيوت أحياء وقبائل يقول لو علموا بفعله لفزعوا أي لأغاثوا الرجل المقتول ولم يدعوا حصينا يقتله وانما أراد بقوله هذا ان لا يفسدوا صلحهم بفعله وروى ولم يفزع بيوت بالبناء للمفعول قال الخطيب أي لم يفزع أهل بيوت يقول شد على عدوه وحده فقتله ولم يفزع العامة بطلب واحد أي لم يستعن عليه بأحد وانما قصد

أقول قائله هو أمية بن أبي الصلت وهو من المتقارب قوله الظاعنينا بالظاء المعجمة أي الراحلين من ظعن يظعن ظعنا بالسكون وظعنا بالتحريك اذا سار ومنه الظعينة وهي الراحلة التي ترحل ويسار عليها ومن ذلك قيل للمرأة ظعينة لانها تظعن مع الزوج حيثما ظعن أو لانها تحمل على الراحلة اذا ظعنت (الاعراب) قوله الا كلمة تنبيه وان حرف من الحروف المشبهة بالفعل وقلبي كلام اضافي اسمه وحزين خبره ولدى الظاعنينا كلام اضافي يتعلق بحزين والالف فيه للاشباع قوله فمن استفهامية وذا موصولة ويعزي الحزينا جملة من الفعل الفاعل والمفعول صلة الموصول (الاستشهاد فيه) في قوله فمن ذا فانها موصولة لانه تقدمها من الاستفهامية وهذا فيه خلاف فان بعضهم قالوا لا يجوز وقوع ذا الموصولة بعد من والاصح عند الجمهور وقوع ذلك وجوازه

(ظه)

(عدس ما لعباد عليك امارة * امنت وهذا تحملين طليق)

أقول قائله هو يزيد بن مفرغ الحميري بضم الميم وفتح الفاء وتشديد الراء المكسورة وفي آخره غين معجمة وانما سمي بذلك لانه كان راهن على شرب سقاء كبير ففرغه وهو من قصيدة قافية وأولها هو هذا البيت وبعده

وان الذي نجاك من الكرب بعدما * تلاحم في درب عليك مضيق

أتاك بحسام فاشبالك فالحق * بأرضك لا تحبس عليك طريق

الثار وقيل معناه أى لم يعاوابه وروى ولم ينظر بيوتا أى لم يؤخر أهل بيت وردبن حابس فى قتلها لكنه عجل فقتل هذا الرجل يقال أنظرته بالالف أى أخرته وروى أيضا ولم ينظر من نظرت الرجل اى انتظرته وقوله لدى حيث الخ أى حيث كان شدة الامر يعنى موضع الحرب وأم قشعم هى الحرب ويقال هى المنية والمعنى ان حصينا شد على الرجل العبسى فقتله بعد الصلح وحين حطت رحلها الحرب ووضعت أوزارها وسكنت ويقال هو دعاء على حصين أى عدا على الرجل بعد الصلح وخالف الجماعة فصيره الله الى هذه الشدة ويكون معنى ألقت رحلها الى هذا ثبتت وتمكنت وقيل أم قشعم كنية العنكبوت وقيل كنية الضبع والمعنى فشد على صاحب ثاره بضيعة من الارض وقال صعودا فى شرحه وقال قوم أم قشعم ام حصين هذا الذى شد أى فلم يفزع البيوت التى بحضرة بيت أمه والرحل ما يستصحبه المسافر من المتاع والثياب وسيأتى هذا البيت ان شاء الله تعالى فى الظروف

(لدى أسد شاكى السلاح مقاذف * له لبد اظفاره لم تقلم)

لدى متعلقة بقوله القت رحلها وهذا البيت من أبيات تلخيص المعانى وغيره على ان التجريد والترشيح قد يجتمعان فان شاكى السلاح تجريد لانه وصف بما يلائم المستعار وهو الرجل الشجاع وما بعده ترشيح لان هذا الوصف مما يلائم المستعار منه وهو الاسد الحقيق قال الاعلم والخطيب أراد بقوله لدى أسد الجيش وحمل لفظ البيت على الاسد وقال الزوزنى البيت كله من صفة حصين بن ضمضم وهو الصواب وقوله شاكى السلاح أى سلاحه شائكة حديدة ذو شوكة وأراد شائك فقلبت الياء من عين الفعل الى لامه ويجوز حذف الياء فيقال شالث ويكون شالث على وزن فعل كما قالوا رجل خاف ومال وأصله خوف ومول فيقال شالث ومقاذف مرامى يروى باسم الفاعل والمفعول وروى أيضا مقذف اسم مفعول وهو الغليظ الكثير اللحم واللبد بكسر اللام جمع لبدة وهى زبرة الاسد والزبرة شعر متراكب بين كتفى الاسد اذا أسن والاظفار السلاح وقلمها نقصها يقول سلاحه تام جديد قال الاعلم وأول من كنى بالاظفار عن السلاح أوس بن حجر فى قوله

لعمرك انا والاحاليف هولا * لفى حقبة أظفارها لم تقلم

ثم تبعه زهير والنابغة فى قوله

وبنو جذيمة لا محالة انهم * آتوك غير مقلمى الاظفار

أى ليس سلاحهم بناقص وقال الزوزنى قوله لم تقلم يريد انه لا يعتريه ضعف ولا يعيبه عدم شوكة كما ان الاسد لا تقلم براثنه

(جرىء متى يظلم يعاقب بظلمه * سريعا والا يبد بالظلم يظلم)

جرىء بالجر صفة لاسد المراد به حصين بن ضمضم ويجوز رفعه ونصبه ومتى يظلم والا يبد

ساشكر ما أوليت من حسن نعمة
ومثلى بشكر المنعمين حقيق
فان تطرقى باب الامام فاننى
لكل كريم ماجد لطروق
وهى من الطويل ومن قصته أنه كان قد هجا عباد بن زياد بن أبى سفيان وهو زياد ابن أبيه وملأ البلاد من هجوه وكتبه على الحيطان فلما ظفر به ألزمه محوه باظفاره ففسدت أناملة ثم طال حبسه فكلموا فيه معاوية فوجه بريدا يقال له حمام فاخرجه وقدمت له فرس من خيل البريد فنفرت فقال
* عدس ما لعباد عليك امارة *
الى آخره ويقال كان يزيد ابن مفرغ المذكور قد صحب عبادا المذكور الى سجستان حين ولاه معاوية رضى الله عنه اياها وكره عبيد الله أخو عباد استصحابه ليزيد بن مفرغ خوفا من هجائه فقال لابن مفرغ أنا أخاف ان يشتغل عنك عباد فتهجونا فاحب أن لا تعجل الى عباد حتى يكتب الى وكان عباد طويل اللحية عريضها فركب ذات يوم وابن مفرغ فى موكبه فهبت الريح فنفشت لحيته فقال ابن مفرغ
ألا ليت اللحى كانت حشيشا
فنعلفها دواب المسلمينا
وهجاه بأنواع الهجاء فأخذه عبيد الله بن زياد فقيده وكان يجلده كل يوم ويعذبه بانواع العذاب وكان يسقيه الدواء المسهل ويحمله على بعير ويقرن به خنزيرة فاذا أمشاه المسهل وسال على

كلاهما بالبناء للمفعول و يعاقب و ظلم بالبناء للفاعل والمرتعة والجراءة والشجاعة يقول هو شجاع متى ظلم عاقب الظالم بظلمه سريعا وان لم يظلمه أحد ظلم الناس اظهارا لعزة نفسه وشدة جراءته وسريعا حال أو صفة مصدر أى يعاقب عقابا سريعا وقوله والا يبد الاصل فيه الهمز من بدأ يبدأ الا انه لما اضطر أبدل من الهمزة ألفا ثم حذف الالف للجزم وهذا من أقبح الضرورات ولهذا أورده الشارح المحقق فى أول شرح الشافية وحكى عن سيبويه ان أبا زيد قال له من العرب من يقول قريت فى قرأت فقال سيبويه كان يجب ان يقول أقرى حتى تكون مثل رميت أرمى وانما أنكر سيبويه هذا لانه انما يجىء فعلت أفعل بفتح العين فيهما اذا كان عين الفعل أولامه من حروف الحلق ولا يكاد يكون هذا فى الالف الا انهم قد حكوا أبا يأبى فجاء على فعل يفعل قال أبو اسحق انما جاء هذا فى الالف لمضارعتها حروف الحلق فشبهت بالهمزة يعنى فشبهت بقولهم قرأ يقرأ وما اشبهه

(رعوا ما رعوا من ظمئهم ثم أوردوا * غمارا تسيل بالرماح و بالدم)

هذا اضراب عن قصة حصين الى تقبيح الحرب والحث على الصلح الظم‍ء بالكسر وآخره همزة اصله العطش وهو هنا ما بين الشربتين والغمار جمع غمر بالفتح وهو الماء الكثير يريد أقاموا فى غير حرب ثم أوردوا خيلهم وأنفسهم الحرب أى ادخلوها فى الحرب أى كانوا فى صلاح من أمورهم ثم صاروا الى حرب تستعمل فيها السلاح وتسفك الدماء وضرب الظم‍ء مثلا لما كانوا فيه من ترك الحرب وضرب الغمار مثلا لشدة الحرب وروى تفرى بالسلاح وبالدم واصله تتفرى بتاءين أى تتفتح وتتكشف

(فقضوا منايا بينهم ثم أصدروا * الى كلإ مستوبل متوخم)

الكلأ العشب وقضاه احكمه ونفذه واصدر ضد اورد واستوبلت الشئ استثقلته والوبيل الوخيم الذى لا يمرى يقول فقتل كل واحد من الحيين الآخر فقوله فقضوا منايا بينهم أى انفذوها بما بعثوا من الحرب ثم أصدروا الى الكلإ أى رجعوا الى أمر استوبلوه وضرب الكلأ مثلا والمستوبل السيئ العاقبة أى صار آخر امرهم الى وخامة وفساد

(لعمرك ما جرت عليهم رماحهم * دم ابن نهيك أو قتيل المثلم)
(ولا شاركوا فى القوم فى دم نوفل * ولا وهب منهم ولا ابن المحزم)

يقول هؤلاء الذين [illegible]ون دية القتلى لم تجر عليهم رماحهم دماء المذكورين وابن نهيك بفتح النون وكسر الهاء ونوفل ووهب بفتح الواو والهاء وابن المحزم بالحاء المهملة وتشديد الزاى المعجمة المفتوحة كلهم من عبس وبعض جنت والمعنى ان رماحهم لم تقتل أحدا من هؤلاء الذين يدونهم وانما يعطون الديات تبرعا ولم يشاركوا قاتلهم فى سفك دمائهم وروى ولا شاركت فى الحرب والضمير للرماح قصد بهذا ان يبين

الخنزيرة صاتت وآذنه فلما زاد عليه البلاء ٤٤٤ كتب الى معاوية رضى الله عنه بأبيات يذكر ما حل به ويستعطفه فيها وكان عبيد الله ارسل به الى عباد بسجستان والقصيدة التى كان هجاه بها ثم ان معاوية بعث مولى له يقال له خشنام على البريد فقال له انطلق حتى تقدم على ابن مفرغ بسجستان فاطلقه ولا تستأمر عبادا فامتثل أمره وأتى الى سجستان فسأل عن ابن مفرغ فاخبروه بمكانه فوجده مقيدا فاحضر قينا ففك قيده وأدخله الحمام وألبسه ثيابا فاخرة واركبه بغلة فلما ركبها قال * عدس ما لعباد عليك امارة * الى آخر القصيدة فلما قدم على معاوية قال يا أمير المؤمنين صنع بى ما لم يصنع بأحد من غير حدث أحدثته فقال له معاوية رضى الله عنه وأى حدث أعظم من حدث احدثته فى قولك

ألا أبلغ معاوية بن حرب
مغلغلة عن الرجل اليمانى
أتغضب أن يقال أبوك عف
وترضى أن يقال أبوك زانى
فاشهد ان رحمك من زياد
كرحم الفيل من ولد الاتان
واشهد انها حملت زيادا
وصخر امن سمية غير دانى

فحلف ابن مفرغ انه لم يقله وانما قاله عبد الرحمن بن الحكم اخو مروان فاتخذنى ذريعة الى هجاء زياد فغضب معاوية على عبد الرحمن بن الحكم وقطع عطاءه قوله عدس بفتح العين والدال والسين المهملات وهو فى الاصل صوت يزجر به البغل وقد يسمى البغل به قال * اذا حملتنى على عدس براءة

براءة ذمتهم عن سفك دمهم ليكون ذلك أبلغ في مدحهم لعقلهم القتلى
* فكلا أراهم أصبحوا يعقلونه * البيت أى فكل واحد من هؤلاء المقتولين
المذكورين في البيت الذى قبله

(لحى حلال يعصم الناس امرهم * اذا طلعت احدى الليالى بمعظم
كرام فلا ذو الوتر يدرك وتره * لديهم ولا الجانى عليهم يسلم)

قوله لحى هو حال من قوله صحيحات مال أو انه بدل من قوله لقوم أو خبر مبتدا محذوف أى هى لحى حلال أى المال الصحيحات لحى واراد بهذا الحى حى الساعين بالصلح بين عبس وذبيان وقال الاعلم الحلال جمع حلة بالكسر وهى مائة بيت يقول ليسوا بحلة واحدة ولكنهم حلال كثيرة وقوله يعصم الناس امرهم اى يلجؤن الى هذا الحى ويتمسكون به فيعصمهم مما نابهم واصل الحلة الموضع الذى ينزل به فاستعير لجماعة الناس وقوله احدى الليالى أراد ليلة من الليالى وفى الكلام معنى التفخيم والتعظيم كما يقال اصابته احدى الدواهى اى داهية شديدة والمعظم الامر العظيم وقوله فلا ذو الوتر يقول هم أعزة لا ينتصر منهم صاحب دم ولا يدرك وتره فيهم وقوله يسلم أى اذا جنى عليهم جان منهم شرا الى غيرهم لم يسلموه لهم لعزهم ومنعتهم * واعلم ان هذه الابيات التى أوردناها على هذا الترتيب هى رواية الاعلم وقدم بعضهم هذين البيتين واوردهما بعد قوله سابقا * فتغلل لكم مالا تغل لاهلها * البيت والله اعلم

(وأنشد بعده)
قد أصبحت أم الخيار تدعى * على ذنبا كله لم أصنع)*

تقدم شرحه فى الشاهد السادس والخمسين

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع والخمسون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)
(ألقى الصحيفة كى يخفف رحله * والزاد حتى نعله ألقاها)

على ان حتى وان كانت يستأنف بعدها الكلام الا انها ليست متمحضة للاستئناف فلم يكن الرفع بعدها أولى فهى كسائر حروف العطف يعنى انه يجوز فى نعله النصب والرفع اما النصب فمن وجهين أحدهما نصبه باضمار فعل يفسره القاها كانه قال حتى القى نعله القاها كما يقال فى الواو وغيرها من حروف العطف ثانيهما أن يكون نصبه بالعطف على الصحيفة وحتى بمعنى الواو كانه قال ألقى الصحيفة حتى نعله يريد ونعله كما تقول أكلت السمكة حتى رأسها بنصب رأسها أى ورأسها فعلى هذا الهاء عائدة على النعل أو الصحيفة والقاها تكرير وتوكيد فان قلت شرط المعطوف بحتى أن يكون اما بعضا من جمع كقدم الحجاج حتى المشاة أو جزأ من كل نحو أكلت السمكة حتى رأسها أو كجزء نحو أعجبتنى الجارية حتى حديثها فكيف جاز عطف نعله مع انه ليس واحدا مما ذكر قلت جاز لان

على التى بين الحمار والفرس فلا أبالى من غدا أو من جلس قوله العباد بفتح العين المهملة على وزن فعال بالتشديد وهو عباد بن زياد بن ابى سفيان ويروى لعباس فما أدرى ما وجهه قوله امارة بكسر ٤٤٥ الهمزة أى إمر وحكم قوله أمنت من الامان ويروى نجوت من النجاة وهكذا أنشده الجوهرى قوله وهذا تحملين أى والذى تحملينه طليق أى مطلق من الحبس قوله تلاحم أى التصق قوله بحدام بحاءين مهملتين وهو اسم للبريد الذى أرسله معاوية بسببه قوله هوة الردى أى الهلاك والهوة بضم الهاء وتشديد الواو وهو الوهدة العميقة (الاعراب) قوله عدس منادى وحذف حرف النداء منه تقديره ياعدس وهى مبنية على السكون لانه فى الاصل حكاية صوت وعن الخليل ان عدس رجل كان يقوم على البغال أيام سليمان عليه السلام وأنها كانت اذا سمعت باسمه طارت فرقا منه فلهج الناس باسمه حتى سموا البغل عدس وقال ابن سيده هذا لا يعرف فى اللغة قوله امارة مبتدأ وخبره قوله ما لعباد قوله عليك يتعلق بقوله امارة قوله وهذا موصول بمعنى الذى وقوله تحملين صلته والعائد محذوف أى الذى تحملينه وهذا المجموع مبتدأ وخبره قوله طليق (الاستشهاد فيه) فى قوله وهذا تحملين وهو ان هذا جاءت بمعنى الذى على رأى الكوفيين وأما البصريون فانهم يمنعون ذلك ويقولون هذا اسم اشارة وتحملين حال من ضمير الخبر والتقدير وهذا طليق محمولا

(تهع)

(ماأنت بالحكم الترضى حكومته) أقول قدمر الكلام فيه مستوفى فى شواهد الكلام

من يعن بالحمد لا ينطق بما سفه * ولا يحد عن سبيل الحلم والكرم) أقول هذا لم أقف على اسم قائله وهو من البسيط قوله يعن بضم الياء آخر الحروف وسكون العين وفتح النون من قولهم عنيت بحاجتك

بضم أوله أعني بها وأنا بها معني على زنة مفعول وإذا أمرت منه قلت لتعن بحاجتي على صيغة المجهول والمعنى من يعن بالحمد أي بحصول الحمد أي من رغب في حمد الناس له فلا يتكلم بالذي هو سفه والسفه في اللغة ضد الحلم وأصله الخفة ومنه ثوب سفيه إذا كان خفيفا رقيقا وأراد به ههنا الكلام الفاحش قوله ولا يحد بكسر الحاء المهملة من حاد عن الطريق يحيد حيودا وحيدة وحيدودة مال عنه وعدل (الاعراب) قوله من موصولة في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله لا ينطق وهو مجزوم لان المبتدا يتضمن معنى الشرط وقوله يعن صلة للموصول وبالحمد يتعلق به وقوله بما يتعلق بقوله لا ينطق وما موصولة وصدر صلتها محذوف والتقدير بما هو سفه أي بالذي هو سفه وهو مبتدأ وسفه خبره ويجوز أن يكون التقدير بشيء هو سفه فيكون ما نكرة موصوفة ويكون الحذف من الصفة لا من الصلة قوله ولا يحد بالجزم عطفا على قوله لا ينطق قوله عن سبيل الحلم يتعلق بقوله ولا يحد (الاستشهاد فيه) في قوله بما سفه حيث حذف العائد المرفوع بالابتدا مع عدم طول الصلة وهو

ألقى الصحيفة والزاد في معنى ألقى ما يثقله فالنعل بعض ما يثقل وأما الرفع فعلى الابتداء وجملة ألقاها هو الخبر فحتى على هذا وعلى الوجه الاول من وجهي النصب حرف ابتداء والجملة بعدها مستأنفة وزعم ابن خلف ان حتى هنا عاطفة والجملة بعدها معطوفة على الجملة المتقدمة وهذا شيء قاله ابن السيد نقله عنه ابن هشام في المغني ورده بقوله لان حتى لا تعطف الجمل وذلك لان شرط معطوفها أن يكون جزأ مما قبلها أو كجزء وهذا لا يتأتى الا في المفردات وقد نازعه الدماميني في هذا التعليل وأنشد سيبويه هذا البيت على ان حتى فيه حرف جر وان مجرورها غاية لما قبله كأنه قال ألقى الصحيفة والزاد وما معه من المتاع حتى انتهى الالقاء الى النعل وعليه فجملة ألقاها للتأكيد والضمير يجوز فيه أيضا ان يعود على النعل وعلى الصحيفة فقوله حتى نعله ألقاها روي على ثلاثة أوجه وهذا البيت لابي مروان النحوي وبعده

ومضى يظن بريد عمرو خلفه * خوفا وفارق أرضه وقلاها

وهما في قصة المتلمس حين فر من عمرو بن هند حكى ذلك الاخفش عن عيسى بن عمر فيما ذكره الفارسي وكان المتلمس قد هجا عمرو بن هند وهجاه أيضا طرفة فكتب لهما الى عامله بالبحرين كتابين أوهمهما انه أمر لهما بجوائز وهو قد أمر فيهما بقتلهما فلما وصلا الى الحيرة دفع المتلمس كتابه الى غلام ليقرأه فاذا فيه أما بعد فاذا أتاك المتلمس فاقطع يديه ورجليه وادفنه حيا فرمى المتلمس كتابه في نهر الحيرة وهرب الى الشام وقد ذكرنا خبرهما في الشاهد الذي قبل هذا بعدة شواهد فصارت صحيفة المتلمس مثلا فيما ظاهره خير وباطنه شر والصحيفة الكتاب وقوله ألقى الصحيفة أي رماها بنهر الحيرة كما أخبر المتلمس عن نفسه بقوله

قذفت بها في النهر من جنب كافر * كذلك أقنو كل قط مضلل

وروي أيضا ألقى الحقيبة وهي خرج يحمل فيه الرجل متاعه وروي أيضا ألقى الحشية وهي الفراش المحشي بالقطن أو الصوف ينام عليه قال عنترة

* وحشيتي سرج على عبل الشوى * وأوضحه محمد بن هانئ الاندلسي بقوله

قوم يبيت على الحشايا غيرهم * ومبيتهم فوق الجياد الضمر

وزعم ابن السيد وتبعه غيره ان الحشية ما يركب عليه الراكب وأورد بيت عنترة وهذا غير لائق به وقال ابن هشام اللخمي الحشية هي البرذعة المحشوة والرحل هنا بمعنى الاثاث والمتاع وقد أنكره الحريري في درة الغواص بهذا المعنى ورد عليه ابن بري فيما كتبه عليه فقال قال الجوهري الرحل منزل الرجل وما يستصحبه من الاثاث والرحل أيضا رحل البعير وهو أصغر من القتب فقد ثبت فيه الرحل بمعنى الاثاث وقد فسر بيت متمم بن نويرة على ذلك وهو قوله

كريم الثنا حلو الشمائل ماجد * صبور على الضراء مشترك الرحل

قالوا

Converted by Tiff Combine - (no stamps are applied by registered version)

قالوا أراد بالرحل الاثاث ومثله قول الآخر * ألقى الصحيفة كى يخفف رحله * البيت قالوا رحله أثاثه وقماشه والتقدير عندهم ألقى قماشه وأثاثه حتى ألقى نعله مع جملة أثاثه وانما قدروه بذلك ليصح كون ما بعد حتى فى هذا الموضع جزأ مما قبلها وعليه فسر قوله تعالى حكاية عن يوسف قالوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه قالوا رحله أثاثه بدليل فاستخرجها من وعاء أخيه انتهى كلام ابن برى وقد فسر ابن السيد الرحل فى شرح أبيات الجمل بقوله الرحل للناقة كالسرج وتبعه عليه ابن هشام اللخمى وابن خلف وغيرهما وهذا مع كونه غير مناسب كان الصواب ان يقول والرحل للبعير لا للناقة قال الاعلم كان الواجب فى الظاهر ان يقول ألقى الزاد كى يخفف رحله والنعل حتى الصحيفة فيبدأ بالاثقل ثم يتبعه الاخف فلم يمكنه الشعر أو يكون قدم الصحيفة لان الزاد والنعل أحق عنده بالابقاء لان الزاد يبلغه الوجه الذى يريده والنعل يقوم له مقام الراحلة ان عطبت واحتاج الى المشى فقصد قالوا كاد المتنعل ان يكون راكبا والبريد الرسول ومنه قول العرب الحمى بريد الموت وعمرو هو عمرو بن هند الملك ملك الحيرة وقد ذكرنا ترجمته قبل هذا الشاهد ببيتين قال ابن خلف أنشد سيبويه هذا البيت لابى مروان النحوى قاله فى قصة المتلمس حين فر من عمرو بن هند حكى ذلك الاخفش عن عيسى بن عمر فيما ذكره الفارسى ونسبه الناس الى المتلمس انتهى ونسبه ياقوت الحموى فى معجم الادباء الى مروان النحوى لا لأبى مروان قال سمعت بعض النحويين ينسب اليه هذا البيت (٣) وقال فى ترجمته هو مروان بن سعيد بن عباد بن حبيب بن المهلب بن أبى صفرة المهلبى النحوى أحد أصحاب الخليل المتقدمين فى النحو المبرزين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والخمسون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)

(فلا حسبا فخرت به لتيم * ولا جدا اذا ازدحم الجدود)

على انه يجوز النصب فى قوله حسبا والرفع لوقوعه بعد حرف النفى اما نصبه فبفعل مقدر متعد اليه بنفسه فى معنى الفعل الظاهر والتقدير فلا ذكرت حسبا فخرت به ولا جدا معطوف على قوله حسبا وهو بمنزلة قولك ازيدا مررت به وانما لم يجز اضمار الفعل المتعدى بحرف الجر لان ذلك يؤدى الى اضمار حرف الجر ولا يجوز اضماره لانه مع المجرور كشئ واحد وهو عامل ضعيف فلا يجوز أن يتصرف فيه بالاضمار والاظهار كما يتصرف فى الفعل وأما الرفع فعلى الابتداء وجملة فخرت به صفته ولتيم هو الخبر وروى بدل قوله لتيم كريم وهو الثابت وجدا معطوف على حسبا قال السيرافى انما جاز الرفع مع الاستفهام وان كان الاختيار النصب كان الرفع فى حروف النفى أقوى لانها لم تبلغ ان تكون فى القوة مثل حروف الاستفهام والحسب الكرم وشرف الانسان فى نفسه وأخلاقه والجد أبو الاب يقول ما ذكرت لتيم حسبا تفتخر به لانك لم تجد لها شيأ تذكره ولا لك جد شريف

أقول هذا أيضا من البسيط ومعناه الذى الله موليك فضل فاحمدن الله بذلك الفضل واشكرنه فانه ليس عند غير الله نفع ولا ضرر وهو النافع وهو الضار (الاعراب) قوله ما الله كلمة ما مبتدأ وخبره قوله فضل وصدر الصلة محذوف تقديره هو فضل ولفظة الله أيضا مبتدأ وخبره قوله موليك والجملة صلة الموصول أعنى ما لانه بمعنى الذى والعائد محذوف تقديره موليكه أى موليك اياه من أولاه النعمة اذا أعطاه اياها قوله فاحمدنه جملة من الفعل والفاعل والمفعول والنون فيه مخففة للتأكيد والفاء فيه للتعليل والتحقيق انه جواب شرط محذوف تقديره اذا كان الفضل هو الله موليك اياه فاحمدن الله به أى بسببه قوله فما الذى غيره الفاء أيضا للتعليل وما نافية بمعنى ليس وقوله نفع اسمه وخبره قوله لدى غيره أى ليس نفع حاصلا عند غير الله قوله ولا ضرر عطف على المنفى قبله (الاستشهاد فيه) فى قوله موليك حيث حذف فيه الضمير المنصوب بالوصف العائد الى الموصول فافهم

(قه)

(ما المستفز الهوى محمود عاقبة * ولو أتيح له صفو بلا كدر)

أقول هذا أيضا من البسيط

(٣) ترجمة مروان النحوى

لما المستفز من الاستفزاز وهو الاستخفاف يقال رجل فز أي خفيف وأفززته اذا أزعجته وأفزعته قوله ولو أتيح له أي ولو قدر له من أتاح الله الشئ اذا قدره ومادته تاء مثناة من فوق وياء آخر الحروف وحاء مهملة والمعنى ليس الذي استفزه الهوى أي استخفه محمود عاقبة وان قدر له صفاء بلا كدر (الاعراب) قوله ما المستفز الهوى كلمة ما نافية بمعنى ليس والمستفز اسم فاعل عمل في فاعله وهو الهوى والمفعول محذوف تقديره ما المستفزه الهوى قوله محمود عاقبة كلام اضافى منصوب لأنه خبر ما النافية قوله أتيح على صيغة المجهول وقوله صفو فاعله نائب عن المفعول واللام والباء كلاهما يتعلقان بقوله أتيح (فان قلت) قوله ولو أتيح له عطف على ماذا (قلت) عطف على محذوف تقديره ان لم يتح له صفو وان أتيح له (فان قلت) جواب لو ما هو (قلت) محذوف تقديره لو أتيح له صفو لا تحمد عاقبته والجملة الاولى تدل على هذا ولو ههنا شرط ولو دخلت على المستقبل لا يظهر فيه الجزم (الاستشهاد فيه) في قوله ما المستفز الهوى حيث حذف فيه الضمير المنصوب الذى لصلة الالف واللام اذ أصله ما الذى هو مستفزه الهوى وهذا نادر وقال ابن مالك وقد يحذف منصوب صلة الالف واللام ثم مثل له بهذا البيت

تعول عليه عند ازدحام الناس له مفاخر عليه وقيل الجد هنا الحظ أي ليس لتيم حظ في علو المرتبة والذكر الجميل وهذا البيت من قصيدة طويلة لجرير هجا بها الفرزدق وتيم الرباب وليست من النقائض وهي احدى القصائد الثلاث التي هي خير شعره كذا في منتهى الطلب من أشعار العرب وزعم الاعلم وتبعه ابن خلف وغيره ان جريرا هجا بها عمر بن لجا وهو من تيم عدي والرباب بكسر الراء جمع رب بضمها قال ابن الكلبي في جمهرة الانساب ولد مناة بن اد تيما وهم الرباب وعديا بطن وعوفا والاشيب وثورا وانما سموا الرباب لان تيما وعديا وثورا وعوفا وأشيب وضبة بن اد غمسوا أيديهم في الرب فتحالفوا على بني تميم فسموا الرباب فهم جميعا الرباب وخصت تيم أيضا بالرباب انتهى ومن هذه القصيدة

لقد أخزى الفرزدق رهط ليلى * وتيم قد أقادهم مقيد
خصيت مجاشعا وجدعت تيما * وعندى فاعلموا لهم مزيد
أتيما تجعلون الى ندا * وهل تيم لذى حسب نديد
أزيد مناة تدعو يا ابن تيم * تبين أين تاه بك الوعيد
أتوعدنا وتمنع ما أردنا * ونأخذ من رواتك ما نريد
ويقضى الامر حين تغيب تيم * ولا يستأذنون وهم شهود
فلا حسب فخرت به كريم * ولا جد اذا ازدحم الجدود
لئام العالمين كرام تيم * وسيدهم وان زعموا مسود
وانك لو لقيت عبيد تيم * وتيما قلت أيهما العبيد
أرى ليلا يخالفه نهار * ولؤم التيم ما اختلفا جديد
خبيث البذر ينبت بذر تيم * فما طاب النبات ولا الحصيد
تمنى التيم ان أباه سعد * فلا سعد أبوه ولا سعيد
ومالكم الفوارس يا ابن تيم * ولا المستأذنون ولا الوفود
أهانك بالمدينة يا ابن تيم * أبو حفص وجدعك الشديد
وان الحاكمين لغير تيم * وفينا العز والحسب التليد
وان التيم قد خبثوا وقلوا * فما طابوا ولا كثر العديد
اذا تيم ثوت بصعيد أرض * بكى من خبث ريحهم الصعيد
أتيما تجعلون الى تيم * بعيد فضل بينهما بعيد
كسا اللؤم اللئيم أبيك تيم * سرابيلا بنائقهن سود

(وقوله أتيما تجعلون الى ندا البيت أورده صاحب الكشاف والقاضي على ان الند من قوله تعالى فلا تجعلوا لله أندادا بمعنى المثل المناوى المعادى وهو من ند ندودا اذا نفر وناددت الرجل خالفته خص بالمخالف المماثل في الذات كما خص المساوى للمماثل في القدر قال السعد والند كان في الاصل صفة لقولهم نداد اما قدم صار حالا منه والى بمعنى

الا دم وقال السيد هذا لايصح لان ندا خبر المبتدا فى الاصل وانما هو حال من قوله تيما وفيه ان تيما فى الاصل مبتدأ وعند سيبويه يجوز مجىء الحال من المبتدا وعند الاخفش من الخبر والاستفهام للانكار والتنوين فى ذى حسب للتحقير يعنى ان تيما ليس ندا الذى نسب حقير فكيف يجعل ندا المثلى ويجوز ان يكون للتعظيم ويريد بذى حسب نفسه والنديد بمعنى الند وترجمة جرير تقدمت فى الشاهد الرابع من أوائل الكتاب

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والخمسون بعد المائة وهو من الحماسة)

(اذا الخصم أبزى مائل الرأس أنكب)

وقبله * فهلا أعدونى لمثلى تفاقدوا * على ان اذا الشرطية يجوز عند الكوفيين وقوع الجملة الاسمية بعدها لكن بشرط كون خبرها فعلا الا فى الشاذ كهذا البيت قال ابن جنى فى اعراب الحماسة يروى اذ واذا جميعا فمن رواه اذ حكى الحال المتوقعة كقوله سبحانه اذ الاغلال فى أعناقهم ومن رواه اذا فهو كقولك أتيتك اذا زيد قائم وهذا جائز على رأى أبى الحسن وذلك انه يجيز الابتداء بعد اذا الزمانية المشروط بها انتهى وأبزى من قولهم رجل أبزى وامرأة بزواء وهو الذى يخرج صدره ويدخل ظهره وأبزى ههنا مثل ومعناه الراصد الخاتل لان الخاتل ربما انثنى فيخرج عجزه وقال أبو رياش أبزى تحامل على خصمه ليظلمه فجعل أبزى فعلا ولا يمتنع ذلك وانما المعروف ان يقال بزوت الرجل ومنه اشتقاق البازى من الطير اذا استعمل على وزن القاضى وعليه فالخصم مرفوع بفعل يفسره أبزى ويرفع مائل الرأس على انه بدل من الخصم والانكب المائل وأصله الذى يشتكى منكبيه فهو يمشى فى شق ومائل الرأس أى مصعر من الكبر وقوله تفاقدوا دعاء قد اعترض به بين أول الكلام وآخره يقول هلا جعلونى عدة لرجل مثلى فقد بعضهم بعضا وقد جاءهم الخصم متأخر العجز مائل الرأس منحرفا وهذا تصوير لحال المتائل اذا انتصب فى وجه مقصوده وهو أبلغ فى الوصف من كل تشبيه ومثله قول الآخر * جاءوا بمذق هل رأيت الذئب قط * ألا ترى انه لو صور لون المذق لما قال هل رأيت الذئب قط والمعنى لم أفانونى أنفسهم وهلا ادخرونى ليوم الحاجة اذا كان الخصم هكذا وهذا البيت من أبيات خمسة فى الحماسة لبعض بنى فقعس أولها

(رأيت موالى الالى يخذلوننى * على حدثان الدهر اذ يتقلب)

الموالى هنا أبناء العم والالى فى معنى الذين ويخذلوننى من صلته يقول رأيت أبناء عمى هم الذين يقعدون عن نصرتى على تقلب الزمان وتصرف الحدثان وقوله على حدثان الخ حال أى يخذلوننى مقاسيا لما يحدث فى اوان تقلبه وتغيره

(فهلا أعدونى لمثلى تفاقدوا * اذا الخصم أبزى مائل الرأس أنكب
وهلا أعدونى لمثلى تفاقدوا * وفى الارض مبثوث شجاع وعقرب)

كرره تأكيدا وتفظيعا للامر والمعنى هلا جعلونى عدة لرجل مثلى فى الناس فقد بعضهم

اقول قد قيل ان قائله هو كعب بن زهير بن ابى سلمى واسم ابى سلمى ربيعة بن رياح بن قرط بن الحرث بن مازن بن خلاوة بن ثعلبة بن هذمة ويقال ابن ثور بن هذمة بن لاطم بن عثمان بن عمرو وهو مزينة بن اد بن طابخة ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان صاحب القصيدة المشهورة التى اولها

بانت سعاد فقلبى اليوم متبول

وكان قدم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانشده القصيدة المشهورة فاشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى من معه ان اسمعوا حتى انشده القصيدة كلها وكان قدومه بعد انصراف النبى صلى الله عليه وسلم من الطائف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعطاه بردة له وهى التى عند الخلفاء الى الآن وكان أبو زهير قد توفى قبل البعثة بسنة والله اعلم وقبله بيت آخر وهو

ان تعن نفسك بالامر الذى عنيت نفوس قوم سموا تظفر بما ظفروا

وهما من البسيط قوله ان تعن نفسك على صيغة المجهول وقد حققنا هذا عن قريب قوله سموا من سما يسمو اذا علا قوله لاتركنن من ركن يركن بفتح عين الفعل فيهما ركنا اذا مال ولغة سفلى مضر ركن يركن مثل نصر ينصر وقال قوم ركن يركن بالكسر فى الماضى والضم فى المضارع وهو شاذ قوله أبناء يصبر

بعضا وقد افتشر اعداء كثيرة وأنواع من الشر فظيعة والشجاع الحية وكنى به وبالعقرب عن الاعداء والشر وارتفاع شجاع يجوز أن يكون على البدل من مبثوث ويجوز ان يكون على الابتداء ومبثوث خبره تقدم عليه قال ابن جنى فى اعراب الحماسة يروى مبثوثا ومبثوث فمن نصب فلانه صفة نكرة قدم عليها فنصب على الحال منها ومن رفع رفع بالابتداء وجعل شجاع وعقرب بدلا من مبثوث فان قلت فهلا قال وفى الارض مبثوثون أو مبثوثات قلت فيه جوابان أحدهما انه لم يرد بشجاع وعقرب الاثنان الشافعان للواحد وانما أريد به الاعداء الذين بعضهم شجعان وبعضهم عقارب أى أعداء فى خبثهما ونكرهما فلم يرد حقيقة التثنية وانما أراد الاعداء ذهب به مذهب الجنس والوجه الآخر أن يكون أراد وفى الارض مبثوثا شجاع أى شجاع مبثوث فلما قدمه عليه نصبه حالا منه ثم عطف عقرب على الضمير فى مبثوثا وكذلك اذا رفعت تعطف عقرب على الضمير فى مبثوث فاذا سلكت هذه الطريق سقطت عنك كلفة الاعتذار من ترك التثنية انتهى ملخصا

(فلا تأخذوا عقلا من القوم انني * أرى العار يبقى والمعاقل تذهب

كأنك لم تسبق من الدهر ليلة * اذا أنت أدركت الذى أنت تطلب)

يجوز فى المعاقل الرفع على الاستئناف والنصب عطفا على العار يقول لا ترغبوا فى قبول الدية فانه عار والعار يبقى أثره والاموال تفنى والمعاقل جمع المعقلة والمعقلة بضم القاف وكسرها والميم فيهما مفتوحة والعقل الدية وأصله الابل كانت تعقل بفناء ولى المقتول وهو مصدر وصف به وحكى الاصمعى صار دمه معقلة على قومه أى صاروا يدونه وقوله كأنك لم تسبق الخ يقول من أدرك ما طلبه من الثار فكأنه لم يصب ولم يوتر وهذا بعث وتحضيض على طلب الدم والزهد فى الدية وبنو فقعس حى من بنى أسد وفقعس اسم مرتجل غير منقول وقيل الفقعسة البلادة قال ابن الكلبى فى جمهرة الانساب فقعس ابن طريف بن عمرو بن قعين بالتصغير بن الحرث بن ثعلبة بن دودان بن أسد بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ونسب صاحب الحماسة البصرية هذه الابيات الى عمرو بن أسد الفقعسى والله أعلم

(وأنشد بعده)

(لا تجزعى ان منفس أهلكته * واذا هلكت فعند ذلك فاجزعى)

تقدم شرحه مستوفى فى الشاهد السادس والاربعين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الستون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)

(اذا ابن أبى موسى بلالا بلغته * فقام بفاس بين وصليك جازر)

على انه يقدر على مذهب المبرد فى رواية رفع ابن اذا بلغ ابن أبى موسى بلغ بالبناء للمفعول فيكون ابن نائب الفاعل لهذا الفعل المحذوف وبلالا ينبغى ان يكون بالرفع لانه بدل من

بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين وضم الصاد المهملتين وفى آخره راء وهو اسم رجل لا ينصرف للعلمية ووزن الفعل قال الجوهرى يعصر واعصر اسم رجل لا ينصرف لانه مثل يقتل وأقتل وهو ابو قبيلة منها باهلة (قلت) باهلة هى بنت صعب ابن سعد العشيرة بن مالك ومالك هو جماع مذحج وقال ابن الكلبى ولد مالك بن اعصر واسم اعصر منبه بن سعد بن قيس عيلان بن سعد مناة بن مالك وامه باهلة بنت صعب قوله حين اضطرها من الاضطرار واصله من الضر فنقلت الى باب الافتعال ثم قلبت التاء طاء وادغمت لاجل الضاد والقدر بفتحتين ما يقدره الله تعالى من القضاء (الاعراب) قوله لا تركنن نهى مؤكد بالنون الثقيلة وانت فيه مستتر فاعله والى الامر يتعلق به قوله الذى صفة للامر وركنت أبناء يعصر جملة من الفعل والفاعل صلة الموصول والعائد محذوف تقديره ركنت اليه أبناء يعصر ويعصر فى محل الجر بالاضافة قوله حين نصب على الظرف والعامل فيه ركنت قوله اضطرها فعل ومفعول والقدر فاعله والضمير المنصوب يرجع الى الابناء والتأنيث باعتبار القبيلة (الاستشهاد فيه) فى قوله الى الامر الذى ركنت اذ أصله ركنت اليه فحذف الضمير الذى هو مجرور بالحرف وهى الى لان الموصوف بالموصول مجرور بمثله وهو قوله الى الامر الذى فان قوله الامر موصوف

ابن أو عطف بيان له وقد رأيته مرفوعا في نسختين صحيحتين من ايضاح الشعر لابي على القارسي احداهما بخط أبي الفتح عثمان بن جني وفي نسخ المغني وغيره نصب بلال مع رفع ابن قال الدماميني في شرحه وبلالا منصوب بفعل محذوف آخر يفسره بلغته والتقدير اذا بلغ ابن أبي موسى بلغت بلالا بلغته ولا يخفى ما فيه من التكلف والتقدير المستغنى عنه وقد روى بنصب ابن أيضا قال سيبويه والنصب عربي كثير والرفع أجود قال النحاس وغلطه المبرد في الرفع لان اذا بمنزلة حروف المجازاة فلا يجوز ان يرتفع ما بعدها بالابتداء قال أبو اسحق الزجاج الرفع فيه بمعنى اذا بلغ ابن أبي موسى وكذلك قال أبو علي ان اذا هذه تضاف الى الافعال وهي ظرف من الزمان ومعناها على أن تدخل من الافعال لان معناها الشرط والجزاء وقد جوزي بها في الشعر فاذا وقع بعدها اسم مرتفع فليس ارتفاعه بالابتداء ولكن بابه فاعل والرافع له يفسره الفعل الذي بعد الاسم كانه قال اذا بلغ ابن أبي موسى بلال بلغته وكذلك اذا وليها اسم منصوب صار على تقدير اذا بلغت ابن أبي موسى بلالا بلغته وقال أبو علي أيضا في ايضاح الشعر قال القطامي

اذا التياز ذو العضلات قلنا * اليك اليك ضاق بها ذراعا

فاعل ضاق ضمير التياز وضاق جواب اذا والتياز يرتفع بفعل مضمر يفسره قلنا التقدير اذا خوطب التياز وقلنا معناه قلنا له وهو مفسر لخوطب أو كلم ونحو ذلك مما يفسره قلنا له وهو رافع التياز كانشاد من أنشد * اذا ابن أبي موسى بلال بلغته * والمعنى ضاق ذرع التياز بأخذ هذه الناقة لانه لا يضبطها من شدتها ونشاطها فكيف من هو دونه ومن أنشد اذا ابن أبي موسى بلالا بالنصب نصب التياز أيضا فهو بمنزلة اذا زيدا مررت به جئتك ويقوى انشاد من أنشد اذا ابن أبي موسى بالرفع قول لبيد

فان أنت لم ينفعك علمك فانتسب * لعلك تهديك القرون الاوائل

ألا ترى ان أنت يرتفع بفعل في معنى هذا الظاهر كان لو أظهرته فان لم تنتفع ولو حمل أنت على هذا الفعل الظاهر الذي هو ينفعك لوجب ان يكون موضع أنت اياك لان الكاف الذي هو سببه هي مفعولة منصوبة فهذا البيت يقوى انشاد من أنشد اذا ابن أبي موسى بالرفع على اضمار فعل في معنى الظاهر نفسه انتهى وقوله فقام بفاس هو جواب اذا ودخلت الفاء على الفعل الماضي لانه دعاء كما تقول ان أعطيتني فجزاك الله خيرا ولو كان خبرا لم تدخل عليه الفاء والفأس معروفة وهي مهموزة وروى بدلها بنصل بفتح النون والنصل حديدة السيف والسكين والوصل بكسر الواو المفصل وهو ملتقى كل عظمين وهو واحد الاوصال والمراد بوصليها المفصلان اللذان عند موضع نحرها والجازر اسم فاعل من جزر الناقة اذا نحرها وهو فاعل قام وبلال هذا هو بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الاشعري والقائمون بالغته مكسورة خطاب لناقته وكذلك الكاف في وصليك دعاء عليها بالنحر والجزر اذا بلغته الى ابن أبي موسى وقد عيب عليه هذا كما سيأتي وهذا البيت من

بالموصول وهو مجرور بالي وقد علم ان موصوف الموصول اذا جر بحرف جر العائد مثله جاز حذفه لكون الموصوف هو الموصول في المعنى فافهم

(قه)

(ومن حسد يجور على قومي
واى الدهر ذو لم يحسدوني)

أقول قائله هو حاتم بن عدي الطائي وهو من الوافر المعنى ولاجل الحسد يجور على قومي واى دهر الذي لم يحسدني قومي فيه والحسد تمنى زوال نعمة المحسود والجور الظلم (الاعراب) قوله ومن حسد كلمة من ههنا للتعليل كما في قوله تعالى مما خطاياهم اغرقوا وهو يتعلق بقوله يجور وكذلك قوله على يتعلق به وقومي كلام اضافي فاعل يجور قوله واى الدهر اي ههنا استفهامية نحو ايكم زادته هذه ايمانا اضيفت الى الدهر قوله ذو بمعنى الذي وهي ذو الطائية وقوله لم يحسدوني جملة وقعت صلتها والعائد محذوف تقديره لم يحسدوني فيه وفيه الاستشهاد فانه حذف العائد المجرور والحال ان شروطه لم تكمل وهذا شاذ وقيل نادر

(ظه)

(وان لساني شهدة يشتفى بها
وهو على من صبه الله علقم)

أقول هذا البيت أنشده قطرب ولم يعزه الى قائله ويقال انه لرجل من همدان وهو من الطويل قوله شهدة بضم الشين وهي العسل المشمع قال الجوهري الشهدة والشهد العسل في شمعها والشهد يعني بالفتح اخص منها والجمع شهاد قوله وهو بتشديد

قصيدة لذي الرمة غيلان مدح بها بلالا ومطلعها

لمية أطلال بحزوى دواثر * عفتها السوافي بعدنا والمواطر

الى أن قال

الى ابن أبي موسى بلال طوت بنا * قلاص أبوهن الجديل وداعر

بلادا يبيت البوم يدعو بناته * بها ومن الاصداء والجن سامر

تمرى برحلي بكرة حميرية * ضنانك التوالي عبطل الصدر ضامر

تمرى تمضى والضنانك بالكسر المكتنزة الغليظة وتواليها آخرها والعيطل الطويلة

أقول لها اذ شمر السير واستوت * بها البيد واستنت عليها الحرائر

* اذا ابن أبي موسى بلالا بلغته * البيت شمر السير قلص واستوت بها البيد أي لا علم بها واستنت اطردت والحرائر جمع حرور وهي ريح السموم ٣ وبلال هو ابن أبي بردة ابن أبي موسى الاشعري قال ابن حجر في التهذيب وهو من الطبقة الخامسة من التابعين مات سنة نيف وعشرين ومائة وقال في تهذيب التهذيب هو أمير البصرة وقاضيها روى عن أنس فيما قيل وعن أبيه وعمه أبي بكر روى له الترمذي حديثا وذكره وذكره البخاري في الاحكام وذكره العقيلي في كتاب الضعفاء قال خليفة اجتمعت لبلال الصلاة والقضاء سنة تسع ومائة وحكي عن مالك بن دينار أنه قال لما ولي بلال القضاء * يا لك أمة هلكت ضياعا * فلم يزل قاضيا حتى قدم يوسف بن عمر سنة عشرين ومائة فعزله وروى المبرد ان أول من أظهر الجور من القضاة في الحكم بلال وكان يقول ان الرجلين ليختصمان الى فأجد أحدهما أخف على قلبي فأقضي له وروى ابن الانباري انه مات في حبس يوسف بن عمر وأنه قتله دهاء وقال للسجان أعلم يوسف اني قد دفعت لك مني ما يغنيك فقال يوسف أحب أن أراه ميتا فرجع اليه السجان فألقى عليه شيئا فغمه حتى مات ثم أراه يوسف وقال جويرية بن أسماء لما ولي عمر بن عبد العزيز وفد اليه بلال فهنأه ثم لزم المسجد يصلي ويقرأ ليله ونهاره فدس عمر اليه ثقة له فقال له ان عملت لك ولاية العراق ما تعطيني فضمن له مالا جزيلا فأخبر بذلك فنفاه وأخرجه وكتب الى عامله على الكوفة ان بلالا غرنا بالله فكدنا نغتر به ثم سبكناه فوجدناه كله خبثا وترجمة ذي الرمة تقدمت في الشاهد الثامن في أوائل الكتاب روى المرزباني في كتاب الموشح عن أبي بكر الجرجاني عن المبرد عن التوزي انه قال أنشد ذو الرمة قصيدته في بلال بن أبي بردة فلما بلغ قوله * اذا ابن أبي موسى بلالا بلغته * البيت قال له عبد الله بن محمد بن وكيع هلا قلت كما قال سيدك الفرزدق

قد استبطأت ناجية ذمولا * وان الهم بي وبها لسامي

أقول لناقتي لما ترامت * بنا بيد مسربلة القتام

إلام تلفتين وأنت تحتي * وخير الناس كلهم أمامي

(٣ ترجمة بلال بن أبي بردة)

الواو وقوله صبه الله من صببت الماء فانصب أي سكبته فانسكب قوله علقم بفتح العين وهو الحنظل (المعنى) ان لساني مثل العسل اذا تكلمت في حق من احبه ولكنه مثل الحنظل على من ابغضه لأني اقدح فيه بالكلام (الاعراب) قوله لساني كلام اضافي اسم ان وقوله شهدة خبره قوله يشتفي بها جملة وقعت صفة للشهدة قوله وهو مبتدأ وخبره قوله علقم وقوله على من يتعلق بقوله علقم على ما نذكره الآن (الاستشهاد فيه) في اربع مواضع احدها تشديد واو هو وذلك لغة همدان باسكان الميم والدال المهملة وهكذا يفعلون في ياء هي كقوله

والنفس ما امرت بالعنف آبية * وهي ان أمرت باللطف تأتمر

الثاني تعليق الجار بالجامد لتأوله بالمشتق وذلك لان قوله هو علقم مبتدأ وخبر كما ذكرنا والعلقم هو الحنظل وهو نبت كريه الطعم وليس المراد ههنا بل المراد شديد أو صعب فلذلك علق به على المذكورة ونظيره قوله ما أمك اجتاحت المنايا * كل فؤاد عليك ام * تعلق على بأم لتأويلها اياها بمشفق وعلى هذا في قوله علقم ضمير كما في قولك زيد اسد اذا أولته بقولك شجاع اذا أردت التشبيه الثالث جواز تقدم معمول الجامد المتأول بالمشتق اذا كان ظرفا ونظير ذلك أيضا في تحمل الضمير قوله * كل فؤاد عليك أم * ا

الرابع وهو المراد به ههنا جواز حذف العائد المجرور بالحرف مع

اختلاف المتعلق اذ التقدير وهو عاقم على من صبه الله عليه وهذا نادر وفيه شذوذ من وجه آخر وهو اختلاف متعلق الطرفين فان على الظاهر يتعلق بقوله عاقم كما ذكرنا وعلى المقدر يتعلق بقوله صبه

(ظ)

(فاما الالى يسكن غور تهامة * فكل فتاة تترك الحجل أقصما)

أقول أنشده ولد الناظم ولم يعزه الى أحد وكذا أنشده والده ولم يبين قائله ولم أقف على اسم قائله وهو من الطويل قوله فاما الالى أى فاما النساء اللاتى يسكن غور تهامة الغور فى اللغة المطمئن من الارض وهو بخلاف النجد قال الباهلى كل ما انحدر سيله مغربا عن تهامة فهو غور وفى أرض الشام غور أيضا وهو غور الاردن بين بيت المقدس وحوران من أعمال دمشق وهو منخفض عن ارض دمشق وارض بيت المقدس ولذلك سمى الغور وطوله نحو ثلاثة أيام وعرضه أقل من مسيرة يوم وفيه قرى كثيرة وبحيرة طبرية فى طرفه والبحيرة المنتنة فى طرفه الآخر وأراد الشاعر غور تهامة وهو الذى ذكره الباهلى ونجد ما بين العذيب الى ذات عرق والى اليمامة والى جبلى طئ والى وجرة الى اليمن وذات عرق أول تهامة الى البحر وجدة وقيل تهامة ما بين ذات عرق الى مرحلتين من وراء مكة شرفها الله تعالى وما وراء ذلك من المغرب فهو غور والمدينة لا تهامية ولا نجدية فانها فوق الغور ودون نجد واشتقاق تهامة من التهم وهو شدة الحر وركود الريح وبذلك سميت

متى تردى الرصافة تستريحى * من التهجير والدبر الدوامى اهـ

قال الاصبهانى فى الاغانى وقد أخذ هذا المعنى من الفرزدق داود بن سلم فى مدحه قثم ابن العباس أخا عبد الله بن العباس رضى الله عنهم فأحسن وقال

عتقت من حلى ومن رحلى * ياناق ان أدنيتنى من قثم
انك ان أدنيت منه غدا * حالفنى اليسر وزال العدم
فى كفه بحر وفى وجهه * بدر وفى العرنين منه شمم

وقال التاريخى لما أنشد مروان بن أبى حفصة يحيى بن خالد

اذا بلغتنا العيس يحيى بن خالد * أخذنا بحبل اليسر وانقطع العسر

قال له يحيى لا عليك ان لا تقول شيأ بعد هذا (أقول) الفرزدق قد سلك طريقة اعشى ميمون فى مدح النبى صلى الله عليه وسلم وهو قوله

فآليت لا ارثى لها من كلالة * ولا من وجى حتى تلاقى محمدا
متى ما تناخى عند باب ابن هاشم * تراحى وتلقى من فواضله ندى

وذو الرمة ما خذه من قول الشماخ

رأيت عرابة الاوسى يسمو * الى الخيرات منقطع القرين
اذا ما راية رفعت لمجد * تلقاها عرابة باليمين
اذا بلغتنى وحملت رحلى * عرابة فاشرقى بدم الوتين

قال المبرد فى الكامل وقد احسن كل الاحسان فى قوله اذا بلغتنى وحملت رحلى البيت يقول لست احتاج أن ارحل الى غيره وقد عاب بعض الرواة قوله فاشرقى بدم الوتين وقال كان ينبغى ان ينظر لها مع استغنائه عنها فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للانصارية المأسورة بمكة وقد نجت على ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى نذرت ان نجوت عليها أن أنحرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبئسما جزيتها او قال صلى الله عليه وسلم لا نذر فى معصية الله جل وعز ولا نذر للانسان فى غير ملكه وعالم يعب فى هذا المعنى قول عبد الله بن رواحة الانصارى لما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد زيد وجعفر على جيش مؤتة

اذا بلغتنى وحملت رحلى * مسيرة اربع بعد الحساء
فشأنك فانعمى وخلاك ذم * ولا أرجع الى اهلى وراثى اهـ

قال بعض العلماء فيما كتبه على الكامل هذه المرأة غفارية لا انصارية وقد تبع الشماخ فى اساءته أبو دهبل الجمحى ايضا فى قوله يمدح المغيرة بن عبد الله وهو مطلع ابيات له فيه

ياناق سيرى واشرقى * بدم اذا جئت المغيره
سيثيبنى اخرى سوا * ك وتلك لى منه يسيره
ان ابن عبد الله نعـ * ـم اخو الذرا وابن العشيره

تهامة يقال أتهم الرجل اذا أتى تهامة ٥٥٤ وأنجد اذا أتى نجدا وأعرق اذا أتى العراق وأشأم اذا أتى الشأم (فان قلت) ما هذه الاضافة (قلت) اما اضافة البعض الى الكل كقولك أسفل الدار فالمراد المطمئن من أرض تهامة واما من اضافة أحد المترادفين الى الآخر لان تهامة تسمى الغور والاول أولى لان فى الثانى دعوى سلب المعرفة تعريفها واضافة الشئ الى نفسه قوله فكل فتاة الفتاة الشابة من النساء وقد فتى بالكسر يفتى فتى فهو فتى السن بين الفتاء قوله الحجل بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم وفى آخره لام وهو القيد ثم نقل الى الخلخال وهو المراد ههنا قال الجوهرى الحجل بالكسر لغة يعنى فى الحجل بالفتح ومنه المحجل الابيض وهو موضع الخلخال والتحجيل بياض فى قوائم الفرس أو فى ثلاث منها أو فى رجليه قل أو كثر بعد ان يجاوز الارساغ ولا يجاوز الركبتين والعرقوبين لانها مواضع الاحجال وهى الخلاخيل والقيود وأما الحجل بفتحتين فهو جمع حجلة وهى القبجة وهى الطائر المشهور قوله أقصما بالقاف وهو المشهور ويجوز ان يكون بالفاء والفرق بينهما أن فصم الشئ كسره بلا ابانة تقول فصمته فانفصم قال تعالى لا انفصام لها وتقصم مثله وأما القصم بالقاف فهو الكسر بالابانة و بالقاف أظهر ههنا لان معناه ان سيقانهن اضخامهن تكسر الخلاخيل (الاعراب) قوله فاما الا لى الذاء العطف

وتبعه ايضا ابن أبى العاصية السلمى فانه لما قدم على معن بن زائدة بصنعاء نحر ناقته على بابه فبلغ ذلك معنا فتطير وأمر بادخاله فقال ما صنعت قال نذرت أصلحك الله قال وما هو فانشده من ابيات

نذر على لئن لقيتك سالما * أن يستقر بها شفار الجازر

فقال معن اطعموها من كبدها هذه المظلومة واول من عاب على الشماخ عرابة ممدوحه فانه قال له بئسما كافأتها به وكذا عاب عليه أحيحة بن الجلاح فان الشماخ لما انشده البيت قال له أحيحة بئس المجازاة جازيتها وممن رد عليه من الشعراء أبو نواس روى المرزبانى فى كتاب الموشح بسنده عن ابى نواس انه قال كان قول الشماخ عندى عيبا فلما سمعت قول الفرزدق تبعته فقلت

واذا المطى بنا بلغن محمدا * فظهورهن على الرحال حرام
قربننا من خير من وطئ الحصا * فلها علينا حرمة وذمام

وقلت أيضا

اقول لناقتى اذ قربتنى * لقد أصبحت عندى باليمين
فلم اجعلك للغربان نحلا * ولا قلت اشرقى بدم الوتين
حرمت على الازمة والولايا * وأعلاق الرحالة والوضين

الولايا جمع ولية وهى البرذعة والاعلاق ما علق على الرحل من العهون وغيره والوضين حزام الرحل قال ابن خلكان فى ترجمة ذى الرمة أبو نواس هو الذى كشف هذا المعنى واوضحه حتى قال بعض العلماء ولا أستحضر الآن من هو القائل لما وقف على بيت ابى نواس هذا المعنى والله الذى كانت العرب تحوم حوله فتخطئه ولا تصيبه فقال الشماخ كذا وقال ذو الرمة كذا وما أبانه الا أبو نواس بهذا البيت وهو فى نهاية الحسن اه وقد تقدم ان أول من كشف هذا المعنى الاعشى لا أبو نواس ورد ابو تمام ايضا على الشماخ تابعا لابى نواس

لست كشماخ المذم فى * سوء مكافاته ومجترمه
اشرقها من دم الوتين لقد * ضل كريم الاخلاق عن شيمه
ذلك حكم قضى بفيصله * احيحة بن الجلاح فى أطمه

وروى المرزبانى ايضا عن احمد بن سليمان بن وهب أن محمد بن على القنبرى الهمدانى أنشد عبيد الله بن يحيى بن خاقان قوله من قصيدة

الى الوزير عبيد الله مقصدها * أعنى ابن يحيى حياة الدين والكرم
اذا رميت برحلى فى ذراه فلا * نلت المنى منه ان لم تشرقى بدم
وليس ذاك بلؤم منك أعلمه * ولا لجهل بما أسديت من نعم
لكنه فعل شماخ بناقته * لدى عرابة اذ أدته للاطم

فلما

على ماقبله وأما التفصيل والالى موصولة و يسكن جملة صلتها وهي في محل الرفع على الابتداء وخبره الجملة أعني قوله

فكل فتاة تترك الحجل ودخول الفاء

لانيل اما لانها تتضمن معنى

الشرط قوله غور تهامة كلام

اضافى مفعول لقوله يسكن قوله

الحجل منصوب لانه مفعول لقوله

تترك قوله أقصما بمعنى متصومة

نصب على الحال (الاستشهاد فيه)

في قوله فأما الالى فانها بمعنى اللاتى

كما أن اللاتى بمعنى الذين فافهم

(ظقع)

(فتلك خطوب قد تملت شبابنا

قديما فتبلينا المنون وما نبلى

وتبلى الالى يستلئمون على الالى

تراهن يوم الروع كالحدا القبل)

أقول قائله أبو ذؤيب الهذلى

واسمه خويلد بن خالد وقد ترجمناه

فيما مضى وهذان البيتان من

قصيدة لامية وأولها وقوله

الا زعمت اسماء أن لا أحبها

فقلت بلى لولا ينازعنى شغلى

جزيتك ضعف الود لما شكيته

وما ان جزاك الضعف من أحد قبلى

لعمرك ما عيساء تنسع شادنا

يعن لها بالجزع من نخب النجل

اذا هي قامت تقشعر شواتها

و يشرق بين الليت منها الى الصقل

ترى حمشا فى صدرها ثم انها

اذا أدبرت ولت بمكتنز عبل

وما أم خشف بالعلايه ترتعى

وترمق أحيانا مخاتلة الحبل

فان تزعمينى كنت أجهل فيكم

فانى شريت الحلم بعدك بالجهل

وقال صحابى قد غبنت وخلتنى * غبنت فما أدرى أشكلهم شكلى فان تك أنثى فى معد كريمة * علينا فقد أعطيت نافلة الفضل

فلما سمع عبيد الله هذا البيت قال ما معنى هذا فقال له ابن سليمان اعز الله الوزير ان

الشماخ بن ضرار مدح عرابة الاوسى بقصيدة وقال فيها يخاطب ناقته

* اذا بلغتنى وحملت رحلى * البيت فعاب من فعله هذا أبو نواس فقال

* أقول لناقتى اذ قربتنى * الابيات فقال عبيد الله هذا على صواب والشماخ على خطا

فقال له ابن سليمان قد أتى مولانا الوزير بالحق وكذا قال عرابة الممدوح للشماخ لما أنشده

هذا البيت بئسما كافأتها به اه *(تتمات)* الاولى قول الشماخ تلقاها عرابة باليمين

قال المبرد فى الكامل قال أصحاب المعانى معناه بالقوة وقالوا مثل ذلك فى قول الله عز وجل

والسموات مطويات بيمينه اه قال الحاتمى أخذ الشماخ هذا من قول بشر بن أبى خازم

اذا ما المكرمات رفعن يوما * وقصر مبتغوها عن مداها

وضاقت أذرع المثرين عنها * سما أوس اليها فاحتواها اه

ورأيت فى الحماسة البصرية نسبة البيت لجندب بن خارجة الطائى الجاهلى ورواه هكذا

اذا ما راية رفعت لمجد * سما أوس اليها فاحتواها

وذكر بيتين قبله وهما

الى أوس بن حارثة بن لام * ليقضى حاجتى فيمن قضاها

فما وطئ الحصى مثل ابن سعدى * ولا لبس النعال ولا احتذاها

وروى أبو الفرج صاحب الاغانى عن الحسين بن يحيى عن حماد بن اسحق عن أبيه انه قال

عرابة الذى عناه الشماخ بمدحه هو أحد أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وهو ابن أوس

ابن قيظى بن عمرو بن زيد بن جشم بن حارثة بن الحرث بن الخزرج وانما قال له الشماخ

الاوسى وهو من الخزرج نسبة الى أوس بن قيظى قال أبو الفرج لم يصنع ابن اسحق

شيأ عرابة من الاوس لا من الخزرج وانما وقع عليه الغلط فى هذا لان فى نسب عرابة

الخزرج وفى الاوس رجل يقال له الخزرج ليس هو الجد الذى ينتمى اليه الخزرجيون

الذى هو أخو الاوس هذا الخزرج بن النبيت بن مالك بن الاوس ورده رسول الله صلى

الله عليه وسلم فى غزوة احد لصغره مع تسعة نفر منهم ابن عمر وزيد بن ثابت وأبو سعيد

الخدرى وأسيد بن ظهير وأبوه أوس من المنافقين الذين شهدوا مع النبى صلى الله عليه

وسلم أحدا وهو الذى قال ان بيوتنا عورة وما هى بعورة وكان من وجوههم وقد انقرض

عقب عرابة فلم يبق منهم أحد اه قال المبرد فى الكامل قال معاوية لعرابة بن أوس بن قيظى

الانصارى بم سدت قومك قال لست بسيدهم ولكنى رجل منهم فعزم عليه فقال أعطيت

فى نائبتهم وحلمت عن سفيههم وشددت على يدى حليمهم فمن فعل منهم مثل فعلى فهو

مثلى ومن قصر عنه فانا أفضل منه ومن تجاوزنى فهو أفضل منى وكان سبب ارتفاع عرابة

انه قدم من سفر فجمعه الطريق والشماخ بن ضرار المرى فتحادثا فقال له عرابة ما الذى

أقدمك المدينة فقال قدمت لامتار منها فملأ له عرابة رواحله برا وتمرا وأتحفه بغير ذلك

فقال الشماخ ذلك اه *(الثانية تتعلق بشعر الفرزدق)* قال القالى فى أماليه حدثنا أبو بكر قال أخبرنى أبو عثمان عن التوزى عن أبى عبيدة قال خرج جرير والفرزدق الى هشام بن عبد الملك مرتدفين على ناقة فنزل جرير يبول فجعلت الناقة تتلفت فضربها الفرزدق وقال *علام تلفتين وأنت تحتى* البيتين ثم قال الآن يجيء جرير فانشده هذين البيتين فيرد على

تلفت أنها تحت ابن قين * الى الكيرين والفاس الكهام

متى ترد الرصافة تخزفيها * كخزيك فى المواسم كل عام

فجاء جرير والفرزدق يضحك فقال ما يضحكك يا أبا فراس فانشده البيتين فقال جرير *تلفت أنها تحت ابن قين* كما قال الفرزدق سواء قال الفرزدق والله لقد قلت هذين البيتين فقال جرير أما علمت ان شيطاننا واحد اه *(الثالثة تتعلق بشعر أبى نواس الاول)* قال ابن خلكان فى ترجمته لهذا البيت حكاية جرت لى مع صاحبنا جمال الدين محمود بن عبد الله الاربلى الاديب المجيد فى صنعة الالحان وغير ذلك فانه جاءنى الى مجلس الحكم العزيز بالقاهرة المحروسة فى بعض شهور سنة خمس وأربعين وستمائة وقعد عندى ساعة وكان الناس مزدحمين لكثرة أشغالهم حينئذ ثم نهض وخرج فلم أشعر الا وقد جاء غلام وفى يده رقعة مكتوب فيها هذه الابيات

يا أيها المولى الذى بوجوده * أبدت محاسنها لنا الايام

انى حججت الى جنابك حجة الأشواق لاما يوجب الاسلام

وانخت بالحرم الشريف مطيتى * فتسربت واستاقها الاقوام

فظللت أنشد عند نشدانى لها * بيتا لمن هو فى القريض امام

واذا المطى بنا بلغن محمدا * فظهورهن على الرحال حرام

فوقفت عليها وقلت لغلامه ما الخبر فقال انه لما قام من عندك وجد مداسه قد سرق فاستحسنت منه هذا التضمين والعرب يشبهون النعل بالراحلة وقد جاء هذا فى شعر المتقدمين والمتأخرين واستعمله المتنبى فى مواضع من شعره ثم جاءنى من بعد جمال الدين المذكور وجرى ذكر هذه الابيات فقلت له ولكن أنا اسمى أحمد لا محمد فقال علمت ذلك ولكن أحمد ومحمد واحد وهذا التضمين حسن ولو كان الاسم أى شئ كان اه

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادى والستون بعد المائة وهو من شواهد س)

(فتى واغل يزرهم يحيوه * وتعطف عليه كأس الساقى)

على أنه فصل اضطرارا بين متى ومجزومه فعل الشرط بواغل وواغل فاعل بفعل محذوف يفسره المذكور أى متى يزرهم واغل يزرهم وروى أيضا يحيوه وروى ايضا ينبهم من ناب ينوب والواغل الرجل الذى يدخل على من يشرب الخمر ولم يدع وهو فى الشراب بمنزلة الوارش فى الطعام وهو الطفيلى يقال وغل بالفتح يغل بالكسر وغلا بالسكون فهو واغل

على انها قالت رأيت خويلدا * تنكر حتى عاد أسود كالجذل * قال شطوب الخ وجملتها ثلاثون بيتا وهى من الطويل ٤٥٦

قوله تنازعنى مبتدأ بتقدير أن أو لولا كلمتان يعنى لولم وجواب لولا أو جواب لو محذوف قوله عيساء واحدة العيس وهى ابل بيض فى بياضها ظلمة خفيفة والشادن ولد الظبية قوله يعن أى يعرض لها بالجزع بكسر الجيم وسكون الزاى المعجمة وهو منعطف الوادى قوله من نخب بفتح النون وكسر الخاء المعجمة وفى آخره باء موحدة وهو واد بالطائف والنجل بفتح النون وسكون الجيم وهو الماء يظهر من الارض قوله شواتها الشواة بفتح الشين المعجمة جلدة الرأس أراد بقشر الشعر الذى فى الرأس قوله ويشرق أى يضئ والليت بكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره تاء مثناة من فوق وهى صفحة العنق والصقل الخاصرة قوله حشا بفتح الحاء المهملة أى دقة وعبل أى ضخم وأراد بأم خشف الظبية والعلاية أرض ومخاتلة أى مخادعة وأراد بالحبل حبل الصائد قوله شريت بمعنى اشتريت وبأتى بمعنى بعت والمعنى ههنا بعت الجهل بالحلم قوله وقال صحابى غبنت لانه باع الجهل بالحلم قوله وقال صحابى غبنت فقال بل انا الغابن ولا أدرى أهم مثل ما أنا عليه أم لا والمعنى اطريقهم طريقى أم غيرها فحذف أم ومعطوفها كقوله فما أدرى أرشد طلابها اى أم غى

قوله رأيت خويلدا أراد به نفسه وهو ابو ذؤيب خويلد بن خالد قوله تنكر أى تغير والجذل بكسر الجيم وسكون • وغل

الذال المعجمة أصل الشجرة وقال الاخفش العود اليابس قوله خطوب جمع خطب وهو الامر العظيم قوله

ووعل أيضا بالسكون كذا فى كتاب النبات للدينورى والكاس بالهمز مؤنثة قال أبو حنيفة فى كتاب النبات وذكر أسماء الخمر فقال ومنها الكاس وهو اسم لها ولا يقال للزجاجة كاس ان لم يكن فيها الخمر ثم أورد حججا على ذلك منها قول الله تعالى يطاف عليهم بكاس من معين وقد رد عليه أبو القاسم على بن حمزة البصرى اللغوى فى كتاب التنبيهات على اغلاط الرواة فيما كتبه على كتاب النبات فقال قد أساء فى هذا الشرط الكاس نفس الخمر كما قال والكاس الزجاجة وقول الله تعالى الذى احتج به هو حجة عليه ومثله قوله تعالى باكواب وأباريق وكاس من معين أى ظرف فيه خمر من هذه التى هذه صفتها وقد قال سبحانه وكاسا دهاقا والدهاق الملاآى ولا يجوز أنه أراد خمرا ملاأى وهذا فاسد من القول والعرب تقول سقاه كاسا مرة وجرعه كاسا من السم وقال

* وقد سقى القوم كاس النعسة السهر * وأوضح من هذا كله وأبعد من قول أبى حنيفة ما أنشده أبو زياد لريسان بن عمرة من بنى عبد الله بن كلاب

وأول كاس من طعام تذوقه * ذراقضب يجلو تقيامة لجا

فجعل ما كلها كاسا وجعل الكاس من الطعام وبعض من تبعيضا يدل على صحة ما قلناه وقال آخر

من لم يمت عبطة يمت هرما * للموت كاس والمرء ذائقها

وقال كراع الكاس الزجاجة والكاس أيضا الخمر فيه دأبقولنا اه وتعطف بالبناء للمفعول وهذا البيت من قصيدة لعدى بن زيد العبادى وبعده

ويقول الاعداء أودى عدى * وبنوه قد أيقنوا بعلاق

وقد تقدمت ترجمته فى الشاهد الستين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثانى والستون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)
(صعدة نابتة فى حائر * أينما الريح تميلها تمل)

لما تقدم قبله فتكون الريح فاعلة بفعل محذوف يفسره المذكور أى أينما تميلها الريح تميلها وهذا البيت من قصيدة لابن جعيل منها هذه الابيات

وضجيع قد تعللت به * طيب أردانه غير تفل
فى مكان ليس فيه برم * وفراش متعال متهل
فاذا قامت الى جاراتها * لاحت الساق بخلخال زجل
وبمتنين اذا ما أدبرت * كالعنانين ومرتج رهل

* صعدة قد سمقت فى حائر * البيت الضجيع المضاجع مثل النديم بمعنى المنادم والجليس بمعنى المجالس من الضجوع وهو وضع الجنب على الارض وهو مجرور برب المقدرة بعد الواو وجملة قد تعللت جواب رب وهو العامل فى مجرورها وقد وقع جواب رب قبل وصفه والتعلل التلهى وطيب صفة ضجيع وأردانه فاعله والتفل بفتح المثناة الفوقية وكسر

تملت شبابنا أى استمتعت بشبابنا ويقال تملت عمرى أى استمتعت به ويقال تمليت حبيبا أى عشت معه ملاوة من الدهر بتثليث الميم أى حينا وبرهة وكذلك الملوة بتثليث الميم قوله فتبلينا أى تفنينا من الابلاء وثلاثيه بلى يبلى بلى قوله المنون أى المنية وقال الفراء المنون مؤنثة وتكون واحدة وجمعا ويقال المنون الدهر لانه يمن قوى الانسان أى ينقصها ويكون بمعنى الموت لانه يقطع الحياة من قوله تعالى لهم أجر غير ممنون قوله يستلئمون من استلأم الرجل اذا لبس اللأمة وهى الدرع قوله يوم الروع بفتح الراء أى يوم الحرب لانه يوم فيه الروع والفزع قوله كالحدا بكسر الحاء وفتح الدال المهملتين وفى آخره همزة وهو جمع حدأة وهى الطائر المعروف كعنب جمع عنبة قوله القبل بضم القاف وسكون الباء الموحدة وهى التى فى أعينها قبل بفتحتين وهو الحول وفى كتاب خلق الانسان قال الاصمعى وفى العين الحول والقبل يقال حولت عينه تحول حولا واحولت احولالا وقبلت تقبل قبلا واقبلت اقبلالا فالحول ان تكون كانها تنظر الى الحجاج بكسر الحاء وفتحها العظم

الذى يثبت عليه الحاجب والقبل كأنها ٤٥٨ تنظر الى عرض الانف وقال ابن الاعرابى الحول ان تميل الحدقة الى اللحاظ والقبل أن تميل الى الموق والمعنى ان حوادث الدهر والزمان قد غمت بشبابنا قديما فتبلينا المنون أى الموت ونحن ما نبليه وتبلى الآلى أى الذين يستلئمون لامة الحرب على الآلى أى على اللاحق أى على الخيول التى تراهن فى يوم الحرب والنزع كأنها احدأ خلفها فى الجرى والسير وشدة العدو والتى فى اعينها حول يعنى انقلاب من شدة طيرانها وقد شبه الخيول التى تجرى يوم الحرب بالحدأ التى أعينها منقلبة من شدة الطيران (الاعراب) قوله فتلك خطوب جملة اسمية من المبتدأ والخبر عطف على ما قبلها من الجمل السابقة قوله غمت شبابنا جملة فعلية من الفعل والفاعل والمفعول وهو شبابنا فى محل الرفع على انها صفة الخطوب قوله قديما نصب على الظرف أى فى قديم الزمان قوله فتبلينا فعل ومفعول والمنون فاعله وهذه الجملة كالتفسير لقوله قد غمت شبابنا فلذلك ذكرها بالفاء قوله وما نبلى جملة منفية مركبة من الفعل والفاعل والمفعول محذوف تقديره وما نبليها أى ونحن ما نقدر على ابلاء المنون كابلائها ايانا ويجوز أن تكون هذه الجملة حالا قوله

الشاهد وصف من تفلت المرأة تفلا فهى تفلة من باب تعب تركت الطيب والادهان والعوم بفتحتين مصدر وبرم به بالكسر اذا سئمه وضجر منه وفراش معطوف على مكان ومتمهل اسم فاعل من اتمهل الشئ على وزن اقشعر أى طال واعتدل وأصل المادة تمهل بتشديد اللام بوقيسة فيم فهاء فلام وزجل بفتح الزاء المعجمة وكسر الجيم أى صوت وذلك انهم كانوا يجعلون فى الخلاخيل جلاجل وقوله وعتنين هو تثنية متن وهو كما قال ابن فارس مكتنفا الصلب من العصب واللحم وهو متعلق بمحذوف أى واذا ما أدبرت أدبرت بمتنين كالعنانين وبمرتج الخ هو مثنى عنان الفرس وعنانا المتن حبلاه أراد ان خصرها مجدول لطيف وأراد بالمرتج الكفل والرهل بفتح فكسر المضطرب وقوله صعدة أى هى صعدة والصعدة القناة التى تنبت مستوية فلا تحتاج الى تثقيف وتعديل وامرأة صعدة مستوية القامة شبهها بالقناة وأنشده الجوهرى فى مادة صعد ولم ينسبه الى أحد وقال العينى نسبه الجوهرى الى الحسام بن صداء الكلبى ولا أدرى أين ذكره والحائر بالحاء المهملة قال أبو نصر يقال للمكان المطمئن الوسط المرتفع الحروف حائر وأنشد هذا البيت وانما قيل له حائر لان الماء يتحير فيه فيجىء ويذهب قال الاعلم الحائر القرارة من الارض يستقر فيها السيل فيتحير ماؤه أى يستدير ولا يجرى وجعلها فى حائر لان ذلك أنعم لها وأسد لنبتها اذا اختلفت الريح اه وقال بكر الزبيدى فى كتاب لحن العامة ويقولون للعظيرة تكون فى الدار حيرا ويجمعونه أحيارا والصواب حائر وجمعه حوران وحيران وبالبصرة حائر الحجاج معروف وقال أحمد بن يحيى ثعلب الحائر هو الذى تسميه العامة حيرا وهو الحائط اه وروى بدل نابتة قد سمقت أى طالت وارتفعت ٣ وابن جعيل صاحب هذا الشعر بضم الجيم مصغر جعل واسمه كعب بن جعيل بن قمير مصغر قمر ابن عجرة بن ثعلبة بن عوف بن مالك بن بكر بن حبيب بن عمرو بن تغلب بن وائل وهو شاعر مشهور اسلامى كان فى زمن معاوية وفيه يقول عتبة بن الوغل التغلبى

سميت كعبا بشر العظام * وكان أبوك يسمى الجعل
وان مكانك من وائل * مكان القراد من آست الجمل

هكذا ذكره الآمدى فى المؤتلف والمختلف ونسب اليه الشعر الذى منه بيت الشاهد وقال ابن قتيبة فى كتاب الشعراء وكعب بن جعيل هو الذى قال له يزيد بن معاوية اهج الانصار فقال له على الاخطل ولكعب هذا أخ يقال له عمير بن جعيل بالتصغير وهو شاعر أيضا وهو القائل يهجو قومه

كسا الله حيى تغلب ابنة وائل * من اللؤم أظفارا بطيأ نصولها

ثم ندم فقال

ندمت على شتم العشيرة بعدما * مضت واستتبت للرواة مذاهبه
فأصبحت لا أسطيع دفعا لما مضى * كما لا يرد الدر فى الضرع حالبه

٣ (ترجمة ابن جعيل)

وفى

وفى الشعراء شاعر آخر يقال له ابن جعيل بالتصغير واسمه شبيب التغلبى وستأتى ترجمته ان شاء الله تعالى فى خبرما ولا وفيهم أيضا من يقال له ابن جعل مكبرا وهو تغلبى أيضا كالذين قبله واسمه عميرة بفتح العين ابن جعل بن عمرو بن مالك بن الحرث بن حبيب بن عمرو بن غنم ابن تغلب بن وائل شاعر جاهلى وهو القائل

فمن مبلغ عنى اياس بن جندل * أخا طارق والقول ذو نفيان
فلا توعدنى بالسلاح فانما * جمعت سلاحى رهبة الحدثان
جمعت ردينيا كأن سنانه * سنى لهب لم يتصل بدخان

كذا فى المؤتلف أيضا للآمدى

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث والستون بعد المائة وهو من شواهد س)

(ألا رجلا جزاه الله خيرا * يدل على محصلة تبيت)

على ان ألا عند الخليل قد تكون للتحضيض كما فى هذا البيت أى ألا ترونى رجلا هو بضم التاء من الاراءة لا بفتحها من الرؤية قال سيبويه وسألت الخليل عن هذا البيت فزعم انه ليس على التمنى ولكن بمنزلة قول الرجل فهلا خيرا من ذلك كأنه قال ألا ترونى رجلا جزاه الله خيرا قال ابن هشام فى المغنى ومن معانى ألا العرض والتحضيض ومعناهما طلب الشئ ولكن العرض طلب بلين والتحضيض طلب بحث وتختص ألا هذه بالفعلية ومنه عند الخليل هذا البيت والتقدير عنده ألا ترونى رجلا هذه صفته فحذف الفعل مدلولا عليه بالمعنى وزعم بعضهم أنه محذوف على شريطة التفسير أى ألا جزى الله رجلا جزاه خيرا وألا على هذا للتنبيه وقال يونس ألا للتمنى ونون الاسم للضرورة وقول الخليل أولى لانه لا ضرورة فى اضمار الفعل بخلاف التنوين واضمار الخليل أولى من اضمار غيره لانه لم يرد أن يدعو لرجل على هذه الصفة وانما قصد طلبه وأما قول ابن الحاجب فى تضعيف هذا القول ان يدل صفة لرجل فيلزم الفصل بينهما بالجملة المفسرة وهى أجنبية فمردود بقوله تعالى ان امرؤ هلك ليس له ولد ثم الفصل بالجملة لازم وان لم تقدر مفسرة اذ لا تكون مفسرة لانها انشائية اه كلام المغنى وقدر العامل غير الخليل الا أجد رجلا وقدره بعضهم الا هات رجلا وروى الا رجل بالرفع والجر فالرفع اختاره الجوهرى على انه فاعل لفعل محذوف يفسره المذكور أى ألا يدل رجل وقيل رجل مبتدأ لتخصص بالاستفهام والنفى وجملة يدل خبره والجر على تقدير الا دلالة رجل فحذف المضاف وبقى المضاف اليه على حاله وقال الصاغانى فى العباب الجر على معنى اما من رجل وهما ضعيفان وجملة جزاه الله خيرا دعائية لا محل لها وهذا البيت من قصيدة طويلة لعمرو بن قعاس المرادى وهذا مطلعها وأبيات منها

الا يا بيت بالعلياء بيت * ولولا حب أهلك ما أتيت
الا يا بيت أهلك أوعدونى * كأنى كل ذنبهم جنيت

وتبلى بضم التاء من الابلاء وفاعله مستتر فيه وهو المذكور قوله الألى فاعل يستلئمون مفعول والألى موصول ويستلئمون صلته أى تبلى الذين يلبسون اللامة قوله على الألى جملة حالية أى حال كونهم على الخيول اللاتى تراهن يوم الروع كالحدا قوله تراهن جملة من الفعل والفاعل والمفعول صلة للموصول وهو قوله على الألى قوله يوم الروع نصب على الظرف قوله كالحدا فى محل النصب على انه مفعول ثان لتراهن قوله القبل بالجر صفة للحدا والاستشهاد فى البيت الثانى ولا استشهاد فى البيت الاول فذكرهم اياه للتعلق بينهما فى المعنى وهو انه جمع بين اللغتين وهما اطلاق الألى على الذين فى قوله وتبلى الألى يستلئمون واطلاق الألى أيضا على اللاتى فى قوله على الألى تراهن فافهم

(ف)

(أبى الله للشم الألاء كأنهم * سيوف أجاد القين يوما صقالها)

أقول قائله هو كثير بن عبد الرحمن ابن أبى جمعة الاسود بن عامر بن عويمر الخزاعى يكنى بابى صخر أحد عشاق العرب المشهورين به وهو صاحب عزة بنت جميل بن حفص بن اياس بن عبد العزى بن حاجب بن غفار بن مليك بن ضمرة بن بكر بن عبد مناف بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر ابن نزار بن معد بن عدنان وله معها حكايات ونوادر وأمور مشهورة وا كثر شعره فيها وكان يدخل على عبد الملك بن مروان وينشده وكان رافضيا كثير

الا بكر العواذل فاستقيت * وهل من راشد إمّا غويت

اذا مافاتني لحم غريض * ضربت ذراع بكرى فاشتويت

وكنت متى أرى زقامريضا * يصاح على جنازته بكيت

أمشي في سراة بنى غطيف * اذا ماساءنى ضيم أبيت

ارجل لمتى واجر ذيلى * وتحمل بزتى أفق كميت

وبيت ليس من شعر وصوف * على ظهر المطية قد بنيت

الا رجل جزاه الله خيرا * يدل على محصلة تبيت

ترجل لمتى وتقم بيتى * وأعطيها الاتاوة ان رضيت

والبيت الاول من شواهد سيبويه نسبه الى عمرو بن قعاس وأورده في باب النداء قال الاعلم الشاهد فيه رفع البيت لانه قصده بعينه ولم يصفه بالجرور بعده فينصبه لانه أراد لى بالعلماء يت واكتفى أو ترك عليه هوى في أهلك وقوله كانى كل ذنبهم أتيت قال المازنى معناه كانى جنيت كل ذنب اتاه اليهم آت وقوله فاستقيت أى علوت عن سماع عذلهن وهو افتعلت من السمو اى انا اعلى من ان ألام على شئ وهل من راشد لى ان غويت والغم الغريض الطرى والبكر بالفتح والزق بكسر الزاء المهملة يصف نفسه بالعفة ورقة القلب وامشى بالتشديد لغة في أمشى بالتخفيف وغطيف بالتصغير جده الاعلى والبزة قال في المصباح يقال في السلاح بزة بالكسر مع الهاء و بز بالفتح مع حذفها وروى بدله وتحمل شكتى بكسر الشين وهى السلاح أيضا وأفق بضمتين الفرس الرائع للانثى والذكر كذا في العباب وأنشد هذا البيت والكميت من الخيل بين الاسود والاحمر وقال أبو عبيد ويفرق بينه وبين الاشقر بالعرف والذنب فان كانا أحمرين فهو أشقر وان كانا اسودين فهو الكميت وقوله وبيت ليس من شعر الخ يريد انى جعلت ظهر المطية بدلا من البيت وهذا أبلغ من قول محمد بن هانئ الاندلسى

قوم يبيت على الحشايا غيرهم * ومبيتهم فوق الجياد الضمر

والحشايا جمع حشية وهى الفراش وقوله يدل على محصلة تبيت المحصلة بكسر الصاد قال الجوهرى وابن قانوس وتبعهما صاحب العباب والقاموس وغيرهما هى المرأة التى تحصل تراب المعدن وأنشدوا هذا البيت قال ابن فارس وأصل التحصيل استخراج الذهب من حجر المعدن وفاعله المحصل وهذا كما ترى ركيك والظاهر ما قاله الازهرى في التهذيب فانه أنشد هذا البيت وما بعده وقال هم الاعرابى أراد أن يتزوج امرأة بمتعة فصادمه متوحة وأنشد الاخفش هذا البيت في كتاب المعاياة وقال قوله محصلة موضع يجمع الناس أى يحصلهم وتبيت فعل ناقص مضارع بات اسمها ضمير المحصلة وجملة ترجل لمتى في محل نصب خبرها وفيه العيب المسمى بالتضمين ٣ وهو توقف البيت على بيت آخر وخرجه بعضهم على انه بضم أوله من أبات أى تجعل لى بيتا أى امرأة بنكاح وعليه فلا

التعصب لآل أبي طالب توفي سنة خمس ٤٦٠ ومائة بالمدينة وكثير تصغير كثير وانما صغر لانه كان حقيرا شديد القصر وكان لقب ذب الذباب والبيت المذكور من قصيدة تائية وبعده قوله

واشعرتها انفثار قية انما لو ترى

وقد جعلت أن ترعى النفث بالها

تحذرها من حيث امكنها الوقى

الى اللقف الماسالمت وانسلالها

كأنهم قصرى مصابيح راهب

بموزن روى بالسليط ذبالها

وهى من الطويل قوله ابى الله وهو من الاباء وهو أشد الامتناع قوله للشم بضم الشين المعجمة وتشديد الميم وهو جمع اشم من الشمم وهو ارتفاع في قصبة الانف مع استواء اعلاه ومنه يقال رجل اشم الانف وجبل اشم طويل الرأس بين الشمم وقال ابو عمرو اشم الرجل يشم اشماما وهو ان يرفع رأسه قوله اجاد اى احكم والقين بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره نون وهو الحداد ويجمع على قيون قوله واشعرتها اى علمتها من الاشعار يقال اشعرته فشعر اى أدريته فدرى والنفث بفتح النون وسكون الفاء وفى آخره ثاء مثلثة وهو شبيه بالنفخ وهو اقل من التفل وقد نفث الراقى ينفث وينفث ومنه النفاثات في العقد وهى السواحر وقوله وقد جعلت الخ جملة وقعت حالا قوله يا لها كلمة يا حرف نداء واللام فيه

٣ قوله وفيه العيب الخ بهامش الاصل وفيه أيضا عيب لم يذكره الشارح وهو عيب الردف اه تضمين

للاستغاثة والتعجب والضمير فيه يرجع الى عزة قوله تحذرها منصوب بقوله فلوترى قوله بالسليط وهو الزيت عند عامة

تضمين لكني لم أجد أبابه بهذا المعنى فى كتب اللغة وزعم الاعلم انه فعل تام فذال طلبها للميت اما للتحصيل او الفاحشة وروى بعضهم تبيث بالمثلثة وقال العرب تقول بثت بالشئ بونا و بثته بيثا اذا استخرجته أراد امرأة تعينه على استخراج الذهب من تراب المعدن وهذا عندله عما قبله وما بعده والترجيل التسريح واصلاح الشعر واللمة بالكسر الشعر الذى يجاوز شحمة الاذن وقم البيت قما من باب قتل كنسه والاتاوة قال فى المصباح وأتوته آتوه اتاوة بالكسر رشوته ٣ وعمرو بن قماس بكسر القاف بعدها عين قال الصاغانى فى العباب ويقال ابن قنعاس أيضا أى بزيادة نون بينهما وهذه نسبته من جمهرة ابن الكلبى عمرو بن قعاس بن عبد يغوث بن مخدش بن عصر بالتحريك ابن غنم بفتح فسكون ابن مالك بن عوف بن منبه بن غطيف بن عبد الله بن ناجية بن مالك بن مراد المرادى المذحجى ومن ولد ابن قعاس هانئ بن عروة بن نمران بن عمرو بن قعاس قتله عبيد الله بن زياد مع مسلم بن عقيل بن أبى طالب وصلبهما اه

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والستون بعد المائة)

(تعدون عقر النيب أفضل مجدكم * بنى ضوطرى لولا الكمى المقنعا)

على ان الفعل قد حذف بعد لولا بدون مفسر أى لولا تعدون قال المبرد فى الكامل لولا هذه لا يليها الا الفعل لانها للامر والتحضيض مظهرا أو مضمرا كما قال تعدون عقر النيب البيت أى هلا تعدون الكمى المقنع ومثله قدر ابن الشجرى فى أماليه وقال أراد لولا تعدون الكمى أى ليس فيكم كمى فتعدوه وكذلك قدره أبو على فى ايضاح الشعر فى باب الحروف التى يحذف بعدها الفعل وغيره وقال فالناصب للكمى هو الفعل المراد بعد لولا وتقديره لولا تلقون الكمى أو تبارزون أو نحو ذلك الا ان الفعل حذف بعدها لدلالتها عليه فكل هؤلاء كالشارح جعل لولا تحضيضية وقدر المضارع لانها مختصة به وخالفهم ابن هشام فى المغنى فجعلها للتوبيخ والتنديم وتختص بالماضى وقال الفعل مضمر أى لولا عددتم وقول النحويين لولا تعدون مردود اذلم يرد أن يحضهم على ان يعدوا فى المستقبل بل المراد توبيخهم على ترك عده فى الماضى وانما قال تعدون على حكاية الحال فان كان مراد النحويين مثل ذلك فحسن اه وتعدون اختلف فى تعديته الى مفعولين قال ابن هشام فى شرح الشواهد اختلف فى تعدى عد بمعنى اعتقد الى مفعولين فمنعه قوم وزعموا فى قوله

لاأعد الاقتار عدما ولكن * فقد من قد رزيته الاعدام

أن عدما حال وليس المعنى عليه وأثبته آخرون مستدلين بقوله

فلا تعدد المولى شريكك فى الغنى * ولكنما المولى شريكك فى العدم

وقوله تعدون عقر النيب الخ اه ووجه الاستدلال فى البيت الاول ان قوله شريكك وفى البيت الثانى ان قوله فضل مجدكم معرفتان لا يجوز نصبهما على الحالية لانها واجبة

٣ (ترجمة عمرو بن قماس)

العرب وعند اهل اليمن دهن السمسم قوله ذبالها بضم الذال المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وهى جمع ذبالة وهى الفتيلة (الاعراب) قوله ابى الله جملة من الفعل والفاعل قوله للشم جار ومجرور فى محل النصب على المفعولية وقوله الالى موصولة بمعنى الذين وهى صفة الشم وقوله كانهم سيوف جملة وقعت صلة للموصول قوله اجاد فعل ماض والقين فاعله وقوله صقالها كلام اضافى مفعوله والجملة فى محل الرفع لانها صفة السيوف وقوله يوما نصب على الظرف (الاستشهاد فيه) فى قوله الالى فانها موصولة بمعنى الذين للجمع المذكر ولهذا وصف بها المذكر

(ظ)

(تعش فان عاهدتنى لا تخوننى * نكن مثل من يا ذئب يصطحبان)

اقول قائله هو الفرزدق وهو من قصيدة يخاطب فيها الفرزدق الذئب الذى أتاه وهو نازل فى بعض أسفاره فى بادية وكان قد أوقد نارا ثم رمى اليه من زاده وقال له تعال تعش ثم بعد ذلك ينبغى ان لا يخون أحدنا صاحبه حتى نكون مثل الرجلين اللذين يصطحبان وقال أبو عبيدة فى كتاب الضيفان ضاف الفرزدق ذئب ومعه مسلوخ فالقى اليه ربع الشاة وأراد أصحابه طرده فنهاهم ثم ألقى اليه الربع الآخر فشبع وتضبر فقال الفرزدق

وأطلس عسال وما كان صاحبا * ٤٦٢ دعوت لنارى موهنا فأتانى فلما أتانى قلت دونك اننى * واياك فى زادى لمشتركان

التنكير وقوله الكمى المقنعا منصوب على انه المفعول الاول لتعدون والمحذوف بتقدير مضاف والمفعول الثانى محذوف اى لولا تعدون عقر الكمى المقنع افضل مجدكم ولا يجوز أن يكون من العد بمعنى الحساب قال اللخمى فى شرح أبيات الجمل وأما عد من العدد وهو احصاء الشئ فيتعدى لمفعول واحد ـ بحرف الجر وقد يحذف تقول عددت المال وعددت لك المال اهـ فهو متعد باللام وتقدير من لا يستقيم وقدر بعضهم من حروف الجر من وقال هلا تعدون ذلك من أفضل مجدكم نقله ابن المستوفى فى شرح أبيات المفصل وفيه نظر وذكر أيضا وجوها أخر منها ان أفضل مجدكم بدل من عقر النيب وفيه ان هذا ليس بدل اشتمال ولا بدل بعض لعدم الضمير ولا بدل كل لانه غيره ولا بدل غلط لانه لم يقع فى الشعر ومنها انه منصوب على المصدر بتقدير مضاف أى تعدون عقر النيب عد افضل مجدكم ومنها انه نعت أو عطف بيان والعقر مصدر عقر الناقة بالسيف من باب ضرب اذا ضرب قوائمها به قال فى المصباح لا يطلق العقر فى غير القوائم وربما قيل عقر البعير اذا نحره والنيب جمع ناب وهى الناقة المسنة والمجد العز والشرف وبنى ضوطرى منادى قال ابن الاثير فى المرصع بنو ضوطرى ويقال فيه ابو ضوطرى هو ذم وسب وأنشد هذا البيت وقال وضوطرى هو الرجل الضخم اللئيم الذى لا غناء عنده وكذلك الضوطر والضيطر ومثله فى سفر السعادة وزاد ضياطرا وقال وجمع ضيطار ضياطرة وقال حمزة بن حسين العرب تقول يا ابن ضوطر أى يا ابن الامة وقال اللخمى الضوطر المرأة الحمقاء والكمى الشجاع المتكمى فى سلاحه لانه كمى نفسه أى سترها بالدرع والبيضة كذا فى الصحاح والمقنع بصيغة اسم المفعول الذى على رأسه البيضة والمغفر حاصل المعنى انكم تعدون عقر الابل المسنة التى لا ينتفع بها ولا يرجى نسلها أفضل مجدكم هلا تعدون قتل الشجعان أفضل مجدكم وهذا تعريض بجبنهم وضعفهم عن مقارعة الشجعان ومنازلة الاقران وهذا البيت من قصيدة لجرير يهجو بها الفرزدق * وقضية عقر الابل مشهورة فى التواريخ محصلها انه أصاب أهل الكوفة مجاعة فخرج أكثر الناس الى البوادى وكان غالب أبو الفرزدق رئيس قومه فاجتمعوا فى أطراف السماوة من بلاد كلب على مسيرة يوم من الكوفة فعقر غالب لاهله ناقة صنع منها طعاما وأهدى الى قوم من تميم جفانا وأهدى الى سحيم جفنة فكفأها وضرب الذى أتى بها وقال أنا مفتقر الى طعام غالب ونحر سحيم لاهله ناقة فلما كان من الغد نحر غالب لاهله ناقتين ونحر سحيم ناقتين وفى اليوم الثالث نحر غالب ثلاثا فنحر سحيم ثلاثا فلما كان اليوم الرابع نحر غالب مائة ناقة ولم يكن لسحيم هذا القدر فلم يعقر شيأ ولما انقضت المجاعة ودخل الناس الكوفة قال بنو رياح لسحيم جررت علينا عار الدهر هلا نحرت مثل ما نحر غالب وكنا نعطيك مكان كل ناقة ناقتين فاعتذر ان ابله كانت غائبة ونحر نحو ثلثمائة ناقة وكان فى خلافة على بن أبى طالب

قبت أقد الزاد بينى وبينه
على ضوء نار مرة ودخان
فقلت له لما تكشر ضاحكا
وقائم سيفى فى يدى بمكان
تعش فان عاهدتنى لا تخوننى
نكن مثل من ياذئب يصطحبان
وأنت امرؤ ياذئب والغدر كنتما
أخيين كانا أرضعا بلبان
ولو غيرنا نبهت تلتمس القرى
رماك بسهم أو شباة سنان
وكل رفيق كل رحل وان هما
تعاطى القنى قوما هما أخوان
وهى من الطويل وفيه الحذف ولا يخفى على الفطن قوله وأطلس أى ورب اطلس وهو الاغبر من الذئاب قوله عسال صيغة مبالغة من العسلان وهو مشى الذئب باضطراب وسرعة قوله موهنا بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء وهو ساعة تمضى من الليل و [illegible] ذلك الوهن قوله فأتانى اى رأى النار فأتانى وروى دفعت موضع دعوت ويروى رفعت فهو من المقلوب أى رفعت له نارى فرآها فأتانى قوله فلما أتانى قلت دونك اننى ويروى فلما أتانى قلت ادن انى أى اقرب وخذ أى كل قوله أقد الزاد أى اقطعه ويروى قبت اسوى الزاد قوله تكشر من الكشر وهو بدو الاسنان عند الضحك قوله تعش أمر من تعشى يتعشى يخاطب به الذئب المذكور وفى كتاب سيبويه تعال فان عاهدتنى الى آخره

رضي الله عنه فمنع الناس من أكلها وقال انها مما أهل لغير الله به ولم يكن الغرض منه الا المفاخرة والمباهاة فجمعت لحومها على كناسة الكوفة فأكلها الكلاب والعقبان والرخم وقد أورد القالي هذه الحكاية في ذيل أماليه بأبسط مما ذكرناه وأورد ما قيل فيها من الاشعار مما مدح به غالب وهجي به سحيم *(تتمة)* بيت الشاهد نسبه ابن الشجري في أماليه للاشهب بن رميلة وكذا غيره والصحيح انه من قصيدة لجرير لا خلاف بين الرواة انها له وهي جواب عن قصيدة تقدمت للفرزدق على قافيتها وكان الفرزدق تزوج حدراء الشيبانية وكان أبوها نصرانيا وهي من ولد قيس بن بسطام وماتت قبل أن يصل اليها الفرزدق وقد ساق اليها المهر فترك المهر لاهلها وانصرف وكان جرير يعاب عليه في تزويجها فقال الفرزدق في ذلك من قصيدة

يقولون زر حدراء والترب دونها * وكيف بشيء وصله قد تقطعا
يقول [illegible] بكيت ولم تكن * على امرأة عيني اخال لتدمعا
وأهون رزء لامرئ غير عاجز * رزية مرتج الروادف أفرعا
وماماتت عند ابن المراغة مثلها * ولا تبعته ظاعنا حيث دعدعا

فاجابه جرير بقصيدة طويلة منها

وحدراء لو لم ينجها الله برزت * الى شر ذي حرث دمالا ومزرعا
وقد كان رجسا طهرت من جماعه * وآب الى شر المضاجع مضجعا

ثم قال

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم * بني ضوطرى هلا الكمي المقنعا
وقد علم الاقوام ان سيوفنا * عجمن حديد البيض حتى تصدعا
ألا رب جبار عليه مهابة * سقيناه كاس الموت حتى تضلعا

والقصيدتان مسطورتان أيضا في منتهى الطلب من أشعار العرب وترجمة جرير تقدمت في الشاهد الرابع من أوائل الكتاب وتقدمت ترجمة سحيم بن وثيل أيضا في الشاهد الثامن والثلاثين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والستون بعد المائة)

(ونبئت ليلى أرسلت بشفاعة * الي فهلا نفس ليلى شفيعها)

على ان الجملة الاسمية قد وقعت فيه بعد أداة التحضيض شذوذا هذا البيت أورده أبو تمام في أول باب النسيب من الحماسة مع بيت ثان وهو

أأكرم من ليلى علي فتبتغي * به الجاه أم كنت امرأ لا أطيعها

قال ابن جني في اعراب الحماسة هلا من حروف التحضيض وبابه الفعل الا انه في هذا الموضع استعمل الجملة المركبة من المبتدا والخبر موضع المركبة من الفعل والفاعل وهذا في نحو هذا الموضع عزيز جدا وكذا قال شراح الحماسة وخرجه ابن هشام في المغني

قوله أخوين تصغير أخوين قوله بلبان بكسر اللام يقال هذا أخوه بلبان أمه قال ابن السكيت ولا يقال بلبن أمه انما اللبن الذي يشرب قوله القرى بكسر القاف الضيافة قوله أو شباة سنان أي حده وشباة كل شيء حده وهو بفتح الشين المعجمة والباء الموحدة والسنان بكسر السين المهملة حديدة الرمح قوله وكل رفيقي كل رحل اعلم ان اعراب هذا البيت مشكل وكذا معناه قوله كل في كل رحل زائدة ورحل بالحاء المهملة وقوله تعاطى أصله تعاطيا فحذف لامه للضرورة أو وحد الضمير لان الرفيقين ليسا باثنين معينين بل هما كثير كقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ثم حمل على اللفظ وقال هما أخوان وجملة هما أخوان خبر كل وقوله قوما ما بدل من الفتى لان قومهما من سببهما اذ معناه تقاومهما فحذف الزوائد فهو بدل اشتمال واما مفعول لاجله أي تعاطيا الفتى لمقاومة كل منهما الآخر أو مفعول مطلق من باب صنع الله لان تعاطي الفتى يدل على تقاومهما ومعنى البيت ان كل الرفقاء في السفر اذا استقروا رفيقين فهما كالأخوين لاجتماعهما في السفر

على اضمار كان الشانية أى فهلا كان هو أى الشأن ثم قال وقيل التقدير فهلا شفعت نفس ايلى لان الاضمار من جنس المذكور أقيس وشفيعها على هذا خبر لمحذوف أى هى شفيعها ونسب ابو حيان الوجه الاول لابى بكر بن طاهر ونسب الوجه الثانى الى البصريين و نبئ يتعدى الثلاثة مفاعيل المفعول الاول التاء وهى نائب الفاعل وايلى المفعول الثانى وجملة أرسلت فى موضع المفعول الثالث وقوله بشفاعة أى بذى شفاعة فالمضاف محذوف أى شفيعا يقول خبرت ان ايلى أرسلت الى ذا شفاعة تطلب به جاها عندى هلا جاءت نفسها شفيعها وقوله أأكرم من ايلى الخ الاستفهام انكار وتقريع أنكر منها استعانتها عليه بالغير وقوله فتبتغى منصوب فى جواب الاستفهام لكنه سكنه ضرورة وأم متصلة كانه قال أى هذين توهمت طلب انسان أكرم على منها أم اتهامها الطاعتى لها وخبر أكرم على محذوف والتقدير أكرم من ايلى موجود أو فى الدنيا وقد أورد ابن هشام هذا البيت فى الباب الخامس من المغنى شاهدا على اشتراط الصفة لما اوطئ به من خبر أو صفة أو حال وفى أمالى ابن الشجرى فى البيت اعادة ضمير من أطيعها ضمير متكلم وفاقا للكنت ولم يعد ضمير غائب وفاقا الامر أعلى حد بل أنتم قوم تجهلون والبيتان نسبهما ابن جنى فى اعراب الحماسة للصمة بن عبد الله القشيرى قال أبو رياش فى شرح الحماسة وكان من خبر هذين البيتين ان الصمة بن عبد الله كان يهوى ابنة عمه تسمى ريا فخطبها الى عمه فزوجه على خمسين من الابل فجاء الى أبيه فسأله فساق اليه تسعا وأربعين فقال أكملها فقال هو عمك وما ينظر لك فى ناقة فجاء الى عمه بها فقال والله لا أقبلها الا كاملة فلج عمه ولج أبوه فقال والله ما رأيت الأم منكما وأنا الأم منكما ان أقمت معكما فرحل الى الشام فلقى الخليفة فكلمه فاعجب به وفرض له وألحقه بالفرسان فكان يتشوق الى نجد وقال هذا الشعر اهـ ٣ والصمة كما فى جمهرة الانساب هو الصمة بن عبد الله بن الحرث بن قرة بن هبيرة كان شريفا شاعرا ناسكا عابدا وقرة بن هبيرة وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكرمه وكساه واستعمله على صدقات قومه و ينتهى نسبه الى قشير بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور ابن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان بن مضر *(تتمة)* نسب العينى البيت الشاهد الى قيس بن الملوح قال و يقال قائله ابن الدمينة ونسبه ابن خلكان فى وفيات الاعيان على ما استقر تصحيحه فى آخر نسخة منها لابراهيم بن الصولى وان أبا تمام أورده فى باب النسيب من الحماسة وذكر ان وفاة ابراهيم بن الصولى فى سنة ثلاث وأربعين ومائتين ووفاة أبى تمام فى سنة اثنتين وثلاثين ومائتين والله تعالى أعلم

باب التحذير

(أنشد فيه وهو الشاهد السادس والستون بعد المائة وهو من شواهد س)

والصحبة وان تعاطى كل منهما مغالبة الآخر (الاعراب) قوله تعش جملة من الفعل والفاعل وهو أنت المستكن فيه قوله فان عاهدتنى ان حرف شرط وعاهدتنى جملة فعل الشرط وقوله لا تخوننى قيل انه جواب الشرط ولا محل لها من الاعراب والحق أن يكون الجواب هو قوله نكن مثل من ياذئب و يكون قوله لا تخوننى جواب القسم الذى تضمنه عاهدتنى أو يكون جملة حالية قوله مثل من كلام اضافى منصوب لانه خبر نكن قوله من موصولة و يصطحبان صلتها وقوله ياذئب معترض بين الموصول وصلته (الاستشهاد فيه) فى قوله مثل من ياذئب يصطحبان فانه راعى معنى من فى قوله يصطحبان بالتثنية ومن التى بمعنى الذى يجوز فى ضميرها اعتبار المعنى واعتبار اللفظ وهو أكثر كقوله تعالى ومن يقنت منكن لله ومنهم من يؤمن به واعتبار المعنى نحو قوله تعالى ومنهم من يستمعون اليك

(ظ)

(ذا النخليل وذويوا صاى
يرمى وراقى بامسهم واصله)

أقول قائله هو بجير بن غنمة أحد بنى بولان

٣ (ترجمة الصمة بن عبد الله وقرة ابن هبيرة)

(فاياك اياك المراء فانه * الى الشر دعاء وللشر جالب)

على ان حذف الواو شاذ قال س اعلم أنه لا يجوز أن تقول اياك زيدا كما انه لا يجوز ان تقول رأسك الجدار وكذلك اياك ان تفعل اذا أردت اياك والفعل فاذا قلت اياك ان تفعل تريد اياك اعظ مخافة ان تفعل أو من أجل ان تفعل جاز يعني ان تقع بعد اياك على وجهين أحدهما ان تجعل ان تفعل مصدرا هو مفعول به كما تقول اياك وزيدا وأصله ان تقول اياك وان تفعل كما قلت اياك وزيدا ولكنهم حذفوا الواو لطول الكلام ويقدر أيضا اياك من ان تفعل اذا حذرته الفعل والوجه الآخر ان تجعل ان تفعل مفعولا له وهذا لا يحتاج الى حرف عطف ويجوز أن يقع المصدر موقعه فاذا وقع ان والفعل بمنزلة المفعول ثم أوقعت المصدر موقعه لم يك بد من ادخال الواو عليه كما تدخل على غيره من المفعولات ثم قال سيبويه الا انهم زعموا ان ابن أبي اسحق أجاز هذا البيت وهو قوله فاياك اياك المراء الخ والشاهد فيه أنه اتى بالمراء وهو مفعول به بغير حرف عطف وعند سيبويه ان نصب المراء باضمار فعل لانه لم يعطف على اياك وابن أبي اسحق ينصبه ويجعله كأن والفعل وينصبه بالفعل الذي نصب اياك وسيبويه يقدر فيه اتق المراء كما يقدر فعلا آخر ينصب اياك وقال المازني لما كرر اياك مرتين كان أحدهما عوضا من الواو وعند المبرد المراء بتقدير ان تمارى كما تقول اياك ان تمارى أي مخافة ان تمارى وهذا البيت نسبه أبو بكر محمد التاريخي في طبقات النحاة وكذلك ابن برى في حواشيه على درة الغواص الحريرية وكذلك تلميذه ابن خلف في شرح شواهد سيبويه للفضل بن عبد الرحمن القرشي يقوله لابن القاسم بن الفضل قال ابن برى وقبل هذا البيت

من ذا الذي يرجو الاباعد نفعه * اذا هو لم تصلح عليه الاقارب

والاباعد فاعل يرجو يريد كيف يرجو الاجانب نفع رجل أقاربه بمحو ومو منه والمراء مصدر ماريته أماريه مماراة ومراء أي جادلته ويقال ماريته أيضا اذا طعنت في قوله تزييفا للقول وتصغيرا للقائل ولا يكون المراء الا اعتراضا بخلاف الجدال فانه يكون ابتداء واعتراضا والجدل مصدر جادل اذا خاصم بما يشغل عن ظهور الحق ووضوح الصواب كذا في المصباح

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع والستون بعد المائة وهو من شواهد س)

(أخاك أخاك ان من لا أخا له * كساع الى الهيجا بغير سلاح)

على ان أخاك منصوب على الاغراء وهو مكرر يريد الزم أخاك غير ان هذا مما لا يحسن فيه اظهار الفعل عند التكرير ويحسن اذا لم يكرر لانهم اذا كرروا جعلوا أحد الاسمين كالفعل والاسم الآخر كالمفعول وكأنهم جعلوا أخاك الاول بمنزلة الزم فلم يحسن أن تدخل الزم على ما قد جعل بمنزلة الزم وجملة ان من لا أخا له الخ استئناف بياني وأكد لانه جواب عن السبب الخاص ومن نكرة موصوفة بالجملة بعدها وقيل موصولة ولا نافية

ابن عمرو بن الغوث بن طيء وبولان حي من طيء وهو أخو خالد بن عتبة الطائي وهو شاعر جاهلي مقل وركب ابن الناظم وأبوه أيضا صدر البيت على عجز بيت آخر فان الرواية فيه

وان مولاى ذو يعيرني

لا احنة بيننا ولا جرمه

ينصرني منك غير معتذر

يرمي وراءي بامسهم وامسله

وفي رواية الجوهري وذو يعاتبني وكذا أنشده السهيلي وهو من المنسرح وهو الثاني من الدائرة الرابعة وهي الدائرة المسماة بدائرة المشتبه وهي مشتملة على ستة أبحر وهي السريع والمنسرح والخفيف والمضارع والمقتضب والمجتث وهو في اصل الدائرة مستفعلن مفعولات مستفعلن مرتين وله ثلاثة أعاريض وثلاثة أضرب وهو مطوي العروض والضرب قوله خليلي أي صاحبي قوله وذو يواصلني أي الذي يواصلني قوله بامسهم أي بالسهم قوله وامسلمه أي والسلمة وهذان على لغة أهل اليمن فانهم يجعلون عوض اللام ميما فيقولون في الرجل امرجل وفي الصحاح قال هذه لغة حمير وقال في المغرب لغة طيء ومنه الحديث الذي رويناه من طريق الامام أحمد رحمه الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس من امبر امصيام في امسفر يريد ليس من البر الصيام في السفر والسلمة بفتح السين واللام واحدة السلم وهو شجر من شجر العضاه كذا فسره البعلي في شرح

للجنس وأخاه هو اسمها واللام مقحمة بين المتضايفين نحو قولهم يا بؤس للحرب والخبر محذوف أي موجود ونحوه قال ابن هشام في المغني ومن ذلك قولهم لا أبا لزيد ولا أخا له ولا غلامي له على قول سيبويه ان اسم لا مضاف لما بعد اللام وأما على قول من جعل اللام وما بعدها صفة وجعل الاسم مشبها بالمضاف لان الصفة من تمام الموصوف وعلى قول من جعلهما خبرا وجعل أبا وأخا على لغة من قال ان أباها وأبا أباها وجعل حذف النون على وجه الشذوذ فاللام للاختصاص وهي متعلقة باستقرار محذوف اهـ وقوله كساع الى الهيجا الخ خبران يقول استكثر من الاخوان فهم عدة تستظهر بها على الزمان كما قال النبي صلى الله عليه وسلم المرء كثير بأخيه وجعل من لا أخا له يستظهر به كمن قاتل عدوه ولا سلاح معه وقد صدق فان من قطع أخاه وصرمه كان بمنزلة من قاتل بغير سلاح وقد أورد هذا البيت أبو عبيد القاسم بن سلام في أمثاله وقال هو مثل في استغاثة الرجل بأهل الثقة والهيجا الحرب تمد وتقصر قال ابن خلف وهي فعلاء أو فعلى فمن قصرها فيكون المحذوف منها ألف المد دون ألف التأنيث وانما كان حذف ألف المد أولى من حذف ألف التأنيث لوجهين أحدهما ان ألف التأنيث لمعنى وألف المد لغير معنى فكان حذف ما ليس لمعنى أولى مما جاء لمعنى والثاني ان جميع ما قصر مما همزته للتأنيث لا ينصرف بعد القصر ولو كان المحذوف منه همزة التأنيث لانصرف الاسم لزوال علامة التأنيث كما صرفت قريقر وصيبر مصغر قرقرى وحبارى لزوال علامة التأنيث منه ألا ترى قوله * يا رب هيجا هي خير من دعه * قصره ولم يصرفه والقصر فيها ضرورة وقيل هو لغة ولو كان المحذوف منه ألف التأنيث لقال يا رب هيجا هو خير وكان ينون هيجا فيذكرها ويقول هو خير ولا يقول هي خير اهـ وهذا البيت أول أبيات لمسكين الدارمي وبعده

وان ابن عم المرء فاعلم جناحه * وهل ينهض البازي بغير جناح
وما طالب الحاجات الا معذبا * وما نال شيأ طالب لنجاح
لحا الله من باع الصديق بغيره * وما كل بيع بعته برباح
كمفسد أدناه ومصلح غيره * ولم يأتمر في ذاك غير صلاح

في الاغاني وغيره ان مسكينا الدارمي لما قدم على معاوية أنشده

اليك أمير المؤمنين رحلتها * تثير القطا ليلا وهن هجود
على الطائر الميمون والجد صاعد * لكل أناس طائر وجدود
اذا المنبر الغربي خلى مكانه * فان أمير المؤمنين يزيد

وسأله ان يفرض له فأبى عليه وكان لا يفرض الا لليمن فخرج من عنده وهو يقول أخاك أخاك ان من لا أخا له الابيات ولم يزل معاوية كذلك حتى كثرت اليمن وعزت قحطان وضعفت عدنان فبلغ معاوية ان رجلا من اليمن قال هممت ان لا أحل حبوتي

الجرجانيه وتبعه أيضا على هذا بعض المتأخرين وليس كذلك والصحيح ان السلمة ههنا بكسر اللام وهي واحدة السلام وهي الحجارة ولما ذكر الجوهري السلمة بكسر اللام استشهد عليه بهذا البيت والمعنى أيضا يناسب هذا التفسير فانهم وبنو سلمة بطن من الانصار وليس في العرب سلمة بكسر اللام سواهم والسلمة بفتح الثلاثة واحدة السلم بالفتح وهو شجر العضاه وسلمة أيضا رجل (الاعراب) قوله ذاك مبتدأ وخليلي خبره قوله وذو موصولة وصلته قوله يواصلني وهو عطف على الخبر قوله يرمي خبر ثان ويجوز أن يكون حالا ويقال الواو في وذو يواصلني زائدة والجملة صفة لقوله ذاك الذي هو مبتدأ وقوله خليلي بدل من ذاك وقوله يرمي خبر المبتدا وقال الشيخ جمال الدين زعم الجوهري ان الواو زائدة وكأن ذلك لانه رأى ان قوله يرمي محط الفائدة فقدره خبرا وقدر خليلي تابعا للاشارة لانه بدل منها لا نعت بل ولا بيان لان البيان بالجامد كالنعت بالمشتق ونعت الاشارة بما ليست فيه أل ممتنعة وبهذا أبطل أبو الفتح كون بعلي في من رفع شيخا بيانا اهـ (قلت) فيه نظر من وجهين الاول ان زيادة الواو قليلة والثاني ان اسم الاشارة لا يوصف الا بما فيه أل كما تقول يا هذا الرجل وهو وصلة لندائه ويكون حينئذ كأي في لزوم نعته ووجوب رفعه أو بموصول مصدر بأل نحو يا هذا الذي فعل كذا

حتى

قوله وراق نصب على الظرف قوله باسم جار ومجرور يتعلق بقوله يرمى وقوله واصله عطف عليه (الاستشهاد فيه) على ان ذو بمعنى الذى للمذكر كما ان ذو بمعنى التى فى قوله وبئرى ذو حفرت وذو طويت والزمخشرى

حتى أخرج كل نزارى بالشام ففرض من وقته لاربعة آلاف رجل من قيس فقدم لذلك على معاوية عطارد بن حاجب فقال له ما فعل الفتى الدارمى الصبيح الوجه الفصيح اللسان يعنى مسكينا فقال صالح يا أمير المؤمنين قال أعلمه أنى قد فرضت له فى شرف العطاء وهو فى بلاده فان شاء يقيم بها أو عندنا فليفعل فان عطاءه سيأتيه وبشره بأنى قد فرضت لاربعة آلاف من قومه فكان معاوية يغزى اليمن فى البحر وتميما فى البر فقال النجاشى وهو شاعر اليمن

ألا أيها الناس الذين تجمعوا * بعكا أناس أنتم أم أباعر

أيترك قيسا آمنين بدارهم * ونركب ظهر البحر والبحر زاخر

فوالله ما أدرى وانى لسائل * أهمدان تحمى ضيمها أم يحابر

أم الشرف الاعلى من آل حمير * بنو مالك ان تستقر المرائر

ألاوصى أبوهم بينهم أن تواصلوا * وأوصى أبوكم بينكم ان تدابروا

فرجع القوم جميعا عن وجههم فبلغ ذلك معاوية فسكن منهم وقال أنا أغزيكم فى البحر لانه أرفق من الخيل وأقل مؤنة وأنا أعاقبكم فى البر والبحر ففعل ذلك [٣] ومسكين الدارمى اسمه ربيعة بن عامر بن أنيف بن شريح بن عمرو بن عدس بن زيد بن عبد الله بن دارم بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم قال الكلبى كل عدس فى العرب بضم العين وفتح الدال الا عدس بن زيد هذا فانه مضموم الدال هكذا فى جمهرة النسب ومسكين الدارمى شاعر شجاع من أهل العراق ولقب المسكين لقوله

أنا مسكين لمن أنكرنى * ولمن يعرفنى جد نطق

ولقوله

وسميت مسكينا وكانت لحاجة * وانى لمسكين الى الله راغب [٤]

وهذه القصيدة من أحسن شعره

اتق الاحمق ان تصحبه * انما الاحمق كالثوب الخلق

كلما رقعت منه جانبا * حركته الريح وهنا فانخرق

أو كصدع فى زجاج فاحش * هل ترى صدع زجاج يتفق

واذا جالسته فى مجلس * أفسد المجلس منه بالخرق

واذا نهنهته كى يرعوى * زاد جهلا وتمادى فى الحمق

واذا الفاحش لاقى فاحشا * فهنا كم وافق الشن الطبق

انما الفحش ومن يعتاده * كغراب السوء ماشاء نعق

استشهد به على مجىء الميم مكان لام التعريف فى الموضعين

(ط)

(يقول الخنى وابغض العجم ناطقا
الى ربنا صوت الحمار اليجدع)

أقول قائله ذو الخرق الطهوى واسمه دينار بن هلال شاعر جاهلى وهو من قصيدة عينية وأولها

أتانى كلام التغلبى بن ديسق * ففى أى هذا ويله يتترع
يقول الخنى وأبغض العجم ناطقا * الى ربنا صوت الحمار اليجدع
فهلا تمناها اذا الحرب لاقح * وذو النبوان قبره يتصدع
ريأتك حيادارم وهم معا * ويأتك ألف من طهية أقرع
ويستخرج اليربوع من نافقائه * ومن جحره ذى الشيحة اليتقصع
ونحن أخذنا الفارس الخير منكم * فظل وأعيا ذو الفقار يكرع
ونحن أخذنا قد علمتم أسيركم * يسارا فتحذى من يسار وتنقع

وقد ذكر أبو زيد هذه الابيات فى نوادره على هذا الغلط ووهم الجوهرى حيث نسب البيت المستشهد به الى الكتاب وقال انه من أبيات الكتاب وهى من الطويل قوله التغلبى بالتاء

[٣] (ترجمة مسكين الدارمى)

[٤] كذا هذا البيت فى أكثر الدواوين والتواريخ وأنشدنيه شيخنا الامام ابن الشاذلى غير مرة وسميت مسكينا ومابى حاجة * وانى لمسكين الى الله راغب وقال لى هكذا الرواية فيه والله أعلم اه بهامش. ابن الطيب اه من هامش الاصل

المثناة من فوق والغين المعجمة ودبسق ٤٦٨ بفتح الدال المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفتح السين المهملة وفي آخره قاف

أو حمار السوء ان أشبعته * رمح الناس و ان جاع نهق

أو غلام السوء ان جوعته * سرق الجار وان يشبع فسق

أو كغيري رفعت من ذيلها * ثم أرخته ضراطا فانمزق

أيها السائل عما قد مضى * هل جديد مثل ملبوس خلق

أنا مسكين لمن أنكرني * ولمن يعرفني جد نطق

لا أبيع الناس عرضي انني * لو أبيع الناس عرضي لنفق

ومن شعره يرثي ابن سعية

رأيت زيادة الاسلام ولت * جهارا حين ودعنا زياد

ورد عليه الفرزدق بقوله

أمسكين أبكى الله عينك انما * جرى في ضلال دمعها اذ تحدرا

بكيت امرأ من أهل ميسان كافرا * ككسرى على أعدائه أو كقيصرا

أقول لهم لما أتاني نعيه * به لا بظبي بالصريمة أعفرا

قال الزمخشري في أمثاله به لا بظبي مثل أي جعل الله ما أصابه لازما وثرا فيه ولا كان مثل الظبي في سلامته منه يضرب في الشماتة وأنشد هذا البيت ثم رأيت الميداني قال الاعفر الابيض أي لتنزل به الحادثة لا بظبي يضرب عند الشماتة قال جرير حين نعي اليه زياد ابن أبيه وأنشد هذا البيت وقال ومثله * به لا بكلب نابح في السباسب * ومن شعر مسكين

اصحب الاخيار وارغب فيهم * رب من صحبته مثل الجرب

واصدق الناس اذا حدثتهم * ودع الكذب لمن شاء كذب

رب مهزول سمين عرضه * وسمين الجسم مهزول الحسب

(ومن شعره الجيد مما أثبته السيد المرتضى علم الهدى في أماليه الدرر والغرر)

ان أدع مسكينا فما قصرت * قدري بيوت الحي والجدر

ما مس رحلي العنكبوت ولا * جدياته من وضعه غبر

لا آخذ الصبيان ألثمهم * والامر قد يغزى به الامر

ولرب أمر قد تركت وما * بيني وبين لقائه ستر

ومخاصم قاومت في كبد * مثل الدهان فكان لي العذر

ما عاق قومي بنو عدس * وهم الملوك وخالي البشر

عمي زرارة غير منتحل * وأبي الذي حدثته عمرو

في المجد غرتنا مبينة * للناظرين كأنها البدر

لا يرهب الجيران غدرتنا * حتى يواري ذكرنا القبر

انا كأقوام اذا كلحت * احدى السنين فجارهم تمر

وهو علم منقول من الدبسق وهو بياض السراب وترقرقه قوله يتترع بتاءين مثناتين من فوق بعد ياء المضارعة ومعناه يتسرع وهكذا روي أيضا قوله يقول أي يقوم ويتكلم والخنى بفتح الخاء المعجمة والنون وهو الفحش من الكلام يقال كلام خنى وكلمة خنية وقد خني عليه بالكسر وأخنى عليه في منطقه اذا أفحش قوله وأبغض العجم بضم العين وسكون الجيم جمع أعجم وهو الحيوان ومؤنثه عجماء والاعجم أيضا من يكون في لسانه عجمة وان أفصح بالعربية قوله المجدع من الجدع وهو قطع الاذن يقال حمار مجدع أي مقطوع الاذن ويقال الحمار اذا كان مقطوع الاذن يكون صوته أرفع قوله طهية بضم الطاء وفتح الهاء وتشديد الياء آخر الحروف وهي حي من تميم قوله أقرع أي تام قوله ويستخرج اليربوع بفتح الياء وهي دويبة تحفر الارض والياء فيه زائدة لانه لا يوجد في كلام العرب فعلول بالفتح قوله من نافقائه النافقاء احدى جحرة اليربوع والقاصعاء الاخرى فاليربوع يحفر له موضعا تحت الارض ويجعل له بابين احدهما تسمى القاصعاء وهي التي يتقصع فيها أي يدخل ويجتمع على قواصع والاخرى تسمى النافقاء يكتمها ولا يفتحها بل يرققها فاذا أتى الصياد من قبل

مولاهم لحم على وضم * تنتابه العقبان والنسر

نارى ونار الجار واحدة * واليه قبلى تنزل القدر

ما ضر جارى أن أجاوره * ان لا يكون لبيته ستر

أعشى اذا ما جارتى خرجت * حتى يوارى جارتى الخدر

ويصم عما كان بينهما * سمعى وما بى غيره وقر

وقوله فما قصرت قدرى الخ أى سترت يريد انها بارزة لا يحجبها السواتر والحيطان وقوله ماس رجلى العنكبوت الخ هذه كناية ملحة عن مواصلة السير وهجر الوطن لان العنكبوت انما ينسج على ما لا تناله الايدى ولا يكثر استعماله والجديات جمع جدية بالسكون وهى باطن دفة الرحل وقوله لا آخذ الصبيان الخ يقول لا أقبل الصبى وأنا أريد التعرض لامه ومثله لغيره

ولا أتى لذى الودعات سوطى * ألاعبه وريبته أريد

وأنشد ابن الاعرابى فى مثله

اذا رأيت صبى القوم يلثمه * ضخم المناكب لا عم ولا خال

فاحفظ صبيك منه أن يدنسه * ولا يغرنك يوما قلة المال ٣

وقوله قاومت فى كبد الخ الكبد المزلة التى لا يثبت فيها الارجل والدهان الاديم الاحمر وقوله فكان لى العذر انما يكون العذر اذا كان ثم ظلم فيقول انما أقاوم وأخاصم مظلوما متعدى عليه واذا كان كذلك فيجب الاعتذار على الظالم ويكون العذر لى كقوله

فان كان مصرا فاعذرينى على الهوى * وان كان داء غيره فلك العذر

وقوله بخارهم تمر أى يستحلى الغدر به كما يستحلى التمر وقوله نارى ونار الجار واحدة الخ يقال انه كانت له امرأة تماضه فلما قال ذلك قالت له أجل انما نارى ونارك واحدة لانه أوقدو لم توقد والقدر تنزل اليه قبلك لانه طبخ ولم تطبخ وأنت تستطعمه وقوله ان لا يكون لبيته ستر يقال انها قالت له أجل ان كان له ستر هتكته وقوله أعشى اذا ما جارتى خرجت استشهد به فى التفسير عند قراءة ومن يعش عن ذكر الرحمن بفتح الشين ولاجله أوردت هذه القصيدة فان شراح شواهد التفسير اختلفوا فى هذا البيت فبعضهم نسبه الى حاتم الطائى وبعضهم نسبه لغيره قال صاحب الكشاف ومن يعش بضم الشين وفتحها والفرق بينهما انه اذا حصلت الآفة فى بصره قيل عشى واذا نظر نظر العشى ولا آفة به قيل عشا ونظيره عرج لمن به الآفة وعرج لمن مشى مشية العرجان من غير عرج قال الحطيئة متى تأته تعشو الى ضوء ناره أى تنظر اليها نظر العشى لما يضعف بصرك من عظم الوقود واتساع الضوء وهو بين فى قول حاتم

أعشو اذا ما جارتى برزت * حتى يوارى جارتى الخدر

وقرئ يعشو وحق القراءة بالفتح ومن يعم عن ذكر الرحمن وهو القرآن وأما القراءة

القاصعاء هرب وأتى الى النافقاء فدفعها برأسه وخرج منها وتجمع على نوافق ومنه اشتقاق اسم المنافق لانه أظهر الايمان وكتم الكفر قوله ذى الشيحة بكسر الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالحاء المهملة وهو نبت معروف هكذا رواه أبو عمر الزاهد ذى الشيحة بالحاء المهملة وقال اكل يربوع شيحة عند جحره ورواه أبو محمد الاسود ذى الشيخة بالخاء المعجمة والشيخة رملة بيضاء فى بلاد بنى أسد وحنظلة ذكره الصغانى ثم قال قال ذو الخرق الطهوى ويستخرج اليربوع الى آخره وذكره بالخاء المعجمة ويروى بالشيخة بياء الجر وكذا وقع فى نوادر أبى زيد قوله المتقصع أى يدخل هكذا رواه أبو محمد الخوارزمى عن الرياشى ووقع فى نوادر أبى زيد المتقصع ثم فسره وقال المتقصع متفعل من القاصعاء قوله يكوع أى يقطع أكارعه قوله فيحذى من الاحذاء وهو الاعطاء يقال أحذيته من الغنيمة اذا أعطيته منها والاسم الحذيا على فعلى بالضم وهو القسمة من الغنيمة ومادته حاء مهملة ودال معجمة قوله وتقمع بالقاف أى تروى وقال الرياشى حفظى وتمنع (قلت) هو أنسب لقوله فتحذى فادهم (الاعراب) قوله يقول جملة من الفعل والفاعل والذى مفعوله وقد قلنا ان معنى يقول

٣ قوله قلة المال فيه مع ما قبله اقواء اه من هامش الاصل

يقوه فلا يستدعى الجملة لتكون مقولا له قوله وابغض العجم كلام اضافى مبتدأ وخبره قوله صوت الجار (فان قلت) صوت الجار حدث فكيف يقع خبرا عن الجثة فان أبغض مضاف الى الجثة وهى العجم فيكون هو جثة لان أفعل التفضيل بعض ما أضيف اليه (قلت) تقدير الكلام ٤٧٠ أبغض أصوات العجم فافهم قوله ناطقا أى مصوتا أى رافعا صوته وانتصابه على انه حال من المبتدا وهو أبغض على رأى من يجوز وقوع الحال منه ويحتمل أن يكون من فاعل يقول الا انه من حيث اللفظ ضعيف للفاصل بين المبتدا وخبره باجنبى ولا يجوز أن يكون حالا من الجار لان تابع المضاف اليه لا يقدم على المضاف قيل ولا يجوز أيضا أن يكون من العجم لتذكير الحال اللهم الا أن يقال ناطقا بمعنى ذات نطق أو بمعنى المذكور أى ناطقا ذلك أى المذكور (قلت) يجوز أن يكون حالا من العجم ويصح الحال من المضاف اليه اذا كان المضاف عاملا فى الحال أو كان بعض المضاف اليه وكلاهما موجود هنا وكان حقه أن يقال ناطقة أو ناطقات الا انه أناب المفرد عن الجمع للضرورة كقوله

كلوا فى بعض بطنكم تعفوا

(الاستشهاد فيه) فى قوله اليجدع حيث أدخل الالف واللام على الفعل المضارع لانه أجراه مجرى الصفة لانه مثلها فى المعنى (وأجيب) عن هذا أنه ضرورة وقيل لا ضرورة فيه فانه كان يمكن أن يقول يجدع بدون الالف واللام لاستقامة الوزن وكذلك يقول المتقصع فى البيت الآخر (قلت) ذا التمسك فى يجدع وأما فى هذا فيلزم الاقواء فى البيت وهو عيب

(فى المعقب البغى أهل البغى ما * ينهى امرأ حازما أن يسأما) أقول لم أقف على اسم قائله وهو من البسيط المزرق

بالضم فمعناها ومن يتعام عن ذكره أى يعرف انه الحق وهو يتجاهل و يتغابى اه مختصرا

باب المفعول فيه

(أنشد فيه وهو الشاهد الثامن والستون بعد المائة وهو من شواهد س)

(فلا تبغينكم قنا وعوارضا * ولا قبلن الخيل لابة ضرغد)

على ان قنا وعوارضا منصوبان على اسقاط حرف الجر ضرورة لانهما مكانان مختصان لا ينتصبان انتصاب الظرف وهما بمنزلة ذهبت الشام فى الشذوذ وعدا عمه بتتبعهم والايقاع بهم حيث حلوا فى المواضع المنيعة ومعنى لا تبغينكم لاطلبنكم والبغى له معنيان أحدهما الطلب يقال بغيت الضالة فهو متعد الى مفعول واحد والآخر الظلم والتعدى يتعدى بعلى يقال بغى فلان على فلان فهو فعل لازم وقنا قال أبو عبيد البكرى فى معجم ما استعجم هو بفتح القاف وبعده نون وهو اسم مقصور يكتب بالالف لانه يقال فى تثنيته قنوان هو جبل فى ديار بنى ذبيان قال النابغة

فاما تنكرى نسبى فانى * من الصهب السبال بنى ضباب

فان منازلى و بلاد قومى * جنوب قنا هنالك كالهضاب

وقال أبو عمرو الشيبانى قنا لبنى مرة وقال الشماخ

تربع من جنبى قنا فعوارض * نتاج الثريا نوءها غير مخدج

وينبئك ان قنا جبلان قول الطرماح

تحالف يشكر واللؤم قدما * كما حلف القنا متحالفان

ولكونه اسم جبلين يثنى فيقال قنوين قال الشماخ

كأنها وقد بدا عوارض * والليل بين قنوين رابض

* بجلهة الوادى قطا نواهض *

وبما ذكرنا لا يلتفت الى قول ابن القوطية كما نقله أبو حيان فى تذكرته لا أعرف قنا فى الامكنة وانما هو قبا بالموحدة وليس قبا المدينة ولا قبا بطريق مكة هذان يذكران ويؤنثان وذلك يذكر لا غير ومن ذكره قصره وصرفه ومن أنثه مده ولم يصرفه اه وأقول لم يذكر أحد من ألف فى المقصور والممدود ان قنا يمد وروى ابن الانبارى فى المفضليات *فلا تمنعنكم الا وعوارضا* والالا بالفتح من أرض كلب وانعمنكم من النعى بالنون أى لاذكرن معايبكم وقبح أفعالكم يقال فلان ينعى على فلان ذنوبه أى يذكرها

(طق)

السالم ومعنى البيت فى الشئ الذى يعقبه البغى أهل البغى من النكال مايمنع الرجل الحازم أن يسأم من سلوك طريق السداد
والبغى هو الظلم والعدوان والحازم من الحزم وهو ضبط الامر وتوثيقه قوله أن يسأما من سئم الرجل يسأم

يذكرها ويصفها وروى الحرمازى فلا يغينكم الملا من البغى وهو الطلب ولم يقع فى رواية
ابن الانبارى قنا بدل الملا وعوارض بضم العين المهملة وكسر الراء وبعدها ضاد معجمة
جبل لبنى أسد وقال أبو رياش هو جبل فى بلاد طئ وعليه قبر حاتم وهذا هو الصحيح كذا
فى معجم مااستعجم واللابة الحرة بالفتح وهى أرض ذات حجارة وضرغد بفتح الضاد والغين
وسكون الراء قال أبو عبيد البكرى هى أرض لهذيل وبنى غاضرة وبنى عامر بن صعصعة
وقيل هى حرة بأرض غطفان من العالية وقال الخليل ضرغد اسم جبل ويقال موضع ماء
ونخل اه وقال ابو محمد الاعرابى ضرغد من مياه بنى مرة وقوله ولاقبلن الخيل هكذا
رواه سيبويه وفيه قولان احدهما الاول على الفارسى وهو انه فعل لازم يتعدى بحرف
الجر والاصل لاقبلن بالخيل الى لابة ضرغد كذا حكاه عنه أبو البقاء فى شرح الايضاح
للفارسى وابن خلف فى شرح أبيات سيبويه والسخاوى فى سفر السعادة قال لان أقبل
فعل غير متعد كقوله تعالى فاقبل بعضهم على بعض وتقول أقبلت بوجهى عليه فاجازهنا
حذف حرفى جر فى فعل واحد وهذا تعسف مع انه منع حذف على من قولهم كررت على
مسمعى وهو حرف واحد والقول الثانى للعبدرى شارح الايضاح وهو ان أقبل هنا متعد
بمعنى جعل مقابلا وليس ضد ادبر والمعنى لاجعلن الخيل تقابل فهو متعد الى مفعولين
وهذا هو المعروف فى اللغة فان قبل بدون همزة يتعدى الى مفعول واحد بمعنى استقبل
واقبل بالهمز يتعدى الى مفعولين قال أبو زيد فى نوادره قبلت الماشية الوادى تقبله قبولا
اذا استقبلته واقبلتها اياه وقال صاحب الصحاح واقبلته الشئ اى جعلته يلى قبالته
واقبلت الابل افواه الوادى وحكى السخاوى فى سفر السعادة عن شيخه الامام الشاطبى
اقبلته الرمح اذا جعلته قبله وقال ابو حيان فى تذكرته مانقله ابو زيد نقله الهجرى أيضا فى
نوادره وفى الحديث ان حكيم بن حزام كان يشترى العير من الطعام والادام ثم يقبلها
الشعب وانشد الشيبانى

اكلنهاهوا جرحاميات * واقبل وجهها الريح القبولا اه

وروى غير سيبويه منهم ابن الانبارى فى شرح المفضليات
* ولاهبطن الخيل لابة ضرغد * قال وروى أيضا ولاوردن الخيل وهذا البيت من
قصيدة عدتها ثلاثة عشر بيتا لعامر بن الطفيل العامرى قال أبو محمد الاعرابى قالها
عامر يوم الرقم يوم هزمتهم بنو مرة ففر عامر واختنق أخوه الحكم بن الطفيل وفى ذلك
اليوم قتل عقبة بن أنيس الاشجعى مائة وخمسين رجلا من بنى عامر ادخلهم شعب الرقم
فذبحهم فسمى عقبة ذلك اليوم مذبحا والمخاطب بشعر عامر بنو مرة وفزارة وقنا
وعوارض جبلان من بنى فزارة وأولها

من باب علم يعلم سأما وسأمة
وسآما اذا مل (الاعراب)
قوله فى المعقب البغى المعقب اسم
فاعل من اعقب وهو مما يتعدى
الى مفعولين قال تعالى فاعقبهم
نفاقا والبغى مرفوع لانه فاعله
وأهل البغى كلام اضافى مفعول
أول والمفعول الثانى هو العائد
المحذوف والاصل فى المعقبه
والالف واللام فيه بمعنى الذى
والعائد محذوف كما قدرناه والجملة
خبر عن قوله ماينهى وكلمة ما
مبتدأ مؤخر وهى موصولة
وينهى صلتها ويجوز أن يكون
ما موصوفة قوله امرأ مفعول
لقوله ينهى وقوله حازما صفة له
قوله أن يسأما ان مصدرية
والتقدير ينهى أمرأ عن
السآمة فى سلوك طريق السداد
(الاستشهاد فيه) على حذف
العائد المنصوب بالوصف وهو
قوله فى المعقب البغى أى فى الذى
يعقبه البغى كما ذكرنا وهو قليل
والكثير حذف العائد المنصوب
بالفعل وقد قيل ان هذا لايحسن
مثالا الا فى النظم لان كلام
الناظم فى الحذف المقيس فى النثر
ومتى كان الموصول الالف واللام
كان الحذف ضرورة

(ظ)

(ويصغر فى عينى تلادى اذا انثنت * يمينى بادراك الذى كنت طالبا) أقول قائله هو سعد بن ناشب من بنى مازن بن
مالك بن عمرو بن تميم وكان أصاب دما فهدم بلال داره ويقال ان الحجاج هو الذى هدم داره بالبصرة وحرقها وهو من قصيدة

(والتسأل أسماء وهى حفية * نصحاءها أطردت أم لم أطرد)

قال ابن الانبارى أسماء بنت قدامة بن سكين الفزارى قال أبو محمد الاعرابى كان يهواها عامر و يشبب بها فى شعره وكان قد طردبها التهى ونصحاء جمع نصيح وروى شارح ديوانه فصحاءها بالفاء قال هو جمع فصيح وطردت بالبناء للمفعول والتكلم

(قالوا الها فلقد طردنا خيله * قلح الكلاب وكنت غير مطرد)

قلح منصوب على الذم والقلح صفرة تعلو الاسنان شبه عامر بنى فزارة بها وجملة وكنت الى آخره حال

(لاضير قد عركت بمرة بركها * وتركن أشجع مثل خشب الغرقد)

هذا البيت لم يروه المفضل فى المفضليات ولا شراحها قال شارح الديوان يقال للصدر برك بالفتح و بركة بالكسر واشجع قبيلة والغرقد شجر * فلا بغينكم قنا وعوارضا * البيت هذا التفات من الغيبة الى التكلم خاطب بنى فزارة

(بالخيل تعثر فى القصيد كأنها * حدأ تتابع فى الطريق الاقصد)

القصيد كسر القنا جمع قصيدة والحدأ كعنب جمع حدأة كعنبة وهى طائر معروف و بالخيل متعلق باقبان فى البيت قبله وجملة تعثر حال من الخيل

(فى ناشئ من عامر وبحرب * ماض اذا سقط العنان من اليد)

لم يروهذا البيت أيضا صاحب المفضليات قال شارح الديوان الناشئ الحدث حين نشأ وقوله سقط العنان أى لشدة الجهد

(ولا ثارن بمالك وبمالك * وأخى المروراة الذى لم يسند)

معطوف على قوله فلا بغينكم يقول لادركن بثار مالك ومالك أى لاقتلن بهما والمروراة بالفتح موضع بظهر الكوفة وقال البكرى فى المعجم هو جبل لاشجع وقوله لم يسند أى لم يدفن ولكن تركه للسباع تأكله

(وقتيل مرة اثأرن فانه * فرغ وان أخاهم لم يقصد)

قتيل يروى بالحركات الثلاثة بالجر عطفا على ماقبله أو الواو للقسم و بالرفع على المبتدا والخبر أثأرن و بالنصب على انه مفعول لفعل محذوف يدل عليه أثأرن وايس مفعول أثأرن المذكور لان الفعل المؤكد لايتقدم معموله عليه ومرة قبيلة واثأرن توكيده يأتى الكلام عليه ان شاء الله تعالى فى أدوات القسم وفرغ روى بكسر الفاء والغين المعجمة بمعنى الهدر وروى بفتحها مع العين المهملة أراد انه رأس عال فى الشرف ولم

بائية من الطويل وأولها وهو قوله سأغسل عنى العار بالسيف جالبا * على قضاء الله ماكان جالبا
واذهل عن دارى واجعل هدمها * لعرضى من باقى المذمة حاجبا ويه فرالخ فان تهدموا بالغدر دارى فانها
تراث كريم لايخاف العواقبا أخى عزمات لايريد على الذى * يهم به من مقطع الامر صاحبا
اذا هم لم تردع عزيمة همه
ولم يأت ما يأتى من الامر هائبا
فيالرزام رشحونى مقدما
الى الموت خواضا اليه الكرائبا
اذا هم ألقى بين عينيه عزمه
ونكب عن ذكر العواقب جانبا
ولم يستشر فى أمره غير نفسه
ولم يرض الا قائم السيف صاحبا
فلا توعدونى بالامر فان لى
جنانا لاكتاف المخاوف راكبا
وقلبا أبيا لايروع جاشه
اذا الشر أبدى بالنهار كواكبا
قوله تلادى بكسر التاء المثناة من فوق وهو ماتجمعه أنت من مال ومال تليد قال ابن فارس التليد ما اشتريته صغيرا فنبت عندك وأراد بقوله ويصغر فى عينى تلادى صغر القدر وخص التلاد لان النفس به أضن ونبه بهذا الكلام على انه كما يخف على قلبه ترك الدار خشية التزام العار كذلك يقل فى عينيه انفاق المال عند ادراك المطلوب قوله اذا انثنت أى اذا انصرفت (المعنى) تصغر فى عينى أعز أموالى ولا أراه شيأ اذا ظفرت بادراك ما أنا طالبه قوله أخى عزمات و يروى أخى غمرات وهى معظم الماء ومجتمعه قوله من مقطع الامر بالطاء المهملة أى من معضل الامر بالضاد قوله لم تردع من الردع وهو الكف
قوله فيالرزام رزام قبيلة قوله هم أى قصد يقصد قوله عزمه يروى باضافة العزم الى الضمير وعزمة بالتأنيث قوله ولم يستشر فى أمره و يروى فى رأيه قوله غير نفسه و يروى غير عزمه باضافة العزم الى الضمير قوله صاحبا مفعول يرضى فالمستثنى مقدم

يقصد لم يقتل يقال أقصدت الرجل اذا قتلته يقول قتيل بنى مرة صار دمه هدرا فلا بد من
أخذ ثاره منهم فان أخا بنى مرة لم يقتل الى الآن فلا بد من قتلهم وأخذ الثأر منهم وبقية
الابيات لا حاجة لنا بها (١) وعامر بن الطفيل هو عامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر بن
كلاب العامرى وهو ابن عم لبيد الصحابى وكنية عامر فى الحرب أبو عقيل وفى السلم
أبو على وكانت أصيبت احدى عينيه فى بعض الحروب قال ابن الانبارى فى شرح
المفضليات كان عامر من أشهر فرسان العرب بأسا ونجدة وأبعدها اسما حتى بلغ أن
قيصر كان اذا قدم عليه قادم من العرب قال ما بينك وبين عامر بن الطفيل فان ذكر نسبا
عظم عنده حتى وفد عليه علقمة بن علاثة فانتسب له فقال ابن عم عامر بن الطفيل
فغضب علقمة وكان ذلك مما أوغر صدره وهيجه الى ان دعاه الى المنافرة وكان عمرو بن
معديكرب وهو فارس اليمن يقول ما أبالى اى ظعينة لقيت على ماء من امواه معد مالم
يلقنى دونها عبداها أو حراها ويعنى بالحرين عامر بن الطفيل وعتيبة بن الحرث بن شهاب
اليربوعى وعنى بالعبدين عنترة العبسى والسليك بن السلكة قال الاثرم ويقال كانت
المنافرة ان علقمة بن علاثة شرب الخمر فضربه عمر الحد فلحق بالروم فارتد فلما دخل على
ملك الروم قال انتسب فانتسب له علقمة فقال أنت ابن عم عامر بن الطفيل فقال
الا أرانى لا أعرف ههنا الا بعامر فغضب فرجع فاسلم وتقدم بيان المنافرة فى الشاهد
السادس والعشرين ولما قدمت وفود العرب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سنة
تسع من الهجرة قدم وفد بنى عامر فيهم عامر بن الطفيل وأربد بن قيس أخو لبيد الصحابى
لامه وكانا رئيسى القوم ومن شياطينهم فقدم عامر بن الطفيل عدو الله على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو يريد الغدر به وقد قال له قومه يا عامر ان الناس قد أسلموا فاسلم
قال والله لقد كنت آليت ان لا أنتهى عن تتبع العرب عقبى فانا أتبع عقب هذا الفتى
من قريش ثم قال لاربد اذا قدمنا على الرجل فانى شاغل عنك وجهه فاذا فعلت ذلك
فاعله بالسيف فلما قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يكلمه وينتظر من أربد
ما كان أمره به فجعل أربد لا يحير شيئا فلما رأى عامر ما يصنع أربد قال له عامر اجعل لى
نصف ثمار المدينة وتجعل لى ولى الارض بعدك فاسلم فأبى عليه صلى الله عليه وسلم
فانصرف عامر وقال أما والله لاملأنها عليك خيلا ورجالا فلما ولى قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اللهم اكفنى عامر بن الطفيل فلما خرجا من عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال عامر لاربد ويلك يا أربد أين ما كنت أمرتك به والله ما كان على ظهر الارض
رجل أخوف عندى على منك وايم الله لا أخافك بعد اليوم أبدا قال لا أبا لك لا تعجل على
والله ما هممت بالذى أمرتنى به من أمره لا دخلت بينى وبين الرجل حتى ما أرى غيرك
أفاضربك بالسيف وخرجا راجعين الى بلادهم حتى اذا كانوا ببعض الطريق بعث الله
على عامر بن الطفيل الطاعون فى عنقه فقتله الله فى بيت امرأة من بنى سلول فجعل يقول

(١) ترجمة عامر بن الطفيل

واما حال من المستثنى والاستثناء مفرغ (الاعراب) قوله تلادى فاعل لقوله ويصغر وقوله يبنى فاعل لقوله اذا
انشدت وجواب اذا تقدم عليه
وهو قوله يصغر والباء فى بادر الذى
يتعلق بها وقوله كنت طالبا
جملة وقعت صلة للموصول
(الاستشهاد فيه) على حذف
العائد المجرور باضافة الوصف
اليه وهو قوله كنت طالبا أى
كنت طالبه كما فى قوله تعالى فاقض
ما أنت قاض أى ما أنت قاضيه

(ع)

(اطوف ما اطوف ثم آوى
الى بيت قعيدته لكاع)

أقول قائله هو الحطيئة واسمه
جرول بن أوس بن جوية بن
مخزوم بن مالك بن غالب بن
قطيعة بن عبس بن بغيض بن
ريث بن غطفان ويكنى ابا مليكة
وجرول فى اللغة الحجر والحطيئة
تصغير حطأة وهى الضرطة قال
الجوهرى الحطيئة الرجل القصير
قال ثعلب سمى الحطيئة لدمامته
قدم الحطيئة المدينة ولخلافة
عمر بن الخطاب رضى الله عنه
والحطيئة يهجو بهذا البيت
امرأته وهو من الوافر وفيه
العصب بالمهملتين والتطف
قوله أطوف من طوف تطويفا
وتطوافا والتشديد فيه للتكثير
واراد أ[illegible] من الدوران
والطوف ويروى اطرد بالدال
المهملة وهو مثل اطوف
وهكذا رواه يعقوب قوله ثم

يا فى عامر اغدة كغدة البكر فى بيت امرأة من بنى سلول ثم خرج أصحابه حين واروه التراب حتى قدموا أرض بنى عامر فقالوا لما وراءك يا أربد قال لا شئ والله لقد دعانا الى عبادة شئ لوددت انه عندى الآن فارميه بالنبل حتى أقتله فخرج بعد مقالته بيوم أو يومين معه جمل له يبيعه فارسل الله عليه وعلى جمله صاعقة فاحرقتهما وروى ابن الانبارى فى شرح المفضليات لما مات عامر نصبت بنو عامر انصابا ميلا فى ميل حمى على قبره لاتنشر فيه راعية ولا يرعى ولا يسلكه راكب ولا ماش وكان جبار بن سلمى بن عامر بن مالك غائبا فلما قدم قال ما هذه الانصاب قالوا نصبناها حمى على قبر عامر فقال ضيقتم على أبى على ان أبا على بان من الناس بثلاث كان لا يعطش حتى يعطش الجمل وكان لا يضل حتى يضل النجم وكان لا يجبن حتى يجبن السيل ولعامر وقائع فى مذحج وخثعم وغطفان وسائر العرب

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والستون بعد المائة وهو من شواهد س)

(لدن بهز الكف يعسل متنه * فيه كما عسل الطريق الثعلب)

على ان حذف حرف الجر من الطريق شاذ والاصل كما عسل فى الطريق الثعلب قال ابن هشام فى المغنى وقول ابن الطراوة انه ظرف مردود بانه غير مبهم وقوله انه اسم لكل ما يقبل الاستطراق فهو مبهم لصلاحيته لكل موضع منازع فيه بل هو اسم لما هو مستطرق انتهى وقال الاعلم استشهد به سيبويه على وصول الفعل الى الطريق وهو اسم خاص للموضع المستطرق بغير واسطة حرف جر تشبيها بالمكان لان الطريق مكان وهو نحو قول العرب ذهبت الشام الا ان الطريق أقرب الى الابهام من الشام لان الطريق تكون فى كل موضع يسار فيه وليس الشام كذلك وهذا البيت من قصيدة طويلة عدتها ثمان وخمسون بيتا لساعدة بن جؤية الهذلى وقبل بيت الشاهد هذه الابيات

فتعاوروا ضربا واشرع بينهم * اسلات ما صاغ القيون وركبوا

من كل اسحم ذابل لا ضره * قصر ولا راش الكعوب معلب

خرق من الخطى اغمض حده * مثل الشهاب رفعته يتلهب

مما يترص فى الثقاف يزينه * اخذى كخافية العقاب محرب

* لدن بهز الكف يعسل متنه * البيت التعاور التداول بالطعن وغيره والضربا بفتح المعجمة وسكون الموحدة مصدر ضربا اذا وثب والضرب الجماعة أيضا وروى موضعه ضربا واشرعت الرمح أى أملته والاسلات الرماح والقيون جمع قين وهو الحداد وأراد بما صاغ القيون الاسنة وقوله من كل اسحم أى أسود وروى بدله أسمر وكذلك روى أظمى وهو بمعناه وأراد به الرمح وذابل قد جف وفيه لين يقول ليس به قصر فيضره ولا ضعف فيشد فى الصحاح ورمح راش اى خوار وناقة راشة ضعيفة وهو من مادة الريش وهو خبر مبتدأ محذوف أى ولا هو راش الكعوب

آوى الى بيت من أوى الانسان الى منزله ياوى أويا قوله قعيدته قعيدة الرجل امرأته وقعيده الذى يصاحبه فى قعوده فعيل بمعنى مفاعل وتجمع القعيدة على قعائد واما القواعد من النساء فهى جمع قاعد وهى المرأة المسنة الكبيرة هكذا يقال بغير هاء أى انها ذات قعود واما قاعدة فهى فاعلة من قعدت قعودا وتجمع على قواعد أيضا قوله لكاع بفتح اللام والكاف على وزن قطام وتوصف به المرأة يقال للرجل لكع وللمرأة لكاع وهو اللئيم ويقال الوسخ ويقال الخبيث واشتقاقه من لكع يلكع لكعا وقال ابن فارس لكع الرجل اذا لؤم لكاعة وهو ألكع ويقال له يا لكع وللاثنين يا ذوى لكع ويقولون بنو اللكيعة قال واشتقاق ذلك من اللكع وهو الوسخ (قلت) هذه الصيغة تستعمل فى سب الاناث نحو يا لكاع ويا خباث وهو عند سيبويه مقيس فى كل وصف من فعل ثلاثى ولا يستعمل الا مبنيا على الكسر اشبهه بنزال فلكاع معدول عن لكعاء وخباث معدول عن خبيثة (الاعراب) قوله أطوف جملة من الفعل والفاعل قوله ما أطوف كلمة ما مصدرية والمعنى أطوف الطواف الكثير وهو من المصادر النائبة عن الظروف وكأنه قال مدة طوافى قوله ثم آوى جملة من الفعل والفاعل عطف على قوله أطوف والى بيت يتعلق به قوله قعيدته مبتدأ ولكاع خبره ومعلب

والجملة صفة البيت (فان قلت) هذه الصيغة لا تستعمل الا في النداء فكيف حكمه ههنا (قلت) قد تقع في غير النداء في ضرورة الشعر ومنه البيت ولكاع ههنا مبني على الكسر لكنه في محل الرفع على الخبرية (الاستشهاد فيه) في قوله ما أطوف وذلك انه وصل ما المصدرية الظرفية بالفعل المضارع المثبت وهو قليل والا كثر أن توصل المصدرية بالماضي أو المضارع المنفي بلم نحو لا أصحبك مالم تضرب زيدا وفيه استشهاد آخر وهو أن فعال لا يستعمل في غير النداء الا نادرا فلا يجوز في السعة جاءتني لكاع الا أن يجعل لكاع علما لامرأة ثم تعدل عنه هكذا قال عبد القاهر الجرجاني رحمه الله تعالى وانما اختص بالنداء أشباه هذا لان التعريف لا يكون الا فيه ألا ترى ان نحو خبيثة وفاسقة ليس بعلم وانما يتعرف بالنداء فلهذا اختص بالنداء في حالة السعة

قع
(من لا يزال شاكرا على المعه
فهو حرٍ بعيشة ذات سعه)

أقول قائله راجز لم أقف على اسمه وهو من الرجز المسدس قوله على المعه أي على الذي معه قوله فهو حر بفتح الحاء وكسر الراء أي فهو جدير لائق بعيشة واسعة يقال فلان حر بكذا وهو حرٍ بكذا وهو أحرى بكذا وكذا يقال فلان حريّ بكذا على وزن فعيل وحرى بكذا وبالحرى ان يكون كذا بفتح الحاء والراء أي جدير وخليق والمثقل يثنى ويجمع ويؤنث [illegible]

ومعلب خبر بعد خبر والمعلب اسم مفعول من علبت الشئ اذا شددته وحزمته بعلباء البعير والعلباء بالكسر والمد عصب العنق وقوله خرق من الخطي هو بكسر الخاء وسكون الراء وبالجر صفة لاسهم ذابل قال السكري في شرح اشعار هذيل يعني بالخرق الرمح ضربه مثلا يقول هو في الرماح مثل الخرق في الفتيان والخرق الذي يتصرف في الامور ويتخرق فيها واغمض حده يعني الطف ورقق حد السنان والشهاب السراج شبه السنان به عن غير أبي نصر وقال الاخفش خرق ماض وروى بعضهم * خرق من الخطي الزم لهذما * والخرق أي بفتح فكسر الطويل واللهذم الحديد القاطع انتهى وقوله مثل الشهاب بالجر صفة اخرى وقوله مما يترص الخ يعني هذا الرمح مما يترص أي يحكم في الصحاح اترصته وترصته أي احكمته وقومته فهو مترص وتريص وهو بالتاء المثناة والراء والصاد المهملتين والثقاف بالكسر الخشبة التي يقوم بها الرمح وقوله أخذى أي سنان أخذى وهو بالخاء والذال المعجمتين وهو صفة قال السكري أخذى منتصب مثل الاخذ من الكلاب وهو المنتصب الاذن وشبهه بخافية العقاب في الدقة والخافية مادون الريشات العشر من مقدم الجناح وهي ريشة بيضاء ومخرب بالخاء المعجمة يقول كأنه غضبان من الحرص أن يقع في الدم يقال خربته بالتشديد فخرب كذرح أي أغضبته فغضب وقوله لدن بهز الكف الخ بجر لدن صفة أخرى لاسهم ذابل ويجوز رفعه على انه خبر مبتدا محذوف أي هو لدن واللدن اللين الناعم ويعسل يشتد اهتزازه وعسل الثعلب والذئب في عدوه اذا اشتد اضطرابه بفتح السين في الماضي وكسرها في المستقبل والمصدر عسلا وعسلانا بتحريكهما والباء في قوله بهز بمعنى عند متعلقة بلدن قال ابن خلف في شرح أبيات سيبويه والاحسن ان يكون ظرفا ليعسل أي يعسل متنه عند هزه فان قيل ان فيه ظرف قد عمل فيه يعسل فكيف يعمل في ظرف آخر فالجواب انهما ظرفان مختلفان لان فيه ظرف مكان وبهز ظرف زمان والهز مصدر مضاف الى الفاعل والمفعول محذوف أي بهز الكف اياه وقال أبو علي في ايضاح الشعر التقدير في قوله يعسل متنه يعسل هو يريد انه لا كزازة فيه اذا هززته ولا جسو ومثل ذلك قول الآخر

أو كاهتزاز رديني تعاوره * أيدي التجار فزادوا متنه لينا

ومثل ذكر المتن في هذه المواضع والمراد الجمهور قول الآخر * يغشى قراعا رية أقراؤه * الا ترى ان المعنى يغشى هذه الفلاة ولا يريد تخصيص مكان منها دون مكان قال ابن خلف ويجوز ان يريد ثعلب الرمح وهو طرفه الداخل في جلبة السنان أي يضطرب وسطه كما يضطرب طرفه لاعتداله واستوائه ونبه بالابعد على الاقرب لانه اذا اهتز وسطه فاطرافه أولى انتهى ولا يخفى ان ذكر الطريق على هذا يكون لغوا والهاء من فيه ضمير الهز كما قاله

أبو علي وابن الشجري وأعاده ابن خلف على لدن وجملة يعسل متنه عشرة أقوله لدن وماذكره هو رواية س ورواه السكري في اشعار هذيل كذا * لذ بهز الكف يعسل أصله * واللذ بالفتح اللذيذ يقول هذا الرمح اذا هز بالكف فهو لذيذ أي تلتذه الكف والالتذاذ في التحقيق لصاحب الكف وقال السكري يضطرب نصله كما يضطرب الثعلب في الطريق اذا عدا والنصل السنان ورواية سيبويه هي الجيدة (٣) وابن جؤية كما قال الآمدي في المؤتلف والمختلف ساعدة بن جؤية أخو بني كعب بن كاهل بن الحرث ابن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر شاعر محسن جاهلي وشعره محشو بالغريب والمعاني الغامضة وليس فيه من الملح ما يصلح للمذاكرة انتهى وهو شاعر مخضرم أدرك الجاهلية والاسلام وأسلم وليست له صحبة كذا قال ابن حجر في الاصابة فقول الآمدي جاهلي ليس كما ينبغي وجؤية بضم الجيم بعدها همزة مفتوحة وبعد الهمزة ياء مشددة هذا هو المشهور وهو مصغر وفي مكبره خمسة أقوال بينها ابن خلف في أوائل شرح أبيات سيبويه ومقابل المشهور انه ساعدة بن جوين والله أعلم وذكر الآمدي ان ابن جؤية شاعر آخر اسمه عائذ بن جؤية النضري اليربوعي

(وأنشد بعده وهو الشاهد السبعون بعد المائة وهو من شواهد س)

(عزمت على اقامة ذي صباح * لامر ما يسود من يسود)

على ان الشاعر جر ذي صباح على لغة خثعم وهو ظرف لا يتمكن والظروف التي لا تتمكن لا تجر ولا ترفع ولا يجوز مثل هذا الا في لغة هؤلاء القوم أو في ضرورة قال سيبويه وذو صباح بمنزلة ذات مرة تقول سير عليه ذا صباح أخبرنا بذلك يونس الا أنه قد جاء في لغة خثعم ذات مرة وذات ليلة وأما الجيدة العربية فأن تكون بمنزلتها سائر بد بمنزلتها ظرفا قال رجل من خثعم عزمت على اقامة البيت فهو على هذه اللغة يجوز فيه الرفع انتهى وقال أبو البقاء في شرح الايضاح قيل هو بمنزلة ذات مرة الا انه أخرجه عن الظرف بالاضافة اليه وقيل ذو زائدة أي على اقامة صباح وجعل ابن جني في الخصائص اضافة ذي الى صباح من اضافة المسمى الى الاسم نحو كان عندنا ذات مرة أي الدفعة المسماة مرة والوقت المسمى صباحا وأنشد هذا البيت قال أبو علي الفارسي في التذكرة هذا البيت قاله الشاعر ولم يقل بيتا غيره وكان استعان هو وقومه بملك على اعدائهم فقال ان اردتم اعنتكم على ان يكون النهب لي فقالوا لا نريد ذلك فقاتلوا أعداءهم بأنفسهم فاستظهر عليهم اعداؤهم فلما رأى استظهارهم عليهم اعانهم راضيا بان لا يكون له النهب فقال هذا الشاعر هذا البيت فقط عدحه فاللام متعلقة بيسود كأنه قال يسود لامر من يسود أي بعقله وفضله يسود ليس للاشيء بل لامر فيه انتهى وفيه انه ليس بيتا مفردا وانما هو من أبيات وليست القصة كما ذكرها قال أبو محمد الاعرابي في فرحة الاديب هذا البيت لانس بن مدركة الخثعمي وذلك انه غزا ورئيس آخر من قومه بعض قبائل العرب

حريان وحريون وحرية والمختف يتبع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث على حالة واحدة لانه مصدر وذكره ابن فارس في باب حرو بالواو في آخره ثم قال وأنت حرى أن تفعل كذا لا يثنى ولا يجمع فان قلت حري قلت حريان وأحرياء وهو محراة بكذا وقال الجوهري اذا قلت هو حر بكسر الراء وحري على فعيل ثنيت وجمعت فقلت هما حريان وهم حريون وأحرياء وهي حرية وهن حريات وحرايا وأنتم احراء جمع حر (الاعراب) قوله من مبتدا وخبره قوله فهو حر ودخلت الفاء لتضمن المبتدا معنى الشرط وقوله لا يزال صلة للموصول وشاكرا نصب لانه خبر لا يزال قوله على المعه جار ومجرور يتعلق بشاكر والالف واللام فيه بمعنى الذي اي على الذي معه اي على الخير الذي معه او على المال او نحو ذلك وكلمة مع للمصاحبة وهي اسم بدليل دخول التنوين عليه في قولك معا ودخول الجار في حكاية سيبويه ذهبت من معه وقرأ بعضهم هذا ذكر من معي وقد يسكن عينه بلا ضرورة لانه لغة قوم وذهب النحاس انها حينئذ مبنية وليس كذلك قوله فهو مبتدا وحر خبره والجملة خبر المبتدا الاول كما ذكرنا والباء في بعيشة يتعلق بحر وقوله ذات سعه بالجر صفة لعيشة (الاستشهاد فيه) في قوله على المعه حيث وصل الموصول بالظرف وهو

(٣ ترجمة ساعدة بن جؤية)

هتساندين

متساندين فلما قربا من القوم استيافيا تا حيث جن عليهم الليل فقام صاحبه فانصرف ولم يقم وأقام انس حتى أصبح فشن عليهم الخيل فاصاب وغنم وغنم أصحابه فهذا معنى قوله عزمت على اقامة ذى صباح وهو آخر الابيات قال ابو الندى وكان انس مجاورا لبنى الحرث بن كعب فوجد أصحابه منهم جفاء وغلظة فارادوا أن يفارقوهم فقال لهم أقيموا الى الصباح فلما ظفر بنو الحرث ببنى عامر يوم فيف الريح قال عند ذلك ما قال وأول الابيات

دعوت بنى قحافة فاستجابوا * فقلت ردوا فقد طاب الورود

دعوت الى الصباح فجاوبونى * بورد مايشبهه الحديد

كأن غمامة برقت عليهم * من الاصياف ترجفها الرعود

* عزمت على اقامة ذى صباح البيت انتهى ولا يخفى ان هذه الابيات أجنبية لايظهر ارتباطها بالبيت الاخير والمصاع مصدر ماصع (٣) أى قاتل والمصع الضرب بالسيف وقوله على اقامة ذى صباح لايبعد ان يكون على تقدير على اقامة ليل ذى صباح وما زائدة للتوكيد يقول عزمت على الاقامة الى وقت الصباح لانى قد وجدت الرأى والحزم قد أوجبا ذلك ثم قال لامر ما يسود من يسود يريد ان الذى يسوده قومه لايسودونه الا لشئ من الخصال الجميلة والامور المحمودة رآها قومه فيه فسودوه لاجلها وأنشد صاحب الكشاف هذا البيت فى سورة الاخلاص فى جواب السائل لم كانت هذه السورة مع قصرها عدل القرآن قال الجاحظ فى كتاب شرائع المروءة وكانت العرب تسود على أشياء اما مضر فتسود ذا رأيها وأما ربيعة فمن أطعم الطعام وأما اليمن فعلى النسب وكان أهل الجاهلية لايسودون الا من تكاملت فيه ست خصال السخاء والنجدة والصبر والحلم والتواضع والبيان وصار فى الاسلام سبعا وقيل لقيس بن عاصم بم سدت قومك قال ببذل الندى وكف الاذى ونصرة المولى وتعجيل القرى وقد يسود الرجل بالعقل والعفة والادب والعلم قال بعضهم السودد اصطناع العشيرة واحتمال الجريرة وقال الاصمعى ذكر أبو عمرو بن العلاء عيوب جميع السادة وما كان فيهم من الخلال المذمومة الى ان قال ما رأيت شيأ يمنع من السودد الا قد رأيناه فى سيد وجدنا الحداثة تمنع السودد وساد أبو جهل بن هشام وما طر شاربه ودخل دار الندوة وما استدرت لحيته ووجدنا البخل يمنع السودد وكان أبو سفيان بخيلا عاهرا وكان عامر بن الطفيل بخيلا فاجرا وكان سيدا والظلم يمنع من السودد وكان كليب بن وائل ظالما وكان سيد ربيعة وكان حذيفة بن بدر ظالما وكان سيد غطفان والحمق يمنع السودد وكان عيينة بن حصن أحمق وكان سيدا وقلة العدد تمنع السودد وكان الشبل بن معبد سيدا ولم يكن بالبصرة من عشيرته رجلان والفقر يمنع السودد وكان عتبة بن ربيعة مملقا وكان سيدا وناظم هذا البيت انس بن مدرك الخثعمى

شاذ على شذاذ فى القياس قع (من القوم الرسول الله منهم * لهم دانت رقاب بنى معد) اقول انشده ابن مالك للاحتجاج ولم يعزه الى قائله وهو من الوافر قوله دانت أى ذلت وخضعت وبنو معد هم قريش وهاشم ومعد بفتح الميم هو ابن عدنان بن ادد بن أدد بن هميسع ابن نبت بن قيدار بن اسمعيل ابن ابراهيم الخليل صلوات الله عليهم وسلامه (الاعراب) قوله من القوم الرسول الله اصله من القوم الذين رسول الله منهم فالالف واللام فى الرسول موصولة وقوله رسول الله منهم جملة اسمية من المبتدا والخبر وقعت صلة الموصول ومنهم من لم يثبت ذلك وحمل البيت على ان تكون الالف واللام مبقاة من الذين والاصل من القوم الذين كما ذكرنا وحذف الكلمة وابقاء حرف منها جاء فى الضرورة ومن ذلك قوله

نادوهم الا الجموا الاتا

قالوا جميعا كلهم ألافا

يريد الا تركبون والا فاركبوا

قوله رقاب بنى معد كلام اضافى مبتدا وخبره الجملة المتقدمة أعنى قوله دانت والتقدير رقاب بنى معد دانت لهم ويجوز ان يكون رقاب مرفوعا على انه فاعل لدانت ولهم فى الحالتين يتعلق بدانت (الاستشهاد فيه) فى قوله الرسول الله منهم حيث أتى الشاعر بوصل الالف واللام

(٣) قوله والمصاع الخ كذا بالاصل وليس فى هذا الشاهد والابيات التى قبل انما معه مصاع فليتأمل اه مصحح

كما ذكرنا وهو جاهلي وصحفه ابن خلف في شرح أبيات سيبويه بأوس بن مدرك وقال أوس من الاسماء المنقولة الى العلمية والاوس هنا الذئب وان أمكن ان يكون من العطية وكشفت عن اسمه في الجمهرة لابن الكلبي فوجدته قال في جمهرة خثعم بن انمار ما نصه أنس بن مدرك بن كعب بالتصغير بن عمرو بن سعد بن عوف بن العتيك بن حارثة ابن سعد بن تامر بن تيم الله بن مبشر بن أكلب بن ربيعة بن عفرس بن خلف بن أفتل وهو خثعم وهو أبو سفيان الشاعر وقد رأس انتهى ونقل ابن خلف عن الجاحظ ان هذا البيت لاياس بن مدركة الحنفي وهذا غير مناسب فانهم نقلوا ان قائل هذا البيت خثعمي لا حنفي وخثعم أبو قبيلة من اليمن وهو خثعم بن انمار بن اراش بن عمرو بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبا

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادي والسبعون بعد المائة)

(صلاءة ورس وسطها قد تفلقا)

على ان وسط ساكنة السين قد تتصرف وتخرج عن الظرفية كما في هذا البيت وصدره * أتته بمجلوم كأن جبينه * فوسطها مرفوع على انه مبتدأ وجملة قد تفلق خبره كذا أورده أبو علي الفارسي في الايضاح الشعري وابن جني في الخصائص وأورد له نظائر قال ثعلب في الفصيح جلس وسط القوم بسكون السين وجلس وسط الدار واحتجم وسط رأسه بفتح السين قال شارحه الامام المرزوقي النحويون يفصلون بينهما ويقولون وسط بسكون السين اسم الشيء الذي ينفك عن المحيط به جوانبه تقول وسط رأسه دهن لان الدهن ينفك عن الرأس ووسط رأسه صلب لان الصلب لا ينفك عن الرأس وربما قالوا اذا كان آخر الكلام هو الاول فاجعله وسطا بالتحريك واذا كان آخر الكلام غير الاول فاجعله وسطا بالتسكين وحكى الاخفش ان وسطا قد جاء في الشعر اسما وفارق الظرفية وأنشد بيتا آخره وسطها قد تفلقا وسطها مبتدأ مرفوع ويقال وسطت الامر أسطه وسطا بالسكون وأبو العباس ثعلب راعى فيما اختاره هنا ان وسطا اذا كان بعض ما أضيف اليه يحرك السين منه واذا كان غير ما أضيف اليه يسكن سينه الا ترى ان وسط الدار بعضها وان وسط القوم غيرهم فاما تفسيرهم لوسط بين فبين شيئين يتباين أحدهما عن الآخر فصاعدا تقول بين زيد وعمرو بين انتباينهما وان كررت بين للتأكيد جاز ووسط شيئين يتصل احدهما بالآخر تقول وسط الحصير قلم ولا تقول بين الحصير قلم الا انه يستعار فيوضع بدلا منه انتهى وقال ابن هشام اللخمي في شرح الفصيح وسط الشيء وأوسطه ما بين طرفيه فاذا سكنت السين كان ظرفا واذا فتحتها كان اسما فانما يكون اسما اذا أردت به الوسط كله ويكون ظرفا اذا لم ترد به الوسط كله وذلك اذا حسنت فيه في تقول قعدت وسط الدار فوسط الدار ساكن الوسط وهو السين لانه ظرف ولانك لا تأخذ بقعودك وسط الدار كله وانما تريد قعدت في وسط

(ع)
(وقد كنت تخفي حب سمراء حقبة
فبح لان منها بالذي أنت بائح)

أقول قائله هو عنترة بن شداد بن معاوية بن مالك بن قطيعة بن عبس وشداد هو فارس جروة وجروة فرسه وكانت أم عنترة حبشية وكان له من أمه اخوة عبيد وكان من أشد الناس بأسا وهو شاعر مشهور وفارس مذكور والبيت من قصيدة حائية من الطويل وأولها هو قوله

طربت وهاجتك الظباء السوانح
غداة غدت منها سنيح وبارح
تغالت بي الاهواء حتى كأنما
بزندين في جوفي من الوجد قادح
لعمري لقد اعذرت لو تعذرينني
وخشنت صدرا غيبه لك ناصح
اعاذل كم من يوم حرب شهدته
له منظر بادي النواجذ كالح
فلم أر حيا صابروا مثل صبرنا
ولا كافحوا مثل الذين نكافح
اذا شئت لاقاني كمي مدجج
على أعوجي بالطعان مسامح
نزاحف زحفا أو نلاقي كتيبة
تطاعننا أو يذعر السرح صائح
فلما التقينا بالجفار تضعضعوا
وردت على اعقابهن المسالح
وسارت رجال نحو أخرى عليهم الـ
ـحديد كما تمشي الجمال الدوالح
اذا ما مشوا في السابغات حسبتهم
سيولا وقد جاشت بهن الاباطح
فأشرع رايات وتحت ظلالها * من القوم أبناء الحروب المراجح

الدار

الدار فلما أسقطت في انتصب على الظرف فان قلت ملأت وسط الدار فتحت السين لانه مفعول به لان ملأت لا يقع الا على الوسط كله فقد نصب على التمييز لان التقدير ملأت وسط الدار من شيء وكذلك تقول حفرت وسط الدار بئرا وبنيت وسط الدار مجلسا فوسط مفعول به وبئرا ومجلسا منصوبان على الحال قال أبو علي في التذكرة فان قلت انه في حال ما يحفر ليس ببئر فان ذلك يجوز الا ترى قوله تعالى اني أراني أعصر خمرا فالبئر أقرب من هذا الا ترى ان هذا في حال العصر ليس بخمر حتى يشتد وبعض الآبار في العمق أقل من بعض ولا يخرج ذلك عن ان يكون بئرا ويجوز ان يحمل حفرت على معنى جعلت فتنصبه على انه مفعول فان هذا مذهب البصريين وأكثر اللغويين يجعلون الوسط والوسط بمعنى واحد وهو مذهب أبي العباس وتمثيله يدل على ذلك لانه قال وجلس وسط الناس يعني بينهم بسينا ساكنة على ان وسطا ظرف ولذلك قدره بالظرف ثم قال وجلس وسط الدار واحتجم وسط رأسه بتحريك السين وهذا لا يجوز عند البصريين لانه اذا فتح السين كان اسما واذا كان اسما لم ينصبه الا الفعل المتعدي فقوله جلس وسط الدار واحتجم وسط رأسه بفتح السين لا يجوز لما قدمنا فان سكنت السين كان ظرفا وكان العامل فيه جلس فاعلم ذلك انتهى وهذا مخالف لما قاله الامام المرزوقي فتأمل وروى أبو الحسن علي بن محمد المدايني في كتاب النساء الناشزات كما سيأتي نصفها قد تعلقا وعليه لا شاهد فيه والمجلوم بالجيم واللام اسم مفعول من جلمت الشيء جلما من باب ضرب قطعته فهو مجلوم وجلمت الصوف والشعر قطعته بالجلمين وهذا هو المراد هنا قال صاحب المصباح الجلم بفتحتين المقراض والجلمان بلفظ التثنية مثله كما يقال فيه المقراض والمقراضان والقلم والقلمان ويجوز ان يجعل الجلمان والقلمان اسما واحدا على فعلان كالسرطان والدبران ويجعل النون حرف اعراب ويجوز ان يبقيا على بابهما في اعراب المثنى فيقال شريت الجلمين والقلمين انتهى وهذه رواية ابي زيد وغيره ورواه أبو حاتم اتته بمحلوق من حلق رأسه بالموسى مثلا من باب ضرب والجبين ناحية الجبهة من محاذاة النزعة الى الصدغ وهما جبينان عن يمين الجبهة وشمالها قاله الازهري وابن فارس وغيرهما فتكون الجبهة بين جبينين وجمعه جبن بضمتين وأجبنة مثل اسلحة كذا في المصباح والصلاية بفتح الصاد الحجر الاملس الذي يسحق عليه شيء ويقال صلاءة ايضا بالهمزة وروي هنا بهما قال في الصحاح والصلاية الفهر أي حجر ملء الكف وانما قال امرؤ القيس * مداك عروس او صلاية حنظل * فاضافه اليه لانه يفلق به اذا يبس والورس بفتح الواو وسكون الراء نبت اصفر يزرع باليمن ويصبغ به وقيل صنف من الكركم وقيل يشبهه وقوله قد تفلقا يقال فلقته فلقا من باب ضرب شققته فانفلق وفلقته بالتشديد مبالغة ومنه خوخ مفلق اسم مفعول وكذلك المشمش ونحوه اذا تفلق عن نواه وتجفف فان لم يتجفف فهو فلوق بضم الفاء واللام مع تشديدها وتفلق

بهاجرة حتى تغيب نورها
واقبل ليل يقبض الطرف سائح
تداعى بنو عبس بكل مهند
حسام يزيل الهام والصف جانح
وكل رديني كأن سنانه
شهاب بدا في ظلمة الليل واضح
فخلوا النساء وذا النساء وجببوا
عباديدهم مستقيم وجامح
وكل كعاب خدلة الساق فخمة
لها منبت في آل ضبة طامح
تركنا ضرارا بين عان مكبل
وبين قتيل غاب عنه النوائح
وعمرا وحيانا تركنا بقفرة
تعودهما فيها الضباع الكوالح
يجرون هاما فلقته سيوفنا
تزيل منهن اللحى والمسائح
قوله طربت من الطرب وهو خفة الشوق ويستعمل في السرور والجزع وهاجتك بعثت شوقك وهيجته والسانح والسنيح ما اتاك عن يمينك فولاك مياسره من ظبي أوغيره والبارح ضده والقادح الذي يقدح النار قوله سمراء اسم محبوبته قوله حقبة بكسر الحاء المهملة وسكون القاف وفتح الباء الموحدة ومعناها مدة طويلة والا فالحقبة في اللغة تطلق على ثمانين عاما وتجمع على حقب بكسر الحاء وفتح القاف وقد ضبطه بعضهم خفية من خفي الشيء يخفى واخفيته اذا سترته وهو في خفية بضم الخاء وقال ابن الاثير يقال خفيت

الشيء اذا أظهرته واخفيته اذا سترته والصحيح حقبة بالحاء المهملة والقاف قوله فج لانه فج بضم الباء الموحدة وسكون الجيم

الذى تشقق كذا فى المصباح وهذا البيت من أبيات ثمانية للفرزدق رواها أبو الحسن على بن محمد المدائنى فى كتاب النساء الناشزات قال زوج جرير بن الخطفى بنته عضيدة ابن أخى امرأته وكان منه وص العضد فامها منه أى طلقها بفديه فقال الفرزدق

ما كان ذنب التى أقبلت تعتلها * حتى اقتحمت بها أسكفة الباب

كلاهما حين جد الجرى بينهما * قد أقلعا وكلا أنفيهما رابى

يا ابن المراغة جهلا حين تجعلها * دون القلوص ودون البكر والناب

وقال الفرزدق أيضا

لئن ام غيلان استحل حرامها * حمار الفضا من ثقل ما كان رنقا

لما نال رقمنا لها من كعابة * علاه عن سارغ ربا وشرقا

حبته بعلوق أن جبينه * صلاية ورس نصفها قد تفلقا

اذا برك الابن الشغو رونوخت * على ركبتيه اللبوك والحقا

فما من درالك فاعلمن اقادم * وان صك عينيه الجمار وصفقا

وكيف ارتدادى ام غيلان بعدما * جرى الماء فى أرحامها وترقرقا

ستعلم من يخزى ويفضح قومه * اذا الصقت عند السناد وأالمقا

ايلق رقاءاسد رهطه * اذا هو رجلى أم غيلان فرقا

فأجابه جرير بن الخطفى

هلا طلبت بعقر جعثن منقرا * وبجرها وتركت ذكر الابلق

سبعون والوصفاء مهر بناتنا * اذ مهر جعثن مثل حز البندق

كم قد أثير عليكم من خزية * ايس الفرزدق بعدها بفرزدق

انتهى ما أورده المدائنى وقوله اقبلت تعتلها يقال عتلت الرجل اعتله من بابى نصر وضرب اذا جذبته جذبا عنيفا وضمير المؤنث لعضيدة بنت جرير وروى أبو زيد فى نوادره * ما بال لومكما اذ جئت تعتلها * خطابا لجرير وزوجته من اللوم وهو التعنيف وروى المبرد فى الاعتنان ما بال لومكها بضمير المؤنث فيكون ضمير بنته عضيدة وقوله حتى اقتحمت بها الخ أى الى ان أدخلتها عتبة بابك وقوله كلاهما حتى جد الجرى الخ ضمير التثنية لابنة جرير عضيدة ولزوجها وزعم العينى وغيره ان الضمير للفرسين وز د شارح شواهد المغنى ان فيه التفاتا والاصل كلا كما ورد عليه شارح المغنى الحلبى بانه يأباه قول الشارحين ان البيت فى وصف فرسين تجاريا وهذا لا أصل له وكأنهم فهموه من ظاهر البيت وسببه انهم لم يقفوا على منشا الشعر وقوله جد الجرى أى اشتد العدو وقوله قد أقلعا يقال اقلع عن الامر اقلاعا اذا تركه والصلة هنا محذوفة أى أقلعا عن الجرى وقوله رابى من الربو وهو النفس العالى المتتابع يقال ربا يربو اذا أخذه الربو والبهر بضم الباء وهو تتابع النفس

المهملة امر من باح الشئ يبوح به اذا اعلن والبائح فاعل منه قوله لان اصله الآن فحذف الشاعر منه الهمزتين ويقال لان لغة فى الآن كما يقال فيه تلان أيضا بالتاء المثناة من فوق قال الشاعر

نولى قبل نأى دارى جمانا
وصلينا كما زعمت تلانا

أى الآن وقد روى الاعلم هذا البيت هكذا

تعزيت عن ذكرى سمية حقبة
فبح عنك منها بالذى أنت بائح

ثم قال الحقبة السنة قوله فبح عنك منها أى أخبر عن نفسك ما كنت تكتمه من حبها والاشتياق اليها قوله اعذرت أى بالغت يقال اعذر فى الامر اذا بالغ فيه وعذر اذا قصر وغيب الصدر ما ينطوى عليه ويسره والنواجذ آخر الاضراس والكالح العابس الذى تقلصت شفتاه حتى بدت اضراسه والمكافحة المواجهة والمقابلة فى الحرب والكمى الشجاع والمدجج الداخل فى السلاح والاعوجى الفرس المنسوب الى اعوج فحل قديم وسابح أى سخى بالطعان سمح به وهو صفة للمدجج قوله أو يذعر السرح أى يفزعها عند الغارة عليها والصياح بها والسرح الابل الراعية قوله بالجفار بكسر الجيم وتخفيف الفاء وهو ماء لبنى ضبة قوله تضعضعوا اى تفرقوا والمسالح المراصد من الخيل مثل مسالح الطرق وهى المواضع التى يكون فيها أهل السلاح يحمون الطريق والجمال الدوالح أى المثقلة والسابغات

النفس وهـذا تمثيل وتشبيه يقول ان بنت جرير وزوجها قد افترقا حين حصلت الالفة بينهما ولم يمضيا على حالهما فهما كفرسين جدا في الجري ووقفا قبل الوصول الى الغاية وهـذا البيت من شواهـد مغني اللبيب وغيره من كتب النحو أورد شاهـدا على ان كلا يجوز مراعاة لفظها فيعود الضمير اليها مفـردا ومراعاة معناها فيعود الضمير عليها مثنى وقد اجتمعا في هذا البيت وقوله يا ابن المراغة الخ المراغة الاتان لا تمنع الفحولة وبذلك هجا الفرزدق جريرا وقال بعضهـم المراغـة ام جرير لقبها به الاخطـل يريد انها كانت مراغة للرجال كذا في العباب للصاغاني وقوله جهلا حين تجعلها الخ يريد انك جهلت في تزويجك اياها الغير أهـل الابل وقوله انّ ام غيـلان الخ ام غيلان هي بنت جرير وأراد بحمار الفضاز وجها وهو فاعل استحل وحرامها مفعوله يقول ان استحل بضعها ما كان حراما عليه قبل العقد ورنق بالراء المهـملة والنون بمعنى اقام في العباب ورنق القوم بالمكان اذا أقاموا به ورنق الطائر اذا خفق بجناحيه ورفرف فوق الشئ ولم يطر أراد من كثرة اقامته مع الالحاح وقوله لما نال راق الخ هـذا جواب القسم وجواب الشرط محـذوف وراق بالتنوين اسم فاعل من رقيت السطح والجبل علوته يتعدى بنفسـه ومثلها مفعوله وكعابة بكسر الكاف مصدر كعبت الجارية تكعب كعوبا وكعابة اذا بدا ثديها فهي كاعب وكعاب بالفتح وفيه مضاف محذوف أي من ذات كعابة وقوله علناء الجلة صفة راق وقوله حبته بجلوق أي خصته باعطاء فرج محلوق وروى أتته بجلوق وهذا البيت في صفة الفرج وقوله اذا بركت لابن الشغور الخ هذه كلمة سب والشغور في الاصل الناقة التي تشغر بقوائمها اذا أخـذت لتركب أو تحلب وقوله وتوخت بالنون والخاء المعجمة بالبناء للمفعول يقال تنوخ الجمل الناقة اناخها ليـقعدها والبروك مصدر برك بروكا أي استناخ قال جرير

وقد دميت مواقع ركبتيها * من التبراك ليس من الصلاة

وقوله ألحقا من ألحق الشئ بالشئ أي أوصله به معطوف على بركت وقوله فـامن درالـ الخ أي لا يقدر أن يلحقهما قادم عليهما أي لا يتفرقا منه لشدة تشبقهما وقوله وان صك الخ ان وصلية وصكه ضربه والحمار فاعـله والتصفيق الرد والصرف وقوله أبيلق رقاه مصغر ابلق وهو اسم زوج بنت جرير ورقاه مبالغـة راق صفة لابيلق وأسيد مفعوله مضاف لما بعده قال المبرد في الاعتنات كان جرير زوج بنته الابلق الاسـيدي أسيد بن عمرو بن تميم فلم يحمده وذكر هجاء جرير اياه ورهطه وقوله هـلا طلبت بعقر الخ العقر بالضم دية فرج المرأة اذا اغتصبت على نفسها وجعثن بكسر الجـيم والمثلثـة اسم اخت الفرزدق ومنقر بكسر الميم وفتح القاف أراد اولاد الاشد المنقري وكان عمران بن مرة المنقري أسر جعثن اخت الفرزدق يوم السيدان وفيه يقول جرير

غمـز ابن مرة يافـرزدق كينها * غمز الطبيب نغانغ المعـذور

الدروع الكاملة قوله جاشت أي غلت واضطربت قوله فاشرع رايات أي قوبل بعضها ببعض وابناء الحروب أهلها المقاتلون فيها ومع ذلك لان الحرب تجمعهم فكأنها ام لهم ولذلك قيل للحرب الشديدة المهلكة عقيم يراد أن ابناءها قتلوا فكانها لم تلد وقطب الرحى ماتدور عليه والهام جمع هامـة وهي الراس والصفائح ماعرض من السيوف قوله تقبض الطرف أي تذهب نوره بظلمته والسائح بالياء آخر الحروف بعـد الالف ومعناه المنبسط الظلمة المنتشر والحسام السيف القاطع والمهند الذي حديده هندي والجانح المائل والرديني الرمح نسب الى ردينة وهي امرأة كانت تبيع القنا أو قبيلة قوله عوذ النساء بالذال المعجمة جمع عائذ وهي التي ولدت حديثا فـولدها عائذ بها الصغره قوله جببوا أي هـربوا والعباديد المتفرقون والجانح الذي في غير استقامة والكعاب التي نهد ثديها فصار كالكعب وخدلة الساق أي غليظتها وفخمة أي عظيمة والطامح المرتفع يقول موضعها في قومها رفيع شريف قوله ضرار يعني ضرار بن عمرو الضبي والعاني الاسير والمكبل المشدود وثاقا وعمرو وحيان من بني ضبة والقفرة الفـلاة والنكوالح التي كشرن عن انيابهن والمسايح بالياء آخر الحروف بعد الالف وهي ذوائب مقدم الراس واحدتها مسيحة (الاعراب) قوله وقد كنت تخفي الواو للعطف على ما قبله وتخفي

كان وقوله حب سمراء كلام اضافي مفعول اتخذ في قوله حقبة نصب على

خزي الفرزدق بعد وقعة تسعة * كالحمين من ولد الاشذ كور

وقال أيضا

على حقر السيدان لاقيت خزية * ولم الدحالم يتق ثوبك غاله

وقد نوختها منقر قد علمتم * لمعتلج الدايات شعر كلا كله

يفرج عمران بن مرة كينها * وينزونزاء العير أعلق حائله

والغمز شبه الطعن والدفع والكين لحم الفرج والنغانغ أورام تحدث في الحلق والمعذور الذي أصابته العذرة وهو وجع الحلق يريد أن اخته نكحها حين امرت تسعة من ولد الاشد المنقري ويقال علقت الانثى من الذكر واعلقت إذا احبلت والحائل التي يضربها الفحل فلا تحمل وهذا افتراء من جرير على جعثن فانها كانت من النساء الصالحات وقد اعترف جرير بقذفه اياها وندم عليه وكان يستغفر الله مما قذفها به كاص والاباق زوج بنت جرير وقوله سبعون والوصفاء جمع وصيف يريد ان مهر بناتنا سبعون من الابل مع الوصفاء

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثاني والسبعون بعد المائة)

(الاقالت الخنساء يوم لقيتها * أراك حديثا ناعم البال أفرعا)

على ان صفة الزمان القائمة مقام الموصوف يلزمها الظرفية عند سيبويه كما في هذا البيت أي زمانا حديثا وهذا البيت أول أبيات ثلاثة مذكورة في الحماسة ثانيها

فقلت لها لاتنكريني فقلما * يسود الفتى حتى يشيب ويصلعا

وللقارح اليعبوب خير علالة * من الجذع المرخي وأبعد منزعا

الرواية في الحماسة وشروحها * الاقالت العصماء لما لقيتها * والعصماء امرأة والحديث هنا نقيض القديم وهو هنا ظرف يقول قالت لي هذه المرأة لما التقيت معها اعهدك من قريب ناعم الحال أفرع أي تام شعر الرأس لم يتساقط صلع ولا حدث انحسار شعر فكيف تغيرت مع قرب الامد والرؤية بصرية وناعم البال مفعوله وأفرع صفته وناعم من نعم الشئ بالضم أي صار ناعما لينا وكذلك نعم ينعم مثل حذر يحذر وفيه لغة ثالثة مركبة بينهما نعم ينعم بكسر الاول وضم الثاني ولغة رابعة نعم ينعم بكسر عينهما وهو شاذ كذا في الصحاح والبال القلب وخاطر يبالي أي بقلبي وهو رخي البال أي واسع الحال وهذا هو المراد قال ابن الانباري في شرح المفضليات والافرع بالفاء والراء والعين المهملتين هو الكثير شعر الرأس يقال رجل أفرع وامرأة فرعاء وقد فرع من باب فرح وضد الافرع الازعر والمرأة زعراء انتهى وقال صاحب الصحاح الفرع بفتحتين مصدر الافرع وهو التام الشعر وقال ابن دريد امرأة فرعاء كثيرة الشعر قال ولا يقال للرجل اذا كان عظيم اللحية أو الجمة أفرع وانما يقال أفرع لضد الاصلع انتهى وهذا المصراع الثاني قد وقع في قصيدة متمم بن نويرة التي رثى بها أخاه مالك بن نويرة وهو

تقول

جملة في محل النصب على انه اخبر الظرف وقوله فجع جملة من الفعل والفاعل والفاء فيه جواب شرط محذوف تقديره اذا كان كذلك فجع وقوله لان أي الآن نصب على الظرف وكلمة من والباء كلاهما يتعلق بقوله فجع وقوله بالذي في محل النصب لانه مفعول فجع لانه يتعدى بالباء قوله أنت بائع جملة اسمية وقعت صلة للموصول والعائد محذوف تقديره أنت بائع به (الاستشهاد فيه) وذلك لان العائد اذا كان مجرورا بحرف لا يحذف الا اذا دخل على الموصول حرف مثله نحو مررت بالذي مررت به فلذلك تقول مررت بالذي مررت به ولك ان تقول مررت بالذي مررت بدون به وكذلك قوله بالذي أنت بائع وأصله بائع به كما ذكرنا

(ق)

(وان الذي حانت بفلج دماؤهم * هم القوم كل القوم ياام خالد)

أقول قائله هو الاشهب بن رميلة النهشلي ورميلة بالزاي المعجمة امه وهي امة لخالد بن مالك بن ربعي بن سلمة بن جندل بن نهشل ابن دارم بن عمرو بن تميم وهو الاشهب بن ثور بن أبي حارثة بن عبد المدان بن جندل بن نهشل بن دارم وكان يكنى أبا ثور شاعر اسلامي مخضرم متمكن وكان بينه

تقول ابنة العمرى مالك بعدما * أراك حديثا ناعم البال أفرعا

وقوله فقلت لها الخ يقول قلت لها لا تستنكرى ما رأيت من شحوب لونى وانتشار شعر رأسى فما ينال الفتى السيادة حتى يستبدل بشبيبته شيبا ويوفر شعر رأسه صلعا وقوله وللقارح اليعبوب الخ القارح من الخيل بمنزلة البازل من الابل وهو الذى تمت واستحكمت قوته والقروح انتهاء السن واليعبوب الفرس الكثير الجرى والجذع ماله سنتان والعلالة بالضم بقية الجرى ويريد به هنا الجرى والمرخى الذى يرخى فى سيره قليلا قليلا لا يكلف أكثر من ذلك ويروى المرخى بكسر الخاء والارخاء لين فى العدو ويروى بفتح الخاء وهو المرسل المهمل والمنزع النزوع الى الغاية وانتصاب منزعا على التمييز وهذا مثل ضربه فى تفضيل نفسه مع شيخوخته وقد أدبه الدهر على الاحداث الذين لم يجربوا الامور فيقول للفرس المتناهى فى القوة والسن الذى يجرى جريه الماء سهولة ونفاذا خير بقاء وابعد غاية من ابن ستين وهو مهمل لم يؤدب باسراج ولا الجام وهذا الشعر لم يذكر قائله أحد من شراح الحماسة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث والسبعون بعد المائة)

(باكرت حاجتها الدجاج بسحرة)

عجزه * لأعل منها حين هب نيامها * على ان الدجاج منصوب على الظرف بتقدير مضافين أى وقت صياح الدجاج اذا كانت باكرت بمعنى بكرت لا غالبت بالبكور أقول باكر متعد بنفسه الى مفعول واحد كما قال فى المصباح وباكرت بمعنى بكرت اليه دجاجتها مفعول بكرت وبكر بالتخفيف من باب قعد فعل لازم يتعدى بالى يقال بكر الى الشئ بمعنى بادر اليه أى وقت كان وقال أبو زيد فى كتاب المصادر بكر بكورا وغدا غدوا هذان من أول النهار فاذا نقل الى فاعل للمغالبة تعدى الى مفعول واحد ومعنى المغالبة ان يفعل الفاعل المفعول فى معنى المصدر فضمير المتكلم الذى هو التاء فاعل وقد غالب الدجاج وهو المفعول فى البكور فغلبه فيه فيكون حاجتها منصوبا بنزع الخافض وهو الى لان أصل باكر يتعدى به كاذكرنا فاذا كان باكر من باب المغالبة كان للتكثير فى البكور الى الحاجة نحو ضاعفت الشئ بمعنى كثرت أضعافه فيكون قوله حاجتها مفعوله ويكون الدجاج منصوبا على الظرف بتقدير مصدر مضاف والتقدير صياح الدجاج وهذا المصدر نائب عن اسم الزمن الواقع ظرفا أى وقت صياحه وقد ذكر ابن قتيبة هذا البيت فى أبيات المعانى وحمله على المغالبة مع تقدير المضاف فقال أى بادرت بحاجتى الى شربها أصوات الديكة لاشرب منها مرة بعد مرة وهو العلل انتهى ومعنى بادرت سبقت وكذا قال شراح المعلقات وهذا البيت من معلقة لبيد بن ربيعة المشهورة وقبله

أغلى السباء بكل ادكن عاتق * أو جونة قدحت وفض ختامها

بصبوح صافية وجذب كرينة * بموتر تأتاله ابهامها

وبين الفرزدق هجاء وذلك فى أول أمر الفرزدق فغلبه الفرزدق والبيت المذكور من قصيدة من الطويل وأولها قوله

ألم ترأنى بعد عمرو ومالك

وعروة وابن الهول لست بخالد

وكانوا بنى سادات ناقت كأنما

تساقوا على لوح دماء الاساود

وما نحن الا مثلهم غير أننا

كمنتظر ظمأ وآخر وارد

هم ساعد الدهر الذى يتقى به

وما خير كف لا تنوء بساعد

اسود شرى لاقت أسود خفية

تساقت على لوح سمام الاساود

وان الذى حانت بفلج دماؤهم

هم القوم كل القوم يا أم خالد

وقد نسب أبو تمام فى كتابه المختار من أشعار القبائل هذه الابيات الى حريث بن محفض قوله دماء الاساود جمع اسودة والاسودة جمع سواد والسواد الشخص وأراد بالاساود شخوص الموتى قوله أسود شرى بفتح الشين المعجمة والراء وهو طريق فى سلمى كثير الاسود قوله اسود خفية مثل قولهم اسود حلية وهما مأسدتان والسمام جمع سم قوله وان الذى حانت ويروى وان الالى حانت أى هلكت من الحين بفتح الحاء وهو الهلاك قوله بفلج بفتح الفاء وسكون اللام وفى آخره جيم وهو موضع بين البصرة وضرية وهو مصروف وأما فلجة بتحريك اللام فهو اسم مدينة بارض اليمن فيها منبر وتسمى فلج الافلاج وكذلك فلج أرض مساكن عاد قوله دماؤهم أى نفوسهم (الاعراب) قوله وان الذى الواو للعطف وان

باكرت حاجتها الدجاج بسحرة ۞ البيت يقول أغلى بضم الهمزة أى اشترى غاليا والسباء بالكسر ... ولا يستعمل فى غيرها يقال سبأت الخمر بالهمز أسبؤها بالضم سبأ بسكون الباء وسباء اذا اشتريتها لتشربها قال ابن هرمة

كأسا بقيها اسمها مفرقة ۞ يغلو بأيدى التجار مسبؤها

أى انها من جودتها يغلو اشتراؤها واستبائها مثله والاسم السباء على فعال بكسر الفاء وصفه سميت الخمر سبيئة على وزن فعيلة وخمارها سباء على فعال بالتشديد وأما اذا اشتريتها لتحملها الى بلد آخر قلت سبيت الخمر بلا همز كذا فى الصحاح والباء بمعنى مع والادكن الزق الاغبر والعاتق قيل هى الخالصة يقال لكل ما خلص عاتق وقيل التى عتقت وقيل التى لم تفتح فهو من صفة الخمر وهو الصحيح لانه يقال اشترى زق خمر وانما اشترى الخمر فعاتق مضاف اليه وقيل العاتق من صفات الزق فهو وصف لادكن والجونة بفتح الجيم الخابية وقدحت بالبناء للمفعول بمعنى غرفت والمقدحة بالكسر المغرفة وقيل قدحت مزجت وقيل معناه بزلت يقال بزلت الشئ بزلا بالموحدة والزاى المعجمة اذا ثقبته واستخرجت ما فيه وفض كسر وختامها طينها وفيه تقديم وتأخير أى فض ختامها وقدحت لانه ما لم يكسر ختامها لا يمكن اغتراف ما فيها يقول اشترى الخمر غالية السعر باشتراء كل زق أدكن أو خابية سوداء قد فض ختامها واغترف منها وتحرير المعنى اشترى الخمر للندماء عند غلاء السعر واشترى كل زق مقير او خابية مقيرة وانما قيرا لئلا يرشحا بما فيهما وقوله بصبوح صافية الخ الصبوح شرب الغداة ويريد بالصافية الخمر والكرينة بفتح الكاف وكسر الراء المهملة المغنية بالعود والكران بكسر الكاف وهو العود والموتر العود الذى له اوتار وتأتاله بفتح اللام الجارة من قولك تأتيت له كأنها تفعل ذلك على مهل وترسل ويروى تأتاله بضم اللام من قولك أتأت الامر اذا أصلحته كذا فى شروح المعلقات وروى وصبوح صافية بواو رب والمعنى كم صبوح من خمر صافية استمتعت باصطباحها وجذب عوادة عودا موترا معالجة ابهام العوادة استمتعت بالاصغاء الى غنائها وقوله باكرت حاجتها الخ باكرت متعلق قوله بصبوح صافية على رواية الباء وهو جواب واو رب على رواية الواو وروى بادرت موضع باكرت وضمير حاجتها راجع الى الصافية المراد منها الخمر ومعناه حاجتى فى الخمر فاضاف الحاجة الى ضمير الخمر اتساعا وجعله الشارح المحقق فيما يأتى قريبا من باب اضافة المصدر الى ظرفه وقال الا انه كالمضاف الى المفعول به المنصوب بنزع الخافض أى حاجتى اليها وهو فى الحقيقة بمعنى اللام وروى فى ديوانه باكرت لذتها الدجاج وهو جمع دجاجة بفتح الدال وكسرها يطلق على الذكر والانثى والهاء للواحد من الجنس والمراد هنا الديوك والمعنى باكرت بشرب اصياح الديكة والسحرة بالضم أول السحر وقوله لأعل متعلق بباكرت وبالبناء للمفعول من العلل وهو الشرب الثانى وقد يقال الثالث والرابع عال من قولهم تعللت

حرف من الحروف المشبهة بالفعل ... موصول وحانت دماؤهم جملة من الفعل والفاعل صلة للموصول والمجموع اسم ان وقوله هم مبتدأ والقوم خبره وكل القوم كلام اضافى تأكيد لاجل المدح والثناء والجملة خبران وقوله يا أم خالد منادى مضاف منصوب

(الاستشهاد فيه) فى قوله وان الذى حيث حذف الشاعر النون من الذين اذ أصله وان الذين حانت دماؤهم وذلك للتخفيف وقد قيل ان حذف النون ههنا للضرورة (قلت) هذه لغة هذيل فلا يحتاج الى دعوى الضرورة على انه ورد فى القرآن نحو قوله تعالى وخضتم كالذى خاضوا والله أعلم

(ق)

(ربما تكره النفوس من الامـ ـر له فرجة كحل العقال)

أقول قائله هو امية بن أبى الصلت وذكر فى الحماسة البصرية أن قائله هو حنيف بن عمير اليشكرى ويروى انه لنهار ابن اخت مسيلمة الكذاب لعنه الله والاول أشهر وقبله

اصبر النفس عند كل ملم
ان فى الصبر حيلة المحتال
لا تضيقن بالامور فقد يكـ
ـشف غماؤها بغير احتيال

وهى من الخفيف وفيه الخبن والتشعيث قوله اصبر النفس أى احبسها عن الجزع عند كل ملم أى عند كل مصيبة من مصائب الدنيا قوله غماؤها بالغين المهملة وتشديد الميم للضرورة والغماء فى اللغة السحاب الرقيق سمى بذلك لكونه يعمى الابصار عن رؤية

به

به أى انتفعت به مرة بعد مرة والنهل محركة الشرب الاول أى تعاطيت شربها قبل صدح الديك لاسقى منها مرة بعد اخرى أى حين استيقظ نيام السحر وهب من نومه استيقظ ونيام جمع نائم ومثله للنابغة الجعدى

سبقت صياح فراريجها ❊ وصوت نواقيس لم تضرب

قال الاصمعى الفراريج الديكة وقال جرير مثله

لما تذكرت بالديرين ارقنى ❊ صوت الدجاج وضرب بالنواقيس

وترجمة لبيد بن ربيعة تقدمت فى الشاهد الثانى والعشرين بعد المائة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والسبعون بعد المائة)

(يا سارق الليلة أهل الدار)

على انه قد يتوسع فى الظروف المتصرفة فيضاف اليها المصدر والصفة المشتقة منه فان الليل ظرف متصرف وقد اضيف اليه سارق وهو وصف وقد وقع هذا فى كتاب سيبويه وأورده الفراء أيضا فى تفسيره عند قوله تعالى فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله وقال أضاف سارق الى الليلة ونصب أهل وكان بعض النحويين ينصب الليلة ويخفض أهل فيقول يا سارق الليلة أهل الدار هذا كلامه قال ابن خروف فى شرح الكتاب أهل الدار منصوب باسقاط الجار ومفعوله الاول محذوف والمعنى يا سارق الليلة لاهل الدار متاعا فسارق متعد لثلاثة احدها الليلة على السعة والثانى بعد اسقاط حرف الجر والثالث مفعول حقيق وجميع الافعال متعديها ولازمها يتعدى الى الازمنة والامكنة انتهى وفيه نظر فان أهل اللغة نقلوا ان سرق يتعدى بنفسه الى مفعولين قال صاحب المصباح وغيره سرقه مالا يسرقه من باب ضرب وسرق منه مالا يتعدى الى الاول بنفسه وبالحرف على الزيادة انتهى فجعل من فى المثال الثانى زائدة فالصواب ان الليلة هو المفعول الاول وأهل الدار بدل منها فيقتضى ان يكون منصوبا بسارق آخر لان البدل على نية تكرار العامل والمفعول الثانى حذف لارادة التعميم أى متاعا ونحوه قال السيد فى شرح الكشاف وأهل الدار منصوب بسارق لاعتماده على حرف النداء كقولك يا ضاربا زيدا ويا طالعا جبلا وتحقيقه ان النداء يناسب الذات فاقتضى تقدير الموصوف أى يا شخصا ضاربا انتهى ولم يجر للمفعول الثانى ذكرا وكأنه لوضوحه تركه وقول الفنارى فى حاشية المطول الظاهر ان انتصاب أهل الدار بمقدر أى احذر أهل الدار خلاف المعنى المقصود قال السيد والاتساع فى الظرف ان لا يقدر معه فى توسعا فينصب نصب المفعول به كقوله ويوما شهدناه أو يضاف اليه على وتيرته كمالك يوم الدين ويا سارق الليلة حيث جعل اليوم مملوكا والليلة مسروقة وأما مكر الليل والنهار فان جعلا ماكرين بهما كما يقتضيه سياق كلامه فى المفصل كان مثالا لما نحن فيه من اجراء الظرف مجرى المفعول به وان جعلا ماكرين كانا مشبهين به فى اعطاء الظرف حكم غيره والاضافة فى الكل بمعنى اللام

ماوراءه وأراد بها هنا ما يحول بين النفس ومرادها قوله ربما تكره النفوس وفى رواية سيبويه ربما تجزع النفوس قوله فرجة بفتح الفاء وهو التفصى والانفراج وقال النحاس الفرجة بالفتح فى الامر والفرجة بالضم فيما يرى من الحائط ونحوه قوله العقال بكسر العين وهو القيد وقال ابن الاثير العقال الحبل الذى يعقل به البعير (المعنى) رب شئ تكرهه النفوس من الامر له انفراج سهل سريع كحل عقال الدابة (الاعراب) قوله ربما رب حرف جر وكلمة ما بمعنى شئ نكرة مجردة عن معنى الحرف ناقصة موصوفة والتقدير رب شئ تكرهه النفوس فحذف العائد الذى هو مفعول تكره والجملة صفة ما ويجوز أن تكون ما كافة والمفعول المحذوف اسما ظاهرا أى قد تكره من الامر شيأ أى وصفا فيه أو الاصل من الامور أمرا وفى هذا انابة المفرد عن الجمع وفيه وفى الاول انابة الصفة غير المفردة عن الموصوف اذ الجملة بعد صفة له هذا الذى ذكره ابن هشام (قلت) اذا كانت ما كافة تبقى من التبيينية بعدها خالية من الفائدة وقيل يجوز ان تكون ما هى المهيئة لدخول رب على الجملة (قلت) يلزم من ذلك حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه اذ التقدير حينئذ رب تكره النفوس شيأ من الامر وقال النحاس فى شرح أبيات كتاب سيبويه ويجوز ان تكون ما فى هذا البيت فاصلة قوله من الامر صفة اخرى بعد صفة قوله له

فرجة جملة ابتدائية صفة أخرى أيضا والضمير في له يرجع الى ما أى لهذا الشيء المكروه انفراج (الاستشهاد فيه) على وقوع ما موصوفة بمعنى شيء في قوله ربما تكره النفوس وقال صاحب الاقليد ما ههنا تكتب مفصولة لان ما اسم نكرة موصوفة لا زائدة كما في قوله تعالى فبما رحمة من الله وما ههنا ليست بموصولة لان الموصول معرفة ورب لا تدخل الا على النكرات

(ق)

(وكفى بنا شرفا على من غيرنا
حب النبي محمد ايانا)

أقول قائله هو حسان بن ثابت شاعر النبي صلى الله عليه وسلم ويقال قائله هو بشير بن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ويقال الاصح انه ا عب بن مالك الانصاري الخزرجي اختلفوا في شهوده بدرا والصحيح انه لم يشهدها وهو أحد الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وهم كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن امية وكان كعب من شعراء النبي صلى الله عليه وسلم والبيت من الكامل المعنى ظاهر (الاعراب) قوله وكفى بنا الواو للعطف على ما قبله وكفى فعل ماض وبنا مفعوله والباء فيه زائدة كما في قوله عليه الصلاة والسلام كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع ويقال ان الباء في البيت زائدة في الفاعل وقوله حب النبي بدل اشتمال على المحل وقوله شرفا نصب على التمييز أي من حيث

ولم يقيد المصنف يعني الزمخشري الاضافة بمعنى في وان كانت رافعة مؤنة الاتساع وما يتبعه من الاشكال اما لان اجراء الظرف مجرى المفعول به قد تحقق في الضمائر بلا خلاف وصورة الاضافة لما احتملت وجهين كانت محمولة على ما تحقق فلا اضافة عندهم بمعنى في واما لان الاتساع يستلزم فخامة في المعنى فكان عند أرباب البيان بالاعتبار أولى ومن أثبتها من النحاة فالنظر في تصحيح العبارة على ظاهرها انتهى كلامه وقوله وما يتبعه من الاشكال هو وصف المعرفة بالنكرة لان الاضافة على الاتساع لفظية فيشكل كونه صفة للاسم الكريم فلو كانت الاضافة بمعنى في لكانت معنوية وصح الوصف به لحصول التعريف للمضاف بناء على ان الاضافة اللفظية لا تكون على تقدير حرف واعلم ان صاحب الكشاف قال في مالك يوم الدين معنى الاضافة على الظرفية بعد أن قال ان يوم الدين اضيف اليه مالك على الاتساع فظاهره التنافي بينهما لان الاضافة على الاتساع لفظية وكون المعنى على الظرفية يقتضي ان الاضافة معنوية فدفعه السيد بقوله يعني ان الظرف وان قطع في الصورة عن تقدير في وأوقع موقع المفعول به الا أن المعنى المقصود الذي سيق الكلام لاجله على الظرفية لان كونه مالكا يوم الدين كناية عن كونه مالكا فيه للامر كله فان تملك الزمان كتملك المكان يستلزم تملك جميع ما فيه انتهى واضافة الوصف الى الظرف المذكور من قبيل المجاز اللغوي عند السيد ومن باب المجاز الحكمي عند التفتازاني ورده السيد بقوله ومن قال الاضافة في مالك يوم الدين مجاز حكمي ثم زعم ان المفعول به محذوف عام يشهد لعمومه الحذف بلا قرينة ورد عليه ان مثل هذا المحذوف مقدر في حكم الملفوظ فلا مجاز حكميا كما في واسئل القرية اذ كان الاهل مقدرا انتهى

ص(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والسبعون بعد المائة وهو من شواهد س)*

(أستغفر الله ذنبا)

هو قطعة من بيت وهو

استغفر الله ذنبا لست أحصيه * رب العباد اليه الوجه والعمل

على ان الاصل استغفر الله من ذنب فحذف من لان استغفر يتعدى الى المفعول الثاني بمن ومعناه طلب المغفرة اى الستر لي ذنوبه وأراد بالذنب جميع ذنوبه فان النكرة قد تعم في الاثبات ويدل عليه قوله لست أحصيه أي أنا لا أحصي عدد ذنوبي التي أذنبتها وأنا أستغفر الله من جميعها ورب العباد صفة للاسم الكريم قال الاعلم والوجه هنا القصد والمراد وهو بمعنى التوجه أي اليه التوجه في الدعاء والطلب والمسألة والعبادة والعمل له يريد هو المستحق للطاعة وهذا البيت من أبيات سيبويه الخمسين التي لا يعرف قائلها

(وانشد

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس والسبعون بعد المائة وهو من شواهد المفصل)

(كوكب الخرقاء)

وهو قطعة من بيت وهو

اذا كوكب الخرقاء لاح بسحرة * سهيل اذاعت غزلها في القرائب

على ان الشيء قد يضاف الى الشيء لادنى ملابسة بيانه ان الخرقاء هي المرأة التي لا تحسن عملا والاخرق الرجل الذي لا يحسن صنعة وعملا يقال خرق بالشيء من باب قرب اذا لم يعرف عمله وذلك اما من تنعم وترفه أو من عدم استعداد قابلية ومنه الخرقاء صاحبة ذي الرمة فانه أول ما رآها أراد ان يستطعم كلامها فقدم اليها دلوا فقال اخرزيها لي فقالت انى خرقاء لا احسن العمل وليس الخرقاء هنا المرأة الحمقاء كما توهم فأضاف الكوكب الى الخرقاء بملابسة انها لما فرطت في غزلها في الصيف ولم تستعد للشتاء استغزلت قرائبها عند طلوع سهيل سحرا وهو زمان مجيء البرد فبسبب هذه الملابسة سمى سهيل كوكب الخرقاء والاضافة لادنى ملابسة من قبيل المجاز اللغوي عند السيد ومن المجاز العقلي عند التفتازاني قال السيد في شرح المفتاح في بيان الاضافة لادنى ملابسة الهيئة التركيبية في الاضافة اللامية موضوعة للاختصاص الكامل المصحح لان يخبر عن المضاف بانه للمضاف اليه فاذا استعملت في أدنى ملابسة كانت مجازا لغويا لا حكميا كما توهم لان المجاز في الحكم انما يكون بصرف النسبة عن محلها الاصلي الى محل آخر لاجل ملابسة بين المحلين وظاهر انه لم يقصد صرف نسبة الكوكب عن شيء الى الخرقاء بواسطة ملابسة بينهما بل نسب الكوكب اليها لظهور جدها في تهيئة ملابس الشتاء بتفريقها قطنها في قرائبها ليغزل لها في زمان طلوعه الذي هو ابتداء البرد فجعلت هذه الملابسة بمنزلة الاختصاص الكامل وفيه لطف انتهى كلامه وبه يسقط أيضا ما للسيد عيسى الصفوي في جعله هذه الاضافة حقيقية وليست من المجاز في شيء فانه قال في مناقشته فان ذلك مما لم يفهم من كلامهم والاصل الحقيقة مع انهم صرحوا بان اللام معناها الحقيقي مطلق الاختصاص بمعنى المناسبة التامة وزيادة الخصوصية فلا مجاز في قولنا كوكب الخرقاء انتهى وكوكب الخرقاء فاعل بفعل محذوف يفسره لاح وسهيل بالرفع عطف بيان لكوكب الخرقاء وجملة اذاعت جواب اذا وأذاعت أي فرقت وفاعله ضمير المضاف اليه أعني الخرقاء وروى اشاعت غزلها أي فرقته متعدى شاع اللبن في الماء اذا تفرق وامتزج به قال الاصمعي اذا طلع سهيل عند غروب الشمس أول الليل كان وقت تمام السنة وفي الشتاء يطلع من أول الليل وفي آخر الصيف قبيل الشتاء من آخر الليل وقد أنشد ابن السكيت هذا البيت في أبيات المعاني وأورد بعده

وقالت سماء البيت فوقك منهج * ولما تيسر أحبلا للركائب

وقال تقول لزوجها اذا لاح سهيل سماء البيت فوقك منهج أي مخلق ولم تيسر لركائبنا أحبلا فكيف تنجع على هذه الحالة انتهى فجملة قالت معطوف على اذاعت قال ابن

الشرف قوله على من غيرنا يتعلق بقوله شرفا وكلمة من نكرة موصوفة وصفتها هي قوله غيرنا وقال الكسائي كلمة من ههنا زائدة وغيرنا مجرور بعلى والاصح ان من ههنا نكرة موصوفة والتقدير على قوم غيرنا ويروى على من غيرنا برفع غيرنا والتقدير على من هو غيرنا قوله حب النبي كلام اضافي مرفوع لانه فاعل كفى وعلى الوجه الاول بدل اشتمال كما ذكرنا وقوله محمد عطف بيان من النبي قوله ايانا مفعول المصدر المضاف الى فاعله اعني حب النبي (الاستشهاد فيه) في قوله على من غيرنا فان من ههنا اما نكرة موصوفة أو زائدة كما ذكرنا

(ق)

(ونعم من هو في سر واعلان)

أقول أنشده أبو علي ولم يعزه الى قائله وصدره

ونعم مزكأ من ضاقت مذاهبه

وقبله

وكيف أرهب أمرا أو أراع له

وقد زكأت الى بشر بن مروان

وهما من البسيط قوله مزكأ بفتح الميم وسكون الزاي المعجمة مفعل من زكأت الى فلان اي لجأت اليه هذا من المهموز اللام ذكره في العباب في باب زكأ بالزاي المعجمة في أوله والهمزة في آخره وقال قال أبو زيد زكأت اليه أي لجأت اليه وأما بالراء المهملة فمن معتل ا م الباقي وقال ابن الاعرابي أركيت الى فلان أي لجأت اليه ويقال انا مرتك على كذا اي معول عليه ومالي مرتكي الا عليك (الاعراب) قوله ونعم من أفعال

الانبارى البيت عند العرب انما هو من صوف أو شعر فاذا كان من شعر فهو خمسة والسماء السقف مذكر وكل عال مظل سماء والمنهج اسم فاعل من أنهج الثوب اذا أخذ فى البلى وتيسر تسهل وتهي مجزوم بلما واسبل جمع سبل وهو الرسن ونحوه والركائب جمع ركاب والركاب بالكسر الابل التى يسار عليها الواحدة راحلة وليس له واحد من لفظه

باب المفعول له

(أنشد فيه وهو الشاهد السابع والسبعون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)

(يركب كل عاقر جمهور * مخافة وزعل المحبور)

* والهول من تهول الهبور *

على أن زعل المحبور والهول مفعول لاجله وفيه رد على الجرمى فى زعمه ان المسمى مفعولا لاجله هو حال فيلزم تنكيره وبيان الرد أن الاول معرف بالاضافة وهي اضافة معنوية والثانى معرف بال فلا يكونان حالين فتعين أن يكون كل منهما مفعولا لاجله وقال ابن برى فى شرح أبيات الايضاح وانتصاب مخافة وزعل والهول المعطوفين عليه على المفعول له وأصله اللام فلما سقط الخافض تعدى اليه الفعل والرياشى زعم أنه لا يكون الا نكرة كالحال والتمييز وسيبويه يجيز الامرين انتهى وهذا من أرجوزة للعجاج شبه بعيره فى السرعة بالثور الوحشى الموصوف بهذا الوصف فقوله يركب فاعله ضمير الثور الوحشى الذى خاف من الصياد فذهب على وجهه مسرعا يصعد تلال الرمل ويعتسف المشاق والعاقر العظيم من الرمل الذى لا ينبت شيأ شبه بالعاقر التى لا تلد قال أبو عبيدة العاقر من الرمل العظيم وقال غيره المشرف الطويل وهذا التفسير كله واحد لان المشرف الطويل والرمل العظيم لا ينبت لعدم التراب والرطوبة التى يكسبها المطمئن السهل من الرمل والجمهور بالضم الرملة المشرفة على ما حولها وهى المجتمعة وهو صفة لعاقر وانما خصه لان بقر الوحش اذا دهمها القانص اعتصمت بركوب الرمل فلا تقدر الكلاب عليها وقوله مخافة مفعول لاجله قال صاحب اللباب المفعول له علة الاقدام على الفعل يكون سببا غائيا كقوله

* وأغفر عوراء الكريم ادخاره * وسببا باعثا ليس غاية يقصد قصدها نحو قوله

وأنشد شعر العجاج فالخوف والزعل والهول كل منها سبب باعث على ركوب الجمهور لا سبب غائى وزعل معطوف على مخافة وهو بالزاء المعجمة والعين المهملة بمعنى النشاط مصدر زعل من باب فرح والوصف زعل بالكسر قال ذو الرمة يصف ثورا

ولى يهز انهزاما وسطها زعلا * جذلان قد أفرخت عن روعه الكرب

وقال طرفة بن العبد * وبلاد زعل ظلمانها * والمحبور اسم مفعول من حبرنى الشئ اذا سرنى من باب قتل فزعل مصدر مضاف الى فاعله فليس مفعولا لاجله

المدح وفاعلا من كا مضاف الى من ولا يضاف فاعل نعم غالبا الا لما يصلح اسناده اليه وأما نعم الثانية فقد قال ابن القطاع انها نكرة ويقال ان فاعل نعم ههنا مستتر تقديره ونعم هو من هو وكلمة من تمييز وقوله هو مخصوص بالمدح فهو مبتدأ وخبره ما قبله هكذا أعربه أبو على وحكم بان من ههنا نكرة تامة وقال غيره من موصول فاعل نعم وقوله هو مبتدأ أو خبر هو آخر محذوف تقديره نعم من هو هو فى سر واعلان على حد قول الشاعر وشعرى شعرى والظرف متعلق بالمحذوف لان فيه معنى الفعل أى ونعم من هو الثابت فى حالتى السر والاعلان قلت ويحتاج فى ذلك الى تقدير هو ثالث يكون مخصوصا بالمدح (الاستشهاد فيه) فى قوله ونعم من استشهد به أبو على على ان من ههنا نكرة غير موصوفة

(ق)

(دعى ماذا علمت سأتقيه

ولكن بالمغيب نبئينى)

أقول قائله هو سحيم بن وثيل الرياحى وهو من قصيدة طويلة وقد ذكرنا أكثرها عند قوله فى أولها ... ب.

أكل الدهر حل وارتحال

أما يبقى على وما يقينى

وهى من الوافر قوله دعى اى اتركى ماذا علمت بكسر التاء قال النحاس رواية أبى الحسن بكسر التاء ورواية أبى اسحق علمت بضم التاء قوله نبئينى أى أخبرينى من النبا وهو الخبر (الاعراب) قوله دعى فعل وفاعل وقوله ماذا علمت مفعوله لاختلاف

لاختلاف الفاعل وانما هو مصدر تشبيهى أى زعلا كزعل المحبور فالمحذوف هو المفعول له وقوله والهول معطوف على مخافة وهو مصدر هاله يهوله هولا اذا أفزعه قال الشارح فالهول معناه الافزاع لا الفزع والثوراليس بفزع بل هو فزع فالفاعلان مختلفان وقد جوزه بعض النحويين وهو الذى يقوى فى ظنى وان كان الاغلب هو الاول انتهى وقد فسره شراح أبيات الكتاب بالفزع وهو المشهور وعليه فالفاعل متحد ونقل أبو البقاء فى شرح الايضاح الفارسى عن بعضهم بانه معطوف على كل عاقر أى يركب كل عاقر ويركب الهول فيكون مصدرا بمعنى اسم المفعول والتهول تفعل منه وهو ان يعظم الشئ فى نفسك حتى يهولك أمره والهبور جمع هبر بفتح فسكون وهو ما اطمأن من الارض وما حوله مرتفع وروى شارح اللب والهول من تهوّر الهبور وقال الهول الخوف والتهور الانهدام أى ولمخافته من تهور الامكنة المطمئنة وقد استدل صاحب اللب لتعريف المفعول بزعل المحبور فقط من هذا الشعر قال شارحه وانما لم يذكر آخر البيت ليكون شاهدا أيضا للمفعول له المعرف باللام وهو الهول كما ذكر المعرف بالاضافة لانه ذكر فى شرح أبيات الكتاب ان الهول عطف على كل وعلى هذا يكون مفعولا به لا مفعولا له فلا يكون الاتيان به نصا فى الاستشهاد انتهى قال ابن خلف زعل المحبور عطف على مخافة والهول معطوف على كل ثم قال والاصل لمخافة ولزعل المحبور والهول أى لاجل هذه الاشياء يركب كل كثيب هذا كلامه وترجمة العجاج تقدمت فى الشاهد الحادى والعشرين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والسبعون بعد المائة قول ابن دريد)

(والشيخ ان قومته من زيغه * لم يقم التثقيف منه ما التوى)

على انه يجوز ان يقال ضربته تقويما فاستقام اذ قد يطلق انه حصل التأثير والتقويم التعديل يقال قومته تقويما فتقوم بمعنى عدلته فتعدل ومثله أقامه أى عدله والزيغ الميل يقال زاغت الشمس تزيغ زيغا وازاغة أى امالة والتثقيف تعديل المعوج ومنه متعلق بيقم وما موصولة أو موصوفة ويجوز أن تكون مصدرية والتوى تعوج وفاعله ضمير ما على الاول وضمير الشيخ على الثانى وجملة الشرط والجزاء فى محل رفع خبر المبتدا الذى هو الشيخ وهذا البيت من مقصورة ابن دريد المشهورة وقبل هذا البيت

والناس كالنبت فمنهم رائق * غض نضير عوده مر الجنى
ومنه ما تقتحم العين فان * ذقت جناه انساغ عذبا فى اللها
يقوم الشارخ من زيغانه * فيستوى ما انعاج منه وانحنى
والشيخ ان قومته من زيغه البيت

وماذا كله اسم جنس بمعنى شئ أو موصول بمعنى الذى على خلاف فيه ههنا فالجمهور على أن ماذا كله مفعول دعى كما ذكرنا وقال ابن عصفور لا يكون ماذا مفعولا لدعى لان الاستفهام له الصدر ولا لعلمت لانه لم يرد أن يستفهم عن معلومها ما هو ولا لمحذوف يفسره ما بعده لان علمت حينئذ لا يعمل فيه فيه لان علمت حينئذ لا تعمل ولا يفسر العامل بل ما اسم استفهام مبتدأ وذا موصول خبر وعلمت صلة وعلق دعى عن العمل بالاستفهام وقال ابن هشام اذا قدرت ماذا بمعنى الذى أو بمعنى شئ لم يمتنع كونها مفعول دعى وقوله لم يرد ان يستفهم عن معلومها لازم له اذا جعل ماذا مبتدأ وخبرا ودعواه تعليق دعى مردودة بانها ليست من أفعال القلوب فان قال انما أردت انه قدر الوقف على دعى فاستأنف ما بعده رده قول الشاعر ولكن فانها لابد ان يخالف ما بعدها ما قبلها والمخالف ههنا دعى فالمعنى دعى كذا ولكن افعلى كذا وعلى هذا فلا يصح استئناف ما بعد دعى لانه لا يقال من فى الدار فانى اكرمه ولكن أخبرنى عن كذا انتهى وقال النحاس لا يكون ذا ههنا بمعنى الذى لانه لا يجوز دعى ما الذى علمت وقال أبو اسحق لا يكون ذا ههنا الا بمنزلة الاسم مع ما وذا الشأن لا تخلو من احدى ثلاث جهات اما أن تكون ما صلة وذا بمعنى الذى وذا لا يجوز ههنا لان ذا لا يكون بمعنى الذى الا مع ما ومن الاستفهاميتين واما ان يكون ما بمعنى

الذي وذا بمعنى الذي فيكون ما مفعوله وذا ٤٩٠ مبتدأ وعلت صلة ويبقى المبتدأ بلا خبر فان قلت أضمر هو فكاني قلت
دعى لذي هو الذي علت فهذا
قبيح وهو الذي قال سيبويه
والذي لا يجوز في هذا الموضع
ان يحذف هو من صلة الثالث
الذي يجوز وهو ان يكون ما مع
ذا بمنزلة اسم واحد (الاستشهاد
فيه) في قوله ماذا علت فان ذا
ههنا اما موصولة أو نكرة
موصوفة أي دعى الذي علته
أو شيأ علت فافهم فانه موضع
يحتاج فيه الى التروى

(ق)

(نحن الالى فاجمع جمو
عك ثم وجههم الينا)

أقول قائله هو عبيد بفتح العين
وكسر الباء الموحدة ابن لابرص
ابن جشم بن عامر بن مالك بن
زهير بن مالك بن الحرث بن سعد
ابن ثعلبة بن دودان بن خزيمة بن
مدركة بن الياس بن مضر شاعر
فحل فصيح من شعراء الجاهلية
وجعله ابن سلام في الطبقة الرابعة
من فحول الجاهلية وقرن به
طرفة وعلقمة بن عبدة وعدى
ابن زيد والبيت المذكور من
قصيدة نونية وأولها هذه قوله
يا ذا المخوفنا بقتـ *
ـل أبيه اذلالا وحينا
أزعمت انك قد قتلـ *
ـت سراتنا كذبا ومينا
لولا على حجر ابن أم
م قطام تبكى لا علينا
انا اذا عض الثقا * ف برأس صعدتنا لو

كذاك الغصن يسير عطفه * لدنا شديد غمزه اذ ما انثنى
من ظلم الناس تحاموا ظلمه * وعز عنهم جانباه واحتمى
وهم لمن لان لهم جانبه * أظلم من حيات أنباث السفى
والناس كالنبت فمنهم * جميع أقطار البلاد والقرى
عبيد ذى المال وان لم يطمعوا * من غمره في جرعة تشفى الصدى
وهم لمن أملق أعداء وان * شاركهم فيما افاد وحوى

وتقتحمه العين تحقره وتزدريه واللهاة النح جمع لهاة وهى ما بين منقطع أصل اللسان الى منقطع القلب من أعلى الفم والشارخ الشاب والزيغان العدول عن الحق وانعاج انعطف ومافيه الوجهان وقوله كذلك الغصن الاشارة راجعة الى تقويم الشارخ والشيخ واللدن اللين والطرى والغمز العصر باليد والهز وعساصلب و شتد وقوله أظلم من حيات الخ الانبات جمع نبث بنون فموحدة فمثلثة في القاموس النبث كالنبش وقيل التراب المخرج من البئر والسفى بسين مهملة مفتوحة وفاء التراب وهذا من قولهم في المثل اظلم من حية لانها لا تحفر جحرا وانما تأتي الى جحر قد احتفره غيرها فتدخل فيه وتغلب عليه فكل بيت قصدت اليه هرب أهله منه وخلوه لها وهذه القصيدة طويلة عدتها مائتان وتسعة وثلاثون بيتا ولها شروح لا تحصى كثرة وأحسن شروحها شرح العلامة الاديب أبي على محمد بن أحمد بن هشام بن ابراهيم اللخمى السبتى وقد شرحتها أنا شرحا موجزا مع ايضاح واف وتبيين شاف في ايام الشبيبة نفع الله به ومدح ابن دريد بهذه المقصورة الشاه واشاه أبا العباس اسمعيل ابنى ميكال يقال انها اشتملت على نحو الثلث من المقصور وفيها كل مثل سائر وخبر نادر مع سلاسة الفاظ ورشاقة اسلوب وانسجام معان تأخذ بمجامع القلوب ٣ وهذه نبذة من نسبه وأحواله وهو أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد ينتهى نسبه الى الازد بن الغوث ومنه الى قحطان وهو أبو قبائل اليمن ولد بالبصرة في سنة ثلاث وعشرين ومائتين ونشأ بها وتعلم فيها ثم ارتحل مع عمه عند ظهور الزنج وسكن عمان وأقام بها اثنتى عشرة سنة ثم عاد الى البصرة وسكن بها زمانا ثم خرج الى نواحى فارس وصحب ابنى ميكال وكانا يومئذ على عمالة فارس وعمل لهما كتاب الجمهرة وقلداه ديوان فارس فكانت الكتب لا تكتب الا عن رأيه ولا ينفذ أمر الا بعد توقيعه وكان سخيا لا يمسك درهما ومدحهما بهذه القصيدة المقصورة فوصلاه عشرة آلاف درهم ثم انتقل من فارس الى بغداد ودخلها سنة ثمان وثلثمائة بعد عزل ابنى ميكال وانتقالهما الى خراسان ولما دخل بغداد انزله على بن محمد في جواره وأفضل عليه وعرف الخليفة المقتدر العباسى مكانه من العلم فاجرى عليه في كل شهر خمسين دينارا ولم تزل جارية الى حين وفاته وتوفى يوم الاربعاء لثنتى عشرة ليلة بقيت من شعبان سنة احدى وعشرين وثلثمائة ببغداد وكان

مواظبا على شرب الخمر قال أبو منصور الازهري دخلت عليه فرأيته سكران فلم أعد اليه وقال ابن شاهين كنا ندخل عليه فنستحيي مما نرى عنده من العيدان والشراب المصفى وعرض له في رأس التسعين من عمره فالج وسقى الترياق فبرئ وصح ورجع الى أفضل أحواله ثم عاوده الفالج بعد عام لغذاء ضار تناوله فكان يحرك يديه حركة ضعيفة وبطل من محزمه الى قدميه فكان اذا دخل عليه داخل ضج وتألم لدخوله قال تلميذه أبو على القالي كنت أقول في نفسي ان الله عز وجل عاقبه لقوله في هذه المقصورة يخاطب الدهر

مارست من لو هوت الافلاك من * جوانب الجو عليه ما شكا

وكان يصيح من الداخل عليه صياح من يحس بالمال والداخل بعيد وكان مع هذه الحال ثابت الذهن كامل العقل وعاش مع الفالج عامين وكنت أسأله عن أشياء في اللغة فيرد بأسرع من النفس بالصواب وقال لي مرة وقد سألته عن بيت انى طفئت شحمتا عيني لم تجد من يشفيك من العلم وكان ينشد كثيرا

فواحزني أن لا حياة لذيذة * ولا عمل يرضى به الله صالح

وأشهر مشايخه أبو حاتم السجستاني والرياشي وعبد الرحمن ابن أخي الاصمعي والاشناندانى وسمع الاخبار من عمه الحسين بن دريد ومن غيره وله من التآليف الجمهرة في اللغة وكتاب السرج واللجام وكتاب الانواء وكتاب المجتنى وهذه الكتب عندي والحمد لله والمنه وله كتاب الاشتقاق وكتاب الخيل الكبير والصغير وكتاب الملاحم وكتاب زوار العرب وكتاب الوشاح وغير ذلك وكان واسع الرواية لم ير أحفظ منه وكانوا يقرؤن عليه دواوين العرب فيسابق الى اتمامها من حفظه وله شعر رائق قال بعض المتقدمين ابن دريد أعلم الشعراء وأشعر العلماء قال المسعودي في مروج الذهب كان ابن دريد ببغداد ممن برع في زماننا في الشعر وانتهى في اللغة وقام مقام الخليل بن أحمد فيها وأورد أشياء في اللغة لم توجد في كتب المتقدمين وشعره أكثر من أن يحصى

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والسبعون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)

(واغفر عوراء الكريم ادخاره * وأعرض عن شتم اللئيم تكرما)

على انه يرد على من اشترط التنكير في المفعول له هذا البيت وبيت العجاج السابق فان قوله ادخاره مفعول له وهو معرفة قال الاعلم نصب الادخار والتكرم على المفعول له ولا يجوز مثل هذا حتى يكون المصدر من معنى الفعل المذكور قبله فيضارع المصدر المؤكد لفعله كقولك قصدتك ابتغاء الخير فان كان المصدر لغير الاول لم يجز حذف حرف الجر لانه لا يشبه المصدر المؤكد لفعله كقولك قصدتك لرغبة زيد في ذلك لان الراغب غير القاصد انتهى لكن المبرد أخرجهما من هذا الباب وجعلهما من باب المفعول المطلق قال في الكامل قوله ادخاره أي أدخره ادخارا واضافه اليه كما تقول ادخارا له

أيام نضرب هامهم * ببواتر حتى انحنينا

نحن الالى فاجمع جمو * عك ثم وجههم الينا

وهي من الكامل وفيه الاضمار والترفيل تقول نحن الالى مستفعلن مفعولن فاجمع جمو مستفعلن مفعولن عك ثم وج متفاعلن سالم جههم الينا مستفعلاتن مرفل مضمر قوله سينا أي هلا كاقوله سراتنا بفتح السين والراء جمع سري وهو جمع عزيز ان يجمع فعيل على فعلة ولا يعرف غيره وسراة القوم أكابرهم وساداتهم قوله مينا بفتح الميم وسكون الياء آخر الحروف وهو الكذب والثقاف بكسر الثاء المثلثة وتخفيف القاف وفي آخره فاء وهو ما يسوى به الرماح والصعدة بفتح الصاد وسكون العين وفتح الدال المهملات وهي القناة المستوية تنبت كذلك لا تحتاج الى تثقيف قوله لوينا من لوى الرجل رأسه وألوى برأسه امال وأعرض قوله نحمي حقيقتنا الحقيقة ما يحق على الرجل ان يحميه يقال فلان حامي الحقيقة قوله هامهم جمع هامة وهي الرأس والبواتر السيوف القاطعة قوله نحن الالى اي نحن الذين عرفوا بالشجاعة فاجمع جموعك ثم وجههم الينا نبالي بهم ولا هم عندنا في حساب (الاعراب) قوله نحن مبتدأ وخبر قوله الالى وهو بمعنى الذي وصلتها محذوفة لدلالة

وكذلك تكرما انما أراد التكرم فاخرج جمه مخرج تكرم تكرما اتهى واغفر استر يقال غفر الله لى أى ستر عنى العقوبة فلم يعاقبنى والعوراء بالفتح الكلمة القبيحة ومنه العورة للسوءة وكل ما يستحى منه والادخار افتعال من الذخر وروى أبو زيد فى نوادره * واغفر عوراء الكريم اصطناعه * وهو افتعال أيضا من الصنع وهو الفعل الجميل والاعراض عن الشئ الصفح عنه يقول اذا بلغتنى كلمة قبيحة عن رجل كريم قالها فى غفرتها له لاجل كرمه وحسبه وأبقيت على صداقته وادخرته ليوم احتاج اليه فيه لان الكريم اذا فرط منه قبيح ندم على ما فعل ومنعه كرمه أن يعود الى مثله واعرض عن ذم اللئيم اكراما لنفسى عنه وما أحسن قول طرفة بن العبد

وعوراء جاءت من أخ فرددتها * بسالمة العينين طالبة عذرا

وهذا من احكام صنعة الشعر ومقابلة الالقاب بما يشاكلها ويتمم معانيها وذلك انه لما كان الكلام القبيح يشبه بالاعور العين سمى ضده سالم العينين وقد أورد صاحب الكشاف هذا البيت فى التفسير عند قوله تعالى حذر الموت على انه مفعول له معرفا بالاضافة كما فى ادخاره وهو من قصيدة طويلة لحاتم الطائى تتعلق بالكرم ومكارم الاخلاق وهى مسطورة فى الحماسة البصرية وغيرها ومنها هذه

وعاذلتين هبتا بعد هجعة * تلومان متلافا مفيدا ملوما

تلومان لما غور النجم ضلة * فتى لا يرى الاتفاق فى الحمد مغرما

فقلت وقد طال العتاب عليهما * وأوعدتانى أن تبينا وتصرما

الا لا تلومانى على ما تقدما * [illegible] بصروف الدهر للمرء محكما

فانكما لا ماضى تدركانه * ولست على ما فاتنى متندما

فنفسك أكرمها فانك ان تهن * عليك فلن تلقى لك الدهر مكرما

أهن للذى تهوى التلاد فانه * اذا مت كان المال نهبا مقسما

ولا تشقين فيه فيسعد وارث * به حين تخشى أغبر الجوف مظلما

يقسمه غنما ويشرى كرامه * وقد صرت فى خط من الارض أعظما

قليلا به ما يحمدنك وارث * اذا نال مما كنت تجمع مغنما

تحلم عن الادنين واستبق ودهم * ولن تستطيع الحلم حتى تحلما

وعوراء قد أعرضت عنها فلم تضر * وذى أود قومته فتقوما

وأغفر عوراء الكريم ادخاره * البيت

ولا أخذل المولى وان كان خاذلا * ولا أشتم ابن العم ان كان مفحما

ولا زادنى عنه مناى تباعدا * وان كان ذا نقص من المال مصرما

وليل بهيم قد تسربلت هوله * اذا الليل بالنكس الدنى تجهما

ولن يكسب الصعلوك حمدا ولا غنى * اذا هو لم يركب من الامر معظما

قوله فاجمع بجوعك الى آخره عليه وهو موضع الاستشهاد وهو ان الصلة لابد منها للموصول اما لفظا واما تقديرا والمقدر كالملفوظ عند القرينة وهذا نحو قول الكميت

فان أدع اللواتى من أناس * أضاعوهن لا ادع الذينا

قال أبو عبيدة الذين ههنا الاصلة لها والمعنى ان أدع ذكر النساء فلا أدع ذكر الرجال وقال ابن هشام فى فوائده قد يذكر الموصول بغير صلة كقول الكميت فان أدع الى آخره وفيه استشهاد آخر وهو ان الالى بمعنى الذين

(ق)

(وان من النسوان من هى روضة
تهيج الرياض قبلها وتصوح)

أقول قائله هو جران العود واسمه عامر بن الحرث بن كلفة بفتح الكاف ويقال بضمها ويقال ابن كلدة وهو من بنى واحد بنى ضبة بن نمير بن عامر بن صعصعة وانما لقب جران العود بقوله لامرأتين كانتا له

خذا حذرا يا جارتى فاننى * رأيت جران العود قد كان يصلح

بفتح اللام ويروى بضمها وكلتا الروايتين صواب والبيت المذكور من قصيدة طويلة من الطويل يصف فيها النساء قال ابن حبيب قال أبو عمرو والشيبانى كان جران العود والرحال خدنين تبيعين ثم انهما تزوج كل منهما فلما ان اجتمعا نعتا ما لقيا فقال جران العود فى ذلك

ألا لا تغرن أمرأ نوفلية * على الرأس بعدى أو ترائب وضح
ولا فاحم يسقى الدهان كأنه * أساود يزهاها بعينيك أبطح

لها

واذنابه شتى شتاتا تقيمة * ترى قرطها من تحتها يتطوح

لحا الله صعلوكا مناه وهمه * من العيش أن يلقى لبوسا ومطعما

ينام الضحى حتى اذا نومه استوى * تنبه مثلوج الفؤاد مورما

مقيما مع المثرين ليس ببارح * اذا نال جدوى من طعام ومجثما

ولله صعلوك يساور همه * ويمضي على الاحداث والدهر مقدما

فتى طلبات لا يرى الخمص ترحة * ولا شبعة ان نالها عد مغنما

يرى الخمص تعذيبا ولم يلق شبعة * يبت قلبه من قلة الهم مبهما

اذا ما رأى يوما مكارم أعرضت * تيمم كبراهن ثمت صمما

ويغشى اذا ما كان يوم كريهة * صدور العوالي فهو مختضب دما

يرى رمحه ونبله ومجنه * وذا شطب عضب الضريبة مخذما

وأحناء سرج قاتر ولجامه * عتاد فتى هيجا وطرفا مسوما

فذلك أن يهلك فحسنى ثناؤه * وان عاش لم يقعد ضعيفا مذمما

قوله هبتا أي استيقظتا وغور النجم أي غابت الثريا وقوله ضله هو قيد في اللوم لامه ضلة اذا لم يوفق للرشاد في لومه والمغرم بالفتح الغرامة وأغبر الطرف القبر ومثله خط من الارض وقوله حتى تحلما أي تحلم أي تتكلف الحلم وهذا البيت من شواهد مغنى اللبيب وقوله لم تضر من ضار يضير ضد نفع والاود بفتحتين الاعوجاج والنكس بكسر النون الردىء وأصله السهم الذي كسر فوقه [illegible] وجهه ولحا الله قبح الله والصعلوك بالضم الفقير ومثلوج الفؤاد البليد الذي ليست فيه حرارة من الهمة والمجثم بفتح الميم وكسر المثلثة مكان الجثوم وهو بروك الطائر وقوله ولله صعلوك تعجب ومدح يقال عند استغراب الشيء واستعظامه أي هو صنع الله ومختاره اذ لله القدرة على خلق مثله ويساور يواثب وهمه أي عزمه مفعول وقوله ويمضي على الاحداث أي لا تشغله الدهر وحوادثه في حالة اقدامه على ما يريد وقوله فتى طلبات اشارة الى علو همته والخمص بالفتح الجوع والترحة ضد الفرحة والشبعة المرة من الشبع وثمت حرف يعطف الجمل ورمحه وما عطف عليه مفعول أول ليرى وعتاد هو المفعول الثاني وذا شطب هو السيف جمع شطبة وهي الطريقة في متن السيف والمجن بالكسر الترس والدرقة والعضب القاطع والضريبة موضع الضرب والمخذم بكسر أوله وبالمعجمتين السيف القاطع وباعجام الثاني فقط من الحذم وهو القطع السريع والاحناء جمع حنو بالكسر يطلق على ما فيه اعوجاج من القتب والسرج وغيرهما والقاتر بالقاف وبالمثناة الفوقية الواقي والحافظ لا يعقر ظهر الفرس وعتاد بالفتح العدة وطرفا معطوف على رمحه الذي هو أول مفعولي يرى وهو الكريم من الخيل والمسوم المعلم لتشهيره لعتقه ولكرمه من السومة وهي العلامة أو المسيب في الرعي ولا يركب الا في الحروب وقوله فذلك ان يهلك الخ الحسنى مصدر كالبشرى وقيل اسم للاحسان والمعنى سرفقير يواثب

فان الفتى المغرور يعطي تلاده
ويعطى المنى من ماله ثم يفضح
ويغدو بمسحاج كأن عظامها
محاجن أعراها اللحاء المشبح
اذا ابتز عنها الدرع قيل مطرد
أحص الذنابى والذراعين أرسح
الى ان قال
أجلي اليها من بعيد واتقي
حجارتها حقا ولا أتزحزح
تشج ظنابيبي اذا ما اتقيتها
بهن وأخرى في الذؤابة تنفح
أتانا ابن روق يبتغي اللهو عندنا
فكاد ابن روق بين برديه يسلح
وانقذني منها ابن روق وصوتها
كصوت علاة القين صلب صميدح
وولى به راد اليدين عظامه
على دفق منها موائر جنح
وان من النسوان من هي روضة
تهيج الرياض قبلها وتصوح
ويروى
وليس بسواء فمنهن روضة
تهيج الرياض حولها لا تصوح
جمادية أحمى حدائقها الندى
ومزن تدليه الجنائب دلح
ومنهن غل مقفل لا ينكه
من القوم الا الشحشحان الصرنقح
عمدت لعود فالتحت جاراته
وللكيس أمضى في الامور وأنجح
خذا حذرا يا جارتي فانني
رأيت جران العود قد كان يصلح
وقال الرحال
أقول لاصحابي الرواح فقربوا
جمالية وجناء توزع بالشذر
وقربن ذيالا كأن سراته * سراة النقا العزاف لبده القطر
فقلن أرح لا تحبس القوم انهم * ثووا شهرا قد طال ما ثوى السفر

همته ويمضي مقدما على الدهر والحال انه فتى طلابات يتجدد طلبه كل ساعة والدهر يسعف بطلوبه بجده ورشده ولا يرى الجوع شدة ولا الشبع غنيمة لعلو همته فان يهلك فلثنائه حسن وان يعش يعش محمدا معززا واستشهد صاحب الكشاف بهذه الابيات من قوله ولله صعلوك يساور همه الى آخر الابيات السبعة عند قوله أولئك على هدى من ربهم على ان اسم الاشارة وهو أولئك مؤذن بان المذكورين قبله أهل لاكتساب ما بعده للخصال التي عددها لهم فانه تعالى ذكر المتقين بقوله هدى للمتقين ثم عددهم خصالا من كونهم يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وينفقون مما رزقهم الله ويؤمنون بما أنزل على رسوله ويوقنون بالآخرة ثم عقب ذلك بقوله * فذلك ان يهلك فحسنى ثناؤه البيت ٣ وحاتم هو حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشرج بن امرئ القيس بن عدي بن أخزم الطائي الجواد المشهور واحد شعراء الجاهلية ويكنى أبا عدي وأبا سفانة بفتح السين وتشديد الفاء وابنه أدرك الاسلام وأسلم وقد مضت ترجمته في الشاهد الثامن والخمسين أخرج أحمد في مسنده عن ابنه عدي قال قلت يا رسول الله ان أبي كان يصل الرحم ويفعل كذا وكذا قال ان أباك أراد أمرا فادركه يعني الذكر وكانت سفانة بنته أتي بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا محمد هلك الوالد وغاب الوافد فان رأيت ان تخلي عني ولا تشمت بي أحياء العرب فان أبي سيد قومه كان يفك العاني ويحمي الذمار ويفرج عن المكروب ويطعم الطعام ويفشي السلام ولا يطلب اليه طالب قط حاجة فرده أنا ابنة حاتم طي فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جارية هذه صفة المؤمن لو كان أبوك اسلاميا لترحمنا عليه خلوا عنها فان أباها كان يحب مكارم الاخلاق قال ابن الاعرابي كان حاتم من شعراء الجاهلية وكان جوادا يشبه جوده شعره ويصدق قوله فعله وكان حيثما نزل عرف منزله وكان مظفرا اذا قاتل غلب واذا غنم أنهب واذا ضرب بالقداح فاز واذا سابق سبق واذا أسر أطلق وكان أقسم بالله لا يقتل واحد أمه وكان اذا أهل رجب نحر في كل يوم عشرة من الابل وأطعم الناس واجتمعوا عليه و ان أول ما ظهر من جوده أن أباه خلفه في ابله وهو غلام فمر به جماعة من الشعراء فيهم عبيد بن الابرص وبشر بن أبي خازم والنابغة الذبياني يريدون النعمان بن المنذر فقالوا له هل من قرى ولم يعرفهم فقال أتسألوني القرى وقد رأيتم الابل والغنم انزلوا فنزلوا فنحر لكل واحد منهم وسألهم عن أسمائهم فأخبروه ففرق فيهم الابل والغنم وجاء أبوه فقال ما فعلت قال طوقتك مجد الدهر طوق الحمامة وعرفه القضية فقال أبوه اذا لا أساكنك بعدها أبدا ولا آويك فقال حاتم اذا لا أبالي وأخبار كرم حاتم كثيرة شهيرة ونذكر قصة قراه بعد موته روى محرز مولى أبي هريرة قال مر نفر من عبد القيس بقبر حاتم فنزلوا قريبا منه فقام اليه رجل يقال له أبو الخيبري وجعل يركض برجله قبره ويقول اقرنا فقال له بعضهم ويلك ما يدعوك أن تعرض لرجل قد مات فقال ان طيأ

وهي من قصيدة طويلة من الطويل أيضا قوله نوفلية ضرب من المشط والترائب عظام الصدر الواحدة تريبة وهي موضع القلادة والوضح بضم الواو جمع واضحة والفاحم بالفاء الشعر الاسود كأنه حبات سود قوله يزهاها أي يرفعها والابطح بطن واد فيه رمل وحجارة والجمع أباطح قوله وأذناب خيل أراد الذوائب شبهها بأذناب الخيل في طولها والعقيصة ما جمع من الشعر كهيئة الكبة والجمع عقاص والقرط بضم القاف وهو الذي يعلق في الاذن قوله يتطوح أي يضطرب أراد انها طويلة العنق ولو كانت وقصاء لم تضطرب قوله تلاده بكسر التاء المثناة من فوق وهو المال القديم الذي يورث عن الآباء والتليد مثله قوله مسحاج بكسر الميم وسكون السين المهملة وبالحاء المهملة ثم بالجيم بعد الالف وهي امرأة سريعة المشي وهو عيب في النساء والمحاجن الصوالجة جمع محجن شبه عظامها لاعوجاجها وهزالها بالمحاجن قوله أعراها أي نزع عنها اللحاء وهو قشرها والمشج

٣ (نبذة من اخبار حاتم طي)

تزعم انه ما نزل به أحد الا قراه ثم أجنهم الليل فناموا فقام أبو الخيبرى فزعا وهو يقول واراحلتاه فقالوا له مالك قال أتانى حاتم فى النوم وعقر ناقتى بالسيف وأنا أنظر اليها ثم أنشدنى شعرا حفظته يقول فيه

أبا الخيبرى وأنت امرؤ * ظلوم العشيرة شتامها
أتيت بصحبك تبغى القرى * لدى حفرة قد صدت هامها
أتبغى لى الذم عند المبيت * وحولك طى وانعامها
فانا سنشبع أضيافنا * وتأتى المطى فنعتامها

فقاموا واذا ناقة الرجل تكوس عقيرا فانحروها وباتوا يأكلون وقالوا قرانا حاتم حيا وميتا واردفوا صاحبهم وانطلقوا سائرين واذا برجل راكب بعيرا ويقود آخر قد لحقه وهو يقول أيكم أبو الخيبرى قال الرجل أنا قال فخذ هذا البعير أنا عدى بن حاتم جاءنى حاتم فى النوم وزعم انه قراكم بناقتك وأمرنى ان أحملك فشأنك والبعير ودفعه اليهم وانصرف والى هذه القضية أشار ابن دارة الغطفانى فى قوله يمدح عدى بن حاتم

أبوك أبو سفانة الخير لم يزل * لدن شب حتى مات فى الخير راغبا
به تضرب الامثال فى الشعر ميتا * وكان له اذ ذاك حيا مصاحبا
قرى قبره الاضياف اذ نزلوا به * ولم يقر قبر قبله الدهر راكبا

باب المفعول معه

(أنشد فيه وهو الشاهد الثمانون بعد المائة)

(جمعت وفحشا غيبة ونميمة * ثلاث خلال لست عنها بمرعوى)

على ان أبا الفتح بن جنى أجاز تقدم المفعول معه على المعمول المصاحب متمسكا بهذا البيت والاصل جمعت غيبة وفحشا والاولى المنع رعاية لاصل الواو والشعر ضرورة (أقول) ذكره ابن جنى فى الخصائص وقال ولا يجوز تقديم المفعول معه على الفعل من حيث كانت صورة هذه الواو صورة العاطفة الا ترى انك لا تستعملها الا فى الموضع الذى لو شئت لاستعملت العاطفة فيه فكما سوغت ٣ حرف العطف قبح والطيالسة جاء البرد كما قبح وزيد قام عمرو لكنه يجوز جاء والطيالسة البرد كما تقول ضربت وزيدا عمرا قال * جمعت وفحشا غيبة ونميمة * البيت انتهى وقال ابن الشجرى فى اماليه ولا يجوز تقديم التابع على المتبوع للضرورة الا فى العطف دون الصفة والتوكيد والبدل ثم قال وانما جازت الضرورة تقديم المعطوف لان المعطوف غير المعطوف عليه والصفة هى الموصوف وكذلك المؤكد عبارة عن المؤكد والبدل اما ان يكون هو المبدل أو بعضه أو شيأ ملتبسا به ومثله

٣ قوله سوغت هكذا بالاصل ولعل المعنى أشبهت اه مصحح

المقشور يقال شحت العود اى قشرته قوله اذا ابتزعنها الدرع وهو على صيغة المجهول ومعناه اذا نزع عنها الدرع أى القميص قوله قيل مطرد أى ذئب ويروى اذا ابتز عنها الدرع على صيغة المعلوم وبنصب الدرع ويقال المطرد الظليم طرده الناس فنفر وهو اسمج ما يكون اذا انفر وهو أحمر لا ريش عليه والذنابى الذنب وأراد بالذراعين الساقين قوله أرسح أى أمسح المؤخر خفيفه قوله ولا امزح أى لاأقول الا حقا قوله ظنابيب جمع ظنبوب وهو عظم الساق قوله تنفح أى تصيب بعض الاصابة قوله يسلح أى يخرأ ويروى فى السراويل يسلح والعلاة السندان والقين الحداد وصميدح شديد قوله وولى به أى باين ورق أى مضى به هاربا قوله راد اليدين أى سريع اليدين أراد بعيرا والدفق السرعة والمواثر من مار يمور اذا اضطرب قوله جنح يعنى موائل قوله تهيج من هاج الشوق يهيج هيجا وهيجانا وهياجا واهتاج وتهيج أى ثار وهيجه غيره يتعدى ولا يتعدى قوله وتسوح أصله تتسوح فحذفت احدى التاءين كما فى قوله تعالى

ألا يا نخلة من ذات عرق * عليك ورحمة الله السلام

انتهى فجعله من باب تقديم المعطوف لا من باب تقديم المفعول معه لانه هو الاصل لكن في تنظيره نظر فان قوله ورحمة الله معطوف عند سيبويه على الضمير المستكن في الظرف أعني قوله عليك كما تقدم بيانه وقوله خلا لا بدل من قوله غيبة وغيبة وخشا جمع خلة بالفتح كالخصلة لفظا ومعنى وارعوى عن القبيح رجع عنه وهذا البيت من قصيدة جيدة في بابها ليزيد بن الحكم بن ابي العاص الثقفي قال الاصبهاني في الاغاني عاتب في هذه القصيدة ابن عمه عبد الرحمن بن عثمان بن ابي العاص وله قصائد أخر يعاتب فيها اخاه عبد ربه بن الحكم واورد هذه القصيدة القالي في اماليه والاصبهاني في اغانيه وابن الشجري في اماليه مختصرة وفي رواية كل واحد منهم ما ليس في رواية الآخر وأوردها ابو علي الفارسي بتمامها في المسائل البصرية وهذه روايته لكنه قال قالها لاخيه من أبيه وامه عبد ربه بن الحكم وليس كذلك كما يظهر منها

تكاشرني كرها كأنك ناصح * وعينك تبدي أن صدرك لي دوي
لسانك لي اري وعينك علقم * وشرك مبسوط وخيرك ملتوي
تفاوض من اطوي طوي الكشح دونه * ومن دون من صافيته أنت منطوي
تصافح من لاقيت لي ذا عداوة * صفاحا وعني بين عينيك منزوي
أراك اذا استغنيت عنا هجرتنا * وأنت الينا عند فقرك منضوي
اليك انعوي نعصي ومالي كلاهما * ولست الى نعمى ومالي بمنعوي
أراك اذا لم أهو أمرا هويته * ولست لما أهوى من الامر بالهوي
أراك اجتويت الخير مني واجتوي * اذاك فكل مجتو قرب مجتوي
فليت كفافا كان خيرك كله * وشرك عني ما ارتوى الماء مرتوي
لعلك ان تنأى بارضك نية * والا فاني غير ارضك منتوي
تبدل خليلا بي كشكلك شكله * فاني خليلا صالحا بك مقتوي
فلم يغوني ربي فكيف اصطحابنا * ورأسك في الاغوا من الغي منغوي
عدوك يخشى صولتي ان لقيته * وأنت عدوي ليس ذاك بمستوي
وكم موطن لولاي طحت كما هوى * باجرامه من قلة النيق منهوي
ندافع عن المولى ونصرك عاتم * وأنت له بالظلم والغمر محتوي
تود له لو نالها ناب حية * ربيب صفاة بين لهبين منحوي
اذا ما بنى المجد ابن عمك لم تعن * وقلت ألا بل ليت بنيانه خوي
كأنك ان قيل ابن عمك غانم * شج أو عميد أو اخو مغلة لوي
ملأت من غيظ علي فلم يزل * بك الغيظ حتى كدت في الغيظ تنشوي
فما برحت نفس حسود حشيتها * تذيبك حتى قيل هل أنت مكتوي

نارا تلظى وهو من التصوح بالصاد والحاء المهملتين وهو التشقق قال أبو عمرو تصوح البقل اذا يبس اعلاه وفيه ندوة شبه بعض النساء بالروضة التي تتأخر في هيجان نباتها وتشقق أزهارها عن غيرها من الرياض وأراد بها النساء التي تتأخر عن الولادة في وقتها وهذا تشبيه بليغ حيث حذف فيه اداة التشبيه لان أصل قوله من هي روضة من هي كروضة وهذا تشبيه وليس باستعارة لان الطرفين مذكوران وشرط الاستعارة أن يذكر أحد طرفي التشبيه ويترك الآخر قوله جادية أي مطرت في جمادى قوله أحمى أي منع يريد أن الامطار كثرت فاحتبست الناس عن الاسفار والمربع الربيع كلأها فهو تام والندى الامطار والمزن السحاب قوله تدليه أي تنزل ما فيه من المطر قوله دلح بضم الدال وتشديد اللام أي ثقال لكثرة الماء قوله ومنهن أي ومن النساء والشجشجان الماضي في الامور والصويقع الشديد الصوت الصلب ويروى الصلنقع وهو مثله قوله عمدت أي قصدت والعود بفتح العين البعير المسن قوله فانضيت اي انضدت والجران باطن العنق الذي يضعه البعير

وقال

على الارض اذا امتدعنقه لينشام والجمع أجرنة قوله خذا سدرا شطاب لامرأته

كأذكرناوبهذا القب جران العود قوله

وقال النطاسيون انك مشعر * سلالا الابل أنت من حيدوى
فديت امرأ لم يدو للنأى عهده * وعهدك من قبل التنائى هو الدوى
هممت وخشا غيبة وغيبة * سلالا ثلاثا لست عنها بمرعوى
أخشاوخباواختناء على الندى * كأنك أنمى كديه فر مجوى
فيدعو بك الداعى الى كل سوءة * فياشرمن يدعو باطيش مدعوى
أتجمع تسآ ل الاخلاء مالهم * ومالك من دون الاخلاء تحتوى
بدامنك غش طالماقد كتمته * كما كتمت داءابنها أم مدوى

قوله تكاشرنى الخ يقال كاشر الرجل الرجل اذا كشر كل واحد منهما لصاحبه وهو ان يبدى له أسنانه عند التبسم وكرها بضم الكاف وفتحها مصدر وضع فى موضع الحال والدوى وصف من الدوى بالفتح والقصر المرض دوى يدوى كفرح يفرح ودوى صدره أيضا أى ضغن وقوله لسانك لى أرى الخ الارى العسل والعلقم الحنظل وحذف اداة التشبيه للمبالغة قال أبو على فى الايضاح الشعرى اللسان هنا بمعنى الجارحة أو بمعنى الكلام فان جعلته من هذا أمكن أن يكون لى متعلقا به كقولك كلامك لى جميل وان جعلته بمعنى الجارحة احتمل ان تريد المضاف فتحذفه فاذا حذفته احتمل وجهين أحدهما أن يكون من قبيل صلى المسجد أى أهله والآخر أن تحذف المضاف فتجعل اللسان كالكلام كما قالوا اجتمعت اليمامة أى أهل اليمامة فجعلوهم كأنهم اليمامة فاذا جعلته كذلك أمكن أن يتعلق به لى كما يتعلق بالوجه الاول ويجوز أن يكون لى وقوله أرى انا بر مثل حلو حامض و يجوز فيه ان تجعله خبرا لقوله لسانك وتريد به الجارحة لانك تقول فلان لطيف اللسان تريد به الكلام وتلقى الناس بالجميل فيحتمل ضميرا المبتدا وتجعل أريا بدلا من الضمير فى لى ويجوز أن يكون لى حالا كأنه أراد لسانك أرى لى فيكون صفة فلما تقدم صار حالا (فان قلت) ان أرى معناه مثل أرى فالعامل معنى فعل لم يجز تقدم الحال عليه (فأقول) لك أن تضمر فعلا يدل عليه هذا الظاهر فينصب الحال عنه كأنه قال لسانك يستحلى ثابتا لى أولانها كالظرف تعمل فيها المعنى وان تجعل اللسان حدثا أشبه التشاكل لانه عطف عليه وهو الغيب اه وقوله تفاوض من أطوى الخ فاوضه اذا أظهر له أمره وأطوى ضد النشر والطوى الجوع وهو مصدر طوى يطوى من باب فرح وهو مفعول أطوى أى تظهر أمرك لمن أخفى عنه جوعى أى تنبسط فى الكلام عنده ولا أظهره على شئ من أمورى وتنقبض عن أصدقائى ولا تظهرهم على شئ من أمرك نكاية فى وقوله وعينى بين عينك منزوى بين مرفوع بالابتداء لانه اسم لا ظرف ومنزوى خبره وعينى متعلق به يقال انزوت الجلدة فى النار أى اجتمعت وتقبضت وزوى ما بين عينيه أى قبضهما وقوله البناء عند فقرك منضوى انضوى اليه لجأ وانضم اليه وقوله اليك انعوى نحى ومالى انعوى بمعنى عطف وهو مضارع عويته

يا جارتاى ويروى خاق قوله جمالية اى ناقة غليظة فى خلقة الجمل وجناء أى كثيرة لحم الوجنتين قوله توزع اى تكف من حدتها ونشاطها والشفر السكين قوله قرين يعنى النساء ذيالا يعنى بعيرا طويل الذنب وسراته يعنى ظهره والنقامن الرمل ماطال ودق والعزاف بالعين المهملة المفتوحة وتشديد الزاى المعجمة وفى آخره فاء وهو اسم موضع قوله ابدة اى صلبة القطر اى القطر قوله ثووا اى أقاموا (الاعراب) قوله وان الواو للعطف وان حرف من الحروف المشبهة بالفعل وقوله من هى روضة اسمه وخبره قوله من النسوان وكلمة من فى من هى روضة موصولة والجملة أعنى هى روضة صلتها قوله تهيج فعل مضارع والرياض فاعله والجملة صفة للروضة وقبلها نصب على الظرف مضاف الى الضمير الذى يرجع الى الروضة قوله وتفوح عطف على قوله تهيج (الاستشهاد فيه) فى قوله من هى روضة حيث روعى فيه معنى من فلذلك أنث الضمير ولو روعى فيه اللفظ لقيل من هو وفى مثل هذا الموضع يجب مراعاة المعنى ولاسيما اذا كان ما يعضد المعنى كما فى هذا البيت

(ف) (وأنت التى فى رحمه الله أطمع) أقول قيل ان قائله هو مجنون بنى عامر وصدره

فيا رب ليلى أنت في كل موطن وهو من الطويل المعنى ظاهر (الاعراب) قوله وأنت مبتدأ وخبره الذي في رحمته
أطمع والتقدير أنت الذي أطمع في رحمتك وهذا من المواضع التي تخلف الضمير العائد اسم ظاهر كما في قولهم أبو سعيد الذي رويت عن الخدري وهذا موضع الاستشهاد وكان القياس ان يقول وأنت الذي في رحمته أو رحمتك ولكنه أتى بالظاهر على خلاف القياس

شواهد المعرف باللام

(ظفهم)

(ولقد جنيتك أكمؤا وعساقلا
ولقد نهيتك عن بنات الاوبر)

اقول انشده ابو زيد ولم يعزه الى قائله وهو من الكامل قوله ولقد جنيتك أي جنيت لك كما في قوله تعالى واذا كالوهم أو وزنوهم أي كالوا لهم أو وزنوا لهم وقوله ويبغونها عوجا اي يبغون لها وقوله والقمر قدرناه منازل اي قدرنا له منازل وهو من جنيت الثمرة أجنيها جنى واجتنيتها أيضا قوله أكمؤا بفتح الهمزة وسكون الكاف وضم الميم وفي آخره همزة وهو جمع كمء على وزن فعل بسكون العين كأفلس جمع فلس وهو واحد كمأة على وزن فعلة على العكس من باب تمر وتمرة قال الجوهري الكمأة واحدها كمء على غير قياس وهو من النوادر تقول هذا كمء وهذان كمآن وهؤلاء أكمؤ ثلاثة قوله وعساقلا جمع عسقول بضم العين وسكون السين المهملتين وهو نوع من

أي عطفته وقوله أراك اذا لم أهوأمرا هوى الشيء يهواه هوى من باب فرح اذا أحبه وهوى بالفتح يهوي بالكسر هويا وكذلك انهوى اذا سقط الى أسفل وقد جاء في قوله * وكم موطن لولاي طحت كما هوى * البيت وقوله أراك اجتويت الخير اجتوواه بالجيم أي كرهه وقوله فليتك فاقا كان خيرك الخ يأتي شرحه ان شاء الله تعالى في ليت من أخوات الحروف المشبهة في أواخر الكتاب وقوله لعلك ان تنأى الخ أي أرجو أن تنأى من أرضك اي تبعد عنها من النأي وهو البعد والاي وان لم تنأ فاني عازم عن الرحيل عنها يقال نويت نية وكذلك انتويت اي عزمت وقوله بلا مقتوى قال في الصحاح القتو الخدمة وقتوت اقتو قتوا ومقتى اي خدمت يقال للخادم مقتوي بفتح الميم وتشديد الياء كأنه منسوب الى المقتى وهو مصدر ويجوز تخفيف ياء النسبة قال أبو علي في الايضاح الشعري نصب خليلا بفعل مضمر يدل عليه مقتوي اي اقتو خليلا ويأتي شرح هذه الكلمة مفصلة في الشاهد الثالث والخمسين من بعد الخمسمائة وقوله وكم موطن الخ طاح الرجل يطوح أو يطيح اذا هلك والاجرام جمع جرم بالكسر وهو الجسم كأنه جعل أعضاءه اجراما توسعة اي سقط بجسمه وثقله وليس معناه ههنا الذنوب كما فسره ابن الشجري به فانه غير مناسب والنيق بكسر النون ارفع الجبل وقلته ما استدق من رأسه وسيأتي ان شاء الله تعالى شرح هذا البيت في باب الضمائر وقوله ندى عن المولى الندى الجود والمولى ابن العم وعن متعلقة بعاتم اي بطيء يقال عتم من باب ضرب اذا أبطأ وقصر ونصرك معطوف على نداك وخبره محذوف والغمر بكسر الغين المعجمة الحقد والغل يقال غمر صدره علي من باب فرح ومنطوي بالخاء المعجمة الجائر المسقط وقوله توقله لو نابه ناب حية الحية معروفة تكون للذكر والانثى قالوا فلان حية ذكر والتاء للواحد من الجنس كبطة ودجاجة وهنا بمعنى الذكر بدليل الوصف بالربيب من رب فلان ولده بمعنى رباه فعيل بمعنى مفعول والصفاة الصخرة الملساء واللهب بكسر اللام ومثله اللصب قال أبو علي في المسائل البصرية هو الشق في الجبل والمنحوي بالنون والحاء المهملة المجتمع وقوله لبت بنيانه خوى يقال خوى المنزل من باب رضي يرضى ورمى يرمي لغتان اي سقط قال تعالى فهي خاوية على عروشها أي ساقطة على سقوفها وقوله شج أو عميد الخ هو خبر كان والشجي الحزين المهموم والعميد الذي قد عمده المرض أي هده حتى احتاج الى ان يعمد اي يسند فهو فعيل بمعنى مفعول والمغلة بفتح الميم وسكون الغين المعجمة قال أبو علي علة تكون في الجوف واللوى الذي في جوفه وجع تقول لوي لوى كفرح فرحا وقوله فبارحت نفس حسود الخ النفس تذكر وتؤنث ولهذا وصفها بالمذكر وأنث لها الفعل والضمير وحشيتها بالبناء للمفعول والخطاب من الحشو يقال حشوت الوسادة وغيرها حشوا وروي حشيتها بضم التكلم من الحساب وهو الظن والنطاسيون العلماء بالطب لواحد نطاسي ومشعر اسم مفعول أي ملبس شعارا

بالكسر

الكمأة وأصل عساقلا عساقيل لحذفت المدة للضرورة قوله بنات الاوبر هي كمأة صغار مزغبة على لون التراب قاله أبو زيد ويقال هي الكمأة الكبار البيض ويقال انها شحمة الارض ويقال العساقل وبنات الاوبر ضربان من الكمأة رديآن وفيه نظر لأن الرديء هو بنات أوبر فقط ولذلك قال

ولقد نهيتك عن بنات الاوبر

والنهي انما كان عن بنات الاوبر فقط ولم يكن عن العساقيل أيضا (الاعراب) قوله ولقد الواو للقسم واللام وقد للتأكيد والتحقيق قوله جنيتك جملة من الفعل والفاعل والمفعول أصله جنيت لك كما ذكرناه فحذف الجار توسعا قوله اكمؤا مفعول جنيت وعساقلا عطف عليه من قبيل عطف الخاص على العام قوله ولقد نهيتك عطف على قوله ولقد جنيتك قوله عن يتعلق بنهيتك (الاستشهاد فيه) على زيادة اللام في قوله الاوبر والاصل بنات أوبر بدون اللام وانما زيدت لاجل الضرورة لان ابن أوبر علم على نوع من الكمأة ثم جمع على بنات أوبر كما يقال في ابن عرس بنات عرس ولا يقال بنو عرس لانه لما لا يعقل ورده السيرافي بانه لو كانت اللام فيه زائدة لكان وجودها كالعدم فكان خفضه بالفتحة لان فيه العلمية والوزن قيل هذا سهو منه لان أل تقتضي ان يجر الاسم بالكسرة ولو كانت زائدة لانه قد أمن فيه من التنوين وقيل أل فيه للمح الاصل لان أوبر صفة كحسن وحسين

بالكسر وهو ما رق من الجلد من الثياب والسلال بالضم مرض السل والجوى من الجوى وهو داء القلب وفعله من باب فرح وقوله لم يدو للنأي عهده تقدم تفسير دوي وقوله أخشى وخبا الخ الخب بكسر الخاء المعجمة مصدر خببت يا رجل تخب خبا من باب علم اذا خدع ومكر والاختناء بالخاء المعجمة وبعد المثناة الفوقية نون قال أبو علي القالي في أماليه هو التقبض والندى الجود والكدية بالضم الارض الصلبة وأراد بالافعى الافعوان وهو ذكر الحيات ولهذا أرجع الضمير اليه مذكرا وجحوى بتقديم المهملة على الجيم قال أبو علي القالي في أماليه نقلا عن ابن دريد الجحوى المنطوى وقوله فيدحو بك الداحي الخ الدحو الرمي يقال ادحه أي ارمه ويقال للفرس مر يدحو دحوا وذلك اذا رمى بيديه رميا لا يرفع سنبكه عن الارض كثيرا والسوءة بالفتح العيب والطيش من الطيش وهو الخفة ومدحوي أي مرمي به من ادحوا لغة في دحا أي رماه وقوله كما كفت داء ابنها أم مدوى قال الاصمعي في كتاب الصفات وابن دريد في الجمهرة وأبو علي القالي في أماليه وابن الاثير في المرصع واللفظ له أم مدوى يضرب بها المثل لمن يورى بالشيء عن غيره ويكنى به عنه وأصله ان امرأة من العرب خطبت على ابنها جارية فجاءت أمها الى أم الغلام تنظر اليه فدخل الغلام فقال لامه أأدوى بتشديد الدال على أفتعل فقالت له اللجام معلق بعمود البيت في السرج في جانبه فأظهرت ان ابنها أراد اداوة الفرس للركوب فكتمت بذلك زلة ابنها عن الخاطبة وانما أراد ابنها بقوله أأدوى أكل الدواية بضم الدال وهي القشرة التي تعلو اللبن والمرق تقول منه دوى بتشديد الواو وقد اددويت على وزن افتعلت فانا مدو بتشديد الدال فيهما أي أكلت الدواية وأنشد هذا البيت وترجمة يزيد بن الحكم تقدمت في الشاهد التاسع في أوائل الكتاب

(وأنشد فيه وهو الشاهد الحادي والثمانون بعد المائة)

(علفتها تبنا وماء باردا)

على ان التقدير وسقيتها ماء وقال ابن هشام في مغني اللبيب وقيل لا حذف بل ضمن علفتها معنى أنلتها وأعطيتها وألزموا صحة نحو علفتها ماء باردا وتبنا فالتزموه محتجين بقول طرفة * لها سبب ترعى به الماء والشجر * اه وأورده صاحب الكشاف عند قوله تعالى أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله على تضمين أفيضوا معنى القوا ليصح انصبابه على الشراب والطعام معا أو على تقدير بعد أو أي أو القوا مما رزقكم الله كهذا البيت في الوجهين وأورده العلامة الشيرازي والفاضل اليمني صدرا وجعل المذكور عجزا هكذا

لما حططت الرحل عنها واردا * علفتها تبنا وماء باردا

وجعله غيرهما صدرا وأورد عجزا كذا * حتى شتت همالة عيناها * ولا يعرف قائله ورأيت في حاشية نسخة صحيحة من الصحاح انه لذي الرمة ففتشت ديوانه فلم أجده

فيه وشتت بمعنى أقامت شتاء فى القاموس شتا بالبلد أقام به شتاء كشتى وتشتى وفاعله ضمير مستتر عائد الى ما عاد اليه ضمير علقتها وهماله حال من الضمير المستتر وهو من هملت العين اذا صبت دمعها وعيناها فاعله وزعم العيني ان شتت بمعنى بدت ولم أر هذا المعنى فى اللغة وان عيناها فاعله وهماله تمييز وهذا خلاف الظاهر فتأمل

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثانى والثمانون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)

(وما النجدى والمتغور)

وهو قطعة من بيت لجميل بن معمر وهو

وأنت امرؤ من أهل نجد وأهلنا * تهام وما النجدى والمتغور

على ان الرفع فى مثله أولى من النصب على المفعول معه قال المبرد فى الكامل قولهم ما أنت وزيد الرفع فيه الوجه لانه عطف اسما ظاهرا على اسم مضمر منفصل وأجراه مجراه وليس ههنا فعل فيحمل على المفعول فكأنه قال ما أنت وما زيد وهذا تقديره فى العربية ومعناه لست منه فى شئ وهذا الشعر كما أصف لك ينشد

وأنت امرؤ من أهل نجد وأهلنا * تهام فما النجدى والمتغور

وكذلك قوله

تكلفنى سويق الكرم جرم * وما جرم وما ذاك السويق

فان كان الاول مضمرا متصلا كان النصب لئلا يحمل ظاهر الكلام على مضمر تقول مالك وزيدا فانما تنهاه عن ملابسته اذ لم يجز وزيد واضمرت لان حروف الاستفهام للافعال فلو كان الفعل ظاهرا لكان على غير اضمار نحو قولك مازلت وعبد الله حتى فعل لانه ليس يريد مازلت وماز ل عبد الله ولكنه أراد مازلت بعبد الله فكان المفعول مخفوضا بالباء فلما زال ما يخفضه وصل الفعل اليه فنصبه كما قال تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا فالواو فى معنى مع وليست بخافضة فكان ما بعدها على الموضع فعلى هذا ينشد هذا الشعر

فمالك والتلدد حول نجد * وقد غصت تهامة بالرجال

ولو قلت ما شأنك وزيدا لاختير النصب لان زيدا لا يلتبس بالشأن لان المعطوف على الشئ فى مثل حاله ولو قلت ما شأنك وشأن زيد لرفعته لان الشأن يعطف على الشأن وهذه الآية تفسر على وجهين من الاعراب أحدهما هذا وهو الاجود وهو قوله تعالى فاجمعوا أمركم وشركاءكم فالمعنى والله أعلم مع شركائكم لانك تقول جمعت قومى وجمعت أمرى ويجوز أن يكون لما أدخل الشركاء مع الامر حمله على مثل لفظه لان المعنى يرجع الى شئ واحد فيكون كقوله

ياليت زوجك قد غدا * متقلدا سيفا ورمحا

وقال الآخر * شراب ألبان وسمن واقط * اه كلام المبرد وبلودته سقناه برمته

واحمر وقيل للتعريف وان ابن أوبر نكرة ... كابن لبون كما فى قول الشاعر * وابن اللبون اذا مالز فى قرن * قاله المبرد ويرده انه لم يسمع ابن أوبر الا ممنوع الصرف وقال سيبويه هو علم جنس ممنوع الصرف للعلمية والوزن كابن آوى فالالف واللام فيه زائدة فافهم

(٥)

(أما ودماء مائرات تخالها
على قنة العزى وبالنسر عندما)

أقول قائله هو عمرو بن عبد الجن شاعر جاهلى وقيل قائله رجل جاهلى مجهول الاسم والاول أصح وبعده

وما سبح الرهبان فى كل بيعة
أبيل الابيلين المسيح بن مريما
لقد ذاق منا عامر يوم لعلع
حساما اذا ما هز بالكف صمما

وهى من الطويل قوله ودماء جمع دم قوله مائرات من مار الدم على وجه الارض اذا ماج كموج الهواء وقد يراد بالمائرات الدماء قال الشاعر

حلفت بمائرات حول عوض
وانصاب تركن لدى السعير

عوض والسعير صنمان قوله تخالها أى تظنها قوله على قنة العزى القنة بضم القاف وتشديد النون أعلى الجبل مثل القلة وتجمع على قنان مثل برمة وبرام وقنن وقنات والعزى فعلى اسم لصنم كان لقريش وبنى كنانة ويقال العزى سمرة كانت لغطفان يعبدونها وكانوا بنوا عليها بيتا وأقاموا لها سدنة فبعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد رضى الله عنه فهدم البيت وأحرق السمرة وهو يقول

وقوله

باعز كفرانك لاسجانك * انى رأيت الله قد أهانك قوله وبالنسر اسم صنم ٥٠١ كان لذى الكلاع بأرض حمير وكان يغوث

وقوله وما النجدى والمتغور مامبتدا والنجدى خبره والمعنى ان أهلى يرتابون بك اذا وجدوك عندهم لانك غريب بعيد الدار منهم فينكرون كونك بينهم فيجب ان تجتنبه وتعرض بحذره بنى عمها كما يأتى بيانه فى الابيات وتهام بفتح التاء منسوب الى التهم بفتحتين بمعنى التهامة بكسر التاء وقد بيناه هذا مشبعا فى الشاهد الثامن عشر من أوائل الكتاب وتهام خبر عن قوله وأهلنا واعرابه كقاض ولم يقل تهامون لانه نظر الى لفظ أهل وهو مفرد ويجوز نظرا الى المعنى تهامون وقال ابن خلف انما قال تهام لانه اكتفى بالواحد عن الجمع كقوله * كأن عينى فيها الصاب مذبوح * هذا كلامه فتأمله ونجد قال فى الصحاح هو من بلاد العرب وهو خلاف الغور والغور هو تهامة وكل ما ارتفع من تهامة الى أرض العراق فهو نجد وهو مذكر وتقول أنجدنا أى أخذنا فى بلاد نجد وفى المثل انجد من رأى حضنا وذلك اذا علا من الغور وحضن جبل والمتغور اسم فاعل من تغور فلان اذا انتسب الى الغور وغار وغور أيضا بالتشديد اذا أتى الغور وقال فى المصباح والغور المطمئن من الارض والغور قيل يطلق على تهامة وما يلى اليمن وقال الاصمعى ما بين ذات عرق والبحر غور وتهامة فتهامة أولها مدارج ذات عرق من قبل نجد الى مرحلتين وراء مكة وما وراء ذلك الى البحر فهو الغور والبيت من قصيدة وقبله

وآخر عهدلى بها يوم ودعت * ولاح لها خد مليح ومحجر
عشية قالت لايضيعن سرنا * اذا غبت عنا وارعه حين تدبر
وأعرض اذا لاقيت عينا تخافها * وظاهر ببغض ان ذلك استر
فانك ان عرضت بى فى مقالة * يزد فى الذى قد قلت واش مكثر
وينشر سرا فى الصديق وغيره * يعز علينا نشره حين ينشر
ومازلت فى اعمال طرفك نحونا * اذا جئت حتى كاد حبك يظهر
لاهلى حتى لامنى كل ناصح * شفيق له قربى لدى وأبصر
و ٣ قيد الصديق ملامة * وانى لاعصى نهيهم حين أزجر
وماقلت هذا فاعلمن تجنبا * لصرم ولا هذا بساعة يقصر
ولكننى أهلى فداؤك اتقى * عليك عيون الكاشحين واحذر
واخشى بنى عمى عليك وانما * يخاف ويتقى عرضه المتفكر
وأنت امرؤ من أهل نجد وأهلنا * تهام وما النجدى والمتغور
وطرفك اما جئتنا فاحفظنه * فزيغ الهوى باد لمن يتبصر
وقد حدثوا انا التقينا على هوى * فكلهم من غله الغيظ موقر
فقالت لها يا بنت أوصيت حافظا * وكل امرئ لم يرعه الله معور
سأمنح طرفى حين ألقاك غيركم * لكيما يروا ان الهوى حيث أنظر

لمذحج ويعوق لهمدان من أصنام قوم نوح عليه السلام قال الله تعالى ولا يغوث ويعوق ونسرا قوله عندما بفتح العين المهملة وسكون النون وهو البقم وهو شجر يصبغ به ويقال العندم دم الاخوين قوله فى كل بيعة بكسر الباء الموحدة وهو متعبد النصارى وقيل البيعة لليهود والكنيسة للنصارى قوله ايبل الايبلين الايبل بفتح الهمزة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره لام على وزن الامير وهو الراهب سمى به لتأبله عن النساء وترك غشيانهن والفعل منه ابل يابل ابالة اذا تنسك وترهب وقال ابن فارس الايبل راهب النصارى وكانوا يسمون عيسى عليه الصلاة والسلام أيبل الايبلين معناه راهب الراهبين وقال ابن الاثير ويروى أبيل الابيلين عيسى بن مريم على النسب قوله يوم لعلع بلامين مفتوحتين وعينين مهملتين قال ابن فارس هو مكان وقال ابن الاثير لعلع اسم جبل (الاعراب) قوله أما تنبيه واستفتاح مثل ألا ودماء مجرور بواو القسم أى وحق دماء وجواب القسم فى البيت الثالث وهو قوله لقد ذاق منا عامر قوله مائرات صفة للدماء قوله تخالها جملة من الفعل والفاعل والمفعول صفة أخرى للدماء قوله على قنة العزى يتعلق بمحذوف وهو فى موضع النصب على الحال من الضمير

٣ هكذا بياض بالاصل

وأهـكني باسماء سوالدّوانق * زيارتكم والحب لايتغـير
فكم قـد رأينا واجـدا بحبيبه * اذا خاف يبدي بغضه حين يظهر

وفي هـذه الابيات استشهاد ولهذا ذكرناها وترجمة جميل بن معمر العذري تقدمت في الشاهد الثاني والستين

(وأنشد بعـده وهو الشاهد الثالث والثمانون بعـد المائة قول الراعي وهو من شواهد س)

(أزمان قومي والجماعة كالذي * منع الرحالة أن تميل مميلا)

على انه على تقـدير أزمان كان قومي والجماعة فالجماعة مفعول معه على تقـدير اضمار الفعل قال سيبويه زعموا ان الراعي كان ينشد هذا البيت نصبا وقال كأنه قال أزمان كان قومي مع الجماعة وحذف كان لانهم يستعملونها كثيرا في هذا الموضع ولا لبس فيه ولا تغيير معنى ومثله قوله تعالى واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان أراد ما كانت تتلوا قال ابن عصفور وانما حمل على اضمار كان ولم يحمل على تقدير حـذف مضاف الى قومي فيكون التقدير أزمان كون قومي والجماعة لان المصدر المقدر بأن والفعل من قبيل الموصولات وحذف الموصول وابقاء شئ من صلته لا يجوز (فان قلت) ما الدليل على ان قومي من قوله أزمان قومي محمول على فعـل مضمر (قلت) لانه ليس من قبيل المصادر وأسماء الزمان لا يضاف شئ منها الا الى مصدر أو جملة تكون في معناه نحو هـذا يوم قدوم زيد وقولهم يوم الجمل و يوم حليمة فهو على حـذف مضاف أي يوم حرب الجمل ونحوه قال الاعلم وصف ما كان من استواء الزمان واستقامة الامور قبل قتـل عثمان وشمول الفتنة وأراد التزام قومه الجماعة وتركهم الخروج على السلطان والمعنى أزمان قومي والتزامهم الجماعة وتمسكهم بها كالذي تمسك بالرحالة ومنعها من ان تميل وتسـقط والرحالة بالكسر الرحل وهي أيضا السرج ضربها مثلا اه وهذا البيت من قصيدة طويلة عدتها تسـعة وثمانون بيتا للراعي مدح بها عبـد الملك بن مروان وشكا فيها من السعاة وهم الذين يأخذون الزكاة من قبل السلطان وهي قصيدة جيدة كان يقول من لم يروني من أولادي هذه القصيدة وقصيدتي التي أولها بان الاحبة بالعهد الذي عهدوا فهو في هذا المعنى أيضا فقد عقني وقبـل بيت الشاهد

أوليّ أمر الله انا معشر * حنفاء نسجـد بكرة وأصيلا
عرب نرى لله في أموالنا * حق الزكاة منزلا تنزيلا
قوم على الاسـلام لما يمنعوا * ماعونهم ويضيعوا التهليلا
فادفع مظالم عيلت أبناءنا * عنا وأنقذ شلونا المأكولا
فنرى عطية ذاك ان أعطيته * من ربنا فضلا ومنك جزيلا
أنت الخليفـة حلمه وفعاله * واذا أردت لظالم تنـ[illegible]ـيلا

المنصوب في تخالها أي تحسبها في حالة كونها على رأس العزى عند ما لانهم كانوا يصبون الصنم بذلك الدم وبالنسر الباء فيـه بمعنى على أي وعلى النسر أي وعلى قمة النسر والباء تجيء بمعنى على كما في قوله تعالى ومنهم من ان تأمنـه بقنطار أي على قنطار قوله عند ما منصوب لانه مفعول ثان لقوله تخالها قوله وما سبح الرهبان عطف على قوله وعماه أي وحـق ما سبح الرهبان وكلمة ما مصـدرية أي وحـق تسـبيح الرهبان أي تنزيههـم قوله أبيـل الايبلين أقسم بالدماء المذكورة وتسبيح الرهبان قوله أبيل الايبلين كلام اضافي منصوب بقوله سبح ومعناه وما نزه الرهبان أبيـل الايبلين قوله المسيح بن مريما عطف بيان من أبيل الايبلين قوله لقد ذاق جواب القسم وعامر فاعـله وحساما مفعوله قوله اذا ما هز بالكف [illegible] جملة وقعت صفة للحسام [illegible] وأنبت أسنانه (الاستشهاد فيه) على دخول الالف واللام في النسر لاجل الضرورة وذلك لان نسرا علم لصنم معين كما ذكرنا فلا يحتاج الى التعريف

(تتمة)
(رأيت [illegible] وطبت النفس [illegible] قيس [illegible])

أقول ذكر التوزري في شرح الشقراطسية عن بعضهم ان هذا البيت مصنوع فحينئذ لا يحتج به (قلت) ليس هذا بصحيح فان قائله هو رشيد بن شهاب اليشكري وهو من قصيدة من وابولـ

وأبولك ضارب بالمدينة وحده * قوما هم جعلوا الجميع شكولا
قتلوا ابن عفان الخليفة محرما * ودعا فلم أر مثله مخذولا
فتصدعت من بعد ذاك عصاهم * شققا وأصبح سيفهم مسلولا
حتى اذا قرت عجاجة فتنة * عمياء كان كتابها مفعولا
وزنت أمية أمرها فدعت له من * لم يكن غمرا ولا مجهولا
هر وان أعظمها اذا نزلت به * حدب الامور وخيرها مسؤولا
أزمان رفع بالمدينة ذيله * ولقد رأى زرعا بها ونخيلا
وديار ملك خربتها فتنة * ومشيدا فيه الحمام ظليلا
انى حلفت على يمين برة * لا أكذب اليوم الخليفة قيلا
مازرت آل أبي خبيب وافدا * يوما أريد لبيعتي تبديلا
من نعمة الرحمن لا من حيلتي * انى أعد له على فضولا
أزمان قومى والجماعة كالذى * لزم الرحالة أن تميل مميلا

الى أن قال

إن السعاة عصوك حين بعثتهم * وأتوا دواهى لو علمت وغولا
ان الذين أمرتهم ان يعدلوا * لم يفعلوا مما أمرت فتيلا
أخذوا المخاض من الفصيل غلبة * ظلما ويكتب للامير افيلا
أخذوا العريف فقطعوا حيزومه * بالاصبحية قائما مغلولا
أخذوا حمولته فاصبح قاعدا * مايستطيع من الديار حويلا
يدعو أمير المؤمنين ودونه * خرق تجر به الرياح ذيولا

قوله قوم على الاسلام لما يمنعوا ماعونهم أورده الزمخشرى فى تفسيره عند قوله تعالى ويمنعون الماعون على ان الماعون الزكاة والتهليل هو قول لا اله الا الله أراد كلمة التوحيد وقوله عيلت أبناءنا التعييل سوء الغذاء وعيل الرجل فرسه اذا سيبه فى المفازة والانقاذ التخليص والشلو بالكسر العضو والشكول جمع شكل بفتح أوله وكسره الشبه والمثل أى جعلوا الناس متضالين بعد ان كانوا متحدين وقوله قتلوا ابن عفان الخ يقال أحرم الرجل اذا دخل فى حرمة لا تنتهك قال العسكرى فى باب ماوهم فيه علماء الكوفيين من كتاب التصحيف أخبرنا أبو على الكوكبى حدثنى محمد بن سويد حدثنى محمد بن هبيرة قال قال الاصمعى للكسائى وهما عند الرشيد ما معنى قول الراعى * قتلوا ابن عفان الخليفة محرما * البيت فقال الكسائى كان محرما بالحج قال الاصمعى فقوله

قتلوا كسرى بليل محرما * فتولى لم يمتع بكفن

هل كان محرما بالحج قال الرشيد للكسائى ياعلى اذا جاء الشعر فاياك والاصمعى قال

الطويل وأولها هو قوله من مبلغ فتيان يشكر أننى * آرى حقبة تبدى أماكن للصبر *
فاوصيكمو بالحى شيبان انهم هم أهل أبناء العظائم والفخر
على ان قيسا قال ياقيس خالد اذ يشكر أحلى ما لقينا من الفقر
رأيتك لما الخ
رأيت دماء أسهلتها رماحنا شآبيب مثل الارجوان على النحر
ونحن حملنا الصحيفة كلها على حرج نوصى كارهك فى الخدر
فلا تحسبنا كالعمور وجمعنا فنحن وبيت الله أدنى الى عمر
جميعا ولسنا قد علمت أشابة بعيدين عن نقص الخلائق والغدر
قوله رأيتك خطاب لقيس بن مسعود بن قيس بن خالد اليشكرى وهو المراد من قوله ياقيس عن عمرو وقوله وجوها أراد بالوجوه الانفس والذوات من قبيل اطلاق اسم جزء الشئ على كله من قبيل قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه أى ذاته فانه أطلق الوجه وأراد به الذات ويجوز أن يكون المراد من الوجوه الاعيان منهم يقال هؤلاء وجوه القوم أى أعيانهم وساداتهم قوله صددت اى أعرضت ويقال اى توريت رواه المفضل الضبى
رأيتك لما أن عرفت جلادنا رضيت وطبت النفس يابكر عن عمرو
وكذا أنشده ابن السيد فى شرح شعر المعرى قوله وطبت النفس ياقيس عن عمرو اى طابت نفسك عن عمرو الذى قتلناه وكان عمرو حميم قيس قوله اسهلتها اى أسالتها والشآبيب الدفع والارجوان صبغ أحمر

شبه به الدم قوله المصفقة اى الصفقة يقول ٥٠٤ أوقعنا بك بخزحنا الجراحات بقيت منها فى حذر صفقتك نداويها والحرج

الاصمعى محرم أى لم يأت ما تستحل به عقوبته ومن ثم قيل مسلم محرم أى لم يحل من نفسه شيأ يوجب القتل وقوله قتلوا كسرى محرما يعنى حرمة العهد الذى كان له فى أعناق أصحابه اه وقوله حدب الامور جمع أحدب وحدباء أراد الامور المشكلة وقوله مازرت آل أبى خبيب الخ أبو خبيب هو عبد الله بن الزبير وكان ادعى الخلافة يومئذ فى الحجاز وقوله انى أعدله على فضولا هو جمع فضل بمعنى الاحسان والانعام وهو العامل النصب على الظرفية فى أزمان ويجوز رفعه على الابتداء والخبر محذوف أى من الفضول أزمان قومى الخ قال صاحب كتاب التنبيه على ما أشكل من كتاب سيبويه ويجوز رفع أزمان على انه خبر مبتدا محذوف دون اظهار كان والواو واومع أيضا فيكون اضافة أزمان الى الجملة الاسمية على هذا ثم قال والاول اى النصب على الظرفية أحسن واكثر اه والسعاة جمع ساع وهو كل من ولى شيأ على قوم واكثر ما يقال ذلك فى ولاة الصدقة اى الزكاة وقوله اخذوا المخاض من الفصيل الخ المخاض النوق الحوامل واحدها خلفة والفصيل ابنها والغلبة بضم الغين واللام وتشديد الموحدة هى الغلبة بالتحريك والتخفيف وهو وظلما مصدران وقعا حالين من فاعل أخذوا ويجوز نصب الثانى بالاول على انه مصدر معنوى والافيل كالكريم من أولاد الابل ما أتى عليه سبعة أشهر وهو منصوب بيكتب بالبناء للفاعل أى يكتب الساعى وعلى رواية البناء للمفعول وهى المشهور فمفعول لفعل محذوف أى ويكتب أخذنا من فلان أفيلا وأورد ابن هشام هذا البيت فى المغنى على ان من فيه للبدل أى أخذ المخاض بدل الفصيل قال ابن يسعون ويجوز أن لا تكون بدلية بل متعلقة باخذوا أى انتزعوه من أمه وروى بدله من العشار فهى بيانية أى كائنة من العشار وقوله أخذوا العريف هو رئيس القوم ومتكلمهم والاصبحية هى السياط منسوبة الى ذى أصبح من ملوك اليمن فانه الذى اخترعها والطرق بالفتح الفلاة (١) والراعى اسمه عبيد بن حصين بتصغيرهما ابن معاوية بن جندل بن قطن بن ربيعة بن عبد الله بن الحرث بن نمير بن عامر ابن صعصعة وكنية الراعى أبو جندل ولقب الراعى لكثرة وصفه الابل والرعاء فى شعره وقيل لقب به بيت قاله وقال ابن قتيبة اسمه حصين بن معاوية وكان يقال لابيه فى الجاهلية الرئيس وولده وأهل بيته فى البادية سادة أشراف وهو شاعر فحل مشهور من شعراء الاسلام مقدم ذكره الجمحى فى الطبقة الاولى من الشعراء الاسلاميين وكان يقدم الفرزدق على جرير فاستكفه جرير فأبى فهجاه بقصيدته البائية التى مطلعها

* أقلى اللوم عاذل والعتابا *

فقضحه بها وتقدم بيانه فى ترجمة جرير فى أوائل الكتاب وفى المؤتلف والمختلف للآمدى من لقبه الراعى من الشعراء اثنان أحدهما هذا والثانى اسمه خليفة بن بشير بن عمير بن الاحوص من بنى عدى بن جناب وقيل غير ذلك

بفتحتين السرير الذى يحمل عليه الموتى والخدر بكسر الخاء المعجمة حاجز يقطع فى البيت تستتر فيه الجوارى يقول أحلتنا تلك الذلك المحل والاشابة بضم الهمزة وبالشين المعجمة وبعد الالف باء موحدة قال الضبى الاشابة المختلطون وأصله من الشوب فالفه زائدة وقال غيره ألفه أصل وهى من قولهم مكان أشب اذا كان كثير النبات ملتفه (الاعراب) قوله رأيتك جملة من الفعل والفاعل والمفعول وهو بمعنى أبصرتك فلذلك اقتصر على مفعول واحد قوله لما بمعنى حين والعامل فيه ما تقدم من الفعل وكلمة ان زائدة كما فى قوله تعالى ولما أن جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وعرفت فعل فاعل ووجوهنا كلام اضافى مفعوله وقوله صددت جواب لما قوله وطبت النفس اى نفسا وهو تمييز وياقيس منادى مبنى على الضم وقوله عن عمرو يتعلق بقوله طبت والجملتان معترضتان بينهما والتقدير رايتك ياقيس لما عرفتنا وطبت نفسا عن قتل عمرو وصددت عن الحرب (الاستشهاد فيه) فى قوله وطبت النفس حيث ذكر التمييز معرفا بالالف واللام وكان حقه أن يكون نكرة وانما زاد الالف واللام فيه للضرورة

(ظ) (ألا أبلغ بنى خلف رسولا * أحقا أن أخطل كم هجانى) أقول قائله هو النابغة الجعدى

(١) ترجمة الراعى

(باب

باب الحال

(أنشد فيه وهو الشاهد الرابع والثمانون بعد المائة)

(يقول وقد تر الوظيف وساقها * ألست ترى ان قد أتيت بمؤيد)

على انه يخرج عن تعريف الحال الحال التي هي جملة بعد عامل ليس معه ذو حال بيانه ان جملة وقد تر الوظيف حال وعاملها يقول ولا صاحب لها لان فاعل يقول وهو الضمير المستتر ليس صاحب الحال لانها لم تبين هيئته اذ ليست من صفاته وهذا انما يرد على تعريف المصنف الحال فانه اعتبر فيه تبيين الهيئة ولا يرد على تعريف الشارح فانه لم يعتبر في الحد تبيين الهيئة وقد أول الناس تعريف المصنف على وجوه منهم السيد ركن الدين في شرحه الكبير على الكافية وابن هشام في شرح التسهيل ومغني اللبيب وكذا الدماميني وغيره وتر بالمثناة الفوقية والراء المهملة قال ابن دريد تر العظم يتر ترا اذا قطعه وكذلك كل عضو انقطع بضربة واحدة فقد تر ترا ويتشدد بالوجهين قول طرفة وأنشد هذا البيت في الجمهرة يريد أن تر ورد لازما ومتعديا وروي برفع الوظيف على انه فاعل تر اللازم بمعنى انقطع وفسره يعقوب بن السكيت في شرح ديوان طرفة وتبعه الاعلم في شرحه بقوله طن وندر وروي بنصب الوظيف على انه مفعول تر المتعدي بمعنى قطع وفاعله ضمير العضب في بيت قبله وقوله وساقها معطوف عليه بالوجهين وضمير المؤنث راجع الى الكهاة في بيت قبله وهي الناقة الضخمة والوظيف ما بين الرسغ وفي اليد ما بين الرسغ والذراع وقوله ألست ترى الخ مقول القول والخطاب في الثلاثة لطرفة والاستفهام للتوبيخ والرؤية يجوز أن تكون بصرية فان مع ما بعدها في تأويل مفرد منصوب على انه مفعول الرؤية وان تكون علمية فان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير شأن وجملة قد أتيت خبرها وهي مع معمولها سادة مسد المفعولين للرؤية والمؤيد على وزن اسم الفاعل قال الاعلم هو الداهية وأصلها من الايد وهو القوة كأنها داهية ذات شدة وقوة ورواه الخطيب التبريزي في شرح المعلقات بزنة اسم المفعول أيضا وقال أي جئت بامر شديد تشدد فيه من عقرك هذه الناقة وليس المؤيد من الوأد كما توهمه السيد في حواشي هذا الكتاب فانه قال وأده أي دفنه حيا والمؤيد الداهية قال ابن جني في المنصف وهو شرح تصريف المازني الفعل المعتل العين اذا صح ما قبل عينه نقلت حركته الى الساكن قبلها نحو أقام واستقام فاما ما اعتلت فاؤه فانك لا تنقل اليها حركة العين وذلك قولك في أفعلت نحو آيت وآوت من آم وآل لانه لما اعتلت الفاء وهي همزة فقلبت الفا صحت العين وعلى ذلك قول الشاعر

كرأس الفدن المؤيد فهذا مفعل بزنة اسم المفعول من الايد وهو القوة ولم يقل المآد أي بهمزة ممدودة بعد الميم المضمومة وقال طرفة ان قد أتيت بمؤيد وهي الداهية وهي

وقد اختلف في اسمه فقيل قيس بن عبد الله وقيل عبد الله بن قيس وقيل حبان بن قيس بن عمرو بن عدس بن ربيعة وانما قيل له النابغة لانه قال الشعر في الجاهلية ثم أقام مدة نحو ثلاثين سنة لا يقول الشعر ثم نبغ فيه فقاله فسمي النابغة وطال عمره في الجاهلية والاسلام وهو أسن من النابغة الذبياني والنابغة الذبياني قبله وعمر الجعدي بعده طويلا قيل عاش مائة وثمانين سنة ويقال عاش مائتين وأربعين سنة وهذا لا يبعد لانه أنشد عمر ابن الخطاب رضي الله عنه

ثلاثة أهلين أفنيتهم
وكان الاله هو المستآسا

فقال له عمر رضي الله عنه كم لبثت مع كل أهل قال ستين سنة فذلك مائة وثمانون سنة ثم عاش بعد ذلك الى أيام ابن الزبير رضي الله عنهما والى ان هاجى أوس بن مغراء وليلى الاخيلية وكان يذكر في الجاهلية دين ابراهيم عليه السلام والحنيفية ويصوم ويستغفر وله قصيدة أولها هو قوله

الحمد لله لا شريك له
من لم يقلها فنفسه ظلما

وفيها ضروب من دلائل التوحيد والاقرار بالبعث والجزاء والنار ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم والبيت المذكور من قصيدة يهجو بها الاخطل النصراني حين هجاه الاخطل وهي من الوافر وفيه العصب والقطف ومنها قوله يظل لنسوة النعمان منا * على سفوان يوم أرونانى

برنة اسم الفاعل من الايد أيضا ولم يقل المتيد أى بميم مضمومة فهمزة مكسورة بعدها مثناة تحتية وقالوا آيدته فى أفعلته من الايد وأيدته فعلته وآيدته قليلة مكروهة لانك ان صححت فى ثقيل وان أعللت جمعت بين اعلالين فعدل عن أفعلته الى فعلته فى غالب الامر اه وهذا البيت من معلقة طرفة بن العبد المشهورة وهذا ما قبله

وبرك هجود قد أثارت مخافتى * نواديها أمشى بعضب مجرد

فمرت كهاة ذات خيف جلالة * عقيلة شيخ كالوبيل يلندد

يقول وقد تر الوظيف وساقها البيت

وقال الى ماذا ترون بشارب * شديد علينا بغيه متعمد

فقالوا ذروه انما نفعها له * وان لا تردوا قاصى البرك يزدد

فظل الاماء يمتللن حوارها * ويسعى علينا بالسديف المسرهد

قوله وبرك بفتح الموحدة مجرور بواو رب قال أبو عبيدة البرك يقع على جميع ما يبرك من الجمال والنوق على الماء وبالفلاة من حر الشمس أو الشبع الواحد بارك وباركة وقيل البرك جماعة ابل الحى وقيل انما برك لاجتماع مباركها وبرك البعير اذا ألقى صدره على الارض والهجود النيام جمع هاجد وهاجدة ومصدره الهجود أيضا بمعنى النوم كالقعود والجلوس ومخافتى فاعل أثارت وهو مصدر مضاف الى المفعول والفاعل محذوف أى مخافتها اياى ونواديها مفعول أثارت أى أوائلها وما سبق منها وهو بالنون يقال لا يندالك منى أمر تكرهه أى لا يسبق اليك منى وانما خص النوادى لانها أبعد منه عند فرارها فيقول لا يفلت من عقرى ما قرب ولا ما شذ فند وقال ابن السكيت النوادى الثقال أيضا من الابل الواحدة نادية وجملة أمشى حال من الياء فى مخافتى والعضب السيف القاطع والمجرد المسلول من غمده يقول رب ابل كثيرة باركة قد أثارت نوادى هذا البرك من مباركها مخافتها اياى فى حال مشيى اليها بسيف مسلول قاطع يريد انه أراد ان ينحر لاضيافه بعيرا فنفرت منه لتعودها ذلك منه وقوله فمرت كهاة الخ الكهاة بفتح الكاف قال ابن السكيت هى الناقة الضخمة وهذا هو المناسب لا ما قاله شراح المعلقات من انها الناقة المسنة الضخمة والخيف بفتح الخاء المعجمة قال ابن السكيت هو جلد الضرع وقالوا جلد الضرع الاعلى الذى يسمى الجراب يقال ناقة خيفاء اذا كان ضرعها كبيرا وجلالة بالرفع صفة كهاة وهى بضم الجيم بمعنى الجليلة والعظيمة وعقيلة شيخ صفة ثالثة أى خير ماله والعقيلة الكريمة وهذا الشيخ قال ابن السكيت هو بعض بنى عم طرفة كان طرفة عقر له ناقة وقال الزوزنى أراد بالشيخ أباه يريد انه نحر كرائم مال أبيه لندمائه وقيل بل أراد غيره ممن يغير على ماله وقوله كالوبيل صفة شيخ قال ابن السكيت الوبيل العصا وقال الزوزنى فى الصحاح الوبيل الحزمة فعلى هذا شبه عظامه فى اليبوسة بالحطب والشيخ بانه حزمة من الحطب واليلندد السيئ الخلق الشديد

ثاوية ثاصلاته وبحثنا * بناقد كان جمع من هبات وسفوان بفتح السين المهملة والفاء موضع قرب البصرة ويقال يوم أرونان وليلة أرونانة شديدة صعبة (فان قلت) أرونان صفة ليوم ويوم مرفوع فكيف خفض أرونان (قلت) أصله أرونانى بياء النسبة للمبالغة كالتى فى أحمرى ودوارى ثم خففت ويقال انه بالرفع على الاقواء وفيه غلطة لابن الاعرابى حيث قال انه مشتق من الرنة وهى الصوت ويرده انه ليس فى العربية افعوال وانما هو من الرونة وهى الشدة ولهذا ذكره الجوهرى فى باب النون فى فصل الراء وقال ... ثم فسره قوله بنى خلف هم رهط الاخطل وهم من بنى تغلب ويروى بنى جشم وهى أيضا قبيلة قوله أن أخطلكم قد قلنا انه أراد به الاخطل النصرانى الشاعر المشهور وهو غياث بن غوث أو غويث بن غوث قوله هجائى من هجائه وهجوا وهو خلاف المدح (الاعراب) قوله ألا كلمة تنبيه تحقق ما بعدها وأبلغ أمر من الابلاغ وفاعله أنت مستتر فيه وقوله بنى خلف كلام اضافى مفعوله وقوله رسولا حال من الفاعل أو اسم للمصدر بمعنى الرسالة فيكون مفعولا ثانيا (فان قلت) هل يجئ الرسول بمعنى الرسالة (قلت) نعم كما فى قول الشاعر

لقد كذب الواشون ما بحت عندهم * بليلى ولا أرسلتهم برسول

أى برسالة قوله أحقا الهمزة

الشديد الخصومة صفة ثانية للشيخ وقوله يقول وقد تر الوظيف الخ أى قال الشيخ فى حال عقرى هذه الناقة الكريمة النجيبة ومثلها الا يعقر للاضياف وقوله وقال الى ماذا ترون الخ فاعل قال ضمير الشيخ صاحب الناقة وذا اسم موصول وما استفهام منصوب بترون والباء متعلقة بمحذوف أى قال الشيخ مستشيرا أصحابه ما الذى ترون أن تفعل بطرفة شارب الخمر يبغى علينا بعقر كرائم أموالنا وقوله فقالوا ذروه الخ أى ذروا طرفة فان نفعها للشيخ فان طرفة يخاف عليه ويزيده وان لم تردوا اقاصى ابلكم يعقر منها أيضا وقيل معناه ان لم تردوا اقاصى البرك وتردوه الى أوله زاد فى نفاره وذهب والقاصى اسم فاعل من قصا يقصو وقصوا اذا بعد وقوله فظل الاماء الخ قال: [illegible] سمر الادم أى يشوين فى الملة وهى الرماد الحار والاماء الخدم والحوار بضم المهملة ولد الناقة والسديف قطع السنام والمرهد المرى الحسن الغذاء وقيل السمين أى فظل الاماء يشتوين الولد الذى خرج من بطنها تحت الجمر والرماد الحار وتسعى الخدم علينا بقطع سنامها المقطع يريد انهم أكلوا أطايبها وآباحوا اغيرها للخدم وذكر الحوار يدل على انها كانت حبلى وهى من أنفس الابل عندهم وترجمة طرفة بن العبد تقدمت فى الشاهد الثانى والخمسين بعد المائة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والثمانون بعد المائة)

(وقد أغتدى والطير فى وكناتها * بمنجرد قيد الاوابد هيكل)

لما تقدم قبله وقد بيناه وهذا البيت من معلقة امرئ القيس المشهورة وقوله وقد أغتدى أى أخرج غدوة للصيد والوكنات الواو مضمومة والكاف يجوز ضمها وفتحها وسكونها جمع وكنة بضم فسكون قال ابن جنى فى المحتسب ومن ذلك قراءة عبد الكريم الجزرى فتكن فى صخرة بكسر الكاف من قولهم وكن الطائر يكن وكونا اذا استقر فى وكنته وهى مقر له وهى أيضا عشه الذى يبيض فيه وكانه من مقلوب الكون لان الكون الاستقرار اه والقاف لغة فى الكاف يقال وقنة ووقنات وروى فى وكراتها بضمتين جمع وكر بضمة فسكون وهو جمع وكر بفتح فسكون والوكر مأوى الطائر فى العش والطير جمع طائر كصحب جمع صاحب وهذا المصراع قد استعمله امرؤ القيس فى قصيدته اللامية قال

وقد أغتدى والطير فى وكناتها * لغيث من الوسمى رائده خالى

وفى الصادية أيضا وتمامه * بمنجرد عبل اليدين قبيص * وفى البائية أيضا وتمامه * وماء الندى يجرى على كل مذنب * وهذا البيت قد وقع فى قصيدة لعلقمة الفحل أيضا وجملة والطير فى وكناتها حال من ضمير المتكلم أى أغدو الى الصيد ملابسا لهذه الحالة والمنجرد من الخيل قيل الماضى فى السير وقيل القليل الشعر القصير وبمنجرد متعلق بقوله اغتدى والاوابد الوحوش جمع آبدة يريد ان هذا الفرس من سرعته يلحق الاوابد

للانكار التوبيخى ومثل هذا يكون خارجا عن الاستفهام الحقيقى فيقتضى تحقق ما بعدها وان فاعله ملوم على ذلك وانتصاب حقا على وجهين الاول أن يكون ظرفا مجازيا والتقدير افى حق هجائى أخطلكم والى هذا ذهب سيبويه فى مثل هذا والثانى أن يكون صفة لمصدر محذوف أى أهجائى أخطلكم هجوا حقا والى هذا ذهب المبرد وقوله أخطلكم كلام اضافى اسم لأن وخبرها قوله هجائى والجملة فى محل الرفع على الابتداء وقوله أحقا فى موضع الخبر لانه منصوب بتقدير فى كما ذكرنا والتقدير أفى حق هجو أخطلكم اياى (فان قلت) ما الدليل على ان حقا منصوب بتقدير فى (قلت) تصريحهم بها فى بعض الاماكن ومن ذلك قوله

أفى حق مواساتى أخاكم
بمالى ثم يظلمنى الشريس

(فان قلت) ما الدليل على انه [illegible] مجرى الظرف (قلت) لان الظرف استعملته خبرا عن المصدر وقد تستعمله خبرا عن الجثة كما ان ظرف الزمان كذلك وانما حكم له بحكم ظرف الزمان وان لم يكن اسم زمان ولا عدده ولا قائما مقامه لشبهه به من جهة انه اسم معنى كما ان الزمان كذلك وانه مشتمل على المحقق كاشتمال ظرف الزمان على ما وقع فيه (الاستشهاد فيه) فى قوله أخطلكم وذلك ان الاخطل علم بالغلبة على غياث بن غوث النصرانى الشاعر المشهور فلما نكره نزع منه الالف واللام

فصيرها بمنزلة القيد قال أبو علي في التذكرة قيد الاوابد صفة وهو مصدر كأنه قال يقيد الاوابد ثم استعمل المصدر بحذف الزيادة فوصف به وقال التبريزي تقديره قيد الاوابد ذي تقييد الاوابد قال الباقلاني في اعجاز القرآن قوله قيد الاوابد عندهم من البديع ومن الاستعارة ويرونه من الالفاظ الشريفة وعنى بذلك انه اذا أرسل هذا الفرس على الصيد صار قيدا لها وكانت بحال المقيد من جهة سرعة عدوه وقد اقتدى به الناس واتبعه الشعراء فقيل قيد النواظر وقيد الالحاظ وقيد الكلام وقيد الحديث وقيد الرهان قال ابن يعفر

بمقلص عتد جهير شده * قيد الاوابد والرهان جواد

وقال أبو تمام

لها منظر قيد الاوابد لم يزل * يروح ويغدو في خفارته الحب

وقال آخر

ألحاظه قيد عيون الورى * فليس طرف يتعداه

وقال آخر * قيد الحسن عليه الحدقان *

والهيكل قال ابن دريد هو الفرس العظيم الجرم وبعد هذا البيت بيت هو من شواهد مغني اللبيب وهو

مكر مفر مقبل مدبر معا * كجلمود صخر حطه السيل من عل

مكر ومفر بكسر الميم فيهما وبجرهما أي فرس صالح للكر والفر والكر العطف يقال كر فرسه على عدوه أي عطفه عليه ومفعل يتضمن مبالغة كقولهم فلان مسعر حرب وفلان مقول ومصقع وانما جعلوه متضمنا مبالغة لان مفعلا يكون من أسماء الادوات فكأنه أداة للكر والفر وآلة لتسعير الحرب أي تلهبها وآلة الكلام ومقبل ومدبر بضم ميمهما اسما فاعل من الاقبال والادبار والجلمود بالضم الصخر العظيم الصلب والحط القاء الشيء من علو الى أسفل وعل بمعنى عال أي من مكان عال وفي هذا البيت الاتساع قال ابن أبي الاصبع في تحرير التحبير الاتساع ان يأتي الشاعر ببيت يتسع فيه التأويل على قدر قوى الناظر فيه وبحسب ما تحتمل ألفاظه كقوله في صفة فرس

مكر مفر مقبل مدبر معا البيت لان الحجر تطلب جهة السفل لكونها مركزه اذ كل شيء يطلب مركزه بطبعه فالحجر يسرع انحطاطه الى السفل من العلو من غير واسطة فكيف اذا أعانته قوة دفاع السيل من عل فهو حال تدحرجه يرى وجهه في الآن الذي يرى فيه ظهره بسرعة تقلبه وبالعكس ولهذا قال مقبل مدبر معا يعني يكون ادباره واقباله مجتمعين في المعية لا يعقل الفرق بينهما وحاصل الكلام وصف الفرس بلين الرأس وسرعة الانحراف في صدر البيت وشدة العدو في عجزه وقيل انه جمع وصف الفرس بحسن الخلق وشدة العدو ولكونه قال في صدر البيت انه حسن الصورة كامل

وأضافه الى قبيلة لمعرفه بهم أقول لم أقف على اسم قائله ولا رأيت أحدا من النحاة عزاه الى أحد وهو من الطويل قوله دبران علم على الكوكب الذي يدبر الثريا وهو خمسة كواكب في الثور يقال انها سنامه وحقه ان يصدق على كل مدبر ولكنه غلب على هذه الكواكب من بين ما أدبر قال سيبويه ولا يقال لكل شيء صار خلف شيء دبران قوله غدوا بفتح الغين المعجمة وسكون الدال وفي آخره واو أراد به غدا ولكنه أبرزه على أصله لان الغد أصله غدو حذفوا الواو منه بلا عوض وممن أخرجه على أصله نحو هذا لبيد حيث يقول

وما الناس الا كالديار وأهلها

بها يوم حلوها وغدوا بلاقع

فقال غدوا على أصله ولم يقل غدا والغد اسم التالي يومك ويستعمل أيضا للزمن المتأخر مطلقا ومنه سيعلمون غدا من الكذاب الاشر أي يوم القيامة أو يوم الفتح وهو ظاهر في البيت قوله باسعد بضم العين جمع سعد وسعود النجوم وأسعدها عشرة أربعة منها في برج الجدي والدلو ينزلها القمر وهي سعد الذابح وسعد بلع وسعد الاخبية وسعد السعود وهو كوكب منفرد نير وأما الستة التي ليست من المنازل فسعد ناشرة وسعد الملك وسعد البهام وسعد الهمام وسعد البارع وسعد مطر وكل سعد

النصبة فى حالتى اقباله وادباره وكره وفره ثم شبهه بجلود صخر حطه السيل من العلو بشدة العدو فهو فى الحالة التى ترى فيها البه ترى فيها كفله و بالعكس هذا ولم تخطر هذه المعانى بخاطر الشاعر فى وقت العمل وانما الكلام اذا كان قويا من مثل هذا الفحل احتمل لقوته وجوها من التأويل بحسب ما تحتمل ألفاظه وعلى مقدار قوى المتكلمين فيه ومثله أيضا

اذا قامتا تضوع المسك منهما * نسيم الصباجاءت بريا القرنفل

فان هذا البيت اتسع النقاد فى تأويله فمن قائل تضوع المسك منهما بنسيم الصبا ومن قائل تضوع نسيم الصبا منهما ومن قائل تضوع المسك منهما تضوع نسيم الصبا وهذا هو الوجه ومن قائل تضوع المسك منهما بفتح الميم يعنى الجلد بنسيم الصبا وقال ابن المستوفى فى شرح أبيات المفصل حدثنى الامام أبو حامد سليمان قال كنا فى خوارزم وقد جرى النظر فى بيت امرئ القيس * اذا قامتا تضوع المسك منهما * البيت فقالوا كيف شبه تضوع المسك بنسيم الصبا والمشبه ينبغى أن يكون مثل المشبه به والمسك أطيب رائحة وطال القول فى ذلك فلم يحققوه وكان سألنى عنه فاجبت لوقتى انه شبه حركة المسك منهما عند القيام بحركة نسيم الصبا لانه يقال تضوع الفرخ أى تحرك ومنه تضوع المسك تحرك وانتشرت رائحته وذلك ان المرأة توصف بالبطء عند القيام فحركة المسك تكون اذا ضعيفة مثل حركة النسيم وانتشاره كانتشاره فالتشبيه صحيح والنسيم الريح الطيبة ونسيم الريح أولها حين تقبل بلين ولقائل أن يقول ان نسيم الصبا وهى الريح الطيبة اذا جاءت بريا القرنفل وهى أيضا ريح طيبة قاربت ريح المسك وبعد ان جرى ذلك بمدة طويلة وقع الى كتاب أبى بكر محمد بن القاسم الانبارى فى شرح القصائد السبعيات فوجدته ذكر عند هذا البيت قولا حسنا وهو قوله ومعنى تضوع أخذ كذا وكذا وهو تفعل من ضاع يضوع يقال للفرخ اذا سمع صوت أمه فتحرك قد ضاعته أمه تضوعه ضوعا فلا حاجة مع قوله أخذ كذا وكذا الى عدل لذلك ويكون التقدير تضوع المسك منهما تضوع نسيم الصبا أى أخذ كذا وكذا كما أخذ النسيم كذا وكذا اهـ وترجمة امرئ القيس تقدمت فى الشاهد التاسع والاربعين

* (وأنشد بعده وهو الشاهد السادس والثمانون بعد المائة) *

(كان حواميه مدبرا * خضبن وان لم تكن تخضب)

على ان مدبرا حال من المضاف اليه وهو الهاء فى حواميه وهذا البيت من قصيدة فى وصف فرس للنابغة الجعدى وقبله

من هذه الستة كوكبان بين كل كوكبين فى رأى العين قدر ذراع وهى متناسقة وأما سعد الاخبية فثلاثة أنجم كأنها أثافى ورابع تحت واحد منهن والاصل انه ذكر الدبران التى هى علم للكواكب الخمسة وكنى بها عن الادبار الذى هو ضد الاقبال والسعد وذكر الاسعد التى هو سعود النجوم وكنى بها عن السعد الذى هو ضد النحس والمعنى اذا رأيت منك ادبارا يوما يعنى شيأ أكرهه فلا أقطع رجائى منك ولكنى أؤمل حصول خيرك من بعد ذلك بأن ألقاك فى الغد فى سعد واقبال (الاعراب) قوله اذا دبران يجوز فيه الوجهان الرفع على الابتداء وخبره قوله لقيته أو يكون مرفوعا بفعل مقدر تقديره اذا لقى دبران والنصب بفعل محذوف على شريطة التفسير تقديره اذا لقيت دبرانا منك قوله منك فى محل الرفع على انه صفة لدبران أى دبران حاصل أو كائن منك ويوما نصب على الظرف قوله أؤمل بهمزة بعدها واو مبدلة من همزة ويجوز قراءته بهمزتين وهو جواب اذا قوله أن ألقاك مفعول أؤمل وأن مصدرية قوله غدا ونصب على الظرف أى فى غد قوله باسعد يتعلق بقوله ألقاك (الاستشهاد فيه) فى قوله دبران وذلك ان الدبران علم بالغلبة على الكواكب الخمسة كما ذكرنا ولزمتها الالف واللام ولا يجوز ان يقال دبران بدون الالف واللام لان بجزء العلم لا يجوز اهداره ولكن الشاعر لما اضطر الى حذفها حذفها كما اقتضت زيادتها فى الابيات السابقة وزعم ابن الاعرابى ان ذلك جائز قياسا فى أسماء النجوم خاصة وحكى هذا عيوق طالعا

(٥) (رأيت الوليد بن اليزيد مباركا * شديدا بأعباء الخلافة كاهله)

كأن تماثيل أرساغه * رقاب وعول على مشرب

* كأن حواميه مدبرا * البيت وبعده

حجارة غيل برضراضة * كسين طلاء من الطحلب

التماثيل جمع تمثال بالكسر وهي الصورة والارساغ جمع رسغ بالضم وهو من الدواب الموضع المستدق بين الحافر وموضع الوظيف من اليد والرجل ومن الانسان مفصل ما بين الكف والساعد والقدم الى الساق والوعول جمع وعل قال ابن فارس هو ذكر الاروى وهو الشاة الجبلية وكذلك قال في البارع وزادوا الانثى وعلة بكسر العين وتسكن فيهما والمشرب بالفتح موضع الشرب وهذا البيت من التشبيه البديع الذي لم يسبق اليه شبه ارساغه في غلظها وانحنائها وعدم الانتصاب فيها برقاب وعول قد مدتها لتشرب الماء وهذا البيت من شواهد أدب الكاتب قال ويستحب أن تكون الارساغ غلاظا يابسة وأنشد هذا البيت وقوله كأن حواميه الخ الحوامي جمع حامية بالحاء المهملة وهي ما فوق الحافر وقيل هي ما عن يمين الحافر وشماله ولكل حافر حاميتان قال ابن قتيبة هما عن يمين السنبك وشماله والسنبك بالضم طرف مقدم الحافر وتخضب بدل من تكن بدل اشتمال لاشتمال الخضاب على الكون وهو من قبيل بدل الفعل من الفعل ولهذا ظهر الجزم وكسر للقافية والحجارة جمع حجر وهي الصخرة والغيل بفتح الغين المعجمة الماء الجاري على وجه الارض والرضراضة الارض الصلبة قال ابن السكيت في أبيات المعاني ورضراضة أرض مرصوصة بحجارة بالضاد المعجمة والمهملة قال ابن قتيبة في أدب الكاتب ويستحب أن تكون الحوافر صلابا غير نقدة والنقد بالتحريك ان تراها متقشرة وتكون سودا أو خضرا لان الابيض منها شيء لان البياض فيها رقة اهـ شبه حوافره بحجارة مقيمة في ماء قليل وذلك أصلب لها يقال للصخرة التي بعضها في الماء وبعضها خارج اتان الضحل والضحل الماء القليل وذلك النهاية في صلابتها واياها عنى المتنبي بقوله

أنا صخرة الوادي اذا ما زوحمت * واذا نطقت فانى الجوزاء

واذا كانت جوانب الحوافر صلابا على الوصف الذي ذكر وكانت سودا أو خضرا فقاديها أصلب وأشد سوادا وخضرة وكسين بالبناء للمفعول من الكسوة والنون ضمير الحجارة والجملة حال من ضمير الظرف أعني قوله برضراضة والطلاء بالكسر كل ما يطلى به وهو المفعول الثاني لكسا يقال طليته به أي لطخته به والطحلب بضم اللام وفتحها مع ضم الطاء وتكسر أيضا مع كسر الطاء وهو خضرة تعلو الماء المزمن وقد طحلب الماء فهو مطحلب بكسر اللام وفتحها قال ابن الشجري في المجلس الثالث من أماليه عند قول المسيب بن عامر في مدح عمارة بن زياد العبسي

كيف الفرند العضب أخلص صقله * ترى وجه أيدي الرجال قياما

ان

(ق)

(عجل لنا هذا وألحقنا بذا ال بالشحم انا قد مللناه بجل)

قوله قائله هو غيلان بن حريث الربعي الراجز وهو من الرجز المسدس قوله وألحقنا وفي رواية سيبويه والزقنا قوله مللناه بكسر اللام الاولى من الملالة قوله بجل بمعنى حسب وضبطه بعض شراح أبيات الكتاب بخل بالخاء المعجمة أراد به الخل المعهود والباء فيه مكسورة لانها حرف الجر حينئذ وهذا أقرب الى المعنى على ما لا يخفى (الاعراب) قوله عجل فعل أمر وأنت مستتر فيه فاعله ولنا في محل النصب على المفعولية وكذا قوله هذا قوله وألحقنا عطف على عجل لنا قوله بذال أراد بذا الشحم فافرد أل ثم أعادها في الشطر الثاني بقوله بالشحم بطريق البداية (الاستشهاد فيه) أن بعضهم استدل به للخليل في قوله ان حرف التعريف هو أل وذلك ان الشاعر وقف عليها ثم أعادها فهذا يدل على قوة اعتقادهم لقطعها الذي يدل على ان حرف التعريف هي أل وانها بمنزلة قد في الافعال وانه لا يقال الالف واللام كما لا يقال في قد القاف والدال وان واحدة منهما ليست

منفصلة عن الاخرى لانفصال ألف الاستفهام في قولك أزيد ولكن الالف الف ايمن ايم الله وهي موصولة

(ف) (يا خليلي اربعا واستخبرا ال * منزل الدارس من حي حلال ١١ مثل سحق البرد عفى بعدك ال * قطر مغناه وتأويب الشمال)

ان قوله قياما نصب على الحال من الرجال والحال من المضاف اليه قليلة ومن ذلك قول الجعدي كان حوا ميه مدبرا نصب مدبرا على الحال من الهاء وأنشدوا في الحال من المضاف اليه قول تأبط شرا

سلبت سلاحي بائسا وشتمتني * فيا خير مسلوب ويا شر سالب

ولست أرى ان بائسا حال من الياء في سلاحي ولكنه عندي حال من مفعول سلبت المحذوف والتقدير سلبتني بائسا سلاحي ومثله قوله تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا وقوله تعالى أهذا الذي بعث الله رسولا أي خلقته وبعثه وانما وجب العدول الى ما قلنا لعزة حال المضاف اليه فاذا وجدت مندوحة وجب تركه وسلب يتعدى الى مفعولين يجوز الاقتصار على أحدهما كقولك سلبت زيدا ثوبا وقالوا سلب زيد ثوبه بالرفع على بدل الاشتمال وثوبه بالنصب على انه مفعول ثان وفي التنزيل وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه فيجوز على هذا ان يجعل بائسا مفعولا ثانيا بتقدير حذف الموصوف أي سلبت سلاحي رجلا بائسا كما تقول لتعلمن مني رجلا منصفا ومما جاءت الحال فيه من المضاف اليه قوله تعالى قل بل ملة ابراهيم حنيفا قيل ان حنيفا حال من ابراهيم وأوجه من ذلك عندي ان تجعله حالا من الملة وان خالفها بالتذكير لان الملة في معنى الدين ألا ترى انها قد أبدلت من الدين في قوله تعالى دينا قيما ملة ابراهيم فاذا جعلت حنيفا حالا من الملة فالناصب له هو الناصب للملة وتقديره بل نتبع ملة ابراهيم حنيفا وانما أضمر نتبع لان ما حكاه الله عنهم من قولهم كونوا هودا أو نصارى تهتدوا معناه اتبعوا اليهودية أو النصرانية فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل بل نتبع ملة ابراهيم حنيفا وانما ضعف مجيء الحال من المضاف اليه لان العامل في الحال ينبغي أن يكون هو العامل في ذي الحال اه كلامه وقال أيضا في المجلس الرابع والعشرين وأما قوله مدبرا فحال من الهاء والعامل على رأي أبي علي ما تقدره في المضاف اليه من معنى الجار يعني ان التقدير كان حوامي ثابتة له مدبرا أو كائنة له قال ولا يجوز تقديم هذه الحال لان العامل فيها معنى لا فعل محض قال ولا يجوز أن يكون العامل ما في كان من معنى الفعل لانه اذا عمل في حال لم يعمل في أخرى يعني ان كان قد عمل في موضع خضبن النصب على الحال فلا يعمل في قوله مدبرا وهذا القول يدل على انه يجيز أن ينصب حال المضاف اليه العامل في المضاف واذا كان هذا جائزا عنده فان جعل خضبن خبر كأن فالعامل اذا في مدبرا ما في كأن من معنى الفعل وهذا انما يجوز اذا كان المضاف ملتبسا بالمضاف اليه كالتباس الحوامي بما هي له ولا يجوز في ضربت غلام هند جالسة ان ينصب جالسة بضربت لان الغلام غير ملتبس بهند كالتباس الحوامي بصاحبها ولا يجوز عندي ان تنصب جالسة بما تقدره من معنى اللام في المضاف اليه فكأنك قلت ضربت غلاما

أقول قائله هو عبيد بن الابرص ابن جشم وهما من قطعة مشهورة جاهلية عشريتا وهي من الرمل وفيه الخبن والقصر قوله اربعا أمر للاثنين من ربع يربع اذا وقف وانتظر وهو بفتح عين الفعل فيهما قوله الدارس من درس المنزل اذا عفا قوله حلال بكسر الحاء المهملة وتخفيف اللام أي عن حي حالين أي نازلين قوله مثل سحق البرد السحق بفتح السين وسكون الحاء المهملتين وهو الثوب البالي يقال سحقه البلا فانسحق والبرد بضم الباء الموحدة نوع من الثياب معروف ويجمع على ابراد وبرود وقوله عفى بتشديد الفاء لاجل التعدي وثلاثيه عفا بالتخفيف يقال عفت الدار تعفو عفوا اذا غطاها التراب قوله القطر أي المطر قوله مغناه بالغين المعجمة أي منزله قوله وتأويب الشمال بفتح الشين المعجمة وتخفيف الميم وهو الريح التي تهب من ناحية القطب وفيها خمس لغات شمل بالتسكين وشمل بالتحريك وشمال وشمأل مهموز وشامل مقلوب منه وربما جاء بتشديد اللام ويجمع على شمالات وتأويبها ترددها وهبوبها مع السرعة (الاعراب) قوله يا خليلي منادى منصوب واربعا جملة من الفعل والفاعل واستخبرا عطف عليه والمنزل بالنصب مفعوله والدارس صفته قوله عن حي جار ومجرور يتعلق بقوله استخبرا قوله حلال

صفة لسلمى قوله مثل سحق البرد كلام اضافى منصوب لانه صفة المنزل قوله عفى فعل ماض والقطر بالرفع فاعله ومفعوله مفعول وبعدك نصب على الظرف ٥١٢ قوله وتأويب الشمال كلام اضافى عطف على القطر (الاستشهاد فيه) ان الخليل استدل به على ان حرف التعريف هو أل وانه يسمى ال ولا يقال الالف واللام كما لا يقال فى قد القاف والدال كما ذكرناه فى البيت السابق وذلك انه لو لم يكن هكذا لما قطع الشاعر أل فى انصاف الابيات ولو كانت اللام وحدها حرف التعريف لما جاز فصلها من الكلمة التى عرفتها لاسيما واللام ساكنة والساكن لا ينوى به الانفصال فافهم

شواهد الابتداء

(طه)

(أقاطن قوم سلمى أم نووا ظعنا
ان يظعنوا فعجيب عيش من قطنا)

أقول لم أقف على اسم قائله وهو من البسيط من الضرب الاول المماثل للعروض وفيه الخبن قوله أقاطن من قطن بالمكان يقطن أقام به وتوطنه فهو قاطن والجمع قطان وقاطنة وقطين أيضا قوله سلمى بفتح السين وسكون اللام اسم امرأة قوله ظعنا بفتح الظاء المعجمة وفتح العين المهملة من ظعن يظعن من باب فتح يفتح اذا سار ومصدره ظعن بالتسكين وظعن بالتحريك أيضا وقرئ بهما فى قوله تعالى يوم ظعنكم والمعنى قوم سلمى التى هى المحبوبة وهى بينهم هل هم مقيمون أم نووا الرحيل والانتقال فان كانوا نووا الرحيل فعيش من يقيم ويتخلف عنهم يكون عجيبا (الاعراب) قوله أقاطن الهمزة فيه للاستفهام وقاطن مبتدأ وقوله قوم سلمى كلام

كان الهند جالسة لان ذلك يوجب أن يكون الغلام لهند فى حال جلوسها خاصة وهذا مستحيل وكذلك قوله كأن حواميه مدبرا ان قدرت فيه حوامى ثابتة له مدابر وجب ان يكون الحوامى له فى حال ادباره دون حال اقباله وهذا يوضح لك فساد اعمالك فى هذه الحال معنى الجار المقدر فى المضاف اليه فلا يجوز اذن ضربت غلام هند جالسة لذلك ولعدم التباس المضاف بالمضاف اليه ونظير ما ذكرناه من جواز مجئ الحال من المضاف اليه اذا كان المضاف ملتبسا به قوله تعالى فظلت أعناقهم لها خاضعين أخبر بخاضعين عن المضاف اليه ولو أخبر عن المضاف لقال خاضعة أو خضعا أو خواضع وانما حسن ذلك لان خضوع أصحاب الاعناق بخضوع أعناقهم وقد قيل فيه غير هذا وذلك ما جاء فى التفسير من ان المراد باعناقهم كبراؤهم وقال أهل اللغة أعناقهم جماعاتهم كقولك جاءنى عنق من الناس أى جماعة فالخبر فى هذين القولين عن الاعناق وقوله خضبن عند أبى على فى موضع نصب بانه حال من الحوامى ولم يجعله خبر كان لانه جعل خبرها قوله جارة غسل ولم يجز أن يكونا خبرين لكان على حد قولهم هذا حلو حامض أى قد جمع الطعمين قال لانك لا تجد فيما أخبروا عنه بخبرين أن يكون أحدهما مفردا والآخر جملة لا تقول زيد خرج عاقل والقول عندى أن يكون موضع خضبن رفعا بانه خبر كان وقوله جارة غسل خبر مبتدا محذوف أى هى جارة غسل وأداة التشبيه محذوفة كما قال * فهن اضاء صافيات الغلائل أى مثل اضاء والاضاء الغدران واحدها اضاة فعلة جمعت على فعال كرقبة ورقاب شبه الدروع فى صفائها بالغدران ٣ والنابغة الجعدى كنيته أبو ليلى وهو كما فى الاستيعاب قيس بن عبد الله وقيل حبان بن قيس بن عبد الله بن عمرو بن عدس بن ربيعة بن جعدة بن كعب ابن ربيعة بن عامر بن صعصعة وقيل اسمه حبان بن قيس بن عبد الله بن وحوح بن عدس ابن ربيعة بن جعدة وانما قيل له النابغة لانه قال الشعر فى الجاهلية ثم أقام مدة نحو ثلاثين سنة لا يقول الشعر ثم نبغ فيه فقاله فسمى النابغة وهو أسن من النابغة الذبيانى لان الذبيانى كان مع النعمان بن المنذر وكان النعمان بن المنذر بعد المنذر بن محرق وقد أدرك النابغة الجعدى المنذر بن محرق ونادمه ذكر عمر بن شبة انه عمر مائة وثمانين سنة وانه أنشد عمر بن الخطاب

لبست اناسا فافنيتهم * وأفنيت بعد اناس اناسا
ثلاثة أهلين أفنيتهم * وكان الاله هو المستآسا

فقال له عمر كم لبثت مع كل أهل قال ستين سنة وقال ابن قتيبة عمر الجعدى مائتين وعشرين سنة ومات باصبهان ولا يدفع هذا ما مر فانه أفنى ثلاثة قرون فى مائة وثمانين سنة ثم عمر الى زمن ابن الزبير وبعده والبيتان من قصيدة سينية والمستآس المستعاض مستفعل من الاوس والاوس العطية عوضا وبعدهما

(٣ ترجمة النابغة الجعدى)

وعشت

وعشت بعيشـين ان المنو * ن تلق المعايش فيها خساسا

فحينا أصادف غـراتها * وحينا أصادف منها شماسا

شهدتهم لا أرجى الحيا * ة حتى تساقوا بسمر كياسا

وهو جمع كاس قال السجستانى فى كتاب المعمرين وقال حين وفت له مائة واثنتا عشرة سنة

مضت مائة لعام ولدت فيه * وعشر بعد ذاك وحجتان

فابقى الدهـر والايام منى * كما أبقى من السيف اليمانى

تفلل وهو عاثور وجراز * اذا جمعت بقائمه اليدان

الا زعمت بنو كعب بانى * الا كذبوا كبير السن فانى

فمن يحرص على كبرى فانى * من الفتيان أزمان الخنان

الخنان مرض أصاب الناس فى أنوفهم وحلوقهم وربما أخذ النعم وربما قتل اهـ وهو بضم الخاء المعجمة وبعدها نون مخففة فى القاموس والخنان كغراب زكام الابل وزمن الخنان كان فى عهد المنذر بن ماء السماء وماتت الابل منه ووفد الجعدى على النبى صلى الله عليه وسلم مسلما وأنشده ودعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أول ما أنشده قوله فى قصيدته الرائية

أتيت رسول الله اذ جاء بالهـدى * ويتلو كتابا كالمجرة نيرا

وجاهدت حتى ما أحس ومن معى * سهيلا اذا مالاح ثمت غورا

أقيم على التقوى وأرضى بفعلها * وكنت من النار المخوفة احذرا

الى أن قال

وانا لقـوم ما نعـود خيلنا * اذا ما التقينا أن تحيـد وتنفرا

وننكر يوم الروع ألوان خيلنا * من الطعن حتى تحسب الجون أشقرا

وليس بمعـروف لنا ان نردها * صحاحا ولا مستنكرا أن تعـقرا

بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا * وانا لـنرجو فوق ذلك مظهـرا

وفى رواية عبد الله بن جراد

علونا على طر العباد تكرما * وانا لنرجو فوق ذلك مظهرا

فقال له النبى صلى الله عليه وسلم الى أين يا أبا ليلى فقال الى الجنة قال نعم ان شاء الله

ولا خير فى حلم اذا لم تكن له * بوادر تحـمى صفوه أن يكدرا

ولا خير فى جهل اذا لم يكن له * حليم اذا ما أورد الامر اصدرا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفضض الله فاك فكان من أحسن الناس ثغرا وكان اذا سقطت له ثنية نبتت وكان فوه كالبـرد المنهال يتلألأ ويبرق وهذه القصيدة طويلة نحو مائتى بيت وأنشد جميعها للنبى صلى الله عليه وسلم وأولها

خليلى غضا ساعة وتهجرا * ولوما على ما أحدث الدهر أوذرا

اضافى فاعل لاسم الفاعل أعنى قاطنا قد سد مسد الخبر لانه مع الوصف فى قوة ٥١٣ الفعل فلذلك حسن عطف الفعل وفاعله عليهما بأم المعادلة قوله ظعنا مفعول لقوله نووا قوله ان يظعنوا ان حرف شرط ويظعنوا فعل الشرط والجملة وهى قوله فعجيب عيش من قطنا جواب الشرط فلذلك دخلت عليه الفاء قوله فعجيب خبر مقدم وقوله عيش من قطنا كلام اضافى مبتدأ مؤخر وقوله عيش مضاف الى قوله من قطنا ومن موصولة بمعنى الذى وقطنا صلته والالف فيه للاطلاق وليست للتثنية (فان قلت) لم لا تجعل فعجيب مبتدأ لان وقوع النكرة بعد فاء الجزاء مسوغ للابتداء نحو ان مضى عير فعير فى الرباط (قلت) لفساد المعنى على هذا التقدير لان المعنى على الاخبار عن عيش من أقام بعد أولئك بانه عيش عجيب لا على العكس فافهم (الاستشهاد فيه) فى قوله أقاطن قوم سلمى حيث سد الفاعل وهو قوله قوم سلمى مسد الخبر وهذا لا يكون استعماله الا اذا اعتمد على ما يقربه من الفعل وهو الاستفهام أو النفى والبيت المذكور فيه الاستفهام واما مثال النفى فعن قريب يأتى ان شاء الله تعالى

(قع)

(غير مأسوف على زمن

ينقضى بالهم والحزن)

أقول قائله هو أبو نواس الحكمى واسمه الحسن بن هانئ بن عبد الاول بن الصباح الشاعر المشهور وكان جده مولى الجراح بن عبد

الحكمي والى خراسان ونسبته اليه ١٥ه وهو نسبة الى الحكم بن سعد العشيرة قبيلة كبيرة باليمن منها الشراح المذكور وولد

وهي من أحسن ما قيل من الشعر في الفخر بالشجاعة بساطة ونقاوة وحلاوة ومنها

تذكرت والذكرى تهيج على الفتى * ومن حاجة المحزون أن يتذكرا

نداماي عند المنذر بن محرق * أرى اليوم منهم ظاهر الارض مقفرا

تقضي زمان الوصل بيني وبينها * ولم ينقض الشوق الذي كان أكثرا

واني لاستشفي برؤية جارها * اذا ما لقاؤها علي تعذرا

وألقي على جيرانها مسحة الهوى * وان لم يكونوا لي قبيلا ومعشرا

تردت ثوب الذل يوم لقيتها * وكان ردائي نجوة وتجبرا

حسبنا زمانا كل بيضاء شحمة * ليالي اذ نغزو جذاما وحميرا

الى ان لقينا الحي بكر بن وائل * ثمانين ألفا دارعين وحسرا

فلما قرعنا النبع بالنبع بعضه * ببعض أبت عيدانه ان تكسرا

سقيناهم كاسا سقونا بمثلها * ولكننا كنا على الموت أصبرا

قال عمر بن شبة كان النابغة الجعدي شاعرا مقدما الا انه كان اذا هاجى غلب وقد هاجى أوس بن مغراء وليلى الاخيلية وكعب بن جعيل فغلبوه وهو أشعر منهم مرارا ليس فيهم من يقرب منه وكان قد خرج مع علي رضي الله عنه الى صفين فكتب معاوية الى مروان فأخذ أهل النابغة وماله فدخل النابغة على معاوية وعنده مروان وعبد الله بن مروان فأنشده

من راكب يأتي ابن هند بحاجتي * على النأي والانباء تنمى وتجلب

ويخبر عني ما أقول ابن عامر * ونعم الفتى يأوي اليه المعصب

فان تأخذوا أهلي ومالي بظنة * فاني لاحرار الرجال مجرب

صبور على ما يكره المرء كله * سوى الظلم اني ان ظلمت سأغضب

فالتفت معاوية الى مروان فقال ما ترى قال أرى ان لا ترد عليه شيئا فقال ما أهون عليك أن يقطع على عرضي ثم ترويه العرب اما والله ان كنت لممن يرويه اردد عليه كل شيء أخذته ثم أقحمته سنة فدخل على ابن الزبير في المسجد الحرام يستجديه ومدحه بأبيات فأعطاه من بيت المال قلائص سبعا وفرسا رجيلا وأوقر له الركاب برا وتمرا وثيابا وفي تاريخ الاسلام للذهبي ان النابغة قال هذه الابيات

المرء يهوى ان يعيش وطول عمر قد يضره

وتتابع الايام حتى ما يرى شيئا يسره

تفنى بشاشته ويبقى بعد حلو العيش مره

ثم دخل بيته فلم يخرج منه حتى مات وفي الاستيعاب كان النابغة يذكر في الجاهلية دين ابراهيم والحنيفية ويصوم ويستغفر فيما ذكروا وقال في الجاهلية كلمته التي أولها

الحمد لله لا شريك له * من لم يقلها فنفسه ظلما

أبو نواس بالبصرة ونشأ بها ثم خرج الى الكوفة مع والبة بن الحباب ثم صار الى بغداد وهو من الطبقة الاولى من المولدين وهو مجيد في شعره على أفواهه ولد في سنة خمس وأربعين ومائة وقيل سنة ست وثلاثين ومائة وتوفي سنة خمس أو ست أو ثمان وتسعين ومائة ببغداد وقيل له أبو نواس لذؤابتين كانتا تنوسان على عاتقيه وبعد البيت المذكور بيت آخر وهو

انما يجوا لحياة فتى

عاش في أمن من المحن

وهما من الرجز ٣ وانما ذكر الشراح البيت المذكور تمثيلا لا استشهادا به لان أبا نواس وامثاله لا يحتج بهم وقصد بالبيت المذكور ذم الزمان الذي هذه حاله فكأنه قال زمان ينقضي بالهم والحزن غير مأسوف عليه فزمان مبتدا وما بعده صفة له وغير خبر الزمان ثم حذف المبتدأ مع صفته وجعل اظهار الهاء مؤذنا بالمحذوف لانك انما جئت بالهاء لما تقدمها ذكر ما ترجع اليه فصار اللفظ بعد الحذف والاظهار غير مأسوف على زمن ينقضي بالهم والحزن وقال أبو نزار سئلت في بغداد عن قول الشاعر غير مأسوف الى

٣ قول العيني من الرجز سبق قلم بل هما من المديد اه مصحح

وفيها ضروب من دلائل التوحيد والاقرار بالبعث والجزاء والجنة والنار وصفة بعض ذلك على نحو شعر أمية بن أبي الصلت وقد قيل ان هذا الشعر لامية بن أبي الصلت ولكنه قد صححه يونس بن حبيب وحماد الراوية ومحمد بن سلام وعلى بن سليمان الاخفش للنابغة الجعدى

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع والثمانون بعد المائة)

(عوذ وبهثة حاشدون عليهم * حلق الحديد مضاعفا يتلهب)

على انه قد جاء فيه الحال من المضاف اليه كالبيت الذى قبله اعنى قوله مضاعفا حال من الحديد قال ابو على فى المسائل الشيرازيات قد جاء الحال من المضاف اليه فى نحو ما انشده ابو زيد

عوذ وبهثة حاشدون عليهم * حلق الحديد مضاعفا يتلهب

اه كلامه قال ابن الشجرى فى المجلس السادس والسبعين فى اماليه الوجه فى هذا البيت فيما اراه ان مضاعفا حال من الحلق لا من الحديد لامرين احدهما انه اذا امكن مجئ الحال من المضاف كان اولى من مجيئها من المضاف اليه ولا مانع فى البيت من كون مضاعفا حالا من الحلق لانك تقول حلق محكم ومحكمة والآخر أن وصف الحلق بالمضاعف اشبه كما قال المتنبى

اقبلت تبسم والجياد عوابس * يخببن بالحلق المضاعف والقنا

ويجوز ان يجعل مضاعفا حالا من المضمر فى يتلهب ويتلهب فى موضع الحال من الحلق فكأنه قال عليهم حلق الحديد يتلهب مضاعفا وقال فى المجلس الخامس والعشرين مثل هذا ثم قال ويتوجه ضعف ما قاله من جهة اخرى وذلك انه لا عامل له فى هذه الحال اذا كانت من الحديد الا ما قدره فى الكلام من معنى الفعل بالاضافة وذلك قوله ألا ترى انه لا تخلو الاضافة من ان تكون بمعنى اللام او من واقول ان مضاعفا فى الحقيقة انما هو حال من الذكر المستكن فى عليهم ان رفعت الحلق بالابتداء فان رفعته بالظرف على قول الاخفش والكوفيين فالحال منه لان الظرف حينئذ خلو من ذكر اه وعوذ بفتح المهملة وآخره ذال معجمة هو عوذ بن غالب بن قطيعة بالتصغير ابن عبس ابن بغيض بن ريث بن غطفان وبهثة بضم الموحدة وهو بهثة بن عبد الله بن غطفان فبهثة ابن عم بغيض وغطفان هو ابن سعد بن قيس عيلان بن مضر كذا فى جمهرة الانساب لابن الكلبى وحلق الحديد قال صاحب العباب الحلقة بالتسكين الدرع والجمع الحلق بفتحتين على غير قياس وقال الاصمعى حلق بالكسر مثل بدرة وبدر وقصعة وقصع وفى المصباح الحلقة السلاح كله ثم اورد الجمع مثل ما اورده صاحب العباب وقال وحكى يونس عن ابى عمرو بن العلاء ان الحلقة بالفتح لغة فى السكون وعلى هذا فالجمع بحذف الهاء قياس مثل قصبة وقصب وجمع ابن السراج بينهما وقال

آخره فلم نعرف وجه رفع غير واول من أخطأ فيه شيخنا الفصيحي فعرفته ذلك والذى ثبت الرأى عليه ان المعنى لا يؤسف على زمان فغير مرفوع بالابتداء وقد تم الكلام بمعنى الفعل فسد تمام الكلام وحصول الفائدة مسد الخبر ولا خبر فى اللفظ كما قالوا أقائم أخوك والمعنى أيقوم أخوك ولا خبر فى اللفظ وقال الشيخ أثير الدين فى كتابه التذكرة ولم أر لهذا البيت نظيرا فى الاعراب الا بيتا فى قصيدة للمتنبى يمدح بها بدر بن عمار الطبرستانى يقول فيها

ليس بالمنكر ان برزت سبقا
غير مدفوع عن السبق العراب

فالعراب مرفوع بمدفوع ومن جعل العراب مبتدأ فقد أخطأ لانه يصير التقدير العراب غير مدفوع عن السبق والعراب جمع فلا أقل من أن يقول غير مدفوعة لان خبر المبتدا لا يتغير تذكيره وتأنيثه بتقديمه وتأخيره تقول الشمس طالعة وطالعة الشمس ولا يجوز طالع الشمس لان التقدير الشمس طالع وذلك لا يجوز وذكر فى تحفة العرب وطرفة المغرب تاليف الشيخ جمال الدين عبد المنعم بن صالح التيمى يقال بم ارتفع غير فى قوله غير مأسوف على زمن والجواب ان قولهم مأسوف مفعول من الاسف وهو الحزن وعلى يتعلق به كقولك أسفت على كذا وموضع قوله بالهم فى موضع النصب على الحال والتقدير ينقضى مشوبا بالهم وغير رفع بالابتداء ولما أضيف الى اسم المفعول وهو مسند الى الجار

والمجرور استغنى المبتدا عن الخبر كما استغنى قائم ومضروب فى قوله أقائم أخوك وما مضروب غلاماك عن خبر من حيث سد الاسم المرفوع بهما مسد الخبر لان قائم ومضروب قام مقام الخبر فينزل كل واحد منهما مع المرفوع به منزلة الجملة وكذلك اذا أسند اسم المفعول الى الجار والمجرور سد مسد الاسم الذى يرتفع به كقولك أمحزون على زيد وما سوف على بكر كما تقول فى الفعل أيحزن على زيد وما يؤسف على بكر فلما كانت غير للمخالفة جرت لذلك مجرى النفى وأضيفت الى اسم المفعول وهو مسند الى الجار والمجرور الذى بمنزلة الاسم الواحد سد ذلك مسد الجملة حيث أفاد قولك غير مأسوف ما يفيده قولك ما يؤسف على بكر فافهم

(ظه)

(خليلىّ ما واف بعهدى أنتما
اذا لم تكونا لى على من أقاطع)

أقول لم أقف على اسم قائله وهو من الطويل من الضرب الثانى المماثل للعروض فى القبض وقافيته من المتدارك قوله خليلى بمعنى يا صاحبىّ ما أنتما وافيان لى بعهدى وصحبتى اذا لم تكونا لا جلى على من أقاطع قوله واف اسم فاعل من وفى يقال له شعر واف اى تام وجناح واف أى كامل ويقال وفى بالعهد وأوفى به وهو وفى بين قوم ووفاه حقه وأوفاه وأوفوا الكيل وتوفاه واستوفاه استكمله ووافيته لمكان كذا أتيته وأوفى على شرف من الارض اشرف قوله بعهدى العهد بين الرجلين وجافت

فقالوا حلق ثم خففوا الواحد حين الحقوه الزيادة وغير المعنى قال وهذا اللفظ سيبويه وأما حلقة الباب فقد قال صاحب العباب والمصباح هى بالسكون أيضا تكون من حديد وغيره وحلقة القوم كذلك وهم الذين يجتمعون مستدبرين وقال صاحب العباب قال الفراء فى نوادره الحلقة بكسر اللام لغة لبلحرث بن كعب فى الحلقة بالسكون والحلقة بالفتح قال ابن السكيت سمعت أبا عمرو الشيبانى يقول ليس فى كلام العرب حلقة بالتحريك الا فى قولهم هؤلاء حلقة للذين يحلقون الشعر جمع حالق اهـ فقول الشاعر حلق الحديد المراد من الحلق الدروع سواء كسرت الحاء أو فتحت واضافتها الى الحديد كقولهم خاتم فضة وثوب خز فالمضاعف لا يكون حالا الا من ضمير الحلق المستقر فى الجار والمجرور الواقعين خبرا أو من الحلق على مذهب سيبويه من تجويزه مجىء الحال من المبتدا أو من ضمير يتلهب ولا يصح أن يكون حالا من الحديد اذ لا معنى له فتأمل وأيضا الدرع المضاعفة هى المنسوجة حلقتين حلقتين قيل ويجوز أن يراد بالمضاعفة درع فوق أخرى ويتلهب يشتعل استعير للمعانه والحشد يكون لازما ومتعديا يقال حشد القوم من باب قتل وضرب اذا اجتمعوا وحشدتهم أى جمعتهم وهذا البيت من أبيات لزيد الفوارس أوردها أبو محمد الاعرابى فى كتاب ضالة الاديب وهى

داهت ان لم تسألى أى امرئ * بلوى النقيعة اذ رجالك غيب
اذ جاء يوم ضوؤه كظلامه * بادى الكواكب مقمطر أشهب
عوذ وبهثة حاشدون عليهم * حلق الحديد مضاعفا يتلهب
ولوا تكبهم الرماح كأنهم * أثل جافت أصوله أواثأب
لدغدوة حتى أغاث شريدهم * جو العشاوة فالعيون فزنقب
فتركت زرا فى الغبار كأنه * بشقيقتى قدمية متلبب

قال أبو محمد الاعرابى كان سبب هذه الابيات انه أغار زر بن ثعلبة أحد بنى عوذ بن غالب بن قطيعة بن عبس فى بنى عبس وعبد الله بن غطفان فاصابوا نعما لبنى بكر بن سعد بن ضبة فطردوها فأتاهم الصريخ ورئيسهم يومئذ زيد الفوارس حتى أدركوهم بالنقيعة تحت الليل فقتلوا زرا والجند بن قيحان من بنى مخزوم وابن أزنم من بنى عبد الله بن غطفان فقال زيد الفوارس هذه الابيات فى ذلك اهـ قوله داهت بالبناء للمفعول وخطاب المؤنثة من التدلهة وهو ذهاب العقل من هم وعشق ونحوه دعا عليها ان لم تسأله عنه أى فارس كان هنالك وأى امرئ خبر مبتدا محذوف أى انا ويجوز نصبه على انه خبر كان المحذوفة مع اسمها أى أى امرئ كنت وبها يتعلق الظرفان واذا الثانية بدل من اذا الاولى والنقيعة بالنون موضع بين بلاد بنى سليط وضبة واللوى ما التوى من الرمل ويوم مقمطر مشتد اقمطر أى اشتد وأشهب من الشهبة وهو بياض يصدعه سواد وقوله ولوا تكبهم الخ ولوا أدبروا وجملة تكبهم حال من الواو وكبه قلبه وصرعه والرماح جمع رمح

وجأفت الشجرة بعد الجيم همزة اى قلعتها والاثاب بالمثلثة جمع شجر الواحدة أثابة والشريد الطريد المهزوم وهو مفعول وبجو العشاوة فاعله وهو موضع وكذلك العيون وزنقب بالزاى والنون والقاف وقوله بشقيقتى قدمية هو مثنى شقيقة والشقيقة كل ما انشق نصفين وكل منهما شقيقة اى كانه ملفوف بشقتى ثوب قدمية وقدم بضم القاف وفتح الدال حى باليمن وموضع تصنع فيه ثياب حمر ومتلبب من تلبب بثوبه اذا التف به وتشمر ولببته تلبيبا اذا جمعت ثيابه عند نحره فى الخصومة ثم جررته (١) وزيد الفوارس هو ابن حصين بن ضرار الضبى وهو جاهلى وذكره الآمدى فى المؤتلف والمختلف ولم يرفع نسبه ولا ذكر له شيأ من شعره وهذه نسبته من جمهرة ابن الكلبى زيد الفوارس بن حصين ابن ضرار بن عمرو بن مالك بن زيد بن كعب بن بجالة بن ذهل بن مالك بن بكر بن سعد بن ضبة ابن اد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وضرار بن عمرو كان يقال له الرديم لانه كان اذا وقف فى الحرب ردم ناحيته اى سدها وطالت رياسته وشهد يوم القرنتين ومعه ثمانية عشر من ولده يقاتلون معه وزيد الفوارس كان فارسهم ولهذا قيل له زيد الفوارس

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والثمانون بعد المائة)

(وانا سوف تدركنا المنايا * مقدرة لنا ومقدرينا)

على انه يجوز عطف أحد حالى الفاعل والمفعول على الآخر كما فى هذا البيت فان مقدرة حال من الفاعل وهو المنايا ومقدرينا حال من المفعول اعنى ضمير المتكلم مع الغير اى تدركنا المنايا فى حال كوننا مقدرين لاوقاتها وكونها مقدرة لنا والمنايا جمع منية وهى الموت وسمى منية لانه مقدر من منى له اى قدر قال ابو قلابة الهذلى

فلا تقولن لشئ سوف افعله * حتى تلاقى ما يمنى لك المانى

اى ما يقدر لك القادر وهذا البيت من معلقة عمرو بن كلثوم التغلبى وهذا مطلعها

الا هبى بصحنك فاصبحينا * ولا تبقى خمور الاندرينا

مشعشعة كأن الحص فيها * اذا ما الماء خالطها سخينا

تجور بذى اللبانة عن هواه * اذا ما ذاقها حتى يلينا

ترى اللحز الشحيح اذا امرت * عليه لماله فيها مهينا

صددت الكأس عنا ام عمرو * وكان الكأس مجراها اليمينا

وما شر الثلاثة أم عمرو * بصاحبك الذى لا تصبحينا

* وانا سوف تدركنا المنايا * البيت الا حرف يفتتح به الكلام ومعناه التنبيه وهى معناه قومى من نومك يقال هب من نومه يهب هبا اذا انتبه وقام من موضعه والصحن القدح الواسع الضخم وقوله فاصبحينا اى اسقينا الصبوح وهو شرب الغداة يقال صبحه بالتخفيف صبحا بالفتح والاندرين قرية بالشام كثيرة الخمر وقيل هو اندر ثم جمعه بما حواليه

(١) ترجمة زيد الفوارس

التوثق وفى الاساس يقال عهد اليه واستعهد منه اذا وصاه وشرط عليه ورجل عهد محب للولايات قوله أقاطع من قاطع أنا وقطعه (الاعراب) قوله خليلى أصله يا خليلان فلما أضيف الى ياء المتكلم سقطت النون فصار يا خليلاى ثم قلبت ألف التثنية ياء وأدغمت الياء فى الياء فصار يا خليلى ثم حذف حرف النداء فصار خليلى قوله ما واف كلمة ما للنفى وقوله واف مبتدأ وحذفت الضمة منه استثقالا فى النصب وأصله وافى منقوص فأعل اعلال قاض وقوله بعهدى يتعلق به وقوله أنتما فاعل لقوله واف سد مسد الخبر قوله لى اللام فيه للتعليل أى لاجلى وهو يتعلق بقوله تكونا واسم تكونا مستتر فيه وخبره قوله على من أقاطع ومن موصولة وأقاطع صلته والعائد محذوف أى أقاطعه (الاستشهاد فيه) فى قوله ما واف بعهدى أنتما حيث سد الفاعل وهو قوله أنتما مسد الخبر للمبتدا وهو قوله واف وذلك بعد اعتماده على النفى وذكر سيبويه ان الفاعل انما يسد مسد الخبر اذا اعتمد على الاستفهام أو النفى ولم يجوز فى غير هذين الموضعين الا على القبح وأجاز الكوفيون والاخفش ذلك من غير استفهام ولا نفى واستدلوا على ذلك بالبيت الذى يأتى الآن ان شاء الله تعالى وأجاب سيبويه عن هذا انه قبيح وان استعمله الشاعر و يقال ان فى ذلك البيت شاهدا على ابطال قول الكوفيين ومن تبعهم كابن الحاجب والسهيلى

انه يجب في نحو أقائم أنت كون انت مبتدأ ٥١٨ مؤخرا ولو كان الزمخشري يوافقهم أيضا لانه جزم في أراغب أنت بذلك وشبهتهم ان
الفعل لا يليه فاعله منفصلا لا يقال قام أنت فكذا الوصف والجواب ان الفعل أقوى في العمل فلما قوى عمله امتنع فصله وأنا أجمعنا على أن فاعل الوصف ينفصل اذا جرى على غير صاحبه وألبس فكما فصل لهذا الغرض يفصل لغرض آخر صحيح وهو كونه في اللفظ سادا مسد الخبر وهو واجب الفصل ثم كيف يصنعون بهذا البيت فانهم اذا قدروا الضمير فيه مبتدأ لزم الاخبار عن الاثنين بالمفرد واما استدلال بعضهم بقول الآخر

فما باسط خيرا ولا دافع أذى
من الناس الا أنتم آل دارم

فباطل لان المصدر يصح الفصل في مرفوع الفعل كقوله

قد علمت سلمى وجاراتها
ما قطر الفارس الا أنا

فهذا لا يمنعه أحد في وصف ولا غيره واطلاقهم مقيد بما عدا ذلك ونحوه وأولى ما يرد به عليهم قوله تعالى أراغب أنت لان الوصف قد تعلق به عن ومجرورها فلو كان خبرا كما يقتضيه مذهبهم وكما ذكر الزمخشري لزم الفصل بين العامل والمعمول بالاجنبي

(ظهع)

(خبير بنو لهب فلا تك ملغيا
مقالة لهبي اذا الطير مرت)

أقول قائله رجل من الطائيين لم نقف على اسمه وهو من الطويل من الضرب الثاني وقافيته من المتدارك قوله خبير من الخبرة وهو العلم بالشيء يقال فلان خبير بهذا أي عالم به قوله بنو لهب حلزة

وقيل هو اندرون وفيه لغتان منهم من يعرب به اعراب جمع المذكر السالم ومنهم من يلزمه الياء ويجعل الاعراب على النون وقال الزجاج يجوز مع هذا لزوم الواو أيضا وقوله مشعشعة كأن الخ المشعشعة الرقيقة من العصر اومن المزاج يقال شعشع كأسك اى صب فيها ماء منصوب على انه مفعول اصبحينا اى اسقينا ممزوجة وقيل حال من خمور وقيل بدل منها والحص بضم المهملة الورس وهو نبت اصفر يكون باليمن وقيل هو الزعفران قال ابو عمرو الشيباني كانوا يسخنون لها الماء في الشتاء ثم يمزجونها به فهو على هذا حال من الماء وقيل هو صفة موصوف محذوف اى فاصبحينا شرابا سخينا وفيه نظر وقيل سخينا فعل اى جدنا يقال سخى يسخى من باب تعب والفاعل سخ وفيه لغتان أخريان احداهما سخا يسخو فهو ساخ من باب علا والثانية سخو يسخو مثل قرب يقرب سخاوة فهو سخى ويروى شحينا بالشين المعجمة اى اذا خالطها الماء مملوءة به والشحن الملء والفعل من باب نفع والشحين بمعنى المشحون وقوله تجور بذى اللبانة الخ من الجور وهو العدول واللبانة الحاجة يمدح الخمر يقول تعدل بصاحب الحاجة عن حاجته وهواه اذا ذاقها حتى يلين اى هى تنسى الهموم والحوائج اصحابها فاذا شربوها لانوا ونسوا احزانهم وحوائجهم وقوله ترى اللحز الخ اللحز بفتح اللام وكسر المهملة وآخره زاء معجمة الضيق البخيل وقيل هو السيئ الخلق اللئيم وقوله اذا امرت عليه اى اديرت الكاس عليه والمعنى ان الخمر اذا كثر دورانها عليه اهان ماله وجاد به وقوله صددت الكاس عنا الخ اى صرفت الكاس عنا الى غيرنا وهذا البيت من شواهد سيبويه على ان قوله اليمينا نصب على الظرف وفيه أربعة أوجه أحدها أن يكون مجراها بدلا من الكاس وهو مصدر لا مكان واليمين ظرف خبر كان الثاني ان اليمين خبر كان لا ظرف لكن على حذف مضاف أي مجرى اليمين الثالث مجراها مبتدأ واليمين ظرف خبره والجملة خبر كان الرابع ان يجعل المجرى مكانا بدلا من الكاس واليمين خبر كان لا ظرف وأم عمرو منادى قال ابن خلف هى ام الشاعر وكان هو جالسا مع أبيه وأبي أمه وكانت تسقى اباها وزوجها وتعرض عنه استصغارا له فقال لها اذا سقيت انسانا كاسا اجعلي الكاس بعده للذى على يمينه حتى ينقضى الدور ولا ينبغى ان تحقريني فلست بشر الثلاثة يعني نفسه واباه واباها اه وهذا بعيد قال شراح المعلقات وبعضهم يروى هذين البيتين لعمرو ابن اخت جذيمة الابرش وذلك انه لما وجده مالك وعقيل في البرية وكانا يشربان وام عمرو هذه تصد عنه الكاس فلما قال هذا الشعر سقياه وحملاه الى خاله جذيمة وله خبر طويل مشهور وقوله وانا سوف تدركنا الخ معنى هذا البيت في اتصاله بما قبله انه لما قال انها هى بعينك عنها على ذلك والمعنى فاصبحينا من قبل حضور الاجل فان الموت مقدر لنا ونحن مقدرون له وهذه القصيدة انشدها عمرو بن كلثوم في حضرة الملك عمرو بن هند وهو ابن المنذر وهند امه ارتجالا يذكر فيها ايام بني تغلب ويفتخر بهم وانشدها ايضا عند الملك يوم تنازع الحرث بن

حلزة قصيدته التي أولها * آذنتنا ببينها اسماء * وتقدمت حكايتها قال معاوية بن ابي سفيان قصيدة عمرو بن كلثوم وقصيدة الحرث بن حلزة من مفاخر العرب كانتا معلقتين بالكعبة دهرا قال ابن قتيبة في كتاب الشعراء قصيدة عمرو بن كلثوم من جيد شعر العرب واحدى السبع ولشغف تغلب بها قال بعض الشعراء

ألهى بني تغلب عن كل مكرمة * قصيدة قالها عمرو بن كلثوم
يفاخرون بها مذ كان اولهم * يا للرجال لشعر غير مسؤم

وكان سبب هذه القصيدة ما رواه ابو عمرو الشيباني قال كانت بنو تغلب بن وائل من اشد الناس في الجاهلية وقالوا لو ابطأ الاسلام قليلا لاكلت بنو تغلب الناس يقال جاء ناس من بني تغلب الى بكر بن وائل يستسقونهم فطردتهم بكر للعقد الذي كان بينهم فرجعوا فمات منهم سبعون رجلا عطشا ثم ان بني تغلب اجتمعوا لحرب بني بكر بن وائل واستعدت لهم بكر حتى اذا التقوا كرهوا الحرب وخافوا ان تعود الحرب بينهم كما كانت فدعا بعضهم بعضا الى الصلح فتحاكموا الى الملك عمرو بن هند فقال عمرو ما كنت لاحكم بينكما حتى تأتوني بسبعين رجلا من اشراف بكر بن وائل فاجعلهم في وثاق عندي فان كان الحق لبني تغلب دفعتهم اليهم وان لم يكن لهم حق خليت سبيلهم ففعلوا ذلك وتواعدوا اليوم بعينه يجتمعون فيه فجاءت تغلب في ذلك اليوم يقودها عمرو بن كلثوم حتى جلس الى الملك وقال الحرث بن حلزة لقومه وهو رئيس بكر بن وائل اني قد قلت قصيدة فمن قام بها ظفر بحجته وفلج على خصمه فرواها ناسا منهم فلما قاموا بين يديه لم يرضهم فحين علم انه لا يقوم بها أحد مقامه قال لهم والله اني لاكره ان آتي الملك فيكلمني من وراء سبعة ستور وينضح اثري بالماء اذا انصرفت عنه وكان لبرص كان به غير اني لا أرى أحدا يقوم بها مقامي وانا محتمل ذلك لكم فانطلق حتى أتى الملك فلما نظر اليه عمرو بن كلثوم قال للملك اهذا يناطقني وهو لا يطيق صدر راحلته فاجابه الملك حتى أفحمه وأنشد الحرث قصيدته * آذنتنا ببينها أسماء * وهو من وراء سبعة ستور وهند تسمع فلما سمعتها قالت تالله ما رأيت كاليوم قط رجلا يقول مثل هذا القول يكلم من وراء سبعة ستور فقال الملك ارفعوا سترا وادنوا فما زالت تقول ويرفع ستر وستر حتى صار مع الملك على مجلسه ثم أطعمه في جفنته وأمر ان لا ينضح أثره بالماء وجز نواصي السبعين الذين كانوا في يديه من بكر ودفعها الى الحرث وأمره ان لا ينشد قصيدته الا متوضئا فلم تزل تلك النواصي في بني يشكر بعد الحرث ٢ وهو ثعلبة بن غنم من بني مالك بن ثعلبة وأنشد قصيدته عمرو بن كلثوم هكذا نقل الخطيب التبريزي عن أبي عمرو الشيباني وهذا مخالف لما نقلناه عنه عند ذكر معلقة الحرث بن حلزة والله أعلم ٣ وعمرو صاحب هذه المعلقة هو عمرو بن كلثوم بن مالك بن عتاب بن سعد بن زهير بن جشم بن بكر بن حبيب بن عمرو بن غنم بن تغلب بن وائل قال أبو عبيد البكري في شرح نوادر القالي عمرو بن كلثوم شاعر فارس

بكسر اللام وسكون الهاء وهم من بني نصر بن الازد وهم أزجر قوم وقال ابن هشام في السيرة لهب حي من الازد وقال غيره لهب هو ابن احجن بن كعب بن الحرث بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الازد وهي القبيلة التي تعرف بالعيافة والزجر ومنهم اللهبي المذكور في البيت وهو الذي زجر حين وقعت الحصاة بصلعة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأدمته وذلك في الحج فقال أشعر أمير المؤمنين والله لا يحج بعد هذا العام فكان كذلك قوله ملغيا من الالغاء يقال ألغيت كلامه اذا عددته ساقطا قوله لهبي نسبة الى بني لهب وهو بتسكين الهاء كما ذكرنا (المعنى) ان لهبا عالمون بالزجر والعيافة فلا تلغ كلام رجل لهبي اذا زجر أو عاف حين تمر عليه الطير (الاعراب) قوله خبير مبتدأ وبنو لهب فاعله سد مسد الخبر (فان قلت) ما سوغ وقوع خبير مبتدأ وهو نكرة (قلت) هو كونه عاملا فيما بعده وقد عدت النحاة من جملة المخصصات كون المبتدأ نكرة عاملا وقد قيل ان خبير لو كان خبرا مقدما لزم الاخبار عن الجمع بالواحد فلما بطل هذا تعين كونه مبتدأ وبنو لهب فاعل به سد مسد الخبر وفيه نظر لان فعيلا قد يأتي للجماعة كما في قوله تعالى والملائكة بعد ذلك ظهير وقول الشاعر

يا وجه اعداء وهن صديق

وقد وقع ذلك في نفس لفظ خبير قال الشاعر اذا لاقيت قومي فاسئليهم * كفى قوما بصاحبهم خبيرا وفاعل كفى ضمير السؤال

٢ قوله وهو ثعلبة انظر ما مرجع الضمير اه مصحح

٣ (ترجمة عمرو بن كلثوم)

جاهلي وهو أحد فتاك العرب وهو الذي فتك بعمرو بن هند وكنيته أبو الاسود وأخوه مرة هو الذي قتل المنذر بن النعمان وأمه أسماء بنت مهلهل بن ربيعة ولما تزوج مهلهل هندا بنت عتيبة ولدت له جارية فقال لامها اقتليها وغيبيها فلما نام هتف به هاتف يقول

كم من فتى مؤمل * وسيد شمردل
وعدد لا يجهل * في بطن بنت مهلهل

فاستيقظ فقال أين بنتي فقالت قتلتها فقال لا واله ربيعة وكان أول من حلف بها ثم رباها وسماها أسماء وقيل ليلى وتزوجها كلثوم بن مالك فلما حملت بعمرو أتاها آت في المنام فقال

يا لك ليلى من ولد * يقدم اقدام الاسد
من جشم فيه العدد * أقول قولا لا فند

فلما ولدت عمرا أتاها ذلك الآتي فقال

أنا زعيم لك أم عمرو * بماجد الجد كريم النجر
أشجع من ذي لبد هزبر * وقاص أقران شديد الاسر
* يسودهم في خمسة وعشر *

وكان كما قال سادهم وهو ابن خمس عشرة سنة ومات وهو ابن مائة وخمسين سنة انتهى وقال ابن قتيبة في كتاب الشعراء عمرو بن كلثوم جاهلي قديم وهو قاتل عمرو بن هند الملك وكان سبب ذلك ان عمرو بن هند قال ذات يوم هل تعلمون أحدا من العرب تأنف أمه من خدمة أمي قالوا لا نعلمها الا ليلى أم عمرو بن كلثوم قال ولم ذلك قالوا لان أباها مهلهل بن ربيعة وعمها كليب وائل أعز العرب وبعلها كلثوم بن مالك فارس العرب وابنها عمرو بن كلثوم سيد من هو منه فأرسل عمرو بن هند الى عمرو بن كلثوم يستزيره ويسأله ان يزير أمه أمه فأقبل عمرو بن كلثوم من الجزيرة في جماعة من بني تغلب وأقبلت ليلى في ظعن من بني تغلب وأمر عمرو بن هند برواقه فضرب ما بين الحيرة والفرات وأرسل الى وجوه أهل مملكته فحضروا ودخل عمرو بن كلثوم رواقه ودخلت ليلى بنت مهلهل على هند قبتها وهند أم عمرو بن هند عمة امرئ القيس الشاعر وليلى بنت مهلهل هي بنت أخي فاطمة بنت ربيعة أم امرئ القيس فدعا عمرو بن هند بمائدة فنصبها ثم دعا بالطرف فقالت هند يا ليلى ناوليني ذلك الطبق فقالت لتقم صاحبة الحاجة الى حاجتها فأعادت عليها فلما ألحت صاحت ليلى واذلاه يا لتغلب فسمعها ابنها عمرو بن كلثوم فثار الدم في وجهه فقام الى سيف لعمرو بن هند معلق بالرواق وليس هناك سيف غيره فضرب به رأس عمرو بن هند حتى قتله ونادى في بني تغلب فانتهبوا جميع ما في الرواق واستاقوا نجائبه وساروا نحو الجزيرة وابنه عتاب بن عمرو بن كلثوم قاتل بشر بن عمرو بن عدس وأخوه مرة بن كلثوم قاتل المنذر بن النعمان بن المنذر ولذلك

المفهوم من قوله فاسئليهم وقوما مفعول وخبيرا صفة له وبصاحبهم متعلق به قوله فلاتك ملغيا اسم كان مستتر فيه وخبره قوله ملغيا قوله مقالة أي كلام اضافي مفعول لقوله ملغيا قوله اذا الطير ارتفاع بفعل محذوف يفسره الظاهر تقديره اذا مرت الطير مرت ومرت الثانية مفسرة للمحذوف والمعنى حين مرت (الاستشهاد فيه) في قوله بنو لهب حيث سد الفاعل هنا مسد الخبر من غير اعتماده على استفهام أو نفي وهذا قبيح عند سيبويه وسائغ عند الكوفيين والاخفش وزعم بعضهم ان سيبويه وافقهم في هذا والصحيح عن سيبويه خلاف ذلك كما قررناه

(ع)

(نخير نحن عند الناس منكم
اذا الداعي المثوب قال يالا)

أقول قائله هو زهير بن مسعود الضبي من بني ضبة ابن أد بن عبد مناة بن أد بن طابخة وقبله

ومن يك باديا ويكن أخاه
أبا الضحاك ينتسج الشمالا

وبعده

ولم تثق العواتق من غيور
بغيرته وحلين الحجالا

وهي من الوافر وفيه العصب بالمهملتين والقطف قوله ينتسج ٣ والعواتق جمع عاتق وهي الجارية الشابة أول ما أدركت تخدرت في بيت أهلها ولم تبن الى زوج قوله من غيور من غار الرجل على أهله يغار غيرا وغيرة وغارا ورجل غيور وغيران وامرأة غيور أيضا وغيرى قوله وحلين على صيغة المجهول من التحلية بالحاء المهملة هكذا رأيت أبا حيان ضبطه بيده وقال ابن هشام وخلين بفتح الخاء المعجمة من الخلية قال

٣ هكذا بياض بالاصل

قال الاخطل

ابنى كليب ان عمى اللذا * قتلا الملوك وفككا الاغلالا

والله أعلم

* (وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والثمانون بعد المائة) *

(كأنه خارجا من جنب صفحته * سفود شرب نسوه عند مفتأد)

على ان خارجا حال من الفاعل المعنوى وهو الهاء لان المعنى يشبه خارجا وقد بينه الشارح المحقق وعامل الحال ما فى كأن من معنى الفعل قال أبو على الفارسى فى الايضاح الشعرى وقد أورد هذا البيت فى باب الحروف التى تتضمن معنى الفعل لان العامل فى خارجا ما فى كأن من معنى الفعل فان قلت لم لا يكون العامل ما فى الكلام من معنى التشبيه دون ما ذكرت مما فى كأن من معنى الفعل فالقول ان معنى التشبيه لا يمتنع انتصاب الحال عنه نحو زيد كعمرو مقبلا الا ان اعمال ذلك فى البيت لا يستقيم لتقدم الحال وهى لا تتقدم على ما يعمل فيها من المعانى والهاء فى كأنه عائدة على المدرى المراد به قرن الثور والضمير فى صفحته راجع الى ضمران وهو اسم كلب والسفود خبر كأن بفتح السين وتشديد الفاء المضمومة وهى الحديدة التى يشوى بها الكباب والشرب بالفتح جمع شارب ونسوه أى تركوه حتى نضج ما فيه شبه قرن الثور النافذ فى الكلب بسفود فيه شواء والمفتأد بفتح الهمزة قبل الدال المستوى والمطبخ وهو محل الفأد بسكون الهمزة وهو الطبخ والنضج سواء كان قدرا أو اشواء والمفتئد بكسر الهمزة اسم فاعل وهو الذى يعمل الملة والقئيد على فعيل كل نار يشوى عليها وهذا البيت من قصيدة للنابغة الذبيانى يمدح بها النعمان بن المنذر ويعتذر اليه فيما بلغه عنه وقد يناسب اعتذاره فى ترجمته فى الشاهد الرابع بعد المائة وهذه القصيدة أضافها أبو جعفر أحمد بن محمد بن اسمعيل النحوى الى المعلقات السبع لجودتها وقد أورد الشارح المحقق فى شرحه عدة أبيات منها وقبل هذا البيت

كأن رحلى وقد زال النهار بنا * بذى الجليل على مستأنس وحد

من وحش وجرة موشى أكارعه * طاوى المصير كسيف الصيقل الفرد

سرت عليه من الجوزاء سارية * تزجى الشمال عليه جامد البرد

فارتاع من صوت كلاب فبات له * طوع الشوامت من خوف ومن صرد

فبثهن عليه واستمر به * صمع الكعوب بريئات من الحرد

فهاب ضمران منه حيث يوزعه * طعن المعارك عند المجحر النجد

شك الفريصة بالمدرى فأنفذها * شك المبيطر اذ يشفى من العضد

كأنه خارجا من جنب صفحته * سفود شرب نسوه عند مفتأد

فظل يعجم أعلى الروق منقبضا * فى حالك اللون صدق غير ذى أود

ثم قال وتخلصهن الخبال من الفزع وعدم وثوقهن بان آباءهن وحماتهن يمنعونهن والخبال بكسر الحاء المهملة بعدها الجيم جمع حجل بفتح الحاء وسكون الجيم وهو الخلخال ويسمى القيد أيضا حجلا وقد جاء كسر الحاء المهملة بعدها الجيم فيهما قوله المثوب من التثويب وهو ان يجيء الرجل مستصرخا فيلوح بثوبه ليرى ويشتهر فسمى الدعاء تثويبا لذلك ويقال أصله من ثاب يثوب اذا رجع قوله قال يالا أى قال يالفلان وهو حكاية صوت الداعى يالفلان فلما حذف فلانا وقف على اللام فقال يالا فصار حكاية كما تحكى الاصوات لما صار مصاحبا للصوت الذى شبه به وصار علامة للاستغاثة وشعارا فصار لذلك كسائر الاصوات التى تحكى نحو غاق ويقال أصله يا قوم لا فرارا أو لا تفروا فحذف ما بعد لا النافية كما يقال ألا تا فيقال الا فا يريدون الا تفعلوا وألا فافعلوا وبهذا التقدير يجاب عما زعم الكوفيون ان اللام فى المستغاث بقية اسم وهو آل والاصل يا آل زيد ثم حذفت همزة آل للتخفيف واحدى الالفين لالتقاء الساكنين واستدلوا بقوله نحن خير عند الناس الى آخره فان الجار لا يقتصر عليه (الاعراب) قوله نحن مبتدأ وقوله نحن فاعل سد مسد الخبر ولم يسبقه لا نفى ولا استفهام وقال أبو على وابن خروف قوله نحن خير لحن محذوفة أى نحن خير الناس منكم فنحن تأكيد لما فى خير

ضمير المبتدا المحذوف وحسن هذا التأكيد بحذف المبتدا ولو لم يحذفه لكان حسنا أيضا للفصل باجنبي

لما رأى واشق اقعاص صاحبه * ولا سبيل الى عقل ولا قود

قالت له النفس انى لا أرى طمعا * وان مولاك لم يسلم ولم يصد

فتلك تبلغنى النعمان ان له * فضلا على الناس فى الادنى وفى البعد

الرحل الناقة وزال النهار أى انتصف وهو من الزوال وبنا الباء بمعنى على والجليل بضم الجيم الثمام وهو موضع أى بموضع فيه هذا النبت وهذا النبت لاتأكله الدواب والمستأنس الناظر بعينه وروى مستوجس وهو الذى قد أوجس فى نفسه الفزع فهو ينظر والوحد بفتحتين الوحيد المنفرد وهو صاحبها وعلى بمعنى مع وجملة وقد زال النهار الخ حال وهذه الامور مما توجب الاسراع فان المسافر فى فلاة يجد فى السير بعد الزوال ليصل الى منزل يجد فيه رفقا وعلفا للدابة وقوله من وحش شبه ناقته بثور وحشى موصوف بهذه الصفات الآتية وخص وحش وجرة لانها فلاة بين مران وذات عرق ستون ميلا والوحش يكثر فيها ويقال انها قليلة الشرب فيها والموشى بفتح الميم اسم مفعول من وشيت الثوب أشيه وشية أى لونته ألوانا مختلفة وأراد به الثور الوحشى فانه أبيض وفى أكارعه أى قوائمه نقط سود وفى وجهه سفعة وموشى بالجر صفة ومن أكارعه فاعله وطاوى المصير أى ضامره والمصير المعى وجمعه مصران وجمع مصران مصارين وقوله كسيف الصيقل أى يلمع والفرد بكسر الراء وفتحها وسكونها الثور المنفرد عن انثاه وكذلك الفارد والفريد وقوله سرت عليه الخ السارية السحابة التى تأتى ليلا ومعنى سرت عليه الخ أى مطر بنوء الجوزاء وتزجى مصدره الازجاء بالزاى والجيم وهو السوق والشمال فاعله وهى ريح معروفة وجامد البرد مفعوله أى ما صلب من البرد وقوله فارتاع من صوت الخ أى فزع الثور وخاف والكلاب بالفتح الصياد صاحب الكلاب وله أى الكلاب والفاء فى قوله فبات عاطفة وطوع مرفوع ببات والمعنى عند الاصمعى فبات للكلاب ما أطاع شوامته من الخوف والصرد وعند أبى عبيدة فبات له ما يسر الشوامت وروى طوع بالنصب [illegible] وفى بات ضمير الكلاب وله أى لاجل الثور والشوامت القوائم جمع شامتة أى [illegible] قائما بين خوف وصرد وهو مصدر صرد من باب فرح اذا وجد البرد وقوله [illegible] وفاعله ضمير الكلاب وضمير المؤنث المجموع للكلاب المفهومة من الكلاب وضمير عليه للثور وكذلك ضمير به وأراد بصمع الكعوب قوائم الكلاب والصمع الضوامر اللطيفة الواحدة صمعاء والكعوب جمع كعب وهو المفصل من العظام قال أبو الفرج الاصبهانى فى الاغانى يعنى بصمع الكعوب ان قوائمه لازقة محددة الاطراف ملس ليست برزيلات وأصل الصمع دقة الشئ ولطافته وبريئات حال من الكعوب والحرد بفتح المهملتين أراد به العيب وأصله استرخاء عصب فى يد البعير من شدة العقال وربما كان خلقة واذا كان به نفض يديه وضرب بهما الارض ضربا شديدا وقوله فهاب ضمران هو بضم الضاد المعجمة

وقد وقع الفصل بالفاعل بين الصلة والموصول فى نحو ما من أيام أحب الى الله فيها الصوم منه فى عشر ذى الحجة وكان ذلك [illegible] لما تقدم فاذا ساغ كان [illegible] كما أيضا أسوغ لانه قد [illegible] لا يحسن غيره من [illegible] ويقال ان خير صفة [illegible] مقدار ارتفاع نحن به كما [illegible] أبو الحسن قائم الزيدان وعمل [illegible] فى الظاهر قليل (فان قلت) لا يجوز أن يكون نحن مبتدأ [illegible] خبره قوله نخير مقدما عليه [illegible] فلا يكون فى البيت شاهدا (قلت) هذا لا يجوز لما يلزم فى ذلك من الفصل بين أفعل التفضيل ومن بمبتدا وافعل التفضيل ومن كمضاف ومضاف اليه فاذا جعل نحن مرفوعا بخير [illegible] الفاعلية لم يلزم ذلك لان [illegible] الشئ كالجزء منه وقال ابن هشام فى التذكرة فان قيل أيجوز [illegible] نحن خبر مبتدا مقدما [illegible] فيكم [illegible] بل ظرف كانه قال نخير نحن عند الناس فيكم [illegible] أنشد أبو زيد أيضا

[illegible] أكثر منهم حصى [illegible] أكثر منهم لان أل ومن لا يجتمعان فالجواب ان هذا [illegible] الشاعر ولا المعنى [illegible] اغاير بنحن خير منكم [illegible]

[illegible] قوله عند الناس كلام اضافى والعامل خبر لا المبتدا المحذوف فيه اسم

اسم كاب منه أى من الثور وروى الاصمعى وأبو عبيدة فكان ضمران منه ويوزعه يغريه فى الصحاح أوزعته بالشئ فأوزع به فهو موزع به أى مغرى به أى كان الكاب من الثور حيث أمره الكلاب ان يكون وطعن المعارك بالنصب أراد يطعن طعنا مثل طعن المعارك وروى ضرب المعارك وهو مثله والمعارك اسم فاعل بمعنى المقاتل والمجحر اسم مفعول من أجحرته بتقديم الجيم على المهملة أى ألجأته الى ان دخل جحره فانجحر والنجد روى بفتح النون وضم الجيم بمعنى الشجاع من النجدة وهى الشجاعة يقال نجد الرجل بالضم فهو وصف للمعارك وروى النجد بفتح النون وكسر الجيم وهو ايضا بمعنى الشجاع فان الوصف من النجدة جاء بضم الجيم وكسرها واما وصف من نجد الرجل من باب فرح أى عرق من عمل أو كرب وشدة واسم العرق النجد بفتحتين ومنه قوله فى هذه القصيدة بعد الاين والنجد وقد نجد ينجد بالبناء للمفعول نجدا بفتحتين أى كرب فهو منجود ونجيد أى مكروب وعلى هذا فهو وصف المجحر وروى أيضا النجد بفتحتين فهو على حذف مضاف أى ذى النجد وروى أبو عبيدة حيث يوزعه طعن بالرفع وقال رفع ضمران بكان وجعل الخبر فى منه أى كان الكاب من الثور كأنه قطعة منه فى قربه وارتفع الطعن بيوزعه وقال سمعت يونس بن حبيب يجيب بهذا الجواب فى هذا البيت وقوله شك الفريصة الخ فاعل شك ضمير الثور والفريصة اللحمة بين الجنب والكتف التى لا تزال ترعد من الدابة وهى مقتل وأراد بالمدرى قرن الثور أى شك الثور بقرنه فريصة الكاب وشك منصوب على المصدر التشبيهى أى شكا مثل شك المبيطر وهو البيطار ويشفى يداوى ليحصل الشفاء والعضد بفتحتين داء يأخذ الابل فى أعضادها فيبط تقول منه عضد البعير من باب فرح وقوله كأنه خارجا الخ أى كان القرن فى حال خروجه سفود ومثله قول أبى ذؤيب الهذلى

فكأن سفودين لما يقترا * عجلا له بشواء شرب ينزع

أى فكأن سفودين لم يقترا بشواء شرب ينزع أى هما جديدان شبه قرنيه بالسفودين وقوله عجلا له أى للثور بالطعن الواقع بالكلاب وقوله فظل يعجم الخ عجمه يعجمه اذا مضغه والروق بالفتح القرن والحالك الشديد السواد والصدق بالفتح هو الصلب بالضم والاود بفتحتين العوج أى ظل الكاب يمضغ أعلى القرن لما خرج من جنبيه فى حالك يعنى القرن فى شدة سواده أى تقبض واجتمع فى القرن لما يجد من الوجع كما تقول صلى فى ثيابه قال ابن قتيبة فى أبيات المعانى وقد شرح أبياتا خمسة الى هنا من عادة الشعراء اذا كان الشعر مديحا وقال كان ناقتى بقرة أو ثور أن تكون الكلاب هى المقتولة فاذا كان الشعر موعظة ومرثية أن تكون الكلاب هى التى تقتل الثور والبقرة ليس على ان ذلك حكاية قصة بعينها وقوله لما رأى واشق اقعاص الخ واشق اسم كاب والاقعاص الموت السريع يقال رماه فاقعصه اذا قتله وأصله من القعاص بالضم وهو داء يأخذ الغنم فتموت

أعنى نحن الذى تقدر قبله على رأى أبى على وابن خروف على ان يكون التقدير فنحن عند الناس خير منكم لانك ان نزلته هذا التنزيل فصلت بين الصلة والموصول بالاجنبى قوله اذا الداعى مرفوع بفعل محذوف يفسره الظاهر تقديره اذا قال الداعى والمثوب صفة الداعى قوله يالا مقول القول (الاستشهاد فيه) فى قوله خير نحن حيث سد نحن الذى هو فاعل مسد الخبر من غير ان يتقدمه نفى ولا استفهام وهذا شاذ عند سيبويه وقد قررناه

(٥)

(ألا ليت شعرى هل الى أم معمر
سبيل فاما الصبر عنها فلا صبرا)

أقول قائله هو ابن ميادة واسمه الرماح وقد ترجمناه فيما مضى وهو من قصيدة رائية يشبب فيها بأم جحدر بنت حسان المرية احدى نساء بنى خزيمة وكان أبوها حلف ان لا يخرجها الى رجل من عشيرته ولا يزوجها بنجد فقدم عليه رجل من الشام فزوجه اياها فاتفق عليها ابن ميادة شدة فأتاها ينظر اليها عند خروج الشامى بها قال والله ماذكرت منها حجالا بارعا ولا حسنا مشهورا لكنها كانت أكسب الناس لحب فلما خرج بها زوجها الى بلاده اندفع ابن ميادة يقول

ألا ليت شعرى هل الى أم معمر
سبيل فاما الصبر عنها فلا صبرا
ألا ليت شعرى هل يحلن أهلنا
وأهلك روضات ببطن اللوى خضرا
وهل تأتين الريح تدرج موهنا
بريالك تعروري بها البلد القفرا
بريح خزامى الرمل بات معانقا * فروع الاقاحى تنضب الطل والقطرا
فلو كان نذر مدنيا أم جحدر * الى لقد اوجبت فى عنقنا نذرا

سريعا والعقل اعطاء الدية يقول قتل صاحبه فلم يقتل به ولم يفده وقوله قالت له النفس الخ هذا اقتيل أى حدثته نفسه بهذا أى باليأس منه والمولى الناصر والصاحب وهو هنا الكلاب لم يسلم من الموت ولم يصد الثور وقيل المولى صاحب الكلاب لم يسلم من الضرر لان كلبه قتل وقوله فقلت تلافى النعمان الخ أى تلك الناقة التى تشبه هذا الثور تبلغنى النعمان وقوله فى الادنى الخ البعد بفتحتين قيل انه مصدر ويستوى فيه لفظ الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وقيل انه جمع باعد مثل خادم وخدم وعلى هذا اقتصر صاحب الصحاح وأنشد البيت أى فى القريب والبعيد وروى ابن الاعرابى وفى البعد بضمتين وهو جمع بعيد وروى أبو زيد وفى البعد بضم ففتح وهو جمع بعدى مثل دنا جمع دنيا وسفل جمع سفلى وقد لخصت شرح هذه الابيات مع ايضاح وزيادات من شرح ديوان النابغة ومن شرح القصيدة للخطيب التبريزى ومن أبيات المعانى لابن قتيبة ولله الحمد

(وأنشد بعده وهو الشاهد التسعون بعد المائة وهو من شواهد س)

(فأرسلها العراك ولم يذدها * ولم يشفق على نغص الدخال)

على ان المصدر المعرف باللام قد يقع حالا كما فى البيت فان العراك مصدر عاركت بمعاركة وعراكا يقال أوردابله العراك اذا أوردها جميعا الماء كما فى قولهم اعتركت القوم أى ازدحموا فى المعركة وفيه مذاهب الاول مذهب سيبويه انه مصدر وقع حالا الثانى مذهب أبى على الفارسى وتبعهما الشارح المحقق الثالث مذهب ابن الطراوة وهو ان العراك نعت مصدر محذوف وليس بحال أى فارسلها الارسال العراك وزعم ثعلب ان الرواية وأوردها العراك وان العراك مفعول ثان لاوردها وأما قولهم أرسلها العراك فهو عند الكوفيين مضمن أرسلها معنى أوردها فهو مفعول ثان لاوردها والارسال بمعنى التخلية والاطلاق وفاعله ضمير الحمار وضمير المؤنث للأتن وهى جمع اتانة والذود الطرد ولم يشفق أى الحمار من أشفق عليه اذا رحمه والنغص بفتح النون والغين المعجمة واهمال الصاد مصدر فى الصحاح نغص الرجل بالكسر ينغص نغصا اذا لم يتم مراده وكذلك البعير اذا لم يتم شربه وأنشد هذا البيت وروى نغض بالضاد المعجمة أيضا لكنه بسكون الغين وهو التحرك وامالة الرأس نحو الشئ يريد انها تميل أعناقها الى الماء بشدة وتعب قال السيرافى يريد ان بعضها يزحم بعضا حتى لا يقدر أن يتحرك لشدة الازدحام فهو واقف متزحم لا يقدر ان يشرب ولا يتمكن من الحركة والدخال بكسر الدال أن يداخل بعير قد شرب مرة فى الابل التى لم تشرب حتى يشرب معها اذا كان البعير كريما أو شديد العطش أو ضعيفا وقال الاعلم الدخال ان يدخل القوى بين ضعيفين أو الضعيف بين قويين فيتنغص عليه شربه وهذا البيت من قصيدة للبيد بن ربيعة الصحابى وصف به حمر وحش تعدو الى الماء يقول أورد العير أتنه الماء دفعة واحدة مزدحمة ولم يشفق على بعضها ان يتنغص عند الشرب ولم يذدها لانه يخاف الصياد بخلاف الرعاء الذين يدبرون

ألا لا تلطي الستر يا أم جحدر *
نايت فقد أبديت فى طابى عذرا
فبهر القوى اذ يسعون مهجتى
بغانية بهر الهم بعدها بهرا
وهى من الطويل قوله ببطن اللوى بكسر اللام وهو موضع قوله تدرج أى تمضى موهنا وهو بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء وهو نحو من نصف الليل وكذلك الوهن قوله الاقاحى جمع أقحوان بضم الهمزة وهو البابونج وهو نبت طيب الريح حواليه ورق أبيض ووسطه أصفر قوله لا تلطى من لط بالامر يلط لطا اذا لزمه ولططت الشئ ألصقته ويجوز ان يكون من ألظ بالظاء المعجمة يقال ألظ فلان بفلان اذا لزمه وعن أبى عمرو يقال هو ملظ بفلان لا يفارقه قوله فبهر القوى أى تعسا لهم وقال الجوهرى قال أبو عمرو يقال بهرا له أى تعسا له قال ابن ميادة
تفاقد قومى اذ يبيعون مهجتى
بجارية بهرا لهم بعدها بهرا
(الاعراب) قوله ألا ليت شعرى ألا للتنبيه تدل على تحقق ما بعدها وليت للتمنى يتعلق بالمستحيل غالبا وقوله شعرى اسمه وخبره محذوف وذلك لان شعرى مصدر شعرت أشعر شعرا وشعرة اذا فطن وعلم ولذلك سمى الشاعر شاعرا كانه فطن لما خفى على غيره وهو مضاف الى الفاعل والمعنى ليت علمى بعنى ليتنى أشعر فاشعر هو الخبر وناب شعرى الذى هو المصدر عن

أشعر وناب الياء فى شعرى عن اسم ليت الذى فى قولك ليتنى قوله هل للاستفهام قوله سبيل مبتدأ وخبره

أمر

أمر الابل فانهم اذا أوردوا الابل جعلوها اقطاعا اقطاعا حتى تروى وقبله

رفعن سرادقا في يوم ريح * تصفق بين ميل واعتدال

أراد بالسرادق الغبار وتصفق يردد تارة مائلا وتارة مستويا والنون ضمير الاتن ورأيت في ديوانه فأوردها العراك وفاعله ضمير العير وهذه القصيدة مطلعها

ألم تلمم على الدمن الخوالى * لسلمى بالمذانب فالقفال

وترجمة لبيد تقدمت في الشاهد الثانى والعشرين بعد المائة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادى والتسعون بعد المائة وهو من شواهد سيبويه)

(جاؤا قضهم بقضيضهم)

هذا مأخوذ من بيت أورده سيبويه

أتتنى سليم قضها بقضيضها * تمسح حولى بالبقيع سبالها

أنشده على أن قضهم مصدر وقع حالا و بينه الشارح المحقق بما لا مزيد عليه وقال الاعلم معنى قضها بقضيضها منقضا آخرهم على أولهم وأصل القض الكسر وقد استعمل الكسر موضع الانقضاض كقولهم عقاب كاسر أى منقضة انتهى والكسر الوقوع على الشئ بسرعة وهذا البيت للشماخ و بعده

يقولون لى يا احلف ولست بحالف * أخادعهم عنها لكيما أنالها

ففرجت غم النفس عنى بحلفة * كما قدت الشقراء عنها جلالها

فقوله أتتنى سليم بالتصغير وروى بدله تميم وهما قبيلتان والسبال جمع سبلة وهى مقدم اللحية أراد انهم يمسحون سبالهم وهم يتهددونه ويتوعدونه وقال الاعلم يمسحون سبالهم تأهبا للكلام والبقيع موضع بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وقوله يقولون لى يا احلف أى يا رجل احلف أو يا للتنبيه وقوله أخادعهم عنها أى عن الحلفة التى طالبونى ان أحلف بها فأقول لهم لا أحلف وأظهر ان الحلف يشق على حتى يلحوا فى استحلافى فاذا استحلفونى انقطعت الخصومة بيننا وقوله لكيما أنالها أى أنال الحلفة واليمين

ومثله قول بعضهم

سألونى اليمين فارتعت منها * ليغروا بذلك الانخداع

ثم أرسلتها كمنحدر السيـ * ـل تعالى من المكان اليفاع

ومثله لابن الرومى

وانى لذو حلف كاذب * اذا ما اضطررت وفى الحال ضيق

وهل من جناح على مسلم * يدافع بالله ما لا يطيق

وقدت بمعنى شق وقطع طولا يريد كشفت هذا الغم عنى باليمين الكاذبة كما كشفت الشقراء ظهرها بشق جلالها عنه * وسبب هذه الابيات على ما روى محمد بن سلام قال كانت عند الشماخ امرأة من بنى سليم فنازعته وادعت عليه طلاقا فحضر معها قومها فاعانوها

قوله الى أم معمر مقصدنا وروى أم مالك قوله فاما الصبر عنها كلمة أما حرف شرط وتفصيل فلذلك دخلت الفاء فى جوابها قوله الصبر مبتدأ وخبره الجملة التى بعده أعنى قوله فلا صبرا (فان قلت) أين الرابط الراجع الى المبتدا (قلت) الرابط الراجع الى المبتدا اما ضمير يعود نحو زيد قائم ابوه أو تكرير المبتدا بلفظه نحو زيد قائم زيد أو اشارة اليه نحو ولباس التقوى ذلك خير أو عموم يدخل تحته المبتدأ وهنا لا رابط فيه الا عموم قوله فلا صبرا ويكون مراده فاما الصبر عنها فلا صبر لاحد عنها واذا نفى ان يكون لاحد صبر عنها فصبره داخل فيها (الاستشهاد فيه) فى قوله فاما الصبر عنها فلا صبرا حيث سد العموم ههنا مسد الضمير الراجع الى المبتدا كما قررناه آنفا

(٥)

(فان يك جثمانى بأرض سواكم
فان فؤادى عندك الدهر أجمع)

أقول قائله هو جميل بن عبد الله ابن معمر بن الحرث بن ظبيان وقيل هو جميل بن معمر بن حبتر ابن ظبيان بن قيس بن حن بن ربيعة ابن حزام بن ضبة بن عبد بن كثير ابن عذرة بن سعد وهو هذيم بن زيد بن سود بن أسلم بن الحاف بن قضاعة العذرى وهو شاعر فصيح مقدم جامع للشعر والرواية وكان راوية [illegible] بن خشرم وكان هدبة راوية الحطيئة وكان الحطيئة راوية زهير وابنه وكان كثير راوية جميل هذا وكان جميل يهوى بثينة بنت حبا بن ثعلبة بن الهون بن عمرو بن الاحب بن حن بن ربيعة والبيت المذكور

من قصيدة عينية من الطويل وأولها وقوله أهاجك أم لا بالمداخل مربع * ودار بأجراع الغديرين بلقع

فاختصموا الى بشر بن الصلت وكان عثمان بن عفان رضى الله عنه قد أقعده للنظر بين الناس فرأى بشر ان لهم عليه يمينا فالتوى الشماخ باليمين يحرضهم عليها ثم حلف وقال هذه الابيات وعن القاسم بن معن قال كان للشماخ امرأة من بنى سليم فاساء اليها وضربها وكسر يدها ثم المادخل المدينة فى بعض حوائجه تعلقت به بنو سليم يطلبون بظلامة صاحبتهم فانكر فقالوا له احلف فجعل يغالظ أمر اليمين وشددتها عليه ليرضوا بها حتى رضوا فحلف وقال

الا أصبحت عرسى من البيت جامحا * بغير بلاء أى أمر بدا لها

على خيرة كانت أم العرس جامح * فكيف وقد سقنا الى الحى مالها

ستجمع غضبى نزرة الحظ عندنا * كما قطعت عنا بليل وصالها

* أتتنى سليم قضها بقضيضها * الابيات الثلاثة وقيل سببها انه هجا قوما فاستحلفوه فحلف وتخلص منهم ٣ والشماخ اسمه معقل بن ضرار الغطفانى وهو مخضرم أدرك الجاهلية والاسلام وله صحبة وجعله الجمحى فى الطبقة الثانية من شعراء الاسلام وقرنه بالنابغة الجعدى ولبيد وأبى ذؤيب الهذلى وقال انه كان شديد متون الشعر أشد كلاما من لبيد وفيه كزازة ولبيد أسهل منه منطقا وقال الحطيئة فى وصيته ابلغوا الشماخ أنه أشعر غطفان وهو أوصف الناس للحمير يروى ان الوليد بن عبد الملك أنشد شيأ من شعره فى وصف الحمير فقال ما أوصفه لها انى لاحسب ان أحد أبويه كان حمارا وكان الشماخ يهجو قومه وضيفه ويمن عليهم بقراه وهو أوصف الناس للقوس وأرجز الناس على البديهة وشهد الشماخ وقعة القادسية قال المرزبانى وتوفى فى غزوة موقان فى زمن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال ابن قتيبة فى كتاب الشعراء أم الشماخ من ولد الخرشب وفاطمة بنت الخرشب أم ربيع بن زياد واخوته العبسيين الذين يقال لهم الكملة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثانى والتسعون بعد المائة قول المتنبى)

(وقبلتنى على خوف فما لفم)

وصدره * قبلتها ودموعى مزج أدمعها * على ان قوله فما حال وصاحب الحال ضمير قبلتنى المستتر أى جاعلة فاها على فى وهذا البيت من قصيدة قالها فى صباه مطلعها

ضيف ألم برأسى غير محتشم * والسيف أحسن فعلا منه باللمم

أبعد بعدت بياضا لا بياض له * لأنت أسود فى عينى من الظلم

بحب قاتلتى والشيب تغذيتى * هواى طفلا وشيبى بالغ الحلم

فما أمر برسم لا أسائله * ولا بذات خمار لا تريق دمى

تنفست عن وفاء غير منصدع * يوم الرحيل وشعب غير ملتئم

قبلتها ودموعى مزج أدمعها * وقبلتنى على خوف فما لفم

ديار لسلمى اذ تحل بها معا
وانحن منها بالمودة نطمع
وان تك قد شطت نواها ودارها
فان النوى مما تشت وتجمع
الى الله أشكو لا الى الناس حبها
ولا بد من شكوى حبيب يروع
الا تتقين الله فيمن قتلته
فأمسى اليكم خاشعا يتضرع
فان يك جثمانى بأرض سواكم
فان فؤادى عندك الدهر أجمع
اذا قلت هذا حين أسلو واجترى
على هجرها ظلت بها النفس تشفع
الا تتقين الله فى قتل عاشق
له كبد حرى عليك تقطع
غريب مشوق مولع بادكاركم
وكل غريب الدار بالشوق مولع
فأصبحت مما أحدث الدهر موجعا
وكنت لريب الدهر لا أتخشع
فيارب حببنى اليها وأعطنى الـ
ـمودة منها أنت تعطى وتمنع

قوله بالمداخل بفتح الميم وهو موضع والمربع بفتح الميم منزل القوم فى الربيع خاصة قوله بأجراع الغديرين الاجراع جمع جرع بفتح الجيم والراء وهى رملة مستوية لا تنبت شيأ وكذلك الجرعاء والاجرع قوله بلقع بفتح الباء الموحدة قال الجوهرى البلقع والبلقعة الارض القفر التى لا شئ فيها قوله شطت أى بعدت نواها وهو الوجه الذى ينويه المسافر من قرب أو بعد وهى مؤنثة فلذلك أنث الفعل المسند اليها قوله جثمانى بضم الجيم قال الاصمعى الجثمان

(٣ ترجمة الشماخ بن ضرار الغطفانى)

شققت ما ء حياة من مقبلها * لو صاب ترب الاحياء لنفى الامم

قوله ضيف ألم برأسي الخ عنى بالضيف الشيب والمحتشم المنقبض المستحي يريد ان الشيب ظهر في رأسه دفعة من غير ان يظهر في تراخ وهذا معنى قوله غير محتشم ثم فضل فعل السيف بالشعر على فعل الشيب به لان الشيب أقبح ألوان الشعر وهذا مأخوذ من قول البحتري

وددت بياض السيف يوم لقيتني * مكان بياض الشيب منه بمفرقي

وقوله أبعد بعدت بياضا الخ دعاء على الشيب وبعد بعد من باب فرح اذا هلك وذل والبياض الاول الشيب والثاني الرونق والحسن وأسود هنا واحد السود والليالي الثلاث في آخر الشهر يقول لبياض شيبه أنت عندي واحد من تلك الظلم كقول أبي تمام فيه

له منظر في العين أبيض ناصع * ولكنه في القلب أسود أسفع

وقيل أسود افعل تفضيل جاء على مذهب الكوفيين وهذا من أبيات مغني اللبيب وقوله بحب قاتلتي الخ عنى بقاتلته حبيبته يعني أن حبها يقتله والباء من صلة التغذية يقول تغذيت بهذين الحب والشيب ثم فسر ذلك بما بعده يقول هو يت وأنا طفل وشبت حين احتلمت لشدة ما قاسيت من الهوى فصار غذائي فقوله هوائي مبتدأ وطفلا حال سد مسد الخبر ومثله ما بعده وقد فصل بهذا أما أجله أو لانه بين وقت العشق ووقت الشيب وقوله فما أمر برسم الخ الرسم من أثر الدار ما كان ملاصقا بالارض والطلل ما كان شاخصا يقول كل رسم يذكرني رسم دارها فاسأله تسليما وكل ذات خمار تذكرنيها فتريق دمي وقوله تنفست عن وفاء الخ يقول تنفست يوم الوداع تحسرا على يوم فراق عن وفاء يعني عما في قلبها من وفاء صحيح غير منشق ويريد بالشعب الفراق من قولهم شعبته اذا فرقته والمعنى وعن حزن شعب فحذف المضاف وقوله قبلتها ودموعي الخ اى بكينا جميعا حتى امتزجت دموعي بدموعها في حال التقبيل والمزج المزاج مصدر يعني به الفاعل يقول دموعي مازجت دموعها او نصب فا على الحال قال أبو حيان في الارتشاف قال الفراء أكثر كلام العرب كلمته فاه الى في بالنصب والرفع صحيح وفيما أشبه هذا نحو حاذيته ركبته الى ركبتي والا كثر فيه بالرفع واذا كان نكرة فالنصب المؤثر المختار نحو كلمته فاه فم وحاذيته ركبة لركبة ورفعه وهو نكرة جائز على ضعف اذا جعلت اللام خبرا الفم وان وضعت الواو موضع الصفة فقلت كلمته فوه وفي وحاذيته ركبته وركبتي فالواو وتعمل ما تعمل الى والنصب معها سائغ على اعمال المضمر اه كلام الفراء قال أبو حيان ويعني بقوله والنصب معها أي مع الواو في الثاني سائغ على اعمال المضمر يعني جاعلا أي جاعلا فاه و جاعلا ركبته ويقتصر في هذا على مورد السماع ولو قدمت حرف الجر فقلت كلمني عبد الله الى في فوه لم يجز النصب باجماع من الكوفيين وتقتضيه

المحبة القديمة وانه لا يتغير بعد الدار ولا بطول العهد (الاعراب) قوله فان يك الفاء للعطف وان للشرط و يك فعل الشرط وأصله يكن حذفت النون تخفيفا وقوله جثماني اسم يك وخبره قوله بأرض قوله سوا كم أي سوى أرضكم والجملة صفة للارض المذكورة قوله فان فؤادي الى آخره جواب الشرط فلذلك دخلت الفاء فيها وقوله فؤادي اسم ان وخبره قوله عندك وقوله الدهر نصب على الظرفية قوله اجمع بالرفع تأكيد للضمير المستكن في عندك ولا يجوز ان يكون تأكيدا لفؤادي لحيلولة على محله الفصل الاجنبي وهو قوله عندك بخلاف الدهر فانه ليس بأجنبي فافهم وقد يقال انه اذا كان تأكيدا لفؤادي يلزم الفصل بالشيئين وفي كونه تأكيدا للضمير المستكن في عندك يلزم الفصل بشئ واحد وهذا أولى من الاول (الاستشهاد فيه) في قوله أجمع حيث أكد به الضمير المنتقل الى الظرف وهو قوله عندك اذ لو لم يكن الضمير منتقلا من الفعل اليه لما جاز تأكيده ولا عطف الاسم عليه في قول الشاعر

ألا يا نخلة من ذات عرق
عليك ورحمة الله السلام

فان قوله ورحمة الله عطف على الضمير المستكن في عليك الراجع الى السلام المتأخر لانه نفير عنه فافهم (طلع) (قومي ذرا المجد بانوها وقد علمت * بكنه ذلك عدنان وقحطان) أقول لم أقف على اسم قائله وهو من البسيط

قاعدة قول سيبويه فى أنه لا يجوز الى فى تبيين كالك بعد سقيالك وتقديم لك على سقيا لا يجوز فينبغى أن لا يجوز هذا فلو قدمت فاه الى فى على كلمته فقلت فاه الى فى كلمت زيدا فاجازه سيبويه وأكثر البصريين واتفق الكوفيون على منعه وتبعهم بعض البصريين فلو قلت فوه الى فى كلمنى عبد الله لم يجز ذلك عند أحد من الكوفيين ولا أحفظ أيضا عن البصريين والقياس يقتضى الجواز اه وقوله فذقت ماء حياة الخ جعل ريقها ماء الحياة على معنى أن العاشق اذا اذاقه سقى به ومعنى لو صاب ترابا لو نزل على تراب من قولهم صاب المطر يصوب صوبا بمعنى أصاب يقول لو وقع ريقها على الارض لاحيا الموتى من الامم المتقدمة وأول هذا المعنى للاعشى

لو أسندت ميتا الى نحرها * عاش ولم ينقل الى قابر

فنقل أبو الطيب الاحياء الى ريقها وما شرحت به هذه الابيات فهو من شرح الامام الواحدى لخصته منه باختصار وترجمة المتنبى تقدمت فى البيت الحادى والاربعين بعد المائة

(وأنشد بعده)

(ولقد أمر على اللئيم يسبنى * فمضيت ثمة قلت لا يعنينى)

على أن اللام فى اللئيم زائدة قد تقدم الكلام على هذا البيت فى الشاهد الخامس والخمسين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث والتسعون بعد المائة)

(فما بالنا أمس أسد العرين * وما بالنا اليوم شاء النجف)

على ان أسد العرين وشاء النجف حالان اما على تقدير مثل واما على تأويلهما بوصف أى شجعانا وضعافا وهذا ظاهر وهذا البيت آخر أبيات أربعة لاحد أصحاب على بن أبى طالب رضى الله عنه وهى

أيمنعنا القوم ماء الفرات * وفينا السيوف وفينا الحجف
وفينا على له صولة * اذا خوفوه الردى لم يخف
ونحن الذين غداة الزبير * وطلحة خضنا غمار التلف

فما بالنا أمس أسد العرين الخ ومنشؤها على ما ذكر فى كتاب الفتوح وكتاب الروضة للعمورى أن على بن أبى طالب رضى الله عنه لما نزل بصفين وصفين مدينة عتيقة من بناء الاعاجم على شاطئ الفرات بالقرب من قنسرين فسبقه معاوية الى الفرات ومنع عليا وأصحابه من الماء فارسل على رضى الله عنه الى معاوية الاشعث بن قيس وصعصعة بن صوحان وقال اذهبا الى معاوية وقولا له خليت حالت بيننا وبين الماء ونحن نكره قتالكم قبل الاعذار فابلغاه الرسالة وجرى بينهم فقال الاشعث انك ان تمنعنا من الماء ترمنا ما لا تريد نخل عن الماء قبل أن تغلب عليه وقال ابن صوحان انا لا نموت عطشا وسيوفنا

قوله ذرا الجد الذرا بضم الذال المعجمة وتخفيف الراء جمع ذروة بالضم أيضا كمدية ومدى ومن كسر الذال فى المفرد فقياسه ذرا بالكسر أيضا كرية ورى ومن فتح فقياسه ذرا بالفتح أيضا كركوة وركا وشذ قرية وقرى وذروة كل شئ أعلاه ومنه ذروة السنام والجد الكرم ومنه يقال رجل مجيد أى كريم قوله بانوها أى بانو ذرا الجد أى زادوا عليها وتميزوا يقال بانه يبونه ويبينه قال الجوهرى البون الفضل والمزية وهو بضم الباء الموحدة والبون بفتح الباء البعد قوله بكنه ذلك كنه كل شئ غايته ونهايته يقال أعرفه كنه المعرفة أى كما ينبغى وليس لهذه المادة فعل وقولهم لا يكتنه كنهه مولد واستعمله صاحب الكشاف ويروى بعيد ذلك وهو أظهر قوله عدنان وقحطان اما عدنان فهو ابن اد بن أدد بن الهميسع بن نبت ابن قيذار بن اسمعيل بن ابراهيم الخليل عليه السلام وهو والد معد أحد أجداد النبى صلى الله عليه وسلم وهو بطن عظيم ومنه تناسلت عقب عدنان كلهم وأما قحطان فهو ابن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام واسمه مهزن قال ابن ماكولا ويقال قحطان هو ابن هود عليه السلام ويقال هو هود عليه السلام وقيل أخوه وقيل من ذريته وقيل قحطان من سلالة اسمعيل عليه السلام وهو قحطان بن الهميسع بن تيمن بن قيذار بن نبت بن اسمعيل عليه السلام وفى كتاب التيجان لابن هشام كان قحطان خليفة أبيه هود عليه السلام ووصيه وتوفى بمارب وأوصى الى أبيه على

يعرب وعرب اليمن وهم حمير كلهم من قحطان والحاصل أن جميع العرب ينقسمون الى قسمين قحطانية وعدنانية فالقحطانية
شعبان سبا وحضرموت والعدنانية شعبان أيضا ربيعة ومضر ابنا ٥٢٩ نزار بن معد بن عدنان واختلفوا فى قضاعة
فقيل انهم من عدنان قال أبو
عمرو وعليه الاكثرون ويروى
هذا عن ابن عباس وابن عمر
رضى الله عنهم وقيل انهم
من قحطان وهو قول ابن اسحق
والكلبى والشاعر يمدح قومه
بانهم حازوا سائر الفضائل
حتى انهم بانوا ذرا المجد والكرم
واشتاع ذلك فيهم حتى علم
بذلك سائر العرب العدنانية
والقحطانية (الاعراب) قوله
قومى كلام اضافى مبتدا وقوله
ذرا المجد كلام اضافى أيضا مبتدا
ثان وقوله بانوها خبره والجملة
خبر المبتدا الاول فأخبر بانوها
عن الذرا وانما هو فى المعنى
للقوم لانهم البانون ويقال لانسلم
كون ذرا مبتدأ بل هو مفعول
لوصف حذف على شريطة
التفسير وذلك الوصف هو الخبر
وهو جار على من هو له والوصف
المذكور بدل منه ونظيره قولك
زيدا الخبز آكله ان نصبت الخبز
استتر الضمير وان رفعته ابرزت
قوله وقد علمت الواو للقسم وكلمة
قد للتحقيق وعلمت فعل ماض
وعدنان فاعله وقحطان عطف
عليه والباء فى بكنه يتعلق بقوله
علمت وذلك اشارة الى قوله قومى
ذرا المجد بانوها والتذكير
باعتبار المذكور (الاستشهاد
فيه) فى قوله بانوها حيث ذكرها
١ بدون ابراز الضمير حيث لم يقل بانوها هم لان ابراز الضمير انما يكون عند خوف
اللبس ولا لبس ههنا فافهم (ط) (آكل عام نعم تحوونه * يلقحه قوم وتنتجونه) أقول قائله صبى من بنى سعد بن زيد

على عراقنا فاستشار معاوية أصحابه فقال الوليد بن عتبة وهو أخو عثمان من أمه امنعهم كما منعوه عثمان فقال عمرو بن العاص ما أظن عليا يظما وفى يده أعنة الخيل وهو ينظر الى الفرات فخل عنه وعن الماء وقال ابن أبى سرح امنعهم الماء منعهم الله اياه فقال ابن صوحان انما منعه الله الفجرة مثلك ومثل هذا الفاسق الوليد وبقى أصحاب على يومهم وليلتهم عطاشا فسمع على رضى الله عنه صبيا ينشد * أيمنعنا القوم ماء الفرات * الابيات الاربعة ورجع الاشعث فقال أيمنعنا القوم وأنت فينا خل عنى وعنهم غدا قال على ذلك اليك فنادى مناديه من كان يريد الماء والموت فميعاده الصبح فاصبح على باب مضر به أربعة عشر ألفا وسار القوم وكل يرتجز برجزه ثم قال الاشعث تقدموا فلما أشرفوا على الماء قال لاصحاب معاوية خلوا عن الماء والا وردناه فقال أبو الاعور السلمى لا والله حتى تأخذنا السيوف واياكم فقال الاشعث للاشتر أقحم الخيل فاقحمها حتى غمست سنابكها فى الماء وأخذ القوم السيوف فولوا عن الماء اه فقوله وفينا السيوف وفينا الحجف هو جمع حجفة بفتح الحاء المهملة والجيم يقال للترس اذا كان من جلود ليس فيه خشب ولا عقب حجفة ودرقة كذا فى العباب وقال ابن دريد فى الجمهرة هى جلود من جلود الابل يطارق بعضها على بعض ويجعل منها الترسة وقوله ونحن الذين غداة الزبير يشير به الى وقعة الجمل والغمار جمع غمرة بالفتح وهى الشدة وقوله أسد العرين هو بفتح العين المهملة فى الصحاح العرين والعرينة مأوى الاسد الذى يألفه يقال ليث عرينة وليث غابة وأصل العرين جماعة الشجر وقوله شاء النجف الشاء جمع شاة فى الصحاح الشاة من الغنم تذكر وتؤنث والجمع شياه بالهاء فى أدنى العدد تقول ثلاث شياه الى العشرة فاذا جاوزت فبالتاء فاذا كثرت قيل هذه شاء كثيرة وجمع الشاء شوى والنجف بفتح النون والجيم قال ابن الاعرابى هو الحلب الجيد حتى ينفض الضرع يقال انتجفت الغنم اذا استخرجت أقصى ما فى الضرع من اللبن وانتجفت الريح السحاب اذا استفرغته وانتجاف الشئ استخراجه وكذلك استنجافه والنجف والنجفة أيضا مكان لا يعلوه الماء مستطيل منقاد والجمع نجاف وقال ابن الاعرابى النجفة المسناة والنجف التل وقال الازهرى النجفة التى هى بظاهر الكوفة هى المسناة تمنع ماء السيل أن يعلو منازل الكوفة ومقابرها وفيه مرقد على بن أبى طالب رضى الله عنه قال اسحق ابن ابراهيم الموصلى يمدح النجف

ما ان أرى الناس فى سهل وفى جبل * أصفى هواء ولا أغذى من النجف

والبال هنا بمعنى الشأن والحال وهو الفاعل فى أمس وفى الحال لكونه بمعنى الفعل قال التفتازانى عندما قال الزمخشرى فى سورة آل عمران ما باله وهو آمن قوله وهو آمن حال عامله ما فى بال من معنى الفعل ولم نجد فى الاستعمال هذه الحال بالواو وقال * ما بال عينك منها الماء ينسكب * اه واعلم أن مجئ الحال بعد ما بال أكثرى وقد يأتى

بدونها كقوله تعالى فما بال القرون الاولى وقد وردت الحال بعده على وجوه منها مفردة كبيت الشاهد كقوله

فما بال النجوم معلقات * بقلب الصب ليس لها براح

ومنها ماضية مقرونة بقد كقول العامرى

ما بال قلبك يا مجنون قد هلعا * من حب من لا ترى فى نيله طمعا

وبالواو معها كقوله

ما بال جهلك بعد الحلم والدين * وقد علاك مشيب حين لا حين

وبدون قد كقوله أيضا

فما بال قلبي قده الشوق والهوى * وهذا قميصى من جوى الحزن باليا

ومضارعية مثبتة كقول أبى العتاهية

ما بال دينك ترضى أن تدنسه * وثوب دنياك مغسول من الدنس

وبالواو كقوله

فما بال من أسعى لأجبر عظمه * حفاظا وينوى من سفاهته كسرى

ومنفية كما أنشده ابن الاعرابى * وقائلة ما باله لا يزورها * ومنها اسمية غير مقترنة بواو كقول ذى الرمة * ما بال عينك منها الماء ينسكب *

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع والتسعون بعد المائة وهو من شواهد س)

(وما حل سعدى غريبا ببلدة)

على أنه يجوز تنكير صاحب الحال اذا سبقه نفى فان غريبا حال من سعدى وهو نكرة وجاز لانه قد تخصص بالنفى وببلدة متعلق بقوله حل أى نزل وأقام وهذا صدر وعجزه * فينسب الا الزبرقان له أب * قال أبو على الفارسى فى التذكرة القصرية قيل نصب الشاعر غريبا على الحال فى قوله فينسب كانه قال وما حل سعدى ببلدة فينسب الى الغربة وهذا لا يجوز أعنى نصب غريبا بينسب لتقدمه عليه لان تقديم الصلة على الموصول لا يجوز والفرار مما يجوز الى ما لا يجوز مرفوض ولكنه حال من النكرة فاعلم ذلك اه وروى أيضا وما حل سعدى غريب بالرفع فعلى هذا هو وصف لسعدى استشهد به سيبويه على نصب ينسب بعد الفاء على الجواب مع دخول الا بعده للايجاب لانها عرضت بعد اتصال الجواب بالنفى ونصبه على ما يجب له ويجوز الرفع أيضا وأورده الشارح المحقق فى نواصب الفعل المضارع أيضا على أن النفى راجع الى ينسب أى يحصل ولا ينسب قال ولولا أن ما بعد الفاء منفى لما جاز الاستثناء اذ المفرغ لا يكون فى الواجب اذ التقدير ما نسب ذلك السعدى الى أحد الا الى الزبرقان فالزبرقان منصوب بنزع الخافض وهو انى وجملة له أب حال من الزبرقان أى فى حال كون الزبرقان أبا لذلك السعدى والزبرقان سيد قومه وأشهرهم فاذا تغرب رجل من بنى سعد وهم رهط الزبرقان

أربابه نوكى فلا يحمونه * ولا يلاقون طعانا دونه أنعم الابناء تحسبونه * هيهات هيهات لا يرجونه وقد قيل ان اسم هذا الصبى قيس بن الحصين الحارثى وأصل

هذا ان مذحجا رئيسهم عبد يغوث بن صلاءة اجتمعوا وأقبلوا الى تميم فبلغ ذلك بنى سعد والرباب ورئيس بنى سعد قيس بن عاصم المنقرى ورئيس الرباب النعمان ابن جساس بكسر الجيم وتخفيف السين المهملة وليس فى العرب جساس بكسر الجيم غيرهذا واستعدوا للحرب وهم على الكلاب بضم الكاف وتخفيف اللام اسم ماء فجاءهم مذحج وأغاروا على النعم فطردوها وجعل رجل يرتجز ويقول

فى كل عام نعم ننتابه

على الكلاب غيبا أربابه

فأجابه غلام من بنى سعد فى النعم على فرس له

عما قليل سترى أربابه

صلب القناة حازما شبابه

على جياد ضمر عيابه

فأقبلت سعد والرباب الى القوم فقال صبى منهم حين دنا من القوم

أ كل عام نعم تحوونه

يلقحه قوم وتنتجونه

الى آخره فلم يلتفتوا اليهم واستقبلوا النعم من قبل وجوهها فجعلوا يصرفونها بأرماحهم واختلط القوم واقتتلوا قتالا شديدا يومهم حتى اذا كان آخر النهار قتل النعمان بن جساس قتله رجل من أهل اليمن كانت أمه من بنى حنظلة يقال له عبد الله بن كعب وهو الذى رماه فقال للنعمان حين رماه خذها وأنا ابن الحنظلية فقال ثكلتك أمك رب حنظلية قد غاظتنى فذهبت مثلا فمانوا على القتال ثم أصبحوا فغدوا على القتال فآخر الامر فويت بنو سعد والرباب على مذحج فهزموهم أقطع هزيمة وأخذوا

أموالهم وقتلوا منهم رجالا وسبوا ارباًلا قوله نعم بفتحتين واحد الانعام وهي المال الراعية وأكثر ما تقع على الابل قوله تحورونه من حوى يحوى اذا جمع قوله يلقحه من الالقاح يقال ألقح الفحل الناقة والريح السحاب قوله وتنتجونه من النتج لا من النتاج ولا من الانتاج تقول نتجت الفرس أو الناقة على بناء ما لم يسم فاعله تنتج نتاجا ونتجها أهلها نتجا وأنتجت الفرس اذا استبان نتاجها وقال يعقوب اذا استبان حملها وكذلك الناقة فهي نتوج ولا يقال منتج والمعنى أتحوون كل عام نعما القوم ألقحوه وأنتم تنتجونه في حيكم قوله أربابه أى أصحابه نوكى أى حمقى وهو جمع أنوك كأحمق يجمع على حمقى وهما متماثلان وزنا ومعنى (الاعراب) قوله أكل عام الهمزة للاستفهام الانكاري وقوله نعم مبتدأ وخبره مقدما قوله كل عام وهو ظرف زمان قوله تحوونه جملة من الفعل والفاعل والمفعول في محل الرفع على أنه صفة لنعم والضمير المنصوب في تحوونه يرجع الى النعم لا يقال النعم مؤنث فكيف ذكر الضمير لان النعم ليس بمؤنث بل هو اسم مفرد مذكر قال الفراء النعم ذكر لا يؤنث قوله يلقحه قوم أى يلقح النعم قوم وقوم فاعل يلقح والجملة في محل الرفع على أنها صفة لنعم وكذلك قوله وتنتجونه (الاستشهاد فيه) في قوله أكل عام نعم وهو وقوع ظرف الزمان وهو قوله كل عام خبرا عن الجثة وهي نعم وهذا لا يجوز الا بتأويل وتأويل هذا أنه محمول على الحذف تقديره أكل عام حدوث نعم والحدوث لكونه مصدرا جاز وقوع ظرف الزمان خبرا عنه وقدر ابن الناظم أكل عام احراز نعم

الزبرقان فسئل عن نسبه فتسبب اليه لشرفه وشهرته (٣) والزبرقان من الصحابة وهو حصين بن بدر بن امرئ القيس بن خلف بن بهدلة بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم قال ابن عبد البر في الاستيعاب وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم في قومه وكان أحد ساداتهم فأسلموا وذلك في سنة تسع فولاه صدقات قومه وأقره أبو بكر وعمر على ذلك وانما سمى الزبرقان لحسنه شبه بالقمر لان القمر يقال له الزبرقان قال الاصمعي الزبرقان القمر والزبرقان الرجل الخفيف اللحية وقد قيل ان اسم الزبرقان القمر ابن بدر والاكثر على انه الحصين بن بدر وقيل بل سمى الزبرقان لانه لبس عمامة مزبرقة بالزعفران والله أعلم اه (٤) وهذا البيت من قصيدة للعين المنقرى واسمه منازل بن زمعة وكنيته أبو أكيدر مصغرا أكدر من بني منقر بكسر الميم وفتح القاف وهو منقر بن عبيد بالتصغير ابن مقاعس وهو الحرث بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم (٣) واللعين شاعر اسلامى في الدولة الاموية قال ابن قتيبة في كتاب الشعراء والمبرد في الاعتنان واللفظ له قال راويا عن أبي عبيدة اعترض اللعين بن منقر لجرير والفرزدق فقال

سأقضى بين كلب بنى كليب * وبين القين قين بنى عقال
بأن الكلب مرتعه وخيم * وأن القين يعمل في سفال

فلم يجبه أحد منهما فقال

فما بقيا على تركتمانى * ولكن خفتما صرد النبال
فدونكما انظرا أهجوت أم لا * فذوقا في المواطن من تبالى
وما كان الفرزدق غير قين * لئيم خاله لؤم تالى
ويترك جده الخطفى جرير * ويندب حاجبا وبنى عقال

فلم يلتفتا اليه فسقط اه قوله فما بقيا على الخ البقيا بالضم الرحمة والشفقة وصرد السهم من باب فرح من الاضداد اذا نفذ واذا نكل فيكون المعنى على النفوذ انكما خفتما نفوذ سهامى فيكما أى هجائى وعلى معنى النكول أى خفتما أن لا تنفذ سهامكما فى فعجزتما عنى وقد تمثل بهذا البيت هرون الرشيد لما أراد قتل جعفر بن يحيى البرمكى قال ابن قتيبة وكان اللعين هجاء للاضياف قال

وأبغض الضيف ما بى جل ما كله * الا تنفجه عندى اذا قعدا
مازال ينفج كتفيه وحبوته * حتى أقول لعل الضيف قد ولدا

وربحه تلقيب اللعين بهذا على ما رواه صاحب زهر الآداب قال سمعه عمر بن الخطاب ينشد شعرا والناس يصلون فقال من هذا اللعين فعلق به هذا الاسم

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس والتسعون بعد المائة)

(لمية موحشا طلل قديم)

على أنهم استشهدوا به لتقدم الحال على صاحبها المنكر وفيه ما بينه الشارح المحقق قال

(٣) ترجمة الزبرقان الصحابى رضى الله عنه (٤) ترجمة اللعين المنقرى

مصدر أسر زوقدره بعضهم أكل عام نهب نعم والاحسن أن يكون نعم فاعلا بالظرف لاعتماده فلا مبتدأ ولا خبر ومع
هذا فلابد من التقدير أيضا لاجل المعنى ٥٣٢ لا لاجل المبتدا اذ الذي يحكم له بالاستقرار هو الافعال لا الذوات فافهم

(هع)
(لولا اصطبار لأودى كل ذي مقة لما استقلت مطاياهن للظعن)

أقول لم أقف على اسم قائله وهو من البسيط قوله لاودى أى اهلك يقال أودى اذا اهلك وهو فعل لازم قوله ذي مقة أى ذي محبة من ومق يمق مقة أصله ومق فلما حذفت الواو اتباعا لفعله عوضت عنها الهاء كما في عدة قوله لما استقلت ويروى حين استقلت أى ارتفعت وانتهضت والمطايا جمع مطية وهي الناقة التي يركب مطاها أى ظهرها والظعن بفتحتين الرحيل والسفر وهو مصدر من ظعن يظعن اذا سار (الاعراب) قوله لولا ربط امتناع التالية لوجود الاولى نحو لولا زيد لهلك عمرو أى لولا زيد موجود لهلك عمرو قوله اصطبار مبتدأ وخبره محذوف والتقدير لولا اصطبار موجود أو حاصل قوله لأودى كل ذي مقة جواب لولا واللام مفتوحة وأودى فعل ماض وكل ذي مقة كلام اضافي فاعله وقوله لما ظرف ومطاياهن فاعل استقلت وللظعن جار ومجرور يتعلق بقوله استقلت واللام فيه للتعليل (الاستشهاد فيه) في قوله اصطبار فانه مبتدأ مع انه نكرة والمسوغ لكونه مبتدأ

ابن الحاجب في أماليه على أبيات المفصل يجوز أن يكون موحشا حالا من الضمير في لمية فجعل الحال عن المعرفة أولى من جعلها من النكرة متقدمة عليها لان هذا هو الكثير الشائع وذلك قليل فكان أولى وممن استشهد بهذا البيت على ما ذكره الشارح ابن جني في شرح الحماسة عند قوله

وهلا أعدوني لمثلي تفاقدوا * وفي الارض مبثوثا شجاع وعقرب

قال من نصب مبثوثا فلانه وصف نكرة قدم عليها فنصب على الحال منها كقوله * لعزة موحشا طلل قديم * ومنهم صاحب الكشاف أورده عند قوله تعالى وجعلنا فيها فجاجا سبلا على أن فجاجا كان وصفا لقوله سبلا فلما تقدم صار حالا منه ومنهم الخبيصي في شرحه للكافية الحاجبية قال قدم الحال وهو موحشا على ذي الحال وهو طلل لئلا يلتبس بالصفة قال شارح شواهد الكرماني هذا لا يصلح لما هو به من وجوه الاول أنه محتمل غير منصوص اذ لا نسلم أنه حال من طلل لجواز كونه حالا من ضمير الظرف فلا يكون ذو الحال نكرة الثاني أنه لو تأخر عن ذي الحال لا يلتبس بالصفة لان ذا الحال مرفوع والحال منصوب الثالث أنه لا يجوز أن يكون حالا من طلل لانه مبتدأ والحال لا تكون الا من الفاعل أو المفعول أو ما في قوتهما اه وفي كل من الاخيرين نظر ظاهر وقد تكلم السخاوي على هذا البيت في سفر السعادة بما يشبه كلام الشارح الا أن فيه زيادة تتعلق بمذهب الاخفش وهذا ملخصه قال النحاة انتصب موحشا على الحال من طلل والعامل الجار والمجرور وهذا كلام فيه نظر لان الجار والمجرور اما أن يقال فيه ما قال سيبويه أو ما قال الاخفش وبين مذهب سيبويه وما يرد عليه من اختلاف العامل في الحال وذيها ثم قال وان قلنا بقول الاخفش فارتفاع طلل على أنه فاعل والرافع له الجار والمجرور ولا مرية على قول الاخفش أن العامل في الحال هو العامل في ذيها فاذا كان العامل غير متصرف لم تتقدم الحال عليه ولا على صاحب الحال ألا ترى أنه لا يجوز هذا قائما زيد ولا قائما هذا زيد والذي ينبغي أن يقال العامل في الحال الجار والمجرور وصاحب الحال الضمير الذي في الجار والمجرور اه وبعد هذا * عفاه كل أسحم مستديم * والطلل ما شخص من آثار الدار والموحش من أوحش المنزل اذا ذهب عنه الناس وصار ذا وحشة وهي الخلوة والهم كذا في الصحاح وعفاه بمعنى درسه وغيره وعفا يأتي متعديا يقال عفت الريح المنزل ويأتي لازما يقال عفا المنزل اذا اندرس وتغير والاسحم هو الاسود والمراد هنا السحاب لانه اذا كان ذا ماء يرى أسود لامتلائه والمستديم صفة كل وهو السحاب الممطر مطر الديمة والديمة مطر أقلها ثلث النهار أو ثلث الليل وهذا البيت من روى أوله لعزة موحشا الخ قال هو لكثير عزة منهم أبو علي في التذكرة القصرية ومن رواه لمية موحشا قال انه لذي الرمة فان عزة اسم محبوبة كثير ومية اسم محبوبة ذي الرمة والشاهد المشهور في هذا المعنى

كونه تالو لولا وهو من جملة المخصصات المعدودة (ظهع) (بنونا بنو أبنائنا وبناتنا * بنوهن أبناء الرجال الاباعد) هو
أقول هذا البيت استشهد به النحاة على جواز تقديم الخبر على ما يأتي الآن والفرضيون على دخول أبناء الابناء في الميراث وان

هو لمية موحشا طلل * يلوح كأنه خلل وقد قيل انه لكثير عزة والخلل بالكسر جمع خلة قال الجوهري الخلة بالكسر واحدة خلل السيوف وهي بطائن يغشى بها أجفان السيوف منقوشة بالذهب وغيره

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس والتسعون بعد المائة)

(لئن كان برد الماء حران صاديا * الى حبيبا انها لحبيب)

على أن الحال تقدمت على صاحبها المجرور بالظرف فان قوله حران صاديا حالان اما مترادفتان أو متداخلتان تقدمتا على صاحبهما وهو الياء المجرور بالى والى بمعنى عند متعلقة بقوله حبيبا وهو خبر كان قال ابن جنى فى اعراب الحماسة وقد يجوز فى هذا عندى وجه آخر لطيف المعنى وهو أن يكون حران صاديا حالا من الماء أى كان برد الماء فى حال حره وصداه حبيبا الى وصف الماء بذلك مبالغة فى الوصف وجاء بذلك شاعرنا فقال

* وجبت هجيرا يترك الماء صاديا * وإذا صدى فحسبك به عطشا فان أمكن هذا كان حمله عليه جائزا حسنا ورأيت أبا على يستسهل تقديم حال المجرور فى نحو هذا عليه ويقول هو قريب من حال المنصوب اه أقول أراد بشاعره أى بشاعر عصره أبا الطيب المتنبي الوجه الذى أبداه تخيل صحيح فان الانسان يحب أن يكون الماء باردا فى حال كونه حارا ولكن الوجه الاول أحسن وأبلغ فان الماء البارد أحب الى الانسان عند عطشه وحرارته من كل شئ وهذا المعنى هو المتداول الشائع قال المبرد فى الكامل هو معنى صحيح وقد اعتوره الحكماء وكلهم أجاد فيه ومثل بيت الشاهد قول عمر بن أبى ربيعة

قلت وجدى بها كوجدك بالما * ء اذا ما منعت برد الشراب

فان قوله اذا ما منعت برد الشراب يفيد ما أفاده قوله الى حران صاديا فانه يريد عند وقت الحاجة اليه وبذلك صح المعنى ومثله قول القطامى

فهن ينبذن من قول يصبن به * مواقع الماء من ذى الغلة الصادى

ينبذن يرمين به ويتكلمن والغلة بالضم حرارة العطش وروى عن على رضى الله عنه أن سائلا سأله فقال كيف كان حبكم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان والله أحب الينا من أموالنا وأولادنا وآبائنا وأمهاتنا ومن الماء البارد على الظما والقول فيه كثير وتعليق كونها حبيبة اليه على كون الماء حبيبا اليه فى تلك الحالة من باب التعليق على المحقق وقد تعسف بعضهم فى جعل البرد مصدرا ناصبا لحران وصاديا على المفعولية بتقدير الموصوف أى جوفا حران وان المراد جوف نفسه وذلك هربا من وقوع الحال فى مثل هذه الصورة حتى ان بعضهم مع عدم التأويل يقول لاحجة فيه لان الشعر محل الضرورة وقوله لئن كان اللام هى اللام المؤذنة وهى الداخلة على أداة شرط للايذان لان الجواب بعدها مبنى على قسم قبلها الا على الشرط وتسمى الموطئة

الانتساب الى الآباء والفقهاء كذلك فى الوصية وأهل المعانى والبيان فى التشبيه ولم أر أحدا منهم عزاه الى قائله وهو من الطويل (المعنى) بنو أبنائنا مثل بنينا فقدم الخبر وحذف المضاف وبناتنا بنوهن أبناء الرجال الاباعد أى الاجانب (الاعراب) قوله بنونا أصله بنون لنا فلما أضيف الى نا المتكلم سقطت النون فصار بنونا وكذلك الكلام فى بنو أبنائنا فقوله بنو أبنائنا كلام اضافى مبتدا وقوله بنونا مقدما خبره والمعنى بنو أبنائنا مثل بنينا لان المراد الحكم على بنى أبنائهم بأنهم كبنيهم وليس المراد الحكم على بنيهم بأنهم كبنى أبنائهم قوله وبناتنا كلام اضافى مبتدا قوله بنوهن كلام اضافى أيضا مبتدأ ثان وقوله أبناء الرجال كلام اضافى أيضا خبره والجملة خبر المبتدا الاول وقوله الاباعد صفة الرجال (الاستشهاد فيه) على جواز تقديم الخبر مع كونه مساويا للمبتدا لقيام قرينة دالة على تعين المبتدا وتعين الخبر وذلك من المعلوم ان المراد ههنا تشبيه بنى الابناء بالابناء لا تشبيه الابناء بابناء الابناء وقد علم ان الاصل تقديم المبتدا على الخبر لان المبتدا عامل فى الخبر وحق العامل ان يتقدم كسائر العوامل ولكن قد يتقدم الخبر على المبتدا لقيام القرينة التى تميز بينهما كما فى قولك أبو يوسف أبو حنيفة فقها فان من المعلوم ان المراد تشبيه أبى يوسف بابى حنيفة لا تشبيه أبى حنيفة بابى يوسف رضى الله عنهما حتى لو قيل أبو حنيفة أبو يوسف فقها لم يختلف المراد أيضا وكذلك بنونا بنو أبنائنا وقد يقال انه لا تقديم فيه ولا تأخير وانه جاء على عكس التشبيه للمبالغة فحينئذ لا استشهاد فيه كقول ذى الرمة غيلان ورمل كأوراك العذارى قطعته وقال الشيخ جمال الدين

أيضا الانها وطأت الجواب للقسم أي مهدته له سواء كان القسم غير مذكور كقوله تعالى لئن أخرجوا لايخرجون أو كان مذكورا قبلها كما هنا فان قبل هذا البيت قوله

حلفت برب الراكعين لربهم * خشوعا وفوق الراكعين رقيب

فجملة انها لحبيب جواب القسم المذكور وهو حلفت وقد أخطأ من قال ان هذه الجملة جواب الشرط مع أن هذا القائل نقل ضابطة اللام الموطئة عن مغنى اللبيب و انها العفراء بنت عم عروة بن حزام والبيتان له من قصيدة أولها

وانى لتعرونى لذكراك روعة * لها بين جلدى والعظام دبيب

وما هو الا أن أراها بجاءة * فأبهت حتى ما أكاد أجيب

وأصرف عن رأيي الذى كنت أرتئى * وأنسى الذى أعددت حين تغيب

ويضمر قلبى عذرها ويعينها * عليه فمالى فى الفؤاد نصيب

وقد علمت نفسى مكان شفائها * قريبا وهل مالا ينال قريب

حلفت برب الراكعين لربهم البيتين

وقلت لعراف اليمامة داونى * فانك ان أبرأتنى لطبيب

فمابى من سقم ولا طيف جنة * ولكن عمى الحميرى كذوب

عشية لاعفراء دان مزارها * فترجى ولاعفراء منك قريب

فلست براء الشمس الاذكرتها * ولا البدر الاقلت سوف تؤوب

عشية لاخلفى مفر ولا الهوى * قريب ولاوجدى كوجد غريب

فوا كبدا أمست رفاتا كأنما * يلذعها بالكف كف طبيب

وفى البيتين الاخيرين اقواء (1) وعروة بن حزام هو من عذرة أحد عشاق العرب المشهورين بذلك اسلامى كان فى مدة معاوية بن أبى سفيان قال أبو عبد الله محمد ابن العباس اليزيدى فى روايته ديوان عروة بن حزام عن أبى العباس أحمد بن يحيى ثعلب عن لقيط بن بكر المحاربى قال كان من حديث عروة بن حزام وابنة عمه عفراء ابنة مالك العذريين انهما نشآ جميعا فتعلقها علاقة الصبى وكان قد بقى فى حجر عمه وبلغ فكان يسأله ان يزوجه اياها فيسوفه حتى خرج فى عير لاهله الى الشام فقدم على أبى عفراء ابن عم لها من أهل البلقاء وكان حاجا فخطبها فزوجه اياها فحملها وأقبل عروة فى عيره حتى اذا كان بتبوك نظر الى رفقة مقبلة من قبل المدينة فيها امرأة على جمل فقال لاصحابه والله لكأنها شمائل عفراء فقالوا ويحك ماتزال تذكر عفراء ماتخل بذكرها فى حال من الاحوال فلم يرع الا بعرفتها فوقف متحيرا لايرد جوابا حتى اذا فقدها قال

* وانى لتعرونى لذكراك روعة * الابيات المتقدمة ثم أخذه مرض السل حتى لم يبق منه شيئا فقال قوم هو مسحور وقال قوم به جنة وكان باليمامة طبيب يقال له سالم فصار اليه ومعه أهله فجعل يسقيه الدواء فلا ينفعه فخرجوا به الى طبيب بحجر فلم ينتفع

كان ينبغى لابن الناظم ان يستدل بما أنشده والده فى شرح التسهيل قبيلة ألأم الاحياء أكرمها * واغدر الناس بالجيران وافيها اذ المراد الاخبار عن أكرمها بانه الألأم ٥٣٤ وعن وافيها بانه اغدر الناس لا العكس وفيه شاهدان وهذا البيت لحسان رضى الله عنه وقبله

أبلغ هوازن اعلاها وأسفلها * أن لست هاجيها الا بما فيها

ونبر من يحضر الامصار حاضرهم * وشر بادية الاعراب باديها

تبلى عظامهم اما هم دفنوا * تحت التراب ولا تبلى مخازيها

وفى الاول من هذين البيتين شاهدان أيضا على ذلك وأنشد الناظم أيضا فى هذا الباب

جانيك من يجنى عليك وقد * يعدى الصحاح مبارك الجرب

جانيك خبر ومن مبتدا ومعناه أن الذى تعود جنايته عليك من العاقلة هو الذى يكسبك والصحاح مفعول ومبارك تمييز عن الفاعل والجرب فاعل يعدى والمعنى وقد تعدى الابل الجرب الابل الصحاح التى صحت مباركها وزعموا أن من خفض الجرب فخطئ وذكر بعضهم ان ذلك رواية وهذا عندى جيد ويكون الشاعر أقوى كما أقوى فى بيت آخر فى القصيدة والمعنى على ذلك حسن والشعر لذؤيب بن كعب ابن عمرو بن تميم وهو أول من أطال الشعر بعد مهلهل وقبله

يا كعب ان أخاك منحمق * فاشدد ازار أخيك يا كعب

والحرب قد يضطر جانيها * نحو المضيق ودونه الرحب

ولرب مأخوذ بذنب عشيرة * ونجا المقارف صاحب الذنب

(ظلقوم) (فيارب هل الا بك النصير يرتجى * عليهم وهل الا عليك المعول) أقول قائله بعلا حجه

هو الكميت بن زيد بن خنيس بن مجالد بن وهيب بن عمرو بن

(1) ترجمة عروة بن حزام العذرى

بعلاجه فقال

جعلت لعراف اليمامة حكمه * وعراف حجران هما شفيانى

فما تركا من حيلة يعلمانها * ولا سلوة الا بها سقيانى

فقالا شفاك الله والله ما لنا * بما حملت منك الضلوع يدان

قال النعمان بن بشير بعثنى معاوية مصدقا على بنى عذرة فصدقتهم ثم أقبلت راجعا فاذا أنا ببيت مفرد ليس قربه أحد واذا رجل بفنائه لم يبق منه الا العظم والجلد فلما سمع وجسى ترنم بقوله

وعينان ما أوفيت نشزا فتنظرا * بمأقيهما الا هما تكفان

كأن قطاة علقت بجناحها * على كبدى من شدة الخفقان

قال واذا انسوة حوله أمثال الدمى فنظرن فى وجوههن ثم قال

من كان من اخواتى باكيا أبدا * فاليوم انى أرانى اليوم مقبوضا

يسمعننيه فانى غير سامعه * اذا علوت رقاب الناس معروضا

قال فبرزن والله يضربن وجوههن وينتفن شعورهن فلم أبرح حتى قضى فهيأت من امره ودفنته كذا قال ابن قتيبة فى كتاب الشعراء وحكى هذه الرواية راوى شعره عن عروة بن الزبير ثم قال ومر ركب بوادى القرى فسألوا عن الميت فقيل عروة بن حزام وكانوا يردون البلقاء فقال بعضهم لبعض والله لنأتين عفراء بما يسوءها فساروا حتى مروا بمنزلها وكان لا يفصاح صائح منهم وهى تسمع فقال

الا أيها البيت المغفل أهله * اليكم نعينا عروة بن حزام

ففهمت عفراء الصوت ونادتهم

الا أيها الركب المجنون ويحكم * احقا نعيتم عروة بن حزام

فقال بعضهم

نعم قد دفناه بأرض بعيدة * مقيما بها فى سبسب وا كام

فأجابته وقالت

فان كان حقا ما تقولون فاعلموا * بان قد نعيتم بدر كل تمام

نعيتم فتى يسقى الغمام بوجهه * اذا هى أمست غير ذات غمام

فلا نفع الفتيان بعدك لذة * ولا مالقوا من نعمة وسلام

وبت الحبالى لا يرجين غائبا * ولا فرحات بعده بغلام

ثم اقبلت على زوجها فقالت له انه قد بلغنى من أمر ذاك الرجل ما قد بلغك والله ما كان الا على الحسن الجميل وقد بلغنى انه مات فان رأيت ان تأذن لى فاخرج الى قبره فاذن لها فخرجت فى نسوة من قومها تندبه وتبكى عليه حتى ماتت قال وبلغنى ان معاوية بن أبى سفيان قال لو علمت بهما لجمعت بينهما *(تنبيه)* نسب المبرد فى الكامل بيت

شبيع بن مالك بن سعد بن ثعلبة بن دودان بن أسد بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار شاعر مقدم عالم بلغات العرب خبير بأيامها من شعراء مضر المتعصبين على القحطانية وكان فى أيام بنى أمية ولم يدرك الدولة العباسية ومات قبلها وكان معروفا بالتشيع لبنى هاشم مشهورا بذلك وقصائده الهاشميات من جيد شعره ومختاره والبيت المذكور من قصيدة طويلة من الطويل يرثى فيها زيد بن على وابنه الحسين بن زيد ويمدح بنى هاشم ومعنى البيت المذكور ما النصر على الاعداء يرتجى الا بك ولا المعول أى الاعتماد فى الامور الا عليك (الاعراب) قوله فيارب أصله يا ربى حذفت الياء للضرورة أو اكتفاء بكسرة ماقبلها وقوله هل نافية وقوله النصر مبتدأ وخبره قوله بك وهو يتعلق بيرتجى وقوله عليهم يتعلق فى المعنى بالنصر ولكن الصناعة تأباه اذ لا يخبر عن المصدر قبل تمامه بمعموله لئلا يلزم الفصل بالاجنبى قوله المعول مبتدأ مؤخر وعليك خبر مقدم وليس لك هنا ان تجيز فى المعول الفاعلية وان كان الظرف معتمدا لان الظرف على هذا التقدير فى محله لانه خلف عن الفعل وكما لا يجوز ما الا قام زيد كذلك لا يجوز ما الا فى الدار زيد (الاستشهاد فيه) على جواز تقديم الخبر المحصور بالا للضرورة وانما كان حقه أن يقول وهل النصر يرتجى الا بك وهل المعول الا عليك

(٥) (أم الحليس لعجوز شهربه * ترضى من اللحم بعظم الرقبه) أقول قائله رؤبة بن العجاج ونسبه الصغانى فى العباب الى عنترة بن عروس وهو الصحيح قوله أم الحليس بضم الحاء المهملة وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره

شين مهملة قوله شهربة بفتح الشين المعجمة وسكون الهاء وفتح الراء والباء الموحدة وفي آخرها هاء وهي العجوز الفانية وكذلك الشهبرة وقال ابن الاثير الشهبرة والشهربة الكبيرة الفانية (الاعراب) قوله أم الحليس مبتدأ وقوله لعجوز خبر مبتدا محذوف تقديره لهي عجوز والجملة خبر المبتدا الاول هذا اذا قلنا اللام فيه للتأكيد واذا قلنا اللام زائدة تكون أم الحليس مبتدا ولعجوز خبره ولا يحتاج ٥٣٦ الى التقدير وشهربة صفة لعجوز في الحالتين وقوله ترضى الى آخره صفة أخرى ومن والباء كلاهما يتعلق بترضى ومن بمعنى البدل كما في قوله تعالى أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة وكما في قوله تعالى لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون لان الملائكة لا تكون من الانس والمعنى ترضى بدل اللحم بعظم الرقبة يعني باللحم عظم الرقبة والمضاف فيه محذوف (الاستشهاد فيه) في قوله لعجوز وذلك لان المبتدا اذا كان مقترنا بلام الابتداء يؤكد للاهتمام باوليته وتأخيره مناف لذلك وأما اللام ههنا فقد قلنا انها زائدة واما ان المبتدا الذي دخلت هي عليه محذوف والتقدير لهي عجوز شهربة

(*)

(عندي اصطبار وأما انني جزع

يوم النوى فلوجد كاد يبريني)

أقول لم اقف على اسم قائله وهو من البسيط قوله جزع بفتح الجيم وكسر الزاي المعجمة صفة من الجزع بفتحتين وهو نقيض الصبر وقد جزع بالشئ بالكسر وأجزعه غيره قوله يوم النوى أي يوم البعد والفراق والوجد هو شدة الشوق قوله يبريني من بريت القلم اذا نحته وأصله من البري وهو القطع يقال بريت الابل اذا أهزلتها وأخذت من لحمها (الاعراب) قوله عندي اصطبار جملة من المبتدا المؤخر وهو اصطبار والخبر المقدم وهو الظرف أعني عندي قوله وأما أني جزع أما حرف شرط وتفصيل وتوكيد أما انها شرط فبدليل لزوم الفاء بعدها وهو قوله فلوجد واما أنها تفصيل

الشاهد الى قيس بن ذريح وذكر ما قبله كذا

حلفت لها بالمشعرين وزمزم * وذو العرش فوق المقسمين رقيب

* لئن كان برد الماء حران صاديا * البيت ونسبه العيني الى كثير عزة وقال هو من قصيدة أولها

أبى القلب الا أم عمرو وبغضت * الى نساء ما لهن ذنوب

حلفت لها بالمأزمين وزمزم * ولله فوق الحالفين رقيب

* لئن كان برد الماء حران صاديا * البيت والصحيح ما قدمناه والبيتان من شعر غيره دخيل والله أعلم

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع والتسعون بعد المائة)

(اذا المرء أعيته المروءة ناشئا * فطلبها كهلا عليه شديد)

لما تقدم قبله قال ابن جني في اعراب الحماسة كهلا حال من الهاء في عليه تقديره فطلبها عليه كهلا شديد ثم قال فان قلت فهلا جعلت كهلا حالا من الضمير في المطلب قيل المصدر الخبر لا يضمر فيه الفاعل بل يحذف معه حذفا انتهى وهذا البيت أحد أبيات أربعة مذكورة في الحماسة وهي

متى ما يرى الناس الغني وجاره * فقير يقولوا عاجز وجليد

وليس الغنى والفقر من حيلة الفتى * ولكن أحاظ قسمت وجدود

اذا المرء أعيته المروءة ناشئا البيت

وكائن رأينا من غني مذمم * وصعلوك قوم مات وهو حميد

جملة وجاره فقير من المبتدا والخبر حال من الغني ويقولوا جواب الشرط وقوله عاجز وجليد خبر مبتدا محذوف أي هذا ان عاجز وجليد والجملة مقول القول والجليد من الجلادة وهي الصلابة أراد القوة على السعي وتحصيل المال وقوله ولكن أحاظ قال الاعلم جمع حظ على غير قياس ويقال هو جمع أحظ وأحظ جمع حظ وأصله أحظظ فابدل من احدى الظاءين ياء كراهة التضعيف ويجوز عندي ان يكون أحظ جمع حظوة وهي بمعنى الحظ وفعلها حظيت أحظى فلا شذوذ انتهى والحظ النصيب والجدود جمع جد بفتح الجيم وهو البخت أي ان الغنى والفقر مما قدره الله فهو حظوظ وجدود خلقوا لها على ما علم الله من مصالح عباده وقوله أعيته أي اتعبته متعدي عي بالامر

اذا

وتوكيد فظاهر وأن بفتح الهمزة من الحروف المشبهة بالفعل وقوله في اسمه وبجزع خبره قوله فلو جد الفاء للجواب واللام للتعليل وقوله كاد يبرى بجملة وقعت صفة للوجد (الاستشهاد فيه) في قوله ٥٣٧ وأما أنني جزع وذلك ان المبتدأ اذا كان ان المفتوحة وصلتها يجب تقديم الخبر خوفا من التباس المكسورة بالمفتوحة أو خوف التباس ان المصدرية بالتي بمعنى لعل فان ابتدئ بأن وصلتها بعد أما لم يلزم تقديم الخبر بل يجوز التقديم والتأخير كما في البيت المذكور

(ظهع)

(أهابك اجلالا وما بك قدرة
على ولكن ملء عين حبيبها)

أقول قائله هو نصيب بن رباح الاكبر وكان عبدا أسود لرجل من أهل القرى فكاتب على نفسه ثم أتى عبد العزيز بن مروان فمدحه فوصله عبد العزيز ابن مروان وادى عنه ما كان عليه تسارله ولاؤه فقال قوم انه من بلى من قضاعة وكانت أمه أمة سوداء فوقع عليها سيدها فاولدها نصيبا فاستعبده عمه بعد موت أبيه وباعه من عبد العزيز ابن مروان وقيل كان من أهل ودان عبد الرجل من كنانة هو وأهل بيته وكان عفيفا لم يتشبب قط الا بامرأته وكان أهل البادية يدعونه النصيب تفخيما له وسمي نصيبا لانه لما ولد قال سيده ائتونا بمولودنا هذا لننظر اليه فلما أتى به قال انه لنصيب الخلق فسمي نصيبا ويكنى أبا محجن وقيل أبا الحناء وكان شاعرا اسلاميا حجازيا من شعراء بني مروان وفيهم نصيب آخر يسمى نصيبا الاصغر وهو مولى المهدي وهو عبد نشأ باليمامة واشترى للمهدي في حياة المنصور فلما سمع شعره قال والله ما هو بدون نصيب مولى بني مروان فأعتقه وزوجه امة له يقال لها جعفرة

اذا عجز عنه من باب تعب والمروءة آداب نفسانية تحمل مراعاتها الانسان على الوقوف عند محاسن الاخلاق وجميل العادات يقال مرؤ الانسان وهو مرئ مثل قرب فهو قريب أي ذو مروءة قال الجوهري وقد تشدد فيقال مروة وروى أعيته السيادة وناشئا مهموز اللام في الصحاح الناشئ الحدث الذي جاوز حد الصغر والجارية ناشئ أيضا وهو حال من مفعول أعيته والمطلب مصدر بمعنى الطلب والكهل الرجل الذي جاوز الثلاثين ووخطه الشيب وقيل من بلغ الاربعين والمرأة كهلة وكائن بمعنى كم للتكثير ومذمم أي غير محمود كثيرا والتشديد للمبالغة من الذم وهو خلاف المدح والصعلوك بالضم الفقير أي كم من غني ساعدته الدنيا ثم أصبح مذموما لبخله ودناءته وكم من فقير تجمل وانفق ما نال فحمده الناس وهذه الابيات لرجل من بني قريع بالتصغير وهو قريع بن عوف بن كعب بن زيد مناة بن تميم كذا في حماسة أبي تمام وحماسة الاعلم وعينه ابن جني في اعراب الحماسة فقال هو المعلوط بن بدر القريعي وفي حاشية صحاح الجوهري في مادة حظ هي للمعلوط السعدي وتروى لسويد بن حذاق العبدي وكذا قال ابن بري في اماليه على الصحاح والله أعلم والمعلوط اسم مفعول من علطه بسهم علطا اذا أصابه به وهو بالعين والطاء المهملتين ثم رأيت في كتاب العباب في شرح أبيات الآداب تأليف حسن بن صالح العدوي اليمني قال لبيت الشاهد للمخبل السعدي من أبيات مشهورة متداولة في أفواه الناس أولها

ألا يا لقومي للرسوم تبيد * وعهدك عن سلمى بهن جديد
وللدار بعد الحي يبكيك رسمها * وما الدار الا دمنة وصعيد
لقد زاد نفسي بابن ورد كرامة * على رجال في الرجال عبيد
يسوقون أموالا وما صعدوا بها * وهم عند مشناة القيام قعود
ولا سوّد المال اللئيم ولادنا * كذاك ولكن الكريم يسود
وكائن رأينا من غني مذمم * وصعلوك قوم مات وهو حميد
وليس الغنى والفقر من حيلة الفتى * ولكن أحاظ قسمت وجدود
وما يكسب المال الفتى بجلاده * لديه ولكن غائب وسعيد

اذا المرء أعيته المروءة ناشئا * البيت وترجمة المخبل السعدي تأتي في الشاهد الرابع والثلاثين بعد الاربعمائة

(وأنشد بعده)

(فبالنا أمس أسد العرين * وما بالنا اليوم شاء النجف)

وتقدم شرحه قريبا

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن والتسعون بعد المائة)

(بدت قمرا ومالت خوط بان * وفاحت عنبرا ورنت غزالا)

وكان أبا العلاء وأقطعه ضيعة بالسواد وعمر بعده واغاذكرناه فرقا بينهما لانه يشتبه على كثير من الناس وبعد البيت الذي ذكره

وما هجرتك النفس يا ليل أنها ٥٣٨ قلتك ولا ان قل منك نصيبها ولكنهم يا أملح الناس أولعوا *

على ان قرا وما بعده من المنصوبات أحوالا مؤولة بالمشتق أي بدت مضيئة كالقمر ومالت متثنية كخوط بان وفاحت طيبة النشر كالعنبر ورنت مليحة المنظر كالغزال قال الواحدي هذه أسماء وضعت موضع الحال والمعنى بدت مشبهة قمرا في حسنها ومالت مشبهة غصن بان في تثنيها وفاحت مشبهة عنبرا في طيب رائحتها ورنت مشبهة غزالا في سواد مقلتها وهذا يسمى التشبيه في الشعر ومثله

لاحت هلالا وفاحت عنبرا وشذت * مسكا وماست قضيبا وانثنت غصنا

ومثله

سفرن بدورا وانتقبن أهلة * ومسن غصونا والتفتن جآذرا انتهى

فقوله بدت يقال بدا يبدو بدوا أي ظهر ظهورا بينا والخوط بضم الخاء المعجمة الغصن الناعم لسنة وقيل كل قضيب وفاحت من فاح المسك فوحا وفيحا تتشرت رائحته خاص في الطيب ورنا من الرنو كدنو وهو ادامة النظر بسكون الطرف كالرنا واللهو مع شغل قلب وبصر وغلبة هوى والرنا ما يرنى اليه لحسنه كذا في القاموس وضمير بدت راجع الى حبيبته في قوله قبل هذا

بجسمي من برته فلو أصارت * وشاحي ثقب لؤلؤة لجالا

أي أفدي بجسمي الحبيبة التي نحلته وبرته حتى لو جعلت قلادتي ثقب درة لجال جسمي فيه لدقته وهذا البيت من قصيدة لابي الطيب المتنبي مدح بها بدر بن عمار بن اسمعيل الاسدي وترجمة المتنبي تقدمت في البيت الحادي والاربعين بعد المائة

(وأنشد بعده وهو الشاهد التاسع والتسعون بعد المائة)

(كدأبك من أم الحويرث قبلها * وجارتها أم الرباب بمأسل)

على ان الدأب يعبر به عن كل حدث لازم كالحسن والجمال أو غير لازم كالضرب والقتل ولهذا يتعلق به الجار والمجرور والظرف والحال فقوله كدأبك بمعنى كتمتعك فكنى ولم يصرح (أقول) جعل الدأب هنا كناية عن التمتع لا وجه له كما يعلم قريبا وهذا البيت من معلقة امرئ القيس المشهورة ومطلعها

قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل * بسقط اللوى بين الدخول فحومل

فتوضح فالمقراة لم يعف رسمها * لما نسجتها من جنوب وشمأل

وقوفا بها صحبي على مطيهم * يقولون لا تهلك أسى وتجمل

وان شفائي عبرة مهراقة * فهل عند رسم دارس من معول

كدأبك من أم الحويرث قبلها * وجارتها أم الرباب بمأسل

والبيتان الاولان يأتي شرحهما ان شاء الله عز وجل في أواخر الكتاب في الفاء العاطفة وقوفا بها صحبي الخ متعلق بقوله قفا نبك فكأنه قال قفا وقوف صحبي بها على مطيهم أو قفا حال وقوف صحبي وقوله بها متأخر في المعنى يريد قفا نبك في حال وقف أصحابي مطيهم

يقول اذا ما بعثت هذا نصيبها ونحو من الطويل والقافية متدارك قوله أهابك من هابه يهابه هيبة ومهابة وهي الاجلال والمخافة والاجلال التعظيم من أجله اذا عظمه والمعنى أهابك [illegible] ولكن اعظاما [illegible] عني عن محبه [illegible] المهابة والضمير في نصيبها [illegible] وان جعلتها للمرأة جاز قاله الخطيب التبريزي قوله وما هجرتك النفس الخ ويروى وما هجرتك النفس أنك عندها قليل ولكن قل منك نصيبها وهكذا رواه أبو زكريا الخطيب التبريزي وغيره قوله قلتك من قلاه اذا ابغضه (الاعراب) قوله أهابك جملة من الفعل والفاعل والمفعول قوله اجلالا من قبيل قولك قعدت جلوسا لان معنى أهابك أجلك فيكون نصبا على انه مفعول مطلق واما النصب على التعليل أي أهابك لاجل اجلالك وتعظيمك وقد قيل ويجوز ان يكون في موضع الحال قوله وما بك قدرة جملة حالية قوله ولكن بسكون النون فلذلك لم تعمل قوله ملء عيني كلام اضافي خبر مقدم وقوله حبيبها مبتدأ مؤخر (والاستشهاد فيه) حيث يجب فيه تأخير المبتدا اذ لو قدم يلزم عود الضمير الى متأخر لفظا ورتبة وذلك لا يجوز وانما يتم هذا الاستشهاد على ما هو المشهور من أنه اذا على تقدير تنكير ومعرفة كانت المعرفة هي المبتدا مطلقا أما على ما يراه سيبويه من ان النكرة اذا كانت مقدمة وكان لها

علىّ وقوله وان شفائي عبرة الخ العبرة الدمعة والمهراقة المصبوبة وأصلها مراقة من الاراقة والهاء زائدة ومعوّل موضع عويل أي بكاء أو بمعنى موضع ينال فيه حاجة يقال عولت على فلان اى اعتمدت عليه قال الباقلاني في معجز القرآن عند الكلام على معايب هذه القصيدة هذا البيت مختل من جهة انه جعل الدمع في اعتقاده شافيا كافيا فما حاجته بعد ذلك الى طلب حيلة اخرى عند الرسوم ولو أراد ان يحسن الكلام لوجب ان يدل على ان الدمع لا يشفيه لشدة ما به من الحزن ثم يسائل هل عند الربع من حيلة اخرى وفي هذا مع قوله سابقا لم يعف رسمها تناقض الكلامان وليس في هذا اقتصار لان معنى عفا ودرس واحد فاذا قال لم يعف رسمها ثم قال قد عفا فهو تناقض لا محالة واعتذار أبي عبيدة أقرب لو صح ولكن لم يرد هذا القول مورد الاستدراك على ما قاله زهير فهو الى الخلل أقرب انتهى وقوله كدأبك من أم الخ قال أبو جعفر النحاس في شرحه وتبعه الخطيب التبريزي الكاف تتعلق بقوله قفا نبك كانه قال قفا نبك كدأبك في البكاء فهي في موضع مصدر والمعنى بكاء مثل عادتك ويجوز أن تتعلق بقوله وان شفائي عبرة والتقدير كعادتك في ان تشفي من أم الحويرث والباء في قوله بمأسل متعلقة بدأبك كانه قال كعادتك بمأسل وهو جبل وزاد الخطيب وأم الحويرث هي هر أم الحرث بن حصين بن ضمضم الكلبي وأم الرباب من كلب أيضا يقول لقيت من وقوفك على هذه الديار وتذكرك اهلها كما لقيت من أم الحويرث وجارتها وقيل المعنى كانك أصابك من التعب والنصب من هذه المرأة كما أصابك من هاتين المرأتين انتهى وقال أبو عبيد البكري في شرح أمالي القالي أم الحويرث التي كان يشبب بها في أشعاره هي أخت الحرث بن ضمضم من كلب وهي امرأة حجر أبي امرئ القيس فلذلك كان أبوه طرده ونفاه وهم بقتله انتهى وهذا هو الصواب وقال الزوزني يقول عادتك في حب هذه كعادتك في تينك أي قلة حظك من وصال هذه كما نالك الوجد بهما وقوله قبلها أي قبل هذه التي شغفت بها الآن والدأب العادة وأصلها متابعة العمل والجد في السعي انتهى كلامه فجعل الزوزني قوله كدأبك خبر مبتدأ محذوف وهذا أقرب من الاولين فعلم مما ذكر ان الدأب كناية اما عن البكاء واما عن المعاناة والمشقة والقتع لامساس له ههنا فتأمل وترجمة امرئ القيس تقدمت في الشاهد التاسع والاربعين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الموفي المائتين)

(واقد نزلت فلا تظني غيره * مني بمنزلة المحب المكرم)

على ان معناه نزلت قريبة مني قرب المحب المكرم وانما عدي بمن لكونه بمعنى بمنزلة فلان قريبا قربه او بعيدا بعده وهذا البيت من معلقة عنترة العبسي قال أبو جعفر النحاس في شرحه وتبعه الخطيب التبريزي الباء في قوله بمنزلة متعلقة بمصدر محذوف لانه لما قال نزلت دل على النزول وقوله بمنزلة في موضع نصب أي واقد نزلت مني منزلة

أقول هذا أنشده سيبويه في كتابه ولم يعزه الى أحد وقال سمعته عن بعض العرب الموثوق بهم ينشده وهو من الطويل قوله فقالت أي المرأة المعهودة قوله حنان بفتح الحاء وتخفيف النون أي رحمة يقال منه حن عليه يحن حنينا ومنه قوله تعالى وحنانا من لدنا والحي واحد احياء العرب قوله عارف من عرف بالفاء (الاعراب) قوله فقالت جملة من الفعل والفاعل وهو المستكن فيه قوله حنان خبر مبتدأ محذوف أي أمري حنان والاصل أحن عليك حنانا أي أرحمك وأشفق عليك ثم حذف الفعل فبقي المصدر المنصوب وهو حنانا ثم رفع لان في الرفع تصير الجملة اسمية وفي النصب هي فعلية والاسمية أدل على الثبوت والدوام من الفعلية فلذلك عدل عنها الى الاسمية فلما رفع قدر له مبتدأ وهو قولنا أمري حنان قوله ما استفهام أي لأي شيء أتى بك ههنا يعني عندنا قوله أذو نسب الهمزة فيه للاستفهام أيضا وذو نسب كلام اضافي خبر مبتدأ محذوف أي أأنت ذو نسب أم أنت بالحي عارف (حاصل المعنى) لأي شيء جئت ههنا ألنسب ههنا

بيني قرابة جئت لهم أم لكمعرفة بالحي وانما قالت ذلك تخوفا عليه ورحمة من جهة الحي فافهم قوله أنت مبتدأ وقوله عارف خبره وبالحي يتعلق بعارف (الاستشهاد فيه) في قوله حنان فانه حذف منه المبتدأ كما قلنا حذفا واجبا لما ذكرنا من المعنى

مثـل منزلة المحب وقال الزوزني يقول ولقد نزلت من قلبي منزلة من يحب ويكرم والتاء في نزلت مكسورة لانه خطاب مع محبوبته عبلة المذكورة في بيت قبل هذا وقوله فلا تظني غيره مفعول ظن الثاني محذوف اختصارا لا اقتصارا أي فلا تظني غيره واقعا أو حقا أي غير نزولك مني منزلة المحب وبه استشهد شراح الالفية وغيرهم بهذا البيت والمحب اسم مفعول جاء على أحب وأحببت وهو على الاصل والكثير في كلام العرب محبوب قال الكسائي محبوب من حببت وكأنها لغة قد ماتت أي تركت وقال الاصمعي محب بفتح الحاء ولا أعرفه في غير الشاء ولا أعرف حببت وحكى أبو زيد انه يقال حببت أحب وأنت محب ونحن محب والمكرم اسم مفعول أيضا والواو في ولقد عاطفة وجملة لقد نزلت الخ جواب قسم محذوف أي ووالله لقد نزلت كقوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده وقوله فلا تظني غيره جملة معترضة بين المجرور ومتعلقه فان مني متعلق بنزلت ولقد خبط هنا خبطا فاحشا شارح شواهد الالفية في قوله الواو للقسم وجواب القسم قوله فلا تظني غيره ثم قال قوله فلا تظني نهي معترض بين الجار والمجرور ومتعلقه والباء في بمنزلة بمعنى في أي نزلت مني في منزلة الشيء المحبوب المكرم هذا كلامه ولا يقع في مثله أصاغر الطلبة وترجمة عنترة تقدمت في الشاهد الثاني عشر من أوائل الكتاب

* (وأنشد بعده وهو الشاهد الحادي بعد المائتين) *

(خرجت مع البازي على سواد)

هذا عجزه وصدره * اذا أنكرتني بلدة أو نكرتها * على ان الجملة الاسمية الحالية اذا لم يكن مبتدؤها ضمير صاحب الحال فان كان الضمير فيما صدر به الجملة فلا يحكم بضعفه مجردا عن الواو وجملة على سواد فانها حال من التاء في خرجت في المصباح أنكرته انكارا خلاف عرفته ونكرته مثل نعبت كذلك غير انه لا يتصرف أي اذا لم يعرف قدري اهل بلدة أو لم أعرفهم خرجت منهم مبتكرا مصاحبا البازي الذي هو أبكر الطيور في حال اشتمالي على شيء من سواد الليل والبازي على وزن القاضي في الاصل صفة من بزا يبزو اذا غلب ويعرب اعراب المنقوص والجمع بزاة وهذا البيت من أبيات لبشار بن برد مدح بها خالدا البرمكي وكان قد وفد عليه وهو بفارس فأنشده

أخالد لم أهبط اليك بنعمة * سوى أنني عاف وأنت جواد

أخالد ان الاجر والحمد حاجتي * فأيهما تأتي فأنت عماد

فان تعطني أفرغ عليك مدائحي * وان تأب لم تضرب على سداد

ركابي على حرف وقلبي مشيع * ومالي بأرض الباخلين بلاد

اذا أنكرتني بلدة أو نكرتها * خرجت مع البازي على سواد

يقال هبط من موضع الى موضع اذا انتقل اليه والهبوط الحدور كرسول فيهما والنعمة

وأما البيت ففي قوله اذو نسب فلذ من بواجب فافهم (يذيب الرعب منه كل عضب * فلولا الغمد يمسكه لسالا)

أقول قائله هو أبو العلاء أحمد بن عبد الله بن سليمان بن محمد بن سليمان بن احمد بن سليمان بن داود بن المطهر بن زياد ابن ربيعة بن الحرث بن ربيعة ابن انور بن اسحم بن أرقم بن النعمان بن عدي بن غطفان بن عمرو بن بريح بن خزيمة بن تيم الله ابن أسد بن وبرة بن تغلب بن حلوان ابن عمران بن الحاف بن قضاعة التنوخي المعري الشاعر اللغوي المتضلع بالفنون من الادب صاحب التصانيف الكثيرة ولكن تكلم فيه العلماء من جهة اعتقاده وكان أعمى قد عمي من الجدري ولد يوم الجمعة لثلاث بقين من ربيع الاول سنة ثلاث وستين وثلثمائة بالمعرة وعمل الشعر وهو ابن احدى عشرة سنة وتوفي يوم الجمعة ثالث ربيع الاول سنة تسع وأربعين وأربعمائة بالمعرة ومكث خمسا وأربعين سنة لا يأكل اللحم تدينا لانه كان يرى رأي الحكماء المتقدمين وهم لا يأكلونه كي لا يذبحوا الحيوان ففيه تعذيب له وهم لا يرون الايلام مطلقا في جميع الحيوانات والبيت المذكور من أول قصيدة لامية وهي طويلة من الوافر وهي أول قصائد كتابه المسمى بسقط الزند وأولها وقوله

أعن وخد القلاص كشفت حالا * ومن عند الظلام طلبت مالا

ودرا خلت أنجمه عليه * فهلا خلتهن به ذبالا

وقالت الشمس بالبيداء تبر * ومثلك من تخيل ثم خالا

وفي ذوب اللجين طمعت لما * رأيت سرابها يغشى الرمالا

رمال الله من فوق بروق * من السموات تشكلت الاهلالا

هنا

فقد القيت هنا ... [illegible] ... ضلال ما اردت به ضلالا

الى أن قال اذا ابصر الاعمر وقد نضاه * يا على الجوظن عليه آلا ودبت فوقه حمر المنايا

ولكن بعد ما مسخت نمالا
يذيب الرعب منه كل عضب
فلولا الغمد يمسكه لسالا
ومن يك ذا خليل غير سمح
يصادف في مودته اختلالا
وذى ظما واليس به حياة
تيقن طول حامله فطالا
توهم كل سابغة غديرا
فرنق يشرب الحلق الدخالا

قوله أمن وخد الوخد بفتح الواو وسكون الخاء المعجمة وفى آخره دال مهملة ضرب من السير والقلاص جمع قلوص وهى الشابة من النوق وهى من الابل مثل الجارية من بنى آدم والذبال بضم الذال المعجمة جمع ذبالة وهى الفتيلة قوله بالبيداء بفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وهى المفازة والتبر بكسر التاء المثناة من فوق وسكون الباء الموحدة وهو ما كان من الذهب غير مضروب قوله تخيل اى توهم قوله خالا من خال الشئ يخال خيلا وخيلة ومخيلة وخيلولة اذا ظن وفى المثل من يسمع يخل وهو من باب ظننت وأخواتها قوله اللجين بضم اللام وفتح الجيم وهو الفضة جاء هكذا مصغرا كالثريا والكميت قوله من فوق بروق الفوق بضم الفاء موضع الوتر من السهم ويجمع على أفواق والبروق بضم الراء الشداند والسنوات جمع سنة وهى الجدب والافال بكسر الهمزة جمع أفيل وهو ولد الابل قال الجوهرى قال والافائل صغار الابل بنات المخاض ونحوها واحدها أفيل والانثى أفيلة

هنا العهد والحرمة والعاقل من عفوته اذا أتيته طالبا المعروف وجمعه العفاة وهم طلاب المعروف وهذا مثل قول دعبل لما وفد على عبدالله بن طاهر

جئتك مستشفعا بلا سبب * اليك الا لحرمة الادب
فاقض ذمامى فاننى رجل * غير ملح عليك فى الطلب

فبعث اليه عبدالله بعشرة آلاف درهم وبهذين البيتين

أعجلتنا فأتاك عاجل برنا * ولو انتظرت كثيره لم نقلل
فخذ القليل وكن كأنك لم تسل * ونكون نحن كأننا لم نفعل

وقد تداول هذين البيتين كثير من الكرماء فيظن الناس انهم الذين تداولهما والحرف الناقة القوية والمشيع على وزن اسم المفعول الشجاع كأن له شيعة أى اتباعا وأنصارا روى الاصبهانى فى الاغانى ان بشارا لما أنشد هذه الابيات دعا خالد بار بعة أكياس فوضع واحدا عن يمينه وآخر عن شماله وآخر بين يديه وآخر من ورائه وقال يا أبا معاذ هل استقل العماد فالمس الاكياس ثم قال استقل والله أيها الامير (1) وبشار بن برد أصله من طخارستان من سبى المهلب بن أبى صفرة وهى ناحية كبيرة مشتملة على بلدان على نهر جيحون من وراء النهر وكنيته أبو معاذ ولقبه المرعث وهو الذى فى اذنه رعاث وهو جمع رعثة وهى القرطة لقب به لانها كانت فى صغره معلقة فى اذنه وهو عقيلى بالولاء نسبة الى عقيل بن كعب بالتصغير وهى قبيلة وقيل انه ولد على الرق ايضا واعتقته امرأة عقيلية وولد اكمه جاحظ الحدقتين قد تغشاهما لحم أحمر وكان ضخما عظيم الخلق والوجه مجدرا وهو فى أول مرتبة المحدثين من الشعراء المجيدين وقد نشأ بالبصرة ثم قدم بغداد ومدح المهدى بن المنصور العباسى ورمى عنده بالزندقة روى انه كان يفضل النار على الارض ويصوب رأى ابليس فى امتناعه من السجود لآدم عليه السلام ونسب اليه قوله

الارض مظلمة والنار مشرقة * والنار معبودة مذ كانت النار

فامر المهدى بضربه فضرب سبعين سوطا فمات من ذلك وذلك فى سنة ثمان وستين ومائة وقد نيف على تسعين سنة ومن شعره

يا قوم اذنى لبعض الحى عاشقة * والاذن تعشق قبل العين احيانا
قالوا بمن لا ترى تهذى فقلت لهم * الاذن كالعين توفى القلب ما كانا

ومن هجائه المهدى قوله

خليفة يزنى بعماته * يلعب بالدبوق والصولجان
أبدلنا الله به غيره * ودس موسى فى حر الخيزران

وبينه وبين حماد عجرد اهاج فاحشة ومن هجوه فيه

نعم الفتى لو كان يعبد ربه * ويقيم وقت صلاته حماد

(1) ترجمة بشار بن برد

قوله صغار الشهب بضم الشين المعجمة وهي كالقمر وعطارد وسيرهما في الفلك أسرع من سير غيرهما قوله الثوية بفتح الثاء المثلثة وكسر الواو وفتح آخر الحروف المشددة وهو موضع بقرب الكوفة وثندى بضم الثاء المثلثة وفتح الدال

وأبيض من شرب المدامة وجهه * وبياضه يوم الحساب سواد

وقتل حماد عجرد على الزندقة أيضا في سنة ست وستين ومائة ودفن بشار على حماد عجرد في قبر واحد فكتب أبو هشام الباهلي على قبرهما

قد تبع الاعمى قفا عجرد * فأصبحا جارين في دار

صارا جميعا في يدي مالك * في النار والكافر في النار

قالت بقاع الارض لا مرحبا * بقرب حماد وبشار

وترجمته في الاغاني طويلة (٣) وأما خالد فهو خالد بن برمك البرمكي وكان برمك من مجوس بلخ وكان يخدم النوبهار وهو معبد للمجوس بمدينة بلخ توقد فيه النيران وكان برمك عظيم المقدار وساد ابنه خالد ووزر لابي العباس عبد الله السفاح العباسي وهو اول من وزر من آل برمك ولم يزل وزيرا الى ان توفي السفاح ثم وزر لاخيه أبي جعفر المنصور الى ان توفي في سنة ثلاث وستين ومائة وكانت ولادته في سنة تسعين من الهجرة ويحيى البرمكي هو أبو جعفر والفضل قال المسعودي لم يبلغ مبلغ خالد بن برمك احد من ولده في جوده ورأيه وبأسه وعلمه وجميع خلاله لا يحيى في رأيه ووفور عقله ولا الفضل بن يحيى في جوده ونزاهته ولا جعفر بن يحيى في كتابته وفصاحة لسانه ولا محمد بن يحيى في سروه وبعد همته ولا موسى بن يحيى في شجاعته وبأسه

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثاني بعد المائتين)

(نصف النهار الماء غامره)

هذا صدر وعجزه * ورفيقه بالغيب ما يدري * على ان ضمير صاحب الحال اذا كان في آخر الجملة الحالية فلا شك في ضعفه وقوته فان الماء مبتدأ وغامره خبره والجملة حال من ضمير نصف العائد الى الغائص والضمير الذي ربط جملة الحال بصاحبها في آخرها وهذا على رواية نصب النهار على انه مفعول به قال صاحب المصباح نصفت الشيء نصفا من باب قتل بلغت نصفه واما على رواية رفعه فالجملة حال منه ولا رابط فتقدر الواو وعليها كلام صاحب المغني قال وقد تخلو الجملة الحالية من الواو والضمير فيقدر الضمير في نحو مررت بالبر قفيز بدرهم أو الواو كقوله يصف غائصا لطلب اللؤلؤ انتصف النهار وهو غائص وصاحبه لا يدري ما حاله * نصف النهار الماء غامره * البيت انتهى فنصف على هذا ايضا من باب قتل قال صاحب المصباح ان بلغ الشيء نصف نفسه ففيه لغات نصف ينصف من باب قتل وأنصف بالالف وتنصف وانتصف النهار بلغت الشمس وسط السماء وهو وقت الزوال وقد اثبت هاتين الروايتين العسكري في كتاب التصحيف والسيد الجرجاني في شرح المفتاح أما العسكري فهذا كلامه قال الرياشي الذي يروي نصف النهار بالرفع يريد معنى الواو أي انتصف النهار والماء غامره وهو تحت الماء يعني الغواص وشريكه بالغيب أي بحيث يغيب عنه ولا يدري ما حاله وانما يغوص

وتشديد الياء آخر الحروف وهو موضع بالشام قوله وقد نضاه الضمير يرجع الى السيف فيما قبله يقال نضى سيفه أي سله وكذلك انتضاه والاول الشخص وأراد بجمر المنايا السيوف القاطعة قوله نعالا بكسر النون قوله يذيب من أذابه اذابة والاذابة اسالة الحديد ونحوه من الجوامد والرعب الفزع والخوف والعضب بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة وفي آخره باء موحدة وهو السيف القاطع والغمد بكسر الغين المعجمة وسكون الميم وهو غلاف السيف قوله اسال افعل ماض من السيلان واللام فيه للتأكيد والالف للاطلاق ومعناه ان سيف هذا الممدوح تهابه السيوف كما ان الممدوح تهابه الرجال حتى ان السيوف يذوب حديدها فلولا ان اغمادها تمسكها لسالت لذوبانها من فزعها منه قوله وذي ظمأ أي عطش وأراد به الرمح والطول بفتح الطاء مصدر طالت يده بالعطاء طولا قوله ترنق من رنقت الماء ترنيقا أي كدرته قوله الطاق الدخالا بكسر الدال وتخفيف الخاء المعجمة والدخال في الورد أن يشرب البعير ثم يرد من العطن الى الحوض ويدخل بين بعيرين عطشانين ليشرب منه ما عساه لم يكن شرب (الاعراب) قوله يذيب فعل مضارع والرعب فاعله قوله مقنعا حال من الرعب وكل عضب مفعول به

(٣) ترجمة خالد بن برمك

القول بنيته فان الغمد مبتدأ مقوله يمسكه فمه وقد يقال ان الخبر محذوف وهو يمسكه بدل اشتمال على ان الاصل ان يمسكه ثم
حذفت ان وارتفع الفعل ويقال يمسكه جملة معترضة ويقال جملة وقعت ٥٤٣ حالا من الخبر المحذوف وفيه نظر لانهم

يجعل معه طرفه وطرفه الآخر مع صاحبه قال الرياشي الحال اذا لم يرجع الى الاول
منها شئ فهو قبيح في العربية قال وذا صيرته ظرفا فهو جيد في العربية وقال المازني
الجيد نصف النهار على الظرف انتهى وكون النصب على الظرف تجوّز والصواب على
المفعولية وأما ابن السيد فقد قال النهار منصوب من نصفت الشئ بلغت نصفه والمراد
طول مكثه تحت الماء وفي الصحاح برفع النهار من نصف الشئ بمعنى انتصف فالجملة
الحالية حينئذ خالية عن الضمير أيضا فاحتيج الى ان قدر الواو محذوفة أى والماء غامره
أى ساتره انتهى فعلم من هذا أن من قال بوجود الضمير في هذه الجملة جعل صاحب الحال
ضمير الغواص المستتر في نصف الناصب للنهار وان من قال بعدم الضمير جعل الجملة حالا
من النهار المرفوع بنصف وقدر الواو للربط واما الضمير الموجود فغير رابط لانه ليس
عائدا على صاحب الحال وهو النهار بل هو عائد على الغواص والعجب من كلام ابن
الشجري في اماليه فانه جعل الجملة حالا من النهار المرفوع وقال الرابط الضمير وهذا
لا يصح فان الضمير ليس للنهار وهذه عبارته ولو حذفت الضمير من جملة الحال المبتدا به
واكتفيت بالواو جاز نحو جاء زيد وعمرو حاضر ولو حذفت الواو اكتفاء بالضمير فقلت
خرج أخوك يده على وجهه جاز كقوله * نصف النهار الماء غامره * انتهى وأعجب منه
قول ابن السيد في شرح شواهد أدب الكاتب في جعله الجملة حالا وصاحب الحال غير
مذكور في هذا البيت بل هو في بيت قبل هذا بابيات وهذا كلامه جملة الماء غامره
حال وكذلك الجملة التي بعدها وكان ينبغي أن يقول والماء غامره فيأتي بواو الحال
ولكنه اكتفى بالضمير منها ولو لم يكن في الجملتين عائد الى صاحب الحال لم يجز حذف
الواو وأما صاحب هاتين الحالين فليس بمذكور في البيت ولكنه مذكور في البيت
الذي قبله وهو

كجمانة البحري جاء بها * غواصها من لجة البحر

انتهى والاقرب من هذين القولين صنيع ابن جني في سر الصناعة فانه حكم على هذه
الجملة بانه لا رابط معها ثم قضى كلامه بجعل الضمير رابطا للحال بصاحبها المحذوف وهذا
ما سطره اذا وقعت الجملة الاسمية بعد واو الحال كنت في تضمينها ضمير صاحب الحال
وترك تضمينها اياه مخيرا فالاول نحو جاء زيد وتحته فرس والثاني جاء زيد وعمرو يقرأ فاما
اذا لم يكن واو فلا بد من الضمير نحو أقبل محمد على رأسه قلنسوة واذا فقدت جملة الحال
هاتين الحالتين انقطعت عما قبلها ولم يكن هناك ما يربط الآخر بالاول وعلى هذا قول
الشاعر * نصف النهار الماء غامره * البيت يصف غائصا غاص في الماء من أول النهار
وهذه حاله فالهاء من غامره ربطت الجملة بما قبلها حتى جرت حالا على ما فيها فكانك
قلت انتصف النهار على الغائص غامرا له الماء كما انك اذا قلت جاء زيد ووجهه حسن
فكانك قلت جاء زيد حسنا وجهه هذا كلامه فتأمله وهذا البيت من قصيدة للاعشى

لا يذكرون الحال بعد لولا فانهم
قوله لما الاجواب لولا ثم اعلم
ان البيت انما ذكره للتمثيل
لا للاستشهاد لان المعري لا يحتج
بشعره كما ذكر أبو على الفارسي في
الايضاح من أشعار حبيب على
وجه التمثيل ومع هذا لا يحتج
بشعره فاذا كان حبيب لا يحتج
بشعره وهو أعلى طبقة من
المعري فاحرى ان لا يحتج بشعر
المعري ووجه التمثيل انه ذكر الخبر
بعد لولا فانه في مثل هذا
الموضع يجوز ذكر الخبر وتركه
فانه لو قال لولا الغمد لسالا على
تقدير لولا الغمد يمسكه
صح الكلام والمعنى ولكنه
اختار ذكر الخبر فيها لابهام
تعليق الامتناع على نفس
الغمد بطريق المجاز وقد خطأ
بعضهم أبا العلاء المعري في
هذا حيث أثبت الخبر بعد لولا
والصواب خلاف ما ذكرنا

(ظه)

(تمنوا الى الموت الذي يشعب الفتى
وكل امرئ والموت يلتقيان)

أقول قائله هو الفرزدق وقد
ترجمناه وقبله

اشتان ما أنوي وينوي بنو أبي
جميعا فما هذان مستويان

وهما من الطويل قوله
تمنوا من التمني قوله يشعب
بفتح العين أي يفرق يقال شعبه
بالتخفيف اذا فرقه وفي الحديث ما هذه الفتيا التي شعبت بها الناس والمعنى ان هؤلاء تمنوا الاجل الى الموت الذي يفرق الفتى
عن اخوانه أو عن أهله أو عن أولاده ولا بد لكل امرئ أن يلاقي الموت وفي معناه ما روي عن الامام الشافعي رضي الله عنه

تمنى رجال أن أموت وان أمت * فتلك سبيل لست فيها بأوحد (الاعراب) تمنوا فعل وفاعل والموت مفعوله وفي
جار ومجرور تعلق بتمنوا والذي موصول وبشعب الفتى جملة صلته والموصول مع صلته صفة للموت قوله وكل امرئ كلام
اضافي مبتدأ والموت معطوف عليه ويلتقيان خبره ٥٤٤ (الاستشهاد فيه) في قوله وكل امرئ والموت يلتقيان حيث
أثبت فيه ذكر خبر المبتدا
للمعطوف عليه بالواو لان الواو
هنا ليست صريحة في المصاحبة فلم
يجب الحذف وأما اذا كانت الواو
صريحة للمصاحبة فلا يجوز في
مثل هذا اظهار الخبر نحو كل ثوب
وقيمته وكل عامل وعمله وذلك لان
الواو ومابعدها قامامقام مع
وسدا مسد الخبر

(ع)

لك العز ان مولاك عز وان يهن
فانت لدى بحبوحة الهون كائن

أقول لم أقف على اسم قائله وهو
من الطويل قوله مولاك المولى
يجيء لمعان كثيرة الحليف والرب
والمالك والسيد والمنعم والمعتق
والمحب والتابع والجار وابن
العم والصهر والعبد والمنعم عليه
ويضاف كل واحد الى مايقتضيه
والظاهر ان المراد ههنا الحليف
او التابع قوله وان يهن على
صيغة المجهول قوله بحبوحة
بضم الباء الموحدة وبحبوحة
كل شئ وسطه وكذا بحبوحة
الدار وسطها يقال بحبح اذا
تمكن وتوسط المنزل والمقام
والهون بضم الهاء الذل والهوان
(الاعراب) قوله العز مبتدأ
ولك مقدم عليه خبره وان حرف
شرط ومولاك كلام اضافي مرفوع بفعل محذوف يفسره الظاهر تقديره ان عز مولاك عز قوله وان يهن من
ان حرف شرط أيضا ويهن فعل الشرط والضمير فيه يرجع الى المولى قوله فانت مبتدا وقوله كائن خبره والجملة جواب الشرط
فان قلت اين جواب ان الاولى قلت محذوف دل عليه قوله لك العز التقدير ان عز مولاك فلك العز وان يهن فانت مهان قوله
لدى بحبوحة الهون معترض بين المبتدا والخبر ولدى نصب على الظرف مضاف الى بحبوحة الهون والتقدير أنت

يمون مدح بها قيس بن معديكرب الكندي وقد أجاد في التغزل بعبو بته في أولها
الى ان شبهها بالدرة ثم وصف تلك الدرة كيف استخرجت من البحر فقال

كجمانة البحري جاء بها * غواصها من لجة البحر
صلب الفؤاد رئيس أربعة * متخالفي الالوان والنجر
فتنازعوا حتى اذا اجتمعوا * ألقوا اليه مقالد الامر
وعلت بهم سجحاء خادمة * تهوي بهم في لجة البحر
حتى اذا ماساء ظنهم * ومضى بهم شهر الى شهر
ألقى مراسيه بتهلكة * ثبتت مراسيها فما تجري
فانصب اسقف رأسه لبد * نزعت رباعيتاه للصبر
أشفى يمج الزيت ملتمس * ظمآن ملتهب من الفقر
قتلت أباه فقال اتبعه * أو استفيد رغيبة الدهر
نصف النهار الماء غامره * وشريكه بالغيب مايدري
فاصاب منيته فجاء بها * صدفية كمضيئة الجمر
يعطى بها ثمنا ويمنعها * ويقول صاحبه ألا تشري
وترى الصواري يسجدون لها * ويضمها بيديه للنحر
فتلك شبه المالكية اذ * طلعت ببهجتها من الخدر

الجمانة بضم الجيم حبة تعمل من فضة كالدرة وجمعها جمان أي هي كجمانة البحري
وصلب الفؤاد بالضم أي قوي الفؤاد وشديده هو صفة لغواص ورئيس أربعة
بالنصب حال منه وقوله متخالفي الالوان صفة أربعة والاضافة لفظية والنجر بفتح النون
وسكون الجيم الاصل أي ان هؤلاء الاربعة أصلهم مختلف وكذلك ألوانهم مختلفة
والسجحاء بتقديم الجيم على الحاء المهملة الظهر وأراد بها السفينة والمراسي جمع مرساة
بالكسر وهي آلة ترسى بها السفينة وقوله فانصب اسقف الخ أي رمى بنفسه في البحر
وغاص لاخراج الدرر والاسقف بفتح الالف والقاف من السقف بفتحتين وهو طول
في انحناء ولبد بكسر الباء أي متلبد واشفى فعل ماض يقال اشفى على الشيء أي اشرف
عليه ويمج يقذف من فيه كما هو عادة الغائص وفاعله ضمير اسقف وملتمس ومابعده
من الوصفين نعوت لاسقف وقوله قتلت اباه الخ أي ان أباه هلك في حب هذه الدرة أو في
تحصيلها فقال هذا الغائص اتبع أي في الهلاك أو استفيد مالا كثيرا والرغيبة العطاء
الكثير وقوله نصف النهار الى آخره روى ورفيقه بدل وشريكه ومنيته هي ما يتمناه
وصدفية حال من الضمير المجرور بالباء ويعطى بالبناء للمفعول ويمنعها أي ويمنع الدرة

كائن عند بحبوحة الهون والذل (الاستشهاد فيه) في قوله كائن حيث صرح بذكره وهو خبر شذوذا وذلك لان الاصل أن الخبر اذا كان ظرفا أو مجرورا يكون كل منهما متعلقا ٥٤٥ بمحذوف واجب الحذف نحو زيد عندك وزيد في الدار والاصل زيد استقر عندك أو استقر في الدار أو مستقر على الوجهين وابرازه كما في البيت المذكور شاذ وصرح ابن جني بجواز اظهاره لكونه أصلا فافهم

(ع)

(فاقبلت زحفا على الركبتين
فثوب نسيت وثوب أجر)

أقول قائله هو امرؤ القيس بن حجر الكندي وهو من قصيدة رائية وهي طويلة من المتقارب وقد سقنا جميعها فيما مضى في أوائل الكتاب قوله فاقبلت زحفا على الركبتين ويروى فلما دنوت تسديتها

فثوب نسيت وثوب أجر

وانما جر الثوب لئلا يرى أثر قدميه فيعرف فان القائف يبين ذلك ويقال فعل ذلك كذلك من الخوف وقال أبو حاتم نسيت ثوبا لي وجررت آخر قوله تسديتها أي علوتها وركبتها يقال تسدى فلان فلانا اذا أخذه من فوقه (الاعراب) قوله فاقبلت الفاء للعطف على ما قبله وأقبلت فعل وفاعل وقوله زحفا اما حال بمعنى مزاحفا واما مصدر لفعل محذوف تقديره فاقبلت أزحف زحفا وعلى الركبتين يتعلق بقوله زحفا قوله فثوب مبتدأ وخبره قوله نسيت والاصل نسيته وكذلك وثوب أجر أي أجره وهو أيضا مبتدأ وخبره

من البيع وقوله الاشترى أي الا تبيعها والصواري جمع صار وهو الملاح والبحري وروى الشواري بدله وهو جمع شار بمعنى المشتري ومجودهم لها العزتها ونفاستها والتجر مصدر تجر تجرا وتجارة من باب نصر ومن أبيات المديح

أنت الرئيس اذا هم نزلوا * وتواجهوا كالاسد والنمر

أو فارس اليحموم يتبعهم * كالطلق يتبع ليلة البهر

ولأنت أشجع من اسامة اذ * يقع الصراخ ولج في الذعر

ولأنت أجود بالعطاء من الريان لما ضن في القطر

ولأنت أحيي من مخبأة * عذراء تقطن جانب الكسر

ولانت احكم حين تنطق من * لقمان لما عي بالامر

لو كنت من شيء سوى بشر * كنت المنور ليلة البدر

فارس اليحموم هو ملك العرب النعمان بن المنذر واليحموم اسم فرسه والطلق بالفتح الليلة التي لا حر فيها ولا برد وليلة البهر ليلة البدر حين يبهر النجوم أي يغلبها بنوره ٣ وقيس بن معد يكرب الكندي مات في الجاهلية يقال له الاشج لانه شج في بعض أيامهم وله عدة أولاد أكبرهم جبية وبه كنى زمانا ثم كنى بولده الاشعث واسمه معد يكرب وسمي الاشعث لانه كان أبدا أشعث الرأس وقد أسلم وولد له النعمان بن الاشعث وقد بشر به وهو عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لجفنة من ثريد أطعمها قومي أحب الي منه وهلك صغيرا وللاشعث عدة أولاد أيضا منهم قيس بن الاشعث وأخذ قطيفة الحسين رضي الله عنه يوم قتل فكان يقال له قيس قطيفة ولقيس بن معد يكرب بنت اسمها قتيلة تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوفي قبل أن تصل اليه وابنه سيف ابن قيس وفد على النبي صلى الله عليه وسلم فامره ان يؤذن لهم فاذن حتى مات كذا في جمهرة الانساب لابن الكلبي واعشى ميمون صاحب الشعر تقدمت ترجمته في الشاهد الثالث والعشرين وقال نقلت شعره هذا من ديوانه وقد رواها له أبو عبيدة وابن دريد وغيرهما وأما الاصمعي فقد أثبتها للمسيب بن علس الجاعي وهو خال اعشى ميمون المذكور وهو أحد الشعراء الثلاثة المقلين الذين فضلوا في الجاهلية قال أحمد بن أبي طاهر كان الاعشى راوية المسيب بن علس والمسيب خاله وكان يطري شعره ويأخذ منه كذا في الموشح للمرزباني ٤ والمسيب اسم فاعل لقب به لانه كان يرعى ابل ابيه فسيبها فقال له أبوه أحق اسمائك المسيب فغلب عليه وقال ابن دريد في كتاب الاشتقاق ان اسمه زهير وانه لقب المسيب لقوله

فان سركم ان لا تؤب لقاحكم * غزارا فقولوا للمسيب يلحق.

وهو جاهلي ولم يدرك الاسلام ونسبه في الجمهرة كذا المسيب بن علس بن مالك بن عمرو بن قمامة بن زيد بن ثعلبة بن عدي بن مالك بن جشم بن بلال بن جماعة بن جلي بن أحمس

(٣) ترجمة قيس بن معد يكرب الكندي (٤) ترجمة المسيب بن علس.

(الاستشهاد فيه) في قوله ثوب حيث وقع مبتدأ وهو نكرة لكون القصد بها الى التنويع وهو من جملة المخصصات المعدودة

ابن ضبيعة بن ربيعة بن نزار بن مضر وعلس بفتح العين واللام منقول من اسم القراد وقامة بضم القاف وجماعة بضم الجيم وروى ابن السكيت خماعة بالخاء المعجمة المضمومة وجلى بضم الجيم وفتح اللام وتشديد المثناة التحتية وأحمس افعل من الحماسة وضبيعة بالتصغير

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث بعد المائتين)

(فألحقه بالهاديات ودونه * جواحرها في صرة لم تزيل)

على ان قوله ودونه جواحرها جملة حالية لا الظرف وحده حال والمرفوع بعده فاعله خلافا لمن زعمه في قصر جانى عليه حجة وشى لانه لو كان من الحال المفردة لامتنعت الواو فانها لا تكون مع الحال المفردة فلما ذكرت في بعض المواضع عرف ان الجملة حال لا الظرف وحده وصاحب الحال الهاء في قوله فألحقه وهي ضمير المفعول وفاعل ألحقه ضمير مستتر راجع الى الغلام في بيت قبله والهاء ضمير الكميت أي فألحق الغلام الكميت بالهاديات ويجوز العكس فيكون فاعل ألحق ضمير الكميت والهاء ضمير الغلام أي فألحق الكميت الغلام بالهاديات وأراد بالهاديات أوائل الوحش ومتقدماتها يقال هاديات هو ادي الخيل اذا تقدمت أوائلها جمع هادية والهادي أول كل شئ وضمير دونه يعود على ما عاد عليه الهاء وجواحرها أي متأخراتها والهاء ضمير الهاديات وهو جمع جاحرة بتقديم الجيم على الحاء المهملة يقال جحر فلان أي تأخر وجواحرها مبتدأ ودونه الخبر تقدم عليه والجملة حال كما تقدم أي ودون مكانه أو ودون غايته التي وصل اليها أو دون بمعنى عند وقيل دون هنا بمعنى أقرب ورده الزوزني بانه انما يكون دون بمعنى أقرب منه اذا أتى باسمين نحو هذا دون ذلك والصرة بفتح الصاد وتشديد الراء المهملتين يجوز أن يكون هنا بمعنى الضجة والصيحة واما بمعنى الجماعة واما بمعنى الشدة من كرب أو غيره وقيل الصرة هنا الغبار فقوله في صرة في بعض الوجوه حال من الهاديات وفي بعضها حال من جواحرها كذا قال الزوزني ويجوز أن يتعلق الجار في جواحرها وجملة لم تزيل صفة صرة وأصله تتزيل بتاءين أي تتفرق وصف بهذا البيت شدة عدو فرسه يقول ان هذا الفرس لما لحق أوائل الوحش بقيت أواخرها لم تتفرق فهي خالصة له وهذا البيت من جملة أبيات في وصف الفرس من معلقة امرئ القيس المشهورة والابيات هذه

وقد أغتدي والطير في وكناتها * بمنجرد قيد الاوابد هيكل

مكر مفر مقبل مدبر معا * كجلمود صخر حطه السيل من عل

كميت يزل اللبد عن حال متنه * كما زلت الصفواء بالمتنزل

على الذبل جياش كان اهتزامه * اذا جاش فيه حميه غلي مرجل

أقول لم اقف على اسم قائله وهو من الطويل قوله سرينا من السرى وقد يتصحف بشربنا من الشراب قوله قد أضاء أي أنار قوله فذ بدا أي ظهر ولاح محياك أي وجهك وقوله كل شارق الشارق يطلق على كل شئ يشرق أي يضيء من الشمس والقمر والنجوم وغير ذلك (الاعراب) قوله سرينا جملة من الفعل والفاعل والواو في ونجم للحال ونجم مبتدأ أضاء خبره قوله فذ ظرف زمان مضاف الى الجملة التي بعده وقيل مضاف الى زمن مضاف الى الجملة وبدا فعل ماض ومحياك فاعله والجملة وقعت مضافة الى مذ ومذ في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله أخفى ضوءه والتقدير فذ بدو محياك أخفى ضوءه أو فمذ وقت بدو محياك أخفى ضوءه وارتفاع ضوؤه بقوله اخفى وقوله كل شارق كلام اضافي مفعول أخفى (الاستشهاد فيه) في قوله ونجم حيث وقع مبتدأ وهو نكرة والمسوغ لذلك هو وقوعه بعد واو الحال فافهم

(ع)

(مرسعة بين ارباعه

به عسم يبتغي أرنبا)

أقول قائله هو امرؤ القيس بن مالك الحميري وقد قال بعضهم ان هذا لامرئ القيس بن حجر ا[illegible] ندى وقال أبو القاسم الآمدي [illegible] يزل صاحب المختلف والمؤتلف في اسماء الشعراء هذا ليس بصحيح والصحيح هو الاول (قلت) هو مثبت في ديوان امرئ القيس

ابن حجر الكندى وقال فى شرحه وهو رواية أبى عبيدة والاصمعى وقال أبو سعيد قرأتها على أبى حاتم والزيادى جميعا وذكره
الاعلم أيضا فى جمعه من القصائد المختارة الستة أحدهم امرؤ القيس بن حجر ٥٤٧ الكندى وهو من قصيدة بائية من المتقارب
وأولها هو قوله

أيا هند لا تنكحى بوهة * عليه عقيقته أحسبا
مرسعة بين أرساغه * به عسم يبتغى أرنبا
ليجعل فى ساقه كعبها * حذار المنية أن يعطبا
فلست بخزرافة فى القعود * ولست بطباخة أحدبا
ولست بذى ريثة إمّر * اذا قيد مستكرها أصحبا
بنفسى قالت شباب له * ولمته قبل أن تشجبا
اذا هى سوداء مثل الجناح * تغطى المطانب والمنكبا
فلما انتحيت نعيراته * أشبهها قطاما صعبا
تجاوب أصوات أنيابها * كما رعت فى الضالة الاخطبا
كأن كدرملة تم خلقه * تراه اذا ما عدا اقالبا

قوله أيا هند هى أخت امرئ القيس يقول لها لا تتزوجى رجلا هو فى الرجال مثل البوهة وهى البومة العظيمة قال الاعلم البوهة البومة العظيمة تضرب مثلا للرجل الذى لا خير فيه ولا عقل له وهو بضم الباء الموحدة وسكون الواو وفتح الهاء وفى آخره تاء وقال أبو حاتم رجل بوهة لا خير فيه وقال أبو عمرو هى البومة الصغيرة يشبه بها الرجل الاحمق قوله عقيقته أى شعره الذى خرج به من بطن امه أراد أنه لا يطلى ولا يحلق شعره ولا ينتظف قوله أحسبا بالحاء والسين المهملتين وهو من الحسبة وهى صهبة تضرب الى الحمرة وهى مذمومة عند العرب وقال فى شرح الديوان

يزل الغلام الخف عن صهواته * ويلوى بأثواب العنيف المثقل
درير كخذروف الوليد أمره * تتابع كفيه بخيط موصل
له أيطلا ظبى وساقا نعامة * وارخاء سرحان وتقريب تتفل
مسح اذا ما السابحات على الونى * أثرن غبارا بالكديد المركل
ضليع اذا استدبرته سد فرجه * بضاف فويق الارض ليس بأعزل
كأن على الكتفين منه اذا انتحى * مداك عروس أو صلاية حنظل
كأن دماء الهاديات بنحره * عصارة حناء بشيب مرجل
فعن لنا سرب كأن نعاجه * عذارى دوار فى ملاء مذيل
فأدبرن كالجزع المفصل بينه * بجيد معم فى العشيرة مخول
فألحقه بالهاديات ودونه * جواحرها فى صرة لم تزيل
فعادى عداء بين ثور ونعجة * دراكا ولم ينضح بماء فيغسل
فظل طهاة اللحم ما بين منضج * صفيف شواء أو قدير معجل
ورحنا يكاد الطرف يقصر دونه * متى ما ترق العين فيه تسهل
فبات عليه سرجه ولجامه * وبات بعينى قائما غير مرسل

قوله وقد أغتدى الخ تقدم شرحه قريبا وقوله مكر مفر الخ بكسر اولهما وفتح ثانيهما وهما بالجر صفتان لقوله منجرد وكذلك مقبل ومدبر صفتان له لكنهما اسما فاعل بضم اولهما قال صاحب القاموس كر عليه عطف وعنه رجع فهو كرار ومكر بكسر الميم وقال الزوزنى مفعل يتضمن مبالغة كقولهم فلان مسعر حرب وانما جعلوه متضمنا مبالغة لان مفعلا يكون من اسماء الادوات كأنه اداة للكر والفر وآلة لتسعر الحرب والجلمود بالضم الصخرة الملساء وعل بمعنى فوق واستشهد به سيبويه وصاحب مغنى اللبيب على انه بمعناه وان الجر بمن لانه قدره نكرة غير مضاف الى شئ فى النية قال ابن رشيق فى باب الاتساع من العمدة ان الشاعر يقول بيتا يتسع فيه التأويل فيأتى كل واحد بمعنى وانما يقع ذلك لاحتمال اللفظ وقوته واتساع المعنى من ذلك قول امرئ القيس
* مكر مفر مقبل مدبر معا * البيت فانما أراد انه يصلح للكر والفر ويحسن مقبلا ومدبرا ثم قال معا أى جميع ذلك فيه وشبهه فى سرعته وشدة جريه بجلمود حطه السيل من أعلى الجبل واذا انحط من عل كان شديد السرعة فكيف اذا اعانته قوة السيل من ورائه وذهب قوم منهم عبد الكريم الى ان معنى قوله كجلمود صخر الخ انما هو الصلابة لان الصخر عندهم كل ما كان أظهر للشمس والريح كان أصلب وقال بعض من فسره من المحدثين انما أراد الافراط فزعم انه يرى مقبلا مدبرا فى حال واحدة عند الكر والفر لشدة سرعته واعترض على نفسه فاحتج بما يوجد عيانا فمثله بالجلمود المنحدر من قنة الجبل فانك ترى ظهره فى النصبة على الحال التى يرى فيها بطنه وهو مقبل اليك ولعل هذا ما مر قط

يبال امرئ القيس ولاخطرفي وهمه انتهى وحاصل هذا وصفه بلين الرأس وسرعة الانحراف في صدر البيت وشدة العدو في عجزه وقيل انه جمع وصف الفرس بحسن الخلق وشدة العدو اكونه قال في صدر البيت انه حسن الصورة كامل النصبة في حالتي اقباله وادباره وكره وفره ثم شبهه في عجز البيت بجلمود صخر حطه السيل من العلو لشدة العدو فهو في الحالة التي ترى فيها لبته ترى فيها كفله وبالعكس وقوله كميت يزل اللبد الخ الكميت الذي عرفه وذنبه اسودان وهو مجرور صفة مجرد والحال مقعد الفارس من ظهر الفرس وانما تصل بالظهر من العجز والصفواء الصخرة الملساء التي لا يثبت فيها شئ والمتنزل اسم فاعل الطائر الذي يتنزل على الصخرة وقيل هو السيل لانه يتنزل الاشياء وقيل هو المطر والباء للتعدية يقول هذا الكميت يزل لبده عن حال متنه لاملاس ظهره واكتنازه وهما يحمدان من الفرس كما يزل الحجر الاملس النازل عليه فلا يثبت عليه شئ وقوله على الذبل جياش الخ الذبل الضمور والجياش الفرس الذي يجيش عدوه كما تجيش القدر في غليانها واهتزامه صوته وحين غليه والمرجل بكسر الميم كل قدر من حديد أو حجر او نحاس او خزف أو غيره يقول يغلي حرارة نشاطه على ذبول خلقه وضمر بطنه وكأن تكسر صهيله في صدره غليان قدر حمي لذكي التهاب نشاطا في العدو مع ضمره ثم شبه تكسر صهيله في صدره بغليان القدر وروى على العقب جياش والعقب بفتح فسكون جري بعد جري وقيل معناه اذا حركته بعقبك جاش ولم تحتج الى السوط فاذا كان آخر عدوه على هذه الحالة فما ظنك باوله وجياش بالجر صفة مجرد وقوله يزل الغلام الخف الخ يزل يزلق والخف بكسر المعجمة الخفيف وسمع أبو عبيدة فتحها والصهوة موضع اللبد وهو مقعد الفارس وجمعها صهوات ويلوي بالضم أي يذهبها او يبعدها والعنيف من ليس له رفق والمثقل الثقيل قال بعضهم اذا كان راكب الفرس خفيفا رمى به وان كان ثقيلا رمى بثيابه والجيد أن المعنى باثواب العنيف نفسه لانه غير حاذق بركوبه وقيل معناه انه اذا ركبه العنيف لم يتمالك ان يصلح ثيابه واذا ركبه الغلام الخف زل عنه لسرعته ونشاطه وانما يصلح لمن يداريه وقوله درير كخذروف الوليد الخ درير مستدر في العدو يصف سرعة جريه والخذروف بالضم الفرارة التي يلعب بها الصبيان يسمع لها صوت وأمره أحكم فتله يقول هو يدر الجري أي يديمه ويواصله ويسرع فيه اسراع من خذروف الصبي اذا أحكم فتل خيطه وتتابعت كفاه في فتله وادارته بخيط انقطع ثم وصل وذلك أشد لدورانه لاملاسه وقوله له ايطلا ظبي الخ الايطل الخاصرة وانما شبهه بايطل الظبي لانه طاو وقال ساقا نعامة والنعامة قصيرة الساقين صلبتهما وهي غليظة ظمياء ليست برهلة ويستحب من الفرس قصر الساق لانه أشد لرميها الوظيفها ويستحب منه مع قصر الساق طول وظيف الرجل وطول الذراع لانه أشد لحضره أي لرميه

الاحسب الاحمر في سواد والحسبة الحمرة في سواد قوله مرسعة قال الاعلم المرسعة مثل المعاذة كان الرجل من جهلة العرب يعقد سيرا مرسعا معاذة مخافة أن يموت أو يصيبه بلاء ويقال مرسعة ومرصعة والتقدير بين ارساغه مرسعة وقال غيره المرسعة التميمة يجعلها في رسغه والمرسع ان يخرق سيرا ثم يدخل فيه طرف سير كنحو سيور المصاحف (قالت) هو بضم الميم وفتح الراء وفتح السين المشددة ويقال بكسر السين وهو مثل المرسع اسم فاعل ولكنه أدخل الهاء للمبالغة كعلامة وهو الذي يجعل التميمة في رسغه قوله بين ارباعه ويروى وسط أرباعه ويروى بين أرساغه ويروى بين أرباقه والمعنى على رواية أرباعه انه ملازم أرباعه أي منازله لا يسافر ولا يغزو ولا يهتدي لغيره فهو يرسع تميمة يجعلها في رسغه يتعوذ بها والمعنى على رواية أرساغه ظاهر والأرساغ جمع رسغ والمعنى على رواية ارباقه انه يرسع على الارباق وهي حبال يجعل فيها عدة عرا والواحد ربق بكسر الراء وسكون الباء الموحدة قوله عسم بفتح العين والسين المهملتين وهو يبس في الرسغ وزيغ يقال يدعسما وقال الاعلم العسم اعوجاج في الرسغ ويبس قوله يبتغي أي يطلب والأرنب حيوان مشهور ومن خصائصه انه يحيض من بين سائر الحيوان وألفه زائدة وقوله حذار المنية أي خوف الموت وقال الاصمعي كانت الجاهلية اذا وقعت الارباء علقوا عليهم عظاما من عظام الضبع والذئب وكعاب الارانب يقولون حتى يعدونا الموت قوله بها يخزرانة بكسر الخاء المعجمة وسكون الزاي المعجمة وتخفيف الراء وبعد الالف فاء وهو الكثير الكلام الخفيفه وقال

بها والارخاء جرى ليس بالشديد وفرس مرخاء وليس دابة أحسن ارخاء من الذئب والسرحان الذئب والتقريب أن يرفع يديه معا ويضعهما معا والتتفل بضم التاء الاولى وفتحها مع الفاء ولد الثعلب وهو أحسن الدواب تقريبا وقوله مسح اذا ما السابحات الخ المسح بكسر الميم الفرس الذي كأنه يصب الجرى صبا والسابحات اللواتى عدوهن سباحة والسباحة فى الجرى ان تدحو بأيديها دحوا أى تبسطها والونا بفتح الواو والنون عدو يقصر الفتور والكديد بفتح الكاف الموضع الغليظ والمركل اسم مفعول الذى يركل بالارجل يقول ان الخيل السريعة اذا فترت فأثارت الغبار بأرجلها من التعب جرى هذا الفرس جريا سهلا كما يسح السحاب المطر وعلى تتعلق بأثرن وكذلك الباء وقوله ضليع اذا استدبرته الخ الضليع العظيم الاضلاع المنتفخ الجنبين ضاع يضلع ضلاعة والاستدبار النظر الى دبر الشئ والفرج هنا ما بين الرجلين والضافى السابغ والاعزل المائل الذنب ويكره من الفرس ان يكون أعزل ذنبه الى جانب وان يكون قصير الذنب وان يكون طويلا يطأ عليه ويستحب ان يكون سابغا قصير العسيب ٣ وقوله كأن سراته لدى البيت الخ السراة بالفتح الظهر والمداك بالفتح الحجر الذى يسحق به والمدوك بالكسر الحجر الذى يسحق عليه من الدوك وهو السحق والصحن والصلاية بالفتح الحجر الاملس الذى يسحق عليه شئ يقول اذا كان قائما عند البيت غير مسرج رأيت ظهره أملس فكأنه مداك عروس فى صفائه واملاسه وانما قيد المداك بالعروس لانه قريب العهد بالطيب وقيد الصلاية بالحنظل لان حب الحنظل يخرج دهنه فيبرق على الصلاية ورواه العسكرى فى التصحيف صراية قال ومما يروى على وجهين مداك عروس أو صراية حنظل رواه الاصمعى صراية بالصاد مفتوحة غير معجمة وتحت الياء نقطتان وهى الحنظلة الخضراء وقيل هى التى اصفرت لانها اذا اصفرت برقت وهى قبل أن تصفر مغبرة قال ومثله

اذا أعرضت قلت دباءة ＊ من الخضر مغموسة فى الغدر

أى من بريقها كأنها قرعة قال الشاعر

كأن مفارق الهامات منهم ＊ صرايات تهاداها الجوارى

ورواه أبو عبيدة صراية بكسر الصاد وقال هو الماء الذى ينقع فيه الحنظل ويقال صرى يصرى صريا وصراية وهو أخضر صاف ورواه بعضهم صرابة حنظل بباء تحتها نقطة واحدة فمن قال هذا أراد الملوسة والصفاء يقال اصراب الشئ أى املاس انتهى وقوله كأن دماء الهاديات بنحره الخ الهاديات المتقدمات والاوائل ويريد بعصارة الحناء ما بقى من الاثر والمرجل بالجيم المسرح والترجيل التسريح يقول انه يلحق أول الوحش فاذا لحق أولها علم انه قد أحرز أخراها واذا لحقها طعنها فتصيب دماؤها نحره وقوله فعن لنا سرب الخ عن عرض وظهر والسرب بالكسر القطيع من البقر والظباء والنساء والنعاج

أبو حاتم الخزرافة الخوار الضعيف قوله فى القعود أى اذا قعدت والطباخية بفتح الطاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالخاء المعجمة وهو الذى لا يزال يقع فى شر لحمقه والاخدب بالخاء المعجمة هو الذى لا يتمالك من الحمق والجهل والاستطالة قوله ريثة بفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الثاء المثلثة وهو وجع يأخذ فى الركبتين وقال الاعلم هو وجع المفاصل من الضعف والكبر والامر بكسر الهمزة وتشديد الميم المفتوحة وهو الضعيف والانثى إمرة قوله اذا قيد يعنى صاحب الريثة أراد أنه اذا قاده عدوه الى أمر تابعه وذهب معه قوله اصحبا أى اتبع وألقه للاطلاق قوله ولمته بكسر اللام وتشديد الميم وهى الشعر يلم بالمنكبين ويقال اللمة الجمة ويجمع على لمم ولمام قوله ان تشعبا أى ان تهلك والشعب الهلاك يقال شعب يشعب من باب نصر ينصر وشعب يشعب من باب علم يعلم قوله اذا هى أى اللمة سوداء مثل الجناح ويروى مثل الفحيم يريد الفحم شبه سواد اللمة به وأراد بالجناح جناح الغراب قوله تغطى المطانب ويروى تغشى والمطانب بالنون بعد الالف حيث يطنب حبل العاتق الى المنكب أى يكون مثل الطنب قوله فاما انتحيت الى آخره رواه الزيادى والاصمعى ولم يروه أبو عبيدة ولا أبو حاتم ولا الاعلم والعيرانة الناقة تشبه بالعير فى سرعتها ونشاطها والقطم بفتح القاف وكسر الطاء وهو الهائج والمصعب الصعب الذى اتخذ فحلة ولم يذلل بعمل ولا ركب قوله فى الضالة بتخفيف اللام وهو السدر البرى والاخطب الصرد والخطبة لون يضرب الى الخضرة قوله ملاتم خلقه أى يشبه بعض خلقه

٣ قوله كأن سراته لدى لم يتقدم ذلك فى الابيات المذكورة هنا كما ترى اه مصحح

جمع نعجة وهى الانثى من بقر الوحش ومن الضان ودوار بالفتح صنم كانوا يدورون حوله أسابيع كما يطاف بالبيت الحرام والملاء بضم الميم جمع ملاءة وهى الملحفة والمذيل السابغ وقيل معناه له هدب وقيل ان معناه له ذيل أسود وهو أشبه بالمعنى لانه يصف بقر الوحش وهى بيض الظهور سود القوائم يقول ان هذا القطيع من البقر يلوذ بعضه ببعض ويدور كما تدور العذارى حول دوار وهو نسك كانوا فى الجاهلية يدورون حوله وقال العسكرى فى التصحيف ويروى دوار بدال مضمومة ودوار بدال مفتوحة وواو مخففة وهو نسك كان لهم فى الجاهلية يدار حوله ودوار فى غير هذا بفتحة الدال وتشديد الواو سجن فى اليمامة ودوار مضموم الدال مثقل الواو موضع انتهى وقال الزوزنى والمذيل الذى أطيل ذيله وأرخى يقول تعرض لنا قطيع من بقر الوحش كأن اناثه عذارى يطفن حول حجر منصوب يطاف حوله فى ملاء طويلة الذيل شبه البقر فى بياض ألوانها بالعذارى لانهن مصونات بالخدور لا يغير ألوانهن غيرة وشبه طول اذنابها وسبوغ شعرها بالملاء المذيل وشبه حسن مشيها بحسن تبختر العذارى فى مشيهن وقوله فادبرن كالجزع المفصل الخ الجزع بالفتح الخرز وقال أبو عبيدة بالكسر وهو الخرز الذى فيه سواد وبياض وبجيد أى فى جيد وهو العنق ومعنى معم مخول له اعمام واخوال وهم فى عشيرة كأنه قال كريم الابوين واذا كان كذلك كان خرزه اصفى واحسن يصف ان هذه البقر من الوحش تفرقت كالجزع أى كأنها قلادة فيها خرز قد فصل بينه بالخرز وجعلت القلادة فى عنق صبى كريم الاعمام والاخوال شبه بقر الوحش بالخرز اليمانى لانه يسود طرفاه وسائره أبيض وكذلك بقر الوحش يسود أكارعها وخدودها وسائرها أبيض شرط كونه جيد معم مخول لان جواهر قلادة مثل هذا الصبى أعظم من جواهر قلادة غيره وشرط كونه مفصلا لتفرقهن عند رؤيته وقوله فالحقه بالهاديات تقدم شرحه وقوله فعادى عداء بين ثور ونعجة الخ عادى والى بين اثنين فى طلق ولم يعرق أى أدرك صيده قبل ان يعرق وقوله فيغسل أى لم يعرق فيصير كانه قد غسل بالماء ودراكا بمعنى مداركة فى موضع الحال ولم يرد ثورا ونعجة فقط وانما أراد الكثير والدليل عليه قوله دراكا ولو أرادهما فقط لاستغنى عنه بعادى وفيه مبالغة لا تخفى وقوله فظل طهاة اللحم الخ هو جمع طاه وهو الطباخ والصفيف الذى قد صفف مرققا على الجمر وهو شواء الاعراب والقدير ما طبخ فى قدر وموقف بعجل لانهم كانوا يستحسنون تعجيل ما كان من الصيد ويستطرفونه يقول ظل المنضجون اللحم وهم صنفان صنف ينضجون شواء مصفوفا على الحجارة فى النار والجمر وصنف يطبخون اللحم فى القدر يقول كثر الصيد فاخصب القوم فطبخوا واشتووا ومن للتفصيل والتفسير نحوهم من بين عالم أو زاهد يريد انهم لا يعدون الصنفين وصفيف منصوب بمنضج وهو اسم فاعل وقدير مجرور بتقدير مضاف معطوف على منضج والتقدير او طابخ قدير أولا تقدير لكنه معطوف على

بعض الابيس يشتاف الاعضاء والتأليب الغليظ المجتمع (الاعراب) قوله بوهة مفعول لا تنكحى قوله عليه عقيقته جملة اسمية وقعت صفة لبوهة لانها نكرة ٥٥٠ قوله أحسبا حال من العقيقة قوله مرسعة بالرفع مبتدأ وقوله بين أرباعه خبره وبين نصب على الظرف (فان قلت) أراد بالبوهة الرجل الاحمق كما ذكرنا وكيف تقول مرسعة بالتأنيث على رواية من روى بكسر السين (قلت) قد قلنا ان التاء فيه علامة للمبالغة ويكون من قبيل قولهم رجل علامة وفهامة قوله به عسم جملة من المبتدأ أعنى عسما والخبر أعنى به مقدما والجملة وقعت صفة لمرسعة اذا كان بكسر السين واما اذا كان بفتح السين يكون صفة لبوهة فافهم قوله يبتغى فعل مضارع وفاعله مستتر فيه وأرنبا مفعوله وهذه الجملة أيضا صفة أخرى وانما خص الارنب لانهم كانوا يعلقون كعبها كالمعاذة ويزعمون ان من علقه لم تضره عين ولا سحر لان الجن تمتطى الثعالب والظباء والقنافذ وتجتنب الارانب لمكان الحيض (الاستشهاد فيه) فى قوله مرسعة فانها نكرة وقعت مبتدأ لان النكرة اذا لم يرد بها معين ساغ الابتداء بها لانه لا يريد مرسعة دون مرسعة بخلاف رجل فافهم

(ع)

(كم عمة لك يا جرير وخالة
فدعاء قد حلبت على عشارى)

أقول قائله هو الفرزدق يهجو به جريرا وهو من قصيدة أولها هو قوله قبح الاله بنى كليب انهم * لا يعذرون ولا يفون لجار يستيقظون الى نهاق حمارهم * وتنام أعينهم على الاوتار صفيف متبرقعى لؤم كأن وجوههم * طليت حواجبها عنية قار ولقد ضللت اباك يطلب دارما * كضلال ملتمس طريق وبار كالساعرى يقول ان حركته * دعنى فليس على غير ازار شغارة تقذ الفصيل برجلها * فطارة لقوادم الابكار

صفيف وخفض على الجوار او على توهم ان الصفيف مجرور بالاضافة وعند البغداديين هو معطوف على صفيف من قبيل العطف على المحل ولا يشترطون ان يكون المحل بحق الاصالة كذا فى مغنى اللبيب وقوله ورحنا يكاد الطرف الخ يقول اذا نظرت العين الى هذا الفرس اطالت النظر الى ما ينظر منه لحسنه فلا تكاد العين تستوفى النظر الى جميعه ويحتمل ان يكون معناه انه اذا نظرت الى هذا الفرس لم تدم النظر اليه لئلا يصاب بالعين لحسنه وقوله متى ماترق الخ أى متى نظرت الى اعلاه نظرت الى اسفله لكماله ليستتم النظر الى جميع جسده واصلها سما ترق وتتسهل بتاءين وجزما على ان الاول فعل الشرط والثاني جوابه وما زائدة وروى * ورحنا وراح الطرف ينفض رأسه * والطرف بالكسر الكريم الطرفين وينفض رأسه من المرح والنشاط وقوله فبات عليه سرجه فى بات ضمير الكميت وجملة عليه سرجه خبر بات وبات الثانى معطوف على الاول وبعيني خبره أى بحيث أراه وقائما حال وغير مرسل أى غير مهمل ومعناه انه لما جىء به من الصيد لم يرفع عنه سرجه وهو عرق ولم يقلع لجامه فيتعلق على التعب فيؤذيه ذلك ويجوز أن يكون معنى فبات عليه سرجه الخ انهم مسافرون كانه أراد الغدو فكان معدا لذلك والله اعلم وترجمة امرئ القيس تقدمت فى الشاهد التاسع والاربعين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع بعد المائتين)

(وان امرأ أسرى اليك ودونه * من الارض موماة وبيداء سملق)

لما تقدم قبله فان جملة قوله ودونه من الارض موماة من المبتدا والخبر حال لا الظرف وحده كما بيناه وصاحب الحال الفاعل المستتر فى قوله اسرى العائد الى امرئ بمعنى سرى قال فى الصحاح وسريت سرى ومسرى واسريت بمعنى اذا سرت ليلا وبالالف لغة أهل الحجاز وجاء القرآن بهما جميعا والكاف من اليك مكسورة لانه خطاب مع ناقته ودون هنا بمعنى امام وقدام والموماة بالفتح الارض التى لا ماء فيها وفى القاموس الموماء والموماة الفلاة والجمع الموامى وأشار الى انها فوعلة لانه ذكرها فى المعتل الآخر بالواو والبيداء القفر فعلاء من باد يبيد اذا هلك والسملق الارض المستوية وبيداء معطوف على موماة وسملق صفته وجملة اسرى اليك صفة امرئ وخبر ان لمحقوقة فى بيت بعده وهو (لمحقوقة ان تستجيبى لصوته * وان تعلمى ان المعان موفق)

وقد انشد المحقق الشارح هذين البيتين فى باب الضمير على ان الكوفيين استدلوا بهذا على انه يجوز ترك التأكيد بالمنفصل فى الصفة الجارية على غير من هى له عند أمن اللبس والاصل لمحقوقة أنت وهذه مسئلة خلافية بين البصريين والكوفيين يأتى الكلام فيها ان شاء الله تعالى فى باب الضمير ومطلع هذه القصيدة

(ارقت وما هذا السهاد المؤرق * وما بى من سقم وما بى معشق)

قال ابن قتيبة فى كتاب الشعراء سمع كسرى انوشروان يوما الاعشى يتغنى بهذا البيت

ورجال كم مثل اذا حمس الوغى * ونساؤكم بهابن للاصهار كم من أب الي ياجرير كأنه * قمر المجرة أو سراج نهار

وهى من الكامل قوله عنية قار بفتح العين المهملة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف على وزن فعيلة وهى بول البعير يعقد فى الشمس يطلى به الاجرب قوله قار القار بالقاف وهى الابل قال الاغلب الراجز

ما ان رأينا ملكا أغارا

أكثر منه قرة وقارا

والقار القير أيضا ولكن أراد ههنا من قوله عنية قار بول الابل قوله وبار بفتح الواو والباء الموحدة كقطام وهى أرض كانت لعاد قال الاعشى

ومر دهر على وبار

فهلكت جهرة وبار

وقد أعربه ههنا قوله فدعاء بالفاء هى المرأة التى اعوجت اصابعها من كثرة حلبها ويقال الفدعاء التى أصاب رجلها فدع من كثرة مشيها وراء الابل والفدع زيغ فى القدم بينها وبين الساق وقال ابن فارس الفدع اعوجاج فى المفاصل كانها قد زالت عن اماكنها والعشار بكسر العين جمع عشراء وهى الناقة التى أتت عليها من زمان حلبها عشرة أشهر قوله شغارة بالشين والغين المعجمتين وهى التى تشغر برجلها كما يشغر الكلب اذا بال يقال شغر الكلب اذا رفع احدى رجليه ليبول قوله تقذ الفصيل أى تضربه اذا دنا منها عند الحلب قوله فطارة بالفاء من الفطر وهو الحلب باطراف الاصابع فان كان بالكف كلها فهو الضف

والضف يكون فى الكبار من النوق وأما الصغار من النوق فانما تحلب باطراف الاصابع لصغر ضروعها يصف بذلك حذقها

فقال ما يقول هذا العربى قالوا يتغنى بالعربية قال فسروا قوله قالوا زعم انه سهر من غير مرض ولا عشق قال فهذا اذا لص وبعد هذا المطلع ابيات فى وصف الخمرة وهو من ابيات الكشاف والقاضى

(تريك القذى من دونها وهى دونه * اذا ذاقها من ذاقها يتمطق)

وهذا وصف بديع فى صفاء الخمرة والتمطق التذوق قال ابن قتيبة فى كتاب الشعراء أراد انها من صفائها تريك القذاة عالية والقذى فى اسفلها فاخذه الاخطل فقال

واقد تباكرنى على لذاتها * صهباء عالية القذى خرطوم اه

وسيأتى ان شاء الله عز وجل بعض هذه القصيدة فى باب الضمير وبعضها فى عوض من باب الظروف وترجمة الاعشى تقدمت فى الشاهد الثالث والعشرين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس بعد المائتين)

(كما انتفض العصفور بلله القطر)

هذا عجز وصدره *وانى لتعرونى لذكراك هزة* على ان الاخفش والكوفيين استدلوا بهذا على انه لم تجب قد مع الماضى المثبت الواقع حالا فان جملة بلله القطر من الفعل والفاعل حال من العصفور وليس معها قد لا ظاهرة ولا مقدرة وهذه المسئلة أيضا خلافية ذهب الكوفيون الى ان الماضى المثبت بدون قد يقع حالا بدليل قوله تعالى أو جاؤكم حصرت صدورهم فحصرت حال بدليل قراءة الحسن البصرى ويعقوب والمفضل عن عاصم أو جاؤكم حصرة صدورهم وقول أبى صخر الهذلى

* كما انتفض العصفور بلله القطر * وقال البصريون لا يجوز وقوعه حالا بدون قد لوجهين أحدهما انه يدل على الحال والثانى انه انما يصلح ان يوضع موضع الحال ما يصلح ان يقال فيه الآن نحو مررت بزيد يضرب وهذا لا يصلح فى الماضى ولهذا لم يجز ما زال زيد قام وليس زيد قام لان ما زال وليس يطلبان الحال وقام ماض ولا يلزم على كلامنا اذا كان مع الماضى قد لان قد تقرب الماضى من الحال وأما الآية والبيت فقد فيهما مقدرة وقال بعضهم حصرت صفة لقوم المجرور فى أول الآية وهو الا الذين يصلون الى قوم وما بينهما اعتراض ويؤيده انه قرئ باسقاط أو وعلى ذلك يكون جاؤكم صفة لقوم ويكون حصرت صفة ثانية وقيل صفة لموصوف محذوف أى قوما حصرت صدورهم قال صاحب اللباب وهذا مذهب سيبويه وهو ضعيف لانه اذا قدر الموصوف يكون حالا موطئة وصفة الموطئة فى حكم الحال فى ايجاب تصدرها بقد وهو يمنع حذف قد لا سيما والموصوف محذوف فان الصفة تكون فى صورة الحال فالاتيان بقد يكون أولى وقال المبرد جملة حصرت انشائية معناها الدعاء عليهم فهى مستأنفة ورد بان الدعاء عليهم بضيق قلوبهم عن قتال قومهم لا يتجه وقيل حصرت بدل اشتمال من جاؤكم لان المجىء مشتمل على الحصر وفيه بعد لان الحصر من صفة الجائين لا من صفة المجىء وقد بسط

ومعرفتها بالحلب لانها اشاات عليه قوله ميل بكسر الميم جمع أميل وهو الذى لا يثبت على السرج والذى لا سيف معه قوله اذا حمس الوغى أى اذا اشتد الحرب (الاعراب) ٥٥٢ قوله كم اما خبرية واما استفهامية ويجوز فى عمة مع خالة المعطوفة عليها الحركات الثلاث أما الجر فعلى ان كم تكون الخبرية وقوله عمة مميزها وأما النصب فلانها مميز كم الاستفهامية والاستفهام على سبيل الاستهزاء والتهكم واما الرفع فعلى أن تكون عمة مبتدأ وصفت بقوله لك وخبره قوله قد حلبت ومميز كم على هذا الوجه محذوف وذلك المحذوف لا يخلو اما ان يقدر مجرورا فتكون كم هى الخبرية تقديره كم مرة واما أن يقدر منصوبا فتكون كم الاستفهامية وكم على التقديرين فى محل النصب بالظرف والعامل فيه قوله قد حلبت واما فى الوجهين الاولين فتكون كم فى محل الرفع بالابتداء وخبره قوله قد حلبت وقوله فدعاء صفة لعمة وخالة ولم يقل فدعاوين لاجل عمة وخالة لانه حذف صفة أحدهما والتقدير كم عمة لك فدعاء وخالة فدعاء وحذف فدعاء التى هى صفة عمة كما حذف لك التى هى صفة خالة والتقدير وخالة لك فدعاء فحذف لك وهى صفة خالة لدلالة صفة عمة عليه وقال السيد الفاضل اما نصب العمة فعلى الاستفهام ويجوز أن تكون خبرا وهو أولى من الاستفهام ويجوز أن يكون الاستفهام على سبيل الاستهزاء كانه قال اخبرنى عن عدد عماتك وخالاتك اللاتى كن لابلى راعيات فقد أنسيت عددهن لكثرتهن أو لقلة عنايتى بهن وكم فى الاستفهام أيضا مبتدأ وقد حلبت خبره وخالة منصوبة عطفا على عمة وفدعاء منصوبة صفة خالة واذا رفعت

العمة فبالابتداء وهي عمة واحدة وخالة معطوفة عليها وقد حلبت الخبر ولم يقل قد حلبتا لان التقدير كم عمة لك قد حلبت
وخالة قد حلبت فاكتفى باحد الخبرين عن الآخر وجاز الابتداء بالنكرة ٥٥٣ لوصفها بالجار والمجرور وهو لك وكم في هذا
الوجه اما ظرف واما مصدر أى
كم حلبة عمة لك وخالة قد حلبت
أو كم وقت عمة لك وخالة قد حلبت
فالمميز محذوف والمراد الاخبار
بكثرة الحلبات أو بكثرة الاوقات
ان جعلت كم خبرا قدرت المميز
المحذوف مجرورا وان جعلتها
استفهاما قدرت المميز المحذوف
منصوبا قوله عشارى منصوب
على انه مفعول حلبت (فان قلت)
ما معنى قد حلبت على (قلت)
معناه حلبت على كرها مني وهذا
كما يقال باع القاضي عليه داره
والمعنى كنت أكره واستنكف أن
تحلب أمثالها عشارى ويشهد
لهذا المعنى فدعاء (الاستشهاد
فيه) في قوله عمة حيث جاز رفعها
على الابتداء وهو نكرة لوقوعها
بعد كم الخبرية

(٤)

(قد ثكلت أمه من كنت واحده
وبات منتشبا في برثن الاسد)

اقول قائله هو حسان بن ثابت
الانصاري رضى الله عنه وهو
من قصيدة دالية وأولها هو
قوله
أمسى الخلابيب قد عزوا وقد كثروا
وابن الفريعة أمسى بيضة البلد
ترمون بالقول سرا في مهادنة
تهددا لي كأني لست من أحد
قد ثكلت الى آخره

ما البحر حين تهب الريح شامية * ما للقتيل الذي اسمو فاقتله * من دية فيه يعطاها ولا قود
فيغطئل ويرمي العبر بالزبد يوما بابلغ مني حين تبصرني * أفرى من الغيظ فرى العارض البرد

ابن الانباري الكلام على هذه المسئلة في كتاب الانصاف في مسائل الخلاف واستشهد
ابن هشام بهذا البيت في شرح الالفية على ان المفعول له يجر باللام اذا فقد بعض شروطه
فان قوله هنا لذكراك مفعول له جر باللام لان فاعله غير فاعل الفعل المعلل وهو قوله
لتعروني فان فاعله هزة وفاعل ذكراك المتكلم فانه مصدر مضاف لمفعوله وفاعله محذوف
أى لذكرى اياك والهزة بفتح الهاء الحركة يقال هززت الشئ اذا حركته وأراد بها
الرعدة وروى بدلها رعدة وروى القالي في اماليه فترة وسئل ابن الحاجب هل تصح رواية
القالي فاجاب يستقيم ذلك على معنيين احدهما ان يكون معنى لتعروني لترعدني أى
تجعل عندي العرواء وهي الرعدة كقولهم عرا فلان اذا اصابه ذلك لان الفتور الذي هو
السكون عن الاجلال والهيبة يحصل عنه الرعدة غالبا عادة فيصح نسبة الارعاد اليه
فيكون كما انتفض منصوبا انتصاب قولك اخرجته كخروج زيد اما على معنى كاخراج
خروج زيد واما لتضمنه معنى خرج غالبا فكانه قيل خرج فصح لذلك مثل خروج زيد
وحسن ذلك تنبيها على حصول المطاوع الذي هو المقصود في مثل ذلك فيكون أبلغ في
الاقتصار على المطاوع اذ قد يحصل المطاوع دونه مثل أخرجته فلا يخرج والثاني أن
يكون معنى لتعروني لتأتيني وتأخذني فترة أى سكون للسرور الحاصل من الذكرى وعبر
بها عن النشاط لانه استلزمه غالبا تسمية للمسبب باسم السبب كانه قال لياخذني نشاط
كنشاط العصفور فيكون كما انتفض اما منصوبا نصب له صوت صوت حمار وله وجهان
أحدهما أن يكون التقدير يصوت صوت حمار وان لم يجز اظهاره استغناء عنه بما تقدم
والثاني أن يكون منصوبا بما تضمنته الجملة من معنى يصوت واما مرفوع صفة لفترة أى
نشاط مثل نشاط العصفور وهذه الاوجه الثلاثة المذكورة في الوجه الثاني في اعراب
كما انتفض تجرى على تقدير رواية رعدة وهزة وروى الرماني عن السكري عن الاصمعي
اذا ذكرت يرتاح قلبي لذكرها * كما انتفض العصفور بلله القطر
وهذا ظاهر اه وانتفض بمعنى تحرك يقال نفضت الثوب والشجر اذا حركته ليسقط ما
فيه وبلله بلا اذا نداه بالماء ونحوه والقطر المطر وفي شرح بديعية العميان لابن جابر ان
هذا البيت فيه من البديع صنعة الاحتباك وهو ان يحذف من الاول ما أثبت نظيره في
الثاني ويحذف من الثاني ما أثبت نظيره في الاول فان التقدير فيه واني لتعروني لذكراك
هزة وانتفاضة كهزة العصفور وانتفاضه فحذف من الاول الانتفاض لدلالة الثاني عليه
وحذف من الثاني الهزة لدلالة الاول عليه اه وهذا البيت من قصيدة لابي صخر الهذلي
أورد بعضها أبو تمام في باب النسيب من الحماسة وكذلك الاصبهاني بعضها في الاغاني
ورواها تماما أبو علي القالي في أماليه عن ابن الانباري وابن دريد وهي هذه
لليلى بذات الجيش دار عرفتها * وأخرى بذات البين آياتها سطر
كأنهما ملآن لم يتغيرا * وقد مر للدارين من عهدنا عصر

اماقريش فانى لست تاركهم * حتى ينيبوا من الغيات بالرشد ويتركوا اللات والعزى بمعزلة * ويسجدوا كلهم للواحد الصمد
ويشهدوا ان ما قال الرسول لهم * حق ويوفوا بعهد الله فى سدد أبلغ بنى بانى قد تركت لهم *

من خير ما تركت الآباء للولد الدار واسعة والنخل شارعة والبيض يرفلن فى القسى كالبرد وهى من البسيط قوله الخلابيب بالخاء المعجمة جمع خلبوب وهو الخداع الكذاب قوله بيضة البلد يقال فلان اذل من بيضة البلد أى من بيضة النعام التى تتركها وبيضة القوم ساحتهم قوله ثكلت أمه من الثكل وهو فقد المرأة ولدها وامرأة ثاكل وثكلى ورجل ثاكل وثكلان قوله منتشبا أى متعلقا داخلا فى برثن الاسد يقال نشب الشئ فى الشئ اذا دخل فيما لا يخلص وبرثن الاسد بضم الباء الموحدة مخالبه ويجمع على براثن والبراثن من السباع بمنزلة الاصابع من الانسان وقال ابن الاعرابى البرثن الكف بكمالها مع الاصابع قوله فيغطئل أى يضطرب وتتلاطم أمواجه ويلتج سواده قوله العبر بكسر العين المهملة وضمها وسكون الباء الموحدة وفى آخره راء وهو الجانب قال الجوهرى عبر النهر وعبره شطه وجانبه قوله أفرى من الفرى بالفاء وهو السيلان والعارض السحاب ذو البرق والرعد والبرد بفتح الباء الموحدة وكسر الراء يقال سحاب برد وابرد أى ذو برد قوله والبيض يرفلن أى يمدين وهو من الارفال وهو ضرب من الخبب (الاعراب) قوله من كت واحده مبتدأ وخبره مقدما قوله ثكلت السلم امه ولذلك جاز عود الضمير منه على من وان كان متأخرا فى اللفظ لان النية به التقديم والضمير المتصل بكان اسمه وقوله واحده

وقست بريها انى جوابها * فقلت وعينى دمعها سرب همر
الا أيها الركب المخبون هل لكم * بساكن أجراع الحمى بعدنا خبر
فقالوا طوينا ذاك ليلا وان يكن * به بعض من تهوى فما شعر السفر
اما والذى أبكى واضحك والذى * امات وأحيا والذى أمره الامر
لقد كنت آتيها وفى النفس هجرها * بتاتا لاخرى الدهر ما طلع الفجر
فما هو الا ان أراها فجاءة * فابهت لا عرف لدى ولا نكر
وانسى الذى قد كنت فيه هجرتها * كما قد تنسى لب شاربها الخمر
وما تركت لى من شذى اهتدى به * ولا ضلع الا وفى عظمها كسر
وقد تركتنى اغبط الوحش ان أرى * قرينين منها لم يفزعهما نفر
ويمنعنى من بعض انكار ظلمها * اذا ظلمت يوما وان كان لى عذر
مخافة انى قد علمت لئن بدا * لى الهجر منها ما على هجرها صبر
وانى لا أدرى اذا النفس أشرفت * على هجرها ما يلفين بها الهجر
أبى القلب الا حبها عامرية * لها كنية عمرو وليس لها عمرو
تكاد يدى تندى اذا ما لمستها * وينبت فى أطرافها الورق الخضر
وانى لتعرونى لذكراك فترة * كما انتفض العصفور بلله القطر
تمنيت من حبى علية اننا * على رمث فى البحر ليس لنا وفر
على دائم لا يعبر الفلك موجه * ومن دوننا الاعداء واللجج الخضر
فنقضى هموم النفس فى غير رقبة * ويغرق من نخشى غيمته البحر
عجبت لسعى الدهر بينى وبينها * فلما انقضى ما بيننا سكن الدهر
فيا حب ليلى قد بلغت بى المدى * وزدت على ما ليس يبلغه الهجر
ويا حبها زدنى جوى كل ليلة * ويا سلوة الايام موعدك الحشر
فليس عشيات الحمى برواجع * لنا ابدا ما اورق السلم النضر
هجرتك حتى قيل ما يعرف الهوى * وزرتك حتى قيل ليس له صبر
صدقت انا الصب المصاب الذى به * تباريح حب خامر القلب أو سحر
فيا حبذا الاحياء مادمت حية * ويا حبذا الاموات ما ضمك القبر

فقوله ملآن أصله من الآن وقوله اما والذى ابكى وأضحك الخ هو من أبيات الكشاف ومغنى اللبيب أنشده فى أما وقوله فما هو الا ان اراها فجاءة الخ هو مثل ابيات سيبويه ويأتى شرحه ان شاء الله عز وجل فى نواصب الفعل وقوله وما تركت لى من شذى هو بفتح الشين والذال المعجمتين بمعنى الشدة وبقية القوة والضلع بكسر الضاد وفتح اللام وقوله تمنيت من حبى علية اننا على رمث هو بفتح الراء والميم وبالثاء المثلثة قال القالى اعواد يضم بعضها الى بعض كالطوق يركب عليها فى البحر قوله ما اورق السلم النضر يقال ابرم

السلم اذا خرجت برمتــه وهى ثمرته قال فى الصحاح البرم محركة ثمر العضاه الواحــدة برمة وبرمة كل العضاه صفراء الا العرفط فان برمتــه بيضاء وبرمة الســلم أطيب البرم ريحا * حكى الاصبهانى فى الاغانى عن أبى اسحق ابراهيم الموصلى قال دخلت على الهادى فقال غننى صوتا ولك حكمك فغنيته

وانى لتعرونى لذكراك هزة * كما انتفض العصفور بلله القطر

فقال احسنت والله وضرب بيده الى جيب دراعته فشق منها ذراعا ثم قال زدنى فغنيته

هجرتك حتى قيل لا يعرف الهوى * وزرتك حتى قيل ليس له صبر

فقال أحسنت ثم ضرب بيده الى جيب دراعته فشق منها ذراعا آخر ثم قال زدنى فغنيته

فيا حبها زدنى جوى كل ليلة * ويا سلوة الاحباب موعدك الحشر

فقال احسنت وشق باقى دراعته من شــدة الطرب ثم رفع رأســه الى وقال تمن واحتكم فقلت اتمنى عين مروان بالمدينة قال فرأيته قد دارت عيناه فى رأسه فخلتهما جمرتين ثم قال يا ابن اللخناء أتريد ان تشهرنى بهذا المجلس وتجعلنى سمرا وحــديثا يقول الناس أطربه فوهبه عين مروان اما والله لولا بادرة جهلك التى غلبت على صحة عقلك لالحقتك بمن غبر من اهلك واطرق اطراق الافعوان فخلت ملك الموت بينى وبينه ينتظر امره ثم رفع رأسه وطلب ابراهــيم بن ذكوان وقال يا ابراهيم خذ بيد هــذا الجاهل وادخله بيت المال فان أخذ جميع ما فيــه فدعه واياه قال فدخلت وأخــذت من بيت المال خمســين ألف دينار

٣ وأبو صخر الهذلى هو عبد الله بن سالم السهمى الهذلى شاعر اسلامى من شعراء الدولة الاموية كان متعصبا لبنى مروان مواليا لهــم وله فى عبــد الملك بن مروان وأخيه عبد العزيز مدائح كثيرة ولما ظهر عبــد الله بن الزبير فى الحجاز وغلب عليها بعد موت يزيد بن معاوية وتشاغل بنو امية فى الحرب بينهم فى مرج راهط وغيره دخل عليه أبو صخر الهذلى فى هذيل ليقبضوا عطاءهــم وكان عارفا بهواه فى بنى امية فمنعه عطاءه فقال تمنعنى حقا لى وأنا امرؤ مســلم ما أحدثت فى الاســلام حدثا ولا أخرجت من طاعة يدا قال عليك ببنى أمية اطلب منهــم عطاءك قال اذا اجدهــم سبطة أكفهم سمحة أنفســهم بذلا لاموالهم وهابين لمجتديهم كريمة اعراقهم شريفة أصولهم زاكية فروعهم قريبا من رسول الله صلى الله عليه وسلم نسبهم وسببهم ليس لهم سودد فى الجاهلية والملك فى الاسلام لا كمن لا يعد فى عيرها ولا نفيرها ولا حكم آباؤه فى نقيرها وقطميرها ليس من أحلافها المطيبين ولا من ساداتها المطعمين ولا من هاشميها المنتخبين ولا عبد شمسها المسودين وكيف تقاس الارؤس بالاذناب وأين النصــل من الجفن وأين الســنان من الزج والذنابى من القدامى وكيف يفضل الشحيح على الجواد والسوقة على الملوك والجائع بخلا على المطعم فضلا فغضب ابن الزبير حتى ارتعدت فرائصه وعرق جبينه واهتز من قرنه الى قدمه وانتقع لونه ثم قال له يا ابن البوالة على عقبيها يا جلف يا جاهل أما والله لولا الحرمات الثلاث حرمة الاســلام

خبره والجملة صــلة الموصول اعنى من قولا وبات جملة من الفــعل والفاعل وهو الضمير المستتر فيه الذى يرجع الى من وقوله منتشبا نصب على الحال من الضمير الذى فى بات قوله فى برثن الاسد يتعلق ○○○ بقوله منتشبا (الاستشهاد فيه) فى قوله قد ثكلت امه فانه خــبر مقدم وفى قوله من كنت واحده فانه مبتدأ مؤخر

(٤)

(الى ملك ما أمه من محارب
أبوه ولا كانت كليب تصاهره)

أقول قائله هو الفرزدق همام ابن غالب وهو من قصيدة هائية يمدح بها الوليد بن عبد الملك بن مروان وأولها هو قوله

رأونى فنادونى أسوق مطيتى
باصوات هلال صعاب جرائره
ولكن أبوها من رواحة ترتقى
بايامه قيس على من تفاخره
فقالوا اغثنا ان بلغت بدعوة
لنا عند خير الناس انك زائره
فقلت لهم ان يبلغ الله ناقتى
واياى انى بالذى أنا خابره
أغث مضر ان السنين تتابعت
علينا بجزء يكسر العظم جازره

وهى من الطويل قوله من محارب محارب فى قبائل فى قريش محارب ابن فهر بن مالك بن النضر وفى قيس عيلان محارب بن خصفة بن قيس عيلان وفى عبد القيس محارب ابن عمرو بن وديعة بن لكيز بن أفصى بن عبــد القيس وكليب بضم الكاف أيضا فى قبائل فى خزاعة كليب بن حبشة بن سلول ابن كعب بن عمرو وفى تغلب بن وائل كليب بن ربيعة بن الحرث ابن زهير بن جشم بن بكر بن حبيب بن عمرو بن غنم بن تغلب بن وائل وفى تميم كليب بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وفى النخع كليب بطن من ربيعة بن خزيمة بن سعد بن مالك بن النخع وفى هوازن كليب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة

٣ (ترجمة أبى صخر الهذلى)

وحرمة الشهر الحرام وحرمة الحرم لاخذت الذى فيه عيناك ثم أمر به الى سجن عارم فحبس فيه مدة ثم استوهبته هذيل ومن له فى قريش خؤلة فاطلقه بعد سنة واقسم ان لا يعطيه عطاء مع المسلمين أبدا فلما كان عام الحجاج وولى عبد الملك بن مروان وحج لقيه أبو صخر فقربه وأدناه وقال له انه لم يخف على خبرك مع الملحد ولا ضاع لدى هواك ولا موالاتك فقال اذ شفى الله منه نفسى ورأيته قتيل سيفك وصريع أوليائك مصلوبا مهتوك الستر مفرق الجمع فأبالى مافاتنى من الدنيا ثم استأذنه فى مديح فانشده قصيدة وأمر له عبد الملك بما فاته من العطاء ومثله من ماله وحمله وكساه كذا فى الاغانى

(وأنشد بعده)

يقول وقد تر الوظيف وساقها * الست ترى أن قد أتيت بمؤيد

تقدم شرحه فى الشاهد الرابع والثمانين بعد المائة

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس بعد المائتين وهو من شواهد س)

افى السلم أعيارا جفاء وغلظة * وفى الحرب اشباه النساء العوارك

على ان اعيارا وأشباه النساء منصوبان على الحال عند السيرافى ومن تبعه وعلى المصدر عند سيبويه قال السهيلى فى الروض الانف هذا البيت لهند بنت عتبة قالته لفل قريش حين رجعوا من بدر يقال عركت المرأة اذا حاضت ونصب اعيارا على الحال والعامل فيه مختزل لانه أقام الاعيار مقام اسم مشتق فكانه قال فى السلم بلداء جفاة مثل الاعيار ونصب جفاء وغلظة نصب المصدر الموضوع موضع الحال كما تقول زيد الاسد شدة أى مماثله مماثلة شديدة فالشدة صفة للمماثلة كما ان المشافهة صفة للمكالمة اذا قلت كلمته مشافهة فهذه حال من المصدر فى الحقيقة وتعلق حرف الجر من قولها أفى السلم بما أدته الاعيار من معنى الفعل فكأنها قالت افى السلم تتبلدون وهذا الفعل المختزل الناصب للاعيار ولا يجوز اظهاره اه وزعم العينى ان قوله جفاء منصوب على التعليل أى لاجل الجفاء والغلظة ولا يخفى سقوطه والهمزة للاستفهام التوبيخى والسلم بكسر السين وفتحها الصلح يذكر ويؤنث والاعيار جمع عير بالفتح الحمار أهليا كان أم وحشيا وهو مثل فى البلادة والجهل والجفاء قال فى المصباح وجفا الثوب يجفو اذا غلظ فهو جاف ومنه جفاء البدو وهو غلظتهم وفظاظتهم والغلظة بالكسر الشدة وضد اللين والسلاسة وروى أمثال بدل قوله اشباه والعوارك جمع عارك وهى الحائض من عركت المرأة تعرك كنصر ينصر عروكا أى حاضت وبختهم وقالت لهم أتجفون الناس وتغلظون عليهم فى السلم فاذا اقبلت الحرب لنتم وضعفتم كالنساء الحيض حرضت المشركين بهذا البيت على المسلمين والفل بفتح الفاء القوم المنهزمون وهند بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشية العبشمية والدة معاوية بن أبى سفيان أخبارها قبل الاسلام مشهورة وشهدت أحدا وفعلت ما فعلت بحمزة ثم كانت تؤلب وتحرض على المسلمين

ابن معاوية بن بكر بن هوازن (الاعراب) قوله الى ملك يتعلق بقوله أسوق مطيتى فى البيت السابق وأراد بالملك الوليد بن عبد الملك بن مروان قوله ما أمه من محارب أبوه فى محل الجر على انها صفة لقوله ملك وقوله أبوه مبتدأ والجملة التى قبله

أعنى قوله ما أمه من محارب خبره وقال العينى أبوه مبتدأ وأمه مبتدأ ثان ومن محارب خبره والمبتدا الثانى مع خبره خبر المبتدا الاول (قلت) تقديره الى ملك ما أبوه أمه من محارب فابوه مبتدا وأمه من محارب جملة فى موضع رفع خبره قوله ولا كانت عطف على قوله ما أمه وكان ناقصة وكليب اسمها وتصاهره خبرها (الاستشهاد فيه) فى قوله ما امه من محارب أبوه حيث قدم الخبر وهو قوله ما أمه من محارب وأخر المبتدا وهو قوله أبوه كما قررناه ونقل ابن الشجرى الاجماع على جواز تقديم الخبر اذا كان جملة وليس كذلك فان فيه خلافا عن الكوفيين

(ع)

(خالى لانت ومن جرير خاله
ينل العلاء ويكرم الاخوالا)

أقول لم أقف على اسم قائله وهو من الكامل ويروى

* خالى لانت ومن تميم خاله *

ويروى ومن عويف خاله قوله العلاء بفتح العين من علا فى المكان يعلى علاء وأما فى المرتبة فيقال علا يعلو علوا (الاعراب) قوله خالى مبتدأ ولانت خبره هذا بحسب الظاهر ولكن ليس كذا وهو شاذ لان لام الابتداء لها صدر الكلام فلا يجوز ان يقال زيد لقائم وعن هذا قالوا ان قوله خالى لانت فيه تأويل أمرين أحدهما أن يكون أراد لخالى أنت فأخر اللام الى الخبر ضرورة والآخر أن يكون أراد لانت خالى فقدم الخبر على المبتدا وان كانت فيه اللام ضرورة

المسلمين الى ان جاء الله بالفتح فاسلم زوجها ثم أسلمت هي يوم الفتح كذا في الاصابة لابن حجر

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع بعد المائتين وهو من شواهد س)

(انا ابن دارة مشهورا بها نسبي * وهل بدارة يا للناس من عار)

على ان قوله مشهورا حال مؤكدة لمضمون الخبر ومضمونه هنا الفخر وروى أنا ابن دارة معروفا بها نسبي وقوله نسبي نائب الفاعل لقوله مشهورا والباء من بها متعلقة به لا نائب الفاعل كما وهم العيني وهذه الحال سببية وهل للاستفهام الانكاري ومن زائدة وعار مبتدأ منع من رفعه حركة حرف الجر الزائد وبدارة خبره ويا للناس اعتراض بين المبتدا والخبر ويا للنداء لا للتنبيه وللناس منادى الا ان المنادى محذوف تقديره قومي واللام للاستغاثة وهي تدخل على المنادى اذا استغيث نحو يا لله لا انها للتعجب المجرد خلافا للعيني في الثلاثة ودارة اسم ام الشاعر وهو سالم بن أبي دارة قال ابن قتيبة وهي من بني أسد وسميت بذلك لانها شبهت بدارة القمر من جمالها وقال الحلواني في كتاب أسماء الشعراء المنسوبين الى أمهاتهم دارة لقب أمه واسمها سفاء كانت أخيذة أصابها زيد الخيل من بعض غطفان من بني أسد وهي حبلى فوهبها زيد الخيل لزهير بن أبي سلمى فربما نسب سالم بن دارة الى زيد الخيل اهـ وقال أبو رياش في شرح الحماسة والاصبهاني في الاغاني دارة لقب جده واسمه يربوع وعلى هذا قد روي * انا ابن دارة معروفا بها نسبي * وروى أيضا معروفا له نسبي وهذا البيت من قصيدة طويلة لسالم بن دارة هجا بها زميل بن ابير أحد بني عبد الله بن مناف الفزاري منها

بلغ فزارة انى لن اسالمها * حتى ينيك زميل ام دينار

لا تأمنن فزاريا خلوت به * بعد الذي امتل اير العير في النار

وان خلوت به في الارض وحدكما * فاحفظ قلوصك واكتبها بأسيار

انى أخاف عليها ان يلمّ بها * عاري الجواعر يغشاها بقسبار

انا ابن دارة معروفا له نسبي * وهل بدارة يا للناس من عار

جرثومة نبتت في العز واعتدلت * تبغي الجرائم من عرف وانكار

من جذم قيس وأخوالي بنو أسد * من أكرم الناس زندي فيهم واري

وأم دينار هي أم زميل وقوله بعد الذي امتل أير العير الخ العير بالفتح الحمار وامتل أير العير أي شوى أير الحمار في الملة وهي الرماد الحار وبنو فزارة يرمون باكل أير الحمار مشويا وسيأتي ان شاء الله تعالى شرح هذا مستوفى في باب المثنى والقلوص الناقة الشابة واكتبها من كتب الناقة يكتبها بضم التاء وكسرها ختم حياءها أو خزمها بسير أو حلقة حديد لئلا ينزى عليها والاسيار جمع سير من الجلد وعاري الجواعر أي بارز الاست والفقحة والقسبار بضم القاف الذكر الطويل العظيم وجرثومة الشيء بالضم أصله وتبغي من البغي يقال بغى عليه بغيا اذا علا عليه واستطال فاصله تبغي على الجرائم

قال ابن حجر ... [illegible] ... قوله ومن يجر يرخاله من موصولة في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله ينل العلاء ولما كان المبتدأ متضمنا معنى الشرط جاء الجزاء مجزوما وقوله يجر يرمبتدأ وخاله خبره والجملة صلة الموصول قوله ينل أصله ينال فلما سكنت اللام للجزم حذفت الالف لالتقاء الساكنين ثم لما اتصلت بالعلاء حركت على الكسر لان الاصل في الساكن اذا حرك أن يحرك بالكسر والعلاء مفعول ينل قوله ويكرم عطف على ينل والاخوال جمع خال منصوب على المفعولية (الاستشهاد فيه) في قوله لانت حيث دخلت فيه لام الابتداء وهو خبر كما قد قررناه آنفا

(ظع)

(نحن بما عندنا وأنت بما
عندك راض والرأي مختلف)

أقول قائله هو قيس بن الخطيم بالخاء المعجمة ابن عدي بن سود الظفري الاوسي شاعر جاهلي من فحول الشعراء وقال ابن هشام اللخمي قائله عمرو بن امرئ القيس الانصاري وكذا قاله ابن بري وهو من قصيدة فائية وهي قوله

أبلغ بني جحجبي وقومهم
خطمة أنا وراءهم أنف

وأنا دون ما يسومهم الـ
أعداء من ضيم خطة نكف

الحافظو عورة العشيرة لا
يأتيهم من ورائنا وكف

يا مال والسيد المعمم قد
يطرأ في بعض رأيه السرف

نحن بما الخ

نحن المكيثون حيث نحمد بالـ * مكث ونحن المصالت الانف

يا مال والحق ان قنعت به * فالحق فيه لامرنا نصف

خالفت في الرأي كل ذي فخر * والبغي يا مال غير ما تصف

ان بجيرا مولى لقومكم * والحق نوفي به ونعترف

والعرف بالضم المعروف والجذم بالكسر والفتح الاصل وورى الزند كرمى خرج ناره ويقال ورت بك زنادى يقال هذا فى التمدح والافتخار وتقدم سبب هجوه ابنى فزارة وسبب هذه القصيدة مع ترجمته فى الشاهد الخامس بعد المائة

باب التمييز

(أنشد فيه وهو الشاهد التاسع ٣ بعد المائتين)

(وستون قد كربت تكمل)

على ان العدد الذى فى آخره النون يضاف الى صاحبه أكثر من اضافته الى المميز أى قرب أن يكمل ستون سنة من عمرك وهذا المصراع من قصيدة للكميت بن زيد مدح بها عبد الرحمن بن عنبسة بن سعيد بن العاص بن أمية وأولها

أأبكاك بالعرف المنزل * وما أنت والطلل المحول

وما أنت ويك ورسم الديار * وستون قد كربت تكمل

قال الاصبهانى فى الاغانى كان بين بنى أسد وبين طيئ حرب فاصطلحوا وبقى لطيئ دم رجلين فاحتمل ذلك رجل من بنى أسد فمات قبل أن يوفيه فاحتمله الكميت فاعانه فيه عبد الرحمن ابن عنبسة فمدحه الكميت بهذه القصيدة وأعانه الحكم بن الصلت الثقفى فمدحه بقصيدته التى أولها * هل للشباب الذى قد فات من طلب * ثم جلس الكميت وقد خرج العطاء فاقبل الرجل يعطى الكميت المائتين والثلثمائة وأكثر وأقل وكانت دية الاعرابى ألف بعير ودية الحضرى عشرة آلاف درهم وكانت قيمة الجمل عشرة دراهم فأدى الكميت عشرين الفا عن قيمة ألفى بعير اه فقوله أأبكاك يخاطب نفسه ويقررها مستفهما والعرف بضم العين والراء المهملتين موضع والمنزل فاعل أبكاك قال الزمخشرى فى كتاب الامكنة والمياه عرفة الاملح وعرفة رقد وعرفة أعيال مواضع تسمى العرف وأنشد بيت الكميت وفى المحكم لابن سيده العرف بضمتين موضع وقيل جبل وأنشد البيت أيضا وكذا ضبطه أبو عبيد البكرى فى معجم ما استعجم وقال هو ماء لبنى أسد وأنشد البيت وقال ويخفف بسكون الراء قال عباس بن مرداس

خفافية بطن العقيق مصيفها * وتحتل فى البادين وبرة والعرفا

فدل قول عباس ان العرف بوادى بنى خفاف اه وقوله وما أنت الخ استفهام توبيخى ينكر بكاءه وهو شيخ على الاطلال والطلل الشاخص من آثار الدار وشخص كل شئ والمحول اسم فاعل من أحول الشئ اذا مر عليه حول وهى السنة وويك كلمة تفجع واصله ويلك وستون مبتدأ وما بعده خبر والجملة حالية وكرب بفتح الراء كروبا دنا وكرب من أخوات كاد تعمل عملها واسمها ضمير الستين وجملة تكمل فى موضع نصب خبرها وترجمة الكميت بن زيد تقدمت فى الشاهد السادس عشر

وهى من المنسرح والقافية متراكب وقال ابن برى وسبب هذا الشعر انه كان لمالك بن العجلان مولى يقال له بجير جالس مع نفر من الاوس من بنى عمرو بن عوف فتفاخروا فذكر بجير مالك بن العجلان ففضله على قومه وكان سيد الحيين فى زمانه فغضب جماعة من كلام بجير وعدا رجل عليه من الاوس يقال له سمير بن زيد بن مالك أحد بنى عمرو بن عوف فقتله فبعث مالك الى بنى عمرو بن عوف ان ابعثوا الى بسمير حتى أقتله بمولاى والا جز ذلك الحرب بيننا فبعثوا اليه انا نعطيك الرضا فخذ منا عقله فقال لا آخذ الا دية الصريح وكانت دية الصريح ضعف دية المولى وهى عشرة من الابل ودية المولى خمس فقالوا ان هذا منك استذلال لنا وبغى علينا فأبى مالك الا أخذ دية الصريح فوقعت بينهم الحرب الى ان اتفقوا على الرضا بما يحكم به عمرو بن امرئ القيس فحكم بان يعطى دية المولى فأبى مالك ونشبت الحرب بينهم مدة على ذلك فانشد عمرو بن امرئ القيس هذه الابيات فقوله بنى جحجبى بفتح الجيم وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم والباء الموحدة وبنو جحجبى من الانصار وهو جحجبى بن كلفة بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس قوله خطمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء وهم من الانصار أيضا وخطمة هو عبد الله بن جشم ابن مالك بن الاوس قيل له خطمة لانه ضرب رجلا بسيفه على خطمه فسمى خطمة قوله انف بضم الهمزة والنون يقال روضة أنف لم يرعها أحد وكاس انف لم يشرب بها أحد *(وانشد قبل ذلك قوله دون ما يسومهم الاعداء أى دون ما يطلبهم الاعداء من ضيم اى من ظلم خطة اى أمره وشانه قوله نكف بضم

٣ قوله وهو الشاهد التاسع صوابه الثامن

(وأنشد بعده وهو الشاهد العاشر بعد المائتين)

(فيالك من ليل كأن نجومه * بكل مغار الفتل شدت بيذبل)

على ان قوله من ليل تمييز عن المفرد الذى هو الضمير المبهم فى قوله يالك وفيه ان الضمير غير مبهم لتقدم مرجعه فى البيت قبله وهو قوله ألا أيها الليل الطويل كما يأتى فالتمييز فيه عن النسبة لا عن المفرد ومن لبيان الجنس وقال المرادى فى شرح الالفية من زائدة فى الكلام الموجب ولهذا يعطف على موضع مجرورها بالنصب كقول الحطيئة

* ياحسنه من قوام ما ومنتقبا *

وصحح هذا أبو حيان فى الارتشاف ويا حرف نداء واللام للتعجب تدخل على المنادى اذا تعجب منه ولاجل هذا أورد ابن هشام هذا البيت فى المغنى قال فى شرح بانت سعاد الاصل يا اياك أو يا أنت ثم لما دخلت لام الجر انقلب الضمير المنفصل المنصوب او المرفوع ضميرا متصلا مخفوضا وأورده المرادى فى شرح الالفية على ان ا[illegible] م فيه للاستغاثة استغاث به منه لطوله كأنه قال يا ليل ما أطولك قال ابن هشام واذا قيل يا لزيد بفتح اللام فهو مستغاث فان كسرت فهو مستغاث لاجله والمستغاث محذوف فان قيل يالك احتمل الوجهين والباء فى قوله بكل متعلقة بشدت والمغار بضم الميم اسم مفعول بمعنى المحكم من أغرت الحبل اغارة اذا أحكمت فتله ويذبل اسم جبل لا ينصرف للعلمية ووزن الفعل وصرفه للضرورة يقول ان نجوم الليل لا تفارق محالها فكأنها مربوطة بكل حبل محكم الفتل فى هذا الجبل وانما استطال الليل لمقاساة الاحزان فيه وهذا البيت من معلقة امرئ القيس المشهورة وقبله خمسة أبيات فى وصف الليل وهى

وليل كموج البحر أرخى سدوله * على بأنواع الهموم ليبتلى

فقلت له لما تمطى بصلبه * وأردف أعجازا وناء بكلكل

ألا أيها الليل الطويل الا انجلى * بصبح وما الاصباح منك بامثل

فيالك من ليل كأن نجومه البيت

كأن الثريا علقت فى مصامها * بامراس كتان الى صم جندل

فقوله وليل الواو واو رب والسدول الستور جمع سدل وسدل ثوبه اذا أرخاه يقول رب ليل يحاكى أمواج البحر فى توحشه وهوله وقد أرخى على ستور ظلامه مع أنواع الحزن ليختبرنى أأصبر أم أجزع وهذا بعد ان تغزل تمدح بالصبر والجلد وقوله فقلت له لما تمطى الخ تمطى امتد وناء نهض والكلكل الصدر والاعجاز الاواخر جمع عجز وهو من استعمال الجمع موضع الواحد وقد استشهد ابن مالك بهذا البيت على ان الواو لا تدل على الترتيب لان البعير ينهض بكلكله والاصل فقلت له لما ناء بكلكله وتمطى بصلبه وأردف اعجازه وقوله ألا أيها الليل الطويل الخ انجلى أمر بمعنى انكشف والياء اشباع والاصباح الصباح والامثل الافضل وأورد هذا البيت فى تلخيص المفتاح على ان

النون والكاف ... [illegible] ... أيضا أى استنكفت وانفت منه وارتفاعه على انه خبر ان قوله الحافظو عورة العشيرة أصله الحافظون سقطت النون للاضافة والعورة مجرورة بالاضافة وقد روى العورة بالنصب فيكون حذف النون للتخفيف لا للاضافة وهكذا استشهد به سيبويه وقال أبو على والاكثر الجر والعورة ما لم يحم وقال ثعلب كل مخوف عورة وقال كراع عورة الرجل فى الحرب ظهره وبذلك فسر هذا البيت وعشيرة الرجل الذين يعاشرهم من قومه ويعاشرونه قوله من ورائنا أى من غيبنا فكنى بوراء عن ذلك فامتدح بحفظهم عورة قومهم بظهر الغيب وامنهم من ناحيتهم كل نقص وعيب ويجوز ان يعنى من وراء حفظنا اياهم وذبنا عن حماهم فحذف المضاف الذى هو حفظ وأقام المضاف اليه مقامه ومن روى من ورائهم فالمعنى فيه أوضح وحمل الضمير على العشيرة أر. قوله وكف أى عيب وقيل الوكف الاثم وقيل الخوف وقال الاصمعى ليس عليك فى ذلك من وكف أى مكروه ويقال أى نقص ويروى نطف وهى التهمة قوله يا مال بكسر اللام يريد به يا مالك وهو مالك بن العجلان قوله والمكث بضم الميم وكسرها وهو اسم المكث بفتح الميم وهو مصدر مكث اذا لبث وانتظر قوله المصالت بفتح الميم جمع مصلت بكسر الميم يقال رجل مصلت اذا كان ماضيا فى الامور

قوله الانف بضمتين أى المتقدمون فى الامور قوله نصف أى انصاف قوله ان بجير بضم الباء الموحدة وفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره راء (الاعراب) قوله نحن مبتدأ او خبره محذوف تقديره نحن راضون حذف الخبر احترازا

صيغة الامر فيه للتمني ومعناه تمني زوال ظلام الليل بضياء الصبح ثم قال وليس الصباح بأفضل منك عندي لاستواثهما في مقاساة الهموم أولان نهاره يظلم في عينه لتوارد الهموم فليس الغرض طلب الانجلاء من الليل لانه لا يقدر عليه لكنه يتمناه تخلصا مما يعرض له فيه ولاستطالة تلك الليلة كأنه لا يرتقب انجلاءها ولا يتوقعه فلهذا امل على التمني دون الترجي قال الامام الباقلاني في اعجاز القرآن ومما يعدونه من محاسن هذه القصيدة هذه الابيات الثلاثة وكان بعضهم يعارضها بقول النابغة

كليني لهم يا أميمة ناصب * وليل أقاسيه بطيء الكواكب
تقاعس حتى قلت ليس بمنقض * وليس الذي يتلو النجوم بآيب
وصدر أراح الليل عازب همه * تضاعف فيه الحزن من كل جانب

وقد جرى ذلك بين يدي بعض الخلفاء فقدمت أبيات امرئ القيس واستحسن استعارتها وقد جعل لليل صدرا يثقل تنحيه ويبطئ تقضيه وجعل له أردافا كثيرة وجعل له صلبا يمتد ويتطاول ورأوا هذا بخلاف ما يستعيره أبو تمام من الاستعارات الوحشية البعيدة المستنكرة ورأوا ان الالفاظ جميلة واعلم ان هذا صالح جميل وليس من الباب الذي يقال انه متناه عجيب وفيه المام بالتكلف ودخول في التعمل انتهى وقوله كأن الثريا علقت الخ المصام بفتح الميم موضع الوقوف والامراس الحبال جمع مرس محركة والجندل الحجارة يقول كأن الثريا مشدودة بحبال الى حجارة فليست تمضي قال العسكري في التصحيف ومما خالف فيه ابن الاعرابي الاصمعي في المعنى لا في اللفظ قوله كأن الثريا علقت البيت فالهاء في مصامها عند الاصمعي ترجع الى الثريا ومعنى مصامها موضعها ومقامها وهو يصف الليل وان نجومه لا تسير من طوله فكان لها أواخي في الارض تحبسها هذا مذهب الاصمعي ورأيت هذا البيت في نوادر ابن الاعرابي وفسره تفسيرا عجيبا فقال ورواه * كأن نجوما علقت في مصامه * ثم فسر وقال شبه ما بين الحوافر وجثمانه بالامراس وصم جندل يعني جثمانه فأخذ هذا البيت وصيره في وصف الفرس وحمله على أنه بعد

وقد أغتدي والطير في وكناتها * بمنجرد قيد الاوابد هيكل

اه

وترجمة امرئ القيس قد تقدمت في الشاهد التاسع والاربعين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الحادي عشر بعد المائتين)

(ويا لها روحة والريح معصفة * والغيث مرتجز والليل مقترب)

لما تقدم قبله أعني كون التمييز يكون عن المفرد اذا كان الضمير مبهما لا يعرف المقصود منه فان الضمير في يا لها لم يتقدم له مرجع فهو مبهم ففسره بقوله روحة فهو تمييز عن المفرد أي ويا لها هذه الروحة في حال عصف الريح فجملة والريح معصفة حال ومعصفة شديدة يقال أعصفت الريح وعصفت لغتان والغيث هنا الغيم ومرتجز مصوت يريد

عن البحث وقصدا للاختصار مع ضيق المقام وقد تكلف بعضهم منهم ابن كيسان فيه وقالوا نحن هنا للمعظم نفسه وان قوله راض خبر عنه وفيه نظر اذ لا يحفظ ٥٦٠ مثل نحن قائم بل يجب في الخبر المطابقة نحو وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون

قوله بما عندنا يتعلق بالخبر المحذوف قوله وأنت مبتدأ وخبره قوله راض وقوله بما عندك يتعلق به قوله والرأي مختلف جملة اسمية من المبتدا والخبر وقعت حالا (الاستشهاد فيه) في قوله نحن بما عندنا حيث حذف منه الخبر وهو قوله راضون وانما حذف الخبر ههنا لدلالة خبر المبتدا الثاني عليه وهو قليل وفيه شذوذ

(ع)

(لولا أبوك ولولا قبله عمر
ألقت اليك معد بالمقاليد)

أقول قائله هو أبو عطاء السندي واسمه مرزوق وقيل أفلح بن يسار وهو الاصح مولى بني أسد ثم مولى عنبر بن سماك بن حصين الاسدي منشؤه بالكوفة وهو من مخضرمي الدولتين مدح بني أمية وبني هاشم وكان أبوه سنديا أعجميا لا يفصح مات أبو عطاء في آخر أيام المنصور وعن المدائني كان أبو عطاء مع ابن هبيرة وهو يبني مدينته التي على شاطئ الفرات فاعطى ناسا كثيرا ولم يعطه شيا فقال

قصائد حكتهن لقوم قيس
رجعن الي صفرا خائبات
رجعن وما أفأن علي شيا
سوى أني وعدت الترهات
أقام على الفرات يزيد حولا
* فقال الناس أيهما الفرات فيا عجبا لبحر ظل يسقى * جميع الخلق لم يبلل لهاتي فقال له يزيد بن عمر بن هبيرة صوت وكم يبل لهاتك يا أبا عطاء فقال عشرة آلاف درهم فامر ابنه بدفعها اليه ففعل فقال يمدح ابن يزيد لكن فيه نفيرة في ابيه

وهو يزيد وجده وهو عمر اما أبوك فعين الجود نعرفه * وأنت أشبه خلق الله بالجود لولا يزيد ولولا قبله عمر * ألقت اليك معد بالمقاليد ما ينبت العود الا في أرومته * ٥٦١ ولا يكون الجنى الا من العود وهو من البسيط

صوت الرعد والمطر ومقترب قد قرب وهذا البيت من قصيدة طويلة جيدا لذى الرمة وهذا البيت من أواخرها شبه بعيره بالنعام في شدة العدو ثم وصف النعام بما يقتضى شدة اسراعه فقال

حتى اذا الهيق أمسى شام أفرخه * وهن لا مؤيس نأيا ولا كثب
يرقد في ظل عراص ويطرده * حفيف نافجة عثنونها حصب
تبرى له صعلة خرجاء خاضعة * فالخرق دون بنات البيض منتهب
كأنها دلو بئر جد ماتحها * حتى اذا ما رآها خانها الكرب

ويلمها روحة البيت

لا يذخران من الايغال باقية * حتى تكاد تفرى عنهما الاهب

الهيق بالفتح ذكر النعام وشام نظر الى ناحية فراخه وأفرخ جمع فرخ وهن أى الافرخ والنأى البعد والكثب بفتح الكاف والمثلثة القرب يقول موضعهن ليس منه بالبعد الذى يؤيسه من ان يطاهن أى يحمله على اليأس ولا بالقريب فيغير وقوله يرقد أى يعدو الهيق عدوا شديدا والعراص بمهملات غيم كثير البرق والحفيف باهمال الاول صوت الريح والنافجة الريح الشديدة الباردة وعثنونها أوائلها وحصب بفتح فكسر فيه تراب وحصباء وهذا مما يوجب الاسراع الى المأوى وقوله تبرى له صعلة الخ تبرى تعرض لهذا الهيق صعلة نعامة دقيقة وصغيرة الرأس خرجاء مؤنث الاخرج وهو ما فيه سواد وبياض خاضعة فيها طمأنينة والخرق بالفتح الارض البعيدة تخرق فيها الرياح وبنات البيض الفراخ لانها تخرج من البيضة يقول الهيق والصعلة يعدوان عدوا شديدا كأنهما ينتهبان الارض انتهابا كأنهما يأكلانها من شدة العدو فهما يركضان الى فراخهما خائفين البرد والمطر وغيرهما وقوله كأنها دلو الخ أى كأن هذه الصعلة دلو انقطع حبلها بعد أن وصلت الى فم البئر فصارت تهوى شبهها بهذه الدلو التى هوت الى أسفل وجد اجتهد والماتح بالمثناة الفوقية المستقى من البئر بالدلو والكرب العقد الذى على عراقى الدلو والعراقى العودان اللذان فى وسط الدلو والمراد بخانها الكرب انقطع وقوله ويلمها روحة الخ أى ويل ام هذه الروحة وانما لم يجز ان يعود الضمير على صعلة كما عاد عليها ضمير كأنها فى البيت المتقدم لانه قد فسر بروحة والتفسير يجب ان يكون عين المفسر والروحة غير الصعلة فلا يفسرها ولو قال ويلها رائحة لكان مرجع الضمير معلوما من صعلة وكان من تمييز النسبة لا المفرد والروحة مصدر راح يروح رواحة وروحة نقيض غدا يغدو غدوا والرواح أيضا اسم للوقت من زوال الشمس الى الليل وقوله لا يذخران أى لا يبقيان يعنى الهيق والصعلة والايغال الجد فى العدو والباقية التبقية وتفرى تشقق والاهب بضمتين جمع أهاب أراد جلودهما وهذا غاية فى شدة العدو واعلم ان قولهم ويلمه وويلمها قال ابن الشجرى يروى بكسر اللام وضمها والاصل

قوله لولا أبوك خطاب لابن يزيد بن عمر بن هبيرة والدليل عليه ماروى لولا يزيد ولولا قبله عمر قوله معد بفتح الميم هو أبو العرب وهو معد بن عدنان وكان سيبويه يقول الميم من نفس الكلمة لقولهم تمعدد لقلة تمفعل فى الكلام وقد خولف فيه قوله بالمقاليد أى بالمفاتيح واحدها اقليد على غير القياس وقيل المقاليد جمع ليس له مفرد من لفظه (الاعراب) قوله لولا لامتناع الثانى لوجود الاول نحو لولا زيد لهلك عمرو فان هلاك عمرو منتف لوجود زيد قوله أبوك كلام اضافى مبتدأ وخبره محذوف تقديره لولا أبوك قد ظلم الناس فى ولايته وقبله عمر جدك كذلك لكانت قبيلة معد أطاعوك وأقروك ولكنهما لما ظلما الناس خافوا ان تسير مثل سيرهما فى الولاية فتركوك قوله ولولا قبله عمر عطف عليه فقوله عمر مبتدأ ونونه للضرورة وقوله قبله خبر مقدما قوله ألقت فعل ماض ومعد فاعله والجملة جواب لولا وحرف الجر فى الموضعين يتعلق بألقت (الاستشهاد فيه) فى قوله ولولا قبله عمر حيث ظهر فيه خبر المبتدا بعد لولا وهو قوله قبله ومذهب الجمهور ان الخبر بعد لولا واجب الحذف مطلقا ولهذا لحنوا

المعرى فى قوله * فلولا الغمد يمسكه لسالا * قلت قد خرجه بعضهم على ان يمسكه حال لا خبر وكذا قوله قبله

ههنا حال لا خبر والخبر محذوف فحينئذ لا استشهاد فيه ولا تشنيع فافهم (ع) (من يلتذ ابت فهذا بق * مقبطء . صتق)

و يل لامه فحذف التنوين فالتقى مثلان لام و يل ولام الخفض فاسكنت الاولى وأدغمت في الثانية فصار و يل ام مشددا واللام مكسورة فخفف بعد حذف الهمزة بحذف احدى اللامين فأبو على ومن أخذ أخذه نصوا على أن المحذوف اللام المدغمة فاقروا لام الخفض على كسرتها وآخرون نصوا على ان المحذوفة لام الخفض وحركوا اللام الباقية بالضمة التي كانت لها في الاصل انتهى قال أبو على في الايضاح الشعرى حذف الهمزة من أم في هذا الموضع لازم على غير قياس كقوله * يابا المغيرة والدنيا مفجعة * ثم سئل لم لا يجوز ان يكون الاصل وى لامه فتكون اللام جارة ووى للتعجب فأجاب بأن الذى يدل على ان الاصل و يل أمه والهمزة من أم محذوفة قول الشاعر

لام الارض و يل ما أجنت * غداة أضر بالحسن السبيل

وقال ابن السيد في شرح شواهد أدب الكاتب و يله بكسر اللام وضمها فالضم أجاز فيه ابن جنى وجهين أحدهما انه حذف الهمزة واللام والقى ضمة الهمزة على لام الجر كما روى عنهم الحمد لله بضم لام الجر وثانيهما ان يكون حذف الهمزة ولام الجر و يكون اللام المسموعة هى لام و يل وأما كسر اللام ففيها ثلاثة أوجه أحدها ان يكون أراد و يل أمه بنصب و يل واضافته الى الام ثم حذف الهمزة لكثرة الاستعمال وكسر لام و يل اتباعا لكسرة الميم والثانى ان يكون أراد و يل لامه برفع و يل على الابتداء ولامه خبره وحذف لام و يل وهمزة أم كما قالوا ايش لك يريدون أى شئ لك فاللام المسموعة على هذا لام الجر والثالث ان يكون الاصل وى لامه فيكون على هذا قد حذف همزة ام لا غير وهذا عندى أحسن هذه الاوجه لانه أقل للحذف والتغيير وأجاز ابن جنى ان تكون اللام المسموعة هى لام و يل على ان يكون حذف همزة أم ولام الجر وكسر لام و يل اتباعا لكسرة الميم وهذا بعيد جدا هذا اعلالها وأما معناها فهو مدح خرج بلفظ الذم والعرب تستعمل لفظ الذم في المدح يقال أخزاه الله ما أشعره ولعنه الله ما أجرأه وكذلك يستعملون لفظ المدح في الذم يقال للاحمق يا عاقل وللجاهل يا عالم ومعنى هذا يا أيها العاقل عند نفسه أو عند من يظنه عاقلا وأما قولهم أخزاه الله ما أشعره ونحو ذلك من المدح الذى يخرجونه بلفظ الذم فلهم في ذلك غرضان أحدهما ان الانسان اذا رأى الشئ فأثنى عليه ونطق باستحسانه فربما أصابه بالعين وأضر به فيعدلون عن مدحه الى ذمه لئلا يؤذوه والثانى انهم يريدون انه قد بلغ غاية الفضل وحصل في حد من يذم ويسب لان الفاضل يكثر حساده والمعادون له والناقص لا يلتفت اليه ولذلك كانوا يرفعون أنفسهم من مهاجاة الخسيس ومجاوبة السفيه وفي القاموس رجل ويلمة بكسر اللام وضمها داه ويقال للمستجاد ويلمه أى و يل لامه كقولهم لا أب لك فركبوه وجعلوه كالشئ الواحد ثم لحقته الهاء مبالغة كداهية انتهى وهذا استعمال ثان جعل المركب في حكم الكلمة الواحدة وليست الهاء في آخره ضميرا بل هى هاء تأنيث للمبالغة

أقول قائله هو رؤبة بن العجاج وهو من رجز مسدس ومنه قوله أخذته من نعجات ست * سود جعاد كنعاج الدشت قوله ذا بت أى ذا كساء قال ابن الاثير البت الكساء الغليظ المربع وقيل طيلسان من خز و يجمع على بتوت قوله مقيظ بكسر الياء المشددة وكذلك المصيف وكذلك المشتى بكسر التاء المثناة من فوق (والمعنى) فهذا بتى كسائى يكفينى القيظ وهو زمان شدة الحر و يكفينى للصيف والشتاء يقال قيظنى هذا الشئ وشتانى وصيفنى (الاعراب) قوله من موصولة في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله فهذا بتى وهو جملة من المبتدا والخبر ودخلت الفاء فيه لتضمن المبتدا معنى الشرط (فان قلت) كيف صح الشرط والجزاء ههنا فان كون ذلك البت بته لا يتسبب عن كون غيره ذا بت (قلت) المعنى من كان ذا بت فانا مثله لان هذا البت بتى فحذف المسبب وأناب عنه السبب أو المعنى فلا يفخر على فانى ذو بت مثله وقوله يك أصله يكن حذفت النون للتخفيف وهى صلة الموصول وقوله ذا بت كلام اضافى منصوب لانه خبر كان قوله مقيظ خبر بعد خبر وكذلك قوله مصيف مشتى خبران بعد خبر (الاستشهاد فيه) في قوله مقيظ مصيف مشتى فانها أخبار تعددت بلا عاطف كما في قوله تعالى وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد فعال لما يريد

(ظع)

(ينام باحدى مقلتيه ويتقى
بأخرى المنايا فهو يقظان هاجع)

أقول قائله هو حميد بن ثور الهلالى وهو من قصيدة عينية أولها هو قوله

اذا نال من بهم الخميلة غرة * على غفلة فبارى وهو طالع تلوم ولو كان ابنها فرحت به * اذا هب أرواح الشتاء الزعازع

للمبالغة فلا تعريف واهـدا يقـع وصفا للنكرة قال أبو زيد فى كتاب صاتية يقال هو رجـل و يلة وروى ابن جـنى فى سر الصـناعة عن أبى على عن الاصمعى انه يقال رجل و يلة قال وهو من قولهم * و يلمـعدسعدا * والاشـتقاق من الاصوات باب يطول استقصاؤه وعلى هذا يجوز دخول لام التعريف عليه قال الرياشى الو يلة من الرجال الداهيـة الشديد الذى لا يطاق ولا يلتفت الى قول أبى الحسن الاخفش فيما كتبه على كتاب صـاتيـة من كلام العرب السائر أن يقولوا للرجـل الداهيـة انه لو يله صمصما والصمصم الشديد هذا هو المعروف والذى حكاه أبو زيد غـير ممتنع جعله اسما واحدا فاما حكاية الرياشى فى ادخال الالف واللام على اسم مضاف فلا أعـلم له وجها انتهى اقول الذى رواه عن العرب من قولهـم انه لو يله صمصما غير الذى قاله أبو زيد كما بيناه فانه جعل الكلمتان فى حـكم كلمة واحدة فلا اضافة فيه والهاء للمبالغة والكلمة حينئذ نكرة فيـدخل عليها لام التعريف فتأمل وترجمـة ذى الرمة تقدمت فى الشاهد الثامن فى أوائل الكتاب

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثانى عشر بعد المائتين)

(و يلم أيام الشباب معيشة * مع الكثر يعطاه الفتى المتلف الندى)

على ان قوله معيشة تمييز عن النسبة الحاصلة بالاضافة كما بينه الشارح المحقق وقوله و يلم أيام الخ دعاء فى معنى التعجب أى ما الذ الشباب مع الغنى وقد بينا قبل هـذا البيت أصلها ومعناها قال الطبرسى فى شرح الحماسـة و يل اذا أضيفت بغـير لام فالوجه فيـه النصب تقول و يل زيد أى الزم الله زيدا و يلا فاذا أضـيفت باللام فقيل و يل لزيد فالوجه ان ترفع على الابتداء وجاز ذلك مع انه نكرة لان معـنى الدعاء منه مفهوم والمعـنى الو يل ثابت لزيد فالاصل فى البيت و يل لام لذات الشباب قصد الشاعر الى مدح الشباب وجمع لذاته بين لذات المعاش وقد طاع لصاحبه الكثر وهو كثرة المال فاجتمع الغنى والشباب له وهو سخى انتهى وهـذا البيت أول أبيات أربعة لعلقمة بن عبدة وهى ثابتة فى ديوانه وقد اقتصر أبو تمام فى الحماسة على البيت الاول والثانى وهو

*وقد يعقل القل الفتى دون همه * وقد كان لولا القل طلاع أنجد

ونسـبهما البعض بنى أسـد ونسبهما فى مختار اشعار القبائل لابنه وهو خالد بن علقمة بن عبدة ونسبهما بعضهم لابن ابنه وهو عبد الرحمن بن على بن علقمة بن عبدة ونسبهما الاعلم الشنتمرى فى حماسته لجبد بن نجار الضبى وكذا هو فى حاشية الصحاح منسوب لجبد والكثر بضم الكاف ومثله القل المال الكثير والمال القليل يقال ماله قل ولا كثر قال أبو عبيد سمعت أبا زيد يقول الكثر والكثير واحد قال فى الصحاح هما بالضم والكسر وقوله مع الكثر فى موضع النصب صفة لمعيشة وجملة يعطاه الخ بالبناء للمفعول حال من الكثر والهاء ضمير الكثر وهو المفعول الثانى للعطاء والفتى نائب الفاعل وهو مفعوله الاول

فقامت تعشى ساعة ما تطيقها * من الدهر قامتها الكلاب الطوالع رآه فشكت وهو اطحل مائل * الى الارض مثنى اليه الاكارع طاوى البطن لا من مصيبة يبله دم الجوف أوسوء من الحوض نافع ٥٦٣ * ترى طرفيه يعسلان كلاهما كما اهتز عود الشيحة المتتابع اذا خاف جورا من عدو رمت به قصائبه والجانب المتواسع وان بات وحشا ليلة لم يضق بها ذرعا ولم يصبح لها وهو خاشع و يسرى لساعات من الليل قرة يهاب السرى فيها المخاض النوازع وان حددت أرض عليه فانه بعزة أخرى طيب النفس قانع ينام باحدى مقلتيه و يتقى باخرى المنايا فهو يقظان هاجع اذا قام ألقى بوعه قدر طوله ومد منه صلبه وهو تابع وذلك حينه فلما تعاديا صأى ثم اقعى والبلاد بلاقع اذا ما غدا يوما رأيت غيابة من الطير ينظرن الذى هو صانع فظل يراعى الجيش حتى تغيبت حباش وحالت دونهن الاجارع وهى من الطويل يصف الشاعر الذئب تزعـم العرب ان الذئب ينـام باحـدى عينيه والاخرى مفتوحة يحرس بها قوله من بهم الخميلة البهم بفتح الباء الموحدة وسكون الهاء وهى جمع بهـمة وهى أولاد الضأن والبهمة اسم للمذكر والمؤنث والسخال أولاد المعـزى فاذا اجتمعت البهـام والسخال قلت لهما جميعا بهام وبهم أيضا والخميلة بضم النون وفتح الخاء المعجـمة اسم موضع قوله أرواح الشـتاء الزعازع الارواح جمع ريح وانما جمعـها بالواو لان أصلها الواو وانما جاءت بالياء لانكسار ما قبلها فاذا رجعوا الى الفتح عادت الى الواو كقولك أروح الماء والزعازع جمع زعزع من الزعزعة وهى تحريك الشئ يقال زعزعته فتزعزع وريح زعزعان وزعزع أى تزعزع

والمتلاف بالرفع صفة للفتى وكذلك الندى وروى قمطاها بضمير المؤنث على انه عائد على المعيشة مع قيدها والفتى قال في الصحاح هو السخي الكريم يقال هو فتى بين الفتوة وقد تفتى وتفاتى والجمع فتيان وفتية وفتو على فعول وفتي مثل عصي والمتلاف المفرق لماله يقال رجل متلف لماله ومتلاف بالمبالغة والندى السخي قال في الصحاح وندوت من الجود يقال سن للناس الندى فندوا بفتح الدال ويقال فلان ندي الكف اذا كان سخيا وقد روى في ديوانه البيت هكذا * ويل بلذات الشباب معيشة * الخ وروى أيضا * فويل للذات الشباب معيشة * وقوله وقد يعقل القل من عقله من باب ضرب اذا منعه والقل بالضم فاعل والفتى مفعول وروى وقد يقصر القل من قصره اذا حبسه أو من قصرت قيد البعير اذا ضيقته من باب دخل يدخل وروى أيضا وقد يقعد القل من أقعده اذا منعه من القيام لحاجته والهم بالفتح أول العزيمة قال ابن فارس الهم ما هممت به وهممت بالشيء هما من باب قتل اذا أردته ولم تفعله ومثله الهمة بالكسر وبالتاء وقد يطلق على العزم القوي كذا في المصباح ودون بمعنى قبل وأنجد جمع نجد وهو ما ارتفع من الارض قال في الصحاح ومنه قولهم فلان طلاع أنجد وطلاع الثنايا اذا كان ساميا لمعالي الامور ومعنى هذا البيت قد تداوله الشعراء وتصرفوا فيه منهم مسلم بن الوليد فقال

عرف الحقوق وقصرت أمواله * عنها وضاق بها الغنى الباخل

ومنه قول آخر

أرى نفسي تتوق الى أمور * يقصر دون مبلغهن مالي

فلا نفسي تطاوعني ببخل * ولا مالي يبلغني فعالي

ومنه قول الآخر

رزقت لبا ولم أرزق مروءته * وما المروءة الا كثرة المال

اذا أردت مساماة تقاعد بي * عما أحاول منها رقة الحال

وقريب منه قول الآخر

الناس إثنان في زمانك ذا * لو تبتغي غير ذين لم تجد

هذا بخيل وعنده سعة * وذا جواد بغير ذات يد

وأما البيتان الاخيران من الابيات الاربعة فهما

وقد أقطع الطرق المخوف به الردى * بعنس كجفن الفارسي المفرد

كأن ذراعيها على الخل بعدما * ونين ذراعا مائح متجرد

والطرق بالفتح الارض الواسعة التي تخترق فيها الرياح والردى نائب فاعل المخوف والعنس بفتح العين وسكون النون الناقة القوية الشديدة والخل مصدر خل لحمه خلا وخلولا أي قل ونحف كذا في العباب وقوله ونين فعل ماض من الونى بالقصر وهو

الاشياء قوله وهو أطول الاظل الذي يعلو خضرته قليل صفرة والاكارع جمع أكرع وهو جمع كراع والكراع في الغنم والبقر بمنزلة الوظيف في الفرس والبعير وهو مستدق الساق يذكر ويؤنث قوله الامن مصير المصير بفتح الميم وكسر الصاد المهملة المعى وهو فعيل والجمع مصران مثل رغيف ورغفان والمصارين جمع الجمع وميمه أصلية وقال بعضهم مصير انما هو مفعل من صار اليه الطعام وانما قالوا مصران كما قالوا في جمع مسيل الماء مسلان شبهوا مفعلا بفعيل قوله ناقع بالنون من نقع الماء العطش نقعا ونقوعا أي سكنه قوله يعسلان من عسل الرمح عسلانا اذا اهتز واضطرب والرمح عسال قوله عود الشجة بكسر الشين المعجمة وهو نوع من النبات ويروى عود النبعة وهي شجر يتخذ منه القسي قوله قصائبه بالقاف وهي الذوائب المقصبة تلوى ليا حتى يترجل ولا تضفر ضفرا واحدتها قصيبة وقصابة بالضم والتشديد وهي الانبوبة أيضا قوله قرة بكسر القاف وهي البرد وكذلك القرة بالفتح يقال ليلة قرة أي باردة قوله المخاض وهي الحوامل من النوق واحدتها خلفة من غير لفظها قوله النوازع يقال ناقة نازع اذا حنت الى أوطانها ومرعاها وكذلك يقال بعير نازع قوله صاى أي صاح يقال صأى الخنزير والفيل والفار وقوله بلاقع جمع بلقعة والبلقعة والبلقع الارض القفر التي لا شيء فيها يقال منزل بلقع ودار بلقع بغير هاء اذا كان نعتا وان كان اسما قلت انتهينا الى بلقعة ملساء قوله غياية بفتح الغين المعجمة وياءين آخر الحروف مثنتين [illegible] الضعف وهي كل شيء أظل الانسان فوق رأسه مثل السحابة والغبرة والظلمة ونحو ذلك والاجارع جمع أجرع وهي رملة مستوية لا تنبت

شـ ــا (الاعراب) قوله ينام خبر مبتدا محذوف أى هو ينام والباء فى باحدى يتعلق به قوله ويتقى عطف على قوله ينام وباحدى يتعلق به والمنايا مفعول يتقى ويروى ويتقى باخرى الاعادى قوله فهو مبتدأ ٥٦٥ وقوله يقظان خبره وهاجع خبر بعد خبر ويروى يقظان نائم لكنه يخالف أبيات القصيدة فالمعنى هو حذرا وهو جامع بين اليقظة والهجوع (الاستشهاد فيه) فى قوله يقظان هاجع فانهما خبران عن مبتدا واحد ويجوز فيه العطف وتركه للمغايرة بين الخبرين لفظا ومعنى

(ظ)

(فيوم علينا ويوم لنا
ويوم نساء ويوم نسر)

أقول قائله هو النمر بن تولب ابن قيس بن عبد بن كعب ابن عوف بن عبد مناة بن أد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار شاعر مقل أدرك الجاهلية وأسلم فحسن اسلامه ووفد على النبى صلى الله عليه وسلم وكتب له كتابا فكان فى أيدى أهله والبيت المذكور من قصيدة رائية وأولها هو قوله

تصابى وأمسى علاه الكبر
وأمسى لجمرة حبل غرر
وشاب ولا مرحبا بالبيا
ض والشيب من غائب ينتظر
فلوان جمرة تدنو له
ولكن جمرة منه سفر
سلام الاله وريحانه
ورحمته وسماء درر
غمام ينزل رزق العباد
فاحيا البلاد وطاب الشجر
أرى الناس قد أحدثوا شيمة
وفى كل حادثة مؤتمر

الضعف والفتور والكلال والاعياء والمائح الذى ينزل البئر فيملأ الدلو وذلك اذا قل ماؤها وفعله ماح يميح وأما الماتح بالمثناة الفوقية فهو مستقى الدلو والمتجرد المشمر ثيابه

(٣) وعلقمة شاعر جاهلى ونسبته كما فى الجمهرة لابن الكلبى والمؤتلف والمختلف للآمدى علقمة بن عبدة بن ناشرة بن قيس بن عبيد بن ربيعة بن مالك بن زيد مناة بن تميم انتهى وعبدة بفتح العين والباء وأما عبدة بن الطبيب فهو بسكون الباء كذا فى الصحاح والعبدة محركة بمعنى القوة والسمن والبقاء وصلاءة الطيب والانفة قال صاحب المؤتلف والمختلف علقمة فى الشعراء جماعة ليس ممن اعتمد ذكره ولكن اذكر علقمة الفحل وعلقمة الخصى وهما من ربيعة الجوع فاما علقمة الفحل فهو علقمة بن عبدة الى آخر نسبه المذكور ثم قال وقيل له علقمة الفحل من أجل رجل آخر يقال له علقمة الخصى وأما علقمة الخصى فهو علقمة بن سهل أحد بنى ربيعة بن مالك بن زيد مناة بن تميم ذكر أبو اليقظان انه كان يكنى أبا الوضاح قال وكان له اسلام وقدر وكان سبب خصائه انه أسر باليمن فهرب فظفر به فهرب ثانية فأخذ وخصى وكان شاعرا وهو القائل

يقول رجال من صديق وصاحب * أراك أبا الوضاح أصبحت ثاويا
فلا يعدم البانون بيتا يكنهم * ولا يعدم الميراث منى المواليا
وخفت عيون الباكيات وأقبلوا * الى مالهم قد بت عنهم بماليا
حراصا على ما كنت أجمع قبلهم * هنيأ لهم جمعى وما كنت آليا اهـ

وقال غيره انما لقب بالفحل لانه خلف على امرأة امرئ القيس لما حكمت له بانه أشعر منه وذلك ما حكاه الاصمعى ان امرأ القيس لما هرب من المنذر بن ماء السماء وجاور فى طئ تزوج امرأة منهم يقال لها أم جندب ثم ان علقمة بن عبدة نزل عنده ضيفا وتذاكرا الشعر فقال امرؤ القيس أنا أشعر منك وقال علقمة أنا أشعر منك واحتكما الى امرأته أم جندب لتحكم بينهما فقالت قولا شعرا تصفان فيه الخيل على روى واحد فقال امرؤ القيس

خليلى مرابى على أم جندب * لنقضى حاجات الفؤاد المعذب

وقال علقمة

ذهبت من الهجران فى كل مذهب * ولم يك حقا كل هذا التجنب

ثم أنشداها جميعا فقالت لامرئ القيس علقمة أشعر منك قال وكيف ذلك قالت لانك قلت

فللسوط ألهوب وللساق درة * وللزجر منه وقع اهوج منعب

فجهدت فرسك بسوطك ومريته بساقك وقال علقمة

فأدركهن ثانيا من عنانه * يمر كمر الرائح المتحلب

فادرك طريدته وهو ثان من عنان فرسه لم يضربه بسوط ولا مراه بساق ولا زجره قال ماهو بأشعر منى ولكنك له وامق فطلقها فخلف عليها علقمة فسمى بذلك الفحل وقد أورد

يهينون من حقروا سيبه * وان كان فيهم يفى أو يبر
ويحبوهم من رأوا عنده * سواما وان كان فيه الغمر
ألا ياللذا الناس لو يعلمو * ن للخير خير وللشر شر
فيوم علينا ويوم لنا * ويوم نساء ويوم نسر

(٣) ترجمة علقمة بن عبدة

ابن حجر في الاصابة انه في المخضرمين فيمن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره قال على ابن علقمة بن عبدة التميمي ولد علقمة الشاعر المشهور والذي يعرف بعلقمة الفحل وكان من شعراء الجاهلية من أقران امرئ القيس ولعلي هذا ولد اسمه عبد الرحمن ذكره المرزباني في معجم الشعراء فيلزم من ذلك ان يكون أبوه من أهل هذا القسم لان عبد الرحمن لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم انتهى

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثالث عشر بعد المائتين)

(لله در أنوشروان من رجل * ما كان أعرفه بالدون والسفل)

على ان قوله من رجل تمييز عن النسبة الحاصلة بالاضافة وقد بينه الشارح المحقق رحمه الله تعالى وأنوشروان هو أشهر ملوك الفرس وأحسنهم سيرة وأخبارا وهو أنوشروان ابن قباد بن فيروز وفي أيامه ولد النبي صلى الله عليه وسلم وكان ملكا جليلا محببا للرعايا فتح الامصار العظيمة في الشرق وأطاعته الملوك وقتل مزدك الزنديق وأصحابه وكان يقول باباحة الفروج والاموال فعظم في عيون الناس بقتله وبنى المباني المشهورة منها السور العظيم على جبل الفتح عند باب الابواب ومنها الايوان العظيم الباقي الذكر وليس هو المبتدئ ببنائه بل ابتدأه سابور وأنوشروان أتمه وأتقنه حتى صار من عجائب الدنيا وانشق لولادة النبي صلى الله عليه وسلم وأخبار أنوشروان مشهورة فلا نطيل بها وقوله ما كان اعرفه كان زائدة بين ما وفعل التعجب والدون بمعنى الردي وهو صفة ومنه ثوب دون وقيل مقلوب من الدنو والادنى الردي وفي القاموس ان الدون للشريف والخسيس ضد والسفل بكسر السين وفتح الفاء جمع سفلة بكسر الاول وسكون الثاني والاصل فتح الاول وكسر الثاني نحو كلمة وكلم قال صاحب القاموس وسفلة الناس بالكسر وكفرحة أسافلهم وغوغاؤهم وسفلة البعير كفرحة قوائمه انتهى والاول مستعار من الثاني وأصل الاول كفرحة وقد يخفف بحذف حركة الاول ونقل الكسر اليه كما يقال في لبنة لبنة أو ان سفلة جمع سفيل كعلمة جمع علي كذا في الاساس والفعل سفل ككرم سفالة بالفتح أي نذل نذالة وأما السفلة بالتحريك فهو جمع سافل وقول ابن مكانس وانزل كاذم السفله * والنكبة المبتذله يجوز ان يقرأ بفتحتين وبفتحة فكسرة قال في المصباح سفل سفولا من باب قعد وسفل من باب قرب لغة صار أسفل من غيره فهو سافل وسفل في خلقه وعلمه سفلا من باب قتل وسفالا والاسم السفل بالضم وتسفل خلاف تعلى ومنه قيل للاراذل سفلة بفتح فكسر ونقلا من السفلة ويقال أصله سفلة البهيمة وهي قوائمها ويجوز التخفيف والسفل خلاف العلو بالضم والكسر لغة وابن قتيبة يمنع الضم والاسفل خلاف الاعلى

(وأنشد بعده وهو الشاهد الرابع عشر بعد المائتين)

(والاكرمين

وهي من المتقارب قوله تصابى أي صار الى الصبا والجهل وجمرة بالجيم اسم امرأته قوله جبل غر أراد ان مبناها غرور أي غير ثقة قوله لا مرحبا بالبياض لانه يؤدي الى الهرم والكبر قوله ريحانه أي رزقه قوله درر بكسر الدال أي تدر بالمطر دورة بعد دورة والشيمة الخلق قوله يبنون من دون سيبه يريد انهم بيبنون من قبل سيبه وان كان براوفيا وقد كان فما مضى انه اذا كان الرجل وفيا أكرم وسود وان كان معدما قوله واما السوام والسائم بمعنى المال الراعي قوله الغمر بالغين المعجمة وهو الدنس والخلق المكروه قوله ألا يالذا الناس كلمة ألا للتنبيه ويا حرف النداء والمنادى محذوف واللام في لذا مكسورة والتقدير الا يا قومي لهذا الناس لو كان للناس علم لوضعوا بازاء كل شئ ما يناسبه ويفضلوا أهل الخير والعقل وان كان لا مال لهم ولم يفضلوا أهل الدنس والخلق السيء وان كان لهم مال ثم استأنف الكلام فقال للخير خير يعني لكل صنف من الخير خير مثله وللشر مثل ذلك ويروى لا الخير خير ولا الشر شر أي ان الاوضاع تغيرت والخير قد ذهب والشر قد زاد قوله فيوم علينا ويوم لنا يعني ان الدهر يومان يوم يكون علينا وفيه نساء ويوم يكون لنا وفيه نسر ونفرح (الاعراب) قوله فيوم ويوم ويوم ويوم كلها مبتدآت وقوله علينا ولنا ونساء ونسر أخبارعنها والاصل ويوم نساء فيه ويوم نسر فيه فحذف الرابط لانه منصوب بفعل محلا وهذا كقولهم السمن منوان بدرهم والبر الكر بستين أي السمن منوان منه بدرهم والبر الكر منه بستين (الاستشهاد فيه) على وقوع النكرة مبتدأ في المواضع الاربعة لكونها في مقام التقسيم

م هذا أيضا من مسوغات وقوع النكرة مبتدأ وذلك من قبيل قولك الناس رجلان رجل أكرمه ورجل أهينه والمال قسمان درهم أعطيه ودرهم آخذه ومثل هذا كثير ولم يذكر الشارح ولا الناظم قبله ٥٦٧ ضابط ذلك وضابطه أن يستعمل النكرة في التقسيم كما ذكرنا وفيه استشهاد آخر وهو حذف رابط الجملة المخبر بها اذ الاصل نساء فيه ونسر فيه كما قررنا آنفا ولكنه لم يورده لهذا فافهم

(والاكرمين اذا ما ينسبون أبا)

هذا عجز وصدره * سيري أمام فان الاكثرين حصا * على انه كان الظاهر ان يقول آباء بالجمع وانما وحد الاب لانهم كانوا ابناء أب واحد وقوله سيري فعل أمر للمؤنثة وامام بضم الهمزة منادى مرخم أي يا امامة وحصا تمييز للاكثرين وكذلك أبا تمييز للاكرمين ومعنى الحصا العدد وانما أطلق على العدد لان العرب أميون لا يقرؤن ولا يعرفون الحساب انما كانوا يعدون بالحصا فاطلق الحصا على العدد واشتق من الفعل فقيل أحصيت الشيء أي عددته واذا ظرف للاكرمين وينسبون بالبناء للمفعول والاكرمين معطوف على اسم ان وخبرهما قوم في البيت الذي بعده وهو

قوم هم الانف والاذناب غيرهم * ومن يسوي بانف الناقة الذنبا

قوم اذا عقدوا عقدا لجارهم * شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا

وهذه الابيات من قصيدة للحطيئة يمدح بها بغيض بن عامر بن لاي بن شماس ابن لاي ابن انف الناقة واسمه جعفر بن قريع بالتصغير ٢ ابن عوف بن كعب بن سعد بن زيد مناة ابن تميم ويهجو الزبرقان واسمه حصين بالتصغير ابن بدر بن امرئ القيس بن خلف بن عوف بن كعب المذكور نسبه وانما لقب جعفر بهذا لان أباه نحر جزورا فقسمها بين نسائه فقالت له امه وهي الشموس من بني وائل بن سعد هذيم انطلق الى أبيك فانظر هل بقي شيء من الجزور عنده فأتاه فلم يجد الا رأسها فاخذ بانفها يجره فقالوا ما هذا قال أنف الناقة فسمي أنف الناقة وكان آل شماس في الجاهلية يعيرون به ويغضبون منه ولما مدحهم الحطيئة بهذا وانما مدح منهم بغيض بن عامر صار فخرا لهم وأراد بانف الناقة بغيضا وأهل بيته وأراد بالذنب الزبرقان وأهل بيته قال ابن رشيق في باب من رفعه الشعر ومن وضعه من العمدة كان بنو انف الناقة يفرقون من هذا الاسم حتى ان الرجل منهم كان يسئل ممن هو فيقول من بني قريع فيتجاوز جعفرا انف الناقة ويلغي ذكره فرارا من هذا اللقب الى ان قال الحطيئة هذا الشعر فصاروا يتطاولون بهذا النسب ويمدون به أصواتهم في جهارة وقوله قوم اذا عقدوا عقدا الخ هذا البيت من شواهد أدب الكاتب عقد الحبل والعهد يعقد عقدا والعناج بكسر المهملة والنون والجيم حبل يشد أسفل الدلو العظيمة اذا كانت ثقيلة ثم يشد الى العراقي فيكون عونا لها وللوذم فاذا انقطعت الاوذام فانقلبت أمسكها العناج ولم يدعها تسقط في البئر يقال عنجت الدلو اعنجها عنجا من باب نصر والعناج اسم ذلك الحبل يقال قول لا عناج له اذا أرسل على غير روية واذا كانت الدلو خفيفة فعناجها خيط يشد في احدى آذانها الى العرقوة والوذم السيور التي بين آذان الدلو واطراف العراقي والكرب بفتحتين الحبل الذي يشد في وسط العراقي ثم يثنى ويثلث ليكون هو الذي يلي الماء فلا يعفن الحبل الكبير يقال أكربت الدلو فهي مكربة والعراقي العودان المصلبان تشد اليهما الاوذام وأراد الحطيئة انهم اذا

(ظ)

(أضاءت لهم احسابهم ووجوههم دجى الليل حتى نظم الجزع ثاقبه
نجوم سماء كلما انقض كوكب بدا كوكب تأوي اليه كواكبه)

أقول قائلهما هو أبو الطمحان القيني واسمه شرقي بن حنظلة شاعر جاهلي من بلقين وهما من قصيدة هائية وأولها وقوله
اذا قيل أي الناس خير قبيلة * واصبر يوما لا توارى كواكبه
فان بني لأم بن عمرو ارومة * سمت فوق صعب لا تنال مراقبه
وما زال منهم حيث كانوا مسود * تسير المنايا حيث سارت كتائبه
وهي من الطويل قوله واصبر يوما أراد باليوم الواقعات قوله لا توارى أصله تتوارى أي لا تستتر قوله أرومة بفتح الهمزة وهي الاصل الثابت قوله سمت أي علت من السمو قوله لا تنال مراقبه أي لا تدرك مراقبه وهو جمع مرقب وهو الموضع المشرف يرتقع عليه الرقيب وأراد ان أحدا لا ينال أصلهم امراقتهم في الاصالة قوله أضاءت البيت قيل أمدح بيت في الجاهلية وقيل أكذب بيت ويقال ضاءت النار غير متعد وأضاءت وأضاءها الله ويحتمل في البيت التعدي والقصور والاحساب جمع حسب بفتحتين وهو

٢ قوله ابن عوف سيأتي للمؤلف في نسب الحصين في الشاهد الرابع والتسعين بعد المائة بدل عوف بهدلة وسيذكر هنا فيما بعد فنادي في بني بهدلة بن عوف فلعل في نسبه اختلافا اه مصحح

عقدوا عقدا أحكموه وأوثقوه كاحكام الدلو اذا شد عليها العناج والكرب وليس هنالك عناج ولا كرب في الحقيقة وانما هو تمثيل ومطلع هذه القصيدة

طافت امامة بالركبان آونة * ياحسنه من قوام ما ومنتقبا

واستشهد به المرادي في شرح الالفية على أن من في التمييز زائدة ولهذا صح عطف المنصوب على مجرورها اي ياحسنها قواما ومنتقبا وآونة جمع اوان كازمنة جمع زمان وقوله ياحسنه لفظه لفظ النداء ومعناه التعجب فيا للتنبيه لا للنداء والضمير مبهم قد فسر بالتمييز والقوام بالفتح ووهم من ضبطه بالكسر القامة يقال امرأة حسنة القوام أي القامة وما زائدة والمنتقب بفتح القاف موضع النقاب وبعده أبيات

ان امرأ رهطه بالشام منزله * برمل يبرين جارا شذ ما اغتربا

وأورده ابن هشام في أواخر الباب الخامس من المغني على ان أصله ومنزله برمل يبرين فحذف حرف العطف وهو الواو وبابه الشعر ثم قال كذا قالوا ولك ان تقول الجملة الثانية صفة ثانية لا معطوفة وقوله امرأ عنى الحطيئة بالمرء نفسه وقوله رهطه بالشام جملة اسمية صفة لاسم ان وأراد بناحية الشام فان الحطيئة عبسي ومنزل بني عبس شرج والقصيم والجوي وهي اسافل عدنة وكان الحطيئة جاور بغيض بن شماس المذكور برمل يبرين وهي قرية كثيرة النخل والعيون بالبحرين بحذاء الاحساء لبني عوف بن سعد بن زيد مناة ثم لبني انف الناقة واعرابها بالواو رفعا و بالياء نصبا وجرا وربما الزموا الياء وجعلوا الاعراب بالحركات على النون ويقال أيضا رمل ابرين ولابن جني فيه كلام جيد نقله ياقوت في معجم البلدان وقوله منزله برمل يبرين جملة اسمية ثانية اما معطوفة بالواو المحذوفة واما صفة ثانية لاسم ان وجارا حال من المضمر المستقر في قوله برمل يبرين العائد على المنزل وقوله شذ ما اغتربا منصوب على التعجب وما مصدرية أي ما اشد اغترابه والجملة خبر اسم ان ومثله قول جرير

فقلت للكرب أو جد المسير بنا * ما بعد يبرين من باب الفراديس

وباب الفراديس من أبواب الشام وانما بسطت شرح هذا البيت لانه وقع في مغني اللبيب ولم يشرحه أحد من شراحه بشيء وسبب مدح الحطيئة بغيضا وهجو الزبرقان هو ما ذكره الاصبهاني في الاغاني ان الزبرقان قدم على عمر رضي الله عنه في سنة مجدبة ليؤدي صدقات قومه فلقيه الحطيئة بقرقرى ومعه ابناه أوس وسوادة وبناته وامرأته فقال له الزبرقان وقد عرفه ولم يعرفه الحطيئة أين تريد فقال العراق فقد حطمتنا هذه السنة قال وتصنع ماذا قال وددت ان أصادف بها رجلا يكفيني مؤنة عيالي وأصفيه مدائحي فقال له الزبرقان قد أصبته فهل لك فيه يوسعك تمرا ولبنا ويجاورك أحسن جوار قال هذا وأبيك العيش وما كنت أرجو هذا كله عند من قال عندي قال ومن أنت قال الزبرقان فسيره الى امه وهي عمة الفرزدق وكتب اليها ان احسني اليه وأكثري له

ما يعده الانسان من مفاخر آبائه ويقال حسب الرجل دينه ويقال ماله والرجل حسيب قوله دجى الليل وهو جمع دجية وهي الظلمة قوله حتى نظم الجزع بالتشديد يقال نظمت اللؤلؤ أي جمعته في السلك والتنظيم مثله والجزع بفتح الجيم وسكون الزاي المعجمة وفي آخره عين مهملة وهو الخرز اليماني الذي فيه بياض وسواد والثاقب بالثاء المثلثة من ثقبت اللؤلؤ ثقبا اذا بخشته ٣ والثاقب المضيء من قولهم نجم ثاقب أي يثقب الظلام بنوره والظاهر ان الهاء للجزع وان الثاقب من ثقبت الدر كما ذكرنا وهذا تمثيل من شبههم بالنجوم في الرفعة والاشتهار وتزيين الدنيا بهم واهتداء أهلها بهم قوله كلما انقض أي سقط أو غاب بدا كوكب أي ظهر كوكب آخر قوله كواكبه الضمير يرجع الى الكوكب أو الى السماء على حد السماء منفطر به (الاعراب) قوله أضاءت فعل متعد بمعنى نورت وقوله احسابهم فاعله ووجوههم عطف عليه وقوله دجى الليل كلام اضافي مفعول أو ظرف قوله حتى للغاية ونظم فعل وثاقبه فاعله والجزع مفعوله والضمير في ثاقبه يرجع الى الجزع قوله نجوم سماء خبر مبتدا محذوف أي هم نجوم سماء وهذا استعارة بالكناية حيث شبه بني لام بن عمرو بالنجوم في السماء وطوى ذكر المشبه اذ شرط الاستعارة ان يترك أحد طرفي التشبيه فاذا ذكر الطرفان يسمى تشبيها لا استعارة وهو استعارة محسوس لمحسوس ويقال الصحيح انه تشبيه بليغ لان المشبه المطوي ذكره صالح لان يذكر بخلاف قولك رأيت أسدا وقوله كلما انقض كوكب الى آخره

٣ قوله بخشته هكذا بالاصول ولم نجد في القاموس ولا في الصحاح مادة بخش اه مصحح

بين وجه التشبيه الذى بنى عليه الاستعارة وهو ان مثالهم فى ذهاب واحد منهم وقيام الآخر مقامه فى السيادة بحيث يأوى اليه الباقون كمثل كوكب من الكواكب ينقض ويذهب ثم يبدو آخر عوضه قوله كلما انقض كوكب جملة من الفعل والفاعل وكذا قوله بدا كوكب جملة أخرى من الفعل والفاعل وهو جواب لقوله كلما وما فى كلما مصدرية ٣ نائبة هى وصلتها عن الزمان وقوله تأوى اليه كواكبه جملة اخرى من الفعل والفاعل فى محل الرفع على انها صفة لقوله كوكب الذى فى قوله بدا كوكب

(الاستشهاد فيه) فى قوله نجوم سماء حيث حذف فيه المبتدا اذ اصله هم نجوم سماء وهذا الحذف جائز لا واجب

همن القمر واللبن وقال آخرون بل سيره الى زوجته عبيدة بنت صعصعة المجاشعية فاكرمته واحسنت اليه فبلغ ذلك بغيض بن عامر من بنى انف الناقة وكان ينازع الزبرقان الشرف وكان الحطيئة دميم سيئ الخلق فهان أمره عليها وقصرت به فارسل اليه بغيض واخوته ان ائتنا فأبى وقال شأن النساء التقصير والغفلة واست بالذى أحمل على صاحبها ذنبها وألحوا عليه فقال ان تركت وجفيت تحولت اليكم وأطمعوه ووعدوه وعدا عظيما فدسوا الى زوجة الزبرقان ان الزبرقان يريد أن يتزوج ابنته مليكة وكانت جميلة فظهر منها جفوة وألحوا عليه فى الطلب فارتحل اليهم فضربوا له قبة وربطوا بكل طنب من أطنابها جلة هجرية وأراحوا عليه وأكثروا عليه التمر واللبن فلما قدم الزبرقان سأل عنه فأخبر بقصته فنادى فى بنى بهدلة بن عوف وركب فرسه وأخذ رمحه وسار حتى وقف على القريعيين وقال ردوا على جارى قالوا ما هو لك بجار وقد اطرحته وضيعته وكاد ان يقع بين الحيين حرب فاجتمع أهل الحجا وخيروا الحطيئة فاختار بغيضا وجعل يمدح القريعيين من غير ان يهجو الزبرقان وهم يحرضونه على ذلك وهو يأبى حتى أرسل الزبرقان الى رجل من النمر بن قاسط يقال له دثار بن شيبان فهجا بغيضا وفضل الزبرقان فقال من جملة أبيات

وجدنا بيت بهدلة بن عوف * تعالى مجده ودحى الفناء

وما أضحى لشماس بن لأى * قديم فى الفعال ولا رباء

سوى أن الحطيئة قال قولا * فهذا من مقالته جزاء

ولما سمع الحطيئة هذا ناضل عن بغيض وهجا الزبرقان فى عدة قصائد منها قوله

والله ما معشر لاموا امرأ جنبا * من آل لأى بن شماس بأكياس

ما كان ذنب بغيض لا أبا لكم * فى بائس جاء يحدو آخر الناس

لقد مريتكم لو ان درتكم * يوما يجىء بها مسحى وابساسى

فما ملكت بان كانت نفوسكم * كفارك كرهت ثوبى والباسى

حتى اذا ما بدا لى غيب أنفسكم * ولم يكن لجراحى فيكم آسى

ازمعت يأسا مبينا من نوالكم * ولن ترى طاردا للحر كاليأس

ما كان ذنب بغيض أن رأى رجلا * ذا فاقة عاش فى مستوعر شاس

(ظ)

تسور سوار الى المجد والعلا

وفى ذمتى لئن فعلت ليفعلا

أقول قائله هى ليلى الاخيلية وهو من شعر تهجو به النابغة الجعدى وتفضل عليه سوار بن أوفى القشيرى وذلك لان النابغة كان قد هجاها بقصيدة أولها هو قوله

الا أبلغا ليلى وقولا لها هلا

فقد ركبت أيرا أغر محجلا

ذرى عنك تهجاء الرجال وأقبلى

الى أذلق يملا استك فيشلا

وأول شعرها

أنابغ لم تنبغ ولم تك أولا

وكنت صنيا بين صدين مجهلا

أعيرتنى داء بأمك مثله

وأى جواد لا يقال له هلا

تسور سوار الى المجد والعلا

وفى ذمتى لئن فعلت ليفعلا

وكلتا القصيدتين من الطويل

قوله الا أبلغا ليلى ويروى الاخيلية قوله هلا كلمة زجر وأصله يستعمل فى زجر الخيل قوله ذرى أى اتركى والتهجاء مصدر مثل التهذار بمعنى الهجو قوله أذلق أى رجل فصيح متقن قوله فيشلا بفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الشين المعجمة وهو الذكر العظيم الكمرة قولها أنابغ منادى مرخم يعنى يا نابغة قولها لم تنبغ أى لم تظهر من نبغ ينبغ من باب فتح يفتح ونبغ ينبغ من باب ضرب يضرب ونبغ ينبغ

٣ قول العينى وما فى كلما مصدرية الخ لا يخفى ما فيه فتأمل اه مصححه

من باب نصر ينصر قولها وكنت صنيا بضم الصاد المهملة وفتح النون وتشديد الياء آخر الحروف وهو تصغير صنو وهو حسى صغير لا يرده أحد ولا يؤبه له ويقال هو شق في الجبل والحسى بكسر الحاء هو الماء المتوارى في الرمل ويروى ونمت صيقا بين صدين والصد بضم الصاد المهملة وتشديد الدال وهو الجبل قال أبو عمرو يقال لكل جبل صد وصد وسد وسد ثم أنشد هذا البيت قولها تساور سوارا أى ترفع سوار ٥٧٠ وهو على وزن فعال بالتشديد وهو سوار بن أوفى القشيرى هكذا وقع في غالب نسخ ابن الناظم وغيرها وكذا رأيت أبا حيان قد ضبطه بيده في شرحه للتسهيل وهو تصحيف والصحيح تساور سوارا بضم التاء المثناة من فوق واهمال السين من المساورة وهي المواثبة والمغالبة وذلك لان ليلى الاخيلية كان بينها وبين سوار مودة وكان بين سوار والنابغة الجعدى مفاخرة ومحازة كل واحد كان يفضل نفسه على الآخر فليلى تخاطب النابغة بقولها تساور سوارا أى ترفع نفسك على سوار وتغالبه في المفاخرة وفي ذمتي لئن فعلت أى رفعت نفسك عليه ليفعلا أى ليفعل الآخر أى ليرفع هو نفسه عليك أيضا وما يسلم لك قولها الى المجد أى الكرم يقال رجل مجيد أى كريم والعلا بضم العين بمعنى العلو قولها لئن فعلت خطاب للنابغة أيضا قولها ليفعلا أى ليفعل سوار والالف فيه مبدلة من النون الخفيفة (الاعراب) قوله تساور جملة من الفعل والفاعل وسوارا مفعوله قولها الى المجد يتعلق بتساور والعلا عطف على المجد قولها وفي ذمتي خبر مبتدا محذوف أى وفي ذمتي يمين أو قسم قولها لئن فعلت فعل وفاعل ومفعوله محذوف وكذا قولها ليفعلا والجملة جواب القسم (الاستشهاد فيه) في قولها وفي ذمتي حيث حذف فيه المبتدأ حذفا واجبا ولا يذكر المبتدأ في مثل هذه الصورة كما في قولهم في ذمتي لافعلن وقد قيل في جعل في ذمتي قسما صريحا نظر لانه ذكر في حذف الخبران القسم ما يشعر بمجرد ذكره وقولها ذمتي لا يشعر بمجرد ذكره لانه يحتمل ان يكون في ذمتي

جار القوم أطالوا هون منزله * وغادروه مقيما بين أرماس

ملوا قراه وهرته كلابهم * وجرحوه بأنياب واضراس

دع المكارم لا ترحل لبغيتها * واقعد فانك أنت الطاعم الكاسى

من يفعل الخير لا يعدم جوازيه * لا يذهب العرف بين الله والناس

ما كان ذنبي ان فلت معاولكم * من آل لأى صفاة أصلها راسى

قد ناضلوك فسلوا من كنانتهم * مجدا تليدا ونبلا غير انكاس

والجنب بضم الجيم والنون الغريب والبائس هنا الحطيئة وهو الذى لقى بؤسا وشدة من الفقر يقول أصابت الناس سنة شديدة وكان الحطيئة فيمن انحدر مع الناس فلم يكن به من القوة أن يكون في أول الناس وقوله لقد مريتكم الخ أى طلبت ما عندكم وأصله من مريت الناقة وهو أن يمسح ضرعها لتدر والدرة بالكسر اللبن والابساس صوت تسكن به الناقة عند الحلب يقول بس بس وقوله فما ملكت بأن كانت الخ يقول لم املك بغضكم فاجعله حبا والفارك المرأة المبغضة لزوجها وقوله كرهت ثوبى أى كرهت ان تدخل معى في ثوبى وأن تدخلني في ثوبى وقوله حتى اذا ما بدا لى الخ أى بدا لى ما كان غائبا في أنفسكم من البغضة ولم يكن فيكم مصلح لما بي من الفساد وسوء الحال والآسى المداوى وقوله ازمعت يأسا الخ هو من أبيات مغنى اللبيب أورده على ان بعضهم قال من متعلقة بيأسا والصواب ان تعلقها بيئست محذوفة لان المصدر لا يوصف قبل ان يأتى معموله والازماع تصميم العزم والمستوعر المكان الوعر والشأس المكان المرتفع الغليظ والهون بالضم المذلة وغادروه أى تركوه كالميت بين أموات القبور وقوله ما كان ذنبي الخ فلت بالفاء فلت والفلول الثلم والصفاة بالفتح الصخرة الملساء أى أردتموهم بسوء فلم تعمل فيه معاولكم يقول ما كان ذنبي فاني مدحت هؤلاء لانهم اشرف منكم ولهم مجد راس لا تطيقون ازالته وقوله قد ناضلوك الخ النكس بالكسر السهم يقلب فيجعل اسفله أعلاه اذا انكسر طرفه والمناضلة المفاخرة وأراد بالمجد القديم النواصى وكانت العرب اذا أنعمت على الرجل الشريف المأسور جزوا ناصيته واطلقوه فتكون الناصية عند الرجل يفخر بها وقوله دع المكارم الخ أورده الفراء في معانى القرآن في سورة هود على ان الكاسى بمعنى المكسو كما ان العاصم في قوله تعالى لا عاصم

دين أو عهد فلا يفهم القسم الا بذكر المقسم فافهم

(ولولا بنوها حولها لخبطتها) (نظم)

أقول قائله هو الزبير بن العوام أحد العشرة المبشرة بالجنة رضي الله عنهم في زوجته أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما وكان الزبير رضي الله عنه ضرا بالنساء وتمامه * كخبطة عصفور ولم أتلعثم * وهو من الطويل قوله ولولا بنوها أي ولولا بنو أسماء وهي بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما وزوجة الزبير رضي الله عنه 571 وكانت رابعة أربع نسوة عنده قوله خلطبتها هكذا وقع في كتاب ابن الناظم وكذا في شرح الكافية والخلاصة لابنه وهو تصحيف وانما صوابه لخبطتها بتقديم الباء الموحدة على الطاء والدليل على ذلك قوله كخبطة عصفور وهو من خبطت الشجرة اذا ضربتها بالعصا ليسقط ورقها وخبط البعير الارض بيده خبطا ضربها ومنه قيل خبط عشواء وهي الناقة التي في بصرها ضعف تخبط اذا مشت لا تتوقى شيأ قوله ولم أتلعثم من تلعثم يتلعثم بلام وعين مهملة وثاء مثلثة يقال تلعثم في الامر اذا تأنى فيه وتمهل (الاعراب) قوله لولا لربط امتناع الثانية لوجود الاولى وقد دخلت ههنا على الجملة الاسمية وهي قوله بنوها حولها فان بنوها مبتدأ وحولها خبره قوله لخبطتها جواب لولا قوله كخبطة عصفور صفة لمصدر محذوف اي خبطتها خبطا كخبطة عصفور قوله ولم اتلعثم جملة وقعت حالا (فان قلت) قد تقرر عندهم وجوب حذف الخبر بعد لولا الامتناعية فكيف أثبت ههنا (قلت) ذاك اذا دل دليل على تعليق امتناع الجواب على نسبة الخبر الى المبتدأ أما اذا لم يدل على ذلك دليل فحينئذ يجب ذكره كقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها لولا قومك حديثو عهد بكفر لهدمت الكعبة وجعلت لها بابين رويناه من طريق البخاري وقول الزبير بن العوام رضي الله عنه من هذا القبيل فافهم (الاستشهاد فيه) في قوله بنوها حولها فانه ذكر فيه خبر المبتدا الواقع بعد لولا لكونه كونا خاصا لادليل عليه لو حذف كما قررناه الآن

اليوم بمعنى المصوم قال ولا تنكرن أن يخرج المفعول على فاعل الا ترى ان قولهم من ماء دافق بمعنى مدفوق وعيشة راضية بمعنى مرضية يستدل على ذلك بانك تقول رضيت هذه المعيشة ودفق الماء وكسى العريان بالبناء للمفعول ولا تقول ذلك بالبناء للفاعل ولما بلغ الزبرقان هذا البيت استعدى عليه عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال ما أراه هجاك ولكنه مدحك فقال سل حسان بن ثابت فسأله فقال حسان هجاه وسلح عليه فحبسه عمر فقال وهو في الحبس

ماذا تقول لافراخ بذي مرخ * حمر الحواصل لا ماء ولا شجر
ألقيت كاسبهم في قعر مظلمة * فاغفر عليك سلام الله يا عمر

ذو مرخ اسم مكان وأراد بالافراخ اطفاله الصغار وحمر الحواصل يعني لاريش لها وتكلم فيه عمرو بن العاص فأخرجه عمر فقال اياك وهجاء الناس قال اذا يموت عيالي جوعا هذا مكسبي ومنه معاشي وعن يزيد بن اسلم عن أبيه قال ارسل عمر الى الحطيئة وأنا عنده وقد كلمه عمرو بن العاص وغيره فأخرجه من السجن فانشده

* ماذا تقول لافراخ بذي مرخ * فبكى عمر ثم قال علي بالكرسي فجلس عليه وقال أشيروا علي في الشاعر فانه يقول الهجو ويشبب بالنساء وينسب بما ليس فيهم ويذمهم ما أراني الا قاطعا لسانه ثم قال علي بطست ثم قال علي بالمخصف علي بالسكين بل علي بالموسى فقالوا لا يعود يا أمير المؤمنين وأشاروا عليه ان قل لا أعود فقال لا أعود يا أمير المؤمنين وروى عبد الله بن المبارك ان عمر لما أطلق الحطيئة أراد ان يؤكد عليه الحجة فاشترى منه اعراض المسلمين جميعا بثلاثة آلاف درهم فقال الحطيئة في ذلك

وأخذت اطراف الكلام فلم تدع * شتما يضر ولا مديحا ينفع
وحميتني عرض اللئيم فلم يخف * مني وأصبح آمنا لا يفزع

وقد ترجمنا الحطيئة في الشاهد التاسع والاربعين بعد المائة

(وأنشد بعده وهو الشاهد الخامس عشر بعد المائتين)

(فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة * وابشر بذاك وقر منه عيونا)

على انه يجوز جمع المثنى في التمييز اذا لم يلبس اذ كان الظاهر أن يقال وقر منه عينين أو عينا لكنه جمع لعدم اللبس ولان أقل الجمع اثنان على رأي وهذا البيت أحد أبيات خمسة

(ظ) (ورأى عيني الفتى أباكا * يعطي الجزيل فعليك ذاكا) أقول قائله هو رؤبة بن العجاج الراجز

أنشده سيبويه في كتابه وهو من الرجز المسدس وفيه الخبن والقطع والخبل باللام المعنى ظاهر (الاعراب) قوله ورأى عيني الرأي مصدر رأيت وهو مشترك بين الاعتقاد كقولك هذا رأي أبي حنيفة رضي الله عنه والرؤية كقوله سبحانه وتعالى رأي العين ومنه هذا البيت وهو مضاف ٥٧٢ الى عيني اضافة المصدر الى فاعله وارتفاعه بالابتداء وعن أبي الحسن نصب رأي والصواب رفعه والفتى مفعول المصدر قوله أبا كابدل من الفتى أو عطف بيان قوله يعطي الجزيل جملة فعلية وقعت حالا وسدت مسد الخبر للمبتدا أعني قوله ورأى عيني قوله فعليك اسم فعل بمعنى الزم قوله ذا كامفعوله وهو اشارة الى العطاء الجزيل والمعنى رؤية عيني اباك حصلت اذ كان يعطي العطاء الجزيل فالزم طريقته وتشبه به في ذلك لأن الولد سر أبيه

* ومن يشابه أبه فما ظلم *

(الاستشهاد فيه) على ان الحال قد سدت مسد الخبر كما ذكرناه ومنع الفراء وقوع الجملة الحالية السادة مسد الخبر والبيت المذكور حجة عليه وقولهم سمع أذني زيدا يقول كذا

(ظ)

(يداك يد خيرها يرتجى
واخرى لاعدائها غائظه)

أقول قد قيل ان قائله هو طرفة ابن العبد البكري وانشده الخليل ابن أحمد وبعده

فاما التي خيرها يرتجى
فاجود جودا من اللافظه

وأما التي شرها يتقي * فنفس العدو لها فائظه

وأنشده الصغاني في العباب هكذا

يداك يد سيبها مرسل * واخرى لاعدائها غائظه

فأما التي سيبها يرتجى * فديما فاجود من لافظه

اذا الدغت وجرى سمها * فنفس اللديغ بها فائظه

وهي من المتقارب قوله يداك الى آخره يمدح رجلا بان احدى يديه يرتجى منها الخير ويده الاخرى غيظ للاعداء والغيظ غضب كامن قوله من اللافظه أي من البحر والهاء فيه للمبالغة كما في راوية

في

لابي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم وهي

والله لن يصلوا اليك بجمعهم * حتى أوسد في التراب دفينا

فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة * وابشر بذاك وقر منه عيونا

ودعوتني وزعمت انك ناصح * ولقد صدقت وكنت ثم أمينا

وعرضت دينا لا محالة أنه * من خير اديان البرية دينا

لولا الملامة أو حذار مسبة * لوجدتني سمحا بذاك مبينا

قال السيوطي في شرح شواهد المغني اخرج ابن اسحق والبيهقي في الدلائل عن يعقوب ابن عتبة بن المغيرة بن الاخنس ان قريشا أتت أبا طالب فكلمته في النبي صلى الله عليه وسلم فبعث اليه فقال يا ابن أخي ان قومك قد جاؤني فقالوا كذا وكذا فابق على وعلى نفسك ولا تحملني من الامر ما لا أطيق أنا ولا أنت فاكفف عن قومك ما يكرهون من قولك فظن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد بدا لعمه فيه وانه خاذله فقال يا عم لو وضعت الشمس في يميني والقمر في يساري ما تركت هذا الامر حتى يظهره الله أو أهلك في طلبه ثم استعبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكى فلما ولى قال له حين رأى ما بلغ من الامر برسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن أخي امض على أمرك وافعل ما أحببت فوالله لا أسلمك لشئ أبدا وقال أبو طالب في ذلك هذه الابيات انتهى وقد أنشد الزمخشري هذه الابيات عند قوله تعالى وهم ينهون عنه وينأون عنه من سورة الانعام بناء على القول بانها نزلت في أبي طالب وقوله والله ان يصلوا اليك الخ أنشد هذا البيت ابن هشام في المغني على ان القسم قد يلقى بلن نادرا ونازعه الدماميني في الحاشية الهندية بانه يحتمل ان يكون مما حذف فيه الجواب لدلالة ما بعده عليه تقديره والله انك لآمن على نفسك فيكون قوله ان يصلوا اليك الخ جملة مستأنفة لا جواب القسم واوسد بالبناء للمفعول من وسدته الشئ اذا جعلته تحت رأسه وسادة ودفينا حال من ضمير أوسد بمعنى مدفون وقوله فاصدع بأمرك الخ يقال صدعت بالحق اذا تكلمت به جهارا وقيل في قوله تعالى فاصدع بما تؤمر أي شق جماعاتهم بالتوحيد وقيل افرق بذلك بين الحق والباطل وقيل أظهر ذلك وهو مأخوذ من قولهم صدعت القوم صدعا فتصدعوا أي فرقتهم فتفرقوا وأصل الصدع الشق وروى فانفذ بامرك والغضاضة قال في الصحاح يقال ليس عليك

في هذا الامر غضاضة أي ذلة ومنقصة وفي المصباح غض الرجل صوته وطرفه ومن طرفه وصوته غضا من باب قتل خفض ومنه يقال غض من فلان غضا وغضاضة اذا انتقصه وقوله وابشر بذاك أي بعدم وصولهم اليك أو بظهور أمرك أو بانتفاء الغضاضة عنك أو بالمجموع ويكون ذلك اشارة الى ماذكر وابشر بفتح الشين لانه يقال بشر بكذا يبشر مثل فرح يفرح وزنا ومعنى وهو الاستبشار أيضا والمصدر البشور ويتعدى بالحركة فيقال بشرته ابشره من باب قتل في لغة تهامة وما والاها والاسم منه البشر بضم الباء والتعدية بالتثقيل لغة عامة العرب كذا في المصباح وقوله وقر منه عيونا أي من أجله قال الطيبي واغا جمع العين لان المراد عيون المسلمين لان قرة عينه عليه الصلاة والسلام قرة لاعينهم وهذا المعنى صحيح الا ان اللفظ لا يساعد وهو تمييز محول عن الفاعل قال ثعلب في فصيحه وقررت به عينا اقر بكسر العين في الماضي وفتحها في المستقبل وقررت في المكان اقر بفتحها في الماضي وكسرها في المستقبل ومصدر الاول القر والقرور بضم أولهما ومصدر الثاني القرار والقر بفتحهما قال شارحه أبو سهل الهروي قولهم أقر الله عينك معناه لا أبكاك الله فتسخن بالدمع عينك فكأنه قال سرك الله ويجوز ان يكون صادفت ما يرضيك لتقر عينك من النظر الى غيره وأما قول بعضهم معناه برد الله دمعتها لان دمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة فانه خطأ لان الدمع كله حار وقوله ودعوتني أي الى الايمان وزعمت أي قلت فان الزعم أحد معانيه القول وروي بدله وعلمت فهو بضم التاء وثم بفتح الثاء اشارة الى مقام القول والنصح أو الدعوة وروي بدله قبل بضم اللام أي قبل هذا وقوله وعرضت الخ من زائدة على رأي من يقول بزيادتها في الاثبات أو تبعيضية أي من بعض الاديان الفاضلة ودينا الثاني اما تمييز وأما تأكيد للاول وقوله لولا الملامة أي لولا ملامة الكفار لي والحذار بالكسر المحاذرة وسمحا منقادا ومبينا مظهرا من الابانة وهي ضد الاخفاء وترجمة أبي طالب تقدمت في الشاهد الحادي والتسعين

(وأنشد بعده وهو الشاهد السادس عشر بعد المائتين وهو من شواهد سيبويه)

(ثلاثون للهجر حولا كميلا)

وهذا عجز وصدره *على انني بعد ما قد مضى* على انه فصل بالمجرور ضرورة بين المميز

وعلامة وفي المثل يقال فلان اسمع من لافظة أي بحر وقال الجوهري وقولهم أسمع من لافظة يقال هي العنز لانها تدعى للحلب وهي تجتر فتلقي جرتها وتقبل فرحا منها بالحلب ويقال هي التي تزق فرخها من الطير لانها تخرج ما في جوفها وتطعمه قال الشاعر تجود فتجزل قبل السؤال * وكفك أسمح من لافظه ويقال هي الرحى ويقال الديك ويقال البحر لانه يلفظ بالعنبر والجوهر والهاء للمبالغة قوله فسم مقاتلة لافظة أي رامية وأراد بالمقاتلة الحيوانات ذوات السموم التي ترمين بالسم فيقتلن قوله فائظه بالظاء المعجمة القائمة قال أبو القاسم الزجاجي يقال فاظ الميت بالظاء وفاضت نفسه بالضاد وفاظت نفسه بالظاء جائز عند الجميع الا الاصمعي فانه لا يجمع بين الظاء والنفس ويقال فاظ الرجل بالظاء المعجمة وفاضت نفسه بالضاد وقال أبو زيد وأبو عبيدة فاظت نفسه بالظاء لغة قيس وبالضاد لغة تميم وروى المازني عن أبي زيد ان العرب تقول فاظت نفسه بالظاء الا بني ضبة فانهم يقولون بالضاد ومما يقوي فاظت نفسه بالظاء قول الشاعر يداك يدا الى آخره ويروى *يداك يد جودها يرتجى* وقال بعضهم يقال فاظت نفسه تفيظ فيظا وفاظت تفوظ فوظا والثانية نادرة وفي قوله فنفس اللديغ بها فائظة رد على أبي عمرو بن العلاء اذ زعم أنه انما يقال فاظ الرجل كما قال رؤبة *لا يدفنون منهم من فاظا* ولا يقال فاظت نفسه وعلى من قال انما يقال في فعل النفس بالضاد وبعضهم يخص الضاد بلغة تميم واتفقوا في فاظ الرجل انه بالظاء وذكر ابن دحية في كتاب مرج البحرين وفوائد المشرقين والمغربين ان أبا محمد بن حزم حكى ان الوزير ابا الحسن جعفر بن عثمان المصحفي كتب الى صاحب الشرطة أبي بكر محمد بن الحسن الزبيدي اللغوي كتابا فيه فاضت نفسه بالضاد فكتب اليه معرضا

قل للوزير السني محتده * لي ذمة منك أنت حافظها
ان لم تحافظ عصابة نسبت * اليك قدما فمن يحافظها
لا تدعن حاجتي مطرحة * فان نفسي قد فاظ فائظها

(فاجابه) خفض قليلا فانت أوحدها * علما وفقها بها وحافظها كيف تضيع العلوم في بلد * أبناؤها كلهم تحافظها
ألفاظهم كلها معطلة * مالم يعول عليك لافظها وقد أتتني فديت شاغلة * للنفس أن قلت فاظ فائظها
فأوضحنها انه زبنادرة * قد بهظ الاولين باهظها (فاجابه) في ضمن شعره الشاهد لذلك * أتاني كتاب من كريم مكرم *
فنفس عن نفس تكاد تفيظ * فسر جميع الاولياء وروده * وسيء رجال آخرون وغيظوا

لقد حفظ العهد الذي قد أضاعه
لدى سواه والكريم حفيظ
وباحث عن فاظت وقبلي أفادها
رجال لديهم في العلوم حظوظ
رواه ابن كيسان وسهل وأنشدا
يقال أتى الغياظ وهو يفيظ
وسميت غياظا ولست بغائظ
عدوا ولكن الصديق يغيظ
فلا حفظ الرحمن روحك حية
ولا وهي في الارواح حين تفيظ
وذكر في كتاب الضاد والظاء لابي الفرج بن سهل الدهقان النحوي يقال فاظ الميت يفيظ فيظا اذا قضى قال الاصمعي ولا يقال فاظت نفسه ولا فاضت وزعم غيره ان العرب تقول فاضت نفسه بالضاد فاما فاظت نفسه بالظاء فلا يقال (الاعراب) قوله يدالك كلام اضافي مبتدأ وخبره محذوف تقديره يدالك ويجوز ان يكون خبر مبتدا محذوف تقديره هاتان يداك قوله يد خبر مبتدا محذوف تقديره احداهما يد ويقال يداك مبتدأ وقوله يد خبره وخيرها يرتجى جملة وقعت صفة ليد وعلى هذا الوجه يأتي الاستشهاد على ما يأتي الآن وقيل تقديره احدى يديك يد خيرها يرتجى فلما حذف المضاف قام المضاف اليه مقامه قوله والفواخت واخرى أي ويدلك اخرى وهو عطف على قوله يد وقوله غائظه صفة لها ولاعدائها يتعلق به (الاستشهاد فيه) على ان الخبر متعدد لتعدد المخبر عنه فيجب العطف بالواو

أقول قائله هو النمر بن تولب رضي الله عنه من قصيدة ميمية وأولها هو قوله سلا عن تذكره تكتما * وكان رهينا بها مغرما

وهو حولا و بين المميز وهو ثلاثون وأنشده سيبويه في باب كم مع بيت بعده وهو
يذكرنيك حنين العجول * ونوح الحمامة تدعو هديلا
قال الاعلم في شرح أبياته الشاهد في فصله بين الثلاثين والحول بالمجرور وضرورة وجعل سيبويه هذا تقوية لما يجوز في كم من الفصل عوضا لما منعته من التصرف في الكلام بالتقديم والتاخير لتضمنها معنى الاستفهام والتصدر بها الذلك والثلاثون ونحوها من العدد لا تمتنع من التقديم والتأخير لانها لم تتضمن معنى يجب لها به التصدر فعملت في المميز متصلا بها على ما يجب في التمييز انتهى وقوله على انني متعلق بما قبله من الابيات لا بقوله يذكرنيك كما زعمه شارح شواهد المغني فان يذكرنيك خبر انني والحول العام وقال صاحب المصباح حال حولا من باب قال اذا مضى ومنه قيل للعام حول وان لم يمض لانه سيكون تسمية بالمصدر والجمع أحوال والكميل الكامل وثلاثون فاعل مضى والذكر متعد لمفعول واحد يقال ذكرته بلساني وبقلبي والاسم ذكر بالضم والكسر نص عليه جماعة منهم أبو عبيدة وابن قتيبة وانكر الفراء الكسر في القلب وقال اجعلني على ذكر منك بالضم لا غير ويتعدى الى مفعولين بالالف والتضعيف كما هنا فان الياء مفعول اول والكاف مفعول ثان وحنين فاعله ونوح معطوف عليه والحنين ترجيع الناقة صوتها اثر ولدها هذا اصله ومنه معنى الاشتياق والعجول من الابل الواله التي فقدت ولدها بذبح او موت او هبة وقيل الناقة التي ألقت ولدها قبل ان يتم بشهر او بشهرين ونوح الحمامة صوت تستقبل به صاحبها لان أصل النوح التقابل وجملة تدعو حال من الحمامة والهديل قال ابن قتيبة في ادب الكاتب العرب تجعله مرة فرخا تزعم الاعراب انه كان على عهد نوح عليه السلام فصاده جارح من جوارح الطير قالوا فليس من حمامة الا وهي تبكي عليه ومرة يجعلونه الطائر نفسه ومرة يجعلونه الصوت انتهى فعلى الاول هو مفعول تدعو بمعنى تبكيه وترثيه وكذلك على الثاني بمعنى تطلبه لساقدها لانه بمعنى الذكر قال في العباب الهديل الذكر من الحمام وقيل الحمام الوحشي كالقماري والدباسي وعلى الثالث مفعول مطلق وناصبه اما تدعو بمعنى تهدل واما فعل مقدر من لفظه أي تهدل هديلا قال في العباب والهديل صوت الحمام يقال هدل الحمام يهدل هديلا مثل هدر يهدر هديرا وقال الجاحظ يقال في الحمام الوحشي من القماري

(قط) (اقيم بن لقمان من أخته * فكان ابن اخت له وابنا)

وأقصر عنها وآياتها * يذكرنه داءه الاقدما فاوصى الفتى بابتناء العلا * وان لايخون ولا يأثما

ويلبس للدهر أجلاله * فلن يبتني الناس ماهدما وان أنت لاقيت في نجدة * فلا يتهيبك أن تقدما

فان المنية من يخشها * فسوف تصادفه أينما وان تتخطاك أسبابها * فان قصارك أن تهرما

فاحبب حبيبك حبا رويدا * فليس يعولك ان تصرما فتظلم بالود ٥٧٥ من وصله * رقيق فتسفه أو تندما

والقوا خت والدباسي وما أشبه ذلك هدل يهدل هديلا ويقال هدر الحمام يهدر وقال أبو زيد الحمام يهدر ولا يقال بالدم ولا يجوز على هذا ان ينتصب هديلا على الحال من ضمير تدعو لان مجيء المصدر حالا سماعي ولا ضرورة هنا تدعو اليه ومعنى البيتين لم أنس عهدك على بعده وكلما حنت حمول او صاحت حمامة رقت نفسي فذكرتك وهما من ابيات سيبويه الخمسين التي لم يعرف لها قائل ونقل العيني عن الموعب انهما للعباس بن مرداس الصحابي والله أعلم وتقدمت ترجمة العباس في الشاهد السابع عشر وكذا رأيتها في شرح ابن يسعون على شواهد الايضاح لابي علي الفارسي منسوبا الى العباس ابن مرداس

(وأنشد بعده وهو الشاهد السابع عشر بعد المائتين وهو من شواهد س)

تقول ابنتي حين جد الرحيـ * ـل أبرحت ربا وابرحت جارا

على ان ربا وجارا تمييزان قال ابن السراج في الاصول وأما الذي ينتصب انتصاب الاسم بعد المقادير فقوله ويحه رجلا ولله دره رجلا وحسبك به رجلا قال عباس بن مرداس

ومرة يحميهم اذا ما تبددوا * ويطعنهم شزرا فابرحت فارسا

قال سيبويه كأنه قال فكفى بك فارسا وانما يريد كفيت فارسا ودخلت هذه الباء توكيدا ومنه قول الاعشى * فأبرحت ربا وابرحت جارا * انتهى وهذا البيت من قصيدة للاعشى مدح بها قيس بن معديكرب الكندي وكان الاعشى مدحه بقصيدة دالية فقال له قيس انك تسرق الشعر فقال له الاعشى قيدني في بيت حتى أقول لك شعرا فحبسه وقيده فقال عند ذلك هذه القصيدة وزعم ابن قتيبة ان القائل له انما هو النعمان ابن المنذر وهذا غير صحيح بدليل قوله فيها

الى المرء قيس نطيل السرى * ونطوي من الارض تيها قفارا

ومطلع هذه القصيدة

أأزمعت من آل ليلى ابتكارا * وشطت على ذي هوى أن تزارا

الى ان قال بعد ثلاثة أبيات

وشوق علوق تناسيته * بزيافة تستخف الضفارا

بقية خمس من الراسمات * بيض تشبههن الصوارا

وأبغض بغيضك بغضا رويدا * اذا أنت حاولت أن تحكما

ولو ان من حتفه ناجيا * لالفيته الصدع الاعصما

باسبيل ألقت به امه * على رأس ذي حبك أيهما

اذا شاء طالع مسجورة * ترى حولها النبع والساسما

تكون لاعدائه مجهلا * مضلا وكانت له معلما

سقتها رواعد من صيف * وان من خريف فلن يعدما

أتاح له الدهر ذا وفضة * يقلب في كفه أسهما

فأرسل سهما على غرة * وما كان يرهب أن يكلما

واخرج سهما له أهزعا * فشك نواهقه والفما

فظل يشبب كان الولو * ع كان بصحبته مغرما

فادركه ما أتى تبعا * وأبرهة الملك الاعظما

لقيم بن لقمان من اخته * فكان ابن اخت له وابنما

ليالي حمق فاستحصنت * اليه فغر بها مظلما

فاحبلها رجل نابه * فجاءت به رجلا محكما وهي من المتقارب قوله تكتما بضم التاء المثناة من فوق وسكون الكاف وفتح التاء المثناة من فوق وهو اسم امرأة والآيات العلامات والآثار والاجلال جمع جل قوله فان يبتني الناس ماهدما معناه اذا ضيع الفتى مجده لم يبنه له الناس والنجدة بفتح النون القتال قوله لا يتهيبك معناه لا تتهيبه انقلب الكلام قوله قصارك أي نهايتك قوله يعولك أي يشق عليك والحتف الهلاك والصدع بالمهملات المفتوحة الوعل بين الجسيم والضئيل

دفعن الى اثنين عند الخصوص * وقد حبسا بينهن الاصارا

فهذا يعد لهن الخلا * ويفعل ذا بينهن الضفارا

فكانت بقية ثلاث * تروق العيون وتقضى السفارا

فأبقى رواحى وسير الغدو منها ذوات جدا صغارا

أقول لها حين جد الرحيل أبرحت جدا وأبرحت جارا

الى المرء قيس نطيل السرى * ونطوى من الارض تيها قفارا

فلا تشتكن الى السفار * وطول العنا واجعليه اصطبارا

رواح العشى وسير الغدو * يد الدهر حتى تلاقى الخيارا

تلاقين قيسا وأشياعه * يسعر للحرب نارا فنارا

قوله وشوق علوق أى رب شوق وهو مضاف الى علوق والعلوق بفتح المهملة الناقة التى تعطف على غير ولدها فلا ترأمه وانما تشمه بانفها وتمنع لبنها والعلوق أيضا من النساء التى لا تحب غير زوجها ومن النوق التى لا تألف الفحل ولا ترأم الولد والزيافة الناقة المسرعة وقيل المتبخترة من زاف يزيف زيفا اذا تبختر فى مشيته والضفار جمع ضفرة وضفيرة بالضاد المعجمة والفاء وهى البطان المعرض والبطان بالكسر هو للقتب الحزام الذى يجعل تحت بطن البعير وهو بمنزلة التصدير للرحل وقوله بقية خمس أى ثلاث الزيافة بقية نوق خمس والراسمات من الرسيم وهو ضرب من سير الابل السريع وقد رسم يرسم رسيما وبيض جمع بيضاء أى كريمة والصوار بضم الصاد وكسرها القطيع من بقر الوحش والجمع صيران وقوله دفعن الى اثنين الخ أى دفع قريبه ثلاث النوق الخمس الى رجلين عند الخصوص وهو موضع قرب الكوفة والاصار بكسر الهمزة قال الصغانى فى العباب والاصار والايصر حبل قصير يشد به فى أسفل الخباء الى وتد وكل حبس يحبس به شئ أو يشد به فهو اصار قال الاعشى يصف النوق وأنشد هذا البيت وقوله فهذا يعد أى يهيئ والخلا بفتح الخاء المعجمة الحشيش الرطب والخضار بفتح المهملة وكسرها وبعدها ضاد معجمة الكرائم من الابل كالهجان واحده وجمعه سواء وقوله فكانت أى ثلاث الزيافة والسفار بالكسر المسافرة والسفر وهما قطع المسافة وقوله فابقى رواحى الخ الرواح مصدر راح يروح وهو نقيض غدا يغدو غدوا والذؤاب

وهو أيضا الوسط من كل شئ يقال رجل صدع وفرس صدع والعصمة بياض فى اليد قوله بابيل على وزن قنديل وهو اسم بلد والايهم بالياء آخر الحروف الذى لا يهتدى لطريقه قوله مسجورة بالجيم أى مملوءة والنبع شجر يتخذ منه القسى والسامم قبل الآبنوس قوله تكون لاعدائه يعنى الوعل اعدا وهو من الناس ومجهل بفتح ثالثه ومضل بكسره وهما مفتوحتان ومعلم بفتح الميم واللام أى هى مجهل لاعدائه ٥٧٦ ومعلم له قوله سقتها روا عديا فى هذا البيت ان شاء الله تعالى فى جملة الشواهد فى باب العطف قوله أتاح أى قدر والوفضة بالفاء ظرف السهام وكذلك الجفير والكنانة والاهزع بالزاى المعجمة آخر سهم فى الكنانة قوله يشب أى يرفع يديه حين أصابه السهم والولوع بفتح الواو القدر والحين قوله تبعا وهو ملك اليمن وابرهة ملك الحبشة قوله لقيم بضم اللام وفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وهو لقيم بن لقمان بن عاد وكان لقمان هذا بلد النعيماء وكانت له اخت بالعكس منه فغشيها لقمان فجاءت بلقيم فصار لقيم ابنا للقمان وابن اخت له وروى ان لقمان كان لا يولد له فقالت امرأته لاخته أما ترين لقمان فى قوته وعظم خلقه لا يولد له فقالت ما الحيلة قالت امرأته لاخته تلبسين ثيابى حتى يقع عليك فى الظلمة ففعلت فواقعها فولدت منه وسمى لقيما وذكر فى شرح ديوان النمر بن تولب ان اخت لقمان بن عاد كانت تحت رجل ضعيف أحمق فولدت له أولادا ضعافا فاحبت ان يكون لها ولد كاخيها فقالت لامرأة لقمان هل لك ان اجعل لك جعلا وتأذنى لى ان آتى لقمان الليلة فاسكرته واندست له اخته فوقع عليها لقمان فلما كانت الليلة القابلة أتته امرأته فوقع عليها فقال هذا حر معروف وكأنه استنكره وكان لقيم من احزم الناس ولذلك يقول النمر بن تولب * فكان ابن اخت له وابنا * قوله ليالى حمق أى اسكر حتى ذهب عقله قوله فاحصنت أى اتته كأنها حصان كما تاتى المرأة زوجها فقته امرأته واخته قوله فأحبلها رجل نابه وهو لقمان حيث أحبل

جمع

اخته فجاءت اختسه به اى بلقيم حال كونه رجلا محكما و يروى فجاءت به جعظرا مطهما الجعظر الكثير العضل والقم والمطهم الحسن الخلق (الاعراب) قوله لقيم مبتدأ و ابن لقمان صفته وقوله من اخته خبر المبتدا والضمير فى اخته يرجع الى لقمان قوله فكان أى لقيم والضمير الذى فيه اسم كان وخبره قوله ابن اخت له أى للقمان قوله وابنما عطف على قوله ابن اخت أى وابنا له أيضا والميم فيه زائدة وذلك كما فى قول الشاعر يصف رجلا ٥٧٧ *ولم يحم أنفا عند عرس وابنم* فانه يريد الابن والميم زائدة وهو معرب من مكانين تقول هذا ابنم ومررت بابنم ورأيت ابنما تتبع النون الميم فى الاعراب والالف مكسورة على كل حال (الاستشهاد فيه) على ان أبا على الفارسى استشهد به على جواز عطف الخبر على خبر آخر فيما اذا تعدد فى اللفظ دون المعنى وذلك حيث عطف الشاعر قوله وابنما على قوله ابن اخت فانهما خبران تعددا لفظا واتفقا معنى ونبه ابن الناظم على ان هذا سهو لان ما يتعدد لفظا دون معنى يجب فيه ترك العاطف كما فى قولك الرمان حلو حامض بمعنى مز وهو أعسر يسر بمعنى أضبط وهو العامل بكلتا يديه والذى ذهب اليه أبو على ليس من هذا القبيل لان الحلو والحامض لا يجتمعان معا تامين بخلاف ما استشهد به فانه يمكن ان يكون الوحد ابنا للرجل وابن اخت له أيضا وان كان هذا لا يجوز شرعا فافهم

(ق)
(فاما القتال لا قتال لديكم)

٧٣ خز ل أقول هذا البيت مما هجى به قديما بنو أسد بن أبي العيص بن امية بن عبد شمس كذا قاله أبو الفرج وتمامه *ولكن سيرا فى عراض المواكب* وقبله فضحتم قريشا بالفرار وأنتم * قمدون سودان عظام المناكب وهما من الطويل قوله فى عراض المواكب بالعين المهملة والضاد المعجمة أى فى شقها وناحيتها قال أبو ذؤيب فى صفة برق * كأنه فى عراض الشام مصباح * أى فى شقه وناحيته وقد صحفه بعضهم فقال عراص بالصاد المهملة وهو جمع عرصة وهى كل

جمع ذؤابة بذال مضمومة بعدها همزة فوحدة وهى الجلدة التى تعلق على آخرة الرحل والجداء جمع جدية بالجيم وهى شئ يحشى تحت دفتى السرج والرحل أراد أنها لم يبق من ظهرها شئ من كثرة السير ثم بعد وصف ظهرها ببيتين آخرين قال أقول لها حين جد الرحيل البيت أى أقول لتلك الزيافة وجد بمعنى اشتد وأبرحت بكسر التاء خطاب للزيانة قال أبو عبيد فى الغريب المصنف ما أبرح هذا الامر ما أعجبه وأنشد هذا البيت قال شارح أبياته ابن السيرافى المعنى اخترت ربا وهو الملك وجارا عظيم القدر وقيل أبرحت قال صاحب الصحاح وتبعه صاحب العباب وأبرحه أى أعجبه وأنشد هذا البيت وقال أى أعجبت و بالغت وأبرحه أيضا بمعنى أكرمه وعظمه وعلى هذا فربا مفعول به وهو بمعنى المالك والسيد والمراد به نفس الشاعر أو ممدوحه وهذا هو الظاهر المتبادر من سوق الكلام وقال صاحب العباب ويروى * تقول له حين حان الرحيل ابرحت الخ أى تقول للاعشى الناقة أبرحت بى فى طلب ربك هذا الذى طلبته وعذبتنى وحسرتنى انتهى وعلى هذا فابرحت معناه أصبتنى بالبرح وهو الشدة والعذاب ويكون ربا أصله فى طلب ربك ولا يخفى هذا التعسف مع أن هذه الرواية غير ثابتة وغير منسجمة مع ضمير الغائب وقال ابن حبيب يريد تقول له ناقته أعظمت وأكرمت أى اخترت ربا كريما وجارا عظيم القدر يبرح بمن طلب شأوه وروى أيضا كما فى الشرح تقول ابنتى حين جد الرحيل البيت والشارح فى كتاب س وفى نوادر أبى زيد الجزء مقرونا با هكذا * فأبرحت ربا وابرحت جارا * وتبعه شراح شواهده بما ذكره الشارح وهذه الرواية لا ارتباط لها بما بعدها كما هو الظاهر قال أبو عبيدة كما فى النوادر أبرحت فى معنى صادفت كريما وقال غيره ابرحت بمن أراد اللحاق بك تبرح به فيلاقى دون ذلك شدة والبرح العذاب والشدة ومن ذلك برحت بفلان انتهى فالرب على الاول الممدوح وعلى الثانى الصاحب وقال النحاس قال الاصمعى أبرحت ربا أى أبلغت وقال الاسعدى أبرح فلان رجلا اذا فضله وهذا كله على ان ربا مفعول به لا تمييز وقال الاعلم قوله فابرحت ربا الخ الشاهد فيه نصب رب وجار على التمييز والمعنى أبرحت من رب ومن جار أى بلغت غاية الفضل فى هذا النوع وصدر البيت * تقول ابنتى حين جد الرحيل أبرحت ربا الخ والمعنى على هذا أبرح ربك وأبرح جارك ثم جعل الفعل لغير الرب والجار كما

بقعة بين الدور واسعة ليس فيها بناء ويجمع على عرصات أيضا والمواكب جمع موكب والموكب القوم الركوب على الابل المزينة وكذلك جماعة الفرسان قوله قدون جمع قد بضم القاف والميم وهو القوى الشديد والاتى قدة (الاعراب) قوله فأما أما حرف شرط وتفصيل وتوكيد والقتال مبتدأ وخبره قوله لاقتال لديكم قوله ولكن للاستدراك وسيرا نصب على المصدر وتقديره ولكن تسيرون سيرا فى نواحى المواكب ٥٧٨ وقوله فى عراض يتعلق بالمحذوف (الاستشهاد فيه) فى قوله لاقتال فانه حذف منه الفاء التى تسمى فاء الجزاء التى تدخل بعد أما وهذا الحذف للضرورة كما فى قوله

* من يفعل الحسنات الله يشكرها *

(ق)

(وانسان عينى يحسر الماء تارة

فيبدو وتارات يجم فيغرق)

أقول قائله هو ذو الرمة غيلان ابن عقبة وهو من قصيدة قافية أولها هو قوله

أدارا بحزوى هجت للعين عبرة

فماء الهوى يرفض أو يترقرق

كمستعبر من رسم دار كأنها

بوعساء تنصوها الجماهير مهرق

وقفنا فسلمنا فكادت بمشرف

لعرفان صوتى دمنة الدار تنطق

لعمرك انى يوم جرعاء مالك

لذو عبرة كلا تفيض وتخنق

يلوم على مى خليلى وربما

يجور اذا لام الشفيق ويخرق

وانسان عينى الخ

ولو أن لقمان الحكيم تعرضت

لعينيه مى سافرا كاد يبرق

وهى طويلة من الطويل قوله بحزوى بضم الحاء المهملة وسكون الزاى المعجمة وفتح الواو وهى رملة عظيمة لها جمهور عظيم بملو تلك الجماهير والعبرة بفتح العين المهملة الدمع وأراد بماء الهوى معنى الدمع الذى يدمعه من الهوى فلذلك أضافه الى الهوى قوله يرفض أى يسيل متفرقا ويترقرق يجول فى العين ولا ينحدر قوله كمستعبر بفتح الباء الموحدة وهو المكان الذى يستعبر فيه والمعنى كما بكيت فى دار اخرى بالوعساء وهى رابية من الرمل قوله تنصوها أى تتصل بها الجماهير وهو جمع جمهور وهى القطعة العظيمة من الرمل والمهرق شئ كان يكتب فيه وهو بالفارسية

تقول طبت نفسا أى طابت نفسك وهذا أبين من التفسير الاول وعليه يدل صدر البيت وأراد بالرب الملك الممدوح وكل من ملك شيأ فهو ربه انتهى وقال الشارح المحقق ابرحت أى جئت بالبرح وصرت ذا برح والبرح الشدة فمعنى ابرحت صرت ذا شدة وكمال أى بالغت وكملت ربا فهو نحو كفى زيد رجلا أى ابرح جاره وأنت فالرب على قول الاعلم الممدوح وعلى قول الشارح نفس الشاعر ومعنى البيت على هذا انما هو بقطع النظر عما بعده وقبله والافلا يناسب السياق والمقدار الذى أورده س عجز لصدر الذى هو * أقول لها حين جد الرحيل * والفاء من تصرف النساخ فتكون التاء مكسورة والمعنى على ماذكره الاعلم والله أعلم وأورد قبله قول العباس بن مرداس السلمى

ومرة يحميهم اذا ما تبددوا * ويطعنهم شزرا فأبرحت فارسا

قال الاعلم المعنى فابرحت من فارس أى بالغت وتناهيت فى الفروسية وأصل أبرحت من البراح وهو المتسع من الارض المنكشف أى تبين فضلك وتبين البراح من الارض وترجمة أعشى ميمون تقدمت فى الشاهد الثالث والعشرين وترجمة قيس أيضا تقدمت فى الشاهد الثانى بعد المائتين

(وأنشد بعده وهو الشاهد الثامن عشر بعد المائتين)

(يا جارتا ما أنت جاره)

على ان جارة تمييز لان ما الاستفهامية تفيد التفخيم أى كملت جارة وهذا المصراع عجز وصدره * بانت لتحزننا عفاره * والبيت مطلع قصيدة لاعشى ميمون قال الشاطبى فى شرح الالفية أجاز الفارسى ان يكون جارة فى هذا البيت تمييزا لجواز دخول من عليها الان ما استفهام على معنى التعجب فجارة يصح ان يقال فيها ما أنت من جارة كما قال الآخر

يا سيدا ما أنت من سيد * موطأ الاكناف رحب الذراع

انتهى ويروى أوله أبو على فى ايضاح الشعر

بانت لطيتها اعراره * يا جارة ما أنت جاره

والطية بالكسر وتشديد الياء التحتية النية والقصد وعرارة امرأة وقال قبله فى قول الشاعر * وأنت ما أنت فى غبراء مظلمة * الظرف حال والعامل ما فى قوله ما أنت من

مهره كرد قوله بمنعرف بضم الميم وسكون السين المهملة وهو اسم موضع والدمنة بكسر الدال آثار الناس وما سودوا ومنه يقال دمن الناس الدار قوله وانسان عيني انسان العين المثال الذي يرى في السواد قوله يحسر بالحاء والسين المهملتين أي يكشف وهو من باب ضرب يضرب قوله فيبدو أي يظهر قوله يجم بالجيم من الجموم وهو الكثرة والجمع العظيم قال تعالى حبا جما أي عظيما كثيرا (الاعراب) قوله وانسان عيني كلام اضافي مبتدأ وخبره الجملة أعني قوله يحسر الماء قوله تارة نصب على المصدر ونحوه طورا ومرة قوله فيبدو جملة من الفعل والفاعل وهي أيضا خبر بعد خبر قوله وتارات عطف على قوله تارة وهو جمع تارة ويجمع على تير أيضا قال الشاعر

يقوم تارات ويمشي تيرا

قوله يجم خبر مبتدا محذوف أي هو يجم وقوله فيغرق عطف عليه (الاستشهاد فيه) على كون المبتدا له خبران جملتان وليس للمبتدا رابط الا الضمير الذي في الجملة الاخيرة منهما وهو الضمير المستتر في قوله فيبدو والتحقيق في هذا المقام ان الجملتين اذا عطفت احداهما على الاخرى بالفاء التي هي للسببية تنزلتا منزلة الشرط والجزاء واكتفي بضمير واحد في احداهما كما يكتفي بضمير واحد في جملتي الشرط والجزاء فاذا قلت زيد جاء عمرو فأكرمه فالارتباط وقع بالضمير الذي في الثانية نص على ذلك ابن أبي الربيع فاذا كان كذلك فقوله وانسان عيني مبتدأ كما ذكرنا ولا رابط له من الجملتين الواقعتين له خبرا الا الضمير الذي في الجملة الاخيرة منهما وهو الضمير المستتر في قوله فيبدو واذا كانت احدى الجملتين معطوفة على الاخرى بالواو نحو زيد يقوم بكر ويغضب أجاز ذلك هشام ومنعه البصريون على ما عرف في موضعه

معنى المدح والتعظيم كأنه قال عظمت حالا في غيرها وليس في الكلام ما يصح ان يكون عاملا في الظرف غير ما ذكرنا واذا صح معنى الفعل وذلك من حيث ذكرنا كان قول الاعشى جارة في موضع نصب بما في ما أنت كما ذكرنا انتهى ولا يصح ان تكون ما نافية كما زعمه العيني لان نصب جارة على التمييز انما هو من الاستفهام التعجبي وهذه عبارته ما نافية وأنت مبتدأ وجارة خبره ويروى ما كنت جاره فهذا يؤكد معنى النفي ويجوز أن تكون ما استفهامية في موضع الرفع على الابتداء وأنت خبره وجارة تكون تمييزا والمعنى عظمت من جارة انتهى ولا يخفى ان المعنى ليس على النفي وانما هو على التعجب كما ذكره الجماعة وبانت من البين وهو الفراق وقوله لتحزننا يجوز فتح التاء وضمها فانه يقال حزنه يحزنه وهي لغة قريش وأحزنه يحزنه وهي لغة تميم وقد قرئ بهما وحزن يأتي لازما أيضا يقال حزن الرجل فهو حزن وحزين من باب فرح يفرح وعفارة بفتح العين المهملة اسم امرأة وهي فاعل لاحد الفعلين على سبيل التنازع وقوله يا جارتا الخ هو التفات من الغيبة الى الخطاب وجارة الرجل امرأته التي تجاوره في المنزل وما اسم استفهام مبتدأ عند س وأنت الخبر وعند الاخفش بالعكس وقال العيني عفارة امرأة يحتمل ان تكون هي الجارة أو غيرها فان كانت عينها فقد انتقل من الاخبار الى الخطاب والجارة هنا زوجته انتهى والظاهر ان الجارة هي عفارة وانها عشيقته فتأمل ثم رأيت في شرح شواهد الايضاح لابي علي الفارسي لابن بري قال وأنشد

يا جارتا ما أنت جاره وقبله *بانت لتحزننا عفاره* ويروى

بانت لطيتها عفاره هو للاعشى بني قيس والجارة هنا زوجه قاله ابن دريد والطية المنزل الذي تنويه وعفارة اسم امرأة ويحتمل أن تكون هي الجارة وغيرها فان كانت الجارة فقد انتقل من الاخبار الى الخطاب وقوله يا جارتا يريد يا جارتي فابدل من الكسرة فتحة فانقلبت الياء ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ويجوز ان تكون ألف الندبة لما وصلها حذف الهاء كأنه لما فقدها ندبها وقوله ما أنت جاره ما نافية وأنت مبتدأ أو اسم ما وجاره اما في موضع نصب خبر لما واما في موضع رفع خبر لانت ويروى ما كنت فهذا يؤكد معنى النفي كما قال تعالى ما هذا بشرا ويجوز أن تكون ما استفهاما في موضع رفع بانها خبر أنت وجارة في موضع نصب على التمييز أي ما أنت من جارة ويجوز ان تكون

(ق) (خير اقترابي من المولى حليف رضا * وشر بعدي عنه وهو غضبان)

أقول لم أقف على اسم قائله وهو من البسيط قوله حليف رضا حليف فعيل من الحلف بكسر الحاء وسكون اللام وهو المعاقدة والمعاهدة على

التعاضد والتساعد والاتفاق وأراد بالمولى الحليف لان المولى يقع على معان كثيرة معنى الرب والمالك والسيد والمنعم والمنعم عليه والمعتق والمعتق والمحب والتابع والجار وابن العم والناصر والصهر والحليف يضاف الى كل واحد بحسب ما يقتضيه المعنى والحال (الاعراب) قوله خير اقترابي كلام اضافى مبتدا وقوله من المولى يتعلق بقوله اقترابي وهو مصدر مضاف الى فاعله قوله حليف رضا كلام اضافى نصب على الحال من فاعل المصدر وفيه حذف وهو الخبر عن المبتدا تقديره خير اقترابي من المولى اذا وجدت حليف رضا فقوانا اذا وجدت هو الخبر كما فى قولك أكثر شربي السويق ملتوتا تقديره اذا كان ملتوتا وأخطب ما يكون الامير قائما أى اذا كان قائما فكان فى الموضعين تامة وملتوتا وقائما حالان والخبر فيهما محذوف وهذا من المواضع التى يجب فيها حذف الخبر وهو بعد كل مبتدا هو مصدر منسوب الى الفاعل أو المفعول أو اليهما مذكور بعده الحال أو أفعل التفضيل مضافا الى المصدر المذكور بعده الحال فقوله خير اقترابي افعل التفضيل مضاف الى المصدر وذكر بعده الحال وهو قوله حليف رضا كما ذكرناه قوله وشر بعدى كلام اضافى مبتدأ وقوله عنه يتعلق بقوله بعدى قوله وهو غضبان جملة اسمية وقعت حالا وقد سدت مسد الخبر (الاستشهاد فيه) هو وقوع الجملة الاسمية المقرونة بالواو موقع خبر المبتدا وهذا الشطر حجة على سيبويه حيث منع من ذلك وقال الحال التى هى جملة اسمية مقرونة بالواو لا تسد مسد الخبر الا اذا كانت مما منه وبا كما فى الشطر الاول من البيت وهو قوله حليف رضا وخالفه فى ذلك الكسائى والفراء واحتجا عليه بقول الشاعر *وشر بعدى عنه وهو غضبان* وقوله عليه السلام أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فان الجملة الاسمية المقرونة بالواو فى كل منهما قد سدت مسد الخبر وأما اذا كانت الجملة الاسمية بلا واو فكذلك أجاز ذلك الكسائى كالتى بالواو ومنعه الفراء

حالا والعامل فيها معنى الكلام أى كرمت جارة أو ثبتت جارة ويجوز أن تكون ما مبتدأ وان كانت نكرة لما فيها من معنى التفخيم والتعجب ولانها تقع صدرا فيرانه أوقعها على من يعقل فكان الوجه ما بدأنا به هذا كلامه برمته وتعسفه ظاهر وقال شارح آخر لابيات الايضاح جلبه أبو على شاهدا على ان جارة الموقوف عليها يحتمل ان تكون تمييزا الامكان من عليها ويحتمل ان تكون حالا ثم انه أخذ جميع الكلام الذى نقلناه من ابن برى وترجمة الاعشى تقدمت الحوالة عليها فى البيت الذى قبل هذا وبعد هذا البيت

ارضتك من حسن ومن * دل يخالطه غراره
وسبتك حين تبسمت * بين الاريكة والستاره

والغرارة بفتح المعجمة الغفلة كالغرة بالكسر والاريكة السرير المزين والجمع أرائك

(تم الجزء الاول ويليه الجزء الثانى اوله باب المستثنى)

فهرسة الجزء الاول من خزانة الادب ولب لباب لسان العرب

(تمت)

فهرسة الجزء الاول من كتاب المقاصد النحوية في شرح شواهد شروح الالفية

(تمت)







